

— كلمة شكر وتقدير —

الحمد لله ، والملاة . والسلام على رسول الله ، وعلى آله
وصحبه ، ومن اهتدى بهديه .
وبعد : يقول الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم : "لا يشكر
الله من لا يشكر الناس" (١) .

ومن هذا المنطلق ، لا يسعني في هذا المقام إلا أن اتقدم
بفائق التقدير والاحترام لهذا الصرح الشامخ ؛ الجامعة
الإسلامية ممثلة برئيسها فضيلة الدكتور عبدالله بن صالح
العبيد ، على رعايتها لي في دراستي الجامعية والعليا ،
وذلك طيلة ثماني سنوات .

وإنني لأحمد الله تعالى أن هيئت لي شرف الانتساب إليها ،
والنهل من معينها العذب ؛ العلم النافع ، وعقيدة السلف
الصالح خالصة لاتشوبها شائبة .

كما اتقدم بشكري الجزيل إلى القائمين على قسم الدراسات
العليا ، وفي مقدمتهم فضيلة الشيخ الأستاذ عبدالله بن محمد
الغنيمان على ما أبدوه من عناية ، وما أولوني من رعاية
سائلا الله العلي القدير أن يجزيهم عني وعن المسلمين خير
الجزاء .

كما أنه من الواجب عليّ أن اتقدم بفائق شكري وتقديري إلى
شيخي الغافل ؛ فضيلة الدكتور سعدي الهاشمي الذي أشرف على
هذا البحث ، وأولاني اهتمامه ، وأسدى إليّ من الملاحظات
النافعة ، والتمويبات الجامعة في حيلم وأناة ورحابة صدر ،

(١) أخرجه أبوداود في سننه ١٥٧/٥ ، ك الادب ، باب شكر
المعروف ، والترمذي في جامعه ٣٣٩/٤ ، ك البر ، باب ما جاء
في الشكر ، وقال : "هذا حديث حسن صحيح" ، ، وأحمد في مسنده
٢٩٥/٢ ، ٣٠٢ ، ٣٨٨ ، ٤٩٢ . ومصححه اللبناني في السلسلة
المحيحة ١٥٨/١ ، رقم ٤١٧ .

— كلمة شكر وتقدير —

الحمد لله ، والملاة . والسلام على رسول الله ، وعلى آله
وصحبه ، ومن اهتدى بهديه .
وبعد : يقول الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم : "لا يشكر
الله من لا يشكر الناس" (١) .

ومن هذا المنطلق ، لايسعني في هذا المقام إلا أن اتقدم
بفائق التقدير والاحترام لهذا الصرح الشامخ ؛ الجامعة
الإسلامية ممثلة برئيسها فضيلة الدكتور عبدالله بن صالح
العبيد ، على رعايتها لي في دراستي الجامعية والعليا ،
وذلك طيلة ثماني سنوات .

وإنني لأحمد الله تعالى أن هيئت لي شرف الانتساب إليها ،
والنهل من معينها العذب ؛ العلم النافع ، وعقيدة السلف
الصالح خالصة لاتشوبها شائبة .

كما اتقدم بشكري الجزيل إلى القائمين على قسم الدراسات
العليا ، وفي مقدمتهم فضيلة الشيخ الأستاذ عبدالله بن محمد
الغنيمان على ما أبدوه من عناية ، وما أولوني من رعاية
سائلا الله العلي القدير أن يجزيهم عني وعن المسلمين خير
الجزاء .

كما أنه من الواجب عليّ أن اتقدم بفائق شكري وتقديري إلى
شيخي الغافل ؛ فضيلة الدكتور سعدي الهاشمي الذي أشرف على
هذا البحث ، وأولاني اهتمامه ، وأسدى إليّ من الملاحظات
النافعة ، والتمويبات الجامعة في حيلم وأناة ورحابة صدر ،

(١) أخرجه أبوداود في سننه ١٥٧/٥ ، ك الادب ، باب شكر
المعروف ، والترمذي في جامعه ٣٣٩/٤ ، ك البر ، باب ما جاء
في الشكر ، وقال : "هذا حديث حسن صحيح" ، ، وأحمد في مسنده
٢٩٥/٢ ، ٣٠٢ ، ٣٨٨ ، ٤٩٢ . ومصححه اللبناني في السلسلة
المحيحة ١٥٨/١ ، رقم ٤١٧ .

وبسذل لي من جهده ووقته الشيء الكثير ، وزودني بالكثير من الكتب المهمة ، فكان نعم الموجه والمرشد ، فجزاه الله عنى كل خير ، وأجزل له المشوابة ، وجعل ما قدمه فى صحيفة حسناته يوم الدين .

ولايفوتنى ان اشكر مشائخى الاجلاء الذين كان لى شرف التتلمذ عليهم فى العقيدة ، واخص بالذكر منهم : فضيلة الدكتور على ابن ناصر الفقيهى ، وفضيلة الدكتور أحمد بن عطية الغامدى ، وفضيلة الدكتور صالح بن عبدالله العبود . فجزاهم الله عنى وعن تلاميذهم خير الجزاء .

وختاماً فإنى اشكر كل من ساعدنى فى إنجاز هذا الكتاب ، سائلاً المولى عز وجل أن يجزيهم خير الجزاء .
وصلى الله على نبيئنا محمد ، وعلى آله وصحبه وسلم .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المقدمة

=====

إن الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا ، من يهده الله فلا مضل له ، ومن يفلل فلا هادي له ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمدا عبده ورسوله .

"يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون" (١) ، "يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلق من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء واتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام إن الله كان عليكم رقيبا" (٢) ، "يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا يصلح لكم أعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزا عظيما" (٣) .

"أمّا بعد : فإن خير الحديث كتاب الله . وخير الهدي هدي محمد - صلى الله عليه وسلم - . وشر الأمور محدثاتها . وكل بدعة ضلالة" (٤) ، "وكل ضلالة في النار" (٥) .

ثم أما بعد :

فإن الله تبارك وتعالى أرسل رسوله عليه الصلاة والسلام والناس في جهالة جهلاء ، وضلالة عمياء ، يتخبطون في متاهات الضلال ، ودياجير الظلام ، فهدى به من الضلالة ، واستنقذ به من الجهالة ، وبصّره من العمى ، وأكمل به الدين ، وأتم

(١) سورة آل عمران ، الآية ١٠٢ .

(٢) سورة النساء ، الآية ١ .

(٣) سورة الاحزاب ، الآيتان ٧٠-٧١ .

(٤) صحيح مسلم ٥٩٢/٢ ، ك الجمعة ، باب تخفيف الصلاة

النعمة ، وفتح به أعينا عميا ، وآذانا صمًا .
ولم يترك رسولنا الكريم صلى الله عليه وسلم خيرا إلا دل
الناس عليه ، ولاشرا إلا حذرهم منه ، ومضى إلى جوار ربه بعد
أن بلغ الرسالة ، وأدى الأمانة .
ولم يمت عليه السلام حتى ترك أصحابه الكرام رضي الله
تعالى عنهم على المحجة البيضاء ليلا كنهارها ؛ يؤمنون
بالإسلام عن بيئنة ، ويرفضون الجاهلية عن دراية ، ويدعون
إلى الله على بصيرة ، ويكفرون بالطاغوت على علم ،
ولا يبتغون غير الإسلام دينا .
عز عليهم دينهم فعمانت في سبيله دنياهم ، وغلت عندهم
عقيدتهم فرخصت من أجلها أنفسهم ، فرضوان الله تعالى
عنهم .
ولقد كان خيرهم وأفضلهم الصديق أبو بكر رضي الله تعالى
عنه ، الذي تولى الخلافة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم
بإجماع من الصحابة الذين ارتضوه إماما وقائدا لهم .
وكيف لا يقبلون ذلك ورسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذي
أرشدهم إلى مبادئه ، وذلك حين عيَّنه إماما يصلي بهم في
مرض موته .
فتولى الصديق رضي الله عنه أمرهم ، وسار فيهم سيرة رسول
الله صلى الله عليه وسلم ، وسدد وقارب حتى قبضه الله إليه
راضيا عنه .
ثم بايع الناس بعده عمر الفاروق رضي الله عنه الذي سار
في الناس بسيرة صاحبيه ، وترسم خطاهما .
ولقد ازداد المسلمون عزة في أيام خلافته ، فحطمت سيوفهم
عروش الطغيان ، وأطفأت نار المجوس وعبدة الأوثان ، وأقضت
مفاجعهم ، وجعلتهم يحسبون للمسلمين ألف حساب .
ولم يقف أعداء الإسلام من هذا وقفة المتفرج ، وأرادوا
الشأر لأديانهم وأوطانهم ، ولكنهم أدركوا أن لاطاقة لهم

بحرب المسلمين بالسيف والسنان ، فعدلوا عن ذلك إلى الكيد والمكر والخديعة وبث الفتن في صفوف المسلمين ، فتجمع أعداء هذه الأمة الحاقدون عليها ، والطامعون فيها ، والخائفون منها ، ليكيدوا لها كيذا ، ويمكروا بها مكرا ، مابيين يهودي فاجر ، وصليبي ماكر ، ومجوسي كافر ، فسلكوا في سبيل النيل من هذا الدين مسالك مختلفة ، ظهر ما فيها من حقد دفين على الإسلام والمسلمين في بعض الأحيان ، وخفي ماتحملة من سموم مهلكة في أحيان كثيرة .

وكانت باكورة مؤامراتهم الدنيئة : طعن الخليفة الراشد عمر الفاروق بخنجر مجوسي مسموم ، استشهد على اثره مرضيا عنه ، ومبكيا عليه .

وتولى بعده ذو النورين عثمان ، فسار بالناس بسيرة رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبيه .

ولكن أنى يهدأ لأعداء الإسلام بال ، أويقر لهم قرار وجيوش المسلمين تجوب المشارق والمغارب ، فاعملوا عقولهم ، وعمروا أذهانهم ، ووجدوا أن طريقتهم المكشوفة لاتجدي فتىلا مع يقظة المسلمين ، وراوا أن أنجع الطرق في إفساد الدين أن يندسوا بين صفوف المسلمين ، متظاهرين بالإسلام ، ومتسترين بالورع الكاذب ، وجاعلين التشيع لآل البيت ستارا لما يريدون بثته بين المسلمين من الإباطيل والترهات .

وقد قام من اليهود بهذه المهمة ابنُ السوداء ؛ عبدالله بن سبا اليهودي المنعاني ، الذي تظاهر بالإسلام ، وأخذ يجوب في أمصار المسلمين مظهرا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . وعندما أحس من بعض المسلمين اطمئنانا إليه أخذ ينشر سمومه وأفكاره الهدامة ، فأحدث القول بالوصية ، وزعم أن علي بن أبي طالب وصي رسول الله وخليفته بعده ، وأن الشيخين وعثمان قد غمبوه هذا الحق ، واتخذ من فكرة الوصية مبررا للطعن في الخلفاء الراشدين ؛ أبي بكر وعمر وعثمان رضوان

الله تعالى عنهم ، وأخذ يؤلب الناس على عثمان ، حتى اجتمع
ناس من الغوغاء ؛ من أحلاس الفتنة ومطايا الشياطين ،
فجاؤوا إلى عثمان وقتلوه مظلوما في حرم نبيته ، في الشهر
الحرام ، ومضى الخليفة الشهيد إلى ربه سالما من الفتنة
التي فُتح بابها على مصراعيه إثر مقتله .

وقد ازداد نشاط ابن سبأ اليهودي - الذي كان يعمل في
الخفاء - إثر تولي علي بن أبي طالب الخلافة ، فأخذ يدعو
الناس إلى ولاية علي ، ثم أعلمهم أن ولايته لاتصح إلا بالتبرؤ
من أعدائه - الذين غصبوه حقه على حد زعمه - ؛ أبي بكر
وعمر وعثمان ، فكان ابن سبأ هو أول من أظهر البراءة من
الخلفاء الراشدين قبل علي ، وفرقته التي اتبعت أقواله
أولى الفرق التي أظهرت الطعن في الصحابة .

وهذا ما اعترف به علماء الفرق عند الشيعة الإثني عشرية
الذين قالوا : إن عبدالله بن سبأ "هو أول من شمر القول
بفرض إمامة علي عليه السلام ، وأظهر البراءة من أعدائه ،
وكاشف مخالفه ، وكفّرهم" (١) .

وعن فرقة السبئية التي وضع نواتها ، وأرسى قواعدها
عبدالله بن سبأ اليهودي ، أخذت أكثر فرق الشيعة
معتقداتهم .

ومن تلكم الفرق : الفرقة الإثنا عشرية ، التي أخذت من ابن
سبأ وفرقته الكثير من معتقداتها ؛ كعقيدة الوصية ،
وعقيدة الرجعة ، وعقيدة الرفض (٢) ، وغير ذلك من
المعتقدات .

(١) مقالات الفرق لسعد القمي ص ٢١ ، و فرق الشيعة للنوبختي
ص ٤٤ ، واختيار معرفة الرجال للطوسي ص ١٠٨-١٠٩ ، وتنقيح
المقال للمامقاني ١٨٤/٢ .

(٢) المراد بها : سبأ المحاربة رضي الله عنهم وشتهم ،
والتبرأ منهم .

ولاشك أن الشيعة الإثني عشرية قد تمثلت عقيدة الرفض - التي كان أول من نادى بها ابن سبأ اليهودي كما مر - ، وقامت بحملها ، وكانت أكثر فرق الشيعة عملا بها ، حتى إنه قل " أن يخلو كتاب من كتبهم من الهمز واللمز بالمحابة ، أو من سبهم وشتهم ، بل ومن لعنهم وتكفيرهم والبراءة منهم . وقد رأيت أن يكون موضوع بحثي لنيل درجة العالمية "الماجستير" دراسة عقيدة الرفض عند الشيعة الإثني عشرية ، فجاء عنوان البحث : (موقف الشيعة الإثني عشرية من المحابة - رضي الله عنهم -) .

سبب اختياري لهذا الموضوع :

وكان اختياري لهذا الموضوع لعدة أسباب ، منها :

١ - ازدياد خطر طائفة الشيعة الإثني عشرية - وخاصة بعد ما قامت دولتهم - ، ومحاولتهم استدراج الكثير من المسلمين الغافلين - بثتى أنواع الاغراءات - إلى معتقد الرفض وغيره من المعتقدات الشيعية الباطلة . وقد ازداد هذا الخطر رسوخا بغفلة أكثر الفيورين على دين الله ، وبعدم انتباههم لهذه الموجة الفكرية الشرسة التي تحاول أن تستدرج الأمة إلى معتقدات باطلة تحت اغطية كثيرة . لذلك رأيت أن أوضح جانبا من جوانب معتقدات الشيعة الإثني عشرية - ألا وهو معتقد الرفض - ، وذلك كي يتفح المبح لذي العينين ، وتتجلى الحقائق لذوي العقول ، ويتنبه الغافلون من غفلتهم ليتعرفوا على معتقد الشيعة الإثني عشرية في أفضل جيل عرفته البشرية ، ألا وهو جيل المحابة ، وفي أفضل الناس بعد الانبياء والمرسلين ، ألا وهم صحابة محمد صلى الله عليه وآله وسلم .

٢ - إن الدفاع عن عقيدة السلف حتم واجب ، وفرض لازم ، والرد على من انحرف عنها من الواجبات ، سيما إذا كان

صفوفنا ، ولا يؤمن على أبنائنا منهم ؛ لأن مثلهم مثل العقارب
يدفنون رؤوسهم وأيديهم في التراب ، ويخرجون أذناهم ،
فإذا تمكنوا لدغوا .

لذلك كان الرد عليهم واجبا ، والراد عليهم ماجورا (١) .
فأحببت أن ينالني بعض الأجر من الله رب العالمين بالذب عن
أصحاب رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ، والدفاع عنهم .
<٣> - إن هذا الموضوع لم تسبق دراسته دراسة علمية ،
لذلك أحببت أن أساهم مع أخواني طلبة العلم في إضافة شيء
جديد للمكتبة الإسلامية .

منهجي في هذا البحث :

وأما عن منهجي في هذا البحث ، فيتلخص فيما يلي :

{١} - حاولت في هذه الرسالة استقصاء كل ما ألمقه
الشيعة بالمحابة من مطاعن ، وما أشاروه من شبه (٢) ، وذلك
من خلال مصادرهم ومراجعهم المعتمدة لديهم ، والموشقة من
قبلهم (٣) .

{٢} - حاولت في هذه الرسالة الربط بين القديم
والحديث ؛ وذلك لإدلال على أن شيعة اليوم هم شيعة الأمس ،
فالتزمت في الحواشي - في أغلب الأحيان - بذكر المصادر
الشيعية الأساسية أولا - وهي المصادر التي أخذ أصحابها عن

(١) ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله أن "الراد على أهل
البدع مجاهد" ، ونقل قول الإمام يحيى بن يحيى : "الذب عن
السنة أفضل من الجهاد" . (مجموع الفتاوى ١٣/٤) .

(٢) باستثناء الباب الثامن المتعلق بموقفهم من بعض
المحابة ، فقد اقتصر في فيه على نماذج خشية الإطالة .

(٣) وقد رجعت في ذلك إلى نيف وثلاثمائة كتاب من كتبهم
المعتبرة لديهم .

الائمة مباشرة على حد زعمهم - ، ثم اتبعها بأخرى روت عن
الائمة بالسند ، ومن بعدها أذكر المصادر الثانوية - وهي
التي نقلت عن المصادر الأساسية بدون إسناد - ، ثم أذكر
بعدها المراجع الحديثة .

{{٣}} - اعتمدت في الحكم على رجال الروايات الشيعية
١ في حال العرض - على أقوال علماء الجرح والتعديل عندهم ؛
لأبيتن بذلك وثاقة هذا الرجل عندهم .

٢ وفي حال النقد والرد - على أقوال علماء الجرح والتعديل
عند أهل السنة ، وقد اتعدى ذلك إلى ذكر أقوال علماء
الشيعة إذا طعنوا في الرجل ، أو نسبوا إليه غلوا .

{{٤}} - قمت بالرد على الشيعة الإثني عشرية في كل ما
ذكرته لهم من عقائد في المحاباة ، وأبطلتها بنصوص الكتاب
والسنة ، وألزمتهم - في أغلب الأحيان - بما في كتبهم من
تناقض يبطل معتقداتهم ويجعلها غير صالحة للإستدلال .
وكثيراً ما أدمم ردي برد شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله .

{{٥}} - التزمت في هذه الرسالة بعدم التجريح أو
الطعن ، واكتفيت بمقارعة الحجة بالحجة ، والدليل بالدليل
محاولاً بذلك الابتعاد عما يشوه أسلوب الرد العلمي .

{{٦}} - قمت بتوثيق المصادر الشيعية التي رجعت إليها
في هذه الرسالة من كتب القوم أنفسهم الذين أشنوا عليها ،
وأشادوا بممنفيتها .

{{٧}} - قمت بعزو الآيات القرآنية الواردة في الرسالة
إلى مواضعها من القرآن الكريم ، بذكر السورة ، ورقم الآية .

{{٨}} - قمت بتخريج الأحاديث النبوية الواردة في
الرسالة من كتب السنة ناقلاً حكم العلماء عليها - إن وجد -
إذا لم يكن الحديث في الصحيحين أو أحدهما ، أما إذا جاء
فيهما أو في أحدهما فأكثفت بالعناء فقط .

- {{٩}} - اجتمعت في بيان معنى الغريب من اللفاظ .
- {{١٠}} - قمت بالترجمة لأعلام غير مشهورين و رد ذكرهم في الرسالة .
- {{١١}} - أنهيت البحث بخاتمة سجلت فيها أهم النتائج التي توصلت إليها .
- {{١٢}} - ذيّلت الرسالة بفهارس فنيّة للآيات القرآنية ، والأحاديث النبوية ، والأعلام المترجم لهم ، والمصادر الشيعية ، والمصادر السنّية ، وختمتها بفهرس تفصيلي للموضوعات .

خطة البحث :

وأما بالنسبة للخطة التي سرت عليها في تطبيق هذا المنهج : فقد قسّمت البحث إلى مقدمة ، وتمهيد ، وثمانية أبواب ، وخاتمة .

ذكرت في المقدمة سبب اختياري للموضوع ، ومنهجي في البحث ، والخطة التي سرت عليها ، وتوثيق المصادر الشيعية التي رجعت إليها .

أما التمهيد : فقد كان في التعريف بالمحابة ، وبيان عدالتهم ، وبيان مكانتهم عند أهل السنة والجماعة ، وفي التعريف بالشيعة ، وبيان أشهر فرقهم ، وذكر موقف كل فرقة من المحابة بإيجاز .

وأما الباب الأول : فقد تكلمت فيه عن موقف الشيعة الإثني
 ===== عشرية من المحابة عموماً . وقد قسّمته
 إلى ثلاثة فصول :

التمل الأول : دعوى الشيعة الإثني عشرية ارتداد المحابة
 =====
 وفيه مباحث :

الاول : زعمهم أن بعض آيات القرآن الكريم تدل على ارتداد الصحابة ، ومناقشة هذا الزعم .
 الثاني : زعمهم أن بعض الأحاديث النبوية تدل على ارتداد الصحابة ، ومناقشة هذا الزعم .
 الثالث : أدلتهم من أقوال أئمتهم . مع المناقشة .
 الرابع : أدلتهم العقلية ، والرد عليها .
 الخامس : سبب ارتداد الصحابة في نظر الشيعة .
 ومناقشته .

السادس : هل شمل الإرتداد جميع الصحابة ؟ وهل رجع أحد من الصحابة الذين ارتدوا - في نظر الشيعة - إلى الإسلام ، أم لا ؟ .

الفصل الثاني : موقف الشيعة الإثني عشرية من عدالة
 =====
 الصحابة ، وبيان ما يترتب
 على هذا الموقف .

وفيه مباحث :

الاول : عدالة الصحابة في نظر الشيعة .
 الثاني : بيان ما يترتب على إنكار الشيعة لعدالة
 الصحابة .

الثالث : حكم سب الصحابة عند الشيعة الإثني عشرية .
 الفصل الثالث : دعوى الشيعة الإثني عشرية تحريف
 =====
 الصحابة للقرآن الكريم :

وفيه مباحث :

الاول : سبب ادعاء الشيعة وقوع التحريف في القرآن
 الكريم .
 الثاني : ذكر بعض الأدلة التي استند إليها الشيعة في
 دعواهم أن الصحابة حرفوا القرآن الكريم .

وأما الباب الثاني : فقد أفردته لبيان موقف الشيعة الإثني
 عشرية من أبي بكر الصديق رضي الله
 عنه . وقد قسّمته إلى أربعة فصول :

الفصل الأول : ذكر بعض المطاعن التي وجهها الشيعة إلى
 أبي بكر الصديق رضي الله عنه

وفيه مباحث :

الأول : اسمه وكنيته - عند الشيعة - .

الثاني : طعن الشيعة في نسبه .

الثالث : طعن الشيعة في صدق إيمانه .

الرابع : زعم الشيعة أن أبا بكر غصب فدكا من فاطمة .

الخامس : مطاعن أخرى .

الفصل الثاني : موقف الشيعة الإثني عشرية من فضائل
 الصديق رضي الله عنه

وفيه مباحثان :

الأول : موقفهم من فضائله الثابتة في القرآن الكريم

الثاني : موقفهم من فضائله الثابتة في السنة النبوية

الفصل الثالث : الآيات التي زعم الشيعة الإثني عشرية

أنها نزلت في أبي بكر رضي الله عنه

الفصل الرابع : خلافة أبي بكر في نظر الشيعة الإثني

عشرية :

وفيه مباحث :

الأول : دعوى الشيعة عدم صلاحية أبي بكر للخلافة .

الثاني : موقف الشيعة من النصوص التي أشارت إلى خلافة

أبي بكر الصديق .

الثالث : موقف الشيعة مما جرى في سقيفة بني ساعدة .

الرابع : الكيفية التي تمت عليهابيعة أبي بكر من

وجهة نظر الشيعة .

الخامس : موقف الشيعة منبيعة علي بن أبي طالب لأبي

بكر الصديق .

وأما الباب الثالث : فقد تكلمت فيه عن موقف الشيعة الإثني عشرية من الفاروق عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه . وقد قسّمته إلى ثلاثة فصول :

الفصل الأول : المطاعن التي وجهها الشيعة إلى الفاروق
عمر بن الخطاب رضي الله عنه

وفيه مباحث :

- الاول : طعنهم في نسبه .
- الثاني : طعنهم في أخلاقه .
- الثالث : ادعاؤهم نفاقه ، وكفره .
- الرابع : زعمهم أنه آذى الرسول صلى الله عليه وسلم .
- وأن رسول الله دعا عليه .
- الخامس : زعمهم أن عمر رضي الله عنه خالف الشرع في أمور كثيرة .
- السادس : مطاعن أخرى .
- السابع : الألقاب التي أطلقها الشيعة على عمر .

الفصل الثاني : موقفهم من فضائله :

=====

وفيه مبحثان :

- الاول : موقفهم من فضائله الثابتة في السنة النبوية
- الثاني : موقفهم من فضائله الأخرى .
- الفصل الثالث : الآيات التي زعم الشيعة أنها نزلت في عمر بن الخطاب رضي الله عنه .

وتكلمت في الباب الرابع عن موقف الشيعة الإثني عشرية من
ذي النورين عثمان بن عفان رضي الله عنه . وقد قسّمته إلى ثلاثة فصول :

الفصل الأول : المطاعن التي وجهها الشيعة إلى عثمان بن
عفان رضي الله عنه

- الاول : طعنهم في نسيبه .
- الثاني : طعنهم في اخلاقه .
- الثالث : طعنهم في صدق إيمانه .
- الرابع : طعنهم في خلافته .
- الخامس : مطاعن أخرى .
- السادس : الاتقاب التي أطلقوها على عثمان .
- الفصل الثاني : موقفهم من فضائله .

=====

وفيه مباحث :

- الاول : موقفهم من فضائله الثابتة في القرآن الكريم
- الثاني : موقفهم من فضائله الثابتة في السنة النبوية
- الثالث : موقفهم من فضائله الأخرى .
- الفصل الثالث : الآيات التي زعم الشيعة أنها نزلت في
===== عثمان بن عفان رضي الله عنه .

- وأما الباب الخامس : فقد تكلمت فيه عن المطاعن المشتركة
===== التي وجهها الشيعة إلى الخلفاء
الراشدين : أبي بكر وعمر وعثمان . وقد قسّمته إلى فصلين :
- الفصل الأول : موقفهم من أبي بكر وعمر معا .

=====

وفيه مباحث :

- الاول : زعمهم أن أبابكر وعمر كانا كافرين ، وأنهما
يخلدان في النار يوم القيامة .
- الثاني : دعوى صلب القائم للشيخين في الرجعة - قبل
يوم القيامة - .
- الثالث : الادعية التي ألّفها الشيعة في لعنهما
والبراءة منهما ، والدعاء المسمى ب "دعاء صنمي قريش" .
- الرابع : موقف الشيعة من فضائل الشيخين المشتركة .

الخامس : الآيات التي زعم الشيعة أنها نزلت في
الشيخين معا .

الفصل الثاني : موقفهم من أبي بكر وعمر وعثمان جميعا .

=====

وفيه مباحث :

الاول : خلافة الخلفاء الراشدين الثلاثة في نظر
الشيعة الإثني عشرية .

الثاني : موقف الشيعة من فضائل الخلفاء الثلاثة
المشتركة .

الثالث : الآيات التي زعم الشيعة أنها نزلت في
الخلفاء الثلاثة مجتمعين .

وقد خصّمت الباب السادس للكلام على موقف الشيعة الإثني
عشرية من باقي العشرة المبشرين بالجنة - عدا علي - .
وقد قسّمته إلى خمسة فصول :

الفصل الاول : موقفهم من طلحة والزبير معا رضي الله
عنهما .

=====

الفصل الثاني : موقفهم من سعد بن أبي وقاص رضي الله
عنه .

=====

الفصل الثالث : موقفهم من أبي عبيدة بن الجراح رضي
الله تعالى عنه .

=====

الفصل الرابع : موقفهم من عبدالرحمن بن عوف رضي الله
تعالى عنه .

=====

الفصل الخامس : موقفهم من سعيد بن زيد رضي الله عنه .
وقد ذكرت في هذه الفصول العديد من المضامين التي وجهها
الشيعة الإثنا عشرية إلى هؤلاء الصحابة الأجلاء .

أما الباب السابع : فتطرقت فيه إلى موقف الشيعة الإثني

قسّمته إلى ثلاثة فصول :

الفصل الأول : موقفهم من أمهات المؤمنين عموما .

=====

الفصل الثاني : موقفهم من عائشة وحفصة معا .

=====

الفصل الثالث : موقفهم من أم المؤمنين عائشة رضي الله

عنها ، وعن أمهات المؤمنين ، وعن

الصحابة أجمعين .

واقتمرت في الباب الثامن على ذكر نماذج من مطاعن الشيعة

===== الإثنى عشرية في بعض الصحابة .

وقد قسّمت هذا الباب إلى تسعة فصول :

الأول : ذكر نماذج من مطاعنهم في معاوية بن أبي

سفيان .

الثاني : ذكر نماذج من مطاعنهم في عمرو بن العاص ،

وابنه عبد الله بن عمرو .

الثالث : ذكر نماذج من مطاعنهم في أنس بن مالك .

الرابع : ذكر نماذج من مطاعنهم في عبد الله بن عمر .

الخامس : ذكر نماذج من مطاعنهم في أبي هريرة .

السادس : ذكر نماذج من مطاعنهم في خالد بن الوليد .

السابع : ذكر نماذج من مطاعنهم في المغيرة بن شعبة .

الثامن : ذكر نماذج من مطاعنهم في أبي موسى الأشعري .

التاسع : ذكر نماذج من مطاعنهم في سمرة بن جندب .

ثم أنغيت البحث بخاتمة ذكرت فيها ما توصلت إليه من نتائج

بإيجاز .

توثيق المصادر

ذكر توثيق الشيعة وثنائهم على مصادرهم

التي رجعت إليها ، وإشاداتهم بممنفيها :

=====

إن نقل أقوال علماء الشيعة المتقدمين منهم والمتأخرين ،
والمادحة لممنفي الكتب الشيعية التي رجعت إليها ، وأخذت
منها ما فمّنته هذه الأطروحة : يعتبر إلزاماً لهم
بمعتقداتهم التي ذكرت في هذه الأطروحة .
فالكتب كتبهم باعترافهم ، والمصنفون من الذين يشهدون هم
لهم بالاستقامة ، وحسن المعتقد ، والحفظ ، والعلم الغزير ،
وغير ذلك .

ونقل هذه الأقوال - أعني أقوالهم التي تشني على الممنّيف
والممنّفة - لأنّ مع الشيعة مجالاً للتملّص من هذه المعتقدات
الواردة ، ولا للتبرئ منها . إلا إذا تبرؤوا من مؤلفيها ،
ومؤلفاتهم . وفي ذلك نسف لمعتقدات الشيعة جميعها ، والتي
تواطأت كتبهم على مر العصور على ذكرها .

أضف إلى ذلك أن كثيراً من المخدوعين من أهل السنة - ممن
يحسن الظن بالشيعة - لا يصدق أن هذه الكتب كتبهم ، وأنهم هم
الذين سطّروا ما فيها من عقائد تنافي معتقدات أهل السنة .
وتجددهم حين يذكر أحد ما معتقدات الشيعة يرفعون أصواتهم
بالنكير ، ويزعمون أن ما بين أهل السنة والشيعة من خلاف
كما بين أتباع المذاهب الفقهية ؛ أي أنه خلاف في الفروع .
لذلك كان في نقل أقوال علماء الشيعة المشهورين والتي تشني
على كتب الشيعة المؤلفة - التي أخذت منها مباشرة دون
واسطة - ، والتي تشيد بمؤلفيها ، وتمدحهم : إقامة للحجة
على المخدوعين من أهل السنة ، وإيقاظ للنائمين منهم ،
وتنبيه للغافلين الذين يرددون أقوال المخدوعين دون تشبّث
أو تأكّد .

وذلك ليعلموا جميعا أن ما بيننا وبين الشيعة من خلاف :
لا يمكن جبره ، بل ولا يمكن التقريب بين المعتقدات إلا على
حساب عقيدة أهل السنة التي هي كل لا يتجزأ ، والتخلي عن
بعضها يعد إيمانا ببعض الكتاب وكفرا ببعضه الآخر ،
وبالتالي تخليا عن الكل .

لذلك - أي لإلزام الشيعة بما في كتبهم ، وإقامة الحجة على
المخدوعين من أهل السنة بهم - اقتضت الضرورة أن أنقل
أقوال علماء الشيعة في هذه الكتب التي رجعت إليها ، وأخذت
منها مباشرة معتقداتهم في الصحابة الكرام رضوان الله
عليهم ، وأنقل أقوالهم أيضا في ممنوبيها الذين سطروا
بيراغم هذه المعتقدات .

وقد اتبعت في ذكر توثيق الشيعة لمصادرهم الخطة
التالية (١) :

أولا : ذكر الكتب مرتبة حسب وفيات المؤلفين .

ثانيا : ذكر ثناء علماء الشيعة على كل مؤلف بعد سرد
مؤلفاته ، وذكر ثنائهم على هذه المؤلفات أيضا .
ومن المصادر الشيعية التي أخذت منها معتقداتهم ،
واعتمدت عليها في إعداد الرسالة :

{١} - وقعة صفتين . {٢} - كتاب الجمل : وكلاهما
لنصر بن مزاحم المنقري ، المتوفى سنة ٢١٢ هـ .
هو نصر بن مزاحم المنقري العطار ، أبو المفضل الكوفي .
قال عنه النجاشي - الشيخ الجليل عندهم - : "كوفي مستقيم
الطريقة ، صالح الأمر" (٢) ، ووصف كتبه بأنها : "حسان" ،
وعد منها : كتاب الجمل ، وكتاب صفتين (٢) . وبنحو قوله قال
الطوسي (٣) - شيخ الطائفة - ، والحلي (٣) ، والمجلسي (٣) .

(١) وهي الخطة التي اتبعها قبلي : الاخ الأستاذ جلال الدين
محمد صالح .

(٢) الفهرست للنجاشي من ٣٠٠-٣٠١ .

(٣) الفهرست للطوسي من ١٧١-١٧٢ ، رجال العلامة الحلي من

١٧٥ . وبحار الأنوار للمجلسي ٣٦/١ .

ونقل عنهم أبو القاسم الخوئي (١) ، وآغا بزرك
الطهراني (٢) أقوالهم ، ولم يذكروا ما يعارضها .
فكتب نصر بن مزاحم على ذلك معتبرة عند المتقدمين
والمتأخرين من الشيعة .

{٣} - تفسير الإمام حسن العسكري ، المتوفى سنة ٢٦٠هـ -
هو حسن بن علي بن محمد العسكري : إمام الشيعة الحادي
عشر ، ووالد المهدي المنتظر عندهم .
قال آغا بزرك الطهراني : "هو الإمام الحادي عشر ، أبو محمد
الحسن بن علي العسكري عليه وعلى آباءه المعصومين صلوات
الله وسلامه ، ولد في سنة ٢٣٢هـ ، وقام بأمر الإمامة سنة
٢٥٩ ، وتوفى في ٢٦٠هـ" (٣) .
ينسب الشيعة إليه تفسيرا ، ويؤمنون أنه رواه بالسند عن
علي بن أبي طالب رضي الله عنه .

وسند هذا التفسير كما ذكروا : قال الإمام الحسن العسكري :
"حدثني أبي علي بن محمد ، عن أبيه محمد بن علي ، عن أبيه
علي بن موسى ، عن أبيه موسى بن جعفر ، عن أبيه جعفر بن
محمد الصادق ، عن أبيه الباقر محمد بن علي ، عن أبيه علي
ابن الحسين زين العابدين ، عن أبيه الحسين بن علي سيد
المستشهدين ، عن أبيه أمير المؤمنين ، سيد الوصيين ،
خليفة رسول رب العالمين ، فاروق الأمة ، وباب مدينة
الحكمة ، ووصي رسول الرحمة علي بن أبي طالب صلوات الله
عليه" (٤) .

(١) معجم رجال الحديث للخوئي ١٩/١٤٣-١٤٤ .

(٢) الذريعة لآغا بزرك الطهراني ٥/١٤١ ، ، ١٥/٥٢-٥٣ .

(٣) الذريعة لآغا بزرك الطهراني ٤/٢٨٥ .

(٤) تفسير الحسن العسكري ص ٣ . وانظر بحار الأنوار للمجلسي

فالتفسير كما يظهر من السند المزعوم قد رواه ائمة الشيعة
 الاحد عشر امام عن امام إلى علي بن ابي طالب ، بإسقاط
 الإمام الثاني عندهم ؛ الحسن بن علي بن ابي طالب .
 وهذا التفسير محل اعتبار عند الشيعة الاثني عشرية ، وقد
 نص على ذلك آغا بزرك الطهراني بقوله : "وقد فصل القول
 باعتباره شيخنا في خاتمة المستدرک ، فذكر من المعتمدين :
 الشيخ الصدوق في (الفقيه) ، وغيره من كتبه ، والطبرسي في
 (الاحتجاج) ، وابن شهر آشوب في (المناقب) ، والمحقق الكركي
 في (إجازته لمفي الدين) ، والشهيد الثاني في (المنية) ،
 والمولى محمد تقي المجلسي في (شرح المشيخة) ، وولده
 العلامة المجلسي في (البحار) ، وغيرهم" (١) .

{١} - كتاب الإيفاح : للفضل بن شاذان ، المتوفى سنة

٢٦٠ هـ .

هو الفضل بن شاذان بن الخليل ، أبو الأزدي النيسابوري .
 نقل الكشي في رجاله ثناء الحسن العسكري - إمام الشيعة
 الحادي عشر - عليه ، وقوله عنه : "رحم الله الفضل ، رحم
 الله الغفل" (٢) ، وقوله : "أغبط أهل خراسان بمكان الفضل بن
 شاذان ، وكونه بين أظهرهم" (٢) ، وقوله عن كتابه : "هذا
 صحيح ، ينبغي أن يعمل به" (٢) .

قال عنه النجاشي : "روى عن أبي جعفر الثاني عليهما السلام ،
 وكان ثقة ، أحد أصحابنا الفقهاء والمتكلمين ، وله جلالة في
 هذه الطائفة - يقصد طائفة الشيعة الاثني عشرية - ، وهو في
 قدره أشهر من أن نصفه . وذكر الكنجي أنه صنّف مائة
 وثمانين كتابا .." (٣) .

(١) الدرعية لأغا بزرك الطهراني ٢٨٥/٤ .

(٢) اختيار معرفة الرجال للطوسي ص ٥٣٧-٥٣٨ ، ٥٤٢ .

(٣) الفهرست للنجاشي ص ٢١٦-٢١٧ .

وقال الطوسي : "فقيه ، متكلم ، جليل القدر ، له كتب ومصنفات .." (١) .

وقال الحلبي : "له عظيم شأن في هذه الطائفة ، ... وهذا الشيخ أجل من أن يغمز عليه ؛ فإنه رئيس طائفتنا رضي الله عنه" (٢) .

وقد نقل هذه الأقوال أبو القاسم الخوئي (٣) ، وبيّن جلالة الفضل بن شاذان عند الشيعة ، ومكانته العلمية بينهم (٤) . أما عن كتابه الإيضاح : فقد قال عنه آغا بزرك الطهراني : "الإيضاح في الرد على سائر الفرق ، للشيخ أبي محمد الفضل ابن شاذان بن الخليل النيسابوري ، صاحب الإمام الرضا عليه السلام ، والمتوفى سنة ٢٦٠ هـ ، مؤلف كتاب (إثبات الرجعة) ، وغيره من النصائيف .." (٥) .

فالرجل ثقة عند المتقدمين والمتأخرين من الشيعة ، وكتابه معتمد عندهم .

{ {٥} } - المحاسن : للبرقي ، المتوفى عام ٢٧٤ ، أو

٢٨٠ هـ .

مؤلفه هو : أحمد بن محمد بن خالد بن عبد الرحمن بن محمد ابن علي ، أبو جعفر البرقي .

قال النجاشي والطوسي عنه : "أمله كوفي" ، "وكان ثقة في نفسه" ، وعدوا من كتبه كتاب "المحاسن" (٥) .

(١) الفهرست للطوسي ص ١٢٤-١٢٥ .

(٢) رجال الحلبي ص ١٣٢-١٣٣ .

(٣) معجم رجال الحديث للخوئي ٢٨٩/١٣-٢٩٣ .

(٤) الذريعة لآغا بزرك ٤٩٠/٢-٤٩١ .

(٥) الفهرست للنجاشي ص ٥٥ ، والفهرست للطوسي ص ٤٨ . وانظر

الفهرست لابن النديم ص ٣٠٩ ، ورجال الحلبي ص ١٤ ، ومعالم

العلماء لابن شهر آشوب ص ٩-١٠ ، ومعجم رجال الحديث للخوئي

٢٦٠/٢-٢٦٦ .

أما كتابه : "المحاسن" : فقد أثنى عليه عدد من علماء الشيعة ، منهم الصدوق ، حيث قال في مقدمة كتابه (من لا يحضره الفقيه) مخبرا عن مصادر هذا الكتاب : "... وجميع ما فيه مستخرج من كتب مشهورة عليها المعول ، وإليها المرجع .." ، وذكر منها كتاب "المحاسن" للبرقي (١) .
وقال المجلسي : "وكتاب المحاسن للبرقي من الأصول المعتبرة ، وقد نقل عنه الكليني ، وكل من تأخر عنه من المؤلفين" (٢) .
وخلاصة القول : أن مؤلف الكتاب مجمع على ثقته عند الشيعة ، وكتابه معتمد ومعتبر عندهم .

{٦} - الغارات : أو الاستنصار والغارات : للثقفى ، المتوفى سنة ٢٨٣ هـ .
هو إبراهيم بن محمد بن سعيد بن هلال ، أبو إسحاق ، المعروف بابن هلال الثقفى .
ذكر النجاشي والطوسي والحلي أن الثقفى كان زيديا في أول أمره ، ثم صار إماميا إثني عشري ، وألف في الإمامة وفي غيرها العديد من المصنفات (٣) .
وقال النوري الطبرسي : "وأما إبراهيم الثقفى المعروف الذي اعتمد عليه الأصحاب ، فهو من أجلاء الرواة المؤلفين ، كما يظهر من ترجمته ، ويروي عنه الأجلاء" (٤) .

-
- (١) من لا يحضره الفقيه ٣/١-٤ . وانظر مقدمة كتاب المحاسن لجلال الدين الأرموي ص (يا) .
(٢) مقدمة بحار الأنوار للمجلسي ص ١٢٤ . وانظر مقدمة كتاب المحاسن للأرموي ص (د) .
(٣) الفهرست للنجاشي ص ١٢-١٤ ، والفهرست للطوسي ص ٣١-٣٢ ، ورجال الحلي ص ٥ .
(٤) مستدرک وسائل الشيعة للنوري الطبرسي ٣/٥٤٩-٥٥٠ .
وانظر أعيان الشيعة لمحسن الأمين ٢/٢٠٩ .

وقال عنه الخوانساري : "الشيخ ، المحدث ، المروج ، الصالح ، السديد ، أبو إسحاق إبراهيم الثقفي الاصفهاني ، صاحب كتاب (الفارات) الذي ينقل عنه في البحار كثيرا ، وله نحو من خمسين مؤلفا لطيفا" (١) .
فالمؤلف إذا مجمع على إمامته عند الشيعة . وكتابه معتمد عندهم .

{{٧}} - تاريخ اليعقوبي : لأحمد بن أبي يعقوب ، المتوفى سنة ٢٨٤ هـ .
هو أحمد بن أبي يعقوب ؛ إسحاق بن جعفر بن وهب بن واضح اليعقوبي .
ذكر عباس القمي (٢) ، وآغا بزرك الطهراني (٣) أنه كان من علماء الشيعة ، وأن كان يميل في كتابه التاريخ إلى التشيع دون السنية .

{{٨}} - بمائر الدرجات الكبرى : لمحمد بن الحسن المفسّر ، المتوفى سنة ٢٩٠ هـ .
هو محمد بن الحسن بن فروخ المفسّر . يعد من أصحاب الحسن العسكري (٤) - إمام الشيعة الحادي عشر - .
قال عنه النجاشي : "كان وجها في أصحابنا القميين ، ثقة ، عظيم القدر ، راجحا ، قليل السقط في الرواية" ، وعدّ من كتبه : "بمائر الدرجات الكبرى" (٥) .

-
- (١) روضات الجنات للخوانساري ص ٤ . وانظر : الذريعة ١/١٦ .
(٢) في الكنى والالقباب ٢٤٦/٣ .
(٣) في الذريعة إلى تمانيف الشيعة ٢٩٦/٣-٢٩٧ .
(٤) رجال الطوسي ص ٤٣٦ ، والذريعة ١٢٤/٣-١٢٥ .
(٥) الفهرست للنجاشي ص ٢٥١ . وانظر : الفهرست للطوسي ص ١٤٣-١٤٤ ، ومنهج المقال للاسترايادي ق ٢٨١/١ ، والكنى والالقباب لعباس القمي ٣٧٩/٢ .

وقال آغا بزرك الطهراني : "بمائر الدرجات الكبرى لأبي جعفر محمد بن الحسن بن فروخ الصفار القمي ، المتوفى بها عام ٢٩٠ هـ" (١) .

وقد عده المجلسي من الأصول المعتبرة عند الشيعة (١) .

{٩} - الأخبار الطوال : للدينوري ، المتوفى سنة ٢٨١ ، أو ٢٨٢ ، أو ٢٩٠ هـ .

هو أحمد بن داود ، أبو حنيفة الدينوري . قال عنه ابن النديم : "ثقة فيما يرويّه ، معروف بالصدق" (٢) .

ونقل آغا بزرك الطهراني كلام ابن النديم ، وذكر أن كتاب الأخبار الطوال من تصنيف الدينوري (٣) .

{١٠} - تفسير فرات الكوفي ، المتوفى سنة ٣٠٧ هـ . هو فرات بن إبراهيم بن فرات الكوفي . يعد من أصحاب علي ابن موسى الرضا ، ومحمد بن علي الجواد ، وعلي بن محمد العادي (٤) - أئمة الشيعة الثامن والتاسع والعاشر - . وقد أثنى علماء الشيعة عليه فاعتبروه من أصحاب الأئمة كما تقدم ، وأثنى عليه غير واحد منهم .

قال الخوانساري : "فرات بن إبراهيم المحدث العميد ، والمفسر الحميد" (٥) .

أما تفسيره فقد اعطوه نفس منزلة تفسير القمي والعياشي (٦) ، وذكروا أنه مقمور على الروايات عن الأئمة الهداة ، وأنه يروي عنه من جاء بعده على سبيل الاعتماد

(١) الذريعة لأغا بزرك ٣/١٢٤-١٢٥ . وانظر بحار الأنوار ١/٢٧ .

(٢) فهرست لابن النديم ص ١١٦ .

(٣) الذريعة ١/٣٣٨ .

(٤) الذريعة ٤/٢٩٨-٢٩٩ ، ومعجم رجال الحديث للكويتي

١٣/٢٥٢-٢٥٣ ، أعيان الشيعة لمحسن الأمين ٨/٣٩٦ .

(٥) روفاة الجنات للخوانساري ٥/٣٥٣-٣٥٤ .

والاعتبار (١) .

فالمؤلف ثقة عندهم ، وكتابه معتبر .

{11} - تفسير القمي ، المتوفى عام ٣٠٧ .

هو علي بن إبراهيم بن هاشم ، ابو الحسن القمي . شيخ
الكليني صاحب الكافي (٢) .

قال النجاشي عنه : "ثقة في الحديث ، ثبت معتمد صحيح
المذهب ، سمع فأكثر ، وصنف كتباً" ، وعد منها كتاب
التفسير (٣) .

وقال المامقاني : "إنه شيخ من مشايخ الإجازة ، فقيه محدث
من أعيان الطائفة وكبرائهم ، كثير الرواية ، سديد النقل ،
قد روى عنه ثقات الأصحاب واجلاؤهم ، وقد اعتنوا بحديثه ،
واكثروا النقل عنه كما لا يخفى على من راجع الكتب الأربعة
للمشايخ الثلاثة رضي الله عنهم ، فإنها مشحونة بالنقل عنه
أصلاً وفروعاً" (٤) .

وكتابه في التفسير من كتب الشيعة المعتبرة عندهم (٥) ؛
قال المعلق على التفسير ؛ سيد طيب الموسوي الجزائري في
مقدمته : "لاريب أن هذا التفسير الذي بين أيدينا من أقدم
التفاسير التي وصلت إلينا ، ولولا هذا لما كان متناً متيناً

(١) انظر مصادر الحاشيتين (٤) و(٥) من الصفحة السابقة .
وانظر أيضاً : سفينة البحار لعباس القمي ٢/٣٥٢ ، وتنقيح
المقال للمامقاني ٣/٢ .

(٢) الذريعة ٤/٣٠٢ .

(٣) الفهرست للنجاشي ١٨٣ . وانظر رجال الحلي ص ١٠ ، ومنهج
المقال للاسترايادي ق ٢٠٢/١ ، ومعجم رجال الحديث للخوئي
١٩٣/١١ .

(٤) تنقيح المقال للمامقاني ٢/٢٦٠ .

(٥) الفهرست للطوسي ص ١١٩ . وانظر الذريعة ٤/٣٠٢ .

في هذا الفن ، ولما سكن إليه جهايزة الزمن ، فكم من تفسير
قيّم مقتبس من أخباره ، ولم تره إلا منورا بانواره ،
كالمافي والمجمّع والبرهان ... " (١) .

{ {١٢} } - قرب الإسناد : للحميري ، المتوفى بعد
الخلافة هجرية .

مؤلفه : عبدالله بن جعفر بن الحسن ، أبو العباس القمي
الحميري . يعد من أصحاب الرضا (٢) ، والهادي (٢) ،
والعسكري (٣) .

قال عنه النجاشي : "شيخ القميين ، ووجههم ، قدم الكوفة
سنة نيف وتسعين ومائتين ، وسمع أهلها منه فاكثروا ، وصنّف
كتبا كثيرة .." ، ذكر منها : كتاب قرب الإسناد (٤) .

قال عنه الطوسي : "قمي ، ثقة" (٥) ، وذكر من كتبه كتاب قرب
الإسناد (٦) .

وكتاب قرب الإسناد يحتوي على مجموعة من الأخبار المسندة
إلى جعفر الصادق ، وعلي بن موسى الرضا ، ومحمد بن علي
الجواد ، ومحمد بن الحسن العسكري - مهدي الشيعة المنتظر -
والكتاب يعد من الكتب المعتبرة عندهم (٧) .

(١) مقدمة تفسير القمي للموسوي ص ١٤ .

(٢) رجال الطوسي ص ٣٩٦ ، ٤١٩ ، ٤٣٢ .

(٣) نفس المصدر . وانظر معجم رجال الحديث للخوئي
١٤٠/١٠ - ١٤١ .

(٤) الفهرست للنجاشي ص ١٥٢ . وانظر رجال الحلبي ص ١٠٦ ،
ومنهج المقال للاسترايادي ق ١٨٢/١ ، والكنى والالقب لعباس
القمي ١٧٧/٢ .

(٥) رجال الطوسي ص ٤٣٢ .

(٦) الفهرست للطوسي ص ١٠٢ .

(٧) الذريعة لأغا بزرك ٦٧/١٧ - ٦٨ .

{13} - الامول ، والفروع ، والروضة من الكافي :
 للكليني ، المتوفى سنة ٣٢٨ .
 هو محمد بن يعقوب بن إسحاق ، أبو جعفر الكليني ، المعروف
 عند الشيعة بلقب : "شقة الإسلام ، وعلم الأعلام" (١) .
 اعتبره الشيعة أوثق الناس وأثبتهم على الإطلاق (٢) .
 وأشثوا على كتابه الكافي ثناء جمًّا ، وهذه نبذة يسيرة من
 أقوال علمائهم في هذا الكتاب :
 قال الكاشاني ، وعباس القمي ، والنوري الطبرسي ، وغيرهم
 عن هذا الكتاب : "هو أجل الكتب الإسلامية ، وأعظم المصنفات
 الإمامية ، والذي لم يعمل للإمامية مثله ، قال المولى محمد
 أمين الاسترآبادي في فوائده : سمعنا عن مشائخنا وعلمائنا
 أنه لم يمتف في الإسلام كتاب يوازيه أو يدانيه" (٣) .
 ويذكرون أن محمد بن الحسن العسكري - مهديهم المنتظر -
 قال عن كتاب الكافي : "كافر لشيعتنا" (٤) .

(١) روضات الجنات للخوانساري ١١٦/٦ ، وحاشية لأولؤة
 البحرين لمحمد صادق بحر العلوم ص ٣٨٩ .
 (٢) وأقوالهم في إطرأه والثناء عليه كثيرة جدا ، ولايتسع
 المجال لذكرها . (راجع : الفهرست للنجاشي ص ٢٦٦-٢٦٧ ،
 والفهرست للطوسي ١٣٥-١٣٦ ، والرجال له ص ٤٦٥-٤٦٦ ، ورجال
 الحلبي ص ١٤٥ ، وكشف المحجة لابن طاوس ص ٢٥٨ ، وفرج المهموم
 له ص ١٩٠ ، ومنهج المقال للاسترآبادي ق ٣١٦/١-ب ، والكنى
 واللقاب لعباس القمي ٩٩/٣ ، وروضات الجنات للخوانساري
 ١١١/٦ ، ولؤلؤة البحرين ليوسف البحراني ص ٣٨٦-٣٨٧ ، ومعجم
 رجال الحديث للخوئي ٥٠/١٨-٥٤) .
 (٣) الوافي للکاشاني ٦/١ ، والكنى واللقاب لعباس القمي
 ٩٨/٣ ، ومستدرک الوسائل للنوري الطبرسي ٥٣٢/٣ .
 (٤) روضات الجنات للخوانساري ١١٦/٦ ، ومقدمة الكافي لحسين
 علي محفوظ الكاظمي ص ٢٥ ، ط إيران ، ١٣٨١هـ ، وحاشية
 محمد صادق بحر العلوم على لؤلؤة البحرين ص ٣٨٩ .

وقال آغا بزرك الطهراني عن الكافي : "هو أجل الكتب الأربعة
الأصول المعتمد عليها ، لم يكتب مثله في المنقول عن آل
الرسول ، لشقة الإسلام محمد بن يعقوب بن إسحاق الكليني" (١) .
وقال حسين علي محفوظ الكاظمي : "قد اتفق أهل الإمامة
وجمهور الشيعة على تفضيل هذا الكتاب ، والاخذ به ، والشقة
بخبره ، والاكتفاء بأحكامه ، وهم مجمعون مقرون على الإقرار
بارتفاع درجته ، وعلو قدره ، وعلى أنه القطب الذي عليه
مدار روايات الثقات المعروفين بالضبط والاتقان إلى اليوم ،
وهو عندهم أجل وأفضل من سائر أصول الحديث .." (٢) .
وخلاصة القول في هذا الكتاب : أنه من أوثق المصادر عند
الشيعة ، وقد إجمعوا قاطبة على ذلك .

{ {١٤} } - الغيبة : للنعماني .

محمد بن إبراهيم بن جعفر ، أبو عبدالله النعماني ،
المعروف بابن أبي زينب . يعد من تلاميذ الكليني (٣) .
قال عنه النجاشي وغيره من الشيعة : "شيخ من أصحابنا ،
عظيم القدر ، شريف المنزلة ، صحيح العقيدة ، كثير الحديث ،
قدم بغداد ، وخرج إلى الشام ، ومات بها . له كتب منها :
كتاب الغيبة ، ... " (٤) .

(١) الذريعة ٢٤٥/١٧ .

(٢) مقدمة الكافي لحسين علي ص ٢٥-٢٦ ، ط إيران ، ١٣٨١ هـ .
وانظر : حاشية محمد صادق بحر العلوم على لؤلؤة البحرين
ليوسف البحراني ص ٣٨٩ .

(٣) أمل الآمل للحر العاملي ٢٣٣/٣ ، ومعجم رجال الحديث
للخوئي ٢٢١/١٤ .

(٤) الفهرست للنجاشي ص ٢٧١ ، ورجال الحلبي ص ١٦٢ . وانظر :
مصادر الحاشية رقم (٣) .

وقد اشنى الشيعة على كتابه "الغيبة" ، ووصفه الحر
العاملي بأنه "حسن جامع" (١) .
وبهذا تتضح منزلة المؤلف ، ومكانة كتابه عند الشيعة .

{15} - تفسير العياشي .

مؤلفه محمد بن مسعود بن عياش ، أبو النضر العياشي
السمرقندي .

قال عنه النجاشي : "ثقة ، صدوق ، عين من عيون هذه
الطائفة" (٢) . وكلها من اللفاظ التي تفيد اتفاقهم على
ثقته وعدله (٣) .

وزاد الطوسي : "جليل القدر ، واسع الاخبار ، بصير
بالروايات ، مطلع عليها ، له كتب كثيرة تزيد على مائتي
مصنف" (٤) .

وقال عنه في موضع آخر : "أكثر أهل المشرق علما وأدبا
وفهما ونبلا في زمانه" (٥) .

أما تفسيره فقد اعتبره الشيعة من أشهر كتبه (٦) ، وذكروا
أنهم تلقوه بالقبول ، ولم يتعرض له أحد بقدرح على مدى
القرون :

قال محمد حسين الطباطبائي مادحا تفسير العياشي : "قد
تلقاه علماء هذا الشأن منذ ألف إلى يومنا هذا ، ويقرب من

(١) أمل الآمل للحر العاملي ٢٣٣/٣ . وانظر الذريعة ٧٩/١٦ .

(٢) الفهرست للنجاشي ص ٢٤٧ . وانظر رجال الحلبي ص ١٤٥ ،
والكنى واللقاب لعباس القمي ٤٤٩/٢ - ٤٥٠ ، معجم رجال الحديث
للخوئي ٢٢٤/١٧ .

(٣) فوائد الوحيد البهبائي ص ٢٦-٣٢ .

(٤) الفهرست للطوسي ١٣٦ . وانظر : رجال الحلبي ص ١٤٥ .

(٥) رجال الطوسي ص ٤٩٧ . وانظر روضات الجنات للخوانساري
١٢٠/٦ .

(٦) انظر مصادر الحواشي الخمسة السابقة .

احد عشر قرنا بالقبول ، من غير أن يذكر بقدهج ، او يغمض فيه بطرفه" (١) .

قال الخوانساري عن هذا التفسير : "هو على مذاق الاخبار ، والتنزيل على آل البيت الاظهار اشبه شيء بتفسير علي بن ابراهيم" (٢) .

فالتفسير ومؤلفه محل قبول واعتبار عند جميع الشيعة .

{ {١٦} } - المسترشد في إمامة علي بن أبي طالب .

{ {١٧} } - دلائل الإمامة .

وكلاهما : لمحمد بن جرير بن رستم الطبري الآملي .

قال عنه النجاشي : "جليل من أصحابنا ، كثير العلم ، حسن الكلام ، ثقة في الحديث" ، وذكر من كتبه كتاب المسترشد (٣) . وقال محسن الأمين : "محمد بن جرير بن رستم الطبري الآملي من أكابر علماء الإمامية في المائة الرابعة ، ومن أجلاء الأصحاب ، ثقة جليل القدر" ، ثم ذكر مؤلفاته ، وعد منها : المسترشد ، ودلائل الإمامة (٤) .

أما الطهراني فذكر أن دلائل الإمامة لمؤلف آخر شيعي يحمل نفس اسم محمد بن جرير ، متأخر عنه مائة عام تقريبا . ومما قاله : "المسترشد في الإمامة لمحمد بن جرير بن رستم ابن جرير ، وفي بعض النسخ : ابن يزيد الطبري .. يكنى أبا جعفر كما وعفه في الفهرست تحرزا عن الصغير الذي هو صاحب

(١) مقدمة كتاب تفسير العياشي لمحمد حسين طباطبائي ص (ج) . وانظر الذريعة لأغا بزرك ٢٩٥/٤ .

(٢) روضات الجنات للخوانساري ١١٩/٦ .

(٣) الفهرست للنجاشي ص ٢٦٦ . وانظر رجال الحلبي ص ١٦١ ، ومعجم رجال الحديث ١٤٧/١٧ .

(٤) اعيان الشيعة لمحسن العاملي ١٩٩/٩ .

دلائل الإمامة ... وصاحب دلائل الإمامة أو الاثمة هو ابن جرير الإمامي الصغير المتأخر عن صاحب المسترشد الموصوف بالكبير بمائة سنة تقريبا ، والكبير معاصر للكليبي .." (١) .
وتبعه على ذلك أبو القاسم الخوئي (٢) .
واختلاف مؤلف كتاب دلائل الإمامة عن مؤلف كتاب المسترشد لا ينقص من قيمة الكتابين العلمية عند الشيعة ، فكلاهما لمؤلفين معتبرين عندهم ، وبالتالي فالكتابان معتبران .

{ {١٨} } - كتاب إثبات الوصية : للإمام علي بن أبي طالب عليه السلام .

{ {١٩} } - التنبيه والإشراف .

{ {٢٠} } - مروج الذهب .

وكلامهم للمسعودي ، أبي الحسن علي بن الحسين بن علي المسعودي الهذلي ، المتوفى عام ٣٤٦ هـ .
أثنى عليه علماء الشيعة ؛ "ففي رياض العلماء (٣) للمولى عبد الله المعروف بالاقندي - قال عن المسعودي - : كان شيخا جليلا متقدما في أصحابنا الإمامية ، عاصر المدوق عليه الرحمة" (٤) ، "وقال ابن إدريس الحلبي في السرائر (٥) في

(١) راجع تحرير هذه المسألة في الذريعة ٢٤١/٨ - ٢٤٧ - ٩/٢١ .

(٢) معجم رجال الحديث للخوئي ١٤٨/١٧ .

(٣) قال آغا بزرك : " (رياض العلماء وحياض الفضلاء) : لخريت

هذه المناعة ، بل وحيد عمره في الإطلاع الميرزا عبد الله ، الملقب من سلطان الروم بالاقندي بن المولى الميرزا عيسى بن محمد صالح الجيراني التبريدي الاصفهاني ، تلميذ العلامة المجلسي .." . (الذريعة ٣٣١/١١) .

(٤) مقدمة إثبات الوصية ص ٢ .

(٥) قال آغا بزرك : " (السرائر الحاوي لتحرير الفتاوى)

للشيخ الفقيه أبي جعفر محمد بن منصور بن أحمد بن إدريس الحلبي ... توفي ٥٩٨ هـ" . (الذريعة ١٥٥/١٢) .

كتاب الحج : هو من مصنفى أصحابنا ، معتقد للحق" (١) .
 وقال أبو علي الحاشري في منتهى المقال (٢) : "هو من جملة
 العلماء الإمامية ، ومن قدماء الفضلاء الإثنى عشرية ، ولم
 أقف إلى الآن على من توقف في تشيع هذا الرجل" (١) .
 وعده النوري الطبرسي من ثقات الإمامية (٣) .
 أما كتبه : إثبات الوصية ، والتنبيه والإشراف ، ومروج
 الذهب : فقد عدها الشيعة من تآليف الإمامية المعتبرة ،
 واعتمد عليها من أتى بعد المسعودي (٤) .
 فالمؤلف موثق عند الشيعة ، وكتبه معتمدة عندهم .

{ {٢١} } - الأشعثيات = أو الجعفریات : للأشعث الكوفي .
 مؤلفه : محمد بن محمد بن الأشعث ، المعروف بالأشعث الكوفي .
 قال عنه النجاشي : "ثقة من أصحابنا" (٥) .
 أما كتابه الأشعثيات ، فقد قال عنه آغا بزرك : " (الأشعثيات)
 ويقال له الجعفریات أيضا : من الكتب القديمة المعول عليها
 عند الأصحاب ، بل هو من الأصول الاصطلاحية المخصوصة بالذكر في

-
- (١) مقدمة إثبات الوصية ص ٣ .
 (٢) قال آغا بزرك : " (منتهى المقال في أحوال الرجال) ،
 المعروف برجال أبي علي . . وهو للشيخ أبي علي محمد بن
 إسماعيل بن عبد الجبار بن سعد الدين الحاشري . . والمتوفى
 في ربيع الأول سنة خمسة عشر ، أو ستة عشر بعد المائتين
 والالف في النجف ، ودفن في الصحن الشريف . . " (الذريعة ١٣/٢٣) .
 (٣) خاتمة مستدرک الوسائل للنوري الطبرسي ٣١٠/٣ .
 (٤) الفهرست للنجاشي ص ١٧٨-١٧٩ ، ورجال الحلبي ص ١٠٠ ،
 وأمل الآمل لحر العاملي ١٨٠/٢-١٨١ ، ومنهج المقال
 للاستريابادي ق ٢١٨/أ-ب ، وبحار الأنوار للمجلسي ٣٦/١ ،
 ومعجم رجال الحديث للخوئي ١١/٣٦٧-٣٦٨ ، والذريعة لآغا بزرك
 ١١٠/١ ، ٤٣٩/٤-٤٤٠ .
 (٥) الفهرست للنجاشي ص ٢٦٨ . وانظر : رجال الحلبي ص ١٦١ ،
 ومعجم رجال الحديث للخوئي ١٧/١٩٠ .

الإجازات... " ، وقد اطل في الثناء عليه جدا ، ونقل أقوال علماء الشيعة في مدحه واعتباره (١) .

{٢٢} - الاستغاثة في بدع الثلاثة (٢) : للكوفي ، المتوفى سنة ٣٥٢هـ .

مؤلفه : أبو القاسم علي بن أحمد الكوفي .

قال عنه الطوسي : "كان إماميا مستقيما الطريقة ، وصنف كتبا كثيرة سديدة .." (٣) .

وقال عنه النوري الطبرسي في الفائدة الثانية من خاتمة مستدرك الوسائل : "كان إماميا مستقيما من أهل العلم والفضل والمؤلفات السديدة .." (٤) .

وقال عن كتابه (الإستغاثة) : "هو في أسلوبه ووضعه ومطالبه من الكتب المتقنة البديعة الكاشفة عن علو مقام فضل مؤلفه ولذا اهتمت عليه العلماء الأعلام ، مثل ابن شهر آشوب في مناقبه وفي معالمه إشارة إلى ذلك ، والشيخ يونس البياضي في كتابه الصراط المستقيم ، بل وكلام العلامة الحلي يشير إلى أنه من الكتب المعروفة بين الإمامية ، والقاضي في الصوارم المهرقة ، وغيرهم" (٤) .

وقال الميرزا عبد الله أفندي في رياض العلماء : "وهذا السيد قد ألف في زمان استقامة أمره كتبا عديدة على طريقة

(١) الذريعة ١٠٩/٢-١١١ .

(٢) يريد بالثلاثة : الخلفاء الراشدين المهديين ؛ أبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم . وقد ملا المؤلف كتبه بالمطاعن الكثيرة الموجهة إليهم ، وختمه بتوجيه مطاعن إلى بقية العشرة المبشرين بالجنة - عدا علي - رضي الله عن الصحابة أجمعين .

(٣) الفهرست للطوسي ص ٩١ .

(٤) مقدمة كتاب الاستغاثة ص (ب) . والذريعة ٢٨/٢ .

الشيعة الإمامية ، منها كتاب الإغاثة في يدع الثلاثة .." (١) .
فكتابه محل قبول واعتبار عند الشيعة الإمامية ، وهو من
الكتب التي ألفها في أيام استقامته على طريقتهم ، قبل أن
يمير من الغلاة .

{٢٣} - الأغانى .

{٢٤} - مقاتل الطالبين .

وكلاهما للأصفهاني ، المتوفى سنة ٣٥٦ هـ .
هو أبو الفرج علي بن الحسين بن محمد بن الهيثم القرشي
الأموي الأصفهاني .

قال عنه الخوانساري : "الشيخ المتفطن الجليل ، والحبر
المتتبع النبيل" (٢) .

وقال العاملي : "كان شيعيا خبيرا بالأغانى والآثار .. وله
تصانيف مليحة ، منها الأغانى" (٣) .
وقد عد الشيعة كتابيه : "الأغانى" ، و"مقاتل الطالبين" من
التصانيف الشيعية المعتبرة (٤) .

{٢٥} - فرق الشيعة : للنوبختي .

الحسن بن موسى النوبختي ، ابن أخت أبي سهل بن نوبخت .
قال عنه النجاشي : "شيخنا المتكلم المبرز على نظرائه في
زمانه" ، وعد من تصانيفه كتاب "فرق الشيعة" (٥) .

(١) مقدمة كتاب الاستغاثة ص (١) .

(٢) روفات الجنات للخوانساري ٢٢٠٠/٥ .

(٣) أمل الأمل للعاملي ١٨١/٢ . وانظر : معجم رجال الحديث
للخوئي ٣٦٧/١١-٣٦٨ .

(٤) أعيان الشيعة لمحسن الأمين ١٧٥/١ ، والذريعة إلى

تصانيف الشيعة لأغا بزرك ٢٤٩/٢ ، ٣٧٧-٣٧٦/٢١ .

(٥) فهرست للنجاشي ص ٤٦ . وانظر رجال الحلي ص ١٤٧ .

ومعجم رجال الحديث ١٤٢/٥-١٤٣ .

وقال الطوسي : "كان إماميا حسن الاعتقاد ، نسخ بخطه شيئا كثيرا ، وله ممنوعات كثيرة منها كتاب الجامع في الإمامة " ، وقال عنه في موضع آخر : "ثقة" (١) .

أما كتابه "فرق الشيعة" فقد أشنى عليه علماء الشيعة أيضا فهذا أغنا بزرك يقول عنه : " (فرق الشيعة) للشيخ المتكلم المتقدم أبي محمد الحسن بن موسى النوبختي صاحب الآراء والديانات .. وهو كتاب لطيف جامع مذهب معتمد إليه معول عليه" (٢) .

وقال محسن أمين : "ويسمى الفرق والمقالات أيضا" ، ثم نقل قول النسوري الطبرسي : "قد اعتمد عليه جل من كتب في هذا الفن ، واعتمد عليه الشيخ المفيد في كتاب العيون والمحاسن" (٣) .

{[٢٦]} - المقالات والفرق : لسعد القمي ، المتوفى عام

٣٠١ هـ .

مؤلفه : سعد بن عبدالله بن أبي خلف الأشعري القمي .

قال عنه النجاشي : "شيخ هذه الطائفة وفقههما ووجهها" (٤) .
ووثقه الحلبي (٥) ، وذكر ابن طاوس أنه قد اتفق على ثقته وفله وعدالته (٦) .

(١) الفهرست للطوسي ص ٤٦ ، ورجال الطوسي ص ٤٦٢ . وانظر :

أمل الآمل للحر العاملي ٧٨/٢-٧٩ ، ومعجم رجال الحديث ١٤٣/٥ .

(٢) الذريعة لأغنا بزرك ١٦/١٧٩ .

(٣) أعيان الشيعة لمحسن العاملي ٣٢٠/٥-٣٢١ .

(٤) الفهرست للنجاشي ص ١٢٦ . وانظر معجم رجال الحديث

للخوئي ٧٤/٨ .

(٥) رجال الحلبي ص ٣٩ .

(٦) تنقيح المقال للمامقاني ١٧/٢ .

أما كتاب مثالات الفرق : فقد عده الشيعة من التصانيف
الشيوعية المعتبرة (١) .

{ {٢٧} } - تحف العقول عن آل الرسول : للحراني ؛ الحسن
ابن علي بن شعبة . من مشائخ الشيخ المفيد (٢) .
قال الحر العاملي : "الشيخ أبو محمد الحسن بن علي بن شعبة
فاضل ، محدث ، جليل ، له كتاب تحف العقول عن آل الرسول ،
حسن ، كثير الفوائد ، مشهور .." (٣) . ونحن قوله قال
الخوانساري (٣) .

وقال علي بن الحسين بن صادق البحراني : "إنه من قدماء
أصحابنا ، حتى إن شيخنا المفيد ينقل عنه ، وكتابه مما لم
يسمح الدهر بمثله" (٤) .

وبهذا تتضح مكانة الحراني عند الشيعة ، ومنزلة كتابه
عندهم .

{ {٢٨} } - المداية .

{ {٢٩} } - الاعتقادات = أو العقائد .

{ {٣٠} } - معاني الأخبار .

{ {٣١} } - عيون أخبار الرضا .

{ {٣٢} } - علل الشرائع .

{ {٣٣} } - كتاب الخصال .

{ {٣٤} } - عقاب الأعمال .

{ {٣٥} } - شواب الأعمال .

(١) الفهرست للنجاشي ص ١٢٦ ، والفهرست للطوسي ص ٧٦ ،
ومعالم العلماء لابن شهر آشوب ص ٤٧ ، والذريعة لأغا بزرك
٣٩٤/٢١ .

(٢) الذريعة ٤٠٠/٣ .

(٣) أمل الآمل للعاملي ٧٤/٢ . وانظر روضات الجنات
للخوانساري .

- {36} - التوحيد .
- {37} - من لا يحضره الفقيه .
- {38} - الامالي .
- {39} - إكمال الدين وإتمام النعمة في إثبات الرجعة .
 وكلها من مؤلفات الصدوق ، المتوفى سنة ٣٨١ هـ .
 وهو : محمد بن علي بن الحسين بن موسى بن بابويه ، ابو
 جعفر القمي ، المعروف بالصدوق .
 قال عنه النجاشي : "شيخنا ، وفقهنا ، ووجه (١) الطائفة
 بخراسان ... " ، ثم ذكر بعض كتبه ، وعد منها الكتب
 التي اعتمدت عليها (٢) .
 وقال الطوسي : "كان جليلا ، حافظا للأحاديث ، بميرا
 بالرجال : ناقدًا للأخبار ، لم ير في القميين مثله في حفظه
 وكثرة علمه . له نحو من ثلاثمائة مصنف .. " ، ثم أخذ يعدد
 بعض مصنفاته (٣) .
 وقال المجلسي : "وثقه جميع الاصحاب لما حكموا بصحة جميع
 أخبار كتابه ؛ يعني صحة جميع ما قد صح عنه من غير تأمل ،
 بل هو ركن من أركان الدين" (٤) .

(١) ذكر الوحيد البهبهاني أن كلمة "وجه" : من اللفاظ التي
 تدل على توثيق الرجل وتعديله . (الفوائد ص ٣٢) .

(٢) الفهرست للنجاشي ص ١٨٨-١٨٩ . وانظر : رجال الحلبي ص
 ١٤٧ ، وجامع الرواة للاردبيلي ١/١٥٤ ، وأمل الأمل للعاملي
 ٢/٢٨٣ ، ومعجم رجال الحديث للخوئي ١٦/٣١٦-٣١٩ .

(٣) الفهرست للطوسي ص ١٧٥-١٧٦ . وانظر : الفهرست لابن
 النديم ص ٢٧٧ ، ورجال الطوسي ص ٤٩٥ ، والإقبال لابن طاوس ص
 ٤٦٥ ، وسفينة البحار لعباس القمي ٢/٢٢ ، وخاتمة مستدرك
 الوسائل للنوري الطبرسي ٣/٥٢٤ ، ومعجم رجال الحديث للخوئي
 ١٦/٣٢١-٣١٩ ، وأعيان الشيعة لمحسن العاملي ١/١٠٤ .

(٤) نقله عنه الخوانساري في روغات الجنات ٢/١٣٢ .

وقال فيه بحر العلوم في الفوائد الرجالية (١) : "شيخ من مشايخ الشيعة ، وركن من أركانها الشريعة ، رئيس المحدثين والصدوق فيما يرويه عن الائمة عليهم السلام ، ولد بدعاء صاحب الامر عليه السلام ، ونال بذلك عظيم القدر والفخر . وصفه الإمام عليه السلام في التوقيع الخارج من ناحيته المقدسة : بئنه فقيه مبارك ينفع الله به . فعمت بركته الائمة ، وانتفع به الخاص والعام" (٢) .

فالصدوق من أوثق الرجال عند الشيعة ، كما أن كتبه عمدة لمذهب الشيعة .

{ {٤٠} } - كفاية الاثر في النص على الائمة الإثني عشر : للخزاز ، من علماء القرن الرابع .

قال آغا بزرك الطهراني : "كفاية الاثر في النص على الائمة الإثني عشر) : للشيخ الاقدم ابي القاسم علي بن محمد بن علي الخزاز الرازي ، ويقال له القمي ، الراوي عن الشيخ الصدوق... " (٣) .

{ {٤١} } - نهج البلاغة : للشريف الرضي ، المتوفى عام ٤٠٦ هـ .

مؤلف الكتاب : هو محمد بن الحسين بن موسى ، المعروف بالشريف الرضي .

(١) قال آغا بزرك : " (الفوائد الرجالية) : للسيد البحر العلوم : محمد مهدي بن السيد مرتضى الطباطبائي البروجردي . - وكتابه - كتاب رجال في غاية الجودة ، وحسن الترتيب .. " . (الذريعة ٣٣٩/١٦) .

(٢) نقلها محمد صادق بحر العلوم في مقدمته على علل الشرائع ص ١١ .

(٣) الذريعة لآغا بزرك ٨٦/١٨-٨٨ .

قال فيه النجاشي : "نقيب العلويين ببغداد ، وأخو المرتضى .
كان شاعرا مبرزاً ، له كتب منها ... كتاب نهج البلاغة" (١) .
وقال مصطفي بن حسين التفرشي : "أمره في الثقة والجلالة
أشهر من أن يذكر" (٢) .

- {{٤٢}} - الامالي .
- {{٤٣}} - الإفصاح في إمامة علي بن أبي طالب .
- {{٤٤}} - المسائل الجارودية في تعيين الخلافة والإمامة
في ولد الحسين بن علي .
- {{٤٥}} - العيون والمحاسن .
- {{٤٦}} - الاختصاص .
- {{٤٧}} - أوائل المقالات .
- {{٤٨}} - شرح عقائد الصدوق = تصحيح الاعتقاد .
- {{٤٩}} - رسالة في النص على علي بن أبي طالب .
- {{٥٠}} - رسالة فيما أشكل من خبر مارية القبطية .
- {{٥١}} - رسالة في تحقيق لفظ المولى .
- {{٥٢}} - رسالة في تحقيق خبر الطائر .
- {{٥٣}} - رسالة في تحقيق الخبر المنسوب إلى النبي صلى
الله عليه وآله : "نحن معاشر الأنبياء لانورث" .
- {{٥٤}} - المسائل الحاجبية .
- {{٥٥}} - رسالة في أجوبة المسائل السروية .
- {{٥٦}} - المسائل العكبرية .
- {{٥٧}} - الجمل .
- {{٥٨}} - الثقلان ؛ الكتاب والعترة .
- {{٥٩}} - إيمان أبي طالب .

(١) الفهرست للنجاشي ص ٣١٠-٣١١ . وانظر : أمل الآمل
للعاملي ٢/٢٦٢ ، والذريعة لأغا بزرك ٢٤/٤١٢-٤١٣ .
(٢) نقد الرجال للتفرشي ص ٣٠٣ . وانظر أمل الآمل ٢/٢٦٣ .

وكلهما من مؤلفات المفيد : محمد بن محمد بن النعمان ، المتوفى سنة ٤١٣ هـ .

قال عنه النجاشي : "شيخنا وأستاذنا رضي الله عنه ، فضله أشهر من أن يوصف في الفقه والكلام والرواية والثقة والعلم . له كتب ... " ، ثم شرع يعدد كتبه (١) .

وقال الطوسي عنه : "من جملة متكلمي الإمامية ، انتهت إليه رئاسة الإمامية في وقته ، وكان مُقَدِّمًا في العلم وصناعة الكلام ، وكان فقيها متقدما ، حسن الخاطر ، دقيق الفطنة ، حائر الجواب ، وله قريب من مائتي مصنف كبار وصغار .." (٢) .

وقال عنه في موضع آخر : "جليل ، ثقة" (٣) .

وبنحو هذه الأقوال قال ابن النديم (٤) ، والحلي (٥) ، وابن شهر آشوب (٦) ، ومحمد بن علي الاسترأبادي (٧) ، والخوانساري (٨) ، والحر العاملي (٩) ، ويوسف البحراني (١٠) ، والخوئي (١١) ، ومحسن العاملي (١٢) ، ومحمد جواد مغنية (١٣) ، وغيرهم .

-
- (١) الفهرست للنجاشي ص ٢٨٣-٢٨٧ .
 - (٢) الفهرست للطوسي ص ١٥٧-١٥٨ .
 - (٣) رجال الطوسي ص ٥١٤ .
 - (٤) الفهرست لابن النديم ص ٢٦٦ ، ٢٧٩ ، ٢٩٣ .
 - (٥) رجال الحلي ص ١٤٥ .
 - (٦) معالم العلماء لابن شهر آشوب ص ١٠١ .
 - (٧) منعم المقال للاسترأبادي ق ١/٣٥٦-١/٣٥٧ .
 - (٨) روضات الجنات للخوانساري ١٥٣/٦ .
 - (٩) أمل الآمل للحر العاملي ٣٠٤/٢ .
 - (١٠) لؤلؤة البحرين ليوسف البحراني ص ٣٥٦ .
 - (١١) معجم رجال الحديث للخوئي ٢٠٢/١٧-٢١٠ .
 - (١٢) أعيان الشيعة لمحسن الأمين ٤٢٠/٩ .
 - (١٣) الشيعة في الميزان لمحمد جواد مغنية ص ١١١-١١٤ .

فالمفيد من أوشق الناس عند الشيعة ، وكتبه معتبرة عندهم ، ولم يخالف في هذا احد منهم .

{61} - عيون المعجزات : لحسين بن عبدالوهاب .

قال عنه محسن الأمين : "كان من أجلة علمائنا المعاصرين للسيد المرتضى والرضى ، ويشاركهما في بعض مشائخه ، كآبي التحف ، وأمثاله ، وكان معاصراً للشيخ الطوسي أيضا ؛ إذ يروي عن هارون بن موسى التلعكبري بواسطة واحدة ، كالشيخ الطوسي ، وكان بصيراً بالأخبار والأحاديث ، فقيهاً شاعراً مجيداً .. له من المؤلفات : عيون المعجزات .. ينقل عنه السيد هاشم البحراني ، والمجلسي" (١) .

وقال آغا بزرك الطهراني : " (عيون المعجزات) للشيخ حسين ابن عبدالوهاب المعاصر للسيد المرتضى علم الهدى ، ينقل عنه السيد هاشم البحراني ، ومحمد باقر المجلسي ، والحاج مولى باقر في الدمعة الساكبة ... " (٢) .

فالرجل من العلماء الاجلاء عندهم ، وكتبه من مصادرهم المعتبرة ، ويدل على ذلك ان كبار العلماء الذين أتوا بعده أخذوا عنه .

{62} - فضائل أمير المؤمنين علي بن ابي طالب عليه

السلام : لآبي الحسن محمد بن أحمد القمي ، المتوفى ٤٢٦ هـ .

قال النجاشي : "شيخنا الفقيه ، كان حسن المعرفة" (٣) .

وقال آغا بزرك الطهراني : " (كتاب المناقب) لآبي الحسن محمد ابن أحمد بن علي بن الحسين بن شاذان القمي ، شيخ الكراجكي وهو غير (مائة منقبة لأمير المؤمنين) ، ويسمى إيضاح دفائن النواصب ، ويعرف ب (الفضائل) ، وينقل عنه في الدمعة

(١) أعيان الشيعة لمحسن العاملي ٦/٨٢-٨٣ .

(٢) الذريعة لآغا بزرك ١٥/٣٨٣ .

(٣) الفهرست للنجاشي ص ٦٢ .

الساكنة ، وينقل عنه في البحار .." (١) .

{ {٦٣} } - الشافي في الإمامة .

{ {٦٤} } - الامالي = غرر الفوائد ودرر القلائد .

وكلاهما للمرثقي ؛ علي بن الحسين بن موسى ، أبو القاسم المرثقي ، المتوفى سنة ٤٣٣ هـ .

قال عنه النجاشي : "حاز من العلوم ما لم يدانه فيه احد في زمانه ، وسمع من الحديث فأكثر ، وكان متكلماً شاعراً اديباً عظيم المنزلة في العلم والدين والدنيا ، منصف كتباً منها... " ، وذكر الشافي ، والامالي ؛ غرر الفوائد (٢) .

وقال الطوسي عنه : "متوحد في علوم كثيرة ، مجمع على فضله ، مقدم في العلوم.." ، وذكر من كتبه : الشافي ، والامالي (٣) . أما عن كتابه الشافي : فقد ذكر الطوسي انه لم يمنصف مثله (٣) .

وقال يوسف البحراني : "هو كاسمه شاف واف" (٤) .

وقال آغا بزرك : " (الشافي في الإمامة وإبطال حجج العامة) للشريف المرثقي ، علم الهدى ... وقد انتهى فيه من الاحتجاج على سوى الإمامية وتمدى فيه للرد على كتاب المغني للقاضي عبدالجبار المعتزلي ، فنقضه بابا بابا حتى عاد وهما وسرابا .." (٥) .

(١) الذريعة لأغا بزرك ٣١٦/٢٢ . وانظر : تنقيح المقال

للإمامقاني ٧٣/٣-٧٤ ، وأعيان الشيعة للعالمي ٣٢٧/٢ .

(٢) الفهرست للنجاشي ص ١٩٢-١٩٣ .

(٣) الفهرست للطوسي ص ٩٨-١٠٠ . وانظر رجال الحلبي ص ٩٥ ، وروايات الجنات للخوانساري ٢٩٥/٤ ، والكنى والالقباب لعباس القمي ٣٩/٢-٤٠ ، والدرجات الرفيعة في طبقات الشيعة للشيرازي ص ٤٥٨-٤٦٦ .

(٤) لؤلؤة البحرين للبحراني ص ٣٢٠ .

(٥) الذريعة ٨/١٣ .

وكذا قالوا عن كتابه الامالي انه من الكتب المعتمدة
عندهم (١) .

{65} - كنز الفوائد : للكراچكي ؛ ابي الفتح محمد بن
علي بن عثمان ، المتوفى سنة ٤٤٩ هـ .
قال عنه الحر العاملي : "عالم فاضل متكلم فقيه محدث ثقة
جليل القدر ، له كتب منها كنز الفوائد .." (٢) .
وقال عنه محسن الامين : "من أجلة العلماء والفقهاء
والمتكلمين ، رأس الشيعة ، صاحب التمانيف الجليلة ..
متكلما ، فقيها ، محدثا ، أسند إليه جميع ارباب الإجازات
من تلامذة الشيخ المفيد والشريف المرتضى والشيخ الطوسي ...
وكتابه كنز الفوائد كما يقول السيد بحر العلوم في رجاله :
بدأ على فضله ، وبلغه الغاية القصوى في التحقيق والتدقيق
والإطلاع على المذاهب والأخبار .." (٣) .

{66} - فهرست أسماء مصنفى الشيعة : للنجاشي ؛ ابي
العباس احمد بن علي بن العباس النجاشي ، المتوفى سنة
٤٥٠ هـ .

قال آغا بزرك : "رجال النجاشي عمدة الاصول الاربعة الرجالية
نظير الكافي بين الكتب الاربعة ، للعالم الناقد البصير
الشيخ ابي العباس احمد بن علي بن احمد ، من ولد عبد الله
النجاشي الذي كتب إليه الصادق الرسالة الاهوازية .
وهو افضل من خط في علم الرجال أو نطق بقم ، ولا يقاس بسواه
ولا يعدل به من عداه ، بل قوله المقدم عند المعارضة على

(١) الذريعة لأغا بزرك ٣١٢/٢ .

(٢) أمل الآمل للحر العاملي ٢٨٧/٢ .

(٣) أعيان الشيعة لمحسن العاملي ٤٠٠/٩-٤٠١ . وانظر :

الذريعة لأغا بزرك ١٦١/١٨ .

غيره من ائمة الرجال" (١) .
 وقال السيد بحر العلوم في رجاله : "وبتقديمه صرح جماعة من
 الاصحاب ، نظرا إلى كتابه الذي لانظير له في هذا الباب ،
 والظاهر أنه الصواب .. عده شيخنا في خاتمة المستدرک من
 الإثنى عشر الذين ختم بهم المشائخ" (٢) .
 فالرجل هذا مقامه عندهم ، وكتابه انزلوه منزلة الكافي
 الذي يعتبر عندهم كصحيح البخاري عند أهل السنة (٣) .

- {{٦٧}} - الاستبصار .
 - {{٦٨}} - تهذيب الاحكام .
 - {{٦٩}} - المفصح في إمامة أمير المؤمنين علي بن أبي
 طالب عليه السلام .
 - {{٧٠}} - الفهرست .
 - {{٧١}} - رجال الطوسي .
 - {{٧٢}} - التبيان في تفسير القرآن .
 - {{٧٣}} - الغيبة .
 - {{٧٤}} - الامالي .
 - {{٧٥}} - النهاية في مجرد الفقه والفتاوى .
 - {{٧٦}} - الاقتماد فيما يتعلق بالاعتقاد .
 - {{٧٧}} - رسالة في الفرق بين النبي والإمام .
 - {{٧٨}} - تلخيص الشافي .
 - {{٧٩}} - اختيار معرفة الرجال .
- وكلها من مؤلفات الطوسي ؛ أبي جعفر محمد بن الحسن ،
 المتوفى سنة ٤٦٠ هـ .
 قال فيه النجاشي : "جليل في أصحابنا ، ثقة ، عين ، من
 تلامذة شيخنا أبي عبدالله - المفيد - ، له كتب .." ، وذكر

(١) الذريعة لأغا بزرك ، ١٥٤/١٠ - ١٥٥ ، و ٣٧٦/١٦ .

(٢) نفس المصدر ٢٤١/٨ .

(٣) الشيعة في الميزان لمغنية ص ٢٧١ .

كتبه .. (١) .

وقال فيه الحلبي : "شيخ الإمامية ، ورئيس الطائفة ، جليل القدر ، عظيم المنزلة ، ثقة ، عين ، صدوق ، عارف بالأخبار والرجال والفقهاء والاصول والكلام والادب ، وجميع الفاضل تنسب إليه" (٢) .

وقد ذكر الطوسي ما أَلَّفَ من كتب في كتابه "الفهرست" (٣) . وقال الخوانساري عنه : "هو من مصنفي الكتابيين من الصحاح الاربعة : (التهذيب) ، و(الاستبصار) ... ومصنف في كل فنون الإسلام ، وهو المهدَّب للعقائد والاصول والفروع ، وجميع الفاضل تنسب إليه" (٤) .

وقال عباس القمي : "هو عماد الشيعة ، ورافع أعلام الشريعة ، شيخ الطائفة على الإطلاق ، ورئيسها الذي تولى إليه الاعناق ، مصنف في جميع علوم الإسلام ، وكان القدوة في ذلك ، والإمام ، وقد ملأت تصانيفه الاسماع ، تتلمذ على الشيخ المفيد والسيد المرتضى وغيرهم .." (٥) .

وقد نقل أكثر هذه الاقوال محمد بن علي الاستراباذي ، وذكر أسماء مصنفاته (٦) .

وخلاصة القول : أن الشيعة يعتبرون الطوسي شيخ طائفتهم ، ويعدون كتبه من أجود ما أَلَّفَ الشيعة من المصنفات .

(١) الفهرست للنجاشي ص ٢٨٧-٢٨٨ . وانظر خاتمة مستدرك الوسائل للنوري الطبرسي ٣/٥٠٥ ، وتنقيح المقال للمامقاني ٣/١٠٥ ، ومعجم رجال الحديث للخوئي ١٥/٢٤٣ .

(٢) رجال الحلبي ص ٢٤٨ .

(٣) الفهرست للطوسي ص ١٥٩ .

(٤) روضات الجنات للخوانساري ٦/٢١٦ .

(٥) الكنى واللقاب لعباس القمي ٢/٣٥٧ . وانظر : مقدمة كتاب النهاية في مجرد الفقه والفتاوى لمهدي الطباطبائي ص

(ح) .

(٦) منهج المقال لاستراباذي ق ٢٨١-١/٢٨٢ ب .

{ { ٨٠ } } - الاحتجاج : للطبرسي ؛ ابي منصور أحمد بن علي
ابن ابي طالب الطبرسي ، من علماء القرن السادس .
قال عنه المجلسي : "الشيخ الجليل .. صاحب كتاب الاحتجاج ،
عالم فاضل ، محدث ، ثقة ، من أجلاء أصحابنا
المتقدمين..." (١) .
وقال ابن شهر آشوب : "شيخ أحمد بن ابي طالب الطبرسي ، له
كتاب الكافي في الفقه ، حسن ، والاحتجاج ، .." (٢) .
وقال عنه الحر العاملي : "عالم فاضل فقيه محدث ثقة ، له
كتاب الاحتجاج على أهل النجاة ، حسن كثير الفوائد" (٣) .
وقال عنه الخوانساري : "فهذا الرجل من أجلاء أصحابنا
المتقدمين ، وله كتاب الاحتجاج ، كتاب معروف معتبر بين
الطائفة" (٤) .
فالمؤلف ثقة بإجماعهم ، وكتابه معتبر عندهم باعترافهم .

{ { ٨١ } } - إعلام الوري بأعلام الهدى .

{ { ٨٢ } } - مجمع البيان في تفسير القرآن .

وكلاهما لأبي علي الفضل بن الحسن الطبرسي ، المتوفى عام
٥٤٨ هـ .

قال عنه ابن شهر آشوب : "شيخ أبو علي الطبرسي ، له مجمع
البيان في معاني القرآن ، حسن ... وإعلام الوري بأعلام
الهدى .." (٥) .

-
- (١) مقدمة بحار الأنوار للمجلسي ص ١٤٠ .
 - (٢) معالم العلماء لابن شهر آشوب ص ٢٥ .
 - (٣) أمل الآمل للحر العاملي ١٧/٢ . وانظر الكنى واللقاب
لعبدان القمي ٤٠٤/٢ ، ومعجم رجال الحديث للخوئي ١٥٥/٢-١٥٦ .
 - (٤) روضات الجنات للخوانساري ٦٥/١ . وانظر : الذريعة لأغا
بزرگ ٢٨١/١ ، ومقدمة بحر العلوم على كتاب الاحتجاج ص ٩ .
 - (٥) معالم العلماء لابن شهر آشوب ص ١٣٥ .

وقال عنه مصطفى التفرشي : "ثقة ، فاضل ، دين ، عين ، من أجلاء هذه الطائفة ، له تمانيف حسنة ، منها .." ، وذكر مجمع البيان ، وإعلام الوري ، وغيرهما (١) .
وبنحو قوله قال الحر العاملي (٢) ، والمجلسي (٣) ، ويوسف البحراني (٤) ، وغيرهم (٥) .
فالمؤلف ثقة لديهم ، وكتبه معتبرة عندهم .

{ {٨٣} } - جامع الأخبار : للشعيري : محمد بن محمد بن حيدر الشعيري .

قال عنه الحر العاملي : "عالم ، صالح" ، وذكر ان كتاب جامع الأخبار من كتبه (٦) .

{ {٨٤} } - الخرايج والجرايح : للراوندي ، سعيد بن هبة الله بن الحسن ، المتوفى سنة ٥٧٣ هـ .
قال عنه ابن بابويه الرازي : "فقيه ، عين ، صالح ، ثقة ، له تمانيف ، منها ... الخرايج والجرايح" (٧) .
وقال عنه عباس القمي : "العالم ، المتبحر ، الفقيه ، المحدث ، المفسر ، المحقق ، الثقة ، الجليل ، صاحب الخرايج والجرايح .. كان من اعظم محدثي الشيعة" (٨) .

-
- (١) نقد الرجال للتفرشي ص ٢٦٦ .
(٢) أمل الآمل للحر العاملي ٢/٢١٦-٢١٧ .
(٣) مقدمة بحار الانوار للمجلسي ص ١٣٦-١٣٧ .
(٤) لؤلؤة البحرين للبحراني ص ٣٤٦-٣٤٧ .
(٥) وانظر : معجم رجال الحديث للخوئي ١٣/٢٨٥ ، ، والذريعة لأغا بزرك ٢/٣٤١ ، ، ٢٤/٢٠ .
(٦) أمل الآمل للحر العاملي ٢/٣٠٠ . وانظر معجم رجال الحديث للخوئي ١٧/١٩٧ ، ، والذريعة ٥/٣٥ .
(٧) فهرست للرازي ص ٨٧-٨٨ .
(٨) الكنى واللقاب لعباس القمي ٣/٥٨ .

وبنحو هذين القولين قال ابن شهر آشوب (١) ، وابن طاوس (٢) ،
والحر العاملي (٣) ، وغيرهم (٤) .

{ { ٨٥ } } - معالم العلماء .

{ { ٨٦ } } - مناقب آل أبي طالب .

وكلاهما لابن شهر آشوب ؛ محمد بن علي بن شهر آشوب
المازندراني ، المتوفى عام ٥٨٨ هـ .

قال عنه الحر العاملي : "كان عالما فاضلا ثقة محدثا محققا
عارفا بالرجال والأخبار أديبا شاعرا جامعا للمحاسن ، له
كتب منها مناقب آل أبي طالب ... ومعالم العلماء .." (٥) .
وقد ذكر المؤلف تصانيفه في كتابه معالم العلماء (٦) .

وبنحو قول الحر العاملي قال مصطفى التفرشي (٧) ،
والخوانساري (٨) ، ويوسف البحراني (٩) ، والنوري
الطبرسي (١٠) ، وغيرهم (١١) .

فالرجل ثقة عندهم ، وكتبه معتبرة كذلك .

(١) معالم العلماء لابن شهر آشوب ص ٥٥ .

(٢) كشف المحجة في ثمره المهجة ص ٢٠ .

(٣) أمل الآمل للحر العاملي ١٢٥/٢-١٢٧ .

(٤) وانظر : معجم رجال الحديث للخوئي ٩٣-٩٤ ، والذريعة
لأغا بزرك الطهراني ١٤٥/٧-١٤٦ .

(٥) أمل الآمل للحر العاملي ٢٨٥/٢-٢٨٦ .

(٦) معالم العلماء ص ١١٩ .

(٧) نقد الرجال للتفرشي ص ٣٢٣ .

(٨) روفاة الجنات للخوانساري ٢٩٠/٦ .

(٩) لؤلؤة البحرين ص ٣٤٠-٣٤١ .

(١٠) انظر المجلسي في مقدمة بحار الأنوار ص ١٤١ .

(١١) وانظر أيضا : معجم رجال الحديث للخوئي ٣٢٩/١٦-٣٣٠ ،
والذريعة لأغا بزرك ٢٠١/٢١ ، ٣١٨/٢٢-٣١٩ ، وأعيان الشيعة

لمحسن الأمين العاملي ١٣٦/٤٦ .

{[٨٧]} - فهرست أسماء علماء الشيعة ومصنفيهم : لابن

بابويه الرازي ؛ أبي الحسن علي بن عبيدالله بن بابويه
الرازي القمي ، من أعلام القرن الخامس .

قال عنه الحر العاملي : "كان فاضلاً عالماً ثقة ، صدوقاً ،
محدثاً ، حافظاً ، راوية ، علامة ، له كتاب الفهرست في ذكر
المشائخ المعاصرين للشيخ الطوسي ، والمتأخرين إلى
زمانه" (١) .

وبمثل قوله قال المجلسي (٢) ، وعبدالله أفندي الأصفهاني (٣) ،
وسليمان البحراني (٤) ، وغيرهم (٥) .
فالرجل ذو شأن عندهم ، وكتابه معتبر لديهم .

{[٨٨]} - الفضائل : لشاذان بن جبريل ، المتوفى عام

قال عنه الحر العاملي : "الشيخ الجليل الثقة ... كان
عالماً فاضلاً فقيهاً عظيم الشأن جليل القدر ، له كتب منها ..
كتاب الفضائل ، حسن ، عندنا منه نسخة" (٦) .
فالرجل عظيم الشأن عندهم ، وكذا كتابه .

-
- (١) أمل الآمل للحر العاملي ١٩٤/٢ .
(٢) بحار الأنوار للمجلسي ٣٥/١ ، ١٦٣-١٦٤ .
(٣) في كتابه رياض العلماء وحياض الفضلاء ١٤٠/٤ .
(٤) نقله عنه أبو علي الحائري في كتابه منتهى المقال ص
٢١٩ .

- (٥) انظر : معجم رجال الحديث للخوئي ٨٧/١٢ ، والذريعة لأغا
بزرگ ٣٩٥-٣٩٦ ، وأعيان الشيعة للعاملي ٣٤٣/٤١ .
(٦) أمل الآمل للحر العاملي ١٣٠/٢ . وانظر : معجم رجال
الحديث للخوئي ٧/٩ ، والذريعة لأغا بزرگ ٢٥٠/١٦ ، وأعيان
الشيعة لمحسن العاملي ٣٢٦/٧ .

[[٨٩]] - الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف .

[[٩٠]] - فرج المهموم .

[[٩١]] - كشف المحجة في ثمره الممجة .

[[٩٢]] - سعد السعود .

[[٩٣]] - اليقين في إمرة أمير المؤمنين .

[[٩٤]] - الملاحم والفتن في ظهور الغائب المنتظر .

[[٩٥]] - الملهوف على قتلى الطوف .

وكذلك لابن طاوس : رضي الدين أبي القاسم علي بن موسى بن
طاوس الحسيني ، المتوفى سنة ٦٦٤ هـ .

قال عنه مصطفى التفرشي : "من أجلاء هذه الطائفة وشقاتها ،
جليل القدر ، عظيم المنزلة ، كثير الحفظ ، نقي الكلام ،
حاله في العبادة والزهد أظهر من أن يذكر ، له كتب حسنة
رضي الله عنه" (١) .

قال عنه الحر العاملي : "حاله في العلم والفضل والزهد
والعبادة والثقة والفقه والجلالة والورع أشهر من أن يذكر ،
وكان أيضا شاعرا أديبا ، منشئا بليغا ، له مصنفات
كثيرة...." ، ثم أخذ يعدد مصنفاته (٢) .

وبنحو هذين القولين قال يوسف البحراني ، وغيره (٣) .

أما كتابه الطرائف ، فقد سمى نفسه فيه بعبد المحمود ،
وقد فعل ذلك تقيية كما ذكر آغا بزرك ، حيث قال : "(الطرائف
هي معرفة مذاهب الطوائف) للسيد الشريف رضي الدين أبي
القاسم علي بن موسى المتوفى بكرة الإثنين الخامس من ذي

(١) نقد الرجال للتفرشي ص ٢٤٤ .

(٢) أمل الآمل للحر العاملي ٢/٢٠٥-٢٠٦ .

(٣) لؤلؤة البحرين للبحراني ص ٢٣٩ . وانظر أيضا : مقدمة
بحار الأنوار لعبد الرحيم الشيرازي ص ١٧٧ ، ومنتهى المقال
لعباس القمي ص ٣٥٧ ، وخاتمة مستدرك الوسائل للنسوري
الطبرسي ٣/٤٦٧-٤٦٩ ، والذريعة لآغا بزرك ١٢/١٨٢ .

القعدة ٦٦٤ . سمى نفسه بعبد المحمود بن داود الكتابي
تقية عن الخلفاء الذين كان في بلادهم ، وليكون أوقع في
القلوب . أودع فيه طرائف أمور من مذاهب المخالفين أصولا
وفروعا ، لم يسبقه إليه أحد . . . " (١) .

{ {٩٦} } - تجريد الاعتقاد = أو تجريد الكلام : لنصير
الدين الطوسي ؛ محمد بن محمد بن الحسن ، المعروف بـ"نصير
الدين الطوسي" ، المتوفى سنة ٦٧٢ هـ .
يعرف عند الشيعة بـ"المحقق" ، و"الخوaja" ، و"نصير الملة
والدين" (٢) .

قال عنه الحر العاملي : "كان فاضلا ماهرا عالما متكلميا
محققا في العليات ، له كتب منها : تجريد الاعتقاد . . ." (٣)
وبنحو قوله قال عباس القمي ، وزاد : "توفي في يوم الغدير
سنة ٦٧٢ هـ ، ودفن في جوار الإمامين موسى بن جعفر ،
والجواد عليهما السلام . . ." (٣) .
أما كتابه تجريد الاعتقاد ، فقد اعتبره الشيعة من أجود ما
ألّف في العقيدة ، قال آغا بزرك عنه : "هو أجل كتاب في
تحرير عقائد الإمامية . . ." (٤) .

{ {٩٧} } - شرح نهج البلاغة : لابن ميثم البحراني ؛ كمال
الدين ميثم بن علي بن ميثم البحراني ، المتوفى سنة ٦٧٩ ،
أو ٦٩٩ هـ .

-
- (١) الذريعة ٤٧/١٨-٤٨ .
(٢) أمل الآمل للحر العاملي ٢/٢٩٩ . وانظر تاريخ الشيعة
للمظفر ص ٧٨-٧٩ .
(٣) الكنى واللقاب لعباس القمي ٣/٢٠٨-٢١٠ . وانظر معجم
رجال الحديث للخوئي ١٧/١٩٤-١٩٥ .
(٤) الذريعة ٣/٣٥٢ .

قال عنه الحر العاملي : "كان من العلماء الفضلاء المدققين ،
متكلما ماهرا ، له كتب ، منها : كتاب شرح نهج
البلاغة ... " (١) .

وقال عباس القمي عنه : "العالم الرباني ، والفيلسوف ،
الحبر المحقق ، والحكيم المتأله المدقق ، جامع المعقول
والمثقول ، أستاذ الفضلاء الفحول ، صاحب الشروح على نهج
البلاغة .. " (٢) .

وقال الخوانساري : "له من المصنفات البديعة ما لم يسمع
بها الزمان ، ولم يظفر بها احد من الاعيان" ، ثم ذكر منها
شرح نهج البلاغة (٣) .

فالرجل ذو منزلة عندهم ، وكتابه من أجود ما صنفه الشيعة
كما ذكروا .

{ {٩٨} } - كشف الغمة في معرفة الأئمة : للإربلي : أبي
الحسن علي بن عيين ، المتوفى سنة ٦٩٣ هـ .
قال عنه الحر العاملي : "كان عالما فاضلا محدثا ثقة ،
شاعرا أديبا منشئا جامعاً للفوائد والمحاسن ، له كتب منها :
كشف الغمة في معرفة الأئمة ، جامع ، حسن ، فرغ من تأليفه
سنة ٦٨٧ هـ " (٤) .

(١) أمل الآمل للحر العاملي ٣٣٢/٢ . وانظر : معجم رجال
الحديث للخوئي ٩٤/١٩ .

(٢) الكنى واللقاب لعماد القمي ٤١٩/١ .

(٣) روفاة الجنات للخوانساري ٢١٨/٧ . وانظر : الذريعة لأغا
بزرگ ١٤٩/١٤ .

(٤) أمل الآمل للحر العاملي ١٩٥/٢ . وانظر : الكنى واللقاب
لعماد القمي ١٤-١٥ ، ومعجم رجال الحديث للخوئي ١٢/١٠٦ ،
والذريعة لأغا بزرگ ٤٧/١٨-٤٨ .

وقال المجلسي عنه : "من اكابر محدثي الشيعة ، واعاظم علماء المائة السابعة وثقاتهم" (١) .
 وقال الخوانساري : "اتفق جميع الإمامية على أن علي بن عيسى من عظمائهم ، والواحدى النحرير من جملة علمائهم ، لايشق غباره ، وهو المعتمد المأمون في النقل" (٢) .
 وبنحو قوله قال الاميني ، وزاد : "وسفره القيم (كشف الغمة) خير كتاب أخرج للناس في تاريخ ائمة الدين وسرد فضائلهم والدفاع عنهم ، والدعوة إليهم ، وهو حجة قاطعة على علمه الغزير ، وتفلسفه في الحديث ، وثباته في المذهب .." (٣) .

{٩٩} - كشف المراد شرح تجريد الاعتقاد .

{١٠٠} - الالفين الفارق بين الحق واليمين .

{١٠١} - أنوار الملكوت في شرح الياقوت .

{١٠٢} - رجال الحلي = خلاصة الاقوال في معرفة الرجال

{١٠٣} - منهاج الكرامة .

وكلها من مؤلفات الحلي ؛ جمال الدين الحسن بن يوسف بن المطهر الحلي ، المتوفى سنة ٧٢٦ هـ .

قال فيه ابن داود الحلي - المعاصر له - : "شيخ الطائفة ، وعلامة وقته ، وصاحب التحقيق والتدقيق ، كثير التمانيف ، انتهت رئاسة الإمامية إليه في المعقول والمنقول .." (٤) .
 ونقل ممطفي التفرشي كلام ابن داود ، وعقب عليه بقوله :
 "ويخطر ببالي أن لأصفه ، إذ لايسع كتابي هذا علومه وتمانيفه وفضائله ومحامده ... له أكثر من سبعين كتابا" (٥) .

(١) مقدمة بحار الأنوار للمجلسي ص ١٤٥ . وانظر روضات

الجنات للخوانساري ٣٤١/٤ .

(٢) روضات الجنات للخوانساري ٣٤٢/٤ .

(٣) الغدير للاميني ٤٤٦/٥ .

(٤) رجال ابن داود الحلي ص ١١٩ .

(٥) نقد الرجال للتفرشي ص ١٠٠ .

وبنحو قوله قال محمد علي الاسترأبادي (١) .
 وقال عنه الحر العاملي : "فاضل ، عالم ، علامة العلماء ،
 محقق ، مدقق ، ثقة ، ثقة ، فقيه ، محدث ، ... ، وفضائله
 ومحاسنه أكثر من أن تحصى .." (٢) .
 وقال فيه يوسف البحراني : "كان هذا الشيخ وحيد عصره ،
 وفريد دهره الذي لم تكتحل حدقة الزمان له بمثيل
 ولا نظير .." (٣) .
 فهذه هي منزلة هذا الرجل عندهم - بإجماعهم - ، وقد أخذت
 كتبه نحواً من هذه المنزلة بين تصانيف الشيعة ، فعدت -
 عندهم - من أجود ما كتب الشيعة (٤) .

{ {١٠٤} } - رجال ابن داود : للحسن بن علي بن داود
 الحلبي ، المولود سنة ٦٤٧ هـ .
 قال عنه مصطفى التفرشي : "إنه من اصحابنا المجتهدين ، شيخ
 جليل ، من تلامذة المحقق نجم الدين الحلبي ، والسيد جمال
 الدين ابن طاوس ، له أزيد من ثلاثين كتاباً نظماً ونثراً ،
 وله في علم الرجال كتاب حسن الترتيب .." (٥) .
 وقال فيه الحر العاملي : "كان عالماً فاضلاً جليلاً صالحاً
 محققاً متبحراً ، من تلامذة المحقق نجم الدين الحلبي .." ، ثم
 عد من كتبه كتاب الرجال (٦) .

-
- (١) منحج المقال للاسترأبادي ق ١/٢٥ - ب .
 (٢) أمل الآمل للحر العاملي ٨١/٢ - ٨٢ . وانظر : معجم رجال
 الحديث للخوئي ١٥٧/٥ - ١٦١ .
 (٣) لؤلؤة البحرين ليوسف البحراني ص ٢١٠ ، ٢١٢ .
 (٤) الذريعة لأغا بزرك ٢٩٨/٢ ، ٤٤٥ ، ١١١/١٠ ، ٦٠/١٨ .
 وانظر : رجال الحلبي ص ٤٥ - ٤٩ - فقد ذكر المصنّف فيه ما
 الكف من كتب - ، ولؤلؤة البحرين ص ٢١٤ - ٢١٦ .
 (٥) نقد الرجال للتفرشي ص ٩٢ .
 (٦) أمل الآمل ٧١/٢ . وانظر معجم رجال الحديث للخوئي ٣١/٥ .

فالمصنف ذو مكانة عندهم ، وكتابه يحظى بالمكانة نفسها (١) .

{105} - الكشكول فيما جرى على آل الرسول : للآملي ؛
 حيدر بن علي الحسيني الآملي تلميذ الحلبي .
 قال آغا بزرك : " (الكشكول فيما جرى لآل الرسول ، والجمهور
 بعد الرسول) المشهور بنسبته إلى السيد العارف الحكيم حيدر
 ابن علي الحسيني الآملي .. " (٢) .
 وقال عنه محسن العاملي : " .. عالم فاضل ، له الكشكول
 فيما جرى على آل الرسول .. " (٣) .

{106} - بمائر الدرجات : لسعد بن عبدالله القمي .
 {107} - مختصر بمائر الدرجات : للحلي ؛ حسن بن
 سليمان الحلبي ، المتوفى سنة ٨٠٢ هـ .
 قال الحر العاملي عن مؤلف المختصر : "فاضل عالم فقيه ، له
 مختصر بمائر الدرجات لسعد بن عبدالله .. " (٤) .
 وقال المجلسي عن مختصر البمائر أنه من الكتب المعتمدة ،
 وقال عن مؤلفه : "من العلماء الانجاد" (٥) .
 فالمختصر من أجلاء الطائفة ، ومختصره من الكتب المعتمدة
 عندهم كما ذكروا ذلك .

-
- (١) الذريعة لآغا بزرك ٨٤/١٠ - ٨٥ .
 (٢) نفس المصدر ٨٢/١٨ .
 (٣) أعيان الشيعة لمحسن الأمين ٢٧١/٦ .
 (٤) أمل الآمل للحر العاملي ٦٦/٢ . وانظر : الكنى واللقاب
 لعباس القمي ١٤٨/٢ ، والذريعة لآغا بزرك ١٨٢/٢٠ - ١٨٣ ،
 ومعجم رجال الحديث ٣٥١/٤ ، وأعيان الشيعة لمحسن الأمين
 ١٠٦/٥ - ١٠٧ .
 (٥) بحار الأنوار للمجلسي ٣٣/١ . وانظر مقدمة بحار الأنوار
 لعبدالرحيم الشيرازي ص ١٩٤ .

{108} - كنز العرفان في فقه القرآن .

{109} - النافع يوم الحشر .

وكلاهما للسيوري ؛ جمال الدين مقداد بن عبدالله بن محمد
السيوري الحلبي الاسدي ، المتوفى سنة ٨٢٦ هـ .
قال عنه الحر العاملي : "كان عالما فاضلا متكلمًا محققًا
مدققًا ، له كتب .." ، ثم أخذ يعدد كتبه (١) .
وبنحو قوله قال يوسف البحراني (٢) .
أما كتبه فهي من تصانيف الشيعة المعتبرة (٣) .

{110} - الفصول المهمة في معرفة الائمة : لابن

المبغّاغ ؛ نور الدين علي بن محمد الصباغ ، المتوفى عام
٨٥٥ هـ .

قال آغا بزرك الطهراني : "الفصول المهمة في معرفة الائمة
الإثني عشر) ، وفضلهم ، ومعرفة اولادهم ، ونسلهم . للشيخ
نور الدين علي بن محمد الصبغّاغ المالكي المكي ، المتوفى
عام ٨٥٥ هـ .." (٤) .

{111} - المرآة المستقيمة إلى مستحقي التقديم :

للبياضي ؛ زين الدين أبي محمد علي بن يونس العاملي
النباطي البياضي ، المتوفى سنة ٨٧٧ هـ .
قال الحر العاملي : "كان عالما فاضلا محققًا مدققًا ، ثقة ،
متكلمًا شاعرًا أديبًا متبحرًا ، له كتب منها كتاب الصراط
المستقيم إلى مستحقي التقديم .." (٥) .

(١) أمل الآمل للحر العاملي ٣٢٥/٢ . وانظر معجم رجال

الحديث للخوئي ٣٢٢-٣٢١/١٨ .

(٢) لؤلؤة البحرين للبحراني ص ١٧٢-١٧٣ .

(٣) الذريعة إلى تصانيف الشيعة لآغا بزرك ١٥٩/١٨ ، ١٨/٢٤ .

(٤) نفس المصدر ٢٤٦/١٦ .

(٥) أمل الآمل ١٣٥/٢ .

وقد اثنى عليه علماء الشيعة ، واعتبروه من كبار علمائهم
وأجلاء طائفتهم (١) .

أما كتابه (الصراط المستقيم) فقد احتل نفس المنزلة التي
احتلها مؤلفه ؛ فقد عده المجلسي ضمن المصادر التي اعتمد
عليها" (٢) .

وقال الخوانساري بعد أن نقل كلام المجلسي : "ولا يخفى أن
كتابيه المذكور كتاب كامل في الإمامة ، مستوف للدلالة ، كبير
فيما ينيف على عشرين ألف بيت ، بل المظنون لدي أنه لم
يكتب مثله في هذا المعنى بعد كتاب (الشافي) للسيد
المرتضى . بل هو مقدم عليه من وجوه شتى" (٣) .

وأثنى على هذا الكتاب غاية الثناء : أبو المعالي شهاب
الدين الحسيني المرعشي النجفي(٤) ، وغيرهم (٥) .
فالمؤلف عمدة عند الشيعة ، وكتابه كذلك (٦) .

(١) تقدم قول الحر العاملي . وانظر أيضا : رياض العلماء
وحياض الفضلاء لعبدالله أفندي ص ٥٨٦-٥٨٧ ، وروضات الجنات
للخوانساري ٣٥٣/٤ ، والكنى والالقباب لعباس القمي ١٠١/٢ .

(٢) بحار الأنوار للمجلسي ٤٦/٢٥ . وانظر : مقدمة محمد
الباقر البهبودي على الصراط المستقيم ص ٩-١٠ .

(٣) روضات الجنات للخوانساري ٣٥٣/٤-٣٥٤ .

(٤) نقل ذلك محسن الأمين في أعيان الشيعة ٣١/٤٢-٣٢ .

(٥) وانظر الذريعة لأغا بزرك ٣٦/١٥-٣٧ .

(٦) والشيعة قد اتفقوا على جلالة ، ولم يخالف في ذلك منهم
أحد ، وقد انزلوا كتابه منزلة عظيمة ، حتى إن عبد الرحيم
الشيرازي ذكر أنه من الكتب التي لم يشك أحد في ملاحها
للاعتقاد . (مقدمة بحار الأنوار للشيرازي ص ١٩٤) .

والكتاب فيه حشد هائل من الروايات المكذوبة والاقوال
الباطلة المنسوبة للاثمة من أهل البيت رضي الله عنهم زورا
وبهتاناً في حق خير القرون من العشرة المبشرين وإخوانهم
الآخرين وزوجات النبي الكريم أمهات المؤمنين رضي الله عنهم
اجمعين .

{112} - المصباح = أو لجنة الامان الواقية ، لجنة
الإيمان الباقية .

{113} - البلد الامين .

وكلاهما للكفعمي ؛ ثقي الدين إبراهيم بن علي بن الحسن بن
محمد بن صالح العاملي الكفعمي ، المتوفى سنة ٩٠٥ هـ .
قال عنه الحر العاملي : "كان ثقة فاضلا أديبا شاعرا زاهدا
ورعا ، له كتب ، منها : المصباح ، وهو لجنة الواقية
والجنة الباقية ، وهو كبير كثير الفوائد ، تاريخ تصنيفه
سنة ٨٩٥ هـ ، وله مختصر منه لطيف ، وله كتاب البلد الامين
في العبادات أيضا ، أكبر من المصباح ، وفيه شرح
الصحيفة ... " (١) .

وقال عنه المامقاني : "هو من مشاهير الفضلاء والمحدثين ،
والملحاء المتورعين ... وجلالته لاتحتاج إلى بيان ، وله
تصانيف كثيرة في الدعوات .." ، وعد منها المصباح ، والبلد
الامين (٢) .

فالرجل ذو مكانة عندهم ، وكتبه كذلك .

{114} - نفعات اللاهوت في لعن الجبت والطاغوت :
للكركي ؛ علي بن عبد العالي الكركي ، المتوفى عام ٩٤٥ هـ .
قال عنه مصطفى التفرشي : "شيخ الطائفة ، وعلامة وقته ،
صاحب التحقيق والتدقيق ، كثير العلم ، نقي الكلام ، جيد
التمانييف ، من أجلاء هذه الطائفة" (٣) .

(١) أمل الآمل للحر العاملي ٢٨/١ . وانظر معجم رجال الحديث
للخوئي ٢٦٠/١-٢٦١ .

(٢) تنقيح المقال للمامقاني ٢٧/١ . وانظر الذريعة إلى
تصانيف الشيعة لأغا بزرك ١٤٣/٣-١٤٤ ، ، ١١٦/٢١-١١٧ .

(٣) نقد الرجال للتفرشي ص ٢٣٨ .

وقال فيه الحر العاملي : "أمره في الثقة والعلم والفعل وجلالة القدر وعظم الشأن وكثرة التحقيق أشهر من أن يذكر ، وممنفاته كثيرة مشهورة ، منها .. رسالة سماها (نفحات اللاهوت في لعن الجبت والطاغوت)" (١) .

وقال عنه يوسف البحراني : "فهو في الفعل والتحقيق وجودة التحبير والتدقيق أشهر من أن يذكر ، وكفاك اشتهاره بالمحقق الثاني ، وكان مجتهدا صرفا بحتا . وقال في مدحه شيخنا الشهيد الثاني رحمه الله : الإمام المحقق ، نادرة الزمان ، ویتیمه الاوان ، الشيخ نور الدين علي بن عبدالعالي الكركي .." (٢) .

وقد عدد يوسف البحراني كتبه ، وذكر منها : "كتاب نفحات اللاهوت في لعن الجبت والطاغوت" (٣) .

ونقل يوسف البحراني عن نعمة أنه الجزائري قوله عن الكركي : "وكان رحمه الله لا يركب ولا يمضي إلا والسبب يمشي في ركابه مجاهرا بلعن الشيخين - أبي بكر وعمر - ومن على طريقتهما" (٤) ، ثم عقّب يوسف البحراني على هذه القصة بلوم الكركي على تركه التقية في لعن الشيخين وسبّهما (٤) .

وقال الأردبيلي عن الكركي : "علي بن عبدالعالي الكركي قدس الله روحه شيخ الطائفة ، وعلامة وقته ، صاحب التدقيق والتحقيق ، كثير العلم ، نقي الكلام ، جيد التمانيف.." (٥) .
وثناء علماء الشيعة عليه كثير جدا ، لا يتسع المقام لذكره ، ويكفيه منزلة عندهم أنه بلغ من تمسكه بعقيدة طائفته في

(١) أمل الآمل للحر العاملي ١٢١/١ . وانظر معجم رجال

الحديث للخوئي ٧٣/١٢ .

(٢) لؤلؤة البحرين للبحراني ص ١٥١ .

(٣) نفس المصدر ص ١٥٤ .

(٤) نفس المصدر ص ١٥٣ .

(٥) جامع الرواة للأردبيلي ٥٨٩/١ . وانظر أعيان الشيعة

لمحسن العاملي ٢٠٨/٨-٢١٣ .

بغض الصحابة وسبهم أنه كان لايمشي إلا وبين يديه من يسب
أبا بكر وعمر ليشفي ذلك غل صدره ، ويخفف عنه ما يحمل في
قلبه من حقد عليهما ، وليس هذا افتراء عليه ، بل هكذا نقل
الشيعة أنفسهم عنه كما تقدم .

أما كتابه (نفحات اللاهوت في لعن الجبت والطاغوت) فقد
الشفه ليقرر من خلاله وجوب سب الشيخين أبي بكر وعمر رضي
الله عنهما ؛ إذ أنهما المرادان بلقب (الجبت والطاغوت) (١)
قال آغا بزرك الطهراني : " (نفحات اللاهوت في لعن الجبت
والطاغوت) وهما صنمي قريش : لنور الدين علي بن عبدالعالي
المحقق الكركي .. " (٢) .

وصنما قريش من الألقاب التي يطلقها الشيعة على أبي بكر
وعمر رضي الله عنهما ، كما صرحوا هم أنفسهم بذلك (١) ، وقد
الشفوا في لعنهما رضي الله عنهما العديد من الادعية ،
ومنهما الدعاء المسمى ب (دعاء صنمي قريش) ، كما سيأتي بيان
ذلك كله (١) .

{ { ١١٥ } } - الروضة البهية في شرح اللمعة الدمشقية :
للسعيد الثاني ؛ زين الدين بن علي العاملي ، المتوفى سنة
٩٦٦ هـ .

قال عنه مصطفي التفرشي : "وجه من وجوه الطائفة وشقاتها ،
كشير الحفظ ، نقي الكلام ، له مؤلفات : منها ... شرح
اللمعة ، مجلدان ، واسمه الروضة البهية في شرح اللمعة
الدمشقية .. " (٣) .

وقال فيه الحر العاملي : "أمره في الثقة والعلم والفضل
والزهد والعبادة والورع والتحقيق وجلالة القدر وعظم الشأن

(١) سيأتي بيان ذلك من (٩٨٣) .

(٢) الذريعة لأغا بزرك ٢٤ / ٢٥٠ .

(٣) نقد الرجال للتفرشي من ١٤٥ .

وجمع الغفائل والكمالات أشهر من أن يذكر ، ومحاسنه وأوصافه الحميدة أكثر من أن تحصى وتحصر ، وممنفاته كثيرة مشهورة .." (١) .

وبنحو قوله قال يوسف البحراني (٢) .
وكتابه "الروضة البهية" من التمانيف المعتبرة عند الشيعة (٣) .

{116} - وصول الأخيار إلى أصول الأخبار : لحسين بن عبدالصمد العاملي ، المتوفى عام ٩٨٤ هـ .
قال عنه الحر العاملي : "كان عالما ماهرا محققا مدققا متبحرا ، جامعاً أديباً منشئاً شاعراً عظيم الشأن ، جليل القدر ، ثقة ثقة .." (٤) .
وبنحو قوله قال يوسف البحراني (٥) .
أما كتابه : (وصول الأخيار) فهو من التمانيف الشيعية المعتبرة لديهم (٦) .

{117} - إحقاق الحق .

{118} - الموارد المهرقة في نقد المواضع المحرقة .

{119} - مجالس المؤمنين .

{120} - مصائب النواصب .

(١) أمل الآمل للحر العاملي ١/٨٥-٨٦ . وانظر معجم رجال الحديث ٣٧٧-٣٧٢/٧ .

(٢) لؤلؤة البحرين ليوسف البحراني ٢٨-٢٩ .

(٣) الذريعة إلى تمانيف الشيعة لأغا بزرك ١١/٢٩٠-٢٩٢ .

(٤) أمل الآمل للحر العاملي ١/٧٤ . وانظر : معجم رجال الحديث للخوئي ٩/٦-١١ .

(٥) لؤلؤة البحرين للبحراني ص ٢٤-٢٥ .

(٦) الذريعة لأغا بزرك ٢٥/١٠١ .

وكلها من مؤلفات التستري ؛ نور الله بن شرف الدين التستري ، المتوفى سنة ١٠١٩ هـ .

قال عنه الحر العاملي : "فاضل عالم محقق ، علامة محدث ، له كتب منها : إحقاق الحق ، كبير في جواب من رد نهج الحق للعلامة . وكتاب الصوارم المهرقة في جواب الصواعق المحرقة وكتاب مصائب النواصب ... وكتاب مجالس المؤمنين ، وغير ذلك" (١) .

وقال عنه الخوانساري : "كان محدثا متكلمًا محققًا فاضلاً نبيلًا علامة ، له كتب في نصره المذهب ورد المخالف ، وقتل بتهمة الرفض ... ويطلق عليه الشهيد الثالث" (٢) .

وقال فيه عباس القمي : "صاحب كتاب مجالس المؤمنين ، وإحقاق الحق ، ومصائب النواصب ، والصوارم المهرقة ... وكفى للإطلاع على فضله وكثرة تبحره وإحاطته بالعلوم وحسن تصنيفه الرجوع إلى كتاب إحقاق الحق وغيره ... قتل لأجل تشييعه في أكبر آباد الهند" (٣) .

فالرجل من أجلاء الطائفة عندهم ، ومن الشهداء في سبيل إظهار معتقداتها (٤) ، وكتبه من المصادر الموثقة والمعتمدة كذلك .

{ { ١٢١ } } - شرعة التسمية في زمن الغيبة .

{ { ١٢٢ } } - نبراس الضياء .

{ { ١٢٣ } } - رسالة في تحقيق أن مثل أمير المؤمنين علي

عليه السلام في هذه الأمة مثل (قل هو الله أحد) في القرآن .

{ { ١٢٤ } } - تعليقة اختيار معرفة الرجال ، المعروف ب

(رجال الكشي) .

(١) أمل الآمل للحر العاملي ٢/٣٣٦-٣٣٧ .

(٢) روضات الجنات للخوانساري ٨/١٦٠ .

(٣) الكنى واللقاب لعباس القمي ٣/٤٥ .

(٤) شهداء الفضيحة للاميني ص ١٧١ .

وكلها من مصنفات : الداماد الحسيني ؛ محمد باقر بن محمد الحسيني الاسترأبادي الداماد ، المتوفى سنة ١٠٤١ هـ .
قال عنه الحر العاملي : "عالم فاضل جليل القدر ، متكلم ماهر في العقلليات ... وهو ابن بنت علي بن عبدالعالي الكركي العاملي .." ، ثم ذكر من مؤلفاته : شرعة التسمية ، ونبراس الصياء ، .. (١) .
وقال فيه يوسف البحراني : "فاضل جليل متكلم حكيم ماهر في النقليات .." (٢) .
فالرجل ثقة عند القوم ، وكتبه معتبرة عندهم (٣) .

{ {١٢٥} } - نقد الرجال : لمصطفى بن الحسين التفرشي .
قال فيه الحر العاملي : "عالم محقق ثقة فاضل ، له كتاب الرجال .." (٤) .

{ {١٢٦} } - منهج الصادقين .

{ {١٢٧} } - قررة العيون في المعارف والحكم .

{ {١٢٨} } - الصافي في تفسير القرآن .

{ {١٢٩} } - الوافي .

{ {١٣٠} } - علم اليقين .

{ {١٣١} } - حق اليقين .

وكلها من مؤلفات الكاشاني ؛ محمد بن المرتضى ، المدعو بالمولى محسن الكاشاني، الملقب بالفيف ، والمتوفى ١٠٩١ هـ .

(١) أمل الآمل للحر العاملي ٢/٢٤٩ ، وانظر اعيان الشيعة لمحسن الامين ٩/١٨٩ .

(٢) لؤلؤة البحرين ص ١٣٢-١٣٤ .

(٣) انظر الذريعة لأغا بزرك ١٤/١٧٨ ، ، ٢٤/٣٨ ، ، و اعيان الشيعة لمحسن الامين العاملي ٩/١٨٩ .

(٤) أمل الآمل للحر العاملي ٢/٣٢٢ . وانظر الذريعة لأغا بزرك ٢٤/٢٧٤-٢٧٥ .

قال عنه الحر العاملي : "كان فاضلا عالما ماهرا حكيما
متكلما محدثا فقيها .." (١) .
وقال الخوانساري : "وأمره في الفل والنبالة في الفروع
والأمول والإحاطة بمراتب المعقول والمنقول وكثرة التأليف
والتمنيف مع جودة التعبير والترصيف أشهر من أن يخفى في
هذه الطائفة على أحد إلى منتهى الأبد ..." (٢) .
وقال الأردبيلي عنه : "العلامة المحقق المدقق ، جليل القدر ،
عظيم الشأن ، رفيع المنزلة ، فاضل كامل أديب متبحر في
جميع العلوم .." (٣) .
وقد ذكر يوسف البحراني تمانيفه ، وعد منها : الوافي ،
وقرة العيون ، وعلم اليقين ، وحق اليقين ، والتفسير ،
وغيرها من التمانيف الكثيرة (٤) .

- { {١٣٢} } - الفمول المهمة في اصول الأئمة .
- { {١٣٣} } - إثبات الهداة بالنصوص والمعجزات .
- { {١٣٤} } - الإيقاظ من الهجة بالبرهان على الرجعة .
- { {١٣٥} } - وسائل الشيعة في تحصيل مسائل الشريعة = أو
تفصيل وسائل الشيعة .
- { {١٣٦} } - تعاليق على وسائل الشيعة .
- { {١٣٧} } - أمل الآمل .

وكلها من مؤلفات الحر العاملي ؛ محمد بن الحسن ، المتوفى
عام ١١٠٤ هـ .

قال عنه علي صدر الدين المدني : "عُلِّمَ عِلْمًا لا تباريه
الأعلام ، وهفبة فقل لا يفتح عن وصفها الكلام ، أرجت أنفاس
فوائده أرجاء الاقطار ، وأحيت كل أرض نزلت بها فكأنها

-
- (١) أمل الآمل للحر العاملي ٢/٣٠٥-٣٠٦ .
 - (٢) روضات الجنات للخوانساري ٦/٧٩ .
 - (٣) جامع الرواة للأردبيلي ٢/٤٢ .
 - (٤) راجع : لؤلؤة البحرين للبحراني ص ١٢٢-١٣١ .

لبقاع الأرض أمطار ، تماثيفه في جبهات الايام غرر ، وكلماته
في عقود السطور درر ... " (١) .

وقال عباس القمي عنه : "شيخ المحدثين ، وافضل المتبحرين ،
العالم الفقيه النبيه المحدث المتبحر الورع الثقة الجليل ،
ابو المكارم والفاضل ، صاحب الممنفات المفيدة ، منها
الوسائل الذي من" على المسلمين بتأليف هذا الجامع الذي هو
كالبحر لايساحل ، ومنها كتاب أمل الآمل الذي نقلنا منه
الكثير في هذا الكتاب ، جزاه الله تعالى خير الجزاء
لخدمته بالشريعة الفراء" (٢) .

وقال محسن الامين : "قد رزق المترجم حفظا في مؤلفاته لم
يرزقه غيره ، فكتابه الوسائل عليه معول مجتهد الشيعة من
عمر مؤلفه إلى اليوم ... " (٣) .

وتدبر في كتب جواد الخليلي - شيخنا العلامة - في كتابه من
كتب الحديث الهامة عند الإمامية ، وانزله منزلة الاصول
الاربعة عندهم (٤) .

وثناء علماء الشيعة على هذا الشيعي وعلى ممنفاته كثير ،
ولو أوردته لظال الكلام ولما اتسع المقام (٥) .
ولكن خلاصة الكلام : أنه عمدة بإجماع الشيعة ، وكتبه
معتبرة عندهم ، ولم يخالف أحد منهم في ذلك .

-
- (١) سلافة العمر لعلي صدر الدين ص ٣٦٧ .
(٢) الكنى واللقاب لعباس القمي ١٥٨/٢ .
(٣) اعيان الشيعة لمحسن الامين العاملي ١٦٨/٩ .
(٤) الشيعة في الميزان لمغنية ص ٣١٧-٣١٨ .
(٥) انظر مثلا : أمل الآمل للحر العاملي ١٤١/١-١٥٤ - فقد
ترجم لنفسه ، وذكر ممنفاته ، ورويات الجنات للخوانساري
٩٦/٧ ، ومستدرك الوسائل للنوري الطبرسي ٣/٣٩٠ ، وشهداء
الفبيلة للاميني ص ٢١٠ ، واعيان الشيعة لمحسن العاملي
١٦٧/٩-١٦٨ ، ومعجم رجال الحديث للخوئي ١٥/٢٣٢-٢٤٢ .

{138} - منهج المقال في تحقيق احوال الرجال : لمحمد ابن علي بن إبراهيم الإسترابادي ، المتوفى سنة ١٠٣٦ هـ . قال مصطفى التفرشي : "فقيه متكلم ثقة من ثقات هذه الطائفة وعبادها وزهادها ... له كتب جيدة منها : كتاب الرجال ، حسن الترتيب ، يشتمل على أسماء جميع الرجال ، يحتوي على جميع اقوال القوم في المدح والذم إلا شاذاً .." (١) . وقد اثنى عليه ، وعلى كتابه : الشيرازي - صاحب الدرجات الرفيعة - (٢) ، والحر العاملي (٣) ، وغيرهم (٤) .

{139} - غاية المرام وحجة الخمام في تعيين الإمام من طريق الخاص والعام .

{140} - حلية الأبرار .

{141} - البرهان في تفسير القرآن .

{142} - مدينة المعاجز .

{143} - الدر النفيد في فضائل الحسين الشهيد عليه

السلام .

وكلها من تصانيف هاشم بن سليمان بن إسماعيل البحراني التوبلي الحسيني ، المتوفى سنة ١١٠٧ هـ .

قال فيه الحر العاملي : "فاضل عالم ماهر مدقق ، عارف بالتفسير والعربية والرجال ، له كتاب تفسير القرآن كبير رأيته ، ورويته عنه" (٥) .

وقال يوسف البحراني عنه : كان "فاضلاً ، محدثاً ، جامعاً متتبعا للأخبار بما لم يسبقه سابق سوى شيخنا المجلسي .." ،

(١) نقد الرجال للتفرشي ص ٣٢٤ .

(٢) سلافة العمر للشيرازي ص ٤٩٩ .

(٣) أمل الآمل للحر العاملي ٢/٢٨١ .

(٤) انظر : معجم رجال الحديث للخوئي ١٦/٢٩٥ ، والذريعة

إلى تصانيف الشيعة ٢٣/١٩٨-١٩٩ .

(٥) أمل الآمل للحر العاملي ٢/٣٤١ .

ثم أخذ يعدد ممنفاته ، فذكر منها : البرهان ، والدر
النفيد ، ومدينة المعاجز ، وحلية الأبرار ، وغيرها (١) .
وبنحو قوله قال الخوانساري (٢) .
وقال فيه محسن الأمين العاملي : "كان من جبال العلم وبحوره
لم يسبقه سابق ، وللاحقه لاحق في طول الباع وكثرة الإطلاع حتى
العلامة المجلسي ... " (٣) .
فالرجل من أجلاء الطائفة عندهم ، وكتبه من التصانيف
المعتبرة لديهم (٤) .

- {144} - مرآة العقول في شرح أخبار آل الرسول .
- {145} - عين الحياة .
- {146} - جلاء العيون .
- {147} - حياة القلوب .
- {148} - حق اليقين .
- {149} - بحار الأنوار .
- {150} - تذكرة الأئمة .
- {151} - الاعتقادات .
- {152} - شرح روضة الكافي .

وكلها من مؤلفات المجلسي ؛ محمد باقر بن محمد ثقي بن
المقصود علي ، الملقب بالمجلسي ، والمتوفى سنة ١١١١ هـ .
قال عنه الحر العاملي : "عالم فاضل ماهر محقق مدقق علامة
فخامة ، فقيه متكلم ، محدث ثقة ، ثقة ، جامع للمحاسن
والفضائل ، جليل القدر ، عظيم الشأن ، أطال الله بقاءه .
له مؤلفات كثيرة مفيدة ، منها : كتاب بحار الأنوار في

-
- (١) لؤلؤة البحرين ليوسف البحراني ص ٦٣-٦٦ .
 - (٢) روضات الجنات للخوانساري ١٨١/٨ .
 - (٣) أعيان الشيعة للعاملي ٢٤٩/١٠ .
 - (٤) انظر الذريعة لأغا بزرك ٩٣/٣ ، ، ٢٥٣/٢٠ ، ومعجم رجال
الحديث ٢٤٥/١٩ .

أخبار الأئمة الاطهار يجمع أحاديث كتب الحديث كلها إلا الكتب الأربعة ونهج البلاغة ، فلا ينقل منها إلا قليلا ، مع حسن الترتيب ، وشرح المشكلات ، ... ، وكتاب جلاء العيون ، وكتاب حياة القلوب ، وكتاب عين الحياة ... وكتاب مرآة العقول في شرح الكافي .. وشرح روضة الكافي .. ورسالة في الاعتقادات ... وهو من المعاصرين ، نروي عنه جميع مؤلفاته وغيرها إجازة" (١) .

وقال فيه عباس القمي : "المجلسي إذا أطلق فهو شيخ الإسلام والمسلمين ، ومروج المذهب والدين ، الإمام ، العلامة ، المحقق ، المدقق ... لم يوفق احد في الإسلام مثل ما وفق هذا الشيخ العزم ، والامير الخضم ، والطود الاشم من ترويج المذهب وإعلاء كلمة الحق ، وكسر صولة المبتدعين ، وقمع زخارف الملحدين ، وإحياء دارس سنن الدين المبين ، ونشر آثار ائمة المسلمين بطرق عديدة وأنحاء مختلفة ، أجلها وإبقاها الرائقة الانيقة الكثيرة" (٢) .

وقال الخوانساري : "هذا الشيخ كان إماما في وقته في علم الحديث وسائر العلوم ، وشيخ الإسلام بدار السلطنة اصفهان ، رئيسا فيها بالرئاسة الدينية والدنيوية ، إماما في الجمعة والجماعة ... ولشيخنا المذكور مصنفات ، منها : كتاب بحار الانوار الذي جمع فيه جميع العلوم ، وهو يشتمل على مجلدات ، وكتب كثيرة في العربية والفارسية" (٣) .

وقال عنه الأردبيلي : "ثقة ، ثبت ، عين ، كثير العلم ، جيد التمانيف" (٤) .

وقال فيه يوسف البحراني : "هذا الشيخ كان إماما في وقته في علم الحديث وسائر العلوم ، شيخ الإسلام بدار السلطنة

-
- (١) أمل الآمل للحر العاملي ٢/٢٤٨-٢٤٩ .
 - (٢) الكنى واللقاب لعباس القمي ٣/١٢١ .
 - (٣) روئيات الجنات للخوانساري ٢/٧٨ .
 - (٤) جامع الرواة للأردبيلي ٢/٧٨ .

امفهان ... وهو الذي روج الحديث ونشره لاسيما في الديار العجمية ، وترجم لهم الاحاديث العربية بأنواعها بالفارسية... " (١) .

وقال محسن الامين : "لم يوفق احد في الإسلام مثل ما وفق هذا الشيخ المعظم ، والبحر الخضم ، والطود الاشم ، من ترويج المذهب بطرق عديدة ، اجلها وابقاها التمانيف الكثيرة... " (٢) .

وهذا غيض من فيض مما في كتب الشيعة من الثناء على المجلسي ، ووصفه بأنه شيخ الإسلام والمسلمين ، وغير ذلك . أما كتبه فهي من افضل تصانيف الشيعة - كما ذكر الشيعة انفسهم ذلك - ، وقد كان الشيعة المعاصرون له يدعون له بطول البقاء حتى تزداد تصانيفه (٣) .

فكتابه بحار الانوار ، قال فيه آغا بزرك الطهراني : "هو الجاه الذي لم يكتب قبله ولابعده جامع مثله لاشتماله مع جميع الاخبار على تحقيقات وبيانات وشروح لها ، غالبا لاتوجد في غيره ، وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ... " (٤) .

وقال عن كتابه (مرآة العقول في شرح اخبار آل الرسول) : "وهو شرح على جميع كتب الكافي من الاصول والفروع والروضة ، وهذا الشرح لطيف مفيد جدا ، بل هو احسن شروحه... " (٥) . وكذا قالوا عن بقية كتبه (٦) .

-
- (١) لؤلؤة البحرين لبيوسف البحراني ص ٥٥ .
 - (٢) اعيان الشيعة لمحسن الامين العاملي .
 - (٣) أمل الآمل للحر العاملي ٢/٢٤٨ .
 - (٤) الذريعة إلى تصانيف الشيعة لآغا بزرك ٣/١٦ .
 - (٥) نفس الممدر ٢٠/٢٧٩ .
 - (٦) نفس الممدر ٢/٢٢٤-٢٢٥ ، ٤/٢٦ ، ٧/٤٠ ، ١٥/٣٧٠ .

وخلامة القبول في المجلسي وممنفاته : أنه هو وهي مما قد
اجمع الشيعة المعاصرون له ، ومن أتى بعده إلى يومنا هذا
على توثيقهم واعتبارهم ، ولم يخالف في ذلك منهم احد (١) .
{١٥٣} - نور الثقلين : للحويزي - نسبة إلى كورة
بين البصرة والخوزستان - ؛ "عبد علي بن جمعة العروسي
المنشا ، الحويزي المولد ، الشيرازي المسكن ...
فسر فيه القرآن على ما صدر من الروايات عن أهل البيت
الذين هم أدري به . جمعها من الكتب المعتبرة كالكافي
للكليني ، وتفسير علي بن إبراهيم القمي ، والاحتجاج
للطبرسي ، وعيون الأخبار وعلل الشرائع" (٢) .
فالكتاب معتبر ؛ لأنه مجموع من الكتب المعتبرة عندهم .
قال عنه الخوانساري : " . له نور الثقلين من تفسير القرآن
أربع مجلدات ، أحسن فيه وأجاد . نقل فيه أحاديث النبي (ع)
والائمة في تفسير الآيات من أكثر كتب الحديث . ولم ينقل فيه
من غيرهم" (٣) . وقال عنه أيضا : "كتاب لطيف متقن معتبر
جامع لمعظم أحاديث الإمامية .." (٣) .
{١٥٤} - الانوار النعمانية .
{١٥٥} - النور المبين في قصص الانبياء والمرسلين .
وكلامه "نعمة الله بن عبدالله الجزائري الموسوي" ،
المتوفى سنة ١١١٢ هـ .

(١) تقدم أن مذكرته من ثناء الشيعة على المجلسي - مع
كثرتهم - إنما هو غيظ من فيض مما في كتب الشيعة من الثناء
على هذا الرجل وعلى ممنفاته .

وقد تعمدت أن أذكر أقوال عدد من علمائهم في هذا الرجل
لأدلل من كتبهم على مكانة هذا الرجل - عندهم - الذي لم ير
مثله في الشيعة المتأخرين في جرأته على التهجم على خير
خلق الله بعد النبيين والمرسلين . ورغم ذلك فهو عند
الشيعة : "خاتمة المجتهدين" و"إمام الأئمة في المتأخرين" ،
و"شيخ الإسلام والمسلمين" ، .. إلخ .

(٢) الذريعة لأغا بزرك ٣٦٥/٢٤ - ٣٦٦ .

قال عنه الحر العاملي - وكان من المعاصرين له - : "فاضل عالم محقق علامة جليل القدر ... له كتب ، منها : .. كتاب الانوار النعمانية .." (١) .

قال عنه يوسف البحراني : "كان هذا السيد فاضلاً محدثاً مدققاً واسع الدائرة في الإطلاع على أخبار الإمامية ، وتتبع الأثار المعمومية ، وكان كثير المحبة للاكابر والسلاطين ، عزيزاً عندهم ... " ، ثم ذكر من كتبه كتاب الانوار النعمانية (٢) . ونقل محسن العاملي قول حفيد الجزائري ؛ عبدالله بن نور الله بن نعمة الله في جده : "... ثم اخص بالمولى الثقة الاوحد ، العديم النظير ، البارع في التحرير والتقريب ، افضل المتأخرين ، واكمل المتبحرين ، محيي آثار الائمة الظاهريين ؛ محمد باقر بن محمد تقي المجلسي . واحلته منه - أي المجلسي أهل الجزائري منه - محل الولد البار بالوالد الشفيق الرؤوف ، والتزمه بفتح سنيين لايفارقه ليلاً ولانهاراً ، وكان ممن يستعين بهم في تاليف جامعه المسمى ب (بحار الانوار) ، وشرحه على الكافي الهوسوم ب (مرآة العقول) ، ويخصه من سائر الاصحاب بمزيد اللطف والاكرام ، ويثني عليه في المحافل ويوقره ويرفع منزلته ويحسن الظن به ، ويموب تحقيقاته ، ويميل إلى ترجيحاته ..." (٣) .

فالجزائري تلميذ المجلسي - شيخ الإسلام عندهم - ، ولصحبته له وعلمه أنزلوه تلك المنزلة ، واحلوا كتبه تلك المكانة . وقد تقدم نصهم على أن كتاب الانوار النعمانية من كتبه . اما كتابه الآخر : فقد ذكره آغا بزرك ، فقال : "(النور المبين في قصص الانبياء والمرسلين) للمحدث الجزائري ؛ نعمة الله بن عبدالله التستري ، المتوفى سنة ١١١٢ هـ .." (٤) .

-
- (١) أمل الآمل ٣٣٦/٢ . وانظر معجم رجال الحديث ١٧٢/١٩ .
 (٢) لؤلؤة البحرين للبحراني ص ١١١ . وانظر الذريعة ٤٤٦/٢ .
 (٣) اعيان الشيعة لمحسن العاملي ٢٢٦/١٠ .
 (٤) الذريعة لآغا بزرك ٣٧٥/٢٤ - ٣٧٦ .

{156} - سلافة العمر في محاسن الشعراء بكل مصر .

{157} - الدرجات الرفيعة في طبقات الشيعة .

وكلاهما للشيرازي : صدر الدين علي بن نظام الدين ؛ أحمد بن معصوم الحسيني ، الشهير بالسيد علي خان المدني الشيرازي ، المتوفى ١١٢٠هـ .

قال عنه الحر العاملي : "من علماء العصر ، عالم فاضل ماهر أديب شاعر ، له كتاب سلافة العمر في محاسن أعيان العصر ، حسن ، جيد ، جمع فيه أهل العصر ، ومن قاربهم ممن تقدم زمانه قليلا ، وذكر أحوالهم ومؤلفاتهم ، وبعض أشعارهم ، فقلنا منه كثيرا في هذا الكتاب .." (١) .

وقال آغا بزرك الطهراني : "الدرجات الرفيعة في طبقات الإمامية من الشيعة) : للسيد صدر الدين علي بن نظام الدين أحمد المدني الشيرازي .." (٢) .
فالرجل موثق عندهم ، وكتبه كذلك .

{158} - مقدمة تفسير البرهان = او مرآة الانوار ومشكاة الاسرار : لأبي الحسن بن محمد ظاهر النباطي العاملي الأصمغاني الفروي ، المتوفى سنة ١١٣٨ هـ .
قال عنه يوسف البحراني : كان "محققا ، مدققا ، ثقة ، صالحا ، عدلا .." (٣) .

وقال فيه النوري الطبرسي : "كان أفضل أهل عصره ، وأطولهم باعا ، صاحب تفسير مرآة الانوار .." (٤) .

(١) أمل الآمل للحر العاملي ١٧٦/٢ . وانظر معجم رجال

الحديث للخوئي ٢٠٥/١٢-٢٠٦ .

(٢) الذريعة لآغا بزرك ٦٠/٨ .

(٣) لؤلؤة البحرين ليوسف البحراني ص ١٠٧ .

(٤) مستدرک الوسائل للنوري الطبرسي ٣٨٥/٣ . وانظر الذريعة

لآغا بزرك ٢٠٠/٢٦٤-٢٦٥ .

{{{١٥٩}}} - مفتاح النجاة في مناقب آل العباء : لمحمد

بن رستم معتمد خان الحارثي البغدادي .

"الشفه للسلطان أبي النمر قطب الدين محمد شاه بهادر

الغازي ، وفرغ منه في ٧ محرم سنة ١١٢٦ هـ" (١) .

{{{١٦٠}}} - لؤلؤة البحرين .

{{{١٦١}}} - الكشكول = أو أنيس المسافرين وجليس الحاضر .

{{{١٦٢}}} - الحدائق الناضرة في أحكام العترة الطاهرة .

{{{١٦٣}}} - أجوبة المسائل البهبهانية .

{{{١٦٤}}} - الأربعون حديثا في مناقب أمير المؤمنين .

{{{١٦٥}}} - الدرر النجفية من الملتقطات اليوسفية .

وكلها من مؤلفات يوسف بن أحمد بن إبراهيم الدرازي

البحراني ، المتوفى سنة ١١٨٦ هـ .

قال عنه محسن الأمين العاملي : "من أفاضل علمائنا

المتأخرين ، جيد الذهن ، معتدل السليقة ، بارع في الفقه

والحديث ... قال في حقه أبو علي صاحب الرجال : عالم فاضل

متبحر ماهر محدث ورع عابد صدوق ديني ، من أجلة مشائخنا

المعاصرين ، وأفاضل علمائنا المتبحرين ، له مؤلفات

نافعة .. " ، ثم أخذ يعدد تصانيفه (٢) .

وتصانيفه من كتب الشيعة المعتبرة لديهم ، وقد أحلها

الشيعة منهم نفس منزلة صاحبها (٣) .

{{{١٦٦}}} - المحاسن النفسانية في أجوبة المسائل

الخراسانية .

(١) الذريعة لأغا بزرك ٣٥٥/٢١ .

(٢) أعيان الشيعة لمحسن الأمين ٣١٧/١٠ . وانظر معجم رجال

الحديث للخوئي ١٦٣/٢٠ .

(٣) راجع : الذريعة لأغا بزرك ٤٣١/١ ، ، ٢١٦/٥ ، ،

٢٨٩/٦-٢٩٠ ، ، ١٤٠/٨ ، ، ٨١/١٨ ، ، ٣٧٩ .

{167} - الانوار الوضوية في العقائد الرضوية .

وكلاهما لحسين بن محمد آل عمفور الدرازي البحراني ،
ابن أخي يوسف البحراني . توفي سنة ١٢١٦ هـ .
قال فيه علي البحراني : "كان رحمه الله تعالى من العلماء
الربانيين ، والفضلاء المتبعين ، والحفاظ الماهرين ، من
أجلة المتأخرين ، واساطين المذهب والدين ، بل عده بعض
العلماء الكبار من المجددين للمذهب على رأس الف
ومائتين" (١) .

وقال آغا بزرك عنه : "كان زعيم الفرقة الإخبارية في عصره
وشيخها المقدم ، وعلامتها الجليل ، وكان من الممنّفين
المكثريين" (٢) .

وقال محسن الأمين : "كان شيخ الإخبارية في عصره ، وعلامتهم ،
متبحرا في الفقه والحديث ، طويل الباع ، كثير الإطلاع .
انتهت إليه الرئاسة والتدريس واجتماع طلبة العلم عليه من
تلك البلاد ، وبلاد القطيف والاحساء وغيرها" (٣) .
أما كتابه المحاسن النفسانية : فقد ذكر آغا بزرك
الطهراني أنه يشتمل على عشرين مسألة في فنون شتى ، أجاب
فيها على أسئلة وردت إليه من قاسم الواعظ الخراساني (٤) .

{168} - حق اليقين في معرفة أصول الدين .

{169} - تفسير شبر .

وكلاهما لعبدالله شبر بن محمد رضا الحسيني الكاظمي
النجفي ، المتوفى عام ١٢٤٢ هـ .

(١) مقدمة كتاب الانوار الوضوية ص (د) .

(٢) نفس المصدر ص (هـ) .

(٣) نفس المصدر ص (و) .

(٤) الذريعة إلى تمانيف الشيعة لآغا بزرك ١٢٧/٢٠ .

قال عنه محسن الأمين العاملي : "هو المحدث المؤلف المكثّر . وصفه صاحب دار السلام : بالعالم المؤيد ، والسيد السند ، والركن المعتمد ، قال : كان يعرف في عمره بالمجلسي الثاني لكثرة تمانيفه ... ذكره تلميذه الشيخ عبدالنبي الكاظمي صاحب تكملة الرجال . فقال : عبدالله بن السيد محمد رضا شبّر الحسيني قرأت عليهما واستفدت منهما ، وهما شقتان عيان ، مجتهدان ، فقيهان ، ورعان ، والسيد عبدالله حاز جميع العلوم ..." (١) .

وقال محمد صادق السيد محمد حسين الصدر أثناء تقديمه لكتاب حق اليقين : "وقد رأينا على ظهره - يعني ظهر الكتاب - كلمة بليغة لشيخ الطائفة الإمام الشيخ جعفر صاحب كشف الغطاء ، نقلها كما هي ليتعرف القارئ بمنزلة الكتاب الرفيعة لدى أكابر عالم شعبي في عصر المؤلف : قال رحمه الله بعد التسمية وحمد الله والصلاة على النبي وآله : لقد جئت - والخطاب لشبّر صاحب حق اليقين - بما أبهر العقول ، وأذعن له علماء المعقول والمنقول ، وبما فتح مقفلات المسائل ، وأثبتها بالشواهد والدلائل ، رويدا فقد رقيت أعلى المراقي ، ومهلا فما بقي من معجمات المطالب باقي ، لقد بنيت للعلم مدينة ، فرفعت البناء وبالغت في بنيانها حتى بلغت عنان السماء ..." (٢) .

{ {١٧٠} } - ينابيع المودة : للقندوزي ؛ سليمان بن إبراهيم الحنفي القندوزي البلخي النقشندي ، المتوفى سنة ١٢٩٤ هـ .

قال عنه آغا بزرك الطهراني : "والمؤلف وإن لم يعلم تشيعه

(١) أعيان الشيعة لمحسن العاملي ٨٢/٨ . وانظر الذريعة لأغا بزرك ٤١/٧ .

(٢) مقدمة محمد صادق الصدر على كتاب حق اليقين ص (ط-ي) .

لكنه غني ، والكتاب يعد من كتب الشيعة " (١) .
 {{171}} - روضات الجنات في أحوال العلماء السادات .
 تأليف محمد باقر الموسوي الخوانساري ، المتوفى ١٣١٣ هـ .
 قال آغا بزرك الطهراني : " (روضات الجنات في أحوال العلماء
 السادات) للسيد الميرزا محمد باقر بن الميرزا زين
 العابدين الموسوي الخوانساري الأصفهاني ، المولود ١٢٢٦ هـ
 والمتوفى عام ١٣١٣ هـ ، وهو كتاب كبير في أربعة
 اجزاء " (٢) . ترجمه خیر لفظ اصل السنه واسمه مله بزرك رضا (مؤلفه) .

{{172}} - منار الهدى في إثبات إمامة أئمة الهدى :
 تأليف علي بن عبدالله البحراني ، المتوفى عام ١٣١٩ هـ .
 نزيل مسقط . فقيه إمامي . ولد في البحرين ، وانتقل إلى
 مطرح حيث تقيم الطائفة الحيدرابادية ، فمكث فيها إماما ،
 ثم غادرها إلى لنجة - أحد موانئ إيران - ، فتوفي بها
 مسموما . وله رسائل في التقية ، والمتعة ، والتوحيد (٣) .
 أما كتابه "منار الهدى" فقد قال عنه آغا بزرك الطهراني :
 " (منار الهدى في إثبات إمام أئمة الهدى "ع") ... للشيخ
 المعاصر : علي بن عبدالله البحراني ، المتوفى سنة ١٣١٩ هـ .
 وأخرجه إلى البيضاء سنة ١٢٦٩ ، ورتبه على مقدمة
 وفصلين " (٤) .

{{173}} - مستدرك الوسائل .
 {{174}} - خاتمة مستدرك الوسائل .
 {{175}} - جنة المأوى في ذكر من فاز بلقاء الحجة في
 الغيبة الكبرى .
 {{176}} - فمل الخطاب في إثبات تحريف كتاب رب الأرباب .

(١) الذريعة لآغا بزرك ٢٥/٢٩٠ .
 (٢) نفس المصدر ١١/٢٨٠ . وانظر أعيان الشيعة للعامل ٩/١٨٧ .
 (٣) شهداء الفضيلة للأميني ص ٣٤١ .
 (٤) الذريعة لآغا بزرك ٢٢/٣٤٤ .

وكلها من مصنفات حسين بن محمد تقي النوري الطبرسي ،
المتوفى عام ١٣٢٠ هـ .

قال فيه محسن الامين العاملي : "كان محدثا ، متبحرا في
علمي الحديث والرجال ، عارفا بالسير والتاريخ ، منقبا
فاحصا ، ناقما على اهل عصره عدم اعتنائهم بعلمي الحديث
والرجال ، زاهدا عابدا ، لم تفته صلاة الليل ، كان وحيد
عصره في الإحاطة والإطلاع على الاخبار والآثار والكتب
الغريبة..." (١) .

ثم عدد مصنفاته ، فذكر منها : فصل الخطاب ، ومستدرك
الوسائل ، وخاتمه ، وجنة المأوى (١) .

وقد لقب الشيعة النوري الطبرسي ب (خاتمة المحدثين) ،
وقد نقل الطبرسي قول أحد مشائخه في كتاب النوري الطبرسي
"مستدرك الوسائل" : "لا يتم الاجتهاد إلا بالفحص عما في
المستدرك" (٢) .

وقد قال آغا بزرك عن المستدرك وخاتمه ، وعن مؤلفهما
النوري الطبرسي : " (مستدرك الوسائل ومستنبط المسائل)
لشيخنا العلامة النوري الحاج ميرزا حسين بن العلامة الميرزا
محمد تقي بن الميرزا علي محمد الطبرسي ... وهو رابع
المجاميع الثلاثة الأخيرة المعتمدة المعول عليها في هذه
الاعمار ؛ أعني الوافي ، والوسائل ، والبحار ، شكر الله
مساعي جامعها ورفع درجاتهم بعدد كل حرف فيها ؛ وهم المحقق
الفيض ، والمحدث الحر ، والعلامة المجلسي قدس الله أنفاسهم
القدوسي . وهو في ثلاث مجلدات ضخام كبار ... وذيّله بخاتمة
هي من أنفس الكتب بالاستقلال ، مغل عن سائر ما كتب في علم
دراية الحديث والرجال ، فيها ما تشتهيه الأنفس وتقر به
الاعيين ، فليله در جامعه ثقة الإسلام المدوق ، وعلم الهدى
العلامة ، وشيخ الطائفة الحقّة الحقيق بأن يدعى في حقه انه
وإن كان تالي العلامة المجلسي زمانا وعمرا ، ولكنه ملحق به

(١) أعيان الشيعة للعاملي ١٤٣/٦ . وانظر: الدرعية ٢٣١/١٦-٢٣٢ .

(٢) الشيعة والرجعة للطبرسي النجفي ص ٩٦ .

علما وتبحرا وفضلا ، بل هما كفرسي رهان ، ورضيعي لبنان ، ليس بينهما أول وثنان ، والوجدان شاهد لمن له عينان ، حيث يرى التفاوت بين من انقاد له السلطان ، وجمع له الادوات والاعوان من الفسلاء الاعيان ، وبين من هو فرد وحيد يكب عليه الزمان ، ولم يهنا له في آن ... " (١) .

{ {١٧٧} } - إلزام الناصب في إثبات الحجة الغائب .
تأليف علي اليزدي الحائري ، المتوفى سنة ١٣٢٣ هـ .
قال آغا بزرك : " السيد علي بن ميرزا محمد رضا بن ميرزا حسن الجعفري اليزدي الحائري الاكبر . حبر بارع ، وفقه متبحر .. له تمانيف كثيرة " (٢) .

وذكر محقق كتاب إلزام الناصب في مقدمته أن الحائري كان "شيخ الفقهاء والمجتهدين ، حجة الإسلام والمسلمين ، آية الله الكبرى في الارضين ، الحاج علي اليزدي الحائري ...

(١) الذريعة لأغا بزرك الطهراني ٧/٢١ - ٨ .

هذه هي المنزلة التي أنزلها الشيعة للنوري الطبرسي ؛ فقد أوصلوه إلى رتبة المجلسي - شيخ الإسلام عندهم - ، بل وراوا أنه لو اجتمع له الذي اجتمع للمجلسي لبزه وسبقه .

ولاتخفى اسباب ذلك ؛ فالنوري الطبرسي هو الذي جدد مذهبهم - كما صرحوا بذلك - ، فقال علانية - دون تقية - بتحريف القرآن الكريم ، بل وألّف في إثبات ذلك كتابا . فشجّع الشيعة المعاصرين له على إظهار هذا المعتقد ، فتشجع مولى الباقر بن إسماعيل الكجوري الطهراني فتبعه بكتاب آخر يؤيده به ، أسماه : "هداية المرتاب في تحريف الكتاب" . وهذا لم يأتيا بجديد ، فهذه هي عقيدة الشيعة الإثني عشرية منذ نشأتها ، ولكنهما أظهرا ما حظرت التقية من إظهاره .

(راجع الذريعة ٢٥/١٩١) .

(٢) نقيب البشر لأغا بزرك ٤/١٤٣٤ . وانظر الذريعة ٢/٢٨٩ .

الذي انتهت إليه الرئاسة العلمية ، والقضاة الشرعية... " (١) .

{ {١٧٨} } - مشارق الشموس الدرية في أحقية مذهب الإخبارية . تاليف : عدنان بن عليوي الموسوي ، المتوفى عام ١٣٤٨ هـ .

قال عنه آغا بزرك الطهراني : "هو السيد عدنان بن السيد عليوي بن السيد علي بن السيد عبد الجبار الموسوي القاروني البحراني ، عالم ، بارع ، وفاضل جليل . كان من أهل العلم البارعين ، ورجال الفضل الكاملين ، درس على علماء عصره ، ومشاهيره حتى حاز قسطا وافرا من المعرفة ، وحظي بسمعة في بلاده ، وأحبه الناس ، فصار موجهها ، مبعثها ، وولي القضاء والأوقاف ونحوها ، وكان إماما للجمعة والجماعة ، ومرشدا هاديا لكثير من الناس إلى أن توفي في سنة ١٣٤٧ هـ" (٢) .

{ {١٧٩} } - مجمع النورين ، وملتقى البحرين : لأبي الحسن المرندي النجفي ، المتوفى سنة ١٣٥٢ هـ .
قال محسن العاملي : "كان عالما فاضلا ، له كتاب مجمع النورين وملتقى البحرين في أحوال الزهراء عليها السلام ، مطبوع ، وعليه تقارير جماعة من العلماء .." (٣) .
ومن التقارير التي قيلت في الكتاب : ما قاله آية الله علي بن محمد حسن الحسيني الشيرازي : "أما بعد : فقد لاحظت سطرًا من هذا الكتاب المستطاب ، فإذا فيه من در الفضائل ، وغرر الفضائل ما فيه كفاية للعاقل وهداية للجاهل" (٤) .

(١) مقدمة إلزام الناصب ص ١ .

(٢) نقيب البشر لآغا بزرك ١٢٦٥/٢ .

(٣) أعيان الشيعة لمحسن الأمين ٣٣٨/٢ . وانظر الذريعة ٤٦/٢٠ .

(٤) مقدمة كتاب مجمع النورين ص ١-٢ .

{180} - تنقيح المقال في علم الرجال . تاليف محمد حسين بن عبدالله المامقاني ، المتوفى سنة ١٣٥١ هـ .
قال فيه عباس القمي : "الشيخ الاجل الفقيه الورع الشيخ محمد حسين بن المولى عبدالله المامقاني النجفي ، كان من اعظم العلماء الإمامية ، مرجعا للتقليد ، وكان مروجاً للدين بعلمه وعمله .." (١) .
وقال آغا بزرك الطهراني : " (تنقيح المقال في علم الرجال) هو أبسط ما كتب في الرجال ؛ حيث إنه أدرج فيه تراجم جميع المحابة والتابعين وسائر اصحاب الائمة وغيره من الرواة إلى القرن الرابع ، وقليل من العلماء المحدثين في ثلاث مجلدات كبار لم يزد مجموع جمعه وترتيبه وتهذيبه وطبعه على ثلاث سنين ، وهذا مما يعد من خوارق العادات ، والخاصة من التأييدات . فله در مؤلفه من مصنف ما سبقه مصنفوا الرجال ومن تنقيح ما أتى بمثله الأمثال ..." (٢) .

{181} - الكنى واللقاب .

{182} - منتهى الآمال .

{183} - مفاتيح الجنان .

وكلها من تصانيف عباس بن محمد رضا بن أبي القاسم القمي ، المتوفى عام ١٣٥٩ هـ .

قال فيه محسن الامين العاملي : "عالم فاضل محدث واعظ عابد زاهد ، له كتب .." ، ثم ذكر كتبه (٣) .

وكتبه من تصانيف الشيعة المعتبرة لديهم (٤) .

(١) الكنى واللقاب لعباس القمي ١٣٣/٣-١٣٤ .

(٢) الذريعة لآغا بزرك ٤٦٦/٤ .

(٣) اعيان الشيعة لمحسن الامين ٤٢٥/٧ .

(٤) راجع : الذريعة لآغا بزرك ٣٠١/٢١ ، ، ٩/٢٣ ، ، ٢٥٥/٢٥ .

{{184}} - شرح نهج البلاغة للدنبلي ، المسمى ب (الدرة

النجفية) .

قال آغا بزرك الطهراني : " (الدرة النجفية في شرح نهج البلاغة الحيدرية) : للحاج ميرزا إبراهيم بن الحسين بن علي ابن الغفار الدنبلي الخوئي ، المولود (١٢٤٧) ، والشهيد في فتنة الاكراد ب(خوى) في (٦ شعبان ١٣٢٥هـ) ، فرغ منه (١٢٩١) وطبع في (١٢٩٢) ، مجلد كبير في (٣٩٤ ص) ، يقرب من أربعين الف بيت ، فيه تحقيقات رشيقة ، وفوائد ناعمة مفيدة .." (١) .

{{185}} - آلاء الرحمن : لمحمد جواد البلاغي .

قال آغا بزرك الطهراني : " (آلاء الرحمن في تفسير القرآن) للعلامة الاجل المعاصر محمد جواد البلاغي النجفي ، طاب ثراه طبع منه مجلد إلى أواسط الثورة النساء ، والاصف انه ما امله الاجل لإتمامه ، توفي سنة ١٣٥٢ هـ" (٢) .

{{186}} - اللؤلؤ النفيد : للتبريزي .

قال آغا بزرك الطهراني : " (اللؤلؤ النفيد في زيارة أبي عبدالله الحسين الشهيد "ع") ، وفي بيان كل ما يتعلق بخصوميات زيارة عاشوراء المعروفة : للشيخ نصر الله بن عبدالله التبريزي الشبستري ، المولود ١٣٣٣ ، نزيل قم ، فرغ منه في يوم الاربعاء ٨ شعبان ١٣٥٩ هـ بتبريز ، وطبع بها تلك السنة" (٣) .

{{187}} - الغدير في الكتاب والسنة والادب .

{{188}} - شهداء الفضيلة .

(١) الذريعة إلى تصانيف الشيعة لآغا بزرك الطهراني

. ١١٣-١١٢/٨

(٢) نفس المصدر ٣٨/١ .

(٣) نفس المصدر ٣٨٧/١٨ .

وهما من تأليف عبد الحسين بن أحمد الاميني ، المتوفى عام ١٣٧١ هـ .

وقد عد الشيعة هذين المصنفين من التماثيف الشيعية
المعتبرة (١) .

قال آغا بزرك الطهراني في معرض حديثه عن كتاب "شهداء
الفضيلة" للاميني : " (شهداء الفضيلة) للفاضل العلامة الميرزا
عبد الحسين بن الشيخ أحمد الاميني التبريزي ، طبع سنة ١٣٥٥
في النجف الاشرف ، وقد قرظته سنة ١٣٥٢ ، وكان يومئذ يسميه
صرع الحقائق ، كما صرحت بهذا الاسم له في إجازتي له التي
سميتها بمسند الامين في المشايخ الرجاليين .." (٢) .

{ {١٨٩} } - تاريخ الشيعة = او الشيعة في التاريخ :

للمظفر .

قال آغا بزرك الطهراني : " (الشيعة في التاريخ) للعلامة
الشيخ محمد حسين بن الشيخ محمد المظفري المعاصر النجفي ،
المولود سنة ١٣١٢ ، ألفه وطبع في سنة ١٣٥٢ ، وهو كتاب
نفيس اثبت فيه بدء تاريخ الشيعة منذ عمر النبي صلى الله
عليه وسلم حتى العصر الحاضر ، المنتشر في كافة البلاد ،
وله تماثيف أخرى ذكرناها في محالها ، وتوفي ٢٣ من المحرم
سنة ١٣٨١ ، ودفن بجانب أخيه الاكبر العلامة الشيخ محمد حسن
المظفر بمقبرته الخاصة خارج البلد" (٣) .

{ {١٩٠} } - تحفة العوام مقبول .

قال آغا بزرك : " (تحفة العوام) من فتاوى المولوي السيد
ابن الحسين المعاصر ، طبع بحيدر آباد سنة ١٣٥١ .." (٤) .

(١) الذريعة إلى تصانيف الشيعة لآغا بزرك ٢٥٩/١٤ ، ٢٦/١٦ .

(٢) نفس المصدر ٢٥٩/١٤ .

(٣) نفس المصدر ٢٧٢/١٤ .

(٤) نفس المصدر ٤٥٧/٣ .

{191} - أبو طالب شيخ الأبطح : لمحمد علي شرف الدين .
قال آغا بزرك : " (أبو طالب) ترجمة بلغة أردو لشيخ الأبطح
العربي . تاليف الفاضل ، السيد محمد علي شرف الدين
العالمي . والمترجم هو السيد ظفر مهدي بن السيد وارث حسين
الجايسي المعاصر ، مدير مجلة سهيل يمن ، مطبوع كأصله " (١) .

{192} - صحيفة علوية .

قال آغا بزرك الطهراني : " (المحيفة العلوية) : لشيخنا
النوري الحاج ميرزا حسين بن محمد تقي بن ميرزا علي محمد
الطبرستاني ، المتوفى ١٣٢٠ هـ . وهي مشتملة على ١٠٣ دعاء
من أدعيته ، جعلها تكملة واستدراكا للمحيفة الأولى .. " (٢) .

{193} - الشيعة بين الحقائق والأوهام .

{194} - أعيان الشيعة .

وكلاهما لمحسن الأمين العالمي .

قال آغا بزرك الطهراني : " (أعيان الشيعة) الحاكي إسمه عن
معناه . هو الكتاب الجليل الذي يعد من حسنات العصر الحاضر
شرع في طبعه من سنة ١٣٥٤ وإلى الآن ، خرج منه عدة مجلدات
فخام ، نرجو من فضله تعالى تسهيل إتمامه لمؤلفه العلامة
الشهير السيد محسن الأمين العالمي ، نزيل دمشق الشام " (٣) .

{195} - طبقات أعلام الشيعة .

{196} - نقباء البشر في القرن الرابع عشر .

{197} - الذريعة إلى تصانيف الشيعة .

وهي من منقغات آغا بزرك الطهراني .

(١) الذريعة لآغا بزرك ٧٩/١ .

(٢) نفس المصدر ٢٣/١٥ .

(٣) نفس المصدر ٢٤٨/٢ . وانظر أعيان الشيعة لمحسن الأمين

قال محمد الحسين آل كاشف الغطاء : "ومن هذه الشجرات الطيبة التي لاتزال تؤتي ثمارها النافعة وأزهارها الباطنة وغذاءها الشهي ، وسقاءها المنىء ، العالم الرباني حجة الإسلام الشيخ محمد محسن ، الشمير بآغا بزرك الطهراني أيده الله ، صاحب (الذريعة إلى تمانيف الشيعة) التي هي أكبر موسوعة في مؤلفات هذه الطائفة ، والتي جمعت المحاسن والعيون ، وكشفت عن فحالة كشف الظنون . ومن ثمار هذه الشجرة المباركة وآثارها : هذا الكتاب الجليل - يعني كتاب نقيب البشر - الذي ترجم فيه لعلماء ثلاثة قرون أو أكثر..." (١) .

وقد ذكر آغا بزرك مصنفاته في كتابه الذريعة (٢) .

{ {١٩٨} } - أصل الشيعة وأصولها .

قال آغا بزرك الطهراني : " (أصل الشيعة وأصولها) في بيان عقائد الشيعة في أصولهم وفروعهم . للعلامة الشيخ محمد حسين آل كاشف الغطاء ... " (٣) .

{ {١٩٩} } - كشف الاسرار .

{ {٢٠٠} } - شرح دعاء السحر .

{ {٢٠١} } - تحرير الوسيلة .

{ {٢٠٢} } - رسالة في الجرح والتعاديل .

{ {٢٠٣} } - الجهاد الاكبر .

{ {٢٠٤} } - الحكومة الإسلامية .

{ {٢٠٥} } - من هنا المنطلق .

{ {٢٠٦} } - الآداب المعنوية للصلاة .

(١) مقدمة كاشف الغطاء على كتاب نقيب البشر ص (د) .

(٢) راجع الذريعة ٢٦/١٠ ، ، ١٤٦/١٥ ، ، ٢٧١/٢٤-٢٧٢ .

(٣) الذريعة لآغا بزرك ١٦٩/٢ .

{207} - زبدة الاحكام .

{208} - مباح الهداية إلى الخلافة والولاية .

وكلها من مؤلفات الخميني الموسوي .

قال عنه آغا بزرك الطهراني : "هو السيد آغا روح الله بن السيد مصطفى الخميني ، عالم ، فاضل . ولد في سنة ١٣٢٠ هـ ونشأ على حب العلم ، فجد في طلبه ، وحضر على زمرة من اهل الففل ، وحضر على الشيخ عبد الكريم اليزدي الحائري في قم ، وعلى غيره أيضا . وله آثار منها : سر الصلاة ، تشم منه رائحة العرفان" (١) .

وقد ذكر له مؤلفات أخرى منها : كشف الاسرار (٢) ، وغيره . وقال أحمد الفهري عن الخميني : "إن هذه الشخصية الكبيرة فتحت عينها على هذا العالم في ٢٠ جمادى الثانية من العام ١٣٢٠ هجرية قمريّة من عائلة دينية في بلدة خمين .." (٣) . ويتحدث عن مكانة الخميني العلمية : فيصفه بأنه : "المرجع الخامس للمدرسة الشيعية الحديثة" ، و "استاذ الاخلاق الكبير وعميد المعلمين الإسلاميين ، ودليل الباحثين عن الحقيقة" ، و "بطل مسائل الغيب والملكوت ، والمتحرر عن المسادة والماديات ، والطائر المرتفع في طيرانه حتى يمل إلى فضاء الوحدة المقدسة (٤)" (٥) .

ويقول عن كتابه : "كشف الاسرار" : "... تعرض فيه لهؤلاء المتستريين بالدين (٦) ، والمتلاعبين به بشكل مفهم وماحق" (٧) .

(١) نقباء البشر في القرن الرابع عشر لآغا بزرك ٧٨٩/٣ .

(٢) الذريعة لآغا بزرك ١٣/١٨ .

(٣) مقدمة أحمد الفهري على شرح دعاء السحر ص ٨ .

(٤) يقصد الوحدة المطلقة ، التي تعرف بوحدة الوجود ، والتي أجمع علماء المسلمين قاطبة على كفر معتقدها .

(٥) مقدمة الفهري على شرح دعاء السحر ص ٦-٧ .

(٦) يقصد أبا بكر وعمر ، وباقي الصحابة رضي الله عنهم .

(٧) مقدمة الفهري على شرح دعاء السحر ص ٩ .

{209} - معجم رجال الحديث .

{210} - البيان في تفسير القرآن .

وكلاهما : لأبي القاسم الخوئي . مرجع الشيعة المعاصرين ،
 وزعيم الحوزة العلمية بالنجف في العراق (١) .
 يقول معرفاً نفسه : "العبد المفتقر إلى رحمة ربه : أبو
 القاسم بن العلامة الجليل الحجة السيد علي أكبر الموسوي
 الخوئي قدس الله أسرارَه ، وحشره مع أجداده الكرام حجج
 الله على خلقه ، وأمناء الله على وحيه" (٢) .
 وقال في موضع آخر : "أبو القاسم بن علي أكبر بن هاشم
 الموسوي الخوئي - رضوان الله عليهما - مصنف هذا المعجم .
 وجرياً على عادة الرجاليين في تحرير تراجمهم عندما يمل دور
 اسمهم ، حررت هذه الترجمة الموجزة عند وصول طبع المعجم
 إلى هذا الموضع . ولدت في بلدة (خوى) من بلاد آذربيجان في
 الليلة ١٥ من شهر رجب سنة ١٣١٧ هـ ، وبها نشأت مع والدي
 وإخوتي ... حتى حدث الاختلاف الشديد بين الأمة لأجل - حادثة
 المشروطة - فهاجر المرحوم والدي من أجلها إلى النجف الأشرف
 سنة ١٣٢٨ هـ ، والتحققت به في سنة ١٣٣٠ هـ برفقة أخي الأكبر
 المرحوم السيد عبدالله الخوئي وبقيّة أفراد عائلتنا .." ،
 ثم أخذ يذكر ممنغاته ، فعد منها : البيان في تفسير القرآن
 ومعجم رجال الحديث .. (٣) .

استدراك :

=====

{211} - جامع الزيارات = أو كامل الزيارات .

مؤلفه : جعفر بن محمد بن جعفر بن موسى ، المعروف بـ "ابن
 قولويه" .

(١) يوجد هذا التعريف به على غلاف كل كتاب من كتبه .

(٢) معجم رجال الحديث للخوئي ١١/١ .

(٣) نفس المصدر ٢٢/١٧-٢١ .

قال عنه النجاشي : "من ثقات اصحابنا واجلناهم في الحديث والفقہ" ، وذكر من كتبه كتاب جامع الزيارات (١) .
وقال عنه الطوسي : "ثقة . له تمانيف .." ، وعد منها جامع الزيارات (٢) .
فالرجل ثقة عند الشيعة ، وكذا كتابه من التمانيف المعتبرة عندهم (٣) .

{ { ٢١٢ } } - شرائع الإسلام .

مؤلفه : نجم الدين جعفر بن الحسن بن يحيى الحلبي الهذلي . قال فيه ابن داود : "المحقق المدقق الإمام العلامة ، واحد عمره ، كان السن أهل زمانه واقومهم بالحجة واسرعهم استحضارا .." ، ثم شرع بذكر مؤلفاته ، فذكر "شرائع الإسلام" ضمنا (٤) .

وقال الحر العاملي عنه : "حاله في الفضل والعلم والثقة والجلالة والتحقيق والتدقيق والفصاحة والشعر والادب والإنشاء وجميع العلوم والفضائل والمحاسن أشهر من أن يذكر . وكان عظيم الشأن ، جليل القدر ، رفيع المنزلة ، لانظير له في زمانه ، له كتب منها : كتاب شرائع الإسلام في مسائل الحلال والحرام .." (٥) .

وقال فيه يوسف البحراني : "كان محقق الفقهاء ، ومدقق العلماء ، وحاله في الفضل والنبالة والعلم والفقہ والجلالة والفصاحة والشعر والادب والإنشاء أشهر من أن يذكر ، واطهر من أن يسطر .. توفي ليلة السبت في شهر محرم الحرام ،

(١) الفهرست للنجاشي ص ٨٩ . وانظر معجم رجال الحديث للخوئي ١٠٦/٤ .

(٢) الفهرست للطوسي ص ٤٢ . وانظر معجم رجال الحديث ١٠٧/٤ .

(٣) الذريعة إلى تمانيف الشيعة ٥٧/٥ ، ، ٢٥٥/١٧ .

(٤) رجال ابن داود ص ٨٣ .

(٥) أمل الآمل للحر العاملي ٤٨/٢ .

سنة ست وعشرين وسبعمائة" (١) .
فالرجل مجمع على ثقته عندهم ، وكذا كتبه محل اعتبار
لديهم .

{ {٢١٣} } - حديقة الشيعة .

للأردبيلي ؛ أحمد بن محمد الأردبيلي . ذكره في حياته (أبنا) بالبحراني الأردبيلي .
قال عنه مصطفى التفرشي : "أمره في الجلالة والثقة والأمانة
أشهر من أن يذكر ، وفوق ما يحوم حوله عبارة ، كان متكلماً
فقيهاً عظيم الشأن ، جليل القدر ، رفيع المنزلة ، أروع أهل
زمانه وأعبداهم وأتقاهم ... توفي في شهر صفر سنة ٩٩٣" (٢) .
وقال عنه الحر العاملي : "المولى الأجل الأكمل أحمد بن محمد
الأردبيلي . كان عالماً فاضلاً مدققاً عابداً ثقة ورعاً عظيم
الشأن ، جليل القدر ..." (٣) .
وبنحو قوله قال يوسف البحراني (٤) .
وقد ذكروا جميعاً أن كتاب "حديقة الشيعة" ، أحد كتبه ،
وأنه من التمانيف المعتبرة لدى الشيعة (٥) .

{ {٢١٤} } - جامع الرواة : للأردبيلي ؛ محمد بن علي .

قال آغا بزرك الطهراني : "جامع الرواة" أو (رافع
الاشتباكات في تراجم الرواة وتمييز المشتركات) . للمولى
العلامة الحاج محمد بن علي الأردبيلي الفروي الحائري الذي
كان مدة في أصفهان من تلاميذ العلامة المجلسي ، وصدرت له
الإجازة منه في ١٠٩٨ ..." (٦) .

-
- (١) لؤلؤة البحرين ليوسف البحراني ص ٢٢٦-٢٣٥ .
 - (٢) نقد الرجال للتفرشي ص ٢٩ .
 - (٣) أمل الآمل للحر العاملي ٢/٢٣ .
 - (٤) لؤلؤة البحرين ليوسف البحراني ص ١٤٨-١٥١ .
 - (٥) انظر ايضاً الذريعة إلى تمانييف الشيعة لآغا بزرك ٦/٣٨٦ .
 - (٦) الذريعة ٥/٥٤-٥٧ .

وهناك مصادر أخرى معتمدة عند الشيعة ، إلا أنها مجعولة المؤلف ، منها :

{ {٢١٥} } - عقد الدرر في شرح بقر بطن عمر .

وهو كتاب اعتمده الشيعة ، إلا أنهم ذكروا له إسما آخر ، ونقلوا مقتطفات منه ، وبعد المقابلة بين الاصل المخطوط وبين ما نقلوه ، تبين أن الكتابين واحد .

وقد سماه آغا بزرك الطهراني : عقد الدرر في تاريخ وفاة عمر ، فوضع "في تاريخ وفاة عمر" موضع "في شرح بقر بطن عمر" .

قال آغا بزرك الطهراني : "عقد الدرر في تاريخ وفاة عمر) ويسمى (الحديقة الناضرة) كما مر (١) ، لأعرف مؤلفه . اوله (الحمد لله الملك العلام ، ذي الجلال والإكرام ...) ، رتبته "أرابعة فنون وثلاثة على حسب المراد بالسعادة الدائمة . وفي الفصل الأول نقل عن خط الشيخ علي بن مظاهر الواسطي بإسناد متصل عن محمد بن علي الهمداني ، عن الحسن بن الحسين السامري ، قال : (كنت أنا ويحيى بن خديج البغدادي فتنازعنا في وفاة ابن الخطاب ، فاشتبه علينا أمره ، فقمنا أحمد بن إسحاق القمي) إلى آخر الحديث ... وفي مستدرک الوسائل نقل الحديث عن (زوائد الفوائد) في باب نوادر الأغسال المسنونة . قال : وروى الحديث المذكور الحسن ابن سليمان الحلبي في كتاب المختصر ... فمن المحتمل كون عقد الدرر للشيخ حسن (٢) المذكور" (٣) .

(١) أورده الطهراني تحت إسم آخر هو : "الحديقة الناضرة والحديقة الناضرة" . (راجع : الذريعة إلى تصانيف الشيعة لآغا بزرك الطهراني ٣٨٩/٦) .

(٢) يعني : حسن بن سليمان الحلبي صاحب كتاب "مختصر بصائر الدرجات" ، وقد تقدم التعريف به .

(٣) الذريعة لآغا بزرك ٢٨٩/١٥ .

{216} - التهاب نيران الاحزان .

وهو من الكتب المعتبرة عند الشيعة بالرغم من جهالة المؤلف . وقد بلغ من اهتمامهم به ان طبعوه عدة طبعات ، ونقلوا عنه في العديد من المصنفات .

قال آغا بزرك الطهراني : " (التهاب نيران الاحزان) ومشير كتاب الاشجان .. ويقال له : التهاب الاحزان في وفاة سيد بني عدنان المبعوث على الإنس والجان رسول الملك المنان ، وما أوصى به في حق أهل بيته أمراء الرحمن ، وما جرى بعد وفاته من الاختلاف والخذلان فيظهر من منقولاته أنه ألف بعد القرن السابع إلى العاشر ... - ثم ذكر أن الكاشاني نقل منه عدة فصول ، وأن المجلسي أورده في كتابه بحار الأنوار بعد أن كتب إليه بعض معاصريه : - إنه ينبغي النقل عنه في البحار ، - وذكر أنه طبع في المنامة بتحقيق محمد حسن الشيرازي ، وغيره - " (١) .

{217} - مفتاح الجنان في الادعية والزيارات والاذكار .
قال آغا بزرك الطهراني : " (مفتاح الجنان) في الادعية والاعمال المتعلقة بالايام والشهور والزيارات وبعض الاوراد والختمات . وقد طبع مرارا عديدة (٢) ، ولا يعرف جامعه ... ونسخه مختلفة بالزيادة والنقصان من مباشري طبعه . وقال السيد يحيى إمام الجماعة بمشهد الرضا (ع) : إن مؤلفه هو الشيخ أسد الله الطهراني الحائري ، المتوفى بمشهد الرضا سنة ١٣٣٣ هـ ، وكان من اصحاب العلامة الانباري ، معمرا بالغاً للعمر الطبيعي المائة والغشرين ، وفي الرضوية انه البروجردي المعروف بالمدوق من أهل المنبر " (٣) .

-
- (١) الذريعة إلى تصانيف الشيعة لأغا بزرك ٢٨٧/٢-٢٨٨ .
(٢) وهذا يدل على اهتمام الشيعة المعاصرين بهذا الكتاب الذي حوى فيما حوى من الادعية الدعاء المسمى ب"منمي قريش".
(٣) الذريعة لأغا بزرك ٢١/٣٢٤ .

وهذه المصادر الشيعية الإثنا عشرية المتقدمة قد أجمع الشيعة على توثيقها واعتمادها ، ولم يخالف في ذلك منهم أحد .

وهناك مصادر أخرى تعارضت فيها أقوال المتقدمين من علماء الشيعة مع أقوال المتأخرين ، ما بين موثق و مضعف . وغاية ما اعترضوا عليها : ما ذكر فيها من غلو . ولكن مشاهير علماء الشيعة المعاصرين صرحوا في مصنفاتهم أن ما كان يعتبره الأقدمون من علماء الشيعة غلوا قد صار عند المتأخرين من ضروريات مذهب الشيعة :

قال المامقاني - وقد تقدم نقل إجماع علماء الشيعة المعاصرين له ، ومن جاء منهم بعده على توثيقه وجلالته - : "بيِّنَّا مرارا عديدة أنه لاوشوق لنا برميهم - يقصد المتقدمين من علماء الشيعة - رجلا بالغلو ؛ لأن ما هو الآن من الضروري عند السعيه في مراتب الأئمة كان يومئذ يسمى غلوا ... " (١) .

ولم يكتف بذلك ، بل ذكر أن مجرد انتساب الرجل إلى مذهب الشيعة كافٍ في حصول الوثاقة له ؛ فقال عن المنتسب لمذهب التشيع : "تحمله الأذى في تشيِّعه كافٍ في حصول المدح الموجب لوصفه بالحسن" (٢) .

وقد وثق رجلا كثيرين ممن رماهم المتقدمون بالغلو ، وذكر أنهم شقات صحيحوا الاعتقاد معتمدون مقبولوا الرواية وإن رماهم من رماهم بالغلو (٣) .

ولم يعارض المامقاني في صنيعه هذا أحد من المتأخرين ، بل سكتوا وأقروا معترفين بالقاعدة التي ذكرها ، والتي أفادت

(١) تنقيح المقال للمامقاني ١٢٥/٣ .

(٢) نفس المصدر ٦١/١ .

(٣) نفس المصدر ١٢٨/٣ .

أن ما كان في الماضي غلوا صار في الوقت الحاضر من ضروريات المذهب .

وكذا حال الكتب التي اختلف فيها الشيعة : صارت في وقتنا الحاضر من الكتب المعتمدة .

ومن هذه الكتب التي وقع الاختلاف فيها بين الشيعة :
 {{{218}} - السقيفة = أو كتاب سليم بن قيس . الذي يعرف عند الشيعة ب (ابجد الشيعة) .

وهو ينسب إلى سليم بن قيس الهلالي ، المتوفى عام ٩٠ هـ . مكتوب على غلاف الكتاب ، وفي مقدمته : قولا منسوبا إلى جعفر الصادق : "من لم يكن عنده من شيعتنا ومحبينا كتاب سليم بن قيس الهلالي ، فليس عنده من أمرنا شيء ، ولا يعلم من أسبابنا شيئا ، وهو ابجد الشيعة ، وهو سر من أسرار آل محمد صلى الله عليه وسلم" (١) .

فما هو موقف علماء الشيعة من هذا الكتاب ؟
 اختلف المتقدمون من علماء الشيعة في هذا الكتاب ما بين دأب ومادح ، بينما أجمع من جاء بعدهم على توثيقه واعتباره فممن اثنى على الكتاب من المتقدمين : محمد بن إبراهيم النعماني - الذي أجمع الشيعة على توثيقه وجلالته وصحة عقيدته - ، فقال مبيِّنا منزلة كتاب سليم بن قيس : "وليس بين جميع من حمل العلم ورواه عن الائمة عليهم السلام خلاف في أن كتاب سليم بن قيس الهلالي أصل من أكبر كتب الاصول التي رواها اهل العلم وحملة حديث اهل البيت عليهم السلام ، واقدمها ؛ لأن جميع ما اشتمل عليه هذا الاصل إنما هو عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وأمير المؤمنين ، والمقداد ، وسلمان الفارسي ، وأبي ذر ... وهو من الاصول التي ترجع الشيعة إليها ، ويعول عليها ..." (٢) .

(١) مقدمة كتاب سليم بن قيس الهلالي ص ٤ . وانظر مقدمة

بحار الانوار للمجلسي ص ١٩٠ .

(٢) الغيبة للنعماني ص ٦١ .

هذا بالنسبة لتوثيق بعض المتقدمين من الشيعة لهذا الكتاب .

أما من طعن فيه منهم : فالمفيد ، حيث قال : "إن هذا الكتاب غير موثوق به ، ولا يجوز العمل على أكثره ، وقد حصل فيه تخليط وتدليس ، فينبغي للمتدين أن يجتنب العمل بكل ما فيه ، ولا يعول على جملته ، والتقليد لراويه ، وليفزع إلى العلماء فيما تضمنه من الأحاديث ليوقفوه على الصحيح منها والفاقد" (١) .

أما المتأخرون من الشيعة فقد مدحوا الكتاب واعتمدوه ، وذكروا أن كثيرا من متقدمي الشيعة نقلوا عن هذا الكتاب واعتمدوه :

قال المجلسي - شيخ الإسلام والمسلمين عند الشيعة ، وخاتمة المحدثين - يرد على من طعن في هذا الكتاب : "وكتاب سليم بن قيس في غاية الاشتهار ، وقد طعن فيه جماعة ، والحق أنه من الأصول المعتمدة..." (٢) .

وذكر أن كثيرا من المتقدمين اعتمدوا هذا الكتاب ونقلوا عنه ، فقال : "وقد نقل عنه كثير من قدماء أصحابنا في كتبهم كشقة الإسلام في الكافي ، والمصنفات في بمائر الدرجات ، والمصدوق فيمن لا يحضره الفقيه والخصال..." (٣) . وهذه الكتب التي ذكرها المجلسي هي أجل الكتب عند الشيعة ، وأصحابها هم أوثق الناس عندهم كما تقدم ، ونقل أصحاب هذه الكتب عنه دليل اعتباره عندهم .

فخلاصة الكلام : أن الشيعة المتأخرين والمعاصرين قد اعتمدوا هذا الكتاب، ولم ينقل عن أحد منهم - فيما أعلم - مخالفة في ذلك . ولا عبرة بخلاف من خالف من المتقدمين ، لأن الغرض من هذه الأطروحة إقامة الحجة على المعاصرين .

(١) شرح عقائد المصدق للمفيد ص ٢٤٧ .

(٢) بحار الأنوار للمجلسي ٣٢/١ . وانظر مقدمة بحار الأنوار

للشيرازي ص ١٩٢ .

(٣) نفس المصدرين .

{219} - شرح نهج البلاغة : لابن أبي الحديد .

قال آغا بزرك الطهراني : " (شرح نهج البلاغة) للشيخ عز الدين أبي حامد عبد الحميد بن هبة الله بن أبي الحديد المعتزلي ، المولود في المدائن ٥٨٦ هـ ، والمتوفى ببغداد سنة ٦٥٥ هـ . هو في عشرين جزءاً ، طبع بطهران جميعها في مجلدين في سنة ١٢٧٠ هـ ، وطبع بعد ذلك في مصر وغيرها مكرراً ، وقد ألقه للوزير مؤيد الدين أبي طالب محمد ، الشهير بابن العلقمي .. " (١) .

أما عن موقف الشيعة من الكتاب والكاتب : فهو ذو شقين .
أحدهما : موقفهم من الكتاب :

يرى الشيعة أن ابن أبي الحديد قد قام بتأليف كتابه "نهج البلاغة" للوزير ابن العلقمي الشيعي (٢) ، فقبل الوزير هذا الكتاب ، ورضي بما جاء فيه ، وبعث لمؤلفه مائة ألف دينار وقلعة سنية ، وفرسا (٣) .

وقد قبل هذا الكتاب أيضاً من أتى بعده من علماء الشيعة ؛ مثل الخوانساري الذي قال فيه - أي في كتاب شرح نهج البلاغة - : "الشريف الجامع لكل نفيسة وغريب ، والحاوي لكل نافحة ذات طيب .." (٣) .

(١) الذريعة لأغا بزرك الطهراني ١٥٨/١٤-١٥٩ .

(٢) هو محمد بن أحمد بن علي ، أبو طالب ، الملقب بمؤيد الدين الأسدي البغدادي ، المعروف بـ "ابن العلقمي" . وزير المستعصم العباسي ، وصاحب الجريمة النكراء في ممالاة "هولاكو" على غزو بغداد . ولي الوزارة لهولاكو بعد دخوله بغداد مدة قصيرة ، ثم مات ودفن في مشهد موسى بن جعفر - الكاظمية - ببغداد . (راجع : البداية والنهاية لابن كثير ٢١٢/١٣-٢١٣ ، ومرآة الجنان لليافعي ١٤٧/٤ ، والنجوم الزاهرة لابن تغري بردي ٢٠/٧ ، وشذرات الذهب لابن العماد الحنبلي ٢٧٢/٥ . وانظر : الاعلام للزركلي ٣٢١/٥) .

(٣) روفاة الجنات للخوانساري ٢٠/٥-٢١ .

ومثل كاشف الغطاء الذي اثنى على الكتاب ، ولكنه لم يثن على الكاتب (١) ، وغيرهما .

وقد اعتمد الشيعة على هذا الكتاب فنقلوا عنه ، وسطّروا منه في كتبهم (٢) .

أما المؤلف ؛ ابن أبي الحديد : فقد اثنى عليه أكثر الشيعة :

قال عنه الخوانساري : "هو من أكابر الفقهاء المتتبعين ، وأعاظم النبلاء المتبحرين ، مواليا لأهل بيت العممة والطهارة ... وحسب الدلالة على علو منزلته في الدين ، وعلوه في ولاية أمير المؤمنين عليه السلام : شرحه النفيس - يقصد شرح نهج البلاغة - ..." (٣) .

وقد أنكر عليه بعض الشيعة غلوه ، مثل عباس القمي (٤) . بيد أن هذا الإنكار لا يسلّمه له المعاصرون من الشيعة الذين رأوا أن ما كان غلوا في الماضي صار اليوم يعد من ضروريات مذهبهم - كما تقدم - .

وخلاصة القول : أن كتاب ابن أبي الحديد مُعتمد عند الشيعة إلا أن الكاتب منسوب عند بعضهم إلى الغلو . وليس في ذلك ما يقدر به عند المعاصرين منهم .

{٢٢٠} - مشارق أنوار اليقين في أسرار أمير المؤمنين

{٢٢١} - لوامع أنوار التمجيد وجوامع أسرار التوحيد .

وكلاهما لرجب البرسي .

ورجب البرسي يعد عند الشيعة من الحفاظ . وقد اثنوا

عليه . إلا أنهم ذكروا أن في كتابه غلوا .

(١) نهج البلاغة وآسانيده لعبدالزهراء الخطيب ٢١٧/١ .

(٢) انظر أمل الأمل للحر العاملي ٢٦٢/٢ .

(٣) روضات الجنات للخوانساري ٢٠/٥-٢١ .

(٤) الكنى واللقاب لعباس القمي ١٨٥/١ .

قال فيه الحر العاملي : "الشيخ رجب الحافظ البرسي . كان فاضلا ، محدثا ، شاعرا ، منشئا ، اديبا . له كتاب مشارق انوار اليقين في حقائق اسرار أمير المؤمنين عليه السلام ، وله رسائل في التوحيد ، وغيره . وفي كتابه إفراط ، وربما نسب إلى الغلو .." (١) .

وبنحو قوله قال عباس القمي (٢) .

وقال المجلسي : "وكتاب مشارق الانوار ، وكتاب الالفين للحافظ رجب البرسي . ولا اعتمد على ما ينفرد بنقله لاشتمال كتابيه على ما يوهم الخبط والخلط والارتفاع ، وإنما أخرجنا منها ما يوافق الاخبار المأخوذة من الاصول المعتبرة" (٣) .

وقول المجلسي : "لا اعتمد على ما ينفرد بنقله" : لا يفيد ترك الاعتماد عليه بالكلية ، بل ذكر انه اعتمد عليه ، فأخذ منه ما يوافق الاصول المعتبرة .

وهذه الطريقة قد اتبعتها عند أخذني من هذا الكتاب ، فجعلته من المصادر الثانوية اللاحقة ، ولم أجعله ممدرا أساسيا لعقائد القوم . فهو في هذه الحالة معتمد عند معاصريه ، ومن جاء بعده .

أما المعاصرون من الشيعة فلا ريب بتسليمهم بكل ما جاء في الكتاب ؛ إذ أنهم صاروا يعدون الغلو من ضروريات المذهب كما تقدم ذلك .

(١) أمل الآمل للحر العاملي ١١٧/٢-١١٨ .

(٢) الكنى والالقباب لعباس القمي ١٤٨/٢ .

(٣) بحار الانوار للمجلسي ١٠/١ . وانظر الذريعة لأغا بزرك

الطهراني ٣٦٢/١٨ ، ، ٣٤/٢١ ، ، ومقدمة بحار الانوار للشيرازي

{222} - الرجعة : لاحمد الاحساني ، المتوفى ١٢٤٣ هـ .
المؤلف : "أحمد بن زين الدين بن إبراهيم بن مقر بن
إبراهيم بن داغر بن راشد المقرى المطيرفي الاحساني
البحراني" .

قال محسن الامين العاملي : "هو مؤسس مذهب (الكشفية) نسبة
إلى الكشف والإلهام ، وكان يدعيهما . وتبعه أتباع ربما قيل
لهم : (الشيخية) أيضا ، نسبة إلى (الشيخ أحمد) صاحب
الترجمة" (١) .

وذكر محسن العاملي أنه "ينسب إلى الكشفية أمور إذا صحت
فهو غلو .." ، ونقل عن بعض علمائهم أن منشأ الغلو كان من
تلميذه "كاظم الرشتي" (٢) .

إلا أنه ذكر ان محمد باقر الموسوي الخوانساري - صاحب كتاب
روضات الجنات - قد "أظن في مدحه ، وبالغ في الثناء عليه ،
والدفاع عنه" (٣) .

وكذا أثنى عليه محمد حسين آل كاشف الغطاء ، فقال عنه :

(١) أعيان الشيعة لمحسن الامين ٥٨٩/٢ .

(٢) نفس المصدر ٥٩٠/٢-٥٩١ .

(٣) نفس المصدر ٥٩٢/٢ . وانظر : روضات الجنات

للخوانساري ٨٨/١-٩٣ .

"والحق أنه - أي الاحسائي - رجل من اكابر علماء الإمامية وعرفائهم ، وكان على غاية السورع والزهد والاجتهاد في العبادة كما سمعنا ممن نثق به ممن عاصره ورآه . نعم له كلمات في مؤلفاته مجملة متشابهة ، لايجوز من أجلها التهجم والجرأة على تكفيره" (١) .

ولو صحّ الغلو الذي نسب به بعض الإثني عشرية إلى فرقة الكشفية - كما قال العاملي - ، فلا ضير فيه عند معاصريهم الذين يعدون الغلو من ضروريات المذهب ، ولا مطعن فيه في الاحسائي ، سيما وقد براه ودافع عنه وأثنى عليه عالمان كبيران من علمائهم ؛ هما الخوانساري ، ومحمد حسين كاشف الغطاء كما تقدم .

أما كتابه "الرجعة" : فقد عده آغا بزرك من تصانيف الشيعة وذكره تحت اسم : "جواب مسائل محمد علي ميرزا عن العصمة والرجعة" (٢) .

وبعد : فهذه أكثر كتب الشيعة الإثني عشرية التي رجعت إليها ، وأخذت منها معتقدتهم في الصحابة .

-
- (١) انظر : فهرست تصانيف العلامة الشيخ أحمد الاحسائي ص ٥ .
 نقلا عن (حقيقة البابية والبهائية د . محسن عبد الحميد) .
 (٢) الذريعة إلى تصانيف الشيعة لآغا بزرك ١٨٧/٥ .

وهناك مراجع حديثة لمصنفين معاصرين من الشيعة لازالوا على قيد الحياة ، لم أر أحدا ترجم لهم . ولكن شهرتهم ، وانتشار كتبهم ، ونشر الشيعة لها ، وتكرارهم لطبعها ، وإقرارهم بما جاء فيها - وهو امتداد لمعتقدات أسلافهم في المحاببة وغيرهم - ، كل ذلك ينوب مناب توثيق الشيعة لها كتابة .

هذا بالنسبة لمصادر الشيعة الإثني عشرية .

أما المصادر الأخرى التي اعتمدت عليها في بيان معتقد أشهر فرق الشيعة في الصحابة - الزيدية ، والإسماعيلية - ، والتي لازال أتباعها يعتقدون بمعتقداتها : فقد نهجت فيما المنهج نفسه الذي اتبعته في توثيق مصادر الشيعة الإثني عشرية .

فمن مصادر الزيدية مثلا :

{{{٢٢٣}}} - إثبات نبوة النبي صلى الله عليه وسلم :

للمؤيد الزيدي ، المتوفى سنة ٤٢١ هـ .

وهو أحمد بن الحسين بن هارون الاقطع ، من أبناء زيد بن الحسن العلوي الطالب القريشي ، أبو الحسين .

قال عنه محسن الأمين العاملي : "إمام زيدي ، من أهل طبرستان ، مولده بها في آمل ، ودعوته الأولى سنة ٣٨٠ ، بويج له بالديلم ، ولقب بالسيد (المؤيد بالله) ، ومدة ملكه عشرون سنة" (١) "كان غزير العلم ، له مصنفات في الفقه والكلام" (١) .

مات سنة إحدى وعشرين ، وأربعمائة .

{{{٢٢٤}}} - قواعد عقائد آل محمد : لمحمد بن الحسن

الديلمي ، المتوفى سنة ٧١١ هـ .

(١) أعيان الشيعة لمحسن العاملي ٣٠٥/٨ . وانظر : الاعلام

للزركلي ١١٦/١ .

قال الزركلي : "محمد بن الحسن الديلمي : فقيه زيدي ، اصله من الديلم . انتقل إلى اليمن ، وسكن صنعاء ، وتوفي بوادي مر ، في رجوعه إلى بلاده . له (قواعد عقائد آل محمد) ، وهو من اصول كتب الزيدية" (١) .

وقال عبدالله محمد الحبشي عن كتابه (قواعد عقائد آل محمد) : "من اصول كتب الزيدية . اشتمل على فضل الآل ، وذكر مذاهب الإمامية وإبطاله ، وتكفير الباطنية ، وأن مذهب الزيدية : الترضية على المحابة .." (٢) .

{ { ٢٢٥ } } - الأساس لعقائد الاكياس : للمنصور بالله

الزيدي ، المتوفى سنة ١٠٢٩ هـ .

مؤلف الكتاب هو : "القاسم بن محمد بن علي . من سلالة الهادي إلى الحق ؛ صاحب اليمن . من أئمة الزيدية . ولد ونشأ في أطراف صنعاء ، وأدرك طرفاً من العلوم . ودعا الناس إلى مبايعته ، فبايع له خلق كثير بإمامة سنة ١٠١٦ هـ ... له تآليف منها : ... (الأساس لعقائد الاكياس) في اصول الدين ..." (٣) .

أما كتابه : (الأساس) : فقد قال عنه آغا بزرك الطهراني : "من الكتب المعتمدة عند علماء الشيعة الزيدية ، وعليه تعليقاتهم ، وله شروح رأيت منها : النبراس ، والشمس المنيرة .." (٤) .

(١) الاعلام للزركلي ٦/٨٦-٨٧ .

(٢) مصادر الفكر الإسلامي في اليمن للحبشي ص ١٢٣ .

(٣) البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع للشوكاني

٤٧/٢ ، وبلوغ المرام في شرح مسك الختام فيمن تولى ملك

اليمن من ملك أو إمام لحسين العرشي ص ٦٥ . وانظر : الاعلام

للزركلي ٥/١٨٢-١٨٣ .

(٤) الذريعة إلى تصانيف الشيعة لآغا بزرك ٣/٢ .

{226} - النصائح الكافية لمن يتولى معاوية : لابن عقيل العلوي .

مؤلف الكتاب هو : "محمد بن عقيل بن عبدالله بن عمر ، من آل يحيى ، العلوي الحسيني الحضرمي ... كان شديد التشيع ، له كتب منها : كتاب (النصائح الكافية لمن يتولى معاوية) ... توفي سنة ١٣٥٠ هـ" (١) .

وذكر آغا بزرك الطهراني الكتاب باسم آخر ، فقال : " (النصائح الكافية في مثالب معاوية) لمحمد بن عقيل بن عبدالله .." (٢) .

والكتاب مليء بشتم معاوية رضي الله عنه ، ولعنه ، والتبرئ منه .

ومن مصادر الإسماعيلية :

{227} - الهفت الشريف = أو الهفت والاطلة : للمفضل

بن عمر الجعفي : من أصحاب جعفر الصادق .
يعد هذا الكتاب من أهم كتب الإسماعيلية .
وقد اعطى المعاصرون من الإسماعيلية بهذا الكتاب عناية كبيرة : فطبعه عارف تامر - الإسماعيلي - بتحقيقه سنة ١٩٦٠م ، ثم طبعه طبعة أخرى فيها زيادات : ممطفى غالب - الإسماعيلي - بتحقيقه سنة ١٩٦٤م (٣) .

وقد اعتمد على هذا الكتاب كثير من علماء الإثنى عشرية ، وأثنوا على مؤلفه : المفضل بن عمر الجعفي . وممن أثنى

(١) راجع : أعيان الشيعة لمحسن العاملي ٣٠٩/٤٥ ، والذريعة إلى تصانيف الشيعة لآغا بزرك الطهراني ١٣/٥ . وانظر : الأعلام للزركلي ٢٦٩/٦ - ٢٧٠ ، ومصادر الفكر الإسلامي في اليمن للحبشي ص ١٦١-١٦٢ .

(٢) الذريعة إلى تصانيف الشيعة لآغا بزرك ١٧٠/٢٤ .

(٣) نفس المصدر ٢٣٧/٢٥ .

عليه ووثقه من مشائخهم : المفيد (١) ، والطوسي (٢) ،
والمجلسي الاول (٣) ، والمامقاني (٤) .

{ {٢٢٨} } - الافتخار .

{ {٢٢٩} } - إثبات النبوءات .

{ {٢٣٠} } - أساس الدعوة .

{ {٢٣١} } - تأويل الشريعة .

وكلها من مؤلفات أبي يعقوب بن إسحاق السجستاني .
قال عنه مصطفى غالب - الإسماعيلي المعاصر - : "كان من
أشهر الدعاة الإسماعيلية ، ومن أعظم علماء المذهب
الإسماعيلي . على كاهله نهضت الفلسفة الإسماعيلية ، وازدهرت
بعده الدعوة الفكرية الإسماعيلية ، واحتلت المكان اللائق
في جميع الأوساط العلمية والفلسفية والعقائدية ، له مؤلفات
كثيرة منها ... - وعد منها المؤلفات المذكورة ، وزاد
عليها مؤلفات أخرى كثيرة - .." (٥) .

قيل إنه قتل سنة ٣٣١ هـ في طبرستان ، ولكن الأصح أنه كان
حيا إلى سنة ٣٦٠ هـ كما يظهر من كتابه (الافتخار) ؛ فقد
ذكر فيه أنه وضعه سنة ثلاثمائة وستين (٦) .

فالسجستاني هذا يعد من الدعاة الذين وضعوا أسس المذهب
الإسماعيلي ، كما تقدم نقل قول مصطفى غالب في ذلك ، وكتبه
من أهم الكتب عند الطائفة الإسماعيلية .

(١) في الإرشاد ص ٥٩١ .

(٢) في الغيبة ص ٢١١ .

(٣) نقله عنه المامقاني في تنقيح المقال ١٢٨/٣ .

(٤) في تنقيح المقال ١٢٥/٣ ، ١٢٨ .

(٥) تاريخ الدعوة الإسماعيلية لمصطفى غالب ص ١٧٣-١٧٤ .

(٦) راجع كتاب الإسماعيلية تاريخ وعقائد للاستاذ إحسان إلهي

ظهير ص ٧١٩ .

- ..{{232}} - اختلاف اصول المذاهب .
- ..{{233}} - افتتاح الدعوة .
- ..{{234}} - اساس التاويل الباطن .
- ..{{235}} - دعائم الإسلام .
- ..{{236}} - تاويل الدعائم .
- ..{{237}} - الرسالة المذهبية في الحكمة والتاويل .
- ..{{238}} - الأرجوزة المختارة .
- ..{{239}} - المجالس والمسائرات .

وكلهم للقاضي النعمان ، المتوفى سنة ٣٦٣ هـ .
هو النعمان بن محمد بن منصور ، ابو حنيفة بن حيون
التميمي ، ويقال له : القاضي النعمان .
ذكر النوري الطبرسي - الشيعي الإثنا عشري - أن النعمان
هذا كان في أول امره إثني عشريا ، ثم صار داعية من دعاة
الإسماعيلية (١) .

قال عنه مصطفى غالب - الإسماعيلي - : "داعي الدعاة ، وقاضي
القفاة ، سيدنا النعمان ... عيّن خلفا لأبيه قاضي قضاة
المذهب الإسماعيلي ، وكبيرا لدعائه في عهد الإمام المعز
لدين الله ، فأخلص لمولاه ، وأفاد عقيدته بكثرة مؤلفاته في
مختلف العلوم الإسماعيلية ، وإليه يرجع الفضل في تعميم
الفقه الجعفري ، وضرب بسهم وافر في جميع نواحي النشاط
العلمي ، فترك عددا من المؤلفات الثمينة ... توفي القاضي
النعمان في شهر جمادى الآخرة سنة ٣٦٣ هجرية ، وصلى عليه
الإمام المعز .." (٢) . ثم ذكر مصنفاته ، وعد منها المصادر
المذكورة ، وزاد عليها مصادر أخرى كثيرة جدا (٢) .

(١) مستدرک الوسائل للنوري الطبرسي ٢١٣/٣ . وانظر :
الذريعة إلى تصانيف الشيعة لأغا بزرك ٢٥١/٣ .
(٢) تاريخ الدعوة الإسماعيلية لمصطفى غالب ص ١٩٨-٢٠٢ . وقد
ذكر من مصنفاته خمسة وخمسين كتابا في علوم متفرقة .

{240} - كتاب الكشف .

{241} - أسرار النطقاء .

{242} - سرائر النطقاء .

وهي لجعفر بن منصور اليماني .

هو : جعفر بن الحسن بن فرج بن حسن بن حوشب بن زاذان الكوفي .

يعتبر من كبار الدعاة الإسماعيلية ، ومن الناشئين لمعتقداتها بين الناس (١) .

قال عنه الداعي إدريس عماد الدين - الإسماعيلي - : "سكن في ظل الدوحة العلوية ، وانتهى إلى أن بلغ مبلغا عظيما عند الأئمة صلوات الله عليهم وفضل الدعاة ، وبلغ إلى مراتب أبواب الفائزين بعلوم الدرجات" (٢) .

مات في أواخر الستينات من القرن الرابع الهجري (٣) .

{243} - راحة العقل .

{244} - أسبوع دور الستر .

وكلاهما للكرماني : أحمد حميد الدين الكرمانى ، المتوفى

سنة ٤١١ هـ .

قال عنه الداعي إدريس عماد الدين - الإسماعيلي - : "الداعي حميد الدين : أحمد بن عبدالله : هو أساس الدعوة التي عليه عمادها ، وبه علا ذكرها واستقام مزارها ، وبه استبانة المشكلات ، وانفجرت المعضلات" (٤) .

(١) كشف أسرار الباطنية للحمادي اليماني ص ٣٩-٤٠ .

(٢) عيون الأخبار وفنون الآثار : للداعي إدريس عماد الدين "السبع الخامس" ، ص ٤٤ ، ط دار الاندلس ، بيروت . (نقلا عن

كتاب الإسماعيلية تاريخ وعقائد : للاستاذ إحسان إلمى ظهير) .

(٣) الإسماعيلية تاريخ وعقائد ص ٧٠٨ .

(٤) عيون الأخبار للداعي إدريس ص ٥٦ . (نقلا عن الإسماعيلية

تاريخ وعقائد : للاستاذ إحسان إلمى ظهير) .

وقال عنه مصطفى غالب - الإسماعيلي - : "داعي الدعوة ، وحجة العراقيين ، سيدنا أحمد حميد الدين بن عبدالله الكرمانى . كان ... داعياً للإمام الحاكم ، وحجة في العراقيين للإمام العزيز أيضاً . اشتهر بتفانيه في خدمة المذهب الإسماعيلي ، والدفاع عنه بقلمه وحججه وبيانه ، وقد أظهر للوجود مؤلفات عظيمة تبحث في الفلسفة والفقه والتأويل ، فأحدثت انقلاباً فكرياً في جميع الأوساط ، واحتلت المكان اللائق في القلوب..." (١) .

وقد ذكر من كتبه كُتُفًا وثلاثين كتاباً ، وعدَّ منها : أسبوع دور الستر ، وراحة العقل (١) . وقد تقدم وصفه لمؤلفاته بأنها عظيمة ، وبأنها قد احتلت المكان اللائق في القلوب .

{ {٢٤٥} } - المجالس المؤيدية .

{ {٢٤٦} } - ديوان المؤيد في الدين .

وكلاهما : للمؤيد ، المتوفى سنة ٤٧٠ هـ .

هو : هبة الله بن موسى بن داود الشيرازي السليمانى . ذكر مصطفى غالب أنه تدرج في المناصب عند الأئمة العبيديين "حتى توصل إلى رتبة رئيس الدعوة ... وكان غزير العلم ، اتحف المكتبة الإسماعيلية بمجموعة من المؤلفات الثمينة ، نذكر منها : ١- المجالس المؤيدية . ٢- ديوان المؤيد في الدين ..." (٢) .

{ {٢٤٧} } - القصيدة الصورية : لمحمد بن علي بن الحسن

الموري ، المتوفى سنة ٤٩٠ هـ .

قال عنه الزركلي : "من دعاة الإسماعيلية . ولد في بلدة صور (لبنان) ، وإليها نسبته . وتعلم في طرابلس الشام ، ثم في

(١) تاريخ الدعوة الإسماعيلية لمصطفى غالب ص ٢٢٧-٢٣٠ .

(٢) نفس المصدر ص ٢٣٦-٢٣٨ .

القاهرة . وعليين داعيا للمذهب الإسماعيلي في جبال السماق وتوفي فيها . له رسائل وأراجيز في المذهب ، منها القصيدة المورية في عقائد الإسماعيلية .." (١) .

{ {٢٤٨} } - إثبات الإمامة : للنيسابوري ؛ أحمد بن إبراهيم النيسابوري .

قال عنه مصطفى غالب : "ولد الداعي الأجل سيدنا أحمد بن إبراهيم ، أو محمد النيسابوري في مدينة نيسابور في فارس في أواخر القرن الرابع الهجري في بيت عرف بانتماه للإسماعيلية . ففي هذا البيت استوعب عقائدها ، وانخرط في شبابه في تنظيمات الدعوة السرية ... ومن المرجح أنه وضع أكثر مؤلفاته في القاهرة ، وتوفي في عهد الإمام الحاكم الفاطمي ؛ أي في أوائل القرن الخامس الهجري ..." (٢) . ثم شرع يعدد كتبه ، وذكر منها إثبات الإمامة .

{ {٢٤٩} } - كنز الولد : للحامدي ، المتوفى سنة ٥٥٧ هـ . هو "إبراهيم بن الحسين بن أبي السعود الحامدي . ولد سنة ٥٣٦ ، (وقد خلف الداعي الذويب في الدعوة للإمام المستور الإسماعيلي ، ويعد من علمائهم المؤلفين . توفي سنة ٥٥٧)" (٣) .

أما كتابه "كنز الولد" : فقد ذكر عبد الله محمد الحبشي أنه "من أهم كتبه . تعرض فيه لفلسفة (إخوان الصفا) ، وأبان عن شخصية مؤلفها . طبع بتحقيق مصطفى غالب - الإسماعيلي -" (٣) .

-
- (١) الأعلام للزركلي ٢٧٦/٦-٢٧٧ . وذكر أنه استقى هذه المعلومة من كتاب أعلام الإسماعيلية ص ٤٨٢ .
- (٢) مقدمة مصطفى غالب على كتاب إثبات الإمامة ص ٢٢-٢٣ .
- (٣) مصادر الفكر الإسلامي في اليمن للحبشي ص ١٠٥ . وذكر أنه استقى هذه المعلومة من كتاب : أعلام الإسماعيلية ص ٨٧ .

{٢٥٠} - تاج العقائد ، ومعدن الفوائد : لعلي بن

محمد الوليد ، المتوفى سنة ٦١٢ هـ .

قال عنه عارف تامر - الإسماعيلي - : "يعتبر من أشهر علماء اليمن الإسماعيليين ، ويكفي أن نقول : إنه لعب دورا أدبيا فلسفيا عظيما باعتباره الداعي المطلق الخامس لليمن في القرن السادس الهجري" (١) .

وقال عنه عبدالله محمد الحبشي : "تولى الدعوة إلى الإسماعيلي بعد وفاة علي بن حاتم الحامدي . ولم يزل قائما بأمر الدعوة ، فاتسقت به أمورهما ، وتحسنت أحوالهما ، واجتمع على تأييده بعض سلاطين همدان . وكانت وفاته بعد دخول الأيوبيين إلى اليمن بشهرين . وقد أوفى عمره على التسعين عاما وهو صحيح الجوارح يؤلف الكتب . وكان من أنشط الدعاة الذين من حصى الدعوة ويتناح عنما بقلمه ولسانه ؛ إذ كان الكفاح مريرا بعد سقوط الدولة الصليحية ، ولم تجد الدعوة الإسماعيلية نصيرا لها قويا . توفي سنة ٦١٢ هـ" (٢) . وقد ذكره الزركلي ، ووصفه بقوله : "داعية إسماعيلي ، من علمائهم ، يلقب ب (والد الجميع) . وهو الداعي الخامس من دعاة اليمن .." (٣) .

أما كتابه "تاج العقائد" : فقد ذكر الحبشي أنه "يحتوي على مائة مسألة من مسائل الباطنية .." (٤) .

(١) مقدمة عارف تامر على كتاب تاج العقائد ص ٨ .

(٢) مصادر الفكر الإسلامي في اليمن ص ١١٢ . وذكر أنه استقى هذه المعلومة من كتاب اعلام الإسماعيلية ص ٤٠٨ ، وغيره .

(٣) الاعلام للزركلي ٣٣١/٤ . وذكر أنه استقى معلوماته من

مقدمة ديوان المؤيد في الدين - الإسماعيلي - ص ١١ .

(٤) مصادر الفكر الإسلامي في اليمن للحبشي ص ١١٣ .

{251} - الدستور ، ودعوة المؤمنين إلى الحضور :
 لشمس الدين بن أحمد الطيبي ، المتوفى سنة ٦٧٣ هـ .
 قال عارف تامر - الإسماعيلي ، محقق هذا الكتاب - : "إنها
 من تأليف الداعي الأجل (شمس الدين بن أحمد الطيبي) ، وقد
 سمعها من (نصير الدين الطوسي) ؛ الداعي الإسماعيلي الكبير ،
 ووزير هولاكو . . ." (١) .

{252} - كتاب الأزهار ، ومجمع الأنوار : لحسن بن نوح
 ابن يوسف بن محمد ، المتوفى سنة ٩٣٩ هـ .
 "من علماء الإسماعيلية الباطنية . له كتاب (الأزهار ومجموع
 الأنوار) . . ." (٢) .

{253} - مطالع الشمس في معرفة النفوس : لشهاب
 الدين أبي فراس ، المتوفى سنة ٩٧٣ هـ .
 قال عارف تامر - الإسماعيلي - عن هذه الرسالة : "هي للداعي
 الأجل شهاب الدين أبي فراس . المولود في قلعة (المينقة)
 الإسماعيلية في قضاء جبلة - اللاذقية ، عام ٨٧٢ هـ . ومات
 فيها عام ٩٣٧ هـ . ولا يزال ضريحه قائما فيها لأن . كان
 شاعرا أديبا ، وفقها حكيما ، وفيلسوبا كبيرا . . ." (٣) .
 ثم شرع يعدد ممنفاته ، وذكر منها كتاب (مطالع الشمس) (٣) .
 إلى أن قال : "والخلاصة : فقد كان هذا الداعي عالما جليلا ،
 وأرجح أن له عشرة مؤلفات على الأقل في أصول الدعوة" (٤) .

(١) مقدمة عارف تامر على كتاب "أربع رسائل إسماعيلية" ص
 ٢٣ .

(٢) ديوان المؤيد في الدين - المقدمة - ص ١١ . وانظر :
 الاعلام للزركلي ٢/٢٢٤ .

(٣) مقدمة عارف تامر على كتاب "أربع رسائل إسماعيلية" ص
 ١٩ .

(٤) نفس المصدر ص ٢٢ .

{{254}} - مزاج التسليم : لضيء الدين الإسماعيلي .
ذكر هذا الكتاب : آغا بزرك الطهراني في الذريعة ، وعده
من مصنفات الإسماعيلية (١) .

وهناك مصنفات أخرى لإسماعيليين لازالوا على قيد الحياة ،
منهم : مصطفى غالب - الإسماعيلي اللبناني - ، وعارف تامر
- الإسماعيلي السوري - .

فمن مصنفات الأول التي رجعت إليها :

{{255}} - تاريخ الدعوة الإسماعيلية : وهو كتاب سرد
فيه تاريخ الطائفة الإسماعيلية منذ خلق الله آدم عليه
السلام إلى الوقت الحاضر .

{{256}} - الإمامة وقائم القيامة : وقد تحدث فيه عن
عقيدة الإمامة ، وترجم لائمة الإسماعيلية ، وأسهب في ذكر
موقف الإسماعيلية من المهدي المنتظر .

ومن مصنفات الثاني التي رجعت إليها :

{{257}} - الإمامة في الإسلام : وهو كتاب تاريخي عقدي
يبحث في تاريخ الدعوة الإسماعيلية .

وهذه المصنفات لا تحتاج إلى توثيق ؛ إذ أنها لمعاصرين
مشهورين لازالوا على قيد الحياة ، ولم أر احدا ترجم لهم .
وشهرتهم ، وانتشار كتبهم ، وتكرارهم لطبعها ، كل ذلك ينوب
مناب توثيق مصادرهم .

وهناك مصدران من مصادر النصيرية (٢) هما :

-
- (١) الذريعة إلى تمانييف الشيعة لآغا بزرك الطهراني ٣١٦/٢٠ .
(٢) النصيرية : فرقة من غلاة الشيعة . قالوا بظهور الله
- تعالى الله عن ذلك - بصورة علي والائمة . ولهم عقائد
أخرى باطنية كثيرة . (انظر : الملل والنحل للشهرستاني
١/١٦٨ ، واعتقادات فرق المسلمين والمشركين للرازي ص ٦١) .

{258} - الهداية الكبرى : لحسين بن حمدان الخميني
الجنيلاني ، المتوفى سنة ٣٥٨ هـ .
ويعد الخميني هذا عند النميرية : "المنظر^و الاول لهذه
الفرقة ، واحد مؤسسيها المشهورين" (١) ، وكذا كتابه
"الهداية الكبرى" .
وقد اعتمد الشيعة الاثنا عشرية على هذا الكتاب :
وممن اعتمد عليه منهم ، ونقل عنه : ابن طاوس (٢) ، وحسين
ابن عبدالوهاب (٣) ، والمجلسي (٤) ، وهاشم البحراني (٥) ،
والمامقاني (٦) ، وغيرهم (٧) .

{259} - تاريخ العلويين : لمحمد غالب الطويل .
قال آغا بزرك الطهراني : "تاريخ العلويين) : تأليف محمد
امين بن علي غالب بن سليمان آقا بن إبراهيم آقا ، المنتهي
نسبه على ما ذكره المؤلف في الكتاب إلى يعرب بن
حظان... (٨) ، وقد اشار إلى أن مؤلفه على معتقد
الشميرية (٨) .

-
- (١) انظر : تاريخ العلويين لمحمد غالب الطويل - الشميري -
ص ١٩٦-٢٠٠ ، ومقدمة الهداية الكبرى للخميني ص ٥-٢٦ .
(٢) ذكر ذلك محسن الامين العاملي في اعيان الشيعة
٤٩٠/٥-٤٩١ .
(٣) في كتابه : عيون المعجزات ص ١١٢ .
(٤) حيث نقل عنه في بحار الانوار ، ورمز له ب (هد) . راجع :
بحار الانوار ٢٠/١ . وانظر : اعيان الشيعة ٤٩٠/٥-٤٩١ .
(٥) الذي نقل عنه في كتابتيه البرهان وحلية الابرار في
أكثر من موضع . (راجع : البرهان للبحراني ١٢٧/٢-١٢٨ ،
١٢٧/٣-١٢٨ ، وحلية الابرار له ٦٥٢/٢-٦٧٢) .
(٦) في تنقيح المقال - في ترجمة ابن فضال - ٢٧٩/٢ .
(٧) راجع : اعيان الشيعة لمحسن العاملي ٤٩٠/٥-٤٩١ .
(٨) الذريعة إلى تمانيف الشيعة لآغا بزرك ٢٦٨/٣ .

وبعد : فهذه هي المصادر الشيعية : الإثنا عشرية ،
 والزيدية ، والإسماعيلية التي رجعت إليها ، واخذت منها
 معتقداتهم في الصحابة مباشرة بدون واسطة (١) .
 وهي من المصادر المعتبرة عند أصحابها كما تقدم ذكر
 ثنائهم عليها .

وما ضمنت في هذا الكتاب من عقائدهم يعتبر إلزاما لهم ؛
 لأن الكتب كتبهم باعترافهم ، ومصنفوها من الموثوقين
 عندهم .

(١) وهناك مصادر أخرى لمعاصرين ، لم أجد أحدا ترجم لهم .
 ولكن - كما تقدم - شهرة مصنفها في وقتنا الحاضر ، ووفرة
 مصنفاتهم ، وتكرار طبعها ، وإقرارهم بما جاء فيها من
 معتقدات ينوب من باب التوثيق .

{الفصل الاول}

مكانة الصحابة رضي الله عنهم عند أهل السنة والجماعة :

=====

أجمع أهل السنة والجماعة على سمو منزلة الصحابة رضي الله عنهم ، ورفع شأنهم ، وعدالتهم ؛ فكل واحد من الصحابة عدل ، إمام ، فاضل ، فمرض علينا توقيره ، ومحبته ، والاستغفار له ، والاعتقاد بأن ثمرة يتمدق بها أفضل من صدقة احدنا دهره كله .

ومعتقد أهل السنة هذا قد تلقوه خلفا عن سلف ، وكلهم أخذوه عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، الذين تلقوه عن رسول الله عليه الصلاة والسلام .

والنصوص التي دللت على هذا المعتقد كثيرة جدا . وقبيل الشروع ببيانها ، لا بد من الوقوف على تعريف المحابي عند أهل السنة والجماعة حتى نتعرف على حد هذا الشخص الذي أنزله أهل السنة والجماعة هذه المنزلة مقتدين بإنزال الله تعالى وإنزال رسوله صلى الله عليه وسلم له إياها . ولبيان ذلك كله قسّمت هذا الفصل إلى ثلاثة مباحث .

المبحث الأول : تعريف المحابي .

=====

وفيه مطلبان : المطلب الأول : تعريف صاحب لغة .
المطلب الثاني : تعريف المحابي اصطلاحا .

المطلب الأول : تعريف صاحب لغة :

المحاحب لغة : اسم فاعل من صحب يمحُص ، فهو صاحب . ويجمع المحاحب على : أصحاب ، وأصاحيب ، ومُحَحب ، ومُحِحاب ، ومُحِبة ، ومُحِبان ، ومُحِابة ، ومُحِابة (١) .

(١) الصحاح للجوهري ١/١٦١-١٦٢ ، والمحکم والمحيط الاعظم

لابن سيده ٣/١١٩-١٢٠ ، ولسان العرب لابن منظور ١/٥١٩ .

والمصاحب ، والمحابي مشتق من المحبة . والمحبة تطلق على عدة معان ، كلما تدور حول الملازمة والانقياد .
فقولك : استمحيبت الكتاب وغيره : إذا جعلته ملازما لك غير مفارق .

واستمحيبت فلانا : إذا دعوته إلى الصحبة والملازمة .
وقولك : أمحيبت الدابة : إذا انقادت
ويقال : أمحب البعير : إذا ذل وانقاد من بعد صعوبة .
ومنه قول امرئ القيس :

ولست بذئ رثية إمتر إذا قيد مستكرها أصحبا .
فهذه بعض معاني الصحبة ، وكلها تدور حول الملازمة والانقياد كما تقدم .

والصحابة : جمع لمصاحب - كما تقدم أيضا - .
والمحابي : منسوب إلى الصحابة . ومؤنثه : صحابية (١) .

المطلب الثاني : تعريف المحابي اصطلاحا :

اختلف أهل الحديث مع أهل الفقه والأصول في تعريف الصحابي في الاصطلاح .

فذهب جمهور المحدثين إلى أن تعريف المحابي في الاصطلاح : هو من لقي النبي صلى الله عليه وسلم بيقظة ، مؤمنا به ، بعد بعثته ، حال حياته ، ومات على الإيمان (٢) .

(١) راجع تحرير هذه المسألة في المصادر التالية : المصباح المنير للفيومي ، ٣٥٧/١ ، ولسان العرب لابن منظور ٥١٩/١-٥٢١ ، وترتيب القاموس للزاوي ٧٩٨/٢ . وانظر : صحابة رسول الله في الكتاب والسنة للأستاذ عيادة الكبيسي ص ٣٦-٣٨ .

(٢) الإصابة لابن حجر ٧١/١ . وانظر : صحيح البخاري ٥/٦٢ ، والباعث الحثيث لابن كثير ص ١٥١ ، وفواتح الرحموت لأنصاري ١٥٨/٢ .

وذهب جمهور الفقهاء والاصوليين في تعريف الصحابي إلى انه من لقي النبي صلى الله عليه وسلم يقظة ، مؤمنا به ، بعد بعثته ، حال حياته ، وطالت صحبته ، وكَثُرَ لقاؤه به ، على سبيل التبعية له ، والاخذ عنه ، وإن لم يرو عنه شيئا ، ومات على الإيمان (١) .

والخلاف بين المحدثين والاصوليين منشؤه الاختلاف في تعريف صاحب لغة ، وعرفا .

فالمحدثون راعوا في تعريف الصحابي اصطلاحا : المعنى اللغوي العام ؛ حيث يطلق صاحب لغة على الملازم والمنقاد سواء اطالبت صحبته أم قصرت (٢) .

والاصوليون راعوا في تعريفهم للصحابي : المعنى العرفي ؛ حيث يطلق صاحب عرفا على من طالت صحبته وكثرت ملازمته (٣) .
وتعريف المحدثين للصحابي هو الراجح للدلالة التالية :

<١> - إن المعاني اللغوية من الأمور المستقرة ، التي لا تتغير بتغيير الأزمنة والامكنة ، بخلاف العرف الذي يتغير - في غالب الأحيان - بتغيير الزمان والمكان . وعند الاختلاف يرجع إلى المعايير الثابتة دون المتغيرة .

<٢> - إن جمهور المحدثين "حين عرّفوا الصحابي بالمعنى الاصطلاحي بناء على مراعاة المعنى اللغوي ، أخذوا المعنى

(١) مقدمة ابن الصلاح ص ١٥٨ ، وروضة الناظر مع شرحها ٣٠١/١ ، وفواتح الرحموت للانصاري ١٥٨/٢ ، والاجوبة العراقية للالكوسي ص ٩ .

(٢) قال أبو بكر الباقلاني : "يقال : صحبت فلانا حولا ، ودهرا ، سنة ، وشهرا ، ويوما ، وساعة . وذلك يوجب في حكم اللغة إجراء هذا على من صحب النبي صلى الله عليه وسلم ولو ساعة من نهار" . (انظر : الكفاية في علم الرواية للخطيب البغدادي ص ٥١ ، وفتح المغيث للسخاوي ٣١/٤) .

(٣) انظر : جامع الاصول لابن الاثير ٣٤/١ ، والاحكام للآمدي ٢٧٦/١ .

اللغوي بمعناه العام الشامل لطول المحبة وقصرها ، ولم يقره على بعض أفراده ؛ وهو طول المحبة دون قصرها ، بخلاف أهل الأصول الذين راعوا في تعريفهم للمحبة بعض المعنى اللغوي فقط ؛ وهو طول المحبة ، فقمروا المعنى اللغوي على بعض أفراده ، وتركوا البعض الآخر . ولاشك أن مراعاة المعنى اللغوي بجميع أفراده أولى من قصره على بعضها ؛ فإنه في اللغة يشمل الملازمة كما ذكرنا ، وهي تستلزم طول المحبة المعبّر عنه بالمعنى العرفي ، ويشمل الانقياد الذي لا يستلزمها" (١) .

وبهذا يتضح أن مذهب أهل الحديث في تعريف الصحابي هو الراجح .

وقد ذكر الحافظ ابن حجر رحمه الله أنه قول جمهور أهل السنة ، وقال : "وأصح ما وقفت عليه من ذلك أن الصحابي : من لقي النبي صلى الله عليه وسلم مؤمناً به ، ومات على الإسلام . فيدخل فيمن لقيه : من طالت مجالسته أو قصرت ، ومن روى عنه أو لم يرو ، ومن غزا معه أو لم يغز ، ومن رآه رؤية ولم يجالسه ، ومن لم يره لعارض كالعمى" (٢) .

المبحث الثاني : بيان مذهب أهل السنة والجماعة في عدالة
 =====
 الصحابة ، مع ذكر أدلتهم بإيجاز .
 وفيه ثلاثة مطالب :

- الأول : تعريف العدالة .
- الثاني : معتقد أهل السنة في عدالة الصحابة .
- الثالث : ذكر أدلتهم على إثباتها بإيجاز .

(١) صحابة رسول الله لعيادة الكبيسي ص ٧٢-٧٣ .

(٢) الإصابة لابن حجر ٤/١ .

المطلب الأول : تعريف العدالة :

العدالة مصدر لَعَدَلَ يَعْدُلُ - على وزن سَهَّلَ يَسْهِّلُ - .
يقال : عَدَلَ فلان : إذا استقام أمره ، ولم تظهر منه
ريبة (١) .

ويقال : رجل عَدُولٌ : إذا كان مرضياً عند الناس ، مقبول
الشهادة (٢) .

وأما تعريف العدالة في الاصطلاح : فهي مُلْكُة تحمل
المتَّصِف بها على ملازمة التقوى . والمراد بالتقوى : اجتناب
الاعمال السيئة من شرك أو فسق أو بدعة (٣) .
ومجملها : الاحتراز عما يذم شرعاً .

المطلب الثاني : معتقد أهل السنة والجماعة في عدالة
الصحابية رضي الله تعالى عنهم :

يعتقد أهل السنة والجماعة أن الصحابة رضي الله عنهم
كلّهم عدول ، قد تحققت فيهم صفة العدالة ، وظهر فيهم
معناها ؛ فكانوا من أكثر الناس ملازمة للتقوى .
لذلك أجمع أهل السنة على قبول رواية الصحابي ، وشهادته
دون توقف فيها .

وقد نقل إجماعهم على ذلك جمع كبير من العلماء ، منهم :
ابن عبد البر (٤) ، والجويني (٥) ، والغزالي (٦) ،

(١) انظر : لسان العرب ٤٣١/١١ .

(٢) انظر : المصباح المنير ٤٥/٢ .

(٣) قاله الحافظ ابن حجر في نخبه الفكر . (راجع شرح نخبه
الفكر للملا علي القاري ص ٥٢-٥٣) .

(٤) في الاستيعاب في معرفة الاصحاب ١٩/١ .

(٥) نقله عنه السخاوي في فتح المغيب ١٠٣/٣ .

(٦) في المستمقى ١٥٥/١ .

والنوووي (١) ، وابن الملاص (٢) ، وابن كصير (٣) ،
والعراقبي (٤) ، وابن صر (٥) ، والاكوسي (٦) ، وغيرهم (٧) .
فالمصاحبة جميعا عدول عند اهل السنة والجماعة . ولهم على
إثباتهم لعدالتهم أدلة من الكتاب ومن السنة .

المطلب الثالث : أدلة اهل السنة والجماعة على عدالة

المصاحبة رضي الله عنهم :
لاهل السنة على إثبات عدالة المصاحبة أدلة من كتاب الله
تعالى ، ومن سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم .
ولبيان هذه الأدلة قسّمت هذا المطلب إلى مسألتين .

المسألة الأولى : أدلتهم من كتاب الله تعالى :

﴿١﴾ - قوله تعالى : "كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون
بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله" (٨) .
هذه الآية خطاب من الله تعالى . والمصاحبة رضي الله عنهم
هم أول من يدخل في شمول الخطاب ؛ لأنهم هم المخاطبون
مباشرة بهذه الآية .

(١) في تقريب النواوي ٢/٢١٤ ، وفي شرحه على صحيح مسلم
١٤٩/١٥ .

(٢) في مقدمته ص ١٤٧ .

(٣) في الباعث الحثيث ص ١٨١-١٨٢ .

(٤) في شرحه على الفيتة ٣/١٣-١٤ .

(٥) في الإصافة في تمييز المصاحبة ٩/١ .

(٦) في الأجوبة العراقية ص ١٠ .

(٧) راجع للاستزادة : كتاب "مصاحبة رسول الله" : للاستاذ
عيادة الكبيسي ص ٢٧١-٢٧٤ .

(٨) سورة آل عمران ، آية ١١٠ .

وقد دللت هذه الآية على الخيرية المطلقة ، وإثبات الأفضلية لهذه الأمة على الأمم الأخرى . وهذا يقتضي استقامة الصحابة الذين يدخلون في شمول الخطاب ابتداء (١) ، وذلك مما يستلزم عدالتهم رضي الله عنهم ؛ إذ يبعد أن يصفهم الله تعالى بأنهم خير أمة أخرجت للناس ، ولا يكونوا عدولا .

<٢> - قوله تعالى : "وكذلك جعلناكم أمة وسطا" (٢) .

ومعنى وسطا : أي عدولا .

ويشهد لهذا المعنى : قوله تعالى : "قال أوسطهم" (٣) : أي أعدلهم .

وقوله عليه الصلاة والسلام : "يدعى نوح يوم القيامة ، فيقول لبيك وسعديك يا رب . فيقول : هل بلغت ؟ فيقول : نعم . فيقال لامته : هل بلغكم ؟ فيقولون : ما اتانا من نذير . فيقول : من يشهد لك ؟ فيقول : محمد وأمته . فيشهدون أنه قد بلغ ، ويكون الرسول عليكم شهيدا . فذلك قوله جل ذكره : (وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا) ، والوسط : العدل" (٤) .

فالله سبحانه وتعالى قد أخبر في هذه الآية عن الصحابة أنه جعلهم عدولا . ومن أصدق من الله حديثا .

<٣> - قوله تعالى : "والسُّبْقُونَ الْأُولُونَ مِنَ الْمُهْجَرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ..." (٥) .

(١) الموافقات للشاطبي ٤/٤٨ .

(٢) سورة البقرة ، الآية ١٤٣ .

(٣) سورة القلم ، الآية ٢٨ .

(٤) صحيح البخاري ٦/٤٨-٤٩ ، ك التفسير ، باب قوله تعالى :

"وكذلك جعلناكم أمة وسطا" .

(٥) سورة التوبة ، الآية ١٠٠ .

وقد أخبر الله تعالى في هذه الآية عن رضاه عنهم ، وخبر الله لا ينسخ ولا يبدل . فلا يكون الرضا إلا لمن كان أهلا له ، ولا يكون أهلا للرضا إلا من كان مستقيما في أمره عدلا في دينه (١) .

وهناك آيات كثيرة أشنى الله تعالى فيها على أصحاب رسوله صلى الله عليه وسلم ، وبيّن فضلهم . وهي وإن لم يصرح الله تعالى فيها بعدالتهم ، إلا أن ثناءه سبحانه وتعالى عليهم ، وبيانه لفضلهم فيها يقطع لهم بالعدالة . قال محمد بن أحمد الحنبلي ، الشهير بـ "ابن النجار" : "إن من أشنى الله سبحانه وتعالى عليه بهذا الثناء كيف لا يكون عدلا ؟ فإذا كان التعديل يثبت بقول اثنين من الناس ، فكيف لا تثبت العدالة بهذا الثناء العظيم من الله سبحانه وتعالى ، ومن رسوله صلى الله عليه وسلم" (٢) .
ومن هذه الآيات :

— قوله تعالى : "محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعا سجدا يبتغون فضلا من الله ورضوانا سيماهم في وجوههم من أثر السجود ذلك مثلهم في التوراة . ومثلهم في الإنجيل كزرع أخرج شطئه فأزره فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجرا عظيما" (٣) .

— وقوله سبحانه : "والذين آمنوا وهاجروا وحمدوا في سبيل الله والذين ءاؤوا ونصروا أولئك هم المؤمنون حقا لهم مغفرة ورزق كريم" (٤) . فوصفهم الله تعالى بالإيمان الحق .

(١) راجع : صحابة رسول الله لعيادة الكبيسي ص ٢٧٨ .

(٢) شرح الكوكب المنير لابن النجار ٢/٤٧٥ .

(٣) سورة الفتح ، الآية ٢٩ .

(٤) سورة الأنفال ، الآية ٧٤ .

— وقوله عن المهاجرين : "أولئك هم الصدِّقون" (١) .
 — وقوله عن الانصار الذين آزرهم ونصروهم : "فأولئك هم المفلحون" (٢) .

وغير ذلك من الآيات الكريمة التي أخبر الله عز وجل فيها عن رضاه عن أصحاب رسوله محمد صلى الله عليه وسلم ، وذكر فضلهم ، وأثنى عليهم ، وذلك هو الفضل العظيم .

المسألة الثانية : أدلتهم من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم :

<١> — قوله عليه الصلاة والسلام : "لاتسبوا أصحابي ، لاتسبوا أصحابي ، فوالذي نفسي بيده لو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهباً ما أدرك مد أحدهم ولانصيفه" (٣) .

أما وجه الاستدلال بهذا الحديث على عدالة الصحابة : فقد ذكره السخاوي بعد ما أورد الحديث ، فقال : "ووجه الاستدلال به أن الوصف لهم بغير العدالة سب..." (٤) .

والحديث أيضاً اشتمل على تزكية الرسول صلى الله عليه وسلم للصحابة رضي الله عنهم ؛ إذ أنه عليه السلام بيّن فيه فضلهم على غيرهم ممن أتى بعدهم ، وذكر أن مد طعام يقدمه أحدهم أعظم عند الله وأكثر شواهاً من مثل جبل أحد يقدمه غيرهم .

وقد تقدم أن ثناء الرسول عليه السلام عليهم يقطع لهم بالعدالة .

(١) سورة الحشر ، الآية ٥٩ .

(٢) سورة الحشر ، الآية ٦٠ .

(٣) صحيح البخاري ٧٢/٥ ، ك فضائل الصحابة ، باب منه ، ، وصحيح مسلم — واللفظ له — ١٩٦٧/٤-١٩٦٨ ، ك فضائل الصحابة ، باب تحريم سب الصحابة رضي الله عنهم .

(٤) فتح المغيث للسخاوي ١٠٢/٣ .

<٢> - قوله صلى الله عليه وسلم لأصحابه : "ألا ليبلغ الشاهد الغائب.." (١) .

أما وجه الاستدلال بهذا الحديث على عدالة الصحابة : فقد ذكره الحافظ ابن حبان في صحيحه فقال : "على أن الصحابة كلهم عدول ، ليس فيهم مجروح ولاضعيف ، إذ لو كان فيهم مجروح أو ضعيف ، أو كان فيهم أحد غير عدل لاستثنى في قوله صلى الله عليه وسلم ، وقال : ألا ليبلغ فلان وفلان منكم الغائب . فلما أجملهم في الذكر بالأمر بالتبليغ لمن بعدهم دل ذلك على أنهم كلهم عدول ، وكفى بمن عدله رسول الله صلى الله عليه وسلم شرفاً" (٢) .

وهذا القول قاله عليه الصلاة والسلام في حجة الوداع - كما أفادت رواية الإمام مسلم - ، ومعلوم أن جل أصحابه رضي الله عنهم كانوا معه في تلك الحجة .

<٣> - قوله عليه الصلاة والسلام : "خير أمتي قرني ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم.." (٣) .
قد اثبت الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم للصحابة في هذا الحديث الخيرية المطلقة ، والأفضلية لهم على سائر أمته .

وقد تقدم أن الله سبحانه وتعالى أثبت لأمة محمد صلى الله عليه وسلم الخيرية المطلقة على سائر الأمم ، حيث قال :

(١) صحيح البخاري ٦٢/١ ، ك العلم ، باب ليبلغ العلم الشاهد الغائب ، ، وصحيح مسلم - واللفظ له - ١٣٠٥/٣-١٣٠٦ ، ك القسامة ، باب تحريم الدماء والأعراض والأموال .

(٢) صحيح ابن حبان ٩٠/١ .

(٣) صحيح البخاري - واللفظ له - ٦٣/٥ ، ك فضائل الصحابة ، الباب الأول منه ، ، وصحيح مسلم ١٩٦٤/٤ ، ك فضائل الصحابة ، باب فضل الصحابة ، ثم الذين يلونهم .

"كنتم خير أمة أخرجت للناس" (١) ، وفي هذا الحديث أشيت الرسول صلى الله عليه وسلم لأصحابه الأفضلية والخيرية على سائر أمته . وفي هذا أبلغ الثناء وأعظمه ؛ فالصحابه رضي الله عنهم خيار من خيار .
وتقدم كلام ابن النجار على أن إثبات الخيرية من الله ورسوله لأحد تستلزم إثبات العدالة له دون توقف (٢) .

وهناك أحاديث أخرى كثيرة أشنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها على الصحابة بمجموعهم ، أو على بعضهم بأفرادهم وهي كما قال الخطيب البغدادي : "كلها مطابقة لما ورد في نص القرآن ، وجميع ذلك يقتضي طهارة الصحابة والقطع على تعديدهم ونزاهتهم ، فلا يحتاج أحد منهم - مع تعديل الله تعالى لهم ، المطلع على بواطنهم - إلى تعديل أحد من الخلق له ... على أنه لو لم يرد من الله عز وجل ورسوله فيهم شيء، مما ذكرناه لاوجب الحال التي كانوا عليها - من الهجرة والجهاد والنصرة ، وبذل المهج والأموال ، وقتل الآباء والأولاد ، والمناصحة في الدين ، وقوة الإيمان واليقين - القطع على عدالتهم ، والاعتقاد لنزاهتهم ، وأنهم أفضل من جميع المعدلين والمزكين الذين يجيئون من بعدهم أبد الأبدية . وهذا مذهب كافة العلماء ، ومن يعتد بقوله من الفقهاء" (٣) .

إذا : فالحكم بتعديل الصحابة رضي الله عنهم مبني على تعديل الله تعالى وتعديل رسوله صلى الله عليه وسلم لهم ، ولستنا نحتاج بعد تعديل الله تعالى وتعديل رسوله صلى الله عليه وسلم لهم إلى تعديل من أحد أي^س كان .

(١) سورة آل عمران ، الآية ١١٠ .

(٢) تقدم ذلك ص (١١٩) .

(٣) الكفاية في علم الرواية للخطيب البغدادي ص ٤٨-٤٩ .

المبحث الثالث : حكم ساب الصحابة - عند أهل السنة
 =====
 والجماعة - :

يعتقد أهل السنة والجماعة أن سب الصحابة ، أو تجريحهم ،
 أو الطعن فيهم ، أو الحط من شأنهم محرم بنص الكتاب
 والسنة .

فمن الكتاب : - قوله تعالى : "ولا يفتب بعضكم بعضا" (١) ،
 وأدنى أحوال الساب للصحابة أن يكون مغتابا لهم .

- وقوله سبحانه : "ويل لكل همزة
 لمزة" (٢) ، والهمز واللمز : ازدراء الناس ، وانتقاصهم
 بالقول والفعل (٣) .

وأدنى أحوال الساب للصحابة : أن يكون مزدريا بهم ،
 متنقما لهم .

- وقوله تعالى : "والذين يؤذون المؤمنين
 والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاناً وإثماً
 مبيناً" (٤) .

قال الحافظ ابن كثير في تفسيرها : "أي ينسبون إليهم ما هم
 برآء منه ، لم يعملوه ، ولم يفعلوه على سبيل العيب
 والتنقص لهم . ومن أكثر من يدخل في هذا الوعيد الكفرة
 بالله ورسوله ، ثم الرافضة الذين يتنقمون الصحابة
 ويعيبونهم بما براهم الله منه ، ويصفونهم بنقيض ما أخبر
 الله عنهم ؛ فإن الله عز وجل قد أخبر أنه قد رضي عن
 المهاجرين والأنصار ومدحهم . وهؤلاء الجهلة الأغبياء يسبونهم
 وينتقمونهم ويذكرون عنهم ما لم يكن ولا فعلوه أبدا .." (٥) .

(١) سورة الحجرات ، جزء من الآية ١٢ .

(٢) سورة الهمزة ، الآية ١ .

(٣) تفسير ابن كثير ٤/٥١٨ .

(٤) سورة الأحزاب ، الآية ٥٨ .

(٥) تفسير ابن كثير ٣/٥١٧-٥١٨ .

ومعلوم أن السب أحد أنواع الإيذاء ، فمن سب الصحابة رضي الله عنهم - وهم خير المؤمنين بعد الأنبياء والمرسلين - فقد احتمل بهتاننا وإثما مبينا .

أما أدلة تحريم سب الصحابة من السنة ، فمنها :

(١) - قوله صلى الله عليه وسلم : "لاتسبوا أصحابي ، لاتسبوا أصحابي .." (١) .

وهو من الأحاديث المتفق عليها (٢) .

(٢) - قوله صلى الله عليه وسلم : "الله' الله' في أصحابي، الله' الله' في أصحابي ، لاتتخذوهم غرضا بعدي ، فمن أحبهم فبحبي أحبهم ، ومن أبغضهم فببغضي أبغضهم ، ومن آذاهم فقد آذاني ، ومن آذاني فقد آذى الله تبارك وتعالى ، ومن آذى الله فيوشك أن يأخذه" (٣) .

وقد نهى الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث عن بغض الصحابة ، وعن إيذائهم . ومعلوم أن أدنى أحوال الساب لهم أن يكون مبغضا لهم ، وفعله نوع من أنواع الإيذاء لهم .

(١) تقدم تخريجه ص (١٢٠) .

(٢) وقد أفرد الحافظ ابن حجر لطرقه مصنفا ، أسماء : "جزء في تخريج طرق حديث (لاتسبوا أصحابي ..) " .

(٣) أخرجه السترمذي في جامعه ٣٥٨/٥ ، ك المناقب ، باب من سب أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم - وقال : هذا حديث حسن غريب - ، ، وأحمد في مسنده ٨٧/٤ ، ٨٨ ، ٥٤/٥-٥٥ ، ، وابن حبان في صحيحه (موارد. الظمان للهيثمى ص ٥٦٨-٥٦٩ ، ك المناقب ، بساب فضل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم (ومن بعدهم) ، ، والمقدسي في النهي عن سب الأصحاب ق ٢/ب-٣/١ .

وهناك أقوال لبعض المحاببة تنهى عن ذلك ، منها :
 <١> - قول ابن عمر رضي الله عنهما : "لاتسبوا أصحاب محمد
 صلى الله عليه وسلم ، فلمقام أحدهم ساعة خير من عمل أحدكم
 أربعين سنة" (١) .

<٢> - قول ابن عباس رضي الله عنهما : "لاتسبوا أصحاب محمد
 صلى الله عليه وسلم ، فإن الله عز وجل قد أمر بالاستغفار
 لهم ، وهو يعلم أنهم سيقتلون" (٢) .

<٣> - قول أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها : "أمروا أن
 يستغفروا لأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فسبّوهم" (٣) .

إذاً : سب المحاببة محرم بنص الكتاب ، والسنة ، وأقوال
 المحاببة رضي الله عنهم ، وإجماع أهل السنة والجماعة ، بل
 وتحريم سبهم "مما لا ينبغي أن ينتطح فيه كبشان ، أو يتنازع
 فيه اثنان" (٤) ، كما ذكر ذلك الألووسي رحمه الله تعالى .

فأهل السنة والجماعة متفقون على حرمة سب المحاببة ، وعلى
 عظيم إثم من سبّهم ، أو انتقصهم رضي الله تعالى عنهم .
 ولكنهم اختلفوا في حكم من سبّهم هل يكفر ويحل قتله ، أو
 يفسق ويكفي في حقه التعزير والتأديب - على قولين - .

القول الاول : من قال بكفر سابه المحاببة ، وحل قتله :

=====

ذهب فريق من علماء أهل السنة إلى كفر من سب المحاببة رضي
 الله عنهم ، أو طعن في عدالتهم ، وأنه يقتل بسبب ذلك .

(١) أخرجه ابن ماجه في سننه ٥٧/١ ، المقدمة ، باب فضائل
 أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، ، وأحمد في فضائل
 المحاببة ٥٧/١-٥٨ ، ٩٠٧/٢ ، وقال محققه : "إسناده صحيح" .

(٢) أخرجه الإمام أحمد في فضائل المحاببة ٥٩/١ .

(٣) أخرجه مسلم في صحيحه ٢٣١٧/٤ ، ك التفسير ، ، وأحمد في

فضائل المحاببة - بإسناد صحيح - ٥٧/١ .

(٤) الأجوبة العراقية للألووسي ص ٤٩ .

ومن ذهب إلى ذلك منهم : الإمام مالك في رواية (١) ، ومحمد ابن يوسف القريابي (٢) ، والإمام أحمد في رواية (٣) ، وعبد العزيز بن جعفر (٢) - غلام الخلال - ، وأبوزرعة الرازي (٤) ، والسرخسي (٥) ، والطحاوي (٦) ، والحميدي (٧) ، والقرطبي (٨) ، وأحمد بن يونس (٢) ، وأبو بكر بن هانئ (٢) ، وعبد الله بن إدريس (٢) ، وفضيل بن مرزوق (٢) ، وطلحة بن مصرف (٢) ، وجماعات من الحنابلة (٩) ، وطائفة من الفقهاء من أهل الكوفة وغيرهم (٩) .

وقد استدلوا على مذهبهم بالأدلة التالية :

«١» - قوله تعالى عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم : "ليغيظ بهم الكفار..." (١٠) . وأدنى أحوال الساب لهم ، والطاعن فيهم أن يكون مغتاضا منهم .

قال الإمام مالك بن أنس رحمه الله : "من أصبح من الناس في قلبه غيظ على أحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد أصابته هذه الآية : (محمد رسول الله ... - إلى قوله -

(١) أصول السنة للحميدي ٥٤٦/٢ ، وتفسير ابن كثير ٣٣٩/٤ ، وتفسير القرطبي ٢٩٧/١٦ .

(٢) نقله عنه شيخ الإسلام ابن تيمية في الصارم المسلول على شاتم الرسول - صلى الله عليه وسلم - ص ٥٧٠ .

(٣) نقله عنه ابن تيمية في الصارم المسلول ص ٥٧١ ، ٥٧٩ .

(٤) نقله عنه الخطيب البغدادي في الكفاية في علم الرواية ص ٩٧ .

(٥) أصول السرخسي ١٣٤/٢ .

(٦) العقيدة الطحاوية ص ٥٢٨ .

(٧) أصول السنة للحميدي ٥٤٦/٢ .

(٨) تفسير القرطبي ٢٩٧/١٦ .

(٩) ذكر ذلك ابن تيمية في الصارم المسلول ص ٥٧٠-٥٧١ .

(١٠) سورة الفتح ، جزء من الآية ٢٩ .

ليغيب بهم الكفار" (١) .

<٢> - قوله عليه الصلاة والسلام عن أصحابه : " .. ومن أبغضهم فببغضي أبغضهم ، ومن آذاهم فقد آذاني ، ومن آذاني فقد آذى الله وتعالى ..." (٢) .

وفي معنى هذا الحديث قال الحسن بن علي البربهاري : "من تناول أحدا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعلم أنه إنما أراد محمدا ، وقد آذاه في قبره" (٣) .
ومعلوم أن "الآذى لله ولرسوله يوجب القتل ، ويوجب نقض العهد ، ويوجب الردة" (٤) .

أما قوله عليه السلام : " .. ومن أبغضهم فببغضي أبغضهم " ، فقد فسره الإمام مالك بن أنس رحمه الله بقوله عمّن قدح في الصحابة : "إنما هؤلاء أقوام أرادوا القدح في النبي عليه الصلاة والسلام ، فلم يمكنهم ذلك ، فقدحوا في أصحابه ، حتى يقال : رجل سوء ، ولو كان رجلا صالحا لكان أصحابه صالحين" (٥) .

<٣> - ومن أدلتهم على كفر من سب الصحابة : قولهم : إن الطعن في الصحابة ، وانتقاصهم ، وتجريحهم ، والقول بعدم عدالتهم يؤدي إلى إبطال الشريعة ؛ إذ هم الذين حملوها ونقلوها وبلغوها .

قال الإمام أبو زرعة الرازي : "إذا رأيت الرجل ينتقص أحدا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعلم أنه زنديق ؛ وذلك أن الرسول صلى الله عليه وسلم عندنا حق ، والقرآن

(١) نقله عنه القرطبي في تفسيره ٢٩٧/١٦ .

(٢) تقدم تخريجه ص (١٢٤) .

(٣) كتاب شرح السنة للبربهاري ص ٥٤ .

(٤) المارم المسلول لابن تيمية ص ٤٠٣ .

(٥) نقله عنه ابن تيمية في المارم المسلول ص ٥٨٠ .

حق ، وإنما أدى إلينا هذا القرآن والسنة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وإنما يريدون أن يجرحوا شهودنا ليبتلوا الكتاب والسنة ، والجرح بهم أولى ، وهم زنادقة" (١) .

وقال القرطبي معلقا على قول الإمام مالك بكفر من اغتاز من الصحابة : "لقد أحسن مالك في مقالته وأصاب في تأويله ، فمن نقص واحدا منهم - يقصد من الصحابة - ، أو طعن عليه في روايته فقد رد على الله رب العالمين ، وابطل شرائع المسلمين" (٢) .

<٤> - ومن أدلتهم على كفر من سب الصحابة : قولهم : إن في سب الصحابة وانتقاصهم رد لما تواتر في القرآن والسنة من مدحهم ، والثناء عليهم ، والإشادة بهم . ومن انتقصهم أو طعن عليهم فقد عارض الله في ثنائه عليهم في كتابه ، وعارض رسول الله صلى الله عليه وسلم في مدحه لهم في سنته .

قال الألووسي عن انتقاص الروافض للصحابة ، وطعنهم عليهم : "إن في ذلك إنكار ما قام الإجماع عليه قبل ظهور المخالف ، من فضلهم ، وشرفهم ، وممادمة المتواتر من الكتاب والسنة الدالين على أن لهم الزلفى عند ربهم" (٣) .

ومعلوم أن معارضة الله تعالى في خبره مخرجة عن دائرة الإسلام - عيادا بالله تعالى - ؛ قال الشيخ صديق حسن خان : "من خالف الله ورسوله في إخبارهما وعصاهما بسوء العقيدة في خلص عباده ونخبة عباده فكفره بواح لاستترة عليه" (٤) . وهناك أدلة أخرى استدلت بها من قال بكفر سب الصحابة ، وكلها من الأدلة المعتبرة .

(١) أسنده إليه الخطيب البغدادي في "الكفاية" ص ٩٧ .

(٢) تفسير القرطبي ٢٩٧/١٦ .

(٣) الأجوبة العراقية للألووسي ص ٤٩ .

(٤) الدين الخالص لصديق حسن خان ٣/٣٨١-٣٨٢ .

القول الثاني : من قال بفسق سب المحابة ، ولم يقل
 ===== بكفره ، وقال بتعزيره ، ولم يقل بقتله :
 ذهب فريق من علماء أهل السنة إلى أن من سب المحابة رضي
 الله عنهم لا يكفر ، بل يفسق . ولا يقتل ، بل يعزر ويؤدب .
 وممن قال بذلك منعم : الخليفة الراشد عمر بن عبدالعزيز
 رضي الله عنه (١) ، والإمام مالك في رواية (١) ، والإمام أحمد
 في رواية (١) ، وعاصم الاحول (١) ، وإسحاق بن راهويه (١) ،
 وعبد الملك بن حبيب (١) ، وابن المنذر (١) ، وإبراهيم
 النخعي (٢) ، وعبد الله بن محمود الموصل (٣) ، وابن
 عابدين (٤) ، والتفتازاني (٥) ، وأبو الشكور السالمي (٥) ،
 وملا علي القاري (٥) ، والقسطلاني (٦) ، والنووي (٧) ،
 والسرمل (٨) ، والباقلاني (٩) ، وابن تيمية (١٠) ،
 وغيرهم (١١) .
 وقد استدلوا على هذا المذهب بأدلة منها :

-
- (١) ذكر قوله في ذلك شيخ الإسلام في الصارم المسلول ص
 ٥٦٨-٥٦٩ .
 (٢) الصارم المسلول ص ٥٧٨ .
 (٣) في كتابه الاختيار ٢٣٨/٤ .
 (٤) في كتابه تنبيه الولاة والحكام ٣٦٦/١ .
 (٥) ذكر ذلك ابن عابدين في كتابه : تنبيه الولاة والحكام
 ٣٦٧/١ .
 (٦) في كتابه إرشاد الساري ٩٤/٦ .
 (٧) في شرحه على صحيح مسلم ٩٣/١٦ .
 (٨) في كتابه نهاية المحتاج ٤١٦/٧ .
 (٩) في الإنصاف ص ٦٨ .
 (١٠) في الصارم المسلول ص ٥٧١ .
 (١١) راجع للاستزادة كتاب "محابة رسول الله" للاستاذ عيادة
 الكبيسي ص ٣٣٩-٣٤١ .

﴿١﴾ - إن مجرد سب الصحابة غير مستلزم للكفر والخروج من الملة ، وهو يختلف عن سب الانبياء عليهم الصلاة والسلام ، والله تعالى قد "ميّز بين مؤذي الله ورسوله ، ومؤذي المؤمنين ؛ فجعل الاول ملعونا في الدنيا والآخرة ، وقال في الثاني : (فقد احتمل بهتاننا وإثما مبينا) (١) ، ومطلق البهتان والإثم ليس بموجب للقتل ، وإنما هو موجب للعقوبة في الجملة ؛ فتكون عليه عقوبة مطلقة ، ولايلزم من العقوبة جواز القتل ... " (٢) .

﴿٢﴾ - قالوا : "إن اشخاص الصحابة لايجب الإيمان بهم باعيانهم ؛ فسب الواحد لايقدم في الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر" (٣) .

وبهذا يتضح أن حكم سب الصحابة من المسائل الخلافية عند أهل السنة ؛ فرغم اتفاقهم على حرمة الفعل ، اختلفوا في حكم الفاعل على قولين - كما تقدم - ، واستدل كل واحد منهم على مذهبه بأدلة قوية ، ومعتبرة .

والراجع أنه لايقطع بكفر من سب الصحابة لمجرد السب ؛ لأن السب قد وقع في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ، وبمسمع منه فلم يحكم بكفر الساب ، ولم يهدر دمه ، وإنما اكتفى بالنهي عن ذلك بقوله : "لا تسبوا أصحابي ، لا تسبوا أصحابي .." (٤) ، فلو كان سب الصحابة كافرا لأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتله ، ولما اكتفى بمجرد النهي عن السب .

(١) سورة الاحزاب ، جزء من الآية ٥٨ .

(٢) المصنوع المسلول لابن تيمية ص ٥٧٨ .

(٣) نفس المصدر ص ٥٧٩ .

(٤) تقدم تخريج هذا الحديث ص (١٢٠) .

ولقد كان الإمام أحمد بن حنبل رضي الله عنه يتتهم من يسب الصحابة في دينه ، ولكنه كان يجبن عن قتله كما صرح بذلك رضي الله عنه بقوله عنه : "ما أراه على الإسلام" ، "اتهمه على الإسلام" ، "أجبن عن قتله" (١) . وهذا التورع منه عن قتله يدل على أنه لم يكن يقطع بكفره ؛ إذ لو كان يقطع بكفر من سب الصحابة لما تردد في قتله .

هذا بالنسبة لمن أتى بمجرد السب الذي هو الشتم ، وعليه يحمل كلام من لم يكفر سب الصحابة من أهل العلم ؛ فإن من سبهم سباً لا يقدح في عدالتهم ولا في دينهم - مثل وصف بعضهم بالبخل ، أو الجبن ، أو قلة العلم ، أو عدم الزهد ، ونحو ذلك - فهذا هو الذي يستحق التأديب والتعزير ، ولانحكم بكفره بمجرد ذلك" (٢) .

أما من قرن مع السب أمراً آخر ، فحكمه يتوقف على الأمر الذي قرنه :

«١» - "فإن زعم أنهم ارتدوا بعد رسول الله عليه الصلاة والسلام إلا نفرًا قليلاً لا يبلغون بضعة عشر نفماً" ، أو فسق عامتهم ، "فهذا لا يريب أيضاً في كفره ؛ لأنه مكذب لما نصح القرآن في غير موضع من الرضى عنهم ، والثناء عليهم ، بل من يشك في كفر مثل هذا فإن كفره متعيّن ؛ فإن مضمون هذه المقالة أن نقلة الكتاب والسنة كفار أو فساق ، وأن هذه الآية التي هي (كنتم خير أمة أخرجت للناس) (٣) سوخيها هو القرن الأول - كان عامتهم كفاراً أو فساقاً ، ومضمونها أن هذه الأمة شر الأمم ، وأن سابقي هذه الأمة هم شرارها ، وكفر هذا مما يعلم بالاضطرار من دين الإسلام" (٤) .

(١) المارم المسلول لابن تيمية ص ٥٦٨ .

(٢) نفس المصدر ص ٥٨٦ .

(٣) سورة آل عمران ، جزء من الآية ١١٠ .

(٤) المارم المسلول لابن تيمية ص ٥٨٦-٥٨٧ .

قال القاضي عياض المالكي : "نقطع بتكفير كل قائل قولا يتوصل به إلى تفضيل الأمة ، وتكفير جميع الصحابة" (١) .

وقال الحافظ الذهبي : "من قال لمسلم بعد إيمانه كافر ، فهو كافر بإجماع الأمة" (٢) .

وقال الشيخ محمد بن سليمان التميمي رحمه الله : " . . ومن نسب جمهور أصحابه صلى الله عليه وسلم إلى الفسق والظلم ، وجعل اجتماعهم على الباطل ، فقد ازدري بالنبي صلى الله عليه وسلم ، وازدراؤه كفر" (٣) .

إذاً : لاختلاف بين علماء أهل السنة في أن من نسب الصحابة رضي الله عنهم إلى الكفر والارتداد : فإنه كافر لاشك في كفره ، بل إن من يشك في كفره فإن كفره متعين - كما صرح بذلك شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله (٤) - .

<٢> - وكذا من كفر الشيخين : أبابكر وعمر رضي الله عنهما فلا شك في كفره .

قال الحافظ الذهبي : "كل من أحب الشيخين فليس بغال . بلى من تكلم فيهما فهو غال مغتر ، فإن كفرهما والعياد بالله جاز عليه التكفير واللعنة" (٥) .

<٣> - وكذا من نسب عائشة رضي الله عنها إلى الفاحشة ، فلا شك في كفره ، ومن شك في كفره فهو كافر .

قال القاضي أبو يعلى : "من قذف عائشة بما برأها الله منه كفر بلا خلاف ، وقد حكى الإجماع على هذا غير واحد ، وصرح غير واحد من الأئمة بهذا الحكم" (٦) .

(١) الشفا في حقوق المصطفى للقاضي عياض ٢/٢٨٦ .

(٢) المنتقى من منهاج الاعتدال للذهبي ص ٥٣٦-٥٣٧ .

(٣) رسالة في الرد على الرافضة للتميمي ص ٨ .

(٤) الصارم المسلول لابن تيمية ص ٨٧ .

(٥) تذكرة الحفاظ للذهبي ٢/٧٧٥ .

(٦) نقله عنه ابن تيمية في الصارم المسلول ص ٥٦٥-٥٦٦ .

وقد نقل القاضي أبو يعلى قول الإمام مالك بن أنس رحمه الله : "من سب أبابكر جلد ، ومن سب عائشة قتل . قيل له : لم ؟ قال : من رماها فقد خالف القرآن ؛ لأن الله تعالى قال : (يعظكم الله أن تعودوا لمثله أبدا إن كنتم مؤمنين) (١)" (٢) .

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية : "من نسب عائشة رضي الله عنها وعن أبيها إلى الفاحشة ، وقد نزل القرآن ببراءتها ، فهو كافر ؛ لأن هذا وأمثاله لا يمكن إنكاره إلا بتكذيب الرسول صلى الله عليه وسلم ، أو إنكار التواتر .." (٣) .

وقال العلامة ابن عابدين الحنفي : "نعم ، لاشك في تكفير من قذف السيدة عائشة رضي الله عنها ، أو أنكر صحبة المديق" (٤) .

ويتلخص مما تقدم : أن قول من قال بعدم تكفير من سب المحابة ليس على إطلاقه ، إذ أن من سب المحابة بنسبتهم إلى الارتداد والكفر ، أو سب أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها بقذفها ، ونسبتها إلى الفاحشة ، فهذا لاختلاف في كفره بإجماع أهل السنة والجماعة .

وبهذا يتضح معتقد أهل السنة والجماعة في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فإنهم يعتبرونهم أفضل الناس بعد الأنبياء والمرسلين ، وينزلونهم المنزلة التي أنزلهم الله تعالى ، وأنزلهم رسوله عليه الصلاة والسلام إياها .

(١) سورة النور ، جزء من الآية ١٧ .

(٢) ذكر ذلك شيخ الإسلام ابن تيمية في الصارم المسلول ص

٥٦٦ .

(٣) بغية المرئاد لابن تيمية ص ٣٤٣-٣٤٤ .

(٤) حاشية ابن عابدين ٢/٢٩٤ .

{الفصل الثاني}

موقف أشهر فرق الشيعة من المحاباة بإيجاز

لم توافق فرق الشيعة أهل السنة والجماعة في معتقدتهم في المحاباة رضي الله عنهم ، ولم يستدلوا بما استدلوا به على معتقدتهم من نصوص الكتاب والسنة والإجماع ، وإنما كان عمدتهم في هذا المعتقد أقوال مزينة مزخرفة يحسبها الظمان ماء حتى إذا جاءها لم يجدها شيئاً ، وهذه الأقوال تارة يتقولونها من عند أنفسهم ، وتارة ينسبونها إلى بعض آل البيت الذين هم برآء من أي تنقص للمحاباة ففلا عن أن يصدر منهم أي طعن أو شتم في حقهم ، وهم في ذلك متبعون لقول الله تعالى : "والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا إنك رؤوف رحيم" (١) .

ولبيان موقف أشهر فرق الشيعة من المحاباة بإيجاز قسّمت هذا الفصل إلى مبحثين .

المبحث الأول : التعريف المختار للشيعة ، وبيان أشهر فرقها المعاصرة :

وفيه مطلبان :

المطلب الأول : التعريف المختار للشيعة :

<١> - معنى الشيعة في اللغة :

تطلق كلمة "شيعة" في اللغة ، ويراد بها عدة معان ، منها : الاتباع ، والانصار ، والأعوان ، والخاصة . فإذا قيل : هؤلاء شيعة فلان : فمد بها أحد هذه المعاني ، أو كلها ، أو بعضها .

(١) سورة الحشر ، الآية ١٠ .

قال صاحب القاموس المحيط : "شيعَة الرجل : أتباعه وأنصاره . وتطلق على الفرقة الواحدة ، ويقع على الواحد والمثنى والجمع والمذكر والمؤنث" (١) .

وقال صاحب الصحاح : " . . . شيعَة الرجل : أتباعه وأنصاره . يقال شايعه ، كما يقال وإله من الولي" . . . وكل قوم أمرهم واحد يتبع بعضهم رأي بعض فهم شيع ، وقوله تعالى : (كما فعل بأشياعهم من قبل) (٢) : أي بإمثالهم من الشيع الماضية . قال ذو الرمة :

استحدثت الركب عن أشياعهم خبر

أم راجع القلب من أطرابه طرب

يعني : عن أصحابهم . . . " (٣) .

<٢> - تعريف الشيعة في الاصطلاح :

اختلف العلماء في تعريف الشيعة اصطلاحاً :

- فقال بعضهم : "قد غلب هذا الاسم على كل من يتولى

عليا وأهل بيته اسماً خاصاً" (٤) .

وهذا القول غير سديد ؛ لأن أهل السنة والجماعة يتولون

علياً رضي الله عنه وأهل بيته ، وليسوا من الشيعة .

- وقال قوم - منهم الشهرستاني - : "الشيعة هم الذين

شايعوا علياً رضي الله عنه على الخصوص ، وقالوا بإمامته

(١) القاموس المحيط للفيروز آبادي ٤٧/٣ . وانظر : لسان

العرب لابن منظور ١٨٨/٨-١٨٩ .

(٢) سورة سبأ ، الآية ٥٤ .

(٣) الصحاح للجوهري ١٢٤٠/٣ .

(٤) القاموس المحيط للفيروز آبادي ٤٧/٣ . وانظر : لسان

العرب لابن منظور ١٨٨/٨ ، وتاج العروس للزبيدي ٤٠٥/٥ ، ،

ومقدمة ابن خلدون ص ٣٤٨ .

وخلافته نسا ووصية ، إما جليا ، وإما خفيا ، واعتقدوا أن الإمامة لا تخرج من أولاده ، وإن خرجت فبظلم يكون من غيره ، أو بتقية من عنده .." (١) .

وهذا التعريف لا يسلم على إطلاقه أيضا ؛ لأن الزيدية - وهم من الشيعة - يرون صحة إمامة أبي بكر وعمر رضي الله عنهما - كما سيأتي - .

- وقيل (٢) : "بل الشيعة : هم الذين فضّلوا عليا على عثمان رضي الله عنهما ، حتى يقال : فلان عثمانى ، وفلان شيعة لعلي .

وهذا فاسد أيضا ؛ إذ أنه غير جامع لجميع أفراد الشيعة ؛ فإنه لا يشمل مثل كثير عزة إذ يقول :

برثت إلى الإله من ابن أروى (٣) ومن دين الخوارج أجمعينا
ومن عمر برثت ومن عتيق غداة دعي أمير المؤمنين .

والتعريف الجامع المانع للشيعة : هو التعريف المستنبط من كلام الإمام ابن حزم ، والذي يقول فيه : "من وافق الشيعة في أن عليا رضي الله عنه أفضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأحقهم بالإمامة ، وولده من بعده ، فهو شيعي وإن خالفهم فيما عدا ذلك مما اختلف فيه المسلمون . فإن خالفهم فيما ذكرنا فليس شيعيا" (٤) .

فتعريف الشيعة على ذلك : هم الذين شايعوا عليا على وجه الخصوص ، وقالوا بأنه أفضل الناس بعد رسول الله ، وأحقهم بالإمامة ، وولده من بعده .

(١) الملل والنحل للشهرستاني ص ١٤٦ .

(٢) حاشية محمد محيي الدين عبدالحميد على كتاب مقالات الإسلاميين لأبي الحسن الأشعري ٦٥/١ .

(٣) هو عثمان بن عفان رضي الله عنه ، واسم أمه : أروى بنت كريب . (الإصابة في تمييز الصحابة لابن حجر ٤٦٢/٢) .

(٤) الفصل في الملل والأهواء والنحل لابن حزم ١١٣/٢ .

وهذا التعريف شبيه بتعريف الإمام أبي الحسن الأشعري للشيعة والذي يقول فيه : "إنما قيل لهم الشيعة : لأنهم شايعوا عليا رضوان الله عليه ، ويقدمونه على سائر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم" (١) .

ولم يذكر في هذا التعريف أنهم الذين يعتقدون - أيضا - أن عليا وأولاده هم أحق الناس بالخلافة .

المطلب الثاني : ذكر أشهر فرق الشيعة المعاصرة :

أشهر فرق الشيعة المعاصرة : ثلاث : الزيدية ، والإسماعيلية ، والإثنا عشرية .

— أما الزيدية : فهم أتباع زيد بن علي بن الحسين ابن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم (٢) .

— وأما الإسماعيلية : فهم الذين ساقوا الإمامة في علي ابن أبي طالب ، وابنه الحسن ، ثم جعلوها في ذرية الحسين ، وساقوها في أولاده إلى إسماعيل بن جعفر الصادق ؛ فاتفقوا مع الإثني عشرية في سوق الإمامة في ذرية الحسين إلى جعفر الصادق ، وخالفوهم بزعمهم أن الإمامة صارت من جعفر إلى ابنه إسماعيل . ومنهم من قال بإمامة محمد بن إسماعيل ، وهذا مذهب الإسماعيلية من الباطنية (٣) .

- (١) مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين لأبي الحسن الأشعري ١/٦٥ .
- (٢) مقالات الإسلاميين للأشعري ١/١٢٩ ، والفرق بين الفرق للبغدادي ص ٢٥ ، والملل والنحل للشهرستاني ص ١٥٤ .
- (٣) انظر : الفرق بين الفرق للبغدادي ص ٦٢ ، والملل والنحل للشهرستاني ص ١٦٧-١٦٨ ، ١٩١-١٩٢ ، والتبصير في الدين للإسفرائيني ص ٣٨ . وانظر أيضا : دراسات في الفرق والعقائد الإسلامية د . عرفان عبد الحميد ص ٦٦-٦٧ ، ودراسة عن الفرق في تاريخ المسلمين د . أحمد جلي ص ١٩٣ .

— وأما الإثنا عشرية : فهم الذين ساقوا الإمامة في علي
وابنه الحسن ، ثم في ذرية الحسين بن علي ؛ فقالوا : الإمام
بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم علي بن أبي طالب رضي
الله عنه ، ثم من بعده ابنه الحسن بن علي - الملقب
بالزكي - ، ومن بعده أخوه الحسين بن علي الشهيد ، ثم علي
ابن الحسين ؛ زين العابدين ، ثم محمد بن علي ؛ أبو جعفر
الباقر ، ثم جعفر بن محمد ؛ أبو عبدالله الصادق ، ثم موسى
ابن جعفر الكاظم ، وبعده ولده علي الرضا ، ثم بعده محمد
ابن علي - الملقب بالتقي الجواد - ، ثم بعده علي بن محمد
النقي ، وبعده الحسن العسكري ، ثم ابنه محمد - مهدي
الشيعة المنتظر ، والملقب عندهم بالقائم - ، وهو إمامهم
الثاني عشر (١) . فسلمتوا إثني عشرية بسبب ذلك (١) .

ويقال لهم : القطعية أيضا ؛ وذلك لأنهم قطعوا بموت موسى
الكاظم بن جعفر الصادق (١) .

فهذه أشهر فرق الشيعة المعاصرة .

أما عن بيان موقفهم من الصحابة : فقد أفردت لذلك المبحث
الآتي .

المبحث الثاني : بيان موقف أشهر فرق الشيعة من الصحابة :

=====

وفيه ثلاثة مطالب :

المطلب الأول : موقف فرقة الزيدية من الصحابة رضي الله

عنهم : -----

أجمع أئمة الزيدية على تحريم سب الصحابة رضي الله عنهم ،
أو النيل منهم ، أو انتقامهم .

(١) انظر : مقالات الإسلاميين للأشعري ١/٩٠ ، والفرق بين
الفرق للبغدادي ص ٦٤ ، والملل والنحل للشهرستاني ص ١٦٩ ،
والتبصير في الدين للإسفرائيني ص ٣٩ .

قال يحيى بن الحسين بن محمد بن القاسم الزيدي (ت ١٠٩٠هـ) في رسالته الموسومة بـ "الإيضاح بما خفي من الاتفاق على تعظيم المحابة" بعد ما حكى أقوال الأئمة من أهل البيت : "وإذا تقرر ما ذكرنا ، وعرفت أقوال الأئمة الهداة : علم من ذلك بالضرورة التي لا تنتفي بشك ولا شبهة إجماع أئمة الزيدية على تحريم سب المحابة لتواتر ذلك عنهم ، والعلم به . فما خالف ما علم ضرورة لا يعمل به .." (١) .

وقال محمد بن علي الشوكاني (ت ١٢٥٠هـ) في رسالته الموسومة بـ "إرشاد الغيبي إلى مذهب أهل البيت في صحب النبي" بعد ما نقل إجماع أهل البيت من أئمة الزيدية وغيرهم على تحريم سب المحابة من ثلاثة عشر طريقا : "فهذه طرق متضمنة لإجماع أهل البيت من أئمة الزيدية ومن غيرهم - كما في بعض الطرق - ، والناقل لهذا الإجماع من أسلفنا ذكره من أكابر أئمتهم ... - إلى أن قال : - فهذه كتبهم قد ملأت الأرض ، وأتباعهم على ظهر البسيطة أحياء ، وقد اتفقت كلمة متقدميهم ومتأخريهم على أن من سب المحابة مبتدع" (٢) .

وقال في موضع آخر : "قد ثبت إجماع الأئمة من أهل البيت على تحريم سب المحابة ، وتحريم التكفير والتفسيق لأحد منهم .." (٣) .

ولكن : رغم إجماعهم على تحريم سب المحابة ، إلا أنهم اختلفوا في الترضي والترحم على المحابة بين متوقف ، ومترض : فمذهب المتقدمين منهم : الترضي عن المحابة رضي

(١) نقله عنه الشوكاني في كتابه "إرشاد الغيبي إلى مذهب

أهل البيت في صحب النبي" ق ١٠-١١ .

(٢) إرشاد الغيبي ق ١٢-١٣ .

(٣) نفس المصدر ق ٣ .

الله عنهم ، والترحم عليهم ، وتبعهم على ذلك بعض المتأخرين .

ومذهب بعض المتأخرين : التوقف في الترضي عن الصحابة رضي الله تعالى عنهم (١) .

هذا مع اتفاق الجميع على تحريم سيئهم رضي الله تعالى عنهم ؛ قال يحيى بن الحسين بن محمد بن قاسم الزيدي في كتابه "الإيضاح بما خفي من الاتفاق على تعظيم الصحابة" بعد أن ذكر مذاهب أئمة أهل البيت في الترضي عن الصحابة والتوقف عن ذلك : "يكفي في ذلك القول الجلي : بأن أئمة أهل البيت كافة بين متوقف ومترض ، لا يرى أحد منهم السب للمحابة أصلاً ، يعرف ذلك من عرف" (٢) .

هكذا بالنسبة لما وقفت عليه من كلام أئمة الزيدية . أما اتباع الأئمة : فقد ذكر علماء الفرق - عند أهل السنة - أنهم طوائف يجمعهم القول : بأن الإمامة في أولاد فاطمة رضي الله عنهما ؛ سواء أكانوا من أولاد الحسن ، أم من أولاد الحسين ، فكل فاطمي ، عالم ، شجاع ، سخي ، خرج بالإمامة جاز أن يكون إماماً واجب الطاعة (٣) .

وقد اتفقوا على أفضلية علي رضي الله عنه على باقي الصحابة ، ولكنهم - عدا الجارودية منهم - أجازوا إمامة المفضول مع وجود من هو أفضل منه ؛ لذلك صححوا خلافة الشيخين رضي الله عنهما ، ولم يعلنوا البراءة منهما (٣) . أما طوائف الزيدية : فهي ثلاث : الجارودية ، والسليمانية ، والمالكية .

(١) إرشاد الغبي للشوكاني ق ٥-٩ .

(٢) نقله عنه الشوكاني في "إرشاد الغبي" ق ٨-٩ .

(٣) انظر : مقالات الإسلاميين للأشعري ١/١٢٩-١٣٢ ، والفرق بين الفرق للبيهقي ص ٢٤ ، والملل والنحل للشهرستاني ص ١٥٤-١٥٥ ، وخبيثة الكوان لصديق حسن خان ص ٣٢ .

أما الجارودية :

=====

فهم أتباع أبي الجارود ؛ زياد بن المنذر الهمداني .
قال عنه الإمام أحمد بن حنبل : "متروك الحديث" ، وضعفه
جدا . وقال الإمام يحيى بن معين : "كذاب عدو الله ، ليس
يسوي فلسا" . وقال الإمام البخاري : "يتكلمون فيه" . وقال
النسائي : "متروك" . وقال ابن حبان : "كان رافضيا يضع
الحديث في مثالب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم" (١) .
وقد ذمّه أبو جعفر الباقر - الإمام الخامس عند الإثني
عشرية - ، وسمّاه سلحوبا - ففسّر بأنه شيطان (٢) -
أما عن معتقد أبي الجارود وأتباعه في الصحابة : فإنهم
يزعمون أن النبي صلى الله عليه وسلم نصّ على علي بن أبي
طالب بالوصف ، لا بالحكم ، فكان هو الإمام من بعده .
وزعموا أن الصحابة رضي الله عنهم كفروا بتركهم بيعة علي
ابن أبي طالب رضي الله عنه (٣) .

(١) انظر : ميزان الاعتدال للذهبي ٢/٩٣ ، وتهذيب التهذيب

لابن حجر ٣/٣٨٦-٣٨٧ .

(٢) تاج العروس للزبيدي ٢/٢١٨ . وانظر من مصادر الإثني

عشرية : فرق الشيعة للنوبختي ص ٢١ ، والمقالات للقمي ص

١٨ ، ومروج الذهب للمسعودي ٣/٢٠٦-٢٠٩ ، وتاريخ الفرقة

الزيدية بين القرن الثاني والثالث للدكتورة ففيلة

عبد الأمير ص ٢٩٢ .

(٣) مقالات الإسلاميين للاشعري ١/١٤٠-١٤٢ ، والفرق بين الفرق

للبيгдаي ص ٣٠-٣٢ ، والملل والنحل للشهرستاني ص ١٥٧-١٥٩ ،

والتبصير في الدين للإسفرائيني ص ٢٧-٢٨ ، واعتقادات فرق

المسلمين والمشركيين للرازي ص ٦١ . وانظر : الأديان والفرق

لشعبة الحمد ص ١٦٨-١٧٠ ، ودراسات في الفرق لعرفان

عبد الحميد ص ٦٦ ، ودراسة عن الفرق في تاريخ المسلمين

لجلي ص ١٩١ .

وأما السليمانية :

=====

فهم أتباع سليمان بن جرير الزيدي .
ومعتقدهم في المحابة رضي الله عنهم : أنهم تركوا الأصلح
بتركهم مبايعة علي ؛ لأنه أولاهم بذلك ، وكان ذلك خطأ ،
ولكنه لا يوجب كفرا ولا فسقا ، وإنما هو خطأ اجتهادي .
وقد أثبتوا إمامة الشيخين رضي الله عنهما .
وكان سليمان بن جرير يكفر عثمان رضي الله عنه بسبب الأحداث
التي أحدثها - على حد زعمه - ، ويكفر عائشة وطلحة والزبير
رضي الله عنهم بإقدامهم على قتال علي بن أبي طالب (١) .

وأما الصالحية :

=====

فهم أتباع الحسن بن صالح بن حي (٢) .
ومعتقدهم في المحابة أنهم أخطؤوا حين بايعوا أبا بكر وعمر
مع وجود من هو أفضل منهما - يعنون علياً - ، ولكن خطأهم هذا
اجتهادي لا يكفر ، ولا يفسق . وقد صححوا إمامة الشيخين رضي
الله عنهما ، وتوقفوا في أمر عثمان بن عفان رضي الله عنه
ولم يلقدموا على ذمه ، ولا على مدحه ، وقالوا : "إذا سمعنا

(١) مقالات الإسلاميين للأشعري ١/١٤٣ ، والفرق بين الفرق
للبيهقي ص ٣٢-٣٣ ، والملل والنحل للشهرستاني ص ١٥٩-١٦٠ ،
وامتقادات فرق المسلمين والمشركين للرازي ص ٦٢ .

(٢) الهمداني ، المتوفى سنة ١٦٧هـ . قال يحيى القطان :
"كان الشوري سيء الرأي فيه" . وقال أحمد : "حسن ثقة ،
وأخوه ثقة" ، ونقل عن ابن معين قوله عنه : "ثقة مأمون ،
ومستقيم الحديث" . وقد أخرج له مسلم في صحيحه .

(انظر : ميزان الاعتدال للذهبي ١/٤٩٦-٤٩٩ ، وتهذيب التهذيب

لابن حجر ٢/٢٨٥-٢٨٩) .

الإخبار الواردة في حقه ، وكونه من العشرة المبشرين بالجنة : قلنا : يجب أن يحكم بمحة إسلامه وإيمانه وكونه من أهل الجنة . وإذا رأينا استهتاره بتربية بني أمية وبني مروان ، وأنه أتى أمورا لم يكن عليها نهج المحابة : قلنا : يجب أن يحكم بكفره . فتحيرنا في أمره ، وتوقفنا في حاله ، ووكلفناه إلى احكم الحاكمين" (١) .

هذا بالنسبة لما ذكره علماء الفرق من معتقدات للزيدية - بطوائفها الثلاثة - في المحابة رضي الله عنهم . وقد اطلعت على عدة كتب لعلماء زيديين وجدتهم فيها يلعنون معاوية رضي الله عنه كلما ذكروا اسمه ؛ فكما تطرق كلامهم إلى معاوية رضي الله عنه كتبوا بجوار اسمه : "لعنه الله" (٢) ، بل إن بعضهم ألف كتابا في مثالب معاوية رضي الله عنه ، ودعى الناس فيه إلى سبِّه ولعنه والتبرئ منه (٣) .

وهذا يدل على سوء طوية ، وفساد سريرة - والعياذ بالله تعالى - .

(١) مقالات الإسلاميين للأشعري ١/١٤٤-١٤٥ ، والفرق بين الفرق للبيهقي ٣٤-٣٥ ، والملل والنحل للشهرستاني ص ١٦١-١٦٢ ، واعتقادات فرق المسلمين والمشركين للرازي ص ٦٢ . وانظر : الأديان والفرق لشيبة الحمد ص ١٧٣ ، ودراسة عن الفرق لأحمد جلي ص ١٩٢ .

(٢) انظر على سبيل المثال :

— كتاب "إشبات نبوة النبي صلى الله عليه وسلم" لأحمد بن الحسين الزيدي ص ١٣٩ ، ١٤٠ .

— كتاب "الاساس لعقائد الاكياس" للقاسم بن محمد بن علي الزيدي ص ١٦٤ ، ١٧٤ .

(٣) وهو كتاب "النصائح الكافية لمن يتولى معاوية" : لمحمد ابن عقيل العلوي الزيدي .

المطلب الثاني : معتقد الإسماعيلية في الصحابة :

لم أجد أحدا من علماء الفرق - عند أهل السنة والجماعة - تعرض لموقف فرقة الإسماعيلية من الصحابة ، بالرغم من وفرة كتبهم ، وامتلائها بالمطاعن العديدة الموجهة إلى الصحابة عموما ، وإلى كبارهم على وجه الخصوص . وقد رجعت إلى العديد من مصادر الإسماعيلية القديمة ، ومراجعهم الحديثة ، واستخلصت منها معتقد الإسماعيلية في الصحابة رضي الله عنهم ، وخرجت بعد ذلك بنتيجة هي : إن معتقد الإسماعيلية في الصحابة هو عين معتقد الإثني عشرية فيهم ، ولا تكاد تلمح أدنى تفاوت بينهما .

(١) - فبالنسبة لموقفهم من الصحابة عموما :

نجدهم يمتقنون - كاعتقاد الإثني عشرية - أن الصحابة رضي الله عنهم ارتدوا بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم لعدم مبايعتهم لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه بالخلافة . وإن أكثر الصحابة كانوا منافقين (١) .

قال الحامدي الإسماعيلي : "من الصحابة من أقروا بنبوذة النبي وخالفوا عليا ، فلم ينفعهم إقرارهم بالرسول" (٢) . وقال مصطفى غالب - الإسماعيلي المعاصر - : "الرسول كان يعلم علم اليقين بما تنطوي عليه نفوس بعض من يلتفون حوله من الصحابة والمهاجرين والانصار ، لذلك فمئل ان تبقى الولاية ، أو بالأحرى الخلافة من بعده غير معلنة رسميا . وبمراحة : خشية أن يؤدي هذا الإعلان إلى الخلاف والانشقاق

(١) راجع : أساس التأويل للقاضي النعمان ص ٢٨ ، والمجالس والمسائرات له ص ٢٣٥ ، وكتاب الكشف لجعفر بن منصور اليمن ص ٧٨ .

(٢) كنز الولد للحامدي ص ٩٩ .

وبعثرة الصفوف ... لما كانوا يبطنونه من النية السيئة ،
والنفاق والتدليس ، وعدم الولاء الكامل للرسالة الإسلامية
التي يجسدها .." (١) .

<٢> - وبالنسبة لموقفهم من كبار الصحابة على وجه
الخصوص : فإنه كموقف الإثنى عشرية منهم ؛ يبغضونهم ،
ويوجهون إليهم العديد من المطاعن والتهم .

- (موقفهم من الصديق) : فهم يزعمون أن أبابكر رضي
الله عنه - بالتعاون مع بقية الصحابة - غصب الخلافة من
صاحبها الشرعي ؛ علي بن أبي طالب (٢) .

ويزعمون أيضا أنه غصب "فدكا" من فاطمة رضي الله عنها ،
وضربها ، وأهانها (٣) .

لذلك فهم يزعمون أن الصديق رضي الله عنه كان كافرا (٤) ،
وأن قوله تعالى : "ويوم يعف الظالم على يديه يقول يا ليتني
اتخذت مع الرسول سبيلا * يا ويلتى ليتني لم أتخذ فلانا
خليلا * لقد أضلني عن الذكر بعد إذ جاءني وكان الشيطان
للإنسان خذولا" (٥) نزل فيه بسبب غصبه للخلافة - على حد
زعمهم - ؛ قال جعفر بن منصور اليماني : "وكان الشيطان
للإنسان) : أي عمر لابي بكر" (٦) .

- (موقفهم من عمر) : وأما بالنسبة لموقفهم من عمر فهو
شبيه بموقفهم من أبي بكر :

-
- (١) الإمامة وقائم القيامة لمصطفى غالب ص ٦٥ .
 - (٢) الإمامة في الإسلام لعارف تامر ص ٤٩-٥٢ ، والإمامة وقائم
القيامة لمصطفى غالب ص ٥-٧ ، ٧٣ .
 - (٣) الإمامة وقائم القيامة لمصطفى غالب ص ٦٦ .
 - (٤) الأرجوزة المختارة للقاضي النعمان ص ٩٩ ، والإمامة
وقائم القيامة لمصطفى غالب ص ٢٥٨ .
 - (٥) سورة الغرقان ، الآية ٢٩ .
 - (٦) سرائر النطقاء لجعفر بن منصور اليماني ص ٣٠ ، وتاج
العقائد ومعدن الفوائد لعلي بن محمد الوليد ص ٧٩ .

فإنهم يزعمون أن عمر شيطان (١) - وهو كزعم الإثنى عشرية كما سيأتي - .
ويتبررون منه ومن أبي بكر ويلعنونهما (٢) . ويذمونه أن القائم يملئهما في الرجعة (٣) - بعد نبي قيريهما ، وإخراجهما - ويجلد كل واحد منهما مائة جلدة (٤) .
- (موقفهم من الخلفاء الراشدين أبي بكر وعمر وعثمان) : وأما بالنسبة لله عنهم : فإنهم يعتبرونهم غاصبين للخلافة من صاحبها الشرعي (٥) . ويذمونه أنهم المعنويون بقوله تعالى : "فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج" (٦) (٧) ، وأنهم فرعون وهامان وقارون (٨) .
- (موقفهم من بقية الصحابة) : أما موقفهم من بقية الصحابة فهو مشابه تماما لموقف الإثنى عشرية : فإنهم يظعنون في العشرة المبشرين بالجنة - عدا علي - ، وفي أمهات المؤمنين ، وفي غيرهم من كبار الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين .
وهذا يدل على أن مورد كلتا الطائفتين واحد . وقد أشار إلى ذلك المجلسي - شيخ الدولة المغوية - في معرض شأنه

- (١) المجالس المؤيدية للمؤيد ١٣٦/٢ .
- (٢) كتاب الإزهار لحسن بن نوح الهندي ص ٢٢١ .
- (٣) وهو كمعتقد الإثنى عشرية ، وسيأتي الكلام عنه مفصلا .
- (٤) سرائر النطقاء لجعفر بن منصور اليمن ص ٢٤-٣٥ ، ومزاج التسنيم لمياد الدين الإسماعيلي ص ٢٣٥ .
- (٥) تاريخ الدعوة الإسماعيلية لمطفي غالب ص ٨١-٨٢ . وانظر إثبات النبوءات للمجستاني ص ١٥٩ .
- (٦) سورة البقرة ، الآية ١٩٧ .
- (٧) كتاب الكشف لجعفر بن منصور اليمن ص ١٢٥ .
- (٨) نفس المصدر ص ٨ .

١٤٨

على كتاب دعائم الإسلام - وهو كتاب إسماعيلي يحتوي على مطاعن عديدة وجهها الإسماعيلية إلى الصحابة - ، فقال بعد أن ذكر مؤلفه الغاضي النعمان بن محمد المغربي الإسماعيلي ، وأثنى عليه شأن كثيرا : "وأخبار هذا الكتاب أكثرها موافقة لما في كتبنا المشهورة..." (١) .

وهناك مطاعن أخرى كثيرة وجهها الإسماعيلية إلى العديد من الصحابة اعرفت عنها ولم أذكرها ، خشية أن يطول المقام .

المطلب الثالث : معتقد الشيعة الإثنى عشرية في الصحابة :

وهو موضوع هذا الكتاب .
ويتلخص موقفهم من الصحابة بأنهم طعنوا فيهم عموما ؛ فتسيؤهم جميعا - عدا نورا يسيرا منهم - إلى الكفر والنفاق والارتداد ، وجرحهم ، وتسيؤوا إليهم تعدد الكذب ، وتحريف كتاب الله تعالى . وسلقوا ساداتهم بالنسبة حداد ، وحاولوا إلحاق العديد من التهم بهم ، فلم يراعوا فيهم صدق محبتهم لتبيهم على الله عليه وسلم ، ولم يرقبوا فيهم إلا ، ولأدلة . وليست هذه الأقوال تجنيتا عليهم ، وما سيأتي في ثنايا هذه الأطروحة من حقائق منقولة من كتبهم مباشرة يدل على صدق هذه المقالة .

(١) بحار الأنوار للمجلسي ٣٨/١ .

{ الباب الأول }

موقف الشيعة الإثني عشرية من الصحابة عموماً :

=====

إن المتأمل لنصوص الكتاب والسنة ، والمتتبع لسيرة الصحابة رضوان الله عليهم ، لا يرتاب في سمو منزلتهم ، ورفعة شأنهم ، فقد هداهم الله تعالى إلى الإسلام ، وتلقَّوه عذباً زللاً ، وسائغاً فرائساً من مشكاة النبوة ، وخالط بشاشة قلوبهم فانعقد بها ، فأخلموا لدينهم في السر والعلانية ، وبذلوا في سبيله المَهَج والأرواح ، والغالي والنفيس ، فشادوا بنيانه ، وأكملوا صرحه ، وفتحوا البلاد ، وهَدَّوْا العباد ، فكانوا بذلك أهلاً لرضوان الله ومحبته ، وكانوا خير أمة أخرجت للناس ، وخير القرون .

وقد عرف الناس لهم حقهم ، وحفظوا وصية رسولهم بهم ، فأحبوهم بحبهم لرسولهم صلى الله عليه وسلم .

إلا أن الشيعة أشرعت سهامها في وجه أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فعمدت إلى تشويه سيرتهم ، وتسويد صحائفهم البيضاء النقية ، واتهامهم بالنفاق والخيانة والكذب ، وتكفيرهم صراحة بما فيهم أبو بكر وعمر وعثمان وبقية العشرة الذين بشرهم رسول الله بالجنة ومات وهو عنهم راض .

ولاريب أن هذا المنيع من الشيعة يعد مخالفة لكتاب الله الذي أثنى الله فيه على الصحابة وصرح برضاه عنهم ، ومخالفة لسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي أوصى بأصحابه خيراً ، ونهى عن بغضهم وسيهم ..

ولبيان موقف الشيعة من الصحابة عموماً قسّمت هذا الباب إلى عدة فصول ...

القفل الأول : دعوى الشيعة الإثني عشرية ارتداد الصحابة بعد
 وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 يعتقد الشيعة الإثنا عشرية أن الصحابة رضي الله عنهم
 ارتدوا جميعاً على أديارهم القهقري إلا نفرًا يسيرًا منهم
 اختلف في عددهم ، والراجح عندهم أنهم ثلاثة .
 ويزعمون أن هذا المعتقد جاءت به الروايات المعتبرة
 المتملة الأسانيد عندهم (١) .

وعلى هذا المعتقد في الصحابة قول الإثني عشرية بأسرهم ،
 بله فرق الإمامية جميعاً والجارودية من الزيدية (٢) .
 فهذا المفيد - وهو من كبار علماءهم - يخاطب الجارودية
 موضحاً لهم أن اعتقاد الإمامية ارتداد الصحابة تعتبره جميع
 النامبة - يعني أهل السنة - بدعاً في المقال يقارب الردة
 عن الإسلام ، فيقول بعد أن يشير إلى ارتداد الصحابة :
 "هذامع ما بيناه لكم من قولنا في القوم و أوضحنا عن معناه

(١) على سبيل المثال : ما رواه الكشي بسنده إلى أبي جعفر
 الباقر ، وهو قوله : " ارتد الناس إلا ثلاثة نفر : سلمان
 وأبو ذر والمقداد " (اختيار معرفة الرجال للطوسي ص
 ١١٠٨) ، ونقله عنه الكاشاني في تفسير المافي ١/١٤٨ ، وفي قرّة
 النيون ص ٤٢٦ ، وقال عن إسناده : معتبر . ونقله أيضاً عبد
 الله شير في حق اليقين ١/٢١٨ - ٢١٩ ، وقال عن إسناده أيضاً :
 معتبر . وغيرهما .

(٢) الجارودية أتباع أبي الجارود - زياد بن المنذر - تقدم
 التريفيق بها .

ما لا يمكننا وإياكم مثله في المتقدمين على أمير المؤمنين
 "ع" ومن اتبعهم في الضلال ، وهو عند جميع الناصبة بدع في
 المقال يقارب الردة عن الاسلام" (١) .

وهذا التستري ينقل اعتقاد الإمامية في ذلك و يقول :
 "كما جاء موسى "ع" للهداية وهدى خلقا كثيرا من بني
 إسرائيل وغيرهم فارتدوا في أيام حياته ولم يبق فيهم أحد
 على إيمانه سوى هارون "ع" ، كذلك جاء محمد صلى الله عليه
 وآله وهدى خلقا كثيرا لكنهم بعد وفاته ارتدوا على
 أعقابهم" (٢) .

أما النوري الطبرسي فقد صرح ب "أنهم معاشر الإمامية
 يرون أن جميع المحابة ارتدوا إلا القليل منهم بعد وفاة
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم" (٣) .

قال الأسفرايني (٤) بعد سرده لفرق الإمامية وكلامه على
 بعض معتقداتهم : " واعلم أن جميع من ذكرناه من فرق
 الإمامية متفقون على تكفير المحابة" (٥) .

وبهذا تتضح لنا عقيدة الاثني عشرية في كفر المحابة
 وارتدادهم بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم .

أما الأدلة التي استندوا إليها في هذه الدعوى فمتنوعة ،
 من الكتاب والسنة و أقوال أئمتهم - المعصومين عنهم - ، وغير ذلك .

(١) المسائل الجارودية للمفيد ص ٨ - ٩ .

(٢) احقاق الحق للتستري ص ٣١٦ .

(٣) فمل الخطاب للنوري الطبرسي ص ١٨٥ .

(٤) هو طاهر بن محمد الاسفرايني الشافعي ، إمام فقيه مفسر ،
 مات بطوس سنة إحدى و سبعين وأربعمائة . (طبقات الشافعية

للسبكي ٣/١٧٥ ، وتبيين كذب المفتري لابن عساكر ص ٢٧٦) .

(٥) التبصير في الدين للاسفرايني ص ٤١ .

وبتقسيم هذا الفصل إلى مباحث يتضح المطلوب.
المبحث الأول : أدلتهم من القرآن الكريم :

إن المتتبع لتفاسير الشيعة يجد أنهم يعتمدون تحريف الآيات ، ويبعدون النجعة في فهمها ، وينزلونها على آرائهم ويلوون أعناقها بسلبهم لفظ القرآن ما دل عليه و أريد به . والمتأمل لزدلة التي استندوا إليها في هذا الباب يدرك سريعا أنهم عمدوا إلى آيات نزلت في المشركين والمنافقين واستدلوا بها على نفاق المحابة الكرام و ارتدادهم .
ومن هذه الآيات :

« ١ » قوله تعالى : " وَأَتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيْتَ وَ
أَيْدِنَهُ بَرْوَحَ الْغُدُّسِ ، وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَتَلَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ
مَنْ بَعْدَ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا فَمِنْهُمْ مَنْ ءَامَنَ وَمِنْهُمْ
مَنْ كَفَرَ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَتَلُوا وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا
يُرِيدُ " (١) .

فقد استدلوا بهذه الآية على أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اختلفوا من بعده فمنهم من آمن ومنهم من كفر .

روى الكليني والعياشي بإسنادهما إلى أبي جعفر محمد ابن علي الباقر في قصة بيعة أبي بكر رضي الله عنه ، وفيها قول أبي جعفر : " أليس الله قد أخبر عن الذين قبلهم من الأسم أنهم اختلفوا من بعد ما جاءتهم البينات - واستشهد بهذه الآية ، ثم قال : - وفي هذا ما يستدل به على أن أصحاب محمد صلى الله عليه وآله اختلفوا من بعده فمنهم من

آمن ومنهم من كفر " (١) .

وقد استدلل حيدر الآملي بهذه الآية على ان الامة تنقسم بعد النبي قسمين : قسماً مؤمناً وآخرَ كافراً ، وان القسم الذي لايرضى بما قرره الرسول ويخرج عن طاعته هم المشركون (٢) .
المناقشة :

من عادة الإثني عشرية ان يتمسكوا بأي دليل يرون انه يقوي مذهبهم ولو كان هذا الدليل لا صلة له في الحقيقة بما ذهبوا إليه ؛ فليس المراد بهذه الآية اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ، فإنهم رضي الله عنهم لم يقتتلوا إثر وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ لا في خلافة أبي بكر ولا في خلافة عمر ولا في خلافة عثمان ، بل إن عثمان رضي الله عنه طلب منهم أن يكفوا أيديهم ولا يدفعوا عنه الذين حرّمهم ابن سبأ على قتله حتى لا تراق قطرة دم ، وإنما وقع القتال في خلافة علي رضي الله عنه بين بعض الصحابة مع اعتزال البعض الآخر ، ولم يكن القتال - بحمد الله - لاختلافهم في قاعدة من قواعد الإسلام ، فهم كانوا متفقين على جميعها لم يحصل خلاف بينهم لأجلها ، وإنما كان القتال قتال فتنة ليس بواجب ولا مستحب ، وكان ترك القتال خيراً للطائفتين ، وهذا هو قول جمهور أهل السنة من الصحابة والتابعين كما صرح بذلك

(١) الروضة من الكافي للكليني ص ٣٨١ ، تفسير العياشي ٢٠٠/١ ، وانظر : البرهان للبحراني ٣١٩/١ - ٣٢٠ ، وبحار الانوار للمجلسي ٦/٨ ، وفصل الخطاب للنوري الطبرسي ص ٥١ - ٥٢ ، والإيقاظ من الهجعة للحر العاملي ص ١٠١ - ١٠٢ .

(٢) الكشكول لحيدر الآملي ص ٣٠ - ٣١ .

شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله (١) .

وقد خالف الطبرسي الإمامية - وهو منهم - في تفسير هذه الآية فقال : "ولو شاء الله ما اقتتل الذين من بعدهم (؛ من بعد موسى وعيسى (٢) ، ثم قال : واتى بلفظ الجمع لان ذكرهما يغني عن ذكر المتبوعين لهما ، كما يقال : خرج الامير فنكوا في العدو نكايَةً عظيمةً " (٣) .

ولاريب ان هذا القول تقيّةٌ منه ، فإن طريقته في تفسيره تعتمد على مداراة أهل السنة ومماشاتهم - كما صرح الشيعة انفسهم بذلك - (٤) .

<٢> - قوله تعالى : " وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ ، وَمَنْ يَذَّكَّرْ عَلَى عَقِبَيْهِ فَلَنْ يَمْزِرَ اللَّهُ شَيْئاً وَ سَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ " (٥) .

وقد استدلوا بهذه الآية أيضا على ارتداد الصحابة ؛ فقد روى الطبرسي بسنده إلى أبي جعفر أنه ذكر قصة غدِير خم ، وذكر قول رسول الله صلى الله عليه وسلم للصحابة في يوم الغدير محذرا لهم من نقض بيعة علي : " معاشر الناس انذركم اني رسول الله إليكم ، قد خلت من قبلي الرسل أفان مت أو

(١) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٤/٤٤٨ .

(٢) وهذا التفسير مروى عن قتادة وعن الربيع ؛ رواه عنهما الطبري بسنده (جامع البيان ٢/٣) .

(٣) مجمع البيان للطبرسي ١/٣٥٩ .

(٤) راجع : الأنوار النعمانية للجزائري ٢/٣٥٨ ، وفصل

الخطاب للنوري الطبرسي ص ٣٣ - ٣٥ .

(٥) سورة آل عمران ، الآية ١٤٤ .

قتلت انقلبتهم على أعقابكم ، ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر
الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين، ألا وإن علياً هو الموصوف
بالمبر والشكر، ثم من بعده ولدي من صلبه" (١).

وفي خطبة الوسيلة المنسوبة لعلي رضي الله عنه استدلت علي
نفسه - كما زعم الشيعة - بهذه الآية على نكوص الصحابة على
الأديبار ورجوعهم على الأعقاب إثر موت رسول الله صلى الله
عليه وسلم (٢) ، حيث يقول فيها : حق تأويلها بعد رسول
الله صلى الله عليه وسلم (٣) .

وقد استدلت أبو جعفر الباقر بهذه الآية على ارتداد الصحابة
بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا الثلاثة الذين بقوا
على ولائهم لعلي (٤) - كما نسب الشيعة ذلك إليه - .

وزعموا أن ابن عباس فسر هذه الآية فقال : الشاكرين :
علي بن أبي طالب والمرتدين على أعقابهم : الذين ارتدوا
عنه (٥) .

(١) الاحتجاج للطبرسي ص ٦٢ . ونقله الكاشاني في تفسير
الماضي ٣٠٤/١ .

(٢) الروضة من الكافي ص ٢٥٨ . ونقله الكاشاني في تفسير
الماضي ٣٠٤/١ .

(٣) إلزام الناصب للحائري ٢/٢٧٠ ، والدرجات الرفيعة
للشيرازي ص ٢١٣ .

(٤) انظر : اختيار معرفة الرجال للطوسي ص ١٣٠١٢ ، وتفسير
العياشي ١/١٩٩ ، وبحار الأنوار للمجلسي ٦/٧٤٩ ، والبرهان
للبحراني ١/٣١٩ ، وتفسير الماضي للكاشاني ١/٣٠٥ .

(٥) البرهان للبحراني ١/٣١٩ .

هذه الآية من جملة الآيات التي نزلت بعد غزوة أحد - وهذا امر لا ينكره الإثنا عشرية (١) - ولسبب نزولها قصة ملخصها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اصاب يوم أحد ، وأذاع المشركون انه قتل ، فذبَّ الوهن والضعف إلى بعض الصحابة ، وتقامسوا عن القتال فقال الله محذراً من حصل له ضعف منهم ، ومعاتباً لهم على ما كان منهم من الملح والجزع حين قيل لهم ساعد : إن محمداً قتل ، ومبيناً قبح انصراف من انصرف منهم عن عدوهم وانهزامه عنه : "وما تَحَمَّدَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ " اي لا ينبغي ان تجعلوا خلوكم الرسول قبلة سبباً لانقلابكم على أعقابكم بعد موته أو قتله ، بل اجعلوه سبباً للتمسك بدينه (٢) .

أما دعوى الإثني عشرية أن هذه الآية صريحة في ارتداد الصحابة بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم : فهي مجرد دعوى بلا برهان ؛ إذ كيف يمح أن يبقى الصحابة هذه الآية في القرآن ، مع ادعاء الشيعة الإثني عشرية - إلا من شدَّ منهم - ان الصحابة حذفوا من القرآن الآيات التي تتحدث عن مثالبهم ، بل إنهم يروون في كتبهم ان ابا بكر الصديق رضي الله عنه قرأ هذه الآية لما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم امام الملا بن الغاسم (٣) يحرضهم على الثبات وعدم الارتداد .

(١) تفسير القمي ١١٩/١ - ١٢٠ ، والبرهان للبحراني ٣١٩/١ .

(٢) انظر : جامع البيان للطبري ١١٠/٣ - ١١٤ ، وتفسير ابن

كثير ٤٠٩/١ ، وروح المعاني للآلوسي ٧٣/٤ - ٧٥ .

(٣) الروضة من الكافي للكليني ص ٣٨١ ، والاحتجاج للطبرسي ص

أما ما نسبوه إلى ابن عباس رضي الله عنهما من أنه فسر الشاكرين ب(علي بن أبي طالب) ، والمرتدين على أعقابهم : الذين ارتدوا عنه ، فغير صحيح بل الصحيح في تفسيرها ما قاله علي بن أبي طالب رضي الله عنه : "الشاكرين : الثابتين على دينهم أبا بكر وأصحابه" ، فكان علي رضي الله عنه يقول : « كان أبو بكر أمين الشاكرين ، وأمين أحباء الله ، وكان أشكرهم وأحبهم إلى الله » (١) .

« ٣ » _ قوله تعالى : " فَكَيِّفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا " (٢) .

انفرد الكاشاني عن باقي الشيعة بالاستدلال بهذه الآية على ارتداد الصحابة ، فقال في تفسيرها : " إن النبي يشهد على الأمة والصحابة بارتدادها واعتدائها على أهل بيته " (٣) . وقال في موضع آخر : "يشهد على منافقي قومه وأمته وكفارهم بإلحادهم ، وعنادهم ، ونقضهم عهده ، وتغييرهم سنته ، واعتدائهم على أهل بيته وانقلابهم على أعقابهم وارتدادهم على أدبارهم واحتذائهم في ذلك سنة من تقدمهم من الأمم الظالمة الخائنة لأنبيائها ، فيقولون بأجمعهم : ربنا غلبت علينا شقوتنا وكنا قوماً فاليين " (٤) .

ولاريب أن دعواه أن هذه الآية تدل على ارتداد الصحابة مجانب للمواب ؛ فإن هذه الآية عامة في شهادته صلى الله عليه وسلم على جميع أمته بأنه قد بلغهم ما أرسله الله به

(١) جامع البيان للطبري ٣/١١١ ، وروح المعاني لالكوسي ٤/٧٥ .

(٢) سورة النساء ، الآية ٤١ .

(٣) الوافي للكاشاني ٢/١٨٠ .

(٤) تفسير الصافي للكاشاني ١/٣٥٦ .

اليهم (١) ، وليس فيها ما يدل على ما زعمه .

﴿٤﴾ - قول الله تعالى : "إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ
وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضِ
وَنُكْفِرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا * أُولَئِكَ هُمُ
الْكَافِرُونَ حَقًّا وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا" (٢) .

تفرد القمي في الاستدلال بهذه الآية على ارتداد
المصاحبة فقال : "هم الذين أقروا برسول الله صلى الله عليه
وآله وانكروا أمير المؤمنين" (٣) .

وهاتان الآيتان نزلتا في شأن اليهود والنصارى ؛
فاليهود آمنوا بموسى عليه السلام ومن تقدمه من
الأنبياء ، وكذبوا بعيسى ومحمد عليهما السلام ، والنصارى
مدقوا بعيسى عليه السلام ومن تقدمه من الأنبياء ، وكذبوا
بمحمد صلى الله عليه وسلم (٤) .

﴿٥﴾ - قوله سبحانه : "يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مِّنْ بَرْتَدَّ
مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ.." (٥) .

قال القمي في تفسيرها : " هو مخاطبة لأصحاب رسول الله صلى
الله عليه وآله الذين غصبوا آل محمد صلوات الله عليهم

(١) انظر : جامع البيان للطبري ٩٢/٥ - ٩٣ ، وتفسير ابن

كثير ٤٩٨/١ - ٤٩٩ ، وفتح القدير للشوكاني ٤٦٧/١ .

(٢) سورة النساء ، الآيتان ١٥٠ ، ١٥١ .

(٣) تفسير القمي ١٥٧/١ . ونقله عنه البحراني في البرهان

٤٢٥/١ .

(٤) راجع : جامع البيان للطبري ٥/٦ - ٦ ، وتفسير ابن

كثير ٥٧٢/١ ، وفتح القدير للشوكاني ٥٣٢/١ .

(٥) سورة المائدة ، الآية ٥٤ .

حقهم وارتدوا عن دين الله" (١).

لمناقشة :

أشارت هذه الآية إلى الذين ارتدوا في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم كالأسود العنسي وقومه ، ومسيلمة الكذاب وقومه ، وطلحة بن خويلد وقومه (٢) ، وإلى الذين ارتدوا بعد وفاته من عامة العرب إلا أهل المدينة ومكة وقبيلة عبد القيس من البحرين .

وليس الأمر ما ذهب إليه القمي في تفسيره ، فإن الصحابة الكرام - وعلى رأسهم الصديق أبو بكر رضي الله عنه - الذين زعم الإثنا عشرية أنهم ارتدوا هم الذين قاتلوا هؤلاء المرتدين كما ذكر ذلك كبار علماء الإثني عشرية (٣) .

وهذا أمر ثابت ومشهور ، ولهذا قال جمهور المفسرين : إن أبابكر ومن معه هم المعنيون بقول الله تعالى : " فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه " ، بل لقد أقسم الحسن البصري وهو من كبار شيعة علي - على حد زعم الشيعة (٤) - أن

(١) تفسير القمي ١/١٧٠ ، وانظر : تفسير الصافي للكاشاني

١/٤٤٨ - ٤٤٩ ، والبرهان للبحراني ١/٤٧٩ .

(٢) السيرة النبوية لابن هشام ٢/٥٩٩ ، والسيرة النبوية

لابن كثير ٤/٩٥ .

(٣) انظر : الشافي للمرتضى ص ٢٠٨ ، وتلخيص الشافي للطوسي

ص ٣٩٧ ، والاقتصاد له ص ٣٣٦ ، وكشف المحجة لابن طاوس ص ٦٩ ،

والصراط المستقيم للبيضاوي ١/٩٤ ، والانسوار النعمانية

لجزائري ٤/١١٢ ، وعلم اليقين للكاشاني ٢/٧٤١ ، ومنار

الهدى لعلي البحراني ص ٦٨٤ - ٦٨٥ .

(٤) السقيفة لسليم بن قيس ص ٦٦ ، والامالي للمدوق ص ٤٣٤ .

المعنى بها أبو بكر وأصحابه (١)، وبمثل قوله قال أبو
السيوطي علي بن أبي طالب رضي الله عنه (١) ، وهو مروى عن
جماعة من المفسرين (١).

وقيل إن المعنى بها قوم أبي موسى الأشعري ، ودليل ذلك ما
روى عن رسول الله من إيمانه إلى أبي موسى وقوله : "هم قوم
هذا" لما نزلت هذه الآية (١) . - وقد تابع الطبرسي الشيعي أهل
السنة في ذكر هذه الأقوال (٢) .-

أما قول الإمامية : إن المراد علي وشيعته مستدلين بقول
الشعبي في تفسيره : إنما نزلت في علي (٣) فقد رد عليه
ابن تيمية رحمه الله بقوله : " إن هذا كذب على الشعبي ؛
فإنه قال في تفسير هذه الآية : قال علي وقتادة والحسن :
إنهم أبو بكر وأصحابه ، وقال مجاهد : هم أهل اليمن " (٤) .
واقول الشيعة مجرد عن الدليل ، فيجب عدم قبوله ، خاصة
لتنافره مع ما هو أشهر منه .

﴿٦﴾ - قوله تعالى : "وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِتْنَةً فَعَمَّوْا وَصَمَّوْا
بِمَآ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ثُمَّ عَمَّوْا وَصَمَّوْا كَثِيرًا مِنْهُمْ وَاللَّهُ بِمُصِيرِ
مَآ يَعْمَلُونَ " (٥) .

روى القمي والعياشي بسندهما إلى أبي عبد الله جعفر
المصدق قوله في تفسير هذه الآية : " نزلت في الصحابة حيث
كان رسول الله بين أظهرهم ، ثم عموا وصموا حيث قبض رسول

- (١) جامع البيان للطبري ٦/٢٨٢-٢٨٧ ، وتفسير ابن كثير ٢/٧٠ .
- (٢) مجمع البيان للطبرسي ٢/٢٠٨ .
- (٣) منهاج الكرامة للحلي ص ١٦١ .
- (٤) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٧/٢١١-٢١٢ . ونحن نقوله
قال الآوسي في روح المعاني ٦/١٦٣ .
- (٥) سورة المائدة ، الآية ٧١ .

الله ، ثم تاب الله عليهم حيث قام امير المؤمنين "ع" ،
قال : ثم عموا وصموا إلى الساعة" (١) .
المناقشة :

هذه الآية والتي قبلها (٢) إخبار من الله عن حال بني
إسرائيل مع انبيائهم من تكذيبهم أو قتلهم ، ومن كونهم
عموا عن الحق وصموا فلا يسمعون حقا ولا يهتدون إليه ، وعلى
هذا إجماع مفسري أهل السنة (٣) ، وقد تبعهم الطبرسي الشيعي
على عادته في مماشاتهم تقية (٤) .

﴿٧﴾ - قوله تعالى : "أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ
وَالْحَكْمَ وَالنَّبُوَّةَ فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا
لَيَسُوًّا بِهَا بِكْفِيرِينَ" (٥) .

قال القمي في تفسير هذه الآية : " قوله (فإن يكفر بها
هؤلاء) يعني أصحابه وقريش ومن انكروا بيعة امير المؤمنين
عليه السلام " (٦) .

(١) تفسير القمي ١/١٧٥-١٧٦ ، وتفسير العياشي ١/٧٤ .

وانظر: البرهان للبحراني ١/٤٩١ .

(٢) وهي قوله تعالى : " لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ
وَأَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ رُسُلًا كَلِّمًا جَاءَهُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَىٰ أَنفُسُهُمْ فَرِيقًا
كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ" .

(٣) جامع البيان للطبري ٦/٣١١-٣١٢ ، وتفسير ابن كثير

٢/٨٠ ، وفتح القدير للشوكاني ٢/٦٣ ، وغيرهم .

(٤) مجمع البيان للطبرسي ٢/٢٢٧ .

(٥) سورة الانعام ، الآية ٨٩ .

(٦) تفسير القمي ١/٢٠٩-٢١٠ . ونقله عنه هاشم البحراني في

البرهان ١/٥٤٠ .

إن في هذه الآية تزكية لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وليس فيها ذم كما زعم الشيعة ؛ فإن الله ذكر الكفار الذين جحدوا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ثم ذكر في مقابلتهم أصحاب رسول الله الذين لم يكفروا و ليسوا بها كافرين ، وبهذا قال المفسرون من أهل السنة (١) ، وتبعهم الطبرسي الشيعي على عادته (٢) .

﴿٨﴾ - قوله تعالى : "إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا

كَانَتْ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ" (٣) .

- روى القمي و العياشي بسندهما إلى جعفر الصادق في تفسير هذه الآية قال : " فارقوا القوم والله دينهم - وفي رواية - قال : كان علي يقرؤها : (فارقوا دينهم وكانوا شيعا) (٤) ، ثم قال : فارق والله القوم دينهم " (٥) .

(١) جامع البيان للطبري ٧/٢٦٣-٢٦٥ ، وتفسير ابن كثير ١٥٥/١ ، وفتح القدير للشوكاني ٢/١٣٨ ، وروح المعاني للآلوسي ٧/٢١٥-٢١٦ ، ومحاسن التأويل للقاسمي ٦/٢٤٠٠-٢٤٠١ .

(٢) مجمع البيان للطبرسي ٢/٣٣١ .

(٣) سورة الأنعام ، جزء من الآية ١٥٩ .

(٤) مجمع البيان للطبرسي ٢/٣٨٨ .

(٥) تفسير القمي ١/٢٢٢ ، وتفسير العياشي ١/٣٨٥ . وانظر :

تفسير المعاني للكاشاني ١/٥٦٠ ، والبرهان للبحراني ١/٥٦٥ ،

ونهار الأنوار للمجلسي ٩/٣٨٩ ، وفصل الخطاب للنوري الطبرسي

٣٦٢ - ٣٦٣ .

المناقشة :

المعنى بهذه الآية هم اليهود والنصارى لأنهم الذين فرقوا دينهم أو فارقوا دينهم - على كلتا القراءتين - ؛ قال تعالى: " وما تفرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَةُ " (١)، وهذا قول جمهور مفسري أهل السنة (٢)، وقيل : إن المراد بها أهل البدع وأهل الشبهات وأهل الضلالة من هذه الأمة (٣).

وعلى كلا التفسيرين فالمحابة رضوان الله عليهم ليسوا المرادين بهذه الآية ؛ فإنهم رضي الله عنهم لم يختلفوا في قاعدة من قواعد الإسلام ولا في أصل من أصوله ، وكانوا في ذلك كسنة مجتمعين متععين .

﴿٩﴾ - قوله تعالى : "وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ" (٤).

روى العياشي بسنده إلى الصادق قوله في تفسير هذه الآية قال: "أصابت الناس فتنة بعد ما قبض الله نبيه صلى الله عليه وآله حتى تركوا عليا عليه السلام وبايعوا غيره ؛ وهي الفتنة التي فتنوا بها ، وقد أمرهم رسول الله صلى الله عليه وآله باتباع علي عليه السلام والأوصياء من آل محمد

(١) سورة البينة ، الآية ٤ .

(٢) أمثال ابن عباس ، ومجاهد ، وقتادة ، والفحاك ، والسدي ، وعبيد بن سليمان ، وغيرهم .

(٣) جامع البيان للطبري ١٠٤/٨-١٠٧، وتفسير ابن كثير

١٩٦/٢، وفتح القدير للشوكاني ١٨٣/٢، وروح المعاني للالكوسي

٦/٢٥٨٥-٢٥٨٧ .

(٤) سورة الأنفال ، الآية ٢٥ .

ملوات الله عليهم" (١) .

وروى الفحل بن الحسن الطبرسي بسنده إلى ابن عباس أنه لما نزلت هذه الآية قال النبي : "من ظلم عليا مقعدي هذا بعد وفاتي فكأنما جحد نبوتي ونبوة الانبياء قبلي" (٢) .

المناقشة :

إن ما نقلوه عن جعفر الصادق لا يمت إلى الصدق بملة ؛ فإنه قد كُذِبَ عَلَيْهِ رَحْمَةُ اللَّهِ أَكْثَرَ مِمَّا كَذَبَ عَلَى غَيْرِهِ ، ومن ذلك هذا النقل عنه إذ لا يدل على محته كتاب ولا سنة ، بل لقد خالفه بعض مفسري الشيعة الإثني عشرية ، وزعموا أن هذه الآية نزلت في طلحة والزبير لما حاربوا أمير المؤمنين "ع" وظلموه - على حد قولهم - (١) .

أما أهل السنة فقد رجحوا في تفسيرها أنها تحذير من الله لعباده المؤمنين بئلا يُقْرُوا المنكر بين أظهرهم حتى لا يعصمهم الله بالعذاب فيصيب الظالم وغيره (٢) .

(١) تفسير العياشي ٢ / ٥٣ . وانظر: تفسير المافي للكاشاني

١ / ٦٥٦ ، والبرهان للبحراني ٢ / ٧٢ ، ٤ / ٤٨٣ .

(٢) مجمع البيان للطبرسي ٢ / ٥٣٤ - ٥٣٥ . وقد أورده أبو

القاسم الحسكاني - الشيعي - في كتاب شواهد التنزيل وادعى

إجماع المسلمين عليه ، وأسنده ابن السراج - الشيعي - إلى

ابن مسعود مرفوعاً . (راجع : الصراط المستقيم للبيضاوي

٢ / ٢٧ ، وعلم اليقين للكاشاني ٢ / ٦٢٢ - ٦٢٣ ، والبرهان

للبحراني ٢ / ٧٢) .

(٣) تفسير القمي ١ / ٢٧١ ، وتفسير المافي للكاشاني ١ / ٦٥٦ .

(٤) تفسير ابن كثير ٢ / ٢٩٩ ، وفتح القدير للشوكاني ٢ / ٣٠٠ ،

وروح المعاني للآلوسي ٩ / ١٩٢ - ١٩٤ ، وتفسير القاسمي ٨ / ٢٩٧٦ .

وقيل : إنها تنطبق على علي وعثمان وطلحة والزبير رضي الله عنهم (١) : "فإن عائشة وطلحة والزبير رضي الله عنهم طلبوا قتل عثمان الذين كانوا تحيزوا إلى علي ، وهم يعلمون أن براءة علي من دم عثمان كبراءتهم وأعظم ، لكن القتل كانوا قد أووا إليه ، فطلبوا قتل القتل ، ولكن كانوا عاجزين عن ذلك هم وعلي ؛ لأن القوم كانت لهم قبائل يذبون عنهم ، والفتنة إذا وقعت عجز العقلاء فيها عن دفع السفهاء ، فصار الأكابر رضي الله عنهم عاجزين عن إطفاء الفتنة وكف أهلها ، وهذا شأن الفتنة كما قال تعالى : (وَآتَقُوا فِتْنَةَ لَاتِمِّيَنَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاسَةً) ، وإذا وقعت الفتنة لم يسلم من التلوث بها إلا من عممه الله" (٢) . فإن الظالم يظلم فيبتلى الناس بفتنة تصيب من لم يظلم فيعجز عن ردها حينئذ . فامتنع على كلا التفسيرين ما ذهب إليه الشيعة الإثنا عشرية من استدلالهم بهذه الآية على ارتداد الصحابة .

أما استدلالهم بحديث : "من ظلم علياً مقعدي هذا..." فباطل ؛ إذ أن هذا الحديث لا أصل له ولا وجود له في كتب السنة ، وهو يتعارض مع أصول الدين التي قررها رسول الله صلى الله عليه وسلم وتواتر نقلها عنه .

<١٠> - قوله تعالى : "الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ" (٣) .

قال القمي في تفسيرها : "كفروا بعد النبي صلى الله عليه

(١) جامع البيان للطبري ٢١٨/٩-٢١٩ ، وتفسير ابن كثير

٢/٢٩٩ ، وفتح القدير للشوكاني ٢/٣٠٠ .

(٢) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٤/٣٤٣ .

(٣) سورة النحل ، الآية ٨٨ .

وآله ومدوا عن أمير المؤمنين " (١) .

المناقشة :

إبان الله سبحانه في هذه الآية . حال المشركين يوم القيامة وما ينتظرهم من العذاب الأليم نتيجة صدمهم عن سبيل الله بإعراضهم عن دينه ، وصددهم غيرهم عن اتباعه . والآية عامة في المشركين بإجماع مفسري أهل السنة (٢) ، وتبعهم الطبرسي الشيعي على ذلك (٣) .

<١١> قوله تعالى : " وَلَقَدْ مَدَدَ عَلَيْنَهُمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ

فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا قَرِيْقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ " (٤) .

تعتبر هذه الآية من أشهر الأدلة القرآنية عند الشيعة الإثنى عشرية على ارتداد الصحابة ، وقد افتروا قصة في محاولة منهم لصددهم رأيهم تبداً فصولها في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم وخاتمتها بعد وفاته . فقد روى سليم بن قيس الهلالي عن علي رضي الله عنه أنه سأل سلمان الفارسي : هل تدري من أول من بايع أبا بكر على منبر رسول الله ؟ ، ثم أخبره بأن الذي بايع أبا بكر أولاً هو إبليس ، ثم روى له قصة حملت يوم غدیر خم حين نصبه رسول الله صلى الله عليه وسلم إماماً من بعده بأمر الله ، وأخبر أصحابه بأن علياً أولى بهم من أنفسهم ، فحزن إبليس

(١) تفسير القمي ٣٨٨/١ . ونقله عنه البحراني في البرهان

٣٧٨/٢ .

(٢) جامع البيان للطبري ١٤/١٦٠-١٦١ ، وتفسير ابن كثير

٥٨١/٢ ، وفتح القدير للشوكاني ٣/١٨٧ .

(٣) مجمع البيان للطبرسي ٣/٣٨٠ .

(٤) سورة ص ١٢٠ .

وخشي أن يتم الأمر لعلي ، لكن الصحابة بامتناعهم عن مبايعة علي بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وبمبايعتهم غيره بدلا منه قد أزالوا هذا الحزن عنه ، فخرج إلى أبالسته قائلا لهم : "كيف رأيتموني صنعت بهم حين تركوا ما أمرهم الله به من طاعته وما أمرهم به رسوله ؟ . قال علي : وذلك قوله تعالى : (ولقد صدق عليهم إبليس ظنه فاتبعوه إلا فريقا من المؤمنين)" (١) .

وقد أسند الكليني هذه القصة إلى أبي جعفر ، وفيها زيادة وهي قول أبي جعفر : " وكان تأويل هذه الآية لما قبض رسول الله صلى الله عليه وآله ، والظن من إبليس ، وذلك حين قالوا لرسول الله : إنه ينطق عن الهوى ، فظن لهم إبليس ظنا ، فمدقوا له " (٢) .

وأسند القمي هذه القصة إلى جعفر الصادق مع اختلاف في بعض الالفاظ (٣) .

المناقشة

هذه الآية والتي قبلها إخبار من الله تعالى عن مملكة سبا التي كانت قائمة باليمن يأتيها رزقها رغدا من كل مكان ، فكفرت بأنعم الله ، فأبدلها الله بجنيتها جنتين ذواتي أكل

-
- (١) السقيفة لسليم بن قيس ص ٧٩ - ٨١ . وانظر الاحتجاج للطبرسي ص ٨٠ - ٨١ ، وعلم اليقين للكاشاني ٦٧٧/٢ .
- (٢) الروضة من الكافي للكليني ص ٤١٩ . وانظر : الوافي للكاشاني ٤٥/٢ ، وتفسير الصافي له ٣٧٩/٢ ، والبرهان للبحراني ٣٤٩/٣ - ٣٥٠ ، ومرآة العقول للمجلسي ٤١٩/٤ .
- (٣) تفسير القمي ٢٠١/٢ . وانظر : تفسير الصافي للكاشاني ٣٨٠/٢ ، والبرهان للبحراني ٣٥٠/٣ .

حَمَط . و قد كان إبليس ظن فيهم ظنا غير يقين انهم يتبعونه
ويطيعونه في معصية الله فَمَدَّقَ ظَنَّهُ عَلَيْهِمْ بِإِغْوَانِهِمْ .
وقيل : ظن ببني آدم جميعا حينما رأى ما ركب فيهم من
الشهوة والغضب فَمَدَّقَ عَلَى كَفْرَةِ بَنِي آدَمَ ظَنَّهُ الَّذِي ظَنَّ حِينَ قَالَ
كَمَا حَكَى اللَّهُ عَنْهُ : " ثُمَّ لَا تَجِدُنَهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ
وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ " (١) . ظنا منه انه يفعل ذلك لا
علما . وعلى هذا التفسير المتقدم جمهور مفسري أهل السنة (٢) .
<١٢> - قوله تعالى : " الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدَّوْا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ
أَفَلْ أَعْتَدْتُمْ " (٣) .

قال القمي في سبب نزول هذه الآية : " نزلت في الذين
ارتدوا بعد رسول الله وغضبوا أهل بيته حقهم وصدوا عن أمير
المؤمنين عليه السلام وعن ولاية الأئمة عليهم السلام " (٤) .
ثم اسند إلى أبي جعفر الباقر قصة خروج علي رضي الله عنه
بعدبيعة أبي بكر رضي الله عنه إلى المسجد وقراءته لهذه
الآية وقوله لابن عباس : " أتشهد على رسول الله صلى الله
عليه وآله أنه استخلف فلانا ؟ قال : ما سمعت رسول الله
أومى إلا إليك . قال : فعلا بايعتني ؟ قال : اجتمع الناس
عليه فكانت منهم . فقال أمير المؤمنين عليه السلام : كما
اجتمع أهل العجل على العجل ها هنا فتنتم ... " (٤) .

(١) سورة الأعراف ، الآية ١٧ .

(٢) راجع : جامع البيان للطبري ٢٢/٨٧-٨٨ ، وتفسير ابن كثير
٣/٥٣٥ ، وفتح القدير للشوكاني ٤/٣١٩ - ٣٢٠ ، وغيرهم .

(٣) سورة محمد ، الآية ١ .

(٤) تفسير القمي ٢/٣٠٠ - ٣٠١ . وانظر : تفسير المصافي
للকাশاني ٢/٥٦١ - ٥٦٢ ، والبرهان للبحراني ٤/١٨٠ ، وقمل
الخطاب للنوري الطبرسي ٤٤ - ٤٥ .

المناقشة :

هذه الآية إخبار من الله عن الكفار الذين كفروا به وعبدوا معه غيره ، ومدوا الناس عن دين الاسلام فأحبط ما كان لهم من اعمال يرون أنها قريبة وانما تنفعهم كالعق والصدقة وقرى الضيف . وبهذا قال مفسروا أهل السنة (١) .

﴿١٣﴾ - قوله تعالى : "إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أُولَئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ" (٢) .

قال القمي في تفسير هذه الآية : " أنزل عليهم القرآن فارتدوا وكفروا وعصوا أمير المؤمنين ، أولئك هم شر البرية : أي الخليقة " (٣) .

ويلاحظ أن هذه الآية في الكفار من أهل الكتاب والمشركين ، وصرفها عنهم إلى صحابة رسول الله تسقى في كتاب الله تعالى .

وهناك آيات أخرى لم يصرحوا فيها بذكر الصحابة وكنوا عنهم بأعداء آل محمد (٤) ؛ فإذا قرأت في تفاسير القوم وجدتهم عند تفسيرهم لآية فيها كلمة "ظلموا" يؤولونها :

(١) جامع البيان للطبري ٣٨/٢٦ ، وتفسير ابن كثير ١٧٢/٤ ،

وفتح القدير للشوكاني ٢٩/٥ .

(٢) سورة البينة ، الآية ٦ .

(٣) تفسير القمي ٤٣٢/٢ . وانظر : تفسير الصافي للكاشاني

٨٣٨/٢ ، والبرهان للبحراني ٤٩٢/٤ .

(٤) انظر مثلاً : تفسير القمي ١٠٧/١ ، ٢١١ ، ١٤٢ ، ٢٠٩/٢ ،

وتفسير الصافي للكاشاني ٧٣٥/٢ .

ظلموا آل محمد حقهم ، أو غصبوهم حقهم (١) . وكذلك تراهم يعمدون إلى آيات يخبر الله فيها عن حال الكفار يوم القيامة وأنهم في النار خالدون ، ويقولون : المراد بهم من ظلم آل محمد حقهم (٢) . حتى لو كانت الآية في بني إسرائيل مثلا أو في النماري أو في غيرهم ، قالوا : ظاهرها يتعرض لشأن بني إسرائيل - مثلا - ، أما باطنها فهو متعلق بأعداء آل محمد (٣) .

وكل مكان فيه ذكر للآيات أو التكذيب بها قالوا : المراد بالآيات الائمة في بطن القرآن - كما نسبوا ذلك إلى أبي جعفر بائتر - (٤) .

وهم في تفاسيرهم لهذه الآيات وغيرها ينحون منحى التفسير الباطني .

(١) انظر مثلا : تفسير القمي ١/١٤٠ ، ٢/٣٠٢ - ٣٠٣ ، وتفسير العياشي ١/٤٥ ، وتفسير المافي للكاشاني ١/٩٦ ، والبرهان للبحراني ١/٣٥ ، ١٠٤ ، وبحار الانوار للمجلسي ٧/١٣٦ ، وغيرهم .

(٢) انظر مثلا : تفسير العسكري ص ٢٠٦ - ٢٠٧ ، وتفسير القمي ١/٨٥ ، ٢١١ ، ٢٢٤ ، وتفسير العياشي ١/٧٣ ، وتفسير المافي للكاشاني ١/٤١٤ ، والبرهان للبحراني ١/١٧٣ ، وبحار الانوار للمجلسي ٨/٢١٨ .

(٣) قاله طيب الموسوي الجزائري : المعلق على تفسير القمي في التفسير ١/١٦٣ ح ١ .

(٤) تفسير القمي ١/١٩٩ .

المبحث الثاني :

=====

ذكر بعض الأدلة التي استدلووا بها من

السنة على ارتداد الصحابة :

إن أهل العلم بالحديث هم أعرف الناس بما جاء عن الرسول صلى الله عليه وسلم ، وبما قاله الصحابة الكرام رضي الله تعالى عنهم وإليهم المرجع في هذا الباب لأن موازين نقدهم دقيقة وقواعدهم ثابتة لا تتأثر بهوى أو محاباة ، وهم لا يأخذون الحديث حتى ينظروا إلى سمت الراوي وعبادته ودينه ، ومنهجهم في هذا مشهور ومعروف .

أما منهج الشيعة فيختلف تمام الاختلاف عن منهج أهل الحديث ، فنجدهم يعتمدون في رواياتهم على من لعنهم الأئمة المعمومون _ عندهم _ ويصححون أحاديث رجال ثبتت زندقته أو صدر منهم ما يوجب الطعن في دينهم ، وإذا حاججهم المناظر وقال : هذا من الملحونين على لسان الصادق أو الباقر أو غيرهما من الأئمة ، أو قال لهم : هذا مطعون في دينه ، أو قال ما يوجب زندقته .

قالوا : هذا حسن المعتقد عندنا ، أو قالوا : إنما لعنه الإمام الفلاني تقية ، حتى لو ثبت أن هذا الشخص مطعون في دينه لديهم فإنهم يصححون حديثه ، والأمثلة على ذلك كثيرة جدا : فأبو بصير ليث بن البخثري مثلا كان جعفر الصادق الإمام السادس _ عندهم _ يتفجر منه ويتبرم ، وذكروا أنه مطعون عليه ، ومع ذلك فقد صحح الشيعة حديثه واعتبروا الطمن في دينه لا يوجب الطعن (١) . وكذلك نصر بن الصباح رغم

(١) رجال الحلبي ص ١٣٧ - ١٣٨ .

تصريحهم بأنه من الغلاة (١)، إلا أن بعضهم قد حسن حديثه (٢)، والأمثلة كثيرة لامجال لذكرها الآن .
وقد استدل الشيعة بطائفة من الأحاديث على ارتداد الصحابة منها ما أسندوه إلى أئمتهم ، ومنها ما هو في صحاح أهل السنة لكن معناه لايساعدهم على إثبات ما ذهبوا إليه ، ومن تلك :

(١) أحاديث الحوض : تعتبر هذه الأحاديث أقوى دليل عند الاثني عشرية على ارتداد الصحابة فإنهم أجمعوا (٣) أن هذه الأحاديث نص في ارتداد الصحابة ، وتعجبوا من جهالة أهل السنة كيف نزلت هذه الأحاديث في صحاحهم وفي كتبهم المعتبرة ، ثم يحكمون بعد ذلك بأن الصحابة كلهم عدول ،

(١) اختيار معرفة الرجال للطوسي ص ٣٢٢ ، رجال النجاشي ص ٣٠٢ .

(٢) تنقيح المقال للمامقاني ٢٦٨/٣ .

(٣) انظر على سبيل المثال : السقيفة لسليم بن قيس ص ١٦٦ ، والايضاح للفئول بن شاذان ص ١٢٦ ، والغيبة للنعماني ص ٣٠ ، والروضة من الكافي للكليني ص ٣٥٦ ، والطرائف لابن طاوس ص ٣٧٦ ، ٣٩١ ، ٣٩٣ ، والكشكول لحيدر الأملي ص ١١٩ ، والصراط المستقيم للبيضاقي ١٠٦/٣ ، ونفحات اللاهوت للكركي ١٣/١٤٠١/١٥٠١/ب ، وعلم اليقين للكاشاني ٦٢٤/٢ ، والماضي له ٨٥٧/٢ ، وقرة العيون له ص ٤٢٤ ، والبرهان للبحراني ٥١٢/٤ - ٥١٣ ، ومرآة العقول - شرح الروضة - للمجلسي ٣٥٦/٤ ، وبحار الأنوار له ٢٦/٢٨ ، والدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٢٩ - ٣٠ ، واحقاق الحق للتستري ص ٢٧١،٣ ، وحق اليقين لشبر ٢١٧/١ ، والقمول المهمة للموسوي ص ٢٠٠-٢٠٢ ، وعقائد الإمامية للزنجاني ٦٧/٣ ، وقال : وإنما إلى النار .

وأنهم بقوا على الإيمان بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم .

واستشهدوا بأحاديث رويت في الصحيحين منها حديث ابن عباس المرفوع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه : " وإن ناسا من أصحابي يؤخذ بهم ذات الشمال فأقول : أصحابي ، أصحابي ، فيقول : إنهم لم يزالوا مرتدين على أعقابهم منذ فارقتهم ، فأقول كما قال العبد المالح : (وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم _ إلى قوله _ العزيز الحكيم) (١) " (٢) . ومنها حديث سهل بن سعد مرفوعا ، وفيه : "يرد علي اقوام اعرفهم ويعرفوني" (٣) . وحديث أبي سعيد الخدري مرفوعا ، وفيه : "إنهم مني" (٤) إلخ .

ومما استشهدوا به في هذا المعنى ورووه عن أهل البيت: ما أسنده المدوق إلى علي مرفوعا : "يا علي أنت صاحب الحوض لا يملكه غيرك (٥) ، وسيأتيك قوم فيستسقونك ، فتقول: لا ولا مثل

(١) سورة المائدة ، الآيتان ١١٧، ١١٨ .

(٢) صحيح البخاري ٤/٢٧٧، ك الانبياء ، باب قول الله : "واتخذ الله إبراهيم خليلا" ، ، وصحيح مسلم ٤/٢١٩٤ - ٢١٩٥، ك الجنة ، باب فناء الدنيا ، ج ٢٨٦٠ .

(٣) صحيح البخاري ٩/٨٣، ك الفتن، باب "واتقوا فتنة .." ، ، وصحيح مسلم ٤/١٧٩٣، ك الفضائل ، باب الحوض ، ج ٢٢٩٠ .

(٤) صحيح البخاري ٨/٢١٦، ك الرقاق، باب في الحوض ، ، وصحيح مسلم ٤/١٧٩٣، ك الفضائل ، باب الحوض ، ج ٢٢٩١ .

(٥) علي مع القرآن للحكيمي ص ١٤٣ - ١٤٤ . وقوله : "لا يملكه غيرك" تتعارض مع اعترافهم في مواضع أخرى أن الحوض ملك لرسول الله صلى الله عليه وسلم .

ذرة ، فيصرفون مسودة وجوهم " (١) .

ونحوه عن ابن عباس مرفوعا ، وفيه : "... وخليفتي على الحوض يومئذ خليفتي في الدنيا . فقيل : ومن ذاك يا رسول الله ؟ قال : إمام المسلمين ، وأمير المؤمنين ، ومولاهم بعدي علي بن ابي طالب " (٢) .

فعلي يذود عن الحوض أعداءه الذين غصبوه حقه - على حد زعمهم - ولم يحفظوا رسول الله في أهل بيته ، بل ظلموهم وفتنوا أمته . ويذود مع رسول الله صلى الله عليه وسلم كذلك حين يعلم أنهم قد رجعوا على أدبارهم القهقري بسبب ذلك (٣) .

مناقشة هذا الدليل :

=====

قد اختلف العلماء في المقمود ب(الذين يذادون عن الحوض من أمة محمد صلى الله عليه وسلم) على ثلاثة أقوال :

<<١>> قيل : هم الذين ارتدوا بعد وفاة النبي

صلى الله عليه وسلم ممن أسلموا في حياته ولم يخالط الإيمان

قلوبهم ؛ فقد كان أكثر الذين أسلموا بعد فتح مكة إنما

يسلمون عن طريق وثودهم دون أن يفهموا الإسلام على حقيقته

كبنو حنيفة ، وبني أسد ، وتميم ، وغيرهم .

(١) الخصال للمدوق ٥٧٥/٢ .

(٢) الامالي للمدوق ص ٢٩٨ .

(٣) راجع : الخصال للمدوق ٥٧٥/٢ ، والامالي له ص ٢٩٨ ،

والامالي للمفيد ص ١٣٤ - ١٣٥ ، وكفاية الاثر للخزاز ص ٧٣ ،

والمراتب المستقيم للبيضاقي ٨١/٢ ، والدرجات الرفيعة

لشيرازي ص ٣٠٧ ، وفصل الخطاب للنوري الطبرسي ص ١٥٨ .

قال محمد بن يوسف الفريزي (١) - أحد رواة الصحيح - : "ذكر عن أبي عبد الله - يعني البخاري - عن قبيلة (٢) قال : هم المرتدون الذين ارتدوا على عهد أبي بكر ، فقاتلهم أبو بكر رضي الله عنه (٣) .

وقال السفاريني : "لاريب أن كثيرا من الأعراب ومن بني حنيفة ومن بني تميم ممن كان قد أسلم ووفد على النبي صلى الله عليه وسلم ، فقاتلهم الصديق الأعظم ، وأمر خالد بن الوليد فأنكأ فيهم ، فممنهم من قتل ، ومنهم من حرق ، ومنهم من رجع إلى الإسلام ، فالحديث - يقصد حديث الحوض - من أعلام النبوة ، وبالله التوفيق " (٤) .

وقال ابن حجر : " وقوله صلى الله عليه وسلم : (إنهم ارتدوا) (٥) يوافق تفسير قبيلة في المقصود بهم " (٦) .
وقد علق ابن حجر على قول قبيلة المتقدم بقوله : "أي أنه حمل قوله : (من أصحابي) باعتبار ما كان قبل الردة لأنهم

-
- (١) راوي صحيح البخاري ، إمام محدث ثقة عالم ، مات سنة عشرين وثلاثمائة وقد أشرف على التسعين .
(انظر : العبر للذهبي ١٨٣/٢ ، وسين أعلام النبلاء له ١٥/١٠)
(٢) ابن عقبة ، أحد شيوخ البخاري ، مات سنة خمس عشرة ومائتين . (تقريب التهذيب لابن حجر ص ٤٥٣) .
(٣) فتح الباري لابن حجر ٤٩٠/٦ . وقال : قد وصله الإسماعيلي من وجه آخر عن قبيلة ، ورجحه القاضي عياض والباقي .
(راجع : فتح الباري لابن حجر ٣٨٥/١١) .
(٤) شرح ثلاثيات مسند الامام أحمد للسفاريني ٥٤١/١ .
(٥) صحيح البخاري ٢١٧/٨ ، ك الرقاق ، باب في الحوض .
(٦) فتح الباري لابن حجر ٤٧٤/١١ .

ماتوا على ذلك ، ولا يشك أن من ارتد سلب اسم المحبة لأنها نسبة شريفة اسلامية فلا يستحقها من ارتد بعد أن اتصف بها" (١) .

ونقل الآبي عن القاضي عياض : أن قوله صلى الله عليه وسلم : (فأقول كما قال العبد المالح ...) يشهد لصحة قول من حمل الحديث على المرتدين (٢) .

وقال القاضي عياض أيضا فيما نقله عنه النووي عند تعليقه على رواية (أصحابي ، أصحابي) : " هذا دليل لصحة تأويل من تناول أنهم أهل الردة ، ولهذا قال فيهم : (سحقا ، سحقا) ولا يقول ذلك في مذنبى الأمة ، بل يشفع لهم ويهتم لأمرهم (٣) .

<<٢>> وتبيل : إن السراد بحم : المنافقون ، لأنهم يحشرون مع المؤمنين يوم القيامة وعليهم سيما الغرة والتجليل لتسترهم بالإيمان في دار الدنيا ، ولاثر وفوئهم مع المؤمنين ، فيناديهم الرسول صلى الله عليه وسلم للسيما التي عليهم ويظنهم مؤمنين حقا ، فيقال ليس هؤلاء ممن وعدت بهم ، إن هؤلاء بدلوا بحدك ؛ أى لم يموتوا على ما ظهر من إسلامهم (٤) .

فالمنافقون الذين كانوا في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم كانوا يظهرون الإسلام ، ولم يكن يعلمهم كلهم بدليل

(١) نفس المصدر ٤٩٠/٦ .

(٢) إكمال إكمال المعلم للآبي ٢٢٥/٧ .

(٣) شرح صحيح مسلم للنووي ٦٤/١٥ .

(٤) راجع شرح مسلم للنووي ١٣٦/٣ ، وعمدة القاري للعيني

٢/٢١١ ، والمنتقى للباي ٧٠/١ . وهذا الكلام ملخص من كلام

النووي وابن بطل والباي بتمرف .

قوله تعالى : " وَمِمَّنْ حَوْلَكُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ ، وَمِنْ أَهْلِ
الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى النَّفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ " (١) .

وقد قال ابن كثير رحمه الله في تفسيره : " وقوله : (لا
تعلمهم نحن نعلمهم) لا ينافي قوله تعالى : (ولونشاء لأزيناكم
فلمعرفتهم يسيمهم ولتعرفينهم في لحن القول) (٢) ، لان هذا من
باب التوسم فيهم بصفات يعرفون بها لا انه يعرف جميع من
عنده من اهل النفاق والريب على التعيين (٣) .

<<٣>> وقيل : إن المراد بهم أصحاب المعاصي والكبائر

الذين ماتوا على التوحيد ، وأصحاب البدع الذين لم يخرجوا
بيدعتهم عن الاسلام (٤) .

قال أبو عمر بن عبد البر فيما نقله عنه النووي : " كل من
أحدث في الدين فهو من المطرودين عن الحوض من الخوارج
والروافض وسائر أصحاب الأهواء ، وكذلك الظلمة المسرفون في
الجور وظمن الحق المعلنون بالكبائر ، قال : وكل هؤلاء
يخاف عليهم أن يكونوا ممن عنوا بهذا الخبر ، والله
أعلم " (٥) .

ويمح أن يكون المراد بهم كل من ذكرنا إلا الفريق الثالث
فلا يجزم لهم بانهم يذادون لان حكمهم كحكم أصحاب الكبائر
الذين ماتوا على التوحيد ، ولا يقطع لهم بالنار لجواز أن
يغفر الله لهم فلا يدخلوها .

(١) سورة التوبة ، الآية ١٠١ .

(٢) سورة محمد ، الآية ٣٠ .

(٣) تفسير القرآن العظيم لابن كثير ٣٨٤/٢ .

(٤) شرح صحيح مسلم للنووي ١٣٧/٣ .

(٥) نفس الممدر ١٣٧/٣ .

ويتضح مما سبق أن المذايين عن الحوض هم القبائل المرتدة بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أو المنافقون - كما مر - وليسوا صحابة رسول الله كما زعمت الشيعة الإثنا عشرية ، فأحاديث الحوض رواها الصحابة أنفسهم ؛ أكثر من خمسين صحابيا ، فكيف يعقل أن يرووا من الأحاديث ما يدل على كفرهم وردتهم مع اعتقاد الإثني عشرية - إلا من شد منهم - أن الصحابة حذفوا الآيات التي تحدثت عن مشالهم ، فلم لم يكتسوا هذا الحديث مع عظم ضرره إن كان يعينهم ؟ فدل على أنه ليس المراد بهم أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم .

قال الفخاري في نقله عنه ابن حجر : " ولم يرتد من الصحابة أحد ، وإنما ارتد قوم من جفاة الأعراب ممن لا نمرة لهم الدين (١) ، وذلك لا يوجب قدحا في الصحابة المشهورين ، ثم قال : ويدل قوله : (أصيحابي) (٢) - بالتصغير - على قلة عددهم " (٣) .

وقوله صلى الله عليه وسلم : " أصيحابي " - بالتصغير - مذكور في العديد من ممنقات الشيعة (٤) ، وهي تدل على قلة عدد من ارتد لا كما تقول الشيعة عن الصحابة : إنهم ارتدوا

(١) عند الكرماني : (ممن لا بصيرة له في الدين) : الكواكب

الدراري للكرماني ١٠٦/١٧ .

(٢) كما ثبت في الحديث المتفق عليه عن أنس بن مالك رضي الله عنه . (صحيح البخاري ٢١٦/٨ ، ك الرقاق ، باب في الحوض ، ، وصحيح مسلم ١٨٠٠/٤ ، ك الفضائل ، باب إثبات الحوض ٢٣٠٤) .

(٣) فتح الباري لابن حجر ٣٢٤/١١ .

(٤) راجع : مجمع البيان للطبرسي ٤٨٥/١ ، وتفسير المافي للكاشاني ٢٨٨/١ ، ومرآة العقول - شرح الروضة - للمجلسي

جميعا إلا نفرا يسيرا .

وقد رد ابن قتيبة استدلالهم بهذه الأحاديث فقال : " إنهم لو تدبروا الحديث وفهموا الفاظه لاستدلوا على أنه لم يرد بذلك إلا القليل ، يدلك على ذلك قوله : (ليردن علي الحوض أقوام) ولو كان أرادهم جميعا إلا من ذكروا لقال : لتردن علي الحوض ثم لتختلجن دوني ، ألا ترى أن القائل إذا قال : أتاني اليوم أقوام من بني تميم وأقوام من أهل الكوفة ، وإنما يريد قليلا من كثير ، ولو أراد أنهم أتوه إلا نفرا يسيرا ، قال : أتاني بنو تميم ، وأتاني أهل الكوفة ، ولم يجز أن يقول : قوم ، لأن القوم هم الذين تخلفوا ، ويدلك أيضا قوله : (يارب امصحابي) - بالتمغير - ، وإنما يريد بذلك تقليل العدد " ... إلى أن يقول : " وقد ارتد بعده أقوام منهم عيينة بن حصن ارتد ولحق بطليحة بن خويلد حين تنبأ " ... إلى أن قال : " ولعيينة بن حصن أشباه ارتدوا حين ارتدت العرب ، فمنهم من رجع وحسن إسلامه ، ومنهم من ثبت على النفاق " (١) .

وقال في موضع آخر : " (حدثني زيد بن أخطم الطائي قال : أنا أبو داود ، قال : ناقرة بن خالد عن قتادة قال : قلت لسعيد بن المسيب : كم كانوا في بيعة الرضوان ؟ قال : خمس عشرة مائة . قال : قلت : فإن جابر بن عبد الله قال : كانوا أربع عشرة مائة . قال : أوهم رحمه الله ، هو الذي حدثني أنهم كانوا خمس عشرة مائة) . فكيف يجوز أن يرفض الله عز وجل عن أقوام ويحمدهم ويضرب لهم مثلا في التوراة والإنجيل وهو يعلم أنهم يرتدون على أعقابهم بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا أن يقولوا : إنه لم يعلم ، وهذا هو

(١) تأويل مختلف الحديث لابن قتيبة ص ١٥٨ - ١٥٩ .

شر الكافرين" (١) .

قال الله مخبراً عن رفاة عن الذين بايعوا بيعة الرضوان :
 " لقد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة " (٢) .
 وقال صلى الله عليه وسلم : " لا يدخل النار إن شاء الله

من أصحاب الشجرة أحد " . الذين بايعوا تحتها " (٣) .

قال ابن تيمية رحمه الله : " وقد علم بالاضطرار أنه كان في
 هؤلاء السابقين الأولين : أبو بكر وعمر وعلي وطلحة والزبير ،
 وبايع النبي صلى الله عليه وسلم بيده عن عثمان لأنه كان
 غائباً قد أرسله إلى أهل مكة ليبلغهم رسالته ، وبسببه بايع
 النبي صلى الله عليه وسلم الناس لما بلغه أنهم قتلوه " (٤) .
 وروى الشيعة عن أبي جعفر الباقر أن عدد الصحابة الذين
 بايعوا تحت الشجرة كان ألفاً ومائتين - وفي رواية - ألفاً
 وثلاثمائة (٥) .

ولكن رغم تسليم الاثني عشرية لهذه النصوص فإنهم يرون أن
 الرضا الذي وقّع في بيعة الرضوان ، والمغفرة العامة لأهل
 بدر كنا مشروطة بسلامة العاقبة وعدم النكث (٦) .

(١) تأويل مختلف الحديث لابن قتيبة ص ١٥٨-١٥٩ .

(٢) سورة الفتح ، الآية ١٨ .

(٣) رواه مسلم في صحيحه ٤/١٩٤٢ ، كتاب فضائل الصحابة .

(٤) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٢/٢٧ .

(٥) راجع مناقب آل أبي طالب لابن شهر آشوب ٢/٢٢٢ ، والبرهان

للبحراني ٤/١٩٦ - ١٩٧ .

(٦) راجع : المفتح في الإمامة للطوسي ص ١٢٨ - ١٢٩ ، وشرح

نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٢٠/٢٩ ، والبرهان للبحراني

٤/١٩٦ ، وإحقاق الحق للسترتي ص ٨ ، والدرجات الرفيعة

للشيرازي ص ٢٥ .

وتسرد عليهم المناظرة التي جرت بين إمامهم الخامس أبي جعفر الباقر وأحد الخوارج فإن الباقر احتج على الخارجي بإحاديث في فضائل علي والخارجي ردها بقوله : أحدث الكفر بعدها . فقال له أبو جعفر : "شكلتك أمك أخبرني عن الله أحب علي بن أبي طالب يوم أحبه وهو يعلم أنه يقتل أهل النهروان أم لم يعلم ؟ قال : لئن قلت : "لا" كفرت . قال فقال : قد علم . قال : فأحبه الله علي أن يعمل بطاعته أو علي أن يعمل بمعصيته ؟ فقال : علي أن يعمل بطاعته . فقال له أبو جعفر : فقم مخصوما" (١) .

وكذلك الصحابة رضي الله عنهم قد أخبر الله بأنه رضي عنهم وأمر بالاستغفار لهم ، والرضا من الله صفة أزلية لا أول لها ، وهو سبحانه لا يرضى إلا عن عبد علم أنه يوافيه على موجبات الرضى ، ومن رضي الله عنه لا يسخط عليه أبدا ، وخبر الله لا ينسخ ولا يبدل ولا يجوز أن يتناقض أبدا ، ومن دفع خبر الله برأيه ونظره كان ملحدا (٢) .

وقد نهج بعض الشيعة منهجا آخر في دفع نصوص الرضا عن الصحابة بقولهم : إن الله قال : "لقد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك" ، ولم يقل عن المبايعين ؛ قال محمد مهدي الخالصي - ويعد عندهم من المجتهدين - : " لو أنه قال : لقد رضي الله عن الذين يبايعونك تحت الشجرة ، أو عن الذين يبايعوك ، لكان في الآية دلالة على الرضا عن كل من بايع ، ولكن لما قال : (لقد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك) فلا دلالة فيها إلا على الرضا عن محض الإيمان" (٣) .

(١) الروضة من الكافي للكليني ص ٤٢١ .

(٢) راجع : درء تعارض العقل والنقل لابن تيمية ٢٠٨/٥ .

(٣) إحياء الشريعة في مذهب الشيعة للخالصي ٦٣/١ - ٦٤ .

وقال المامقاني : "إن الآية إنما نطقت برضاه عن المؤمنين المبايعين تحت الشجرة ، ولم يدل على رضاه عن كل مبايع تحتها وإن كان منافقا ، ولو قال : لقد رضي الله عن المبايعين تحت الشجرة لدل على رضاه عن آحادهم ، ولم يقل ذلك بل علق الرضا على الإيمان والبيعة جميعا" (١) .

ويرد عليهم بقوله تعالى : "إذ يبايعونك " فإن "إذ" ظرف ، وسواء كانت ظرفا محضا أو كانت ظرفا فيها معنى التعليل فإنها تدل على تعلق الرضا بالمبايعين ، فعلم أن جميع المبايعين من المرضي عنهم .

ويرد عليهم أيضا بما ذكره هاشم البحراني - وهو من عمادهم - عن جابر بن عبد الله الأنصاري - وشيخنا عندنا من شيعة علي - قال : " كنا يوم الحديبية ألفا وأربعمائة فقال لنا النبي صلى الله عليه وآله وسلم : (أنتم اليوم خيار أهل الأرض) ، فبايعنا تحت الشجرة على الموت ، فما نكث أصلا أحد" إلا ابن قيس وكان منافقا" (٢) .

" وابن قيس هذا هو : الجد بن قيس تخلف عن بيعة الرضوان تحت الشجرة واستتر بجمل أحمر ، وجاء في الحديث : (كلكم مغفور له إلا صاحب الجمل الأحمر) (٣) " (٤) .

(١) تنقيح المقال للمامقاني ٢١٦/١ .

(٢) البرهان للبحراني ١٩٧/٤ .

(٣) رواه مسلم في صحيحه ٢١٤٤/٤ - ٢١٤٥ ، ك صفات المنافقين .

(٤) الاستقامة لابن تيمية ٢٨٧/٢ - ٢٨٨ .

<٢> ومن الأحاديث التي استدلوا بها على ارتداد الصحابة قوله صلى الله عليه وسلم : "التتبعن سنن من قبلكم شبرا بشبر وذراعا بذراع ، حتى لو سلكوا جحر ضب لسلكتموه . قلنا : يارسول الله ! اليهود والنصارى ؟ قال : فمن" (١) .

ولم يعتمد الشيعة على هذا اللفظ في استدلالهم ، وإنما كان عمدتهم لفظا آخر ذكروه في كتبهم ، هو : "سيأتي على امتي مثل ما أتى على بني إسرائيل مثلا بمثل .." (٢) .

وقد استدلوا بهذا اللفظ على كفر الصحابة وارتدادهم بعد وفاة نبيهم معللين ذلك بكفر الأمم السابقة وارتدادها بعد أنبيائها ، زاعمين أن حال هذه الأمة في الارتداد أشد من أحوال الأمم السابقة ؛ فقد استدل الحر العاملي بهذا الحديث على "أن كل ما وقع في الأمم السابقة يقع في هذه الأمة مثله ، وما هو أعظم منه وأفضل ، أو أزيد" (٣) ، وقال : "وجهه واضح فإن نبينا أفضل الأنبياء ، وأمه أشرف الأمم" (٣) .

(١) وهذا لفظ الحديث الذي رواه أبو سعيد الخدري . (صحيح البخاري ٣٢٦/٤ ، ك الأنبياء ، باب ما ذكر عن بني إسرائيل ، ١٨٤/٩ ، ك الاعتماد ، باب قول النبي : لتتبعن سنن من قبلكم ، ، وصحيح مسلم ٢٠٥٤/٤ ، ك العلم ، باب اتباع سنن اليهود...) . وفي الباب عن أبي هريرة ، ولفظه : "لاتقوم الساعة حتى تأخذ امتي بتأخذ القرون قبلها شبرا بشبر ، وذراعا بذراع . فقيل : يارسول الله : كفارس والروم ؟ فقال : ومن الناس إلا أولئك" (صحيح البخاري ١٨٤/٩ ، ك الاعتماد ، باب قول النبي صلى الله عليه وسلم : "التتبعن سنن من كان قبلكم") .

(٢) معاني الأخبار للمدوق ص ٣٢٣ .

(٣) الإيغاط من الهجعة للحر العاملي ص ٢٣٣ .

وممن استدل به من الشيعة على ارتداد الصحابة الطوسي (١) ، والكاشاني (٢) ، والتستري (٣) ، والشيرازي (٤) ، والنوري الطبرسي (٥) ، وغيرهم . وكلهم عللوا ارتداد هذه الامة بعد نبيها بارتداد الامم التي قبلها بعد انبيائهم . ولم يقتصر الشيعة في هذا الباب على الاستدلال ، بل اكدوا وقوع الارتداد ، معللين هلاك هذه الامة بعد نبيها بركوبها طريق من خلا من الامم الماضية ، والقرون السالفة .

وقد استدلوا على ارتداد الصحابة بما نسبوه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من قوله لعلي : "يا علي إن أصحاب موسى اتخذوا بعده عجلا وخالفوا خليفته ، وسيخذ أمتي عجلا ثم عجلا ثم عجلا (٦) ، ويخالفونك وأنت خليفتي ، هؤلاء يظاهنون أولئك في اتخاذهم العجل ، ألا فمن وافك وأطاعك فهو معي في الرفيق الأعلى ، ومن اتخذ العجل بعدي وخالفك ولن يتوب فأولئك مع الذين اتخذوا العجل بزمان موسى ولم يتوبوا ، فهم في نار جهنم خالدين مخلددين" (٧) .

ونسبوا إلى علي بن أبي طالب قوله : "إنما هلكت هذه الامة وارتدت على أعقابها بعد نبيها بركوبها طريق من خلا من الامم الماضية" (٨) . ونسبوا نحواً من هذا القول إلى سلمان

(١) الاقتماد للطوسي ص ٣٣٨-٣٤٠ .

(٢) علم اليقين للكاشاني ٧٣٨/٢-٧٣٩ ، ٧٩١ .

(٣) إحقاق الحق للتستري ص ٣١٦-٣١٧ .

(٤) الدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٣٤ .

(٥) فصل الخطاب للنوري الطبرسي ص ٣٥ .

(٦) يريدون بهم الخلفاء الراشدين الثلاثة رضي الله عنهم .

(٧) تفسير العسكري ص ١٤٢ .

(٨) فصل الخطاب للنوري الطبرسي ص ٥٢ .

الفارسي (١) ، وابي جعفر الباقر (٢) ، والحسن العسكري (٣) .
 والمحابة في نظر الشيعة أشبه شيء ببني إسرائيل الذين
 اتخذوا العجل ، وبغيرهم من الامم الذين خالفوا انبياءهم ،
 ولم يوفوا لاومياهم ؛ فقد جاءت الروايات الكثيرة عندهم
 تصرح أن المجتمعين على بيعة ابي بكر كانوا بمنزلة عبدة
 العجل ، وأن ابا بكر بمنزلة العجل (٤) .

المناقشة :

إن اللفظ الذي استدلوا به "سيأتي على أمتي ما أتى على
 بني إسرائيل" لم يرد في أي كتاب من كتب الحديث . وقد رجح
 اللوسى عدم صحته معللا ذلك بأنه "كان في بني إسرائيل ما لم
 يذكر أحد أنه يكون مثله في هذه الأمة ، كذئق الجبل عليهم
 حين امتنعوا عن أخذ ما آتاهم الله تعالى من الكتاب ،
 والبقاء في التيه أربعين سنة حين قالوا لموسى : (إِذْهَبْ أَنْتَ
 وَرَبُّكَ فَكَاتِلَا إِنَّا هَهُنَا قَاعِدُونَ) (٥) ، ونزول المن والسلوى
 عليهم فيه ، إلى غير ذلك" (٦) .

- (١) السقيفة لسليم بن قيس ص ٢٤٨ ، والاحتجاج للطبرسي ص
 ١١١ ، وإلزام الناصب للحائري ١٥٣/٢-١٥٤ .
 (٢) الاحتجاج للطبرسي ص ٥٦ ، وعلم اليقين للكاشاني ٦٣٣/٢ ،
 وتفسير المافي له ٤٥٨/١ .
 (٣) تفسير العسكري ص ١٤٢ .
 (٤) السقيفة لسليم بن قيس ص ٩٢ ، ١٢٧ ، وتلخيص الشافي
 للطوسي ص ٤٣٣ ، والاحتجاج للطبرسي ص ٥٦ ، وعلم اليقين
 للكاشاني ٦٣٣/٢ ، وتفسير المافي له ٤٥٨/١ ، والبرهان
 للبحراني ٤٢/٣ ، وفصل الخطاب للنوري الطبرسي ص ٣٣ ، ٤٧ .
 (٥) سورة المائدة ، الآية ٢٤ .
 (٦) روح المعاني للالوسي ٢٧/٢٠ .

أما اللفظ الآخر الصحيح "التتبعن سنن من كان قبلكم" : فهو إعلام منه صلى الله عليه وسلم بأن أمته ستتبع المحدثات من الأمور والبدع والاهواء ، كما وقع للأمم قبلهم (١) ، وقد أُنذر في احاديث كثيرة بأن آخر الزمان شر ، وأن الساعة لا تقوم إلا على شرار الخلق ؛ منها قوله صلى الله عليه وسلم : "لا تقوم الساعة إلا على شرار الخلق" (٢) .

وبيّن ان قرنه خيرُ القرون فقال : "إن خيركم قرني . ثم الذين يلونهم . ثم الذين يلونهم . ثم الذين يلونهم . ثم يكون بعدهم قوم يشهدون ولا يستشهدون ، ويخونون ولا يؤتمنون ، وينذرون ولا يوفون ، ويظهر فيهم السمن" (٣) . وقد دل هذا الحديث على ان أفضل القرون : القرون الثلاثة الأولى القريبة العهد بالنبوة ؛ حيث إنها أشد القرون تمسكا بالسنن واجتنابا للبدع ، ودل على أن الجهل سيتفشى في القرون التي بعدها بسبب بُعْدِ الناس عن آثار الرسالة .

واخبر صلى الله عليه وسلم أن الناس في زمن قلة العلم وتفشي الجهل سيتخذون رؤساءً جهالا ، فقال : "إن الله لا ينزع العلم بعد أن أعطاهموه انتزاعا ، ولكن ينتزعه منهم مع قبض العلماء بعلمهم ، فيبقى ناس جهال يستفتون فيفتون بآرائهم فيفلسون ويفلسون" (٤) . ولا يقاوم البدع إلا العلم والعلماء فإذا فقد العلم والعلماء أتاحت الفرصة للبدع أن تظهر وتنتشر ، ولا ملاما أن ينشطوا .

(١) فتح الباري لابن حجر ٣٠١/١٣ .

(٢) صحيح مسلم ١٥٢٤/٣ ، ك الإمامة ، باب "لاتزال طائفة .." .

(٣) صحيح مسلم ١٩٦٤/٤ ، ك فضائل الصحابة ، باب فضل

المحابة ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم .

(٤) صحيح البخاري ١٧٩/٩ ، ك الإعتصام ، باب ما يذكر من ذم الرأي .

فإذا ظهرت البدع واتبعها الناس تاركين السنن وراء ظهورهم إما إعراضاً عنها ، أو جهلاً بها ، كانوا يفعلهم هذا متبعين لسنن اليهود والنصارى ؛ فاليهود علموا ، ولكنهم تركوا العمل . والنصارى عملوا بلا علم ؛ قال شيخ الإسلام ابن تيمية : "إن كفر اليهود أصله من جهة عدم العمل بعلمهم ، فهم يعلمون الحق ولا يتبعونه عملاً ، أو لاقولا ولا عملاً . وكفر النصارى من جهة عملهم بلا علم ، فهم يجتهدون في أصناف العبادات بلا شريعة من الله ، ويقولون على الله ما لا يعلمون ؛ لهذا كان السلف ؛ سفيان بن عيينة وغيره يقولون : إن من فسد من علمائنا ففيه شبه من اليهود . ومن فسد من عبادنا ففيه شبه من النصارى" (١) .

وقد تقدم أن قرب القرون الثلاثة من آثار الرسالة يجعلها أبعد من غيرها عن اتباع سنن اليهود والنصارى ، وخيرها قرن المحاببة ، وهو أبعد الجميع عن اتباع سنن أولئك . ولم يكن بين الصحابة مبتدع ، ولا صاحب رأي ، ولا قدرى ، ولا حروري ، ولا معتزلي ، ولا مرجئ ، كما نقل ذلك الشيعة عن إمامهم السادس جعفر الصادق (٢) .

وكلمما ابتعد الناس عن آثار النبوة قل العلم ، وتفشى الجهل - كما تقدم - ، ولا يأتي زمان إلا والسذي بعده شر منه (٣) ، إلى أن يكثر الخبث ويكثر شرار الناس فيكون زمانهم أشد الأزمنة اتباعاً لسنن اليهود والنصارى ، وإلى

(١) اقتضاء الصراط المستقيم لابن تيمية ٦٧/١ .

(٢) الخصال للمدوق ٦٣٩/٢ - ٦٤٠ .

(٣) كما في حديث أنس بن مالك الذي أخرجه البخاري وغيره . (صحيح البخاري ٨٨/٩ ، ك الفتن ، باب لا يأتي زمان إلا الذي بعده شر منه) .

ذلك الزمان اشار الرسول صلى الله عليه وسلم بقوله : "لاتقوم الساعة حتى تسأخذ أمتي بأخذ القرون شبرا بشبر ، وذراعا بذراع..." (١) .

ولكسسن : ليس هذا إخبارا عن جميع الامة ، بل قد تواتر عنه (٢) صلى الله عليه وسلم أنه قال : "لايزال ناس من أمتي ظاهرين حتى يأتيهم أمر الله وهم ظاهرون" ، - وفي رواية - "لايزال من أمتي أمة قائمة بأمر الله لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتيهم أمر الله وهم على ذلك" (٣) .
وأخبر صلى الله عليه وسلم أن أمته لاتجتمع على ضلالة ؛ فقال : "إن الله لا يجمع أمتي على ضلالة" (٤) .

-
- (١) صحيح البخاري ١٨٤/٩ ، ك الإعتصام ، باب لتتبعن سنن ...
(٢) نص على تواتره شيخ الإسلام ابن تيمية في اقتضاء الصراط المستقيم ١/٦٩ ، والكتّاني في نظم المتناثر من الحديث المتواتر ص ٩٣ ، وذكر أنه رواه ستة عشر صحابيا .
(٢) وكسكتا الروايتين مخرجتان في الصحيحين عن معاوية ، والمغيرة بن شعبة ، وعند مسلم عن ثوبان ، وعقبة بن عامر ، وسعد بن أبي وقاص ، وجابر بن سمرة ، وغيرهم بألفاظ مقاربة للفظ هاتين الروايتين . (انظر : صحيح البخاري ٦٠/٥ ، ك المناقب ، باب رقم ٢٨ ، ١٨١/٩ ، ك الإعتصام ، باب قول النبي : "لاتزال طائفة من أمتي..." ، ٢٤٣/٩-٢٤٤ ، ك التوحيد ، باب قوله تعالى : "إنما قولنا لشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون" ، ، ومصحح مسلم ١٥٢٥/٣-١٥٢٧ ، ك الإمارة ، باب قوله صلى الله عليه وسلم : "لاتزال طائفة من أمتي ظاهرين) .
(٤) والحديث عن ابن عمر . (جامع الترمذي ٤/٤٦٦ ، ك الفتن ، باب ماجاء في لزوم الجماعة) . وللحديث شواهد أخرى عن أبي ذر وغيره . (سنن الدارمي ١/٢٩ ، والمستدرک للحاكم ١/١١٥) .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : "فعلم بخبره الصدق انه في أمته قوم مستمسكون بهديه الذي هو دين الإسلام محضاً ، وقوم منحرفون إلى شعبة من شعب اليهود ، أو إلى شعبة من شعب النصارى ، وإن كان الرجل لا يكفر بكل إنحراف ، بل وقد لا يفسق أيضاً ، بل قد يكون الإنحراف كفراً ، وقد يكون فسقاً ، وقد يكون معصية ، وقد يكون خطأ" (١) .

أما استدلال الشيعة باتخاذ قوم موسى للعجل على كفر الصحابة وارتدادهم نتيجة مبايعتهم لأبي بكر ، وتشبيههم لأبي بكر بالعجل ، ولمن اجتمع عليه بأصحاب العجل ، فهو استدلال فاسد وتشبيه باطل ، ومن أدل الدلائل على بطلانه أن قوم موسى اتخذوا العجل في حياة نبيهم موسى عليه السلام ، أما الصحابة فقد اجتمعوا على مبايعة أبي بكر رضي الله عنه بالخلافة بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ورسول الله أخبر أن أمته لاتجتمع على ضلالة . والحديث الذي نسبته الشيعة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الباب لاتصح نسبته إليه ، ولا يوجد في أي كتاب من كتب أهل السنة . وقد نسب الشيعة إلى رسول الله ما يعارضه ؛ حيث أخبر أنه تبعه في سنين عمره القليلة ما لم يتبع نوحاً في طول عمره ، وأن في الجنة عشرون ومائة صف ، أمته منها ثمانون" (٢) .

وأما استدلالهم على ارتداد الصحابة بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم بارتداد أصحاب الأنبياء السابقين بعد أنبيائهم ؛ فمردود رده الطبرسي الشيعي بقوله : "إن أصحاب الأنبياء لم يرتدوا عند موتهم أو قتلهم" (٣) .

(١) اقتضاء المراط المستقيم لابن تيمية ٧٠/١ .

(٢) الاحتجاج للطبرسي ص ٤٩-٥٠ .

(٣) مجمع البيان للطبرسي ٥١٤/١ .

﴿٣﴾ ومن أدلة الشيعة الإثني عشرية على ارتداد الصحابة :
 حديث الافتراق . قال صلى الله عليه وسلم : "تفترق
 اليهود على إحدى وسبعين فرقة ، والنصارى مثل ذلك ، وتفترق
 أمتي على ثلاث وسبعين فرقة" (١) .

وقد قال الشيعة : إن فرق الأمة كلها كافرة خالدة في النار
 إلا فرقة واحدة هي الشيعة - يعنون أنفسهم - .
 وقد استدلوا على ما ذهبوا إليه بأدلة نسبوها إلى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ، وإلى علي بن أبي طالب رضي الله
 عنه : قال سليم بن قيس : "سمعت عليا (ع) يقول : افتقرت
 اليهود على إحدى وسبعين فرقة ، سبعون منها في النار ،
 وواحدة في الجنة وهي التي اتبعت يوشع بن نون وصي موسى .
 وافتقرت النصارى على اثنتين وسبعين فرقة : إحدى وسبعون
 فرقة في النار ، وواحدة في الجنة وهي التي اتبعت وصي
 عيسى . وتفرقت هذه الأمة على ثلاث وسبعين فرقة ، اثنتان
 وسبعون فرقة في النار ، وواحدة في الجنة وهي التي اتبعت
 وصي محمد صلى الله عليه وآله . وضرب بيده على صدره (٢) ،
 ثم قال : ثلاث عشرة فرقة من الثلاث والسبعين كلها تنزل

(١) سنن أبي داود ٤/٥ ، ك السنة ، باب شرح السنة ، وجامع
 الترمذي ، وقال : "حديث أبي هريرة حديث حسن صحيح" ٢٥/٥ ، ك
 الإيمان ، باب ماجاء في افتراق هذه الأمة ، وسنن ابن ماجه
 ١٣٢١/٢ ، ك الفتن ، باب افتراق الامم ، والمستدرک للحاكم ١/٦ .
 (٢) السقيفة لسليم بن قيس ص ٩٦ ، ٢١٤ . وانظر : الامالي
 للمفيد ص ٢١٢-٢١٣ ، والاحتجاج للطبرسي ص ٢٦٣ ، والمراط
 المستقيم للبيضاوي ٣٧/٢ ، وعلم اليقين للكاشاني
 ٢/٦٢٤-٦٢٥ ، وإحقاق الحق للتستري ص ٧ ، والدرر النجفية
 ليوسف البحراني ص ٨٠ ، ٨١ .

مودتي وحبتي (١) ، واحدة منها في الجنة ، واثننا عشرة منها في النار" (٢) .

وقد أفادت هذه الرواية الشيعية أن الفرقة الناجية هي التي اتبعت علي بن أبي طالب - ولم يتبعه عند الشيعة بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم إلا ثلاثة من الصحابة - . وفي رواية أخرى ينسبها الشيعة إلى علي ^{عليه السلام} عيّن الفرقة بقوله : "أنا وشيعتي" (٣) ، وفي رواية : "أنا وأصحابي" (٤) . وفي رواية ثالثة ينسبها الشيعة إلى علي يرفعها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ورد تحديد الفرقة الناجية بأنهم الذين تمسكوا بولاية أهل البيت واقتبسوا من علمهم (٥) ؛ قال الحلبي : "وقد عيّن رسول الله الفرقة الناجية والهالكة في حديث آخر صحيح متفق عليه ، وهو في قوله : (مثل أهل بيتي كمثل سفينة نوح ، من ركبها نجا ، ومن تخلف عنها غرق) (٦) " (٧) .

وقد استدلل يوسف البحراني بحديث "مثل أهل بيتي .." على أن الشيعة هم الفرقة الناجية ، وقال : "لامعنى لذلك إلا الأخذ

(١) وفي هذا إشارة إلى كفر الفرق الأخرى الشيعية عدا الإثني عشرية رواة هذا الخبر .

(٢) السقيفة لسليم بن قيس ص ٩٦ ، ٢١٤ . وانظر : الروضة من الكافي للكليني ص ٣٤٤ ، ومرآة العقول - شرح الروضة - للمجلسي ٤/٣٤٤-٣٤٥ ، والدرر النجفية - ليوسف البحراني ص ٨٤ .

(٣) كشف الغمة للإربلي ١/٣٢١-٣٢٢ ، والاتوار الوضية ص ٣٧ .

(٤) ذفحات اللاهوت للكركي ق ٦٠ .

(٥) كفاية الاثر للخزاز ص ١٥٥ .

(٦) سيأتي الكلام على هذا الحديث أثناء المناقشة .

(٧) منهج الكرامة للحلي ص ٩٢ .

بأقوالهم ، والافتداء بأفعالهم ، والتدين بدينهم وشريعتهم ،
والاهتداء بسنتهم وطريقتهم" (١) .

والشيعة يستدلون بلفظ : "تفرقت" على وقوع الفرقة ، وبنجاة
الفرقة التي اتبعت وصي محمد على هلاك باقي الفرق وكفرها ،
مستدلين بقول علي : "لا يدخل النار إلا كافر إلا أن يشاء
الله" (٢) ..

والمحابة في نظر الشيعة عدلوا عن اتباع علي ، واتبعوا
غيره ، فكانوا من الفرق الهالكة الخالدة في النار (٣) .

المناقشة :

إن النبي صلى الله عليه وسلم لما أخبر عن تفرق الأمم
الأخرى ، وعن تفرق هذه الأمة ذكر أن من هذه الفرق فرقة
ناجية ، وقد عيّن لها لما سئل عنها بأنها من كان على مثل
ما هو عليه وأصحابه (٤) ، وفي رواية قال : "هي الجماعة" (٥) .

(١) الدرر النجفية ليوسف البحراني ص ٨٠ .

(٢) السقيفة لسليم بن قيس ص ٩٨ .

(٣) تفسير العسكري ص ١٤٢ ، والدرر النجفية ص ٨٣ .

(٤) أخرجها الترمذي في جامعه ٢٦/٥ ، ك الإيمان ، باب ماجاء

في افتراق هذه الأمة ، ، والحاكم في المستدرک ١/١٢٨-١٢٩ .

وقد جزم شيخ الإسلام ابن تيمية بصحتها في الفتاوى ٣/٣٤٥ .

وقد أسندها المدوق - من علماء الشيعة - ونقلها الكاشاني .

(معاني الأخبار للمدوق ٣٢٣ ، وعلم اليقين للكاشاني ٢/٦٢٥) .

(٥) أخرجها أحمد في مسنده ١٠٢/٤ ، وابن ماجه في سننه

١٣٢٢/٢ ، والحاكم في المستدرک ١/١٢٨ . وقال بصحتها الحاكم

في المستدرک ، وابن تيمية في الفتاوى ٣/٣٤٥ ، والذهبي في

تلخيص المستدرک ١/١٢٨ ، والشاطبي في الإعتصام ٢/١٨٩ ،

والإلباني في السلسلة الصحيحة ١/٣٥٨-٣٦٧ .

وقوله : "هي الجماعة" كقوله : "على ما أنا عليه وأصحابي" ؛ لأن الجماعة في وقت الإخبار كانوا على ذلك الوصف (١) . فمن اتصف بأوصافه عليه الصلاة والسلام وأوصاف أصحابه كان من الفرقة الناجية . ومن سلك غير مسلكهم كان من الفرق الهالكة .

ولاريد أن الذين صاروا من الفرق الهالكة هم الذين خاضوا كخوض الذين من قبلهم ، وهم أهل البدع والاهواء ، ودليل ذلك قوله صلى الله عليه وسلم معقبا على حديث الإفتراق : "إنه سيخرج من أمتي أقوام تتجارى بهم تلك الاهواء كما يتجارى الكلب بماحبه ، فلا يبقى منه عرق ولا مفصل إلا دخله" (٢) . وقد تقدم في الدليل السابق أن الصحابة رضي الله عنهم من أبعد الناس عن ذلك ، ولم يعرف عنهم تفرق ولا اتباع هوى ولا ابتداء أبدا .

أما الأدلة التي استند إليها الشيعة في اعتبار الصحابة من الفرق الهالكة ، فغاية عمدتهم فيها كتاب سليم بن قيس وهو موضع شبهة واتهام عند الشيعة أنفسهم كما تقدم ذلك ، والمصادر الشيعية اللاحقة استقت منه تلك الأدلة التي لاتعرف عند أهل العلم ، وليس لها من وجود إلا في كتب القوم ، إضافة لما فيها من تناقض كبير وقع في كلام علي رضي الله عنه ؛ فتارة يُنسبُ الشيعةُ إليه أنه يتولى كل من انتحل مودته وكان من شيعته ، كقوله : "إن الفرق كلها ضالكة إلا من اتبعني وكان من شيعتي" (٣) ، وتارة أخرى ينسبون إليه أنه

(١) الإعتصام للشاطبي ٢٥٨/٢-٢٥٩ ، ٢٨٧-٢٨٨ .

(٢) مسند أحمد ١٠٢/٤ . وأخرجه أبوداود مختصرا في سننه ٦/٥ ، ك السنة ، باب شرح السنة .

(٣) الامالي للمفيد ص ٢١٢-٢١٣ .

يُتبرأ من الفرق التي تنتحل مودته وحبه ، ويقول عنها :
 "إنها في النار" - كما تقدم - . وهذا التناقض في الأقوال
 لا يليق بمحايي جليل - فضلا عن كونه معموما كما زعموا - ؛ إذ
 أن عقيدة الولاء والبراء من أمول الدين ، ولا اضطراب فيها .
 أما قول الحلبي أن الفرقة الناجية هي من اتبع أهل البيت
 وأحبهم وعرف لهم حقهم ، مستدلا على ذلك بحديث : "مثل أهل
 بيتي كمثل سفينة نوح من ركبها نجا ، ومن تخلف عنها غرق" ،
 فاستدل به مردود عليه لأن هذا الحديث ضعيف لا يحتج بمثله (١) .
 وأما ما زعموه من كون الفرقة الإمامية هي الفرقة الناجية
 فقد أنكره علماء السنن ثمانية ؛ قال ابن بيمية رحمه
 الله عنهم : "فعم أبعد عن الحق ، لاسيما وهم في أنفسهم أكثر
 اختلافاً من جميع فرق الأمة ، حتى يقال : إنهم ثنتان وسبعون
 فرقة (٢) " (٣) .

وأخبر عنهم في موضع آخر بقوله : "فإنهم خارجون عن جماعة
 المسلمين يكفرون أو يفسقون أئمة الجماعة كأبي بكر وعمر
 وعثمان - دع معاوية وملوك بني أمية وبني العباس - ، وكذلك
 يكفرون أو يفسقون علماء الجماعة وعبادهم كمالك والثوري
 والأوزاعي والليث بن سعد وأبي حنيفة والشافعي وأحمد وإسحاق
 وأبي عبيد وإبراهيم بن أدهم والفضيل بن عياض وأبي سليمان

(١) روي هذا الحديث بطرق عديدة كلها ضعيفة ، لا يخلو طريق
 منها من قاذح في سنده ؛ إما لجهالة راو فأكثر ، أو لضعفه .
 وقد استقصى هذه الطرق حمدي عبدالمجيد السلفي أثناء تخريجه
 لأحاديث مسند الشعاب ، وحكم عليها بالضعف . (انظر : مسند

الشعاب للقماعي ٢/٢٧٣-٢٧٥ ، ج ١٣٤٢-١٣٤٥) .

(٢) راجع كتاب فرق الشيعة للنوبختي .

(٣) منهاج السنة النبوية ٢/٤٦٨ .

الدارائي ومعروف الكرخي وأمثال هؤلاء ، وهم أبعد الناس عن معرفة سير المحابة والافتداء بهم ، لافي العلم بالحديث والمنقولات ، والمعرفة بالرجال الضعفاء والثقات ، وهم من أعظم الناس جهلاً بالحديث وبغماً له ومعاداة لاهله .." (١) .

أما الفرقة الناجية فهي التي تتأسي بما كان عليه سلف هذه الأمة رفوان الله عليهم ، فتتبع^ص ولا تتبدع ، وتقف حيث وقف المحابة والتابعون لهم بإحسان . ولا شك في أنها أهل السنة والجماعة فإنهم أقل الفرق اختلافاً في أصول دينهم ، وقد نالوا شرف الوسطية بين الفرق كلها ؛ فهم وسط في باب الأسماء والصفات بين المعطلة والممثلة . ووسط في باب القدر بين المكذابين به والمحتجين به . ووسط في باب الأحكام بين الوعيدية والمرجئة . ووسط في باب المحابة بين الغلاة والجفافة ؛ لا يكفرون أحداً منهم ، ولا يغفلون في أحد ، بل ينزلونهم منزلتهم التي أنزلهم الله .

(١) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٤٥٨/٣ .

المبحث الثالث :

=====

أدلتهم من أقوال أئمتهم :

تنسب الشيعة الإثنا عشرية إلى بعض أئمتهم القول بارتداد المحابة ، وهذه الأخبار وإن كانت آحادا إلا أنها تقتزن عندهم بدلائل عقلية - على حد قول المفيد - من وجوب الإمامة ومفاتيح الأئمة ؛ كالعصمة والعلم وغير ذلك (١) .

والأئمة - عندهم - لا ينطقون بالكلام جزافا ، بل كل واحد يأخذ علمه عن الآخر ، والكل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الله عز وجل ؛ فقد روى المفيد بسنده إلى جعفر الصادق قال : " إن حديثي حديث أبي ، وحديث أبي حديث جدي ، وحديث جدي حديث علي بن أبي طالب أمير المؤمنين ، وحديث علي أمير المؤمنين حديث رسول الله صلى الله عليه وآله ، وحديث رسول الله قول الله عز وجل " (٢) .

وفيما يلي طائفة من أقوال أئمتهم المعصومين - عندهم - وذات المصدر الواحد - على حد قولهم - :

١ - الأقوال المنسوبة إلى علي بن أبي طالب رضي الله

عنه :

١ - من الأقوال المنسوبة إلى علي رضي الله عنه في ارتداد المحابة : ما رواه سليم بن قيس عن علي قال : " إن الناس كلهم ارتدوا بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم غير أربعة " (٣) .

(١) الثقلان للمفيد ص ١٤ .

(٢) الارشاد للمفيد ص ٢٥٧ ، والمراط المستقيم للبيضاقي ٢٦١/٣ .

(٣) السقيفة لسليم بن قيس ص ٩٢ . وانظر : الانوار النعمانية ٨١/١ .

- ب - وكذا قوله : " فلم يوضع رسول الله في حفرته حتى نكث الناس وارتدوا وأجمعوا على الخلاف " (١) . - ويعني بالناس : الصحابة رضي الله عنهم - .
- ج - ما رواه المفيد بسنده إلى علي أنه قال : " ارتاب كثير من الناس بعد وفاة رسول الله " (٢) .
- د - ما ذكره علي البحراني عن علي رضي الله عنه أنه قال : " حتى إذا قبض رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رجع قوم على الاعقاب وغالتهم السبل " (٣) .
- هـ - ما ذكره النوري الطبرسي عن علي أنه قال مخاطباً شيعته : " واعلموا رحمكم الله أنما هلكت هذه الأمة وارتدت على أعقابها بعد نبيها بركوبها طريق من خلا من الأمم الماضية والقرون السالفة الذين آثروا عبادة الأوثان على طاعة أولياء الله عز وجل ، وتقديمهم من يجهل على من يعلم " (٤) .
- وقال في موضع آخر : " لقد كانت قصتي معهم مثل قصة هارون مع بني إسرائيل " (٥) .
- _ و _ قول علي لمولاه قنبر (٦) : " يا قنبر أبشر ، وبشّر ،

-
- (١) السقيفة لسليم بن قيس ص ٢٤٩ .
- (٢) الاختصاص للمفيد ص ١٧١ .
- (٣) منار الهدى لعلي البحراني ص ٤٨٤ .
- (٤) فصل الخطاب للطبرسي ص ٥٢ - نقله عن تفسير النعماني -
- (٥) إلزام الناصب للحائري ٢ / ٢٦٩ .
- (٦) قنبر مولى علي : قال عنه الذهبي : لم يثبت حديثه . وقد وثقه المامقاني - من علماء الشيعة - ، وعده البرقي من خواص أصحاب أمير المؤمنين المقربين .
- (اختيار معرفة الرجال للطوسي ص ٧٢ - ٧٥ ، وميزان الاعتدال للذهبي ٣/٣٩٢ ، وتنقيح المقال للمامقاني ١/٢٩ ، ومعجم رجال الحديث للخوئي ١٤/٨٥) .

واستبشر فوالله لقد مات رسول الله صلى الله عليه وآله وهو على أمته ساخط إلا الشيعة" (١) .

وسبب سخطه في نظر الشيعة : عدول الصحابة عن مبايعة وصيه علي ، ومبايعتهم لأبي بكر ، وهذا يعتبر كفرا عندهم .

٢ - الاقوال المنسوبة إلى محمد بن علي بن الحسين : أبي جعفر الباقر : -----

أ - ما ذكره هاشم البحراني عنه من أنه قال : " أصحاب محمد كفروا بعد موته " (٢) .

ب - ما أسنده الكليني والكشي وغيرهما إلى أبي جعفر أنه قال : " كان الناس أهل ردة بعد النبي إلا ثلاثة " (٣) .

ج - وما أسنده الكشي إليه أنه قال : " ارتد الناس إلا ثلاثة نفر - وسئل عن عمار فقال : - قد كان حاص حيصة ثم رجع (٤) ، - ثم قال - إن أردت الذي لم يشك ولم يدخله شيء

(١) أصول الكافي للكليني ٢/٢٤٤ ، وروضة الكافي له ص ٣٤١ ، والامالي للمدوق ، والاختصاص للمفيد ص ٦ . وانظر : البرهان للبحراني ١/٣١٩ ، وبحار الأنوار للمجلسي ٢٢/٣٤٥ ، وحقق اليقين لشبر ١/١٤٨ .

(٢) البرهان للبحراني ١/٣٢٠ .

(٣) الروضة للكليني ص ١١٥ ، وتفسير العياشي ١/١٩٩ ، واختيار معرفة الرجال للطوسي ص ٦ . وانظر : علم اليقين للكاشاني ٢/٧٤٤ ، والمافي له ١/٣٠٥ ، والبرهان للبحراني ١/٣١٩ ، وبحار الأنوار للمجلسي ٦/٧٤٩ .

(٤) يقال حاص ، وجاض . ومعناها واحد ، أي : عدل ، وحاد ، وراوغ ، وتخلف . (الصحاح للجوهري ٣/١٠٣٥ ، ١٠٦٩ - ١٠٧٠) . والمراد ترده في مبايعة علي بالإمامة بعد وفاة رسول الله .

فالمقداد" (١).

د - ما أسنده العياشي إلى أبي جعفر قال: " إن رسول الله لما قبض صار الناس أهل جاهلية إلا أربعة : علي والمقداد وسلمان وأبو ذر " (٢).

هـ - ما أسنده الكليني إلى " عبد الرحيم القصير (٣) قال: قلت لأبي جعفر "ع" : إن الناس يفرعون إذا قلنا : إن الناس ارتدوا . فقال : يا عبد الرحيم إن الناس عادوا بعد ما قبض رسول الله صلى الله عليه وآله أهل جاهلية" (٤) .

و - وذكر الطبرسي قصة طويلة حكاها الباقر في خبر غدير خم ، وفيها قول أبي جعفر : "إن النبي صلى الله عليه وآله حج بالناس وبلغ من حج معه من أهل المدينة والأطراف والأعراب سبعين ألف إنسان أو يزيدون ، على عدد أصحاب موسى السبعين ألفا الذين أخذ عليهم بيعة هارون ، فنكثوا واتبعوا العجل

(١) اختيار معرفة الرجال للطوسي ص ١١٠٨ . وانظر : علم اليقين للكاشاني ٧٤٣/٢ ، وقرة العيون له ص ٤٢٦ ، والبرهان للبحراني ٣١٩/١ ، وحياة القلوب للمجلسي ٨٣٧/٢ ، والدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٢٢٣ ، وحق اليقين لشير ٢١٨/١ .

(٢) تفسير العياشي ١٩٩/١ . وانظر : تفسير المافي للكاشاني ٣٠٥/١ ، والبرهان للبحراني ٣١٩/١ ، وبحار الأنوار للمجلسي ٧٤٩/٦ .

(٣) عنه الكشي والبرقي من أصحاب جعفر الصادق . وقال عنه المامقاني: حسن . (اختيار معرفة الرجال للطوسي ص ١٤٨ ، وتنقيح المقال للمامقاني ١٥٠/٢ ، ومعجم رجال الحديث للخوئي ١٠/١٠) .

(٤) الروضة من الكافي للكليني ص ٣٨٠ . ونقله النوري الطبرسي في فصل الخطاب ص ٣٣٤ .

والسامري ، وكان رسول الله أخذ عليهم البيعة لعلي عليه السلام بالخلافة على عدد اصحاب موسى السبعين الفا الذين نكثوا واتبعوا العجل سنة بسنة ومثلا بمثل" (١) .

ز - ما اسنده الكشي إلى "حمران (٢) قال : قلت لابي جعفر"ع" : ما اقلنا ! لو اجتمعنا على شاة ما أفزيناها ! قال : فقال : الا اخبرك بأعجب من ذلك ؟ قال : فقلت : بلى . قال : المهاجرون والانصار ذهبوا إلا - وأشار بيده - ثلاثة " (٣) .

٣ - الاقوال المنسوبة إلى جعفر بن محمد الصادق :

١ - ما رواه الكليني بإسناده إلى الصادق انه اوجب الجنة لرجل اعتقد ان المحابة ارتدوا إلا نفرا يسيرا ، ومات على ذلك ؛ فقد روى الكليني بسنده إلى معاوية بن وهب (٤) ،

(١) الاحتجاج للطبرسي ص ٥٦ . وانظر : علم اليقين للكاشاني ٦٣٣/٢ ، وتفسير المصافي له ٤٥٨/١ ، وفصل الخطاب للنوري الطبرسي ص ٤٥ ، وقال : رواه ابن طاوس في كشف اليقين عن احمد ابن محمد بن الطبري المعروف ب(الخليل) .

(٢) هو حمران بن اعين - يعد من حوارى ابي جعفر الباقر - اثنى عليه الائمة خيرا ، وقال المامقاني : ثقة صحيح الحديث على الاظهر . (إختيار معرفة الرجال للطوسي ص ١٧٦ - ١٨١ ، وتنقيح المقال ٣٧١/١) .

(٣) إختيار معرفة الرجال للطوسي ص ٧ . وانظر : مقدمة البرهان للعالمي ص ١٥٨ .

(٤) البجلي الكوفي ، ذكره الكشي ولم يتعرض لحاله ، ووثقه المامقاني . (إختيار معرفة الرجال للطوسي ص ٣٢٥ ، وتنقيح المقال للمامقاني ٢٢٦/٣) .

قال : "خرجنا إلى مكة ومعنا شيخ متألم متعبّد لايعرف هذا الامر يَتَمَّ الصلاة في الطريق ، ومع ابن أخ له مسلم ، فمرض الشيخ فقلت لابن أخيه : لو عرضت هذا الامر على عمك لعل الله أن يخلّصه . فقال كلّهم : دعوا الشيخ حتى يموت على حاله فإنه حسن الهيئة . فلم يصبر ابن أخيه حتى قال له : يا عم ! إن الناس ارتدوا بعد رسول الله صلى الله عليه وآله إلا نفرا يسيرا ، وكان لعلي بن أبي طالب عليه السلام من الطاعة ماكان لرسول الله ، وكان بعد رسول الله الحق والطاعة له . قال : فتنفس الشيخ وشهق وقال : أنا على هذا ، وخرجت نفسه . فدخلنا على أبي عبد الله عليه السلام فعرض علي بن السري (١) هذا الكلام على أبي عبد الله عليه السلام ، فقال : هو رجل من أهل الجنة . قال له علي بن السري : إنه لم يعرف هذا الامر غير ساعته تلك ؟ قال : فتريدون منه ماذا ؟ قد دخل والله الجنة" (٢) .

ب - ما أسنده الكليني و الكشي إلى الصادق ، وفيه قوله لعبد الملك بن أعين (٣) : "إي والله يا ابن أعين هلك الناس أجمعون . قال ابن أعين : من في الشرق ومن في الغرب ؟ فقال له الصادق : إنها فتحت على الضلال ، إي والله

(١) الكرخي . أشار الكشي إلى أن بعض أصحاب الصادق حظ من شأنه ، ووثقه المامقاني . (اختيار معرفة الرجال للطوسي ص ٣٦٧ ، وتنقيح المقال للمامقاني ٢/٢٩٠) .

(٢) الأصول من الكافي للكليني ٢/٣١٩ - ٣٢٠ .

(٣) الشيباني . عده الكشي من أصحاب أبي جعفر ، وقال : ترحم عليه ودعا له الصادق . وقال المامقاني : ثقة على الاقوى . (اختيار معرفة الرجال للطوسي ص ١٦١ ، وتنقيح المقال للمامقاني ٢/٢٢٨) .

ولكن إلا ثلاثة" (١) .

ج - ما أسنده الكشي إلى عبد الله بن زرارة (٢) قال :
قال لي أبو عبد الله - جعفر بن محمد - عليه السلام : إقرأ
منِّي على والدك السلام ... - إلى أن قال : - " إن الناس بعد
نبي الله صلى الله عليه وآله ركب الله بهم سنة من كان
قبلكم فغيروا وبدلوا وحرفوا وزادوا في دين الله ونقصوا ،
فما من شيء عليه الناس اليوم إلا وهو محرف عما نزل به الوحي
من عند الله " (٣) .

د - ما أسنده العياشي والصدوق إلى أبي عبد الله جعفر
الصادق قال : " إن الكبائر سبع فينا أنزلت ومنا استحللت ،
فأولها الشرك بالله العظيم ، وقتل النفس ... - إلى أن
قال : - فأما الشرك بالله فقد أنزل الله فينا ما أنزل ،
وقال رسول الله فينا ما قال ، فكذبوا الله ورسوله ،
وأشركوا بالله ... إلخ " (٤) .

ويشير بهذا إلى أن الصحابة أشركوا بالله لما شركوا ببيعة
علي رضي الله عنه وبايعوا غيره ، كما يدل على ذلك تأويلهم
لقول الله تعالى : " إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ " (٥) ، وقوله

(١) روضة الكافي للكليني ص ٣٦١ ، واختيار معرفة الرجال
للطوسي ص ٧ . وانظر : علم اليقين للكاشاني ١/٧٤٤ ، ومرآة
العقول - شرح الروضة - للمجلسي ٤/٣٦١ .
(٢) ذكره الكشي ولم يتعرض لحاله . (اختيار معرفة الرجال
للطوسي ص ١٣٨ - ١٤٠) .

(٣) اختيار معرفة الرجال للطوسي ص ١٣٨ - ١٤٠ . ونقله
النوري الطبرسي في فصل الخطاب ص ٧٢ - ٧٣ ، ٢٢٢ - ٢٢٣ .
(٤) تفسير العياشي ١/٢٣٧ ، وعلل الشرائع للصدوق ص ٤٧٤ - ٤٧٥ .
(٥) سورة النساء ، الآية ٤٨ ، ١١٦ .

سبحانه : " فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَ
لَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا " (١) ؛ حيث إنهم نقلوا عن أئمتهم
تفسير الإشراك بالله ب: (الإشراك بولاية علي) (٢) .
٤ - قول موسى بن جعفر الكاظم :

أسند الكشي إلى أبي الحسن موسى بن جعفر أنه قال : " إذا
كان يوم القيامة نادى مناد : أين حواريو (٣) محمد بن
عبد الله رسول الله الذين لم ينقضوا العهد ، ومضوا عليه ؟
فيقوم سلمان والمقداد وأبوذر " (٤) .
وهذا يدل بمفهومه على ارتداد الصحابة عدا هؤلاء الثلاثة ؛
إن يفهم منه أن باقي الصحابة قد نقضوا العهد ولم يمضوا
عليه .

هذا بعض ما وقفت عليه من أقوال نسبوها إلى أئمتهم في
ارتداد الصحابة رضي الله عنهم .. وهناك أقوال نسبوها لبعض
الصحابة الذين يعدونهم من شيعة علي سأذكر بعضاً منها .
- ما روي عن بعض الصحابة في هذا المعنى

=====

<١> قول سلمان الفارسي :

روي جعفر بن محمد عن أبيه عن آبائه أن سلمان خطب الناس

(١) سورة الكهف ، الآية ١١٠ .

(٢) تفسير فرات الكوفي ص ٣٣ - ٣٤ ، وتفسير القمي ٤٧/٢ ،

وتفسير العياشي ٢٤٥/١ - ٢٤٦ ، ٣٥٣/٢ . وانظر : تفسير الصافي

للكاشاني ٣٦١/١ ، ٣٦٢/٢ ، والبرهان للبحراني ٣٧٥/١ ، ٤٩٦/٢ -

٤٩٧ ، وبحار الأنوار للمجلسي ٥٤/١٥ ، ٩٥ ، ١٠٢ .

(٣) عند الكشي " حوارى " .

(٤) اختيار معرفة الرجال للطوسي ص ٩ .

بعد بيعة ابي بكر ، وانكر عليهم الإنحراف عن مبايعة علي ،
ومما قاله : " ... فوالله لقد سلمنا عليه بالولاء مع
نبيينا ، فما بال القوم ؟ أحسداً وقد حسد قابيل هابيل ، أو
كفراً فقد ارتدت أمة موسى بن عمران ، فأمر هذه الأمة كأمر
بني إسرائيل" (٢) .

<٢> قول حذيفة بن اليمان :

ذكر عنه انه قال : "انقلب أصحاب رسول الله أجمعون" (٣) .

<٣> قول عبد الله بن عباس :

روى سليم بن قيس عن عبد الله بن عباس انه قال : " توفي
رسول الله صلى الله عليه وآله يوم توفي فلم يوضع في حفرته
حتى نكث الناس وارتدوا واجمعوا على الخلاف" (٤) .

<٤> قول ابي كعب :

ذكر عنه انه قال : " ما زالت هذه الامة مكبوبة على وجهها
منذ يوم قبض رسول الله صلى الله عليه وآله" (٥) .

<٥> قول عبد الله بن جعفر بن ابي طالب (٦) :

ذكر عنه انه قال : "إن الصحابة بعد موت رسول الله صلى
الله عليه وآله تفرقوا وتحاسدوا وخالفوا إمامهم ، ورجع

(١) اختيار معرفة الرجال للطوسي ص ٩ .

(٢) السقيفة لسليم بن قيس ص ٢٤٨ . وانظر : الاحتجاج للطبرسي
ص ١١١ ، وإلزام الثامب للحائري ١٥٣/٢ - ١٥٤ .

(٣) الاوارالنعمانية للجزائري ٣٤٨/٤ ، والدرجات الرفيعة

للشيرازي ص ٢٩٤ .

(٤) السقيفة لسليم بن قيس ص ٢٤٩ . ونقله النوري الطبرسي في

فصل الخطاب ص ٦ - ٧ ، ٥٩ - ٦٠ .

(٥) الإيضاح للفضل بن شاذان ص ١٨٨ - ١٨٩ .

(٦) صحابي مات سنة تسعين . (الإصابة لابن حجر ٢/٢٤٨ - ٢٤٩) .

الآخرون على أديارهم القمقري " (١) .

مناقشة هذه الأقوال :

=====

هذه الأقوال التي رواها الشيعة في كتبهم ونسبوها إلى أئمتهم ، ونسبتها إليهم لاثبت بأسانيد صحيحه البتة ، بل هي أسانيد موضوعة وباطلة في الموازين النقدية ؛ إذ أن هذه الأسانيد عمدتها روايتهم ، وهم الذين زكوهم وأثنوا عليهم . أضف إلى هذا : وجود التناقض الكبير بين هذه الأقوال وبين أقوال أخرى نسبوها إلى أئمتهم .

فقد ذكر الكثير من ممنفيهم أخبارا تناقض هذه الأقوال منهم من أسندها ومنهم من لم يسندها .. ومن ذلك :

- ما أسنده الثقفى إلى علي رضي الله عنه من القول بأنه بايع أبا بكر رضي الله عنه خشية أن يرتد الناس أو يرى في الإسلام هدماً أو ثلماً ، فقال في إحدى خطبه يمف حاله بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم : " فما راعني إلا انشغال الناس على أبي بكر وإجفالهم ليبايعوه فأمسكت يدي ورأيت أنني أحق بمقام محمد صلى الله عليه وآله وسلم في الناس ممن تولى الأمر من بعده ، فليثت بذاك ما شاء الله حتى رأيت راجعة من الناس رجعت عن الإسلام تدعو إلى محق دين الله وملة محمد صلى الله عليه وآله وسلم ، فخشيت إن لم أنصر الإسلام وأهله أن أرى فيه ثلماً وهدماً يكون المصاب بهما عليّ أعظم من فوت ولاية أموركم " (٢) .

(١) السقيفة لسليم بن قيس ص ٢٣٥ - ٢٣٦ .

(٢) الغارات للثقفى ص ٣٠٢ . وانظر : شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ١/٩٤ ، وعلم اليقين للكاشاني ٢/٧١٣ ، ومنار الهدى لعلی البحراني ص ٦٨٤ - ٦٨٥ .

وقد عنى بالراجعة التي رجعت عن الإسلام من ارتد من قبائل العرب أمثال بني حنيفة قوم مسيلمة الكذاب وأشباههم .. وبذا قال عبد الزهراء الخطيب (١) - الشيعي - .
وعنى بأهل الإسلام في قوله : "فخشيت إن لم أنصر الإسلام وأهله .." : أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويؤكد ذلك الرواية الأخرى عن أبي عبد الله الصادق ، وفيها قوله : "لما ارتدت العرب مشى عثمان إلى علي عليه السلام فقال : يا ابن عم إنه لا يخرج أحدٌ إلى قتال هؤلاء وأنت لم تبائع ، ولم يزل به حتى مشى إلى أبي بكر قسراً المسلمون بذلك ، وجدَّ الناس في قتالهم" (٢) .

وقال علي في موضع آخر أسنده إليه كلٌّ من ابن رستم الطبري والمفيد وغيرهما بالفاظ متقاربة ، وهذا لفظ ابن رستم : "أما حقي فقد تركته مخافة ارتداد الناس عن دينهم" (٣) .
وقد ذكر هذا لفاظة رضي الله عنها "حين لامته على قعوده وأطالت تعنيفه وهو ساكت حتى أذن المؤذن ، فلما بلغ إلى قوله : (أشهد أن محمداً رسول الله) قال لها : اتحبين أن تزول هذه الدعوة من الدنيا ؟ قالت : لا . قال : فهو ما أقول لك" (٤) .

بل إن كثيراً من مصنفهم أكدوا في كتبهم "أن المانع لعلي

(١) قاله أثناء تعليقه على الرواية السابقة التي أوردها البحراني في منار الهدى ص ٦٨٥ .

(٢) الشافي للمرتضى ص ٢٠٨ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٣٩٧ .

(٣) دلائل الإمامة لابن رستم ص ٤٧ ، والأمانى للمفيد ص ١٥٣ - ١٥٤ . وانظر : الطرائف لابن طاوس ص ٢٧٤ - ٢٧٥ ، والمصراط المستقيم للبياني ١١٩/٣ .

(٤) الدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٣٨ .

عن المطالبة بحقه وقتال القوم : إلقاء الفتنة في زمان عدم استقرار الدين وخشية ارتداد القوم وزوال الإسلام" (١) .
 وهذا مروى عن أبي جعفر الياقر وعن جعفر الصادق (٢) .
 وقد جزم المرتضى بهذا وأكد أن "الشيعة لا تقتصر في هذا الباب على التجويز ، بل تروى روايات كثيرة أن النبي عهد إلى أمير المؤمنين "ع" بذلك وأخبره أن القوم يدفعونه عن الأمر ويغلبونه عليه ، وأنه متى نازعهم فيه أدى ذلك إلى الردة" (٣) .

فإذا كان الناس قد ارتدوا إلا ثلاثة كما هو الراجح عندهم فما معنى الخوف من ردة الناس إلى الكفر ؟
 إن معنى كلام علي رضي الله عنه يدل دلالة واضحة على عدم ارتداد الصحابة ، بخلاف الكلام المنقول عنه في ارتدادهم ، وهذا تناقض صريح لا يليق بمصاحبي جليل فضلاً عن كونه معموماً - حسب زعمهم - ، ولا بد أن يكون أحد القولين كذباً ، وإن كان القولان كلاهما كذباً عند أهل السنة ، وليس الكذب من علي رضي الله عنه فإنه كان اتقى لله من أن يتعمد الكذب ، وإنما هو من نقله الأخبار الذين كذبوا ووضعوا الأحاديث التي توافق

(١) راجع مثلاً: الروضة للكافي ص ٣٧٨ ، الشافي للمرتضى ص ٢٠٨ ، تلخيص الشافي للطوسي ص ٣٩٧ ، والاقتصاد له ص ٣٣٥ ، وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ١٥٤/١٧ ، ومرآة العقول - شرح الروضة - للمجلسي ٣٧٩/٤ - ٣٨٠ ، والدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٣٨ ، ومنار الهدى لعلي البحراني ص ٥٥١ .
 (٢) أسنده إليهما المدوق في علل الشرائع ص ١٤٩ - ١٥٠ ، ونقله المجلسي في مرآة العقول - شرح الروضة - ٣٧٩/٤ - ٣٨٠ ، والجزائري في الأنوار النعمانية ١٠٢/١ - ١٠٥ .
 (٣) الشافي للمرتضى ص ٢٠٩ .

يدعمهم الفلاة على لسان أهل البيت .
وهؤلاء الرواة وإن كان قد نقل فيهم بعض علماء الشيعة
توثيقاً ، إلا أن المنتبِع لكتب الرجال عندهم يجد أن كثيراً
منهم قد ورد ذمهم ولعنهم صريح بعض الأئمة ، وقد وقفت على
عشرات الرواة - ممن يعدهم الشيعة من كبار روايتهم ومن
المكثرين عن الأئمة - وكلهم قد ورد فيهم : تكذيباً و ذم من
بعض ائمتهم ، وهذا التناقض في الرواة موجود في كتب القوم
انفسهم ، وسأكتفي بذكر بعضهم :

{١} جابر بن يزيد الجعفي : يعد أحد كبار علماء الشيعة ،
كان يشتم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
رواه الشيخ (١) . ١٩١ - عاينه جمع من علماء الشيعة ، وعدوه من
المكثرين من الرواية عن أبي جعفر الباقر ، ومن أشد
عليه : الحر العاملي حيث قال : "روى سبعين ألف حديث عن
الباقر عليه السلام ، وروى مائة وأربعين ألف حديث ،
والظاهر أنه ما روى أحد بطريق المشافهة عن الأئمة عليهم
السلام أكثر مما روى جابر ، فيكون عظيم المنزلة عندهم
لقولهم عليهم السلام : اعرفوا منازل الرجال منا على قدر
روايتهم منا" (٢) .

ورغم هذه الكثرة الكاثرة من الروايات التي رواها عن
الباقر فإنه لم يلتق بالباقر إلا مرة واحدة ، ولم يلتق
بالمصادق أبداً - على حد قول الصادق نفسه (٣) - ، أضف إلى
هذا أنه لم يرد على لسان الصادق نفسه (٤) .

(١) ميزان الاعتدال للذهبي ٣٨٣/١ .

(٢) خاتمة وسائل الشيعة للحر العاملي ص ١٥١ .

(٣) اختيار معرفة الرجال للطوسي ص ١٩١ .

(٤) مقدمة البرهان لأبي الحسن العاملي ص ٦٠ .

{٢} هشام بن الحكم : أول من عرف عنه في الإسلام أنه قال :
 إن الله جسم (١) ، وكان يزعم أن ربه طوله سبعة أشبار بشبر
 نفسه (٢) - تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا - .
 ورغم معتقده الفاسد هذا وغيره من معتقده الفاسدة فقد
 أنزله الشيعة منزلة جيدة من أنفسهم ، وعدوه رأسا من
 رؤوسهم يرجع إليه عند الاحتياج إلى رأيه (٣) ، وراوية من
 روايتهم يساهم معهم في نقل تراث آل البيت إلى الاجيال
 اللاحقة (٤) .

هذا مع أن موسى الكاظم دعا عليه وتبرأ منه ومن عقيدته (٥) ،
 وانكر عليه جعفر الصادق معتقده هذا (٦) ، واعتبره أبو الحسن
 علي بن موسى الرضا من قول الشيطان ، ونهى شيعته عنه ،
 وتبرأ منه (٧) .

فلست أدري كيف استجاز الشيعة الرواية عن أمثال هؤلاء ، وقد
 قال فيهم أئمتهم ما قالوا ؟

{٣} زرارة بن أعين :

وهو ممن أجمع علماء الجرح والتعديل عند الشيعة الإثني

-
- (١) منهج السنة النبوية لابن تيمية ٧٢/١ - ٧٣ .
 (٢) لسان الميزان لابن حجر ١٩٤/٦ . وانظر : الفرق بين الفرق
 للبيهقي ص ٦٥ - ٦٨ .
 (٣) انظر : إكمال السدين ص ٣٤٨ - ٣٥٠ ، والامالي ص ٦٣٢ -
 ٦٣٣ ، وعلل الشرائع ص ١٩٣ - ١٩٥ - وكلمة للمدوق - .
 (٤) المراجعات للموسوي ص ٣١٢ - ٣١٣ .
 (٥) أصول الكافي للكليني ١/١٠٦ ، والتوحيد للمدوق ص ١٠٠ .
 (٦) أصول الكافي للكليني ١/١٠٤ ، والتوحيد للمدوق ص ٩٨ .
 (٧) أصول الكافي للكليني ١/١٠٥ ، والتوحيد ص ٩٧ ، والامالي
 ص ٢٢٨ ، ٢٧٧ - وكلاهما للمدوق -

عشرية على توثيقه (١). وبلغ عدد مروياته عن أبي جعفر الباقر وأبي عبد الله الصادق وحدهما : ألفين وأربع وتسعين رواية (٢) في الكتب الأربعة وحدها (٣) .

وقد أنزلوه هذه المنزلة بالرغم من استهزائه بائمتهم ، وبالرغم من ذم الأئمة له .. ومن عبارات الذم التي قالوها فيه : قول الصادق : (زرارة شر من اليمود والنماري) (٤) ، وقوله : (لعن الله زرارة) (٥) ، وقوله عن الذي يروييه زرارة : (ليس من ديني ولا من دين آباي) (٦) ، وقوله عنه : (هذا زرارة بن أعين ، هذا والله من الذين وصفهم الله تعالى في كتابه العزيز وقال : "وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا") (٧) ، وقوله عنه : (لا يموت زرارة إلا ثائعا) (٨) .

لذلك فإن زرارة كان لا يحب الصادق ، وكان يستهزا به

(١) انظر: الفهرست للنجاشي ص ١٢٥ ، والفهرست للطوسي ص ١٤٢ ، وتنقيح المقال للمامقاني ١/٤٤٠ ، والمراجعسات للموسوي ص ٣١٠ .

(٢) قاله الخوني في معجم رجال الحديث ٧/٢٤٩ .

(٣) وهي الكتب الأصول عند الشيعة : الكافي ، الاستبصار ، من لا يضره الشقيه ، تعذيب الأحكام .

(٤) اختيار معرفة الرجال للطوسي ص ١٦٠ ، وتنقيح المقال للمامقاني ١/٤٤٣ .

(٥) اختيار معرفة الرجال ص ١٤٨ ، ١٤٧ ، وتنقيح المقال ١/٤٤٣ .

(٦) اختيار معرفة الرجال ص ١٥٣ ، وتنقيح المقال ١/٤٤٤ .

(٧) اختيار معرفة الرجال ص ١٥١ ، وتنقيح المقال ١/٤٤٣ .

(٨) اختيار معرفة الرجال ص ١٤٩ ، وتنقيح المقال ١/٤٤٣ .

وبقوله (١) ، وما ذلك إلا لأنه فضحه وأخرج مخازيه على حد قول بعض الشيعة (١) .

فالعجب من إنزال هذا الشخص هذه المنزلة ، وعده من المكثرين من الرواية - وخاصة في الكتب الأربعة عندهم - مع كثرة ما ورد من ذم الصادق له .

وهناك كثير جدا من الرواة المذمومين الذين يعتبرون عمدة الروايات الشيعية ، ولا يتسع المجال لذكرهم (*) .

ولقد شكوا الأئمة من كثرة الكذب عليهم ، وعلى رأسهم الصادق الذي قال : "إننا أهل بيت صادقون لانخلوا من كذاب يكذب علينا ويسقط مدقنا - بكذبه علينا - عند الناس" (٢) .

قال ابن بابويه القمي الملقب ب(المدوق) - وهو من كبار علمائهم - : "إن اختلاف الإمامية إنما هو من قبل كذابين دلسوا أنفسهم في الوقت بعد الوقت ، والزمان بعد الزمان حتى عظم البلاء ، وكان أسلافهم قوم يرجعون إلى ورع واجتهاد وسلامة ناحية ، ولم يكونوا أصحاب نظر وتمييز ، فكانوا إذا رأوا رجلا مستورا يروي خيرا أحسنوا به الظن وقبلوه ، فلما كثر هذا وظهر شكوا إلى أئمتهم ، فأمرهم الأئمة عليهم السلام أن يأخذوا بما يجمع عليه ، فلم يفعلوا ، وجروا على عاداتهم ، فكانت الخيانة من قبلهم لامن قبل أئمتهم ، والإمام أيضا لم يقف على كل هذه التخاليط التي رويت لأنه لا يعلم الغيب ، وإنما هو عبد صالح يعلم الكتاب والسنة ، ويعلم من أخبار شيعته ما ينهي إليه .." (٣) .

(١) اختيار معرفة الرجال ص ١٥٩، ١٤٤ ، وتنقيح المقال ١/٤٤٣ .

(٢) اختيار معرفة الرجال ص ١٠٨ ، وتنقيح المقال ٢/١٨٤ .

ومعجم رجال الحديث للخوئي ١/٢٠٢ ، ١٤/٢٦٦ .

(٣) إكمال الدين للمدوق ص ١٠٧ .

(*) راجع رجال الشيعة في الميزان للزرعي ، ونقص ولاديه الفقيه لمحمد صالح اللبيد ، وغيرهما .

فهذا القول من الصدوق يدل على عدم اهتمام القوم بمحة الخبر أو ضعفه ، وإنما يأخذون عن كل من هبّ ودبّ دون نظر إلى إسناد هذا الخبر ؛ فهم قوم لا يهتمون بالإسناد الذي هو من خصائص أئمة محمد صلى الله عليه وسلم ، لذلك أشبهوا اليهود والنصارى ، قال عبد الله بن المبارك رحمه الله : "الإسناد من الدين لولا الإسناد لقال من شاء ما شاء" (١) .

ولعدم اهتمام أولئك القوم بالإسناد تضاربت أقوال الأئمة المعمومين عندهم فأخذوا منحا ما يوافق أهواءهم ونبذوا ما عداه وراء ظهورهم .

ولاربيب في كذب نقولاتهم عن أئمتهم دعوى ارتداد المحابة لوجود ما يعارضها من أقوال أئمتهم أنفسهم ، بل ولتضافر الروايات عنهم بالثناء على المحابة ومدحهم .

ومن القواعد التي قعدتها الحر العاملي وغيره من علماء الشيعة الاثني عشرية في علوم الحديث ولم يعملوا بها : وجوب عرض الحديثين المختلفين على القرآن وقبول ما وافقه خاصة (٢) .

وقال جعفر السبحاني - وهو من الشيعة المعاصرين - : "لقد بيّن أئمة الشيعة المعمومون "ع" معياراً خاصاً لمعرفة الصحيح من الأحاديث وتمييزه عن غير الصحيح ، وأمرونا بأن نميّز صحاح الأحاديث على ضوء هذه المعايير ، وهذا المعيار هو : اعتماد ما يوافق الحديث للقرآن وطرح ما يخالفه " (٣) .

(١) راجع منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٣٧/٧ ، ٣٦٠ .

(٢) الإيقاظ من العجعة للحر العاملي ص ٢٠ .

(٣) معالم التوحيد لجعفر السبحاني ص ١٠٦ .

ولقد أسند الكليني إلى الصادق قوله : "كل شيء مردود إلى الكتاب والسنة ، وكل حديث لم يوافق كتاب الله فهو زخرف" (١) .

وبعرضنا لهذه الأقوال المتضاربة على كتاب الله نطرح المكذوب منها ، وهي دعواهم ارتداد الصحابة ، وذلك لكونها تعارض النصوص القرآنية الكثيرة التي أشنى الله عز وجل من خلالها على الصحابة رضي الله عنهم ، وبيّن فضلهم ، وأخبر بأنه قد رضي عنهم ، وخبر الله لا ينسخ ولا يبدل ؛ قال تعالى :
 "لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ
 يَبْتَغُونَ فِئْلاً مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ هُمُ
 الصَّادِقُونَ * وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يَحْتَسِبُ مَنْ
 هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَى
 أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ، وَمَنْ يُوقِ شَحْنَنَ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ
 الْمُقْلِحُونَ * وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا
 وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ
 ءَامَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ" (٢) .

(١) الأصول من الكافي للكليني ١/ . ونقله الحر العاملي

في الإيقاظ من الهجعة ص ٢٠ .

(٢) سورة الحشر ، الآيات ٨-١٠ .

المبحث الرابع : استدلالهم العقلي (١) بالنظر إلى أحوال

===== المحاببة على ارتدادهم :

يستدل الشيعة الإثنا عشرية على ارتداد المحاببة بأدلة عقلية يرون أنها تسوغ الارتداد و تجيزه ، ويرون أن أحوال المحاببة في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعد وفاته خير شاهد ودليل على إمكانية ردتهم ، ومن هذه الأحوال :

{١} : ما ادعوه من نفاق المحاببة في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن تألف الرسول لهم مستدلين بقوله تعالى : "يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ" (٢) ، حيث قالوا : إنهم لم تنزل هكذا ، وإنما نزلت : جاهد الكفار والمنافقين ؛ قال علي بن إبراهيم متعباً على هذا السوى : " لأن النبي صلى الله عليه وآله لم يجاهد المنافقين بالسيف" (٣) . وقال الطبرسي : " روي في قراءة أهل البيت عليهم السلام : (جاهد الكفار بالمنافقين) ، قالوا عليهم السلام : لأن النبي لم يكن يقاتل المنافقين ، وإنما كان يتألفهم ، لأن المنافقين لا يظهرون الكفر ، وعلم الله

(١) ذكرت هذا المطلب لأن العقل من مصادر التشريع الأربعة الأصول عند الشيعة الإثني عشرية الأصوليين منهم دون الإخباريين الذين يعتمدون على الأخبار المروية عن الرسول صلى الله عليه وسلم والأئمة المعصومين - عندهم - .

(راجع : مشارق الشموس الدرية لعدنان البحراني ص ٢٩٠ ، والكشكول ليوسف البحراني ٢/٣٨٦-٣٨٩ . وانظر : كتاب "العقل

عند الشيعة الإمامية " لرشدي عليان) .

(٢) سورة براءة ، جزء من الآية ٧٣ .

(٣) تفسير القمي ١/٣٠١ . وانظر : البرهان للبحراني ٢/١٤٥ .

تعالى بكفرهم لا يبيح قتلهم إذا كانوا يظهرون الإيمان" (١).
ومثّل الكركي والكاشاني للمنافقين ب(عمر بن الخطاب ،
وغیره) وقال : " إنما يعلم حالهم بتتبع أقوالهم
وأفعالهم " (٢).

وقال التستري عن الصحابة : "إنهم لم يسلموا ، بل استسلم
الكثير رغبة في جاء رسول الله إنهم داموا مجبولين
على توشح النفاق وترشح الشقاق" (٣) .

وقال القمي وغیره في معرض حديثهم عن الصحابة في غزوة
الأحزاب : "ولم يبق أحد من أصحاب رسول الله إلا نفاق إلا
القليل" (٤) .

أما حسن الشيرازي - وهو من الشيعة المعاصرين - فقد أكد
نفاق أكثر الصحابة ، وتساءل عن سبب قبول النبي صلى
الله عليه وسلم للمنافقين ليكونوا في صفوف المسلمين ؟ ثم
أجاب بقوله : "إنه لم يكن من صالح النبي صلى الله عليه
وآله وسلم منذ فجر الإسلام أن يقبل المخلصين فقط ويرفض
المنافقين ، وإنما كان عليه أن يكسب جميع خامات الجاهلية
ليسيح بها الإسلام عن القوى الموضعية والعالمية التي

(١) مجمع البيان للطبرسي ٥٠/٣ . وانظر : فصل الخطاب للنوري
الطبرسي ص ٢٦٨ ، وقال : " وكذا محمد بن الحسن الشيباني في
كشف نوح البيان " .

(٢) نفحات اللاهوت للكركي ق ٣١/ب ، ٣٧/ب ، وعلم اليقين
لكاشاني ٧٠٨/٢ .

(٣) إحقاق الحق للتستري ص ٣ .

(٤) تفسير القمي ١٨٦/٢ ، والبرهان للبحراني ٢٩٩/٣ ،
وتفسير الصافي لكاشاني ٣٤٢/٢ ، وقرة العيون له ص

تظاهرت ضده ، فكان يهتف : (قولوا : لا إله إلا الله تفلحوا) ،
 - إلسى أن يقول : - ولم يكن للنبي أن يرفضهم ، وإلا
 لبقي هو وعلي وسلمان وأبوذر والعدد القليل من الصفوة
 المنتجبين" (١) ، ثم يسترسل فيقول : "غير أنهم تكاثروا مع
 الأيام ، وعلى إثر كثرتهم استطاع رؤوس النفاق أن يتسللوا
 إلى المراكز القيادية ، فخبطوا في الإسلام خبطا ذريعا كاد
 أن يفارق واقعه ، لولا أن تداركه بطله العظيم علي بن أبي
 طالب عليه السلام..." (٢) .

وقال المامقاني : "إن من المعلوم بالضرورة بنص الآيات
 الكريمة وجود الفساق والمنافقين في المحابة ، بل كثرتهم
 فيهم ، وعروض الفسق ، بل الارتداد لجمع منهم في حياته ،
 ولآخرين بعد وفاته...." (٣) .
 إلى آخر ما قالوه في ذلك .

المناقشة : إن استدلالهم بقول الله تعالى : "جاهد الكفار
 والمنافقين" على نفاق أصحاب رسول الله زاعمين أن الآية إنما
 نزلت : جهاد الكفار بالمنافقين ، لا يسلم لهم ؛ لأن هذه
 القراءة ليست من القراءات المعروفة . قال الألبوسي : "وروي ،
 والعهدة على الراوي أن قراءة أهل البيت رضي الله تعالى
 عنهم (جاهد الكفار بالمنافقين) ، والظاهر أنها لم تثبت ،
 ولم يروها إلا الشيعة ، وهم بيت الكذب" (٤) .

(١) الشعائر الحسينية للشيرازي ص ٨-٩ .

(٢) نفس المصدر ص ١٠ .

(٣) تنقيح المقال للمامقاني ١/٢١٣ .

(٤) روح المماني للألبوسي ١٣٧/١٠-١٣٨ . ولم أقف على هذه
 القراءة في أي كتاب من كتب القراءات ، أو التفسير عند أهل
 السنة .

أما قول القمي وغيره : "إن النبي صلى الله عليه وآله لم يجاهد المنافقين بالسيف" ، فمردود بما روي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه من قوله : "بُعِثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَرْبَعَةِ أَسْيَافٍ - وَذَكَرَ مِنْهَا - قِتَالَ الْمُنَافِقِينَ" (١) .
 وجهاد المنافقين ليس قاصراً على الجهاد بالسيف ، فالجهاد على مراتب ، منها الجهاد باللسان ؛ قال ابن عباس رضي الله عنهما في تفسير هذه الآية : "فأمره الله بجهاد الكفار بالسيف ، والمنافقين باللسان ، وأذهب الرقق عنهم" (٢) - فدل على أن جهاد المنافقين يكون أيضاً بغير السيف - ونحو هذا الاثر مروى عن الحسن البصري والضحاك وغيرهما (٢) .

والله سبحانه وتعالى وصف المنافقين بأوصاف ، منها : قيامهم إلى الصلاة وهم كسالى ، ومنها مراعاة الناس ، وقلة الذكر لله عز وجل ، وغير ذلك ؛ قال تعالى : "إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَدِيعُهُمْ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالَى يُرَاءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا..." (٣) ، وقد نقل الشيعة عن أئمتهم من صفة المحابة رضي الله عنهم ما يناقض هذه الصفات ، منها خطاب علي بن أبي طالب رضي الله عنه لمن كان في جيشه يصف أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وفيه قوله : "لقد رأيت أصحاب محمد صلى الله عليه وآله فما أرى أحداً يشبههم منكم ؛ لقد كانوا يصبحون شعثاً غرباً وقد باتوا سُجَّداً وقياماً يَرَاوِحُونَ بَيْنَ جِبَاهِهِمْ وَخُدُودِهِمْ وَيَقِفُونَ عَلَى مِثْلِ الْجَمْرِ مِنْ ذِكْرِ مَعَادِهِمْ ، كَأَنَّ بَيْنَ أَعْيُنِهِمْ رُكْبَ الْمَعزَى

(١) تفسير ابن كثير ٢/٣٣٦-٣٣٧ .

(٢) جامع البيان للطبري ١٠/١٨٣-١٨٤ ، وفتح القدير

للسوكاني ٢/٣٨٢ .

(٣) سورة النساء ، الآية ١٤٢ .

من طول سجودهم ، وإذا ذكر الله هملت أعينهم حتى تبيل جيوبهم صادوا كما يמיד الشجر يوم الريح العاصف خوفا من العقاب ورجاء للشواب" (١) .

ومنها ما أسنده الصدوق إلى جعفر المادق قال : "كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله اثني عشر ألفا ؛ ثمانية آلاف من المدينة ، وألفان من مكة ، وألفان من الطلقاء ، ولم ير فيهم قدري ولا حروري ولا معتزلي ولا صاحب رأي ، كانوا يبكون الليل والنهار ، ويقولون : اقبض أرواحنا من قبل أن نأكل خبز الخمير" (٢) .

وأما قول التستري : "إنهم لم يسلموا ، بل استسلم الكثير منهم رغبة في جاه رسول الله" فينقضه حال رسول الله صلى الله عليه وآله وأصحابه ومعيشتهم ، حتى إن رسول الله كان يمر عليه الهلال ثم الهلال ثم الهلال وما يوقد في بيته نار موقد . وكذلك أصحابه كانوا يشدون المخر على بطونهم من شدة الجوع ، ولم يكن لاحدهم من الثياب إلا ثوبا واحدا ؛ قال علي بن الحسين رضي الله عنهما : "ما كان لرسول الله صلى الله عليه وآله ولا لأصحابه إلا ثوبا ثوبا" (٣) .

{٢} : ما أدموه من عدم خضوع الصحابة للنصوص المتعلقة

بشؤون السياسة :

ويشيرون بذلك إلى سبب ارتداد الصحابة - عندهم - ، وهو تركهم مبايعة علي رضي الله عنه بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، حيث زعموا أن الرسول نص عليه وأمر الأمة بمبايعته ؛ قال النوري الطبرسي : "والحاصل أن من وقف على

(١) نهج البلاغة للشريف الرضي ص ١٤٣ .

(٢) الخصال للصدوق ٦٣٩/٢-٦٤٠ .

(٣) الأشعثيات للأشعث الكوفي ص ١٤ .

شطر قليل من حال القوم وكيفية تواطنهم على إطفاء الحق
وسترهم ما هو أحق بالنشر مما ذكر ، كيف يستغرب منهم ذلك
وما ورد في ارتدادهم ورجوعهم إلى قواعد الجاهلية أكثر من
أن تخفى" (١) .

وقد نص الموسوي صراحة على عدم التزام الصحابة بالأوامر
النبوية المتعلقة بالسياسة وشؤون الدولة والحكم ، وزعم
أنهم كانوا يفرقون بينها وبين التي تتعلق بأمور الدين
وشؤون الحياة ، فقال : "إنهم كانوا يفرقون بين النصوص
الشرعية ويقسمونها إلى قسمين : قسم يتعلق بأمور الدين
وشؤون الحياة ، وهذه كانوا يتعبدون بها ويلتزمون بها . وقسم
يتعلق بالسياسة وشؤون الدولة والحكم ، فلا يتعبدون بها
ولا يلتزمون بها ، ولهذا لم يلتزموا بالنص الثابت على إمامة
علي لأنها من هذا القبيل" (٢) .

وزعمَ التستري أن امتناع الصحابة عن الاستجابة لرسول الله
صلى الله عليه وسلم وتهاونهم في أمره وإعراضهم عن مطالبه :
يجعل أمر ارتدادهم ممكناً (٣) .

والردّ على هذه التهم لا يحتاج إلى كبير عناء ، وكثير كلام ؛
لأنها تهم باطلة لأصل لها عند أهل العلم ، ولما كان لها في
كتاب معتبر عند العلماء ، بل هي جملة اتهامات أطلقها
الشيعة أمليتها عليهم عقيدتهم في المحابة الذين شهد لهم
القرآن وشهدت لهم السنة بالإيمان والخيرية .

(١) فصل الخطاب للنوري الطبرسي ص ٧٩ ، ٣٣٤ . ونحن قوله

قال الطوسي في الاقتصاد ص ٣٣٤-٣٣٥ .

(٢) المراجعات للموسوي ص ٢٧٩-٢٨٣ . وانظر : الفصول المهمة

له ص ٩٦-٩٨ ، وسيرة الأئمة لهاشم الحسيني ١/٣٩٣ .

(٣) إحقاق الحق للتستري ص ٢٧٦ .

والمحاربة الذين قتلوا آباءهم وأبناءهم المشركين في سبيل
الدين ، وامتثالاً لأمر الله وأمر رسوله لما أمرهم بعدم
مودتهم ، ومازادهم ذلك إلا إيماناً وتسليماً (١) ، يمتثلون
أيضاً أوامر ربهم وأوامر رسولهم في كل حال . ولو نص الرسول
صلى الله عليه وسلم على خلافة علي لبايعه المحاربة أول
الناس ، ولكن لم يثبت النص على إمامة علي بعد النبي صلى
الله عليه وسلم أبداً . فعلم أن المحاربة لم يتجاوزوا
النموص المتعلقة بأمور السياسة كما زعم ذلك الشيعة .

{٣} : ما ادعوه من أن فرار المحاربة من مغازي رسول الله
يجعل أمر ارتدادهم ممكناً :

قالوا : إن المحاربة إلا القليل منهم خذلوا النبي في
غزواته وتفرقوا عنه وأسلموه إلى القتل ؛ قال ابن طاوس :
"إن أكثر أصحاب نبيهم (٢) خالفوه في حياته في حال الشدة
وزمان الرخاء ، أما الشدة فإنهم فارقوه في غزوات جماعةً ،
وخذلوه واختاروا أنفسهم عليه ، فمنها غزاة حنين وأحد
وخيبر وغيرهن ، وقد تضمن كتابهم (٢) : (وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ
أَعْتَبْتَكُمْ كَسَرْتُمْ كُلْمَ تَغْنٍ عَنْكُمْ شَيْئًا وَصَاقَتْ عَلَيْكُمْ الْأَرْضُ بِمَا
رَحَبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ) .." (٣) .

(١) روى الشيعة عن علي بن أبي طالب أنه قال مخاطباً من كان
معه في جيشه : "ولقد كنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله
نقتل آباءنا وأبناءنا وإخواننا وأعمامنا وما يزيدنا ذلك
إلا إيماناً وتسليماً ، ومُصِيباً على اللئيم ، ومبراً على مفض
الائم ، وجداً في جهاد العدو" . (نهج البلاغة للرضي ٩١-٩٢) .
(٢) يقصد نبي أهل السنة ، وكتاب أهل السنة .

(٣) الطرائف لابن طاوس ص ٣٨٤ . وانظر تفسير القمي

أما الزنجاني فقد صرح "أن المحابة كلهم اسلموا رسول الله إلى القتل إلا ثفرا يسيرا" (١) ، وهذا الفرار يجعل أمر ارتدادهم ممكنا - على حد قول التستري (٢) .

المناقشة :

إن الفرار من المعركة لم يحدث من جميع الصحابة الذين يزعم الإثنا عشرية أنهم ارتدوا ، وقد ثبت أن الذين لم يفرّوا ولزموا رسول الله صلى الله عليه وسلم في حنين كانوا قرابة المائة ، وقيل : ثمانون ، وكان على رأسهم أبو بكر وعمر وعلي والعباس وغيرهم (٣) ، وكذلك الحال في غزوة أحد ، وقد أقر الشيعة أنفسهم بذلك (٤) .

والله سبحانه حين عاتب بعض الصحابة على فرارهم ختم آيات العتاب الشريفة على الفرار بذكر عفوهم عنهم منةً منه وفضلاً ، وتجاوزاً عن ضعفهم البشري الذي لم تماحبه نية سيئة ولا إصرار على الخطيئة . قال تعالى في شأن من فر من معركة أحد : "إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ" (٥) ، وقال في حنين : "ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مَنْ بَعْدَ ذَلِكَ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ" (٦) .

وليس بعد عفو الله ومغفرته ورحمته مكان للحديث عن الفرار

-
- (١) عقائد الإمامية الإثني عشرية للزنجاني ٦٨/٣ .
 - (٢) إحقاق الحق للتستري ص ٢٧٢-٢٧٣ .
 - (٣) تفسير ابن كثير ٢/٣٤٤ ، وروح المعاني للالوسي ١٠/٧٤ .
 - (٤) كشف الغمة للإربلي ١/١٨٨ ، ١٨٩-١٩٠ ، وكتاب المهدي لصدر الدين الصدر ص ٩٠ .
 - (٥) سورة آل عمران ، الآية ١٥٥ .
 - (٦) سورة التوبة ، الآية ٢٧ .

الذي تابوا منه وندموا عليه فتاب الله عليهم ، وعفو الله تعالى يمحو الذنوب مهما عظمت .

وإن من أبلغ الآيات التي نزلت محذرة المسلمين من التولي يوم الزحف قوله تعالى : "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تُولُوهُمْ الْاَدْبَارَ ، وَمَنْ يُولِهِمْ يُؤْمِدْ دُبْرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَى فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوِيهِ جَعَنَّمَ وَبِئْسَ الْمَمِيرُ" (١) ، قال جمهور أهل السنة إن هذا الوعيد خاص بيوم بدر ، ولم يفر أحد من الصحابة يومئذ (٢) ، ووافق الطبرسي الشيعي أهل السنة على هذا التفسير فقال : "وأكثر المفسرين على أن هذا الوعيد خاص بيوم بدر خاصة ، ولم يكن لهم يومئذ أن ينحازوا إلى فئة لأنه لم يكن يومئذ في الأرض فئة للمسلمين ، فإما بعد ذلك فإن المسلمين بعضهم فئة لبعض" (٣) .

{٤} : ما ادعوه من أن سوء أدب الصحابة مع النبي ، وعدم سماعهم لخطبته يوم الجمعة ، وخروجهم للتجارة واللغو الباطل يجعل أمر ارتدادهم ممكناً (٤) .

قال ابن طاروس : "وأما مخالفة أصحابه له في الرخاء والامن ؛ فقد تضمن كتابهم ذلك ، فقال : (وَإِذَا رَأَوْا تِجْرَةً أَوْ لَهْوًا اتَّفَقُوا إِلَيْهَا وَتَرَكَوْكَ قَانِمًا ، قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ اللَّهْوِ

(١) سورة الانفال ، الآيتان ١٥ ، ١٦ .

(٢) جامع البيان للطبري ٢٠٠/٩-٢٠٣ ، وتفسير ابن كثير

٢٩٣/٢-٢٩٥ ، وفتح القدير للشوكاني ٢٩٣/٢-٢٩٦ .

(٣) مجمع البيان للطبرسي ٥٣٠/٢ .

(٤) راجع : إحقاق الحق للتستري ص ٢٧٣ . وانظر : تفسير

القلمي ٣٥٥/٢ ، والطرائف لابن طاروس ص ٢٣٣ ، وبحار الانوار

للمجلسي ١٣٠/٢٨ ، وما بعدها .

وَمِنَ التَّجَارَةِ ، وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ (١) فكان كما روي إذا سمعوا بوصول تجارة تركوا الصلاة معه ، والحياء منه ، ولم يلتفتوا إلى حرمة ربهم ولا حرمة نبيهم ولا صلواتهم معه ، وباعوا ذلك كله بمشاهدة تجارة أو طمع في مكسب منها ، فكيف يستبعد من هؤلاء أن يخالفوه بعد وفاته في طلب الملك والخلافة والجاه والمال ، وقد انقطعت مشاهدته لهم وحياتهم منه . إن استبعاد مخالفتهم له من عجائب الأمور وطرائف الدهور" (٢) .

المناقشة :

إن الخروج من المسجد ، وعدم سماع الخطبة لم يحصل من جميع المحابة الذين يزعم الإثنا عشرية أنهم ارتدوا ؛ فقد ثبت أن أبابكر وعمر وغيرهما بكوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولم يفارقوه وقت الخطبة ؛ ففي الصحيحين - واللفظ لمسلم - عن جابر بن عبد الله الأنصاري رضي الله عنه قال : "بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم قائم يوم الجمعة ، إذ قدمت غير إلى المدينة فابتدرها أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حتى لم يبق معه إلا اثنا عشر رجلا فيهم أبوبكر وعمر . قال : ونزلت هذه الآية : (وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفضوا إِلَيْهَا) (٣) .

وهذا الحديث من مناقب أبي بكر وعمر ، وهو حجة على الشيعة . أما المحابة الذين انفضوا فقد كان ذلك منهم عقب الصلاة ؛ إذ كانت الخطبة وقتها بعد الصلاة كما رجح ذلك غير واحد من

(١) سورة الجمعة ، الآية ١١ .

(٢) الطرائف لابن طاوس ص ٣٨٤-٣٨٥ .

(٣) صحيح البخاري ٢٦٧/٦ ، ك تفسير القرآن ، باب "وإذا رأوا تجارة أو لهوا" ، وصحيح مسلم ٥٩٠/٢ ، ك الجمعة ، باب في قوله تعالى : "وإذا رأوا تجارة أو لهوا انفضوا إليها" .

أهل العلم (١) .

وروى أبو داود بسند رجاله ثقات إلى مقاتل بن حيان (٢) أن خطبة النبي صلى الله عليه وسلم التي انقضوا عنها إنما كانت بعد صلاة الجمعة (٣) ؛ قال النووي رحمه الله : "قال القاضي : وذكر أبو داود في مراسيله أن خطبة النبي صلى الله عليه وسلم هذه التي انقضوا عنها إنما كانت بعد صلاة الجمعة ، وظنوا أنه لاشيء عليهم في الانقضاء عن الخطبة ، وأنه قبل هذه القضية إنما كان يملئ قبل الخطبة . قال القاضي : هذا أشبه بحال الصحابة والمؤمنون بهم أنهم ما كانوا يدعون الصلاة مع النبي صلى الله عليه وسلم ، ولكنهم ظنوا جواز الانصراف بعد انقضاء الصلاة" (٤) .

وهذا الانصراف لا يقدح في الصحابة رضي الله عنهم ، فهم ليسوا معصومين عن ارتكاب الذنوب ، وقد ندموا على ذلك وتابوا فتاب الله عليهم ، وأخبر بتوبته عليهم ورضاه عنهم لما اتبعوا نبيهم في غزوة تبوك في قوله : "لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ" (٥) .
وخير الله لا ينسخ ولا يبدل .

(١) تفسير ابن كثير ٤/٣٦٧ ، وشرح النووي على مسلم ١٥١/٦-١٥٢ ، وفتح الباري لابن حجر ٢/٤٢٥ ، وروح المعاني للاكوسي ١٠٥/٢٨ .

(٢) النبطي ، صدوق ، فاضل ، من الطبقة السادسة . (تقريب التهذيب لابن حجر ص ٥٤٤) .

(٣) المراسيل لابي داود ص ١٠٥ ، ج ٦٢ .

(٤) شرح النووي على صحيح مسلم ١٥١/٦-١٥٢ . وبمثل قول القاضي عياض قال ابن حجر في الفتح ٢/٤٢٤-٤٢٥ .

(٥) سورة التوبة ، الآية ١١٧ .

المبحث الخامس : سبب ارتداد الصحابة في نظر الإثنى عشرية :

=====

تعتبر الولاية (١) عند الشيعة الإثنى عشرية من أهم أصول الدين .

ولعظم شأنها عرضت على الخلائق وهم في الذر كما عرض التوحيد . وأخذ الميثاق عليهم بقبولها ، فمنهم من أخذها ، ومنهم من ردها ؛ فقد روى عدد من علماء الشيعة في مصنفاتهم بأسانيدهم إلى أبي جعفر الباقر أنه قال : "إن رسول الله صلى الله عليه وآله قال لامير المؤمنين عليه السلام : أنت الذي احتج الله بك على الخلائق حين أقامهم أشباحا عند ابتدائهم ، ثم قال نعم : الست بربكم ؟ قالوا : بلى . قال : ومحمد نبيكم ؟ قالوا : بلى . قال : وعلي وليكم ؟ قال : فأبى الخلق عن ولايتك والإقرار بفلك إلا قليل منهم" (٢) ، وفي رواية عن أبي عبد الله الصادق قال : "قالوا : نعم ربنا أقرنا" (٢) .

(١) عرفها أبو الحسن العاملي بأنها "الإقرار بنبوّة محمد وإمامة الأئمة ، والتزام حبهم وطاعتهم ، وبغض أعدائهم ومخالفهم" . ووصفها محمد كاشف الغطاء "بأنها منصب إلهي يختاره الله بسابق علمه بعباده كما يختار النبي بأن يدل الأمة عليه ويأمرهم باتباعه .." . (انظر : مقدمة البرهان لأبي الحسن العاملي ص ١٩ ، وأصل الشيعة وأصولها لمحمد كاشف الغطاء ص ٦٥-٦٦) .

(٢) وقد روي هذا المعنى عن كلا الإمامين بالفاظ مختلفة تؤول إلى معنى واحد . وممن رواه بالسند : البرقي في المحاسن ص ١٣٥ ، والقمي في التفسير ١/١٠٦-١٠٧ ، ٢٤٦-٢٤٧ ، والعياشي في التفسير ١/٦٢-١٨٠ ، والمدوق في من لا يحضره الفقيه = =

والولاية بعث لاجلها الانبياء ، ونزلت في الكتب (١) ، وكلف بها جميع الامم ؛ روى الصفار بسنده إلى أبي سعيد الخدري قال : "رايت رسول الله وسمعته يقول : يا علي ما بعث الله نبياً إلا ودعاه إلى ولايتك طائعاً أو كارهاً" (٢) .
بل إن سبب عقوبات الانبياء في الدنيا - كالتقام الحوت ليونس عليه السلام - هو امتناعهم عن ولاية علي وذريته (٣) .

== ١٢٤-١٢٥ ، وفي التوحيد ص ٣١٩-٣٢٠ ، وفي علل الشرائع ص ١١٨-٤٣١ . وانظر : المرآة المستقيمة للبياض ٢/٥٥ ، ومختصر بمنازل الدرجات للحلي ص ١٥٤-١٥٥ ، ١٧١ ، ومشارك الانوار للبرسي ص ١٧-١٨ ، وتفسير المصافي للكاشاني ١/١٤٤-٢٧٤ ، ٢/٣٠٠ ، وعلم اليقين له ٢/٦١٢ ، وتفسير البرهان للبحراني ١/١٥٧-٢٩٤ ، ٢/٤٧-٥١ ، ٣/٢٦٢ ، والفصول المهمة للحر العاملي ص ١٥٧-١٥٩ ، وبحار الانوار للمجلسي ٢/٨٨ .

(١) قال أبو الحسن الإمام العاشر عند الشيعة : "ولاية علي مكتوبة في جميع صحف الانبياء ، ولن يبعث الله نبياً إلا بنبوته محمد وولاية وصيه علي عليه السلام" . (بصائر الدرجات الكبرى للصفار ص ٩٢-٩٣) .

(٢) بمنازل الدرجات الكبرى للصفار ص ٩٢ ، والاختصاص للمفيد ص ٣٤٣ ، وتفسير القمي ١/٥٦-١٠٦ ، ١٠٧-٢٤٦ ، ٢٤٧ ، وتفسير العياشي ١/١٨٠-١٨١ . وانظر : الطرائف لابن طاوس ص ١٠١ ، وقرة العيون للكاشاني ص ٤١٠ ، والبرهان للبحراني ٤/١٤٨ ، وإحقاق الحق للتستري ص ١٥١ ، ومقدمة البرهان للعاملي ص ٣١ ، وعقائد الإمامية الإثني عشرية للزنجاني ٣/١٠٨ .

(٣) البرهان للبحراني ٣/٣٥١ ، ٤/٣٧ .

وما سمّي اولوا العزم من الرسل بهذا الاسم إلا لانهم شهدوا
واقروا بالولاية ولم يجحدوها . اما آدم عليه السلام فإنه لم
يجحد ولم يقر ، فلم يكن له عزم على الإقرار ، وهو قول الله
تعالى : "وَلَقَدْ عَاهَدْنَا إِبْرَاهِيمَ مِنْ قَبْلُ فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ
عِزْمًا" (١) ؛ فقد روى المصنف بسنده إلى أبي جعفر الباقر في
تفسير هذه الآية قال : "عهد إليه في محمد والائمة من بعده
فترك ، ولم يكن له عزم فيهم أنهم هكذا ..." (٢) .

ويعتقد الإثنا عشرية أيضا أن الله عز وجل عقد الولاية لعلي
وذريته فوق العرش ، وأشهد على ذلك ملائكته " أن عليا خليفة
الله ، وحجة الله ، وأنه إمام المسلمين " (٣) .
فالولاية - في معتقدهم - فرضت في السماء ، ففرحت واستبشرت
بها ملائكة السماء (٤) ، ثم نزلت في كتاب مسجل من عند
الله (٥) على محمد صلى الله عليه وسلم لينفذها ، وأشهد
الله على نبيه ملائكته أنه يقوم بتنفيذها (٦) .

ونزلت في يوم عرفة ، وهي آخر فريضة أنزلت - كما زعموا - ؛
فقد روى الكليني بسنده إلى أبي عبد الله الصادق قال : "لما

(١) سورة طه ، الآية ١١٥ .

(٢) بصائر الدرجات الكبرى للمصنف ص ٩٠ . وانظر : الأصول من

الكافي للكليني ٤١٦/١ ، وعلل الشرائع للمدوق ص ١٢٢ .

(٣) الأمالي للمدوق ص ١٣١-١٣٢ .

(٤) تفسير العياشي ١٦٠/١ ، والبرهان للبحراني ٢٦٨/١ ،

٥١٢-٥١٣ ، وبحار الأنوار للمجلسي ٣٩٧/٦ .

(٥) ونزلت معها الملائكة - على حد زعمهم - ، واستدلوا

بقوله تعالى : "وَنَزَّلَ الْمَلَائِكَةَ تَنْزِيلًا" ، قالوا : أي بولاية

علي بن أبي طالب . (البرهان للبحراني ٣٨٠/٤ ، ٤١٦) .

(٦) البرهان للبحراني ٦-٥/٤ .

نزل رسول الله صلى الله عليه وآله عرفات يوم الجمعة أتاه جبرئيل عليه السلام فقال له : يا محمد إن الله يقرؤك السلام ويقول لك : قل لا إله إلا الله (اليوم أكملت لكم دينكم بولاية علي ابن أبي طالب عليه السلام ، واطممت عليكم نعمتي ، ورضيت لكم الإسلام ديناً ، ولست أنزل عليكم بعد هذا ، قد أنزلت عليكم الصلاة والزكاة والصوم والحج ، وهي الخامسة ، ولست أقبل هذه الأربعة إلا بها) (١) . وروي عن الباقر نحوه (٢) .

ففرح رسول الله صلى الله عليه وسلم بنزول الولاية ، وقال : "الله أكبر على إكمال الدين وإتمام النعمة ، ورضا الرب برسالتي والولاية لعلي" (٣) .

لكنه خاف - على حد زعمهم - أن يبلغها إلى الصحابة وفاق بها ذرعا ، واشتد عليه أن يقوم بذلك كراهية فساد قلوبهم ، وقد استعفى ثلاثاً من ربه فلم يعفه ، وخاف أن يقتله الناس فيشتره الله بالعصمة منهم ، وأنزل عليه (يَأْتِيهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ، وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ

-
- (١) الأصول من الكافي للكليني ٢٢٩/٢-٢٣٠ . وانظر : تفسير العياشي ٢٩٣/١ ، وإكمال الدين للمدوق ص ٢٧١ ، والبرهان للبحراني ٤٣٤/١-٤٤٤،٤٣٥ . وبحار الأنوار للمجلسي ٣٦/٩ .
- (٢) تفسير القمي ١٦٢/١ ، والأصول من الكافي للكليني ٢٢٩/٢-٢٣٠ . وانظر : تفسير الصافي للكاشاني ٤٥٨/١ ، والبرهان للبحراني ٤٤٤/١ .
- (٣) الغيبة للنعماني ص ١٤٥ ، ومعاني الأخبار للمدوق ص ٦٧ ، والاحتجاج للطبرسي ص ٧٧-٧٨ ، واليقين في إمرة أمير المؤمنين لابن طاوس ص ١١٣-١١٥ ، والطرائف له ص ١٣٩ ، وكشف الغمة للإربلي ٣٢٣/١ ، وإحقاق الحق للستري ص ١٦٤ ، وحق اليقين لشير ١٤٦/١ ، والغدير للأميني ٩/١-١١ .

يَعْمَمُكَ مِنَ النَّاسِ) (١) ، فذهب عنه خوفه (٢) .
 فعند ذلك قام فيهم مقاما نص على علي فيه نماءً جلياً بأنه
 الإمام والخليفة بعده بقوله : "من كنت مولاه فعلي مولاه" (٣) ،
 وقوله : "سلّموا على عليّ بإمرة المؤمنين" (٤) ، وأقوال أخرى
 ذكرها الشيعة في مصنفاتهم (٥) .

-
- (١) سورة المائدة ، الآية ٦٧ .
 (٢) تفسير العياشي ١٤١/٢ ، وإكمال الدين للصدوق ص ٢١١ ،
 وجامع الأخبار للشعيري ص ١٠-١١ . وانظر : سعد السعود لابن
 طاوس ص ٧٠-٧١ ، والمراتب المستقيم للبيضاوي ٣١٥/١ ،
 وتفسير المافي للكاشاني ٧٨٠/١ ، والبرهان للبحراني ٢١٠/٢ ،
 ونجاة الآفة للمجلسي ٣١٠/٩ ، والغدير للأميني ١٣/١ .
 (٣) الحديث رغم صحته - راجع السلسلة الصحيحة للألباني
 ٣٤٣-٣٤٤ - لا يدل على خلافة علي بوجه من الوجوه ،
 وهو لا يدل على أكثر من الدعوة إلى محبة علي وموالاته .
 (٤) لا يعرف هذا الحديث ، وليس له وجود في أي كتاب من كتب
 أهل السنة .
 (٥) راجع : السقيفة لسليم بن قيس ص ١٨٧، ٨٢، ٥٧ ، وتفسير
 العسكري ص ٣٠٧ ، وتفسير فرات الكوفي ص ١٩٥، ٣٦ ، وتفسير
 القمي ١٧٤/١ ، والأمالى للمدوق ص ٣٥٦، ٢ ، ومعاني الأخبار له
 ص ٦٥-٦٦ ، والخمائل له ٦٥/١-٦٦ ، والإرشاد للمفيد ص
 ١٦٢-١٦٠، ٤٢ ، والشافي للمرتضى ص ١٣١ ، والاحتجاج للطبرسي ص
 ٦٦ ، وجامع الأخبار للشعيري ص ١١ ، والاقتماد للطوسي ص
 ٣٥٢-٣٢٦ ، والطرائف لابن طاوس ص ١٤٨-١٥١ ، وأنوار الملكوت
 للحلي ص ٢٢٠-٢٢٣ ، وكشف المراد له ص ٣٩٣ ، والمراتب
 المستقيم للبيضاوي ٢٥٩/١-٢٠٢، ٢٦/٥٢ ، وتفسير المافي للكاشاني
 ٤٥٨/١-٤٦٢ ، ٤٧٠-٤٧١ ، وعلم اليقين له ٦٤٨/٢-٦٤٩ ، = = =

ويعتقد الشيعة ان المحابة يوم الغدير سلموا على علي بن
أبي طالب بإمرة المؤمنين (١) .

- === مؤتمر علماء بغداد لمقاتل بن عطية ص ٢١-٢٢،
والبرهان للبحراني ٥٩/١، وبحار الأنوار للمجلسي ٣٧/١٤٩،
وإحقاق الحق للتستري ص ١٤٠-١٤١، والدرجات الرفيعة
للشيرازي ص ٢٩٢-٢٩٣، والغدير للأميني ١٨/١-٢١٧، ٢٨٢.
(١) ومن أراد الإطلاع على قصة الغدير وما جاء فيها فلي نظر
الكتب الشيعة التالية : السقيفة لسليم بن قيس ص ١٦٤، ١٨٧،
٢٢٨-٢٢٩، وتفسير العسكري ص ٣٠٧، والمحاسن للسبرقي ص
٣٣١، والإيضاح للفغل بن شاذان ص ٥٢، وتفسير العياشي ٩٧/٢-
٩٩، ومن لا يحضره الفقيه للمدوق ١/٢٧٢، ٥٤، والأمال له ص
١٢٥-١٢٦، والمفتح في الإمامة للمفيد ص ١٣٣-١٣٨، والإرشاد
له ص ١٦٦، ورسالة في تحقيق لفظ المولى له ص ٢١-٢٢، ٢٤-٢٧،
والفصول المختارة له ص ٢٣٦، والاقتصاد للطوسي ص ٣٤٣-٣٥٢،
وتلخيص الشافي له ص ٣٥٦، وجامع الأخبار للشعيري ص ١٠-١٢،
والاحتجاج للطبرسي ص ٦٠-٦٢، وإعلام الوری للفغل الطبرسي ص
١٣٨-١٤٠، ومناقب آل أبي طالب للمازندراني ٣/٢٠-٤٤، وسعد
السعود لابن طاوس ص ٦٩-٧١، وكشف الغمّة للإربلي
١/٤٨-٥١، ٢٣٧-٢٣٨، وكشف المراد للحلي ص ٣٩٤، ٤١٩-٤٢٠،
والكشكول للآملي ص ١٨٠-١٨١، وتفسير المافي للكاشاني
١/٤٥٦-٤٧٢، وعلم اليقين له ٢/٦٣٤-٦٥٢، والبرهان للبحراني
١/١١-١٣، ٤٤٧-٤٨٥، ٤٨٨-٤٩١، ٥١٦-٥٦٢، ١٤٥/٢، ١٠-٩/٣،
٤/٣٨٣-٣٨١، وبحار الأنوار للمجلسي ٩/٢١٠، والدرجات
الرفيعة للشيرازي ص ٢٩٥-٢٩٧، ومفاتيح الجنان لعباس القمي
ص ٢٧٥، والشيعة في الميزان لمغنية ص ١٨-١٩، وتاريخ
الشيعة المختصر ص ٣٠-٣١، ٣٠٣-٣٠٤، ٣٠٦-٣٠٧، ٣٠٩-٣١٠، ٣١٣-٣١٤، ٣١٧-٣١٨.

وتركها (١) - ويقولون : إن هذا إفك مفترى الصقه بنا أهل السنة ونحن منه برآء ، بل نحن نحب الصحابة ولانسبهم ، هذا بالرغم من تمريحهم في كتبهم بأنهم يستخدمون التقية أمام أهل السنة في قضية سب الصحابة طمعا في الثواب الجزيل الذي ينتظرونهم لاستعمالهم لها ..

ومن الأخبار التي ساقوها في هذا المعنى :

{١} - ما ذكره العسكري في تفسيره بأن رجلا من المخالفين قال لرجل من الشيعة بضمرة المادق "ع" : " ما تقول في العشرة من الصحابة ؟ قال : أقول فيهم الخير الجميل الذي يحط الله به سيئاتي ، ويرفع درجاتي . قال السائل : الحمد لله على ما أنقذني من بغضك ، كنت أظنك رافضيا يبغض الصحابة . فقال الرجل : ألا من أبغض واحدا من الصحابة فعليه لعنة الله . فقال : لعلك تتأول ما تقول ، فمن أبغض

(١) راجع : الأشعثيات ص ١٨٠ ، وتفسير العياشي ١/١٦٦ - ١٦٧ ، وأوائل المقالات للمفيد ص ٨٠، ٨٤، ٢٥٦، ٢٦١ ، وإعلام الوري للطبرسي ص ٤٠٨ ، وكشف الغمة للإربلي ٢/٥٢٤ ، وتفسير المافي للكاشاني ١/٢٥٣ ، والبرهان للبحراني ١/٢٧٥ ، وإلزام الناصب للحائري ٢/٢٣٠ .

والتقية هي : أن تقول أو تفعل غير ما تعتقد لتدفع الضرر عن نفسك ، أو مالك ، أو لتحتفظ بكرامتك ، كما لو كنت بين قوم لا يدينون بما تدين ، وقد بلغوا الغاية في التعصب ؛ بحيث إذا لم تجارهم في القول والفعل تعمدوا إضرارك والإساءة إليك ، فتماشيهم بقدر ما تصون به نفسك ، وتدفع الأذى عنك ، لأن الضرورة تقدر بقدرها ... إلخ .

(الشيعة في الميزان لمحمد جواد مغنية ص ٤٨ - ٤٩ .)

(٣) راجع : تفسير العسكري ص ١٢٠ - ١٢٥ .

العشرة من الصحابة ؟ فقال : من ابغض العشرة فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين . فوشب الرجل فقُبِّل رأسه ، وقال : اجعلني في حل مما قذفتك به من الرفض قبل اليوم . قال : اليوم أنت في حل وأنت أخي . ثم انصرف السائل ، فقال له الصادق عليه السلام : جودت لله درك ، لقد عجبت الملائكة في السموات من حسن توريثك وتلطفك بما خلصك ، ولم تتلم دينك ، وزاد الله في مخالفتنا غمًّا إلى غم ، وحجب عنهم مراد منتحلي مودتنا وتقيتتهم . فقال بعض أصحاب الصادق عليه السلام : يا ابن رسول الله صلى الله عليه وآله ما عقلنا من كلام هذا إلا موافقة صاحبنا لهذا المتعنت الناصب . فقال الصادق "ع" : لئن كنتم لم تفهموا ما عنى فقد فهمنا نحن ، وقد شكر الله له ، إن ولينا الموالي لأوليائنا والمعادي لأعدائنا إذا ابتلاه الله بمن يمتحنه من مخالفيه وفقه لجواب يسلم معه دينه وعرضه ، ويعظم الله بالتقية شوابه ، إن صاحبكم هذا قال : من ابغض واحداً منهم فعليه لعنة الله ، أي من ابغض واحداً منهم هو أمير المؤمنين علي بن أبي طالب "ع" ، وقال في الثانية : من عابهم أو سبهم فعليه لعنة الله ، وقد صدق ؛ لأن من عابهم فقد عاب علياً لأنه أحدهم ، فإذا لم يعب علياً "ع" ولم يذمه فلم يعيبهم وإنما عاب بعضهم إلخ " (١) .

{٢} - وذكر العسكري أن رجلاً دخل على الرضا فقال : " يا ابن رسول الله لقد رأيت اليوم شيئاً عجيباً عجبت منه ، رجل كان معنا يظهر لنا أنه من الموالي لآل محمد صلى الله عليه

(١) تفسير العسكري ص ١٢١ . وانظر : الصراط المستقيم

للبيضاوي ٧٣/٣ ، والبرهان للبحراني ٩٨/٤ - ٩٩ .

وآله المتبرئين من أعدائهم ، ورأيتهم اليوم وعليه شباب قد خلعت عليه وهو ذا يطاق به ببغداد ، وينادي المنادون بين يديه : معاشر الناس اسمعوا توبة هذا الراقضي ، ثم يقولون له : قل . فقال : خير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وآله : أبا بكر ، فإذا فعل ذلك ضجوا وقالوا : قد شاب فضّل أبا بكر على علي بن أبي طالب . فقال له الرضا : إذا خلوت فأعد علي الحديث ، فلما خلا أعاد عليه ، فقال له : إنما لم أفسر لك معنى كلام هذا الرجل بحضرة هذا الخلق المنكوس كراهة أن ينقل إليهم فيعرفوه ويؤذوه ، ولم يقل الرجل : خير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وآله أبو بكر فيكون قد فضّله على علي ، ولكن قال : خير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وآله أبا بكر ، فجعله نداءً لأبي بكر ليرمي من يمشي بين يديه من بعض هؤلاء الجهلة ليتوارى من شرورهم ، إن الله تعالى جعل هذه التورية مما يحفظ به شيعتنا ومحبينا إلخ " (١) .

{٣} - وذكر العسكري أن رجلاً قال لمحمد بن علي : أبا جعفر انبأني : " يا ابن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مررت اليوم بالكرخ ، فقالوا : هذا يلزم محمد بن علي "ع" إمام الرفضة فاسأله من خير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وآله ، فإن قال : علي ، فاقتلوه ، وإن قال : أبو بكر ، فدعوه . فأنشأ علي منهم خلق عظيم وقالوا لي : من خير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وآله ؟ فقلت مجيباً لهم : خير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وآله أبا بكر وعمر وعثمان ، وسكت ، ولم أذكر علياً . فقال بعضهم : قد زاد علينا ، نحن نقول هاهنا : وعلي ! فقلت لهم : في

(١) تفسير العسكري ص ١٢٣ .

هذا نظر ، لا أقول هذا . فقالوا فيما بينهم : إن هذا أشد تعمياً للسنة منا ، قد غلطنا عليه . ونجوت بهذا منهم ، فهل علي يا ابن رسول الله صلى الله عليه وآله في هذا حرج ، وإنما أردت : أخير ، أي أهو خير استفهاماً لا إخباراً ؟ فقال محمد بن علي "ع" : قد شكر الله لك بجوابك لهم ، وكتب لك أجره ، وأثبتته لك في الكتاب الحكيم ، وأوجب لك بكل حرف من حروف الفاظك بجوابك هذا لهم ما يعجز عنه أمانى المتمنين ، ولا يبلغه آمان الآمنين (١) .

هذه أقوال لثلاثة من أئمتهم تتضمن الوصية لشيعتهم باستخدام التقية أمام مخالفيهم في مسألة سب الصحابة وغيرها من المسائل التي خالفوا بها أهل السنة ، إلى جانب ترغيبهم بالشواب الجزيل والأجر العظيم عليها . وهناك أقوال كثيرة لباقي الأئمة الإثني عشر ذكرها العسكري وغيره تحت " الشيعة على استخدام التقية في سب الصحابة أمام المخالفين ، ولا مجال لذكرها الآن (٢) .

(١) تفسير العسكري ص ١٢٣ . وهذه القمة متناقضة تاريخياً ؛ فالباقر توفي بين سنتي أربع عشرة ومائة ، وثمانى عشرة ومائة ، أما مدينة الكرخ فقد بناها المنصور سنة ثمان وأربعين ومائة . (انظر : تهذيب التهذيب لابن حجر ٣٥١/٩ ، ومرامد الإطلاع للبغدادي ١١٥٦/٣) .

(٢) راجع مثلاً تفسير العسكري ص ١٢٠-١٢٥ ، والغيبة للطوسي ص ٢٣٦-٢٣٧ .

الشيعة الإثني عشرية (١) - ، وظهر منهم ماكانوا يظنون في أنفسهم من عداوة علي (٢) ، وطلبوا من رسول الله أن يشرك معه غيره ، أو يبدل به آخر ، لكن الله حذر رسوله من ذلك (٣) ،

(١) كما في تاويلهم لقوله تعالى : "فَأَبَىٰ أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا" (الإسراء ، ٨٩) . وقالوا : إنها إنما نزلت : (فأبى أكثر الناس بولاية - وفي رواية : ولاية - علي إلا كفوراً) . ونسبوا هذا القول إلى أبي جعفر الباقر ؛ أسنده إليه الكليني والعياشي . (تفسير العياشي ٣١٧/٢ . وانظر : الصراط المستقيم للبيضاي ٢٩١/١ ، وتفسير الصافي للكاشاني ٩٨٩/١ ، والبرهان للبحراني ٤٤٥/٢ ، وبحار الأنوار للمجلسي ١٠٢/٩ ، وقمل الخطاب للنوري الطبرسي ص ٢٩٢) .

وكتاويلهم لقوله تعالى : "يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ ثُمَّ يَنْكُرُونَهَا" (النحل ، ٨٣) ؛ يعني ولاية علي . كما نسبوا ذلك إلى علي وجعفر الصادق . (تفسير الصافي للكاشاني ٩٣٥/١ ، والبرهان للبحراني ٣٧٨/٢) .

(٢) كما في تاويلهم لقوله تعالى : "بَلْ بَدَأَ لَهُمْ مَا كَانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ" (الأنعام ، ٢٨) . قال القمي : من عداوة أمير المؤمنين . (تفسير القمي ١٩٦/١ . وانظر : البرهان للبحراني ٥٢٢/١) .

(٣) قال البيضاي : "وفي الحديث أنه لما نص علي بالإمامة في ابتداء الأمر جاءه قوم من قريش وقالوا : يارسول الله الناس قريبيوا عهد بالإسلام ولا يرضوا أن تكون النبوة فيك والإمامة في علي ابن عمك ؟ فقال صلى الله عليه وآله : ما فعلته برأيي فاتخير فيه ، ولكن الله أمرني به وفرضه علي" . قالوا : فأشرك معه رجلا من قريش لئلا يخالف الناس عليك . فنزلت : (لَئِنْ أَشْرَكَتْ لِيَحْبِطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ = = =

وبيّن له ان الإشراك في علي امر لا يغفره الله أبدا (١) .
والشيعة يرون كفر من حل عقدة الإمامة التي عقدها الرسول
صلى الله عليه وسلم لعلي - على حد قولهم - ، وطبقا لما
استدلوا به من الروايات المنقولة عن انتمهم فإن رسول الله
صلى الله عليه وسلم حذر وأبذر من جلسها ، إلا أنه رغم ذلك
عمي أمره ، فكفر من عمى أمره في ذلك .
قال الطوسي : "دفع الإمامة كفر كما أن دفع النبوة كفر (٢) ؛
لأن الجهل بهما على حد واحد ، وقد روي عن النبي صلى الله

== الخاسرين" . (الصراط المستقيم للبياضى ٣١٣/١) . وقد
استدلوا على ذلك بقوله تعالى : "وَإِذَا تَلَّيْ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا
بَيَّنَّا قَالِ السَّيِّئِينَ لَآيْرَجُونَ لِقَاءَنَا ائْتِ بِقُرْءَانٍ غَيْرِ هَذَا أَوْ
بَدَلَهُ قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَبَدَّه مِنْ تِلْقَاءِ نَفْسِي إِنْ أَتَّبِعُ إِلَّا مَا
يُوحَى إِلَيَّ" (يونس ، ١٥) . قال ابو جعفر الباقر في تفسيرها
- فيما اسنده إليه العياشي - : "قالوا بدّل مكان علي ابوبكر
او عمر اتبعناه" . (تفسير العياشي ١٢٠/٢) . وانظر :
البرهان للبحراني ١٨/٢ ، وبحار الأنوار للمجلسي ١١١/٩ .
وراجع : تفسير القمي ٣١٠/١ ، ٢٤٨/٢-٢٤٩ ، ومناقب آل ابي
طالب لابن شمر آشوب ٣٨/٣) .

(١) تقدم بيان معتقدتهم في ذلك اثناء الكلام على مكانة
الولاية من الدين - عند الشيعة - .
(٢) أورد العسكري في تفسيره قولاً نسبته إلى رسول الله ،
وفيه : "... فكذلك فرض الله الإيمان بولاية علي بن ابي طالب
(ع) كما فرض الإيمان بمحمد ، فمن قال : آمنت بنبوة محمد
وكفرت بولاية علي (ع) ، فما آمن بنبوة محمد صلى الله
عليه وآله" . (تفسير العسكري ص ١٤٠) .

عليه وآله أنه قال : (من مات وهو لا يعرف إمام زمانه مات ميتة جاهلية) ، وميتة الجاهلية لا تكون إلا على كفر" (١) .
وقد أجمع الشيعة على أن من ينكر هذه الدعامة يعتبر مرتدًا (٢) ؛ فقد اعتبروها إحدى الدعائم التي بُنيَ عليها الإسلام ، بل وافضلهم (٣) ؛ فقد أسند الكليني وغيره إلى أبي جعفر الباقر قوله : "بُنيَ الإسلام على خمس : الصلاة والزكاة والصوم والحج والولاية ، ولم يُنَادَ بشيء مانودي بالولاية يوم الغدير" (٤) .

وأسند عدد من ممنفي الشيعة إلى جعفر الصادق "أن عيسى بن السري (٥) قال : قلت لأبي عبد الله (ع) : أخبرني عن دعائم

-
- (١) تلخيص الشافي للطوسي ص ٤٦٠ .
(٢) وقد علل التستري ذلك بقوله : "إن إنكار الإمامة كإنكار النبوة ، وإنكار النبوة كإنكار الألوهية ، فعلم أن معرفة الإمام والاعتراف بحقه شرط الإيمان ، ولولا ذلك لم يحكم الله سبحانه على منكرها بالارتداد" . (إحقاق الحق للتستري ص ١٥٧) .
(٣) انظر : بمائر الدرجات الكبرى للمفاز ص ٩٩ ، والامالي للمدوق ص ٦٣٩ ، والغداية له ق ١١٦/١ ، والاختصاص للمفيد ص ٣٠٣ ، والمصباح للكفعمي ص ٧-٨ ، وإحقاق الحق للتستري ص ١٤٢ ، وعقائد الإمامية للزنجاني ١/٢٧٧-٢٧٩ .
(٤) الأصول من الكافي للكليني ٢/١٧ ، والمحاسن للبرقي ص ٢٨٦ ، والامالي للمفيد ص ٣٥٣ ، وتفسير العياشي ١/١٩١ . وانظر : البرهان للبحراني ١/٣٤٥، ٣٠٣ ، وبحار الأنوار للمجلسي ١٥/١٩٤ .
(٥) أبو اليسع الكرخي . لم يتعرض الكشي لحاله . ووثقه المامقاني - من علماء الشيعة - . (اختيار معرفة الرجال للطوسي ص ٤٢٤-٤٢٦ ، وتنقيح المقال للمامقاني ٢/٣٦٠) .

الإسلام التي بُني عليها ، لا يسع أحدا من الناس التخصير في معرفة شيء منها ، التي من قصر عن شيء منها فسد عليه دينه ولم يقبل منه عمله ، ولم يضيّق ما هو فيه بجهل شيء جهله ؟ قال : شهادة أن لا إله إلا الله والإيمان برسوله ، والإقرار بما جاء من عند الله ، والزكاة ، والولاية التي أمر الله بها ؛ ولاية محمد . قلت : هل في الولاية شيء دون شيء ؟ قال : قول الله : (يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ) (١) ، فكان أمير المؤمنين علي بن أبي طالب" (٢) .

واسند الحميري إلى موسى الكاظم قوله : "ما وكّد الله على العباد في شيء مثل ما وكّد عليهم بالإقرار بالإمامة ، وما جحد العباد شيئا مثلما (٣) جحدوها" (٤) .

أما الحسن العسكري فقد أسند إليه المصدق قوله : "إن الله تعالى بمنّته ورحمته لما فرض عليكم الفرائض لم يفرض ذلك عليكم لحاجة منه إليه ، بل رحمة منه إليكم لا إله إلا هو ليميز الخبيث من الطيب ... ففرض عليكم الحج والعمرة ،

(١) سورة النساء ، الآية ٥٩ .

(٢) ورد هذا المعنى عن جعفر الصادق بألفاظ كثيرة أسندها إليه عدد من منقفي الشيعة ، منهم قرأت الكوفي في التفسير ص ٣٢-٣٣ ، والكليني في الروضة ص ٣٦٩ ، والبرقي في المحاسن ص ٢٨٦-٢٩٠ ، والكشي في رجاله - اختيار معرفة الرجال للطوسي ص ٤٢٤-٤٢٦ - ، والمصدق في علل الشرائع ص ٣٠٣ ، وفي الأمالي ص ٢٦٨ ، والعياشي في التفسير ١١٧/٢ . وانظر : البرهان للبحراني ١٧٠/٢ ، وبحار الأنوار للمجلسي ٢١٤/١٥ .

(٣) في الأمل : "مما" . ولعل الصواب ما أثبت .

(٤) قرب الإسناد للحميري ص ١٢٣ .

وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، والصوم ، والولاية ، وجعل لكم بابا لتفتحوا به أبواب الفرائض ، ومفتاحا إلى سبيله ، ولولا محمد والأوصياء من ولده كنتم حيارى كالبهائم لاتعرفون فرضا من الفرائض ... إلخ" (١) .

والشيعة - كما مر - يرون أن الصحابة جحدوا ولاية علي بن أبي طالب (٢) التي اقترضاها الله عليهم (٣) ، والتي بايعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها (٤) ، فكان ذلك هو سبب ارتدادهم وكفرهم - في نظر الشيعة - ؛ "فعن أبي هارون (٥)

(١) علل الشرائع للمدوق ص ٢٤٩ .

(٢) أسند البرقي إلى أبي عبد الله الصادق قوله : "جحد الناس - أي الصحابة - ولاية علي عليه السلام" . وروي نحوه عن أبي جعفر الباقر . (المحاسن للبرقي ص ١٦٢ ، والبرهان للبحراني ٢٩٥/١) .

(٣) المحاسن للبرقي ص ١٤٤-١٤٥ ، والامالي للمدوق ص ٣٢ ، ٣٥٣ ، ٤٩٥-٤٩٥ ، وعلل الشرائع له ص ٢٥٢ . وانظر : جامع الاخبار للشعيري ص ١٢ ، والفصول المهمة للحر العاملي ص ٩٩ . (٤) ذكر البياضي قول عقبة بن عامر الجهني : "بايعنا رسول الله على وحدانية الله ، وأنه نبيه ، وعلي وصيه ، فأي الثلاثة تركنا كفرنا" . (الصراط المستقيم للبياضي ٥١/٢) . (٥) عمارة بن جوين ؛ أبوهارون العبيدي . قال النسائي : متروك الحديث . وقال ابن حبان : كان يروي عن أبي سعيد ماليس من حديثه . وقال شعبة : كنت أتلقى الركبان أسأل عن أبي هارون العبيدي ، فقدم ، فرأيت عنده كتابا فيه أشياء منكرة في علي رضي الله عنه - وذكر أن في كتابه تكفير عثمان - ، وقد صرح بتكذيبه جمع من أئمة الجرح والتعديل . (ميزان الاعتدال للذهبي ١٧٣/٣-١٧٤ ، والتقريب لابن حجر ٤٠٨) .

العبيدي قال : كنت أرى رأي الخوارج لا رأي لي غيره ، حتى
 حللت إلى أبي سعيد فسمعتة يقول : أُمِرَ الناسُ بخمس ، فعملوا
 بأربعة وتركوا واحدة . فقال له رجل : يا أبا سعيد ! وما هذه
 الأربعة التي عملوا بها ؟ قال : الصلاة والزكاة والحج
 والصوم . فقال : وما الواحدة التي تركوها ؟ قال : ولاية
 علي بن أبي طالب . قال : وإنها لمفترضة معهن ؟ قال : نعم .
 قال : قد كفر الناس ؟ قال : إذا كفر الناس فما ذنبي ؟ (١) .
 وأسند الكليني والبرقي وغيرهما إلى أبي جعفر الباقر
 قوله : "فرض الله على العباد خمسا ، أخذوا أربعا وتركوا
 واحداً" (٢) . إلى آخر ما أوردوه من النصوص الكثيرة التي
 استدلوها بها على كفر الصحابة بسبب تركهم ولاية علي .
 وقد صرح مصنّفوا الشيعة الإثني عشرية أن الصحابة رضي الله
 عنهم لم يجهلوا الوصية ، بل جحدوها . ولم يكتفوا بذلك ،
 بل تآمروا على سلب الخلافة من علي بعد وفاة رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فكانوا بين مانع ودافع - على حد قولهم (٣) -

(١) الامالي للمفيد ص ١٣٩ . وانظر : كشف الغمّة للإربلي
 ٣١٩/١ ، والصراط المستقيم للبيضاوي ٣١٦/١ ، والدرجات
 الرفيعة للشيرازي ص ٣٩٨ ، وعقائد الإمامية للزنجاني ٢٧٢/١ ،
 وتاريخ الشيعة للمظفر ١٩ ، والشيعة في الميزان لمغنية ٢٧ .
 (٢) الامول من الكافي للكليني ٢٢٩/٢ ، والمحاسن للبرقي ٢٨٦ .
 (٣) انظر المصادر الشيعية التالية : السقيفة لسليم بن قيس
 ص ٢٨-٢٩ ، وتفسير العسكري ص ١٤٢ ، وتفسير فرات الكوفي ص
 ١١٦ ، وتفسير القمي ١-٨٥ ، ١٦٣ ، ٢٩٤/٢ ، وتفسير العياشي
 ١٨٠/١ ، والغيبة النعماني ص ٢٩ ، والخصال للمدوق
 ٣٦٤-٣٧٢ ، والمسائل الجارودية للمفيد ص ٨-٩ ، والمفصح
 في الإمامة للمفيد ص ١٢٦-١٢٨ ، والشافي للمرتضى ص ١٠٢ = =

فقد قال ابن طاوس : "إن المسلمين الذين عدلوا عن آل البيت إلى تيم وعدي وآل حرب وبني أمية كانوا إما قد ارتدوا عن الإسلام ، أو شكوا فيه ، أو باعوا الآخرة بالدنيا ورغبوا في الجاه وحطام الدنيا الفانية كما جرت عادة كثير من أمم الانبياء" (١) .

وقال في موضع آخر : "ألا تعجب من قوم بعد الآيات الباهرات يخذلون هذا الخذلان إلى هذه الغايات ، وألا تعجب من أمة سيدنا محمد مع مولانا علي يحاربون مع الملوك قبله وبعده ، ويقتلون أنفسهم بين أيديهم ويخذلونهم مع اعتقادهم وإظهارهم لغرض طاعته وأنه صاحب الحق وأن الذين ينازعونه على الباطل" (٢) .

وقال الأربلي : "ولا أكاد أعذر أحدا ممن تخلف عن علي صلوات

= = وتلخيص الشافي للطوسي ص ٣٥٠ ، وسعد السعود لابن طاوس ص ١٣٢-١٣٣ ، والطرائف له ص ١٥٨ ، وكشف الغمة للإربلي ١/٢٦٣-٢٦٤ ، والكشكول للآملي ص ١٢٩-١٣١ ، والصراط المستقيم للبيضاوي ١/٣٠٠، ٣٠١ ، وتفسير المصافي للكاشاني ١/٢٧٤-٥٠٣ ، وعلم اليقين له ٢/٧١٢ ، وقررة العيون له ص ٤١٩-٤٢٥، ٤٢٠-٤٣٠ ، والبرهان للبحراني ١/٢٩٥، ٢٩٥، ٥١٣-٥١٤ ، وبحار الأنوار للمجلسي ٣/٦٩ ، وإحقاق الحق للتستري ص ١٣٣ ، ٢٧١ ، الأنوار النعمانية للجزائري ١/٨١ ، ومقدمة البرهان للعاملي ص ٢٨٧، ٣٥ ، والدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٣٨ ، وحق اليقين لشبر ١/٢١٣، ٢١٨ ، وفصل الخطاب للنوري الطبرسي ص ٤٧ ، ومنار الهدى لعلي البحراني ص ٢٤٦ ، وعقائد الإمامية للزنجاني ٣/٦٩-٧١ ، وفي ظلال التشيع لمحمد علي الحسنی ص ٥٤ .

(١) الطرائف لابن طاوس ص ١٥٨ .

(٢) سعد السعود لابن طاوس ص ١٣٢-١٣٣ .

الله عليه ، ولا انسب ذلك منهم إلا إلى بَلَمِ وقلة تمييز وعدم
 شعقل وغباوة عظيمة" (١) .
 وَعَدَّ الكاشاني امتناع المحابة عن مبايعة علي بعد وفاة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم سببا في ضلال الأمة كلها ،
 فقال : "وما جرى من المحابة كان سببا في ضلال الأمة" (٢) .
 واستبعد علي البحراني نسيان المحابة لخبر الوصية أو
 جهلها ، فقال : "تجويز نسيان خبر الوصاية والخلافة على سائر
 المحابة السامعين لهذا الحديث مع قرب العهد في غاية
 البعد" (٣) . وبنحو قوله قال البياضي (٤) .
 وأكد الشيرازي ان المحابة كانوا بين مانع من ولاية علي
 ودافع لها لكراميتهم لها ، فقال : "ولاريب أن جمهور الصحابة
 كان بين مانع ودافع" (٥) .
 ويدعي الشيعة ان الذي دفع المحابة إلى هذا : هو بغضهم
 وحسدهم وعداؤهم لعلي ؛ فهم يرون ان نار حسد الصحابة لعلي
 كانت خامدة ، ثم شبت وارتفعت المجاملة لما كشف رسول الله
 صلى الله عليه وسلم القناع بولاية علي في غدير خم ، واستعر
 جمر الحقد بعد وفاته - على حد زعمهم (٦) - ، وقد نقل
 الإربلي عن صاحب كتاب السقيفة قول فاطمة رضي الله عنها في

-
- (١) كشف الغمة للإربلي ١/٢٦٣-٢٦٤ .
 (٢) قرة العيون للكاشاني ص ٤٢٩-٤٣٠ .
 (٣) منار الهدى لعلي البحراني ص ٢٤٦ .
 (٤) المرآة المستقيم للبياضي ١/٩١ ، ٣٠٠-٣٠١ .
 (٥) الدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٣٨ .
 (٦) راجع : الكشكول للأملي ص ١٨١، ٧٣، ٧١، ٦٧، ٥٩ ، وقرة العيون
 للكاشاني ص ٤٢٥-٤٢٩ ، ومرآة العقول - شرح الروضة -
 للمجلسي ص ٣٣٣ ، وحق اليقين لشبر ١/٢١٣ .

المحابة : "وما الذي نقموا من أبي الحسن ؟ نقموا والله نكير سيفه ، وشدة وطأته ، ونكال وقعته ، وتنمره في ذات الله ... - إلى أن قالت - فرغما لمعاطن قوم يحسبون أنهم يحسنون صنعا ، إلا إنهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون ، ويحهم أقمن يهدي إلى الحق أحق أن يتبع أمن لا يهدي إلا أن يهدى ، فما لكم كيف تحكمون" (١) .

وقال التستري حاكيا عن موقف الصحابة من علي : "فسمّوه بأمير المؤمنين فيما بينهم ، مع ما في صدورهم من غل غلت به مراجل صدورهم ، وحقد قد أخذ بمجامع قلوبهم ، وحسد قد شربته مزارع أفئدتهم ، وبغض قد تشبت بمراتع بواطنهم ، وكانوا يتربصون الفرصة في ذلك" (٢) . وقال في موضع آخر : "وقد مر أنهم كانوا منحرفين عن علي لما في صدورهم من صفات شاررات الجاهلية" (٣) .

أما المرتضى فيرى أن الذي منع الصحابة من مبايعة علي خوفاً من أن يستأثر أهل البيت بالخلافة دون غيرهم ، فقال : "ويرون أن أهل البيت إن تولوا الخلافة من دون قريش والناس لم يخرج السلطان منهم إلى أحد أبداً ، ومتى كان في غيرهم تداولوه بينهم" (٤) .

ويعتقد الشيعة أن الرسول صلى الله عليه وسلم قد أخبر علياً بأن الصحابة سيغدرون به بعد وفاته ، وسيظهرون له الصفات المخبّئة في صدورهم .. كنحو قوله له : "إن الأمة

(١) كشف الغمة للإربلي ١/٤٩٣-٤٩٤ . ونقل الموسوي قريبا من

هذا الكلام في الفصول المهمة ص ٩٦-٩٨ .

(٢) إحقاق الحق للتستري ص ٢٧١ .

(٣) نفس المصدر ص ١٤٢ .

(٤) الشافي للمرتضى ص ٢٦٠ .

ستغدر بك بعدي" (١) ، وقوله : "إذا مت ظهرت لك صفائن في
مدور قوم يتمالئون عليك" (٢) ، وقوله : "لست أخاف عليك أن
تفل بعد العدي ، ولكن أخاف فساق قريش وعاديتهم" (٣) .
وقد اشتكى عليّ من ظلم الناس له - على حد زعم الشيعة - ؛
فقد ذكر الشيرازي أن الأخبار قد تضافرت عنه في التظلم من
قريش والعرب - ويعني بذلك المحابطة - من وجوه ليس إلى
إنكارها سبيل - على حد قوله (٤) - ، فمن ذلك قوله : "اللهم
إني استعديك على قريش ، فإنهم أضمرُوا لرسول الله صلى الله
عليه وآله ضرراً من الشر والخذر فعجزوا عنها ، فجلت بينهم
وبينها ، فكانت الوجبة بي والدائرة علي" (٥) ، وقوله : "لم
أزل مظلوما منذ قبض رسول الله صلى الله عليه وآله" (٦) ،

(١) انظر : الإيضاح للفضل بن شاذان ص ٢٠٣-٢٠٤ ، والجمل
للمفيد ص ٩٢٠٦١ ، والطرائف لابن طاوس ص ٤٢٧ ، والملاحم له ص
٨٦ ، وإحقاق الحق للتستري ص ٢٨٠ ، والمراجعات للموسوي ص
١٩٧ .

(٢) ورد هذا المعنى بألفاظ متعددة . (انظر : السقيفة
لسليم بن قيس ص ٢٦-٢٧ ، ٧١-٧٣ ، ٩٣-٩٤ ، ١٢٧-١٢٨ ، ١٩٢ -
١٩٤ ، وكفاية الاثر للخزاز ص ١٠٢ ، ونفحات اللاهوت للكركي ق
٦٢/ب ، والملاحم لابن طاوس ص ١٣٩٠٩١ ، والمراط المستقيم
للبيهقي ٨٧/٢ ، ٩٣ .

(٣) بمآثر الدرجات الكبرى للمفاز ص ١٤١ .

(٤) الدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٣٤-٣٨ .

(٥) انظر : تلخيص الشافي للطوسي ص ٣٩٢ ، والمراط المستقيم
للبيهقي ٤٢/٣-٤٣ ، وعلم اليقين للكاشاني ٦٢٦/٢-٦٢٧ ،
٧١٧-٧١٦ ، ٧٣٥-٧٣٦ ، والدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٣٥ .

(٦) نهج البلاغة للرضي ص ٥٣ ، والجمل للمفيد ص ٩٢٠٦١ .

وقوله : "قريش قطعت رحمي ودفعتني عن حقي" (١) ، وغير ذلك .
وممّا تقدم يتّضح رأي الشيعة الإثني عشرية في سبب
كفر المحابة وارتدادهم : وهو تركهم لولاية علي بن
أبي طالب رضي الله عنه .

وقد دلّلوا على أن سبب ارتدادهم هو تركهم الولاية بأدلة
متفرقة ، منها ما هو من القرآن الكريم ، ومنها ما هو من
السنة ، ومنها ما هو من أقوال أئمتهم .
أدلتهم من القرآن الكريم :

إن الآيات التي استدل بها الشيعة على أن سبب كفر المحابة
هو تركهم ولاية علي كُفَّها آيات نزلت في الكفار والمشركين ،
والشيعة قد استدلوا بها سالكين في الدليل المذكور في أوائل
الباطني كيما يوافق أهواءهم ، وعقيدتهم في الطعن في
المحابة والنيل منهم . ومن هذه الأدلة :

{١} - قوله تعالى : "إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ
أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ" (٢) .
قال الحسن العسكري في تفسيرها : "إن الذين كفروا بالله في
ردهم نبوة محمد وولاية علي بن أبي طالب (ع) وآلهما (ع) ،
وماتوا ملى كفرهم أولئك عليهم لعنة الله... إلخ" (٣) .

{٢} - قوله تعالى : "أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ
الْكِتَابِ يَشْتَرُونَ الضَّلَالَةَ وَيُرِيدُونَ أَن تَقْلُوا السَّبِيلَ ، وَاللَّهُ

(١) انظر : الجمل للمفيد ص ٩٢، ٦١ ، ونفحات اللاهوت للكركي

ق ١/٧٩ ، وإحقاق الحق للتستري ص ١٣٧ ، وعقائد الإمامية

الإثني عشرية للزنجاني ٢/٢٦٧ .

(٢) سورة البقرة ، الآية ١٦١ .

(٣) تفسير العسكري ص ٢٠٦-٢٠٧ .

أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ" (١) .

قال القمي : "يعني فلوا في أمير المؤمنين ، - ويريدون أن تفلوا السبيل - يعني : أخرجوا الناس من ولاية أمير المؤمنين ، وهو الصراط المستقيم" (٢) .

{٣} - قوله تعالى : "إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَةٌ مِنْ رَبِّكَ لَا يَأْمِنُونَ وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ" (٣) .

قال القمي في تفسيرها : "عرفت عليهم الولاية وقد فرض الله عليهم الإيمان بها ، فلم يؤمنوا ، (ولو جاءتهم كل آية حتى يروا العذاب الاليم) قال : الذين جحدوا أمير المؤمنين عليه السلام" (٤) .

{٤} - قول الله تعالى : "قَابَىٰ أَكْثَرَ النَّاسِ إِلَّا كَفُورًا" (٥) . اسند العياشي إلى أبي جعفر الباقر قوله في تفسيرها : "نزل جبرئيل بهذه الآيات هكذا : قابى أكثر الناس بولاية (٦) نبي إلا كفورا" (٧) .

{٥} - قوله تعالى : "فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِّعَتْ لَهُمْ شِيَابٌ مِنْ نَارٍ يَمْشِي مِنَ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ * يُصْعَقُ بِهِ مَافِي بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ *

-
- (١) سورة النساء ، الآية ٤٤ .
 (٢) تفسير القمي ١/١٣٩-١٤٠ . وانظر البرهان للبحراني ١/٣٧٢ .
 (٣) سورة يونس ، الايتان ٩٦ ، ٩٧ .
 (٤) تفسير القمي ١/٣١٧ . وانظر البرهان للبحراني ٢/١٩٨ .
 (٥) سورة الإسراء ، جزء من الآية ٨٩ .
 (٦) وفي رواية : "ولاية" ، بدل "بولاية" .
 (٧) تفسير العياشي ٢/٣١٧ . وانظر : الصراط المستقيم للبيضاي ١/٢١٩ ، وتفسير المصافي للكاشاني ١/٩٨٩ ، والبرهان للبحراني ٢/٤٤٥ ، وبحار الأنوار للمجلسي ٩/١٠٢ ، وفصل الخطاب للثوري الطبرسي ص ٢٩٢ .

وَلَمَّ مَقَامِعٌ مِنْ حَدِيدٍ ... " (١) .

أسند القمي إلى أبي جعفر الباقر قوله في تفسيرها : "كفروا بولاية علي عليه السلام" (٢) .

{٦} - قوله تعالى : "وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ يَوْمَ عَقِيمٍ" (٣) .

قال القمي : "ولا يزال الذين كفروا في مرية منه : أي في شك من أمير المؤمنين (ع) ... إلى أن قال - (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا) (٤) : ولم يؤمنوا بولاية أمير المؤمنين والائمة عليهم السلام" (٥) .

{٧} - قوله تعالى : "ذَلِكَ بِأَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا اتَّبَعُوا الْبَاطِلَ وَأَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّبَعُوا الْحَقَّ مِنْ رَبِّهِمْ" (٦) .

قال القمي : "الذين كفروا : وهم الذين اتبعوا أعداء رسول الله صلى الله عليه وآله وأمير المؤمنين عليه السلام" . ثم قال : "وحدثني أبي عن بعض أصحابنا عن أبي عبد الله عليه السلام قال : في سورة محمد آية فينا وآية في أعدائنا" (٧) .
{٨} - قوله تعالى : "أَمْ يَقُولُونَ تَكْوِينَهُ ، بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ" (٨) .

(١) سورة الحج ، الآيات ١٩-٢٢ .

(٢) تفسير القمي ٢/٨٠-٨١ . وانظر المصراط المستقيم للبيضاوي ١/٢٩٠ ، والبرهان للبحراني ٣/٨٠ .

(٣) سورة الحج ، الآية ٥٥ .

(٤) سورة الحج ، جزء من الآية ٥٧ .

(٥) تفسير القمي ٢/٨٦ . وانظر البرهان للبحراني ٣/١٠٢ .

(٦) سورة محمد ، الآية ٣ .

(٧) تفسير القمي ٢/٣٠١ . وانظر : تفسير المصافي للكاشاني

٢/٥٦٢-٥٦٣ ، والبرهان للبحراني ٤/١٨١ .

(٨) سورة الطور ، الآية ٣٣ .

قال البحراني : "ثم عطف على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله فقال : أم يقولون : يعني أصحاب رسول الله . تقولهُ ؛ يعني أمير المؤمنين . بل لا يؤمنون ، إنه لم يتقوله ولم يقله برأيه" (١) .

وهذه الآيات التي ذكروها واستدلوا بها على معتقدهم في الصحابة لا يسلم لهم الاستدلال بها ؛ لأنها نزلت في المشركين وفي الكفار من أهل الكتاب ، وعلى هذا إجماع مفسري أهل السنة ، وتبعهم الطبرسي الشيعي على عادته تقية (٢) ، فقال في تفسير قوله تعالى : "أم يقولون تقوله" : "أي افتعل القرآن وتكذبه من تلقاء نفسه" (٣) ، وفي تفسير قوله تعالى : "فأبى أكثر الناس إلا كفورا" ، قال : "جحودا للحق" (٤) ، ولم يذكر ولاية علي رضي الله عنه بكثير ولا قليل . ومخالفته لجمهور الشيعة ومسايرته لأهل السنة وإن كانت تقية منه ، إلا أنها تدل على مدى اضطراب أقوالهم في هذا الأمل الهام من أصول الدين - عندهم - .

والشيعة تعتبر ولاية علي أفضل الفرائض - كما تقدم - ، ومع ذلك لم يورد في القرآن دليل صريح باتفاق السنة والشيعة يعتبر جاحد الولاية كافرا كما ورد في شأن الصلاة والزكاة اللتان هما أقل شأناً من الولاية - في نظر الشيعة - ، هذا مع اعتراف الطرفين بأن الله سبحانه وتعالى قد فعل كل شيء تفصيلاً ، قال تعالى : "وَكُلُّ شَيْءٍ فَمَعْلُومٌ" .

(١) البرهان للبحراني ٤/٢٤٢ .

(٢) راجع مثلاً : مجمع البيان ٣/٤٣٨ ، ٥/١٦٨ ، والبرهان

للبحراني ١/٣٧٢ ، ٣/٨١ .

(٣) مجمع البيان للطبرسي ٥/١٦٨ .

تَفْمِيلاً" (١) . قال الطبرسي - وهو من علمائهم - في تفسير هذه الآية : "أي ميّزناه تمييزاً ظاهراً بيئناً لا يلبس ، وبيئناه تبيئناً شافياً لا يخفى" (٢) .

أما أدلتهم من السنة النبوية :

{١} - استدلوا بقوله صلى الله عليه وسلم : "من مات وهو لا يعرف إمام زمانه مات ميتة جاهلية" (٣) ، قال الطوسي : "وميتة الجاهلية لا تكون إلا على كفر" ، وعلّل ذلك بقوله : "دفع الإمامة كفر كما أن دفع النبوة كفر ؛ لأن الجهل بهما على حد واحد" (٤) .

وقد ورد شاهد لهذا الحديث في مسند الإمام أحمد عن معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنهما يرفعه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولفظه : "من مات بغير إمام مات ميتة جاهلية" (٥) ، وعند الإمام مسلم عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما يرفعه : "من مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية" (٦) .

(١) سورة الإسراء ، جزء من الآية ١٢ .

(٢) مجمع البيان للطبرسي ٤٠٢/٣ .

(٣) تلخيص الشافي للطوسي ص ٤٦٠ . وقد أسند البرقي والنعمانى في هذا المعنى روايات كثيرة بالفاظ متقاربة إلى أبي جعفر الباقر وأبي عبد الله المادق . (المحاسن للبرقي ص ١٥٣-١٥٦ ، والغيبة للنعمانى ص ٨٠-٨٥) .

(٤) تلخيص الشافي للطوسي ص ٤٦٠ . وانظر تفسير العسكري ١٤٠ .

(٥) مسند أحمد ٩٦/٤ . وانظر الفتح الرباني للساعاتي ٥٢/٢٣ .

(٦) صحيح مسلم ١٤٧٨/٣ ، ك الإمارة ، باب وجوب ملازمة الجماعة .

وليس في هذا الحديث ما يدل على أن علياً رضي الله عنه هو الخليفة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وليس فيه ما يدل على كفر الصحابة . وقوله صلى الله عليه وسلم : " مات ميتة جاهلية " : لا يدل على كفر من مات على هذه الحالة ؛ قال ابن حجر رحمه الله : " المراد باليهودية - بكسر الميم - : حالة الموت ، كموت أهل الجاهلية على ضلال ، وليس له إمام مطاع ؛ لأنهم كانوا لا يعرفون ذلك ، وليس المراد أنه يموت كافراً ، بل يموت عامياً " (١) . وبنحو قوله قال النووي (٢) .

{٢} - أحاديث نسبها الشيعة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يبين فيها حكم من جحد حق علي رضي الله عنه ؛ ومنها أ - ما أسنده قرات الكوفي إلى أبي ذر الغفاري يرفعه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وفيها قوله في علي : " من ترك ولايته كان ضالاً ضلالاً ، ومن جحد حقه كان مشركاً . يا أباذر يؤتى بجاحد حق علي (ع) وولاية علي (ع) يوم القيامة اسم وأسمى وأبكم يتككب في ظلمات يوم القيامة ... " (٣) .

ب - ما أسنده الصدوق إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وفيه قوله لعلي رضي الله عنه : " لا أقر بي من جحدك ، ولا آمن بالله من كفر بك " (٤) .

ج - ما رواه العسكري عن رسول الله من قوله : " من جحد ولاية علي لا يرى الجنة بعينه أبداً " (٥) .

(١) فتح الباري لابن حجر ٧/١٣ .

(٢) قال : أي على صفة موتهم من حيث هم فوفى لإمام لهم .

(٣) شرح النووي على صحيح مسلم ٢٣٨/١٢ .

(٤) تفسير قرات الكوفي ص ١٣٣-١٣٤ .

(٥) الاماني للصدوق ص ٤٩٤ .

(٥) تفسير العسكري ص ١٠٤ .

د - ما ذكره سليم بن قيس من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي : "أنت السبب فيما بين الله وبين خلقه بعدي فمن جحد ولايتك قطع السبب الذي فيما بينه وبين الله وكان ماضياً في الدركات ، يا علي ما عرف الله إلا بي ثم بك ، من جحد ولايتك جحد الله ربوبيته" (١) .

هـ - ما أسنده الصدوق إلى عبد الله بن عباس رضي الله عنهما يرفعه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم : "من أنكر إمامة علي عليه السلام بعدي كان كمن أنكر نبوتي في حياتي ، ومن أنكر نبوتي كان كمن أنكر ربوبية الله عز وجل " - وفي رواية - "من جحد إمرته فقد جحد رسالتي" (٢) .

{٣} - أدلة نسبها الشيعة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم تبين حكم من شك في ولاية علي ، أو أشرك فيها . منها : أ - ما ذكره الكاشاني وغيره عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إن الشك في علي عليه السلام كفر بالله" (٣) .

ب - ما ذكره البيهقي وغيره عن أبي ذر يرفعه : "من ناصب عليا الخلافة بعدي فهو كافر ، ومن شك فيه فهو كافر" (٤) .

(١) السقيفة لسليم بن قيس ص ٢٤٤ . وانظر : مشارق الأنوار للبرسي ص ٤٧ .

(٢) الامالي للصدوق ص ٦٥٦، ١٣٢ . وانظر تفسير العسكري ص ١٤٠ .

(٣) ورد هذا المعنى بالفاظ متقاربة . (انظر : الامالي للصدوق ص ٦٧٣، ٧٧ . والطرائف لابن طاوس ص ٢٣ ، والمراط المستقيم للبيهقي ٢/٢٨ ، وعلم اليقين للكاشاني ٢/٦٦٩ ، وقرة العيون له ص ٤٢١ ، وبحار الأنوار للمجلسي ٣٨/١٥٥) .

(٤) المراط المستقيم للبيهقي ٢/٢٨ ، وقرة العيون للكاشاني ص ٤٢١ . وانظر : الامالي للصدوق ص ٦٧٣ .

وقال البيهقي: "ولولا تواثر الوصية لعلي لم يستحقوا الكفر" (١) .

ج - ما أسنده الصدوق إلى ابن عباس رضي الله عنهما يرفعه: "المخالف علي بن أبي طالب بعدي كافر ، والمشرك به مشرك" (٢) ، - وفي رواية عن حذيفة بن أسيد الغفاري يرفعه - : "الكفر به كفر بالله ، والشرك به شرك بالله ، والشك به شك بالله ، والإلحاد به إلحاد بالله ، والإنكار له إنكار لله ... " (٣) .

د - ما أسنده الخزاز إلى زيد بن ثابت يرفعه : "الشاك في علي هو الشاك في الإسلام" (٤) .

وكل هذه الأحاديث التي ذكروها من الأحاديث المكذوبة على رسول الله صلى الله عليه وسلم . ولاتوجد إلا في كتب الشيعة . والشيعة لا يأخذون الحديث إلا ممن كان شيعيا ، ولا يقبلون من السنة إلا ما صح من طرق أهل البيت (٥) ، فكيف سلموا لهذه الروايات التي أوردوها ، وكلها لم تأت منهم من طرق أهل البيت بل إن بعض الروايات التي أوردوها جاءت من طريق أعداء آل البيت - حسب معتقدهم - ؛ فزيد بن ثابت مثلا : يرى المفيد أنه ممن ظاهر على عداوة علي (٦) ، ويرى النوري الطبرسي أنه ممن علم انحرافهم عن الدين (٧) ، فكيف يقبلون روايته ،

(١) المرابط المستقيم للبيهقي ٢٨/٢ .

(٢) الأمالي للصدوق ص ١١ .

(٣) الأمالي للصدوق ص ١٩٧ ، وجامع الأخبار للشعيري ص ١٣ .

(٤) كفاية الأثر للخزاز ص ٩٧ .

(٥) أصل الشيعة وأصولها لمحمد الحسين آل كاشف الغطاء .

(٦) الجمل للمفيد ص ٤٨ .

(٧) فمنا الخطباء للنعمان الطبرسي ص ١٢٨ .

ويستدلون بها على أصل من أصول الدين .
 واما أدلتهم من اقوال ائمتهم

فقد تقدم الكثير منها في المبحث الثالث ، وخلال هذا المبحث
 واما التي لم يسبق ذكرها فمنها :

{١} - قول ابي جعفر الباقر فيما أسنده إليه البرقي
 والمدوق : "إن الله تبارك وتعالى جعل عليا عليه السلام علما
 بينه وبين خلقه ليس بينهم وبينه علم غيره ، فمن تبعه كان
 مؤمنا ، ومن جده كان كافرا ، ومن شك فيه كان مشركا" (١) .
 {٢} - وكذلك قوله : "علي عليه السلام باب الهدى من خالفه
 كان كافرا ، ومن أنكره دخل النار" (١) .

{٣} - قول ابي عبد الله الصادق الذي أسنده إليه البرقي
 والمدوق : "لو جحد أمير المؤمنين عليه السلام جميع من في
 الأرض لعذبهم الله جميعا وأدخلهم النار" (٢) .
 وقد تقدم قولهم : إن النار لا يدخلها إلا كافر .

{٤} - وقول الصادق أيضا الذي أسنده إليه العياشي وغيره :
 "علي عليه السلام باب هدى ، من تقدمه كان كافرا ، ومن تخلف
 عنه كان كافرا" (٣) .

{٥} - وقوله أيضا الذي أسنده إليه المفيد يخاطب

-
- (١) المحاسن للبرقي ص ٨٩ ، والأصول من الكافي للكليني
 ٤٣٧/١ ، وعقاب الأعمال للمدوق ص ٤٦٧-٤٦٨ .
 (٢) المحاسن للبرقي ص ٨٩ ، وعقاب الأعمال للمدوق ص ٤٦٨ .
 (٣) تفسير العياشي ١٠٨/٢-١٠٩ . وانظر : تفسير الصافي
 للكاشاني ٧٢٧/١ ، والبرهان للبحراني ١٥٩/٢-١٦٠ ، وبحار
 الأنوار للمجلسي ٢٨٦/٣ ، ٧١٧ .

عبد الرحمن بن كثير (١) : "ويحك يا ابا سليمان إن الله لا يغفر
 أن يشرك به ، وإن الجاحد لولاية علي كعابد وثن" (٢) .
 {٦} - قول أبي الحسن الهادي : محمد بن علي الذي أسنده
 إليه الصدوق : "ما أبالي محوت المحكم من كتاب الله ، أو
 جحدت محمدا صلى الله عليه وآله النبوة ، أو زعمت أن ليس
 في السماء إله ، أو تقدمت علي بن أبي طالب عليه
 السلام" (٣) . أي أن هذه الأمور كلها سيان عنده ، فحكم من
 تقدم علي بن علي رضي الله عنه كحكم من أنكر أن الله في
 السماء ، أو جحد نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ، أو محا
 المحكم من كتاب الله تعالى .

منا قشة هذه الدعوى :

=====

إن المتتبع لآيات القرآن المبين لا يرى فيها ما تدعمه الشيعة
 للولاية من منزلة ، فلو كانت الولاية أفضل دعائم الإسلام
 وكانت لعلي بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لبيّنها
 الله ووثّقها ودلّ عليها في كتابه الكريم ، والله إنما احتج
 على العباد بما عرفهم : أسند البرقي إلى الصادق قوله :
 "إنما احتج الله على العباد بما آتاهم وعرفهم" (٤) .

وكذلك من تتبع السنة النبوية يرى أن الرسول صلى الله
 عليه وسلم لم يدعُ الناس إلى الإيمان بولاية علي كما كان
 يدعوهم إلى الإيمان بالله والتمديد برسالته . وقد ترك

(١) ذكره الكشي ولم يتعرض لحاله . (اختيار معرفة الرجال
 للطوسي ص ٤٢٥) .

(٢) الاختصاص للمفيد ص ٣٠٣ . وانظر البرهان للبحراني ٣٥٠/٢ .

(٣) عقاب الأعمال للصدوق ص ٤٨٢ .

(٤) المحاسن للبيهقي ص ٢٣٣ .

الناس على المحجة ، وبيّن لهم كل ما يهمهم من أمور دينهم .
فَلِمَ لَمْ يوضح لهم مكانة الولاية ومنزلتها إذا كان شأنها كما
تزعّم الشيعة !

ولكن مما يدل على بطلان هذه الدعوى ماروي عن علي رضي الله
عنه وعن بعض أولاده -الذين تعتقد الشيعة إمامتهم وعصمتهم- عن
أقوال وأفعال تخالف هذه الدعوى وتبطلها . وهذه الروايات
ثابتة ومسندة في كتب الشيعة ، ويفهم منها أن الولاية لا تدخل
في أصل الإيمان . . ومن تلك الروايات :

{١} - ما أسنده الصدوق إلى علي رضي الله عنه يرفعه إلى
رسول الله صلى الله عليه وسلم : "لا يؤمن عبد حتى يؤمن
بأربعة : حتى يشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأني
رسول الله بعثني بالحق . وتى يؤمن بالبعث بعد الموت .
وحتى يؤمن بالقدر" (١) .

وظاهر هذه الرواية أن العبد يصير مؤمناً دون أن يعتقد ولاية
علي بن أبي طالب رضي الله عنه .

{٢} - ما أسنده البرقي إلى أبي عبد الله الصادق قال : "إن
رجلاً من خثعم جاء إلى رسول الله فقال له : أخبرني ما أفضل
الإسلام ؟ فقال : الإيمان بالله . قال : ثم ماذا ؟ قال : صلة
الرحم . قال : ثم ماذا ؟ قال : الأمر بالمعروف والنهي عن
المنكر" (٢) .

فلم يذكر الولاية بالرغم من اعتقاد القوم أنها أفضل الإسلام .
{٣} - ما ذكره أبو الحسن العاملي من قول أبي الحسن الحسن
العسكري لما قيل له : إن فلاناً يدعو الناس إليك . فقال :

(١) الخصال للصدوق ٣٩١/١ . وانظر : الفصول المهمة للحر
العاملي ص ١٢١ .

(٢) المحاسن للبرقي ص ٢٩١ .

"ما دعا محمد إلا إلى الله وحده" (١) .
 وذكر القمي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما كان
 يدعو قريشا إلى شهادة أن لا إله إلا الله وأنه رسول الله (٢) .
 ولم يذكر أنه كان يدعوهم إلى ولاية علي .

{٤} - ما ذكره الإرزبلي من قول علي رضي الله عنه : "ندعوكم
 إلى الله ورسوله ، وإلى جهاد عدوه ، والشدة في أمره ،
 وابتغاء رضوانه ، وإلى إقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وحج
 البيت ، وصيام شهر رمضان ، وتوفير الغني لأهله" (٣) .

قَلِمَ لَمْ يَدْعُ النَّاسَ إِلَى وِلايَتِهِ مَا دَامَتْ أَفْضَلُ دَعَايِمِ الْإِسْلَامِ ؟
 {٥} - ما أسنده البرقي إلى الصادق قال : "إن من قولنا أن
 الله يحتج على العباد بالذي آتاهم وعرفهم ، ثم أرسل إليهم
 رسولا ، وأنزل عليه الكتاب ، وأمر فيه ونهى ، وأمر فيه
 بالصلاة والصوم... إلخ" (٤) . ولم يذكر الولاية مع عظم شأنها
 عندهم .

{٦} - ما أسنده الصدوق إلى علي بن أبي طالب أنه كان
 يقول : "إن أفضل ما توسل به المتوسلون : الإيمان بالله
 ورسوله والجهاد في سبيل الله .. إلخ" (٥) . ولم يذكر الولاية .
 {٧} - ما ذكره الشعيري عن علي بن موسى الرضا أنه قال :
 "حدثني أبي عن أبيه عن آبائه عن علي بن أبي طالب (ع) أنه
 قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (الإيمان معرفة
 بالقلب ، وإقرار باللسان ، وعمل بالأركان) ، وجاء جبرائيل

(١) مقدمة البرهان لأبي الحسن العاملي ص ٦٣ .

(٢) تفسير القمي ص ٢١٢ ، ط حجرية ، طهران ، ١٣١٥ هـ .

(٣) كشف الغمة للإربلي ١/٣٧٨ .

(٤) المحاسن للبرقي ص ٢٣٦-٢٣٧ ، ٢٧١ .

(٥) علل الشرائع للصدوق ص ٢٤٧ .

إلى النبي في صورة أعرابي ، والنبي لا يعرفه ، فقال :
 يا محمد ما الإيمان ؟ قال النبي صلى الله عليه وسلم : أن
 تؤمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبیین والبعث
 بعد الموت (١) . قال : صدقت يا محمد ، فما الإسلام ؟ قال : أن
 تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله ، وتقيم
 الصلاة ، وتؤتي الزكاة ، وتموم رمضان ، وتحج البيت . قال :
 صدقت (٢) . فهذه أركان الإسلام والإيمان قد بينها رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ، ونقلها أئمتهم أبا عن جد ، وذكرها
 في كتبهم ، ولم يرد فيها ذكر للولاية مطلقا . فهذه
 الروايات المنقولة عن أئمة أهل البيت تدل على أن دعوى
 الولاية غير صحيحة .

وأما بالنسبة للأحاديث التي اعتمد عليها الشيعة في
 إثباتهم للولاية ، فهي على قسمين :

(١) - أحاديث ذكرت في صحاح أهل السنة ، وهي لا تدل

على مذهب الشيعة من قريب ولا بعيد . - **ولكنهم حملوها**
 ما لا تحتل . -

(٢) - أحاديث خاصة بهم : وكلها من قبيل الموضوع

المكذوب على رسول الله صلى الله عليه وسلم . وهي مما
 لا يحتج به بإجماع علماء الأمة .

ومما يدل على عدم ثقة الشيعة بهذه الأحاديث الخاصة بهم ،
 والتي أوردوها مورد الاستدلال بها على الولاية : عدول بعض
 ممنفيهم عن الاحتجاج بها ، واعتبارهم الولاية من الأركان
 التي زيدت من قبلهم ؛ قال محمد حسين كاشف الغطاء - وهو من
 كبار علمائهم المعاصرين - : "ولكن الشيعة الإمامية زادوا

(١) سقط الإيمان بالقدر ، وتكرر ذكر الإيمان باليوم الآخر .

(٢) جامع الأخبار للشعيري ص ٣٦ .

ركنا خامسا ، وهو الاعتقاد بالإمامة " (١) .
 فمفهوم كلامه أن هذا الركن المزداد لم يكن من أركان الإسلام
 أصلاً ، وإنما زادته الشيعة*
 وقد أكد موسى الموسوي - وهو من مجتهديه - هذه الحقيقة ،
 وحدّد الوقت الذي زيدت فيه ، فقال : "وبعد الإعلان الرسمي عن
 غيبة الإمام المهدي في عام ٣٢٩ هجري حدثت في التفكير
 الشيعي أمور غريبة اتّعوها بالمرآع بين الشيعة والتشيع أو
 عهد الانحراف ، وكانت أولى هذه الأمور في الانحراف الفكري
 ظهور الآراء القائلة بأن الخلافة بعد الرسول (ص) كانت في
 علي ، وبالنص الإلهي ، وأن الصحابة ماعداء نفر قليل منهم
 خالفوا النص الإلهي بانتخابهم أبابكر ، كما ظهرت في الوقت
 نفسه آراء أخرى تقول : إن الإيمان بالإمامة مكمل للإسلام ،
 وحتى إن بعض علماء الشيعة أفاقوا الإمامة والعدل إلى أصول
 الدين الثلاثة التي هي : التوحيد ، والنبوة ، والمعاد ،
 وقال بعضهم بأنما من أصول المذهب ، وليس من أصول
 الدين" (٢) .

ويتبين لنا من كلامه أن عقائد المذهب وأصوله عندهم قائمة
 على الهوى وليس على الوحي ، وهذا يجعل مذهبهم مضطربا وغير
 ثابت . بل ومتناقضا حتى في المسألة الواحدة ؛ وهذا ما حصل
 منهم في مسألة حكم منكر الإمامة ؛ فجمهورهم حكموا بكفره
 كما تقدم الكلام على ذلك . بينما البعض منهم حكم بفسقه ،
 ولاريب أن حكمهم هذا على سبيل التقية لادلة ستأتي . ولو
 كانت الولاية من أصول الدين لما صحّ منهم هذا التوسع .
 قال الشيرازي - بعد ما أورد مقدمة طويلة بيّن فيها أقسام

(١) أمل الشيعة وأصولها لمحمد حسين كاشف الغطاء ص ٥٩-٦٠ .

المرتدين بحسب النظر إلى حال منكر الإمامة (١) - : "والمقمود بإيراد هذه المقدمة دفع ما توهمته العامة وتقرر في أوامها من أن الشيعة يكفرون جميع الصحابة أو أكثرهم ، وليس كذلك ، وكيف وهذا أفضل المحققين من الشيعة نصير الدين الطوسي يقول في كتابه المسمى بـ "التجريد" (٢) : محاربوا علي كفرة ، ومخالفوه فسقة . ومن المعلوم أن أكثر الصحابة لم يحاربوا عليا (ع) ، ولكنهم خالفوه بدفع النص" (١) . ثم ذكر قول الحلبي شارح التجريد ، وفيه : "وأما مخالفوه في الإمامة فقد اختلف قول علمائنا ، فمنهم من حكم بكفرهم ؛ لأنهم دفعوا ما علم ثبوته من الدين ضرورة ، وهو النص الجلي الدال على إمامته مع تواتره . وذهب آخرون إلى أنهم فسقة .." (١) ا . هـ كلام الشيرازي .

وزاد الحلبي : "ثم اختلف هؤلاء - يقصد من قال بأنهم فسقة - على أقوال ثلاثة : (أحدها) أنهم مخلدون في النار لعدم استحقاقهم الجنة . (الثاني) قال بعضهم : إنهم يخرجون من النار إلى الجنة . (الثالث) ما ارتضاه ابن توبخت وجماعة من علمائنا : أنهم يخرجون من النار لعدم الكفر الموجب للخلود ولا يدخلون الجنة لعدم الإيمان المقتضي لاستحقاق الثواب" (٣) . وهذه الأقوال - عدا الثاني منها - تدل على أنهم كفار ، وليسوا فسقة ؛ فعدم الإيمان ، وعدم دخول الجنة ، والخلود في النار لا يكون إلا للكافر . وقد تقدم أنهم نسبوا إلى علي ابن أبي طالب رضي الله عنه القول بكفر كل من يدخل النار ؛

(١) الدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٣٢-٣٤ .

(٢) تجريد الاعتقاد لنصير الدين الطوسي ، ومعه شرحه المسمى

كشف المراد للحلي ص ٤٢٣ .

(٣) كشف المراد شرح تجريد الاعتقاد للحلي ص ٤٢٣-٤٢٤ .

فقال : "لا يدخل النار إلا كافر" (١) . وهؤلاء الذين ذكروهم كلهم قد دخلوا النار .

وأما قول محسن العاملي : "وأما الشيعة وإن أوجبوا إمامة الأئمة الإثني عشر (٢) ، لكن منكر الإمامة عندهم ليس بخارج عن الإسلام ، تجري عليه جميع أحكامه" (٣) : فإن فيه مخالفة صريحة لأئمتهم الذين حكموا على الصحابة بالارتداد لجدتهم الولائية - كما مر آنفاً - . وقد قسّم الصادق الكفر في كتاب الله إلى خمسة أقسام واعتبر ترك ما أمر الله به كفراً (٤) ، والولاية - في نظرهم - مما أوجبه الله تعالى - كما تقدم - . وقد بيّن المجلسي - ويعد عند الشيعة مرجعاً لمن أتى بعده - هذا وأكد أن من لم يسمع النص ولم يبغض أمير المؤمنين ولم يعاده كان باقياً على صورة الإسلام وظاهره ، وإن كان في كثير من الأحكام مشاركاً للكفار . أما من سمع النص ولم يبغض علياً فقد أنكر قول النبي وكفر ظاهراً أيضاً ، ولم يبق له شيء من أحكام الإسلام ، ووجب قتله (٥) .

ومعلوم أن الشيعة استبعدوا أن يكون أحد من الصحابة لم يبلغه النص - كما تقدم - ، بل وجزموا أن البغض والحسد والمعاداة حال بينهم وبين مبايعة علي رضي الله عنه (٦) .

(١) السقيفة لسليم بن قيس ص ٩٨ .

(٢) وهذا القول منه أيضاً يدل على أن قضية الإمامة من بنات أفكارهم .

(٣) أعيان الشيعة لمحسن العاملي ٩٢/١ .

(٤) البرهان للبحراني ٥٧/١ ، ٣٢٤/٤ ، والانوار النعمانية للجزائري ٧٠/٣ .

(٥) مرآة العقول - شرح الروضة - للمجلسي ٣٨٠/٤ .

(٦) تقدم ذلك ص (٢٤٨) .

فهذه الأقوال - أعني أقوال من قال بأن الصحابة كانوا فسقة - تتنافى مع أقوال علمائهم المعتمدين التي اشرت إلى بعضها في بداية هذا المبحث . وهي تحمل على التقية ، لاسيما لمعارضتها لإجماع طائفة الشيعة الإمامية ؛ فقد نقل يوسف البحراني إجماع الشيعة على أن "الإيمان إنما يصدق على معتقد الحق من الأصول الخمسة ، ومنها إمامة الإثنى عشر" (١) . وإنما أوردت هذه الأقوال لبيان اضطراب معتقدتهم في الولاية التي لو كانت مبنية على نصوص ثابتة عندهم لما وسع بعضهم أن ينقض ما قرره الآخرون ، خاصة إذا كان أولئك الآخرون هم أئمتهم الذين يدور مذهب الشيعة على اعتقاد إمامتهم . والسؤال الذي يفرض نفسه هو : ما دامت دعوى الولاية مبتدعة ليس لها أساس ترتكز عليه لامن النقل ، ولا من العقل ، فمن هو أول من قال بولاية علي ووصايته ؟ .

لقد جزم بعض ممنفي الشيعة أن أول من شهر القول بولاية علي وأنه الوصي : عبد الله بن سبأ اليهودي ؛ فقد قال النوبختي : "وحكى جماعة من أهل العلم من أصحاب علي عليه السلام أن عبد الله بن سبأ كان يهوديا فأسلم ، ووالى علياً عليه السلام ، وكان يقول وهو يهودي في يوشع بن نون : وصي بعد موسى ، وهو أول من شهر القول بفرض إمامة علي عليه السلام ، وظهر البراءة من أعدائه ، وكاشف مخالفه" (٢) . وبمثل قوله قال الكشي (٣) ، والمامقاني (٤) .

-
- (١) الدرر النجفية ليوسف البحراني ص ٨٣ .
 (٢) فرق الشيعة للنوبختي ص ٤٤ .
 (٣) وزاد الكشي : "وكفّرهم" - أي كفّر المخالفين - .
 (٤) اختيار معرفة الرجال للطوسي ص ١٠٨ .
 (٤) تنقيح المقال للمامقاني ١٨٤/٢ .

وزاد الكشي : "فقال في إسلامه بعد وفاة رسول الله في علي (ع) مثل ذلك - أي مثل يوشع بن نون - " (١) ، وقال : "فمن هنا قال من خالف الشيعة : أمل التشيع والرفض ماخوذ من اليهودية" (١) .

فعبدا لله بن سبأ أراد أن يفعل في الإسلام ما فعله سلفه بولس في النصرانية ، ولكنه خاب وخسر وفشلت مساعيه ، ولم يتبعه إلا تلك الشذمة القليلة : حينما ادعى أن عليا هو الوصي وأن الرسول صلى الله عليه وسلم نص على أنه الإمام بعده .

ومعلوم أن الرسول صلى الله عليه وسلم لم ينص على إمامة واحد بعينه (٢) ، ولو نص على إمامة علي رضي الله عنه لبايعه الناس كلهم . فما كان للمحابة أن يعرضوا عن أمر الرسول صلى الله عليه وسلم وهم الذين برهنوا خلال المدة التي قضاها رسول الله بينهم على صدق إيمانهم وصحة إسلامهم بما قدموه من أرواح ودماء وأموال في سبيل نصر دين الله . ومن المحال أن يتفقوا كلهم على إنكار مثل هذا النص مع توفر الدواعي إلى معرفته .

الاختلاف في عدد الذين لم يرتدوا من المحابة :

ومما يدل أيضا على بطلان دعوى الولاية : تناقض اقوال ائمتهم في عدد الذين لم يرتدوا من المحابة نتيجة إيمانهم بالولاية بين ثلاثة ، وأربعة ، وستة ، وسبعة ، وتسعة ،

(١) اختيار معرفة الرجال للطوسي ص ١٠٨-١٠٩ .

(٢) سمعت من سبأ ذلك أثناء الكلام على خلافة المدينة .

وثلاثة عشر ... إلخ .

وإن كانت أقوى الروايات وأرجحها عندهم تذكر أنهم ثلاثة ،
وهم : أبودر ، وسلمان ، والمقداد (١) ، هذا إلى جانب وجود
روايات أخرى تخالفها ، منها :

{١} - روايات تصرح أن المحابة ارتدوا إلا أربعة :

===== (على

اختلاف في الرابع) .

- فقد زادوا في إحدى الروايات على الثلاثة المذكورين آنفا
رابعا وهو الزبير بن العوام رضي الله عنه (٢) .
والزبير وإن لم يكن ارتد عندهم بعد وفاة رسول الله صلى
الله عليه وسلم - كما أفادت هذه الرواية - ، إلا أنهم
صرخوا بارتدائه بعد ذلك (٣) ؛ كما في رواية سليم بن قيس ،
وفيها قول علي يخبر عن الزبير : "إنه يبإيعني بعد قتل
عثمان وينكث بيعتي فيقتل مرتدًا" (٤) .

- وزادوا على الثلاثة رابعا في رواية أخرى وهو حذيفة بن
اليمان ، وذلك فيما أسنده الكشي إلى جعفر الصادق قال :
"لما مات النبي صلى الله عليه وسلم ارتد المحابة كلهم إلا
أربعة : المقداد وحذيفة وسلمان وأبودر" (٥) .
وحذيفة رضي الله عنه غير مجمع عليه من قبل الشيعة الإثني

(١) وسناقش هذه الروايات بعد سردها .

(٢) انظر : السقيفة لسليم بن قيس ص ٩١-٩٢ ، والاحتجاج
للطبرسي ص ٨١-٨٢ ، ومرآة العقول - شرح الروضة - ٤/٣٥٠ ،
والأنوار النعمانية للجزائري ١/١٠٦-١٠٧ .

(٣) راجع موقف الشيعة من الزبير بن العوام ص (١١٨٤) .

(٤) السقيفة لسليم بن قيس ص ٩٢ .

(٥) اختيار معرفة الرجال للطوسي ص ١٢-١٣ .

عشرية ، بل هو محل قبول ورد ، **بَيْنَمَا** أكثر رواياتهم
تصرّح أنه كان مترددا في أمره (١) .

{٢} - رواية تدل على أن الصحابة ارتدوا إلا خمسة :

=====

أسند الكليني إلى أبي عبد الله المادق قصةبيعة أبي بكر ،
وفيها: **طَلَبَ عَلِيٌّ النَّمْرَةَ** من الصحابة ، فلم يستجب له إلا خمسة ،
وفيها يقول : "فلما أمسى بايعه ثلاثمائة وستون رجلا على
الموت ، فقال أمير المؤمنين : اغدوا بنا إلى أحجار الزيت ،
وحلق أمير المؤمنين ، فما وافى من القوم محلقا إلا أبوذر
والمقداد وحذيفة بن اليمان وعمار بن ياسر ، وجاء سلمان
آخر القوم" (٢) .

ويفهم من هذه الرواية ان هؤلاء المذكورين استجابوا لعلي
فلم يرتدوا .

بيد أن عمار بن ياسر رضي الله عنه محل قبول ورد عند
الشيعة ، وأكثر رواياتهم تذكر انه عدل عن مبايعة علي ،
وبايع أبا بكر ؛ فقد أسند الكشي إلى الباقر قوله : "ارتد
الناس إلا ثلاثة نفر : سلمان وأبوذر والمقداد . قيل :
فعمار ؟ قال : كان حاص حيمة ثم رجع" ، وروي نحوه عن جعفر
المادق (٣) .

(١) راجع مثلا : السقيفة لسليم بن قيس ص ١٦٨-١٦٩ ، والإيفاح
للقليل بن شاذان ص ٢٨ .

(٢) الروضة من الكافي للكليني ص ٢٦٢ . وانظر : مرآة
العقول - شرح الروضة للمجلسي - ٢٦٢/٤ .

(٣) اختيار معرفة الرجال للطوسي ص ١١-١٣ . وانظر : علم
اليقين للكاشاني ٧٤٣/٢ ، وقررة العيون له ص ٤٢٦ ، وحق
اليقين لشيرازي ٢١٨-٢١٩ ، والدجوات الفريدة للشهابي ص ٢٢٣ .

ومن المناسب هنا ان اذكر قول عمرو بن ثابت بن هرمز
البكري العجلي الكوفي - وهو رافضي - حيث قال : "لما مات
رسول الله كفر الناس إلا خمسة" (١) ولم يذكر من هؤلاء الخمسة .
{٣} - رواية تدل على ان المحابة ارتدوا إلا ستة :

=====

أسند العياشي إلى ابي جعفر الباقر قوله : "إن رسول الله
لما قبض لم يكن على امر الله إلا علي والحسن والحسين
وسلمان والمقداد وأبوذر" (٢) .
وهذه الرواية تدخل ضمن الرواية الأخرى : ارتدوا إلا ثلاثة ؛
لأن تلك لم يرد فيها ذكر علي والحسن والحسين ، وهم من أئمة
الإثني عشرية .

{٤} - روايتان يفهم منهما ان المحابة ارتدوا إلا سبعة :

=====

(على اختلاف بينهما) .

- رواية أسندها الحميري والمفيد إلى جعفر الصادق يخبر
عن آبائه "انه لما نزلت هذه الآية : (قُلْ لَأَسْأَلَنَّكُمْ عَلَيْهِمْ أَجْرًا
إِلَّا الْمُوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى) (٣) قام رسول الله صلى الله عليه
 وآله فقال : أيها الناس إن الله تبارك وتعالى قد فرض لي
عليكم فرضاً فهل أنتم مؤدوه ؟ ... فقال أبو عبد الله - جعفر
الصادق - : فوالله ما وفي بها إلا سبعة نفر : سلمان وأبوذر
وعمار والمقداد بن الأسود الكندي وجابر بن عبد الله الأنصاري

(١) تهذيب التهذيب لابن حجر ١٠/٨ .

(٢) تفسير العياشي ٣٠٤/١ . وانظر : تفسير الصافي للكاشاني
٤٣٣/١ ، والبرهان للبحراني ٤٥٦/١ ، وبحار الأنوار للمجلسي

٢٦٥/٥ ، ١٥١/٨ .

(٣) سورة الشورى ، الآية ٢٣ .

ومولى لرسول الله صلى الله عليه وآله يقال له : الثبیت(١) ،
وزيد بن أرقم " (٢) .

- رواية أخرى ذكرها العسكري في تفسيره تصرح أن عدد
الذين لم يرتدوا كان سبعة ؛ فقد نقل العسكري قول أبي
الحسن الرضا قال : "إنما شيعة علي : الحسن والحسين وسلمان
وأبوذر والمقداد وعمار ومحمد بن أبي بكر ، الذين لم
يخالفوا شيئاً من أوامره ولم يرتكبوا شيئاً من زواجره" (٣) .
{٥} - رواية يفهم منها أن عدد الذين لم يرتدوا كان تسعة :

=====

فقد أسند المدوق إلى أبي ذر الغفاري ؛ جندب بن جنادة رضي
الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
يقول لعلي عليه السلام كلمات ثلاثاً ، لأن تكون لي واحدة منهن
أحب إلي من الدنيا وما فيها ؛ سمعته يقول : اللهم أعنه
واستعن به ، اللهم انصره وانتصر به ، فإنه عبدك وأخو
رسولك . ثم قال أبوذر : أشهد لعلي بالولاء والإخاء والوصية .
قال كزبرة بن صالح : وكان يشهد له بمثل ذلك : سلمان
الخارسي ، والمقداد ، وعمار ، وجابر بن عبد الله الأنصاري ،
وأبو الهيثم بن التيهان ، وخزيمة بن ثابت ذو الشهادتين ،

(١) لم أقف على مولى لرسول الله صلى الله عليه وسلم يقال
له الثبیت . ولعل مرادهم ثابت ؛ فإن ثابت أحد موالى رسول
الله ، وهو أحد ما قيل في اسم أبي رافع القبطي .

(انظر : الاستيعاب لابن عبد السير ٤/٦٨ ، والإصابة لابن حجر
٤/٦٧ ، وكذا الفخر المتوالي فيمن انتسب إلى النبي من
الخدم والموالى للسخاوي ص ٣٧) .

(٢) قرب الإسناد للحميري ص ٣٨ ، والاختصاص للمفيد ص ٦٣ .

(٣) تفسير العسكري ص ١٠٦ .

وابوايوب صاحب منزل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهاشم
ابن عتبة بن المرقال ، كلهم من افاضل اصحاب رسول الله صلى
الله عليه وسلم" (١) .

وهذه الرواية وإن كانت لم تصرح بان هؤلاء المذكورين لم
يرتدوا ، ولكنها افادت بالمفهوم عدم ارتدادهم ؛ وذلك لكون
المذكورين قد شهدوا لعلي بالولاء والإخاء والوصية .
والرواية هذه تعد حجة على الشيعة لكونهم لم يستثنوا صراحة
هؤلاء من عداد من ارتد من المحابة .

{٦} - رواية تصرح ان الذين لم يرتدوا كانوا ثلاثة عشر :

=====

وذلك ما أسنده الصدوق إلى أبي عبدالله الصادق قال :
"الولاية للمؤمنين الذين لم يغيروا ولم يبدلوا بعد نبينهم
صلى الله عليه وآله وسلم واجبة مثل : سلمان الفارسي ،
وأبي ذر الغفاري ، والمقداد بن الأسود الكندي ، وعمار بن
ياسر ، وجابر بن عبدالله الأنصاري ، وحذيفة بن اليمان ،
وأبي الهيثم بن التيهان ، وسهل بن حنيف ، وأبي أيوب
الأنصاري ، وعبدالله بن الصامت ، وعبادة بن الصامت ،
وخزيمة بن ثابت ذي الشهاداتتين ، وأبي سعيد الخدري" (٢) .
وهذه الروايات كلها محل أخذ ورد عند الشيعة ، وخاصة
لتعارضها مع أرجح الروايات عندهم ، والتي تنص على ان
المحابة ارتدوا إلا ثلاثة (٣) .

(١) الامالي للصدوق ص ٥٣ .

(٢) الخصال للصدوق ٦٠٧/٢ - ٦٠٨ .

(٣) انظر : الروضة من الكافي للكليني ص ١١٥ ، ٣٦١ ، ٣٧٩ ،
وتفسير العياشي ١٩٩/١ ، ٥١/٢ ، والاختصاص للمفيد ص ٦ ، ١٠ ،
واختيار معرفة الرجال للطوسي ص ٩٠٧ ، ٦ ، وتفسير المافي = =

والروايات هذه التي تنص على ارتداد الصحابة إلا ثلاثة
لاتثبت إذا ما تعرضت للنقد ، خاصة والنقد هذا من كتبهم
أنفسهم :

{١} - فمن الذين انتقدوا هذه الروايات : جعفر الصادق ؛
الإمام السادس عندهم ؛ فقد أسند الكشي إلى أبي بصير (١) قال
قلت لأبي عبد الله (ع) : ارتد الناس إلا ثلاثة : أبودر
والمقداد وسلمان . فقال أبو عبد الله : فأين أبو ساسان
وأبو عمرة الأنصاري ؟" (٢) .

ويفهم من هذه الرواية أن جعفر الصادق لا يرى أن عدد الذين
لم يرتدوا ثلاثة ، بل هناك غيرهم ممن لم يرتد في نظره .

{٢} - إن سبب ارتداد الصحابة - كما يدعي أئمة الشيعة
وممنفهوم - هو جحد ولاية علي ، وعدم مبايعته إماماً بعد
وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم . ولو عرضنا هذا السبب
على ممنفاتهم لوجدناه غير معتبر ؛ إذ أن هناك الكثير من
الصحابة لم يجحدوا علياً ، بل اعتقدوا إمامته ، ولم يكتفوا
بهذا بل أنكروا على الصديق رضي الله عنه تقدمه على علي
- كما يدعون - ، ومع ذلك فقد شملهم حكم الارتداد الذي
أطلقه الشيعة على الصحابة عموماً - عدا الثلاثة الذين مر

= = للكاشاني ١/٢٠٥ ، وعلم اليقين له ٢/٧٤٤ ، والبرهان
للبحراني ١/٣١٩ ، ٢/٦٩ ، ومرآة العقول - شرح الروضة -
للمجلسي ٤/٣٦١ ، وبحار الأنوار له ٦/٧٤٩ ، ومقدمة البرهان
للحامل ص ١٥٨ ، والدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٢١٣ .

(١) نيث بن البخري المرادي . اختلف علماء الجرح والتعديل
- عند الشيعة - فيه بين ذام ومادح . (رجال الحلي ١٣٧-١٣٨) .
(٢) اختيار معرفة الرجال للطوسي ص ٨ . وانظر : الدرجات

ذكرهم - ؛ قال البيهقي : "ولأخفاء ولا تناكر بين الشيعة أن
اشني عشر رجلا انكروا على أبي بكر مجلسه . وقد أسند الحسين
ابن جبر في كتابه إبطال الاختيار إلى ابان بن عثمان (١) قال
قلت للصادق عليه السلام : هل كان في أصحاب رسول الله من
أنكر على أبي بكر جلوسه مجلس رسول الله صلى الله عليه
وآله ؟ قال : نعم . وعدّ منهم : خالد بن سعيد بن العاص ،
وسلمان ، وأبازر ، والمقداد ، وعمار ، وبريدة السلمي ،
وقيس بن سعد بن عبادة ، وأبا الميثم بن التيهان ، وسهل بن
حنيفة ، وخزيمة بن ثابت ذا الشهاداتتين ، وأبي بن كعب ،
وأبا أيوب الأنصاري" (٢) .

وليس عدد من أنكروا على أبي بكر قاصراً عندهم على اشني
عشر ، بدليل قول الراوي : "وعدّ منهم" . وقد زيد على هؤلاء
المذكورين : عبد الله بن مسعود في رواية (٣) ، وعثمان بن
حنيفة في أخرى (٤) .

-
- (١) الأحمر البجلي الكوفي . كان من الناوسية - الذين
يقولون بأن جعفر الصادق حي لم يموت ، وأنه هو المهدي
المنتظر - ، ورغم ذلك فقد أجمع الإثنا عشرية على تصحيح
حديثه . (فرق الشيعة للنوبختي ص ٧٨-٧٩ ، والمقالات والفرق
لسعد القمي ص ٧٩-٨٠ ، واختيار معرفة الرجال للطوسي ص ٣٥٢ ،
٣٧٥ ، ورجال الحلي ص ٢١-٢٢) .
- (٢) الصراط المستقيم للبيهقي ٧٩/٢-٨٠ . وانظر : الإرشاد
للمفيد ص ٩ ، والاختصاص له ص ٢-٤ .
- (٣) الخصال للمدوق ٤٦١،٤٦٤/٢ . وانظر : فصل الخطاب للنوري
الطبرسي ص ١١٨ .
- (٤) الاحتجاج للطبرسي ص ٧٥ .

وكان عبادة بن الصامت وحذيفة بن اليمان والعباس وأولاده
 وأسامة بن زيد وغيرهم لا يريدون أن يبايعوا أبابكر (١) - كما
 زعم الشيعة - . وكان ممن عرض النصر على علي رضي الله عنه :
 البراء بن عازب ، وخالد وعمرو ابنا سعيد بن العاص (٢) ،
 وحذيفة بن اليمان ، وعبادة بن الصامت ، وخباب بن الارت ،
 وأبوسعيد الخدري ، وأنس بن الحارث ، وجابر بن عبدالله
 الأنصاري ، وغيرهم ، وكلهم طالبوا أن تكون الخلافة لعلي بن
 أبي طالب (٣) - كما زعم الشيعة ذلك (٤) - .

وقد رووا أن كثيراً منهم كانوا غُيَّباً ، فقدموا وقد تولى
 أبوبكر الصديق ، فأنكروا عليه (٥) ، فكيف دخلوا في عداد
 المرتدين مع أنهم كانوا غُيَّباً ؟!

بل لقد جزم الشيعة في أكثر من رواية أن بريدة الأسلمي كان
 في الشام وقت البيعة ؛ فقد أسند الثقفى (٦) - فيما نقله
 عنه البيهقي - إلى جعفر الصادق قوله : "إن بريدة قدم من
 الشام فرأى قد بويع لأبي بكر... إلخ" (٧) - وفيها قمة

(١) السقيفة لسليم بن قيس ص ٧٤-٧٨ ، ونفحات اللاهوت للكركي
 ق ٢٠/ب .

(٢) علم اليقين للكاشاني ٧١٣/٢ .

(٣) في ظلال التشيع للحصني ص ٥٦-٥٧ .

(٤) سيااتي مزيد بيان لهذا الموقف أثناء الحديث عن موقفهم
 من خلافة أبي بكر الصديق رضي الله عنه .

(٥) الاحتجاج للطبرسي ص ٧٦ .

(٦) نعم أجد هذه الرواية في كتاب الغارات له . ربما كانت
 في كتاب آخر من كتبه .

(٧) المرآة المستقيمة للبيهقي ١١١/٣٠٥٤/٢ . وانظر : الشافي

للمرتضى ص ٢٠٣ ، والأنوار النعمانية للجزائري ٣٣٣-٣٣٢/٤ .

إنكاره عليه - ، فكيف يقال عن بريدة وأشباهه ممن لم يكونوا في المدينة ، أو ممن زعم الشيعة أنهم أنكروا على أبي بكر وانتمروا لعلي - كما يدعون - إنهم ارتدوا ؟ .
وكيف لم يستثن الشيعة من المرتدين : "الانصار" ؛ فإنهم حكوا عنهم أنهم لم يكونوا يرجحون أبا بكر على علي (١) ،
وانهم أبوا أن يبايعوا أبا بكر ، وقالوا : "لنبايع إلا عليّ ابن أبي طالب" (٢) .

وكيف لم يستثن الشيعة من المرتدين بعض من يعتقدون أن الأرض شاققت بهم ، فيهم يرزق أهل الأرض ، وبهم يمطرون ، و...
.. إلى آخر ما أورده من العقائد الشركية ؛ فقد أسند فرات الكوفي والصدوق والمفيد والكشي إلى علي بن أبي طالب ، قوله : "خلقت الأرض لسبعة بنم يرزقون : وهم يمطرون ، وبهم ينمرون : عبد الله بن مسعود ، وأبوذر ، وعمار بن ياسر ، وسلمان الفارسي ، والمقداد بن الأسود ، وحذيفة ، وأنا إمامهم السابع ، قال الله : (وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ) ، هؤلاء الذين ملوا على فاطمة الزهراء" (٣) .

-
- (١) إحقاق الحق للتستري ص ١٣٧ .
(٢) سيرة الأئمة الإثني عشر لهاشم الحسيني ٢٨٨/١ .
(٣) تفسير فرات الكوفي ص ٢١٥ ، والخصال للصدوق ٣٦٠/٢-٣٦١ ، والاختصاص للمفيد ص ٥ ، واختيار معرفة الرجال للطوسي ص ٧ . وانظر : قرة العيون للكاشاني ص ٤٢٦ ، وعلم اليقين للكاشاني ٧٤٣-٧٤٤ ، والدرجات الرفيعة للشيرازي ٢٨٥ ، ومعجم رجال الحديث للخوئي ١٨٦/٨-١٨٧ .

وهذا التناقض يدل على أن أصول المذهب عند الشيعة قائمة على الهوى ، وليس لها مستند من دليل شرعي صحيح . فينبغي عليهم نفس الروايات التي بين أيديهم ، والعودة إلى مذهب أهل السنة والجماعة كي يتصح موقفهم من الصحابة رضي الله عنهم الذين أوصى بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وعدد من أئمتهم . وممن أوصى بهم من أئمتهم : جعفر الصادق ؛ حيث قال يخاطب أحد أصحابه : "واعلم أن الله عز وجل اختار لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم طائفة من أصحابه أكرمهم بأجل الكرامة ، وحلّاهم بخلق التأييد والنصر والاستقامة لصحبته على الكروه والمحبوب ، وأنطق لسان محمد صلى الله عليه وآله وسلم بفضائلهم ومناقبهم . فاعتقد محبتهم ، واذكر فضلهم ، واحذر مجالسة أهل البدع فإنها تنبت في القلب كغراً رَوَّاءاً وضللاً مبيناً . وإن اشتبه عليك فضل بعضهم ، فكلهم إلى علام الخيوب ، وقل : اللهم إني محب لمن أحببت أنت ورسولك ، ومبغض لمن أبغضته أنت ورسولك . فإنه لم يكلف فوق ذلك" (١) .

(١) علم اليقين للكاشاني ٧٤٥/٢ .

المبحث السادس : هل شمل الارتداد جميع الصحابة ؟ وهل رجع
 ===== الصحابة الذين ارتدوا - في نظر الشيعة -
 إلى الاسلام أم لا ؟ .

ذكر التستري أن عدد الصحابة الذين كانوا مع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في جيش العسرة كان خمسة وعشرين ألف
 راكب على الخيل والبعير (١) ، وذكر غيره أن عدد الذين حجوا
 معه صلى الله عليه وسلم كان سبعين ألفا (٢) .
 وقد ذكر ممنفوا الشيعة في كتبهم ، ونقلا عن أئمتهم أن
 الصحابة ارتدوا جميعا ، وهلك الناس أجمعون من في المشرق
 ومن في المغرب إلا ثلاثة (٣) - كما تقدم - . وان هذا الارتداد
 وقع ممن كان داخل المدينة وممن كان خارجها كما ذكر ذلك
 ابن طاوس الشيعي (٤) .

ولاريب أن أمثال هذه الأقوال تشير تساؤلات كثيرة ، منها :
 ماهو موقف الشيعة من الصحابة الذين ماتوا في حياة رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ؟ . وماهو موقفهم من أهل البيت ،
 وهل كان أحد منهم من جملة المرتدين ؟ . وهل رجع أحد من
 الصحابة الذين ارتدوا إلى الإسلام ؟ . وماهو موقف الشيعة من
 الصحابة الذين بايعوا عليا في أيام خلافته وشهدوا معه

(١) إحقاق الحق للتستري ص ٢٥١ .

(٢) الاحتجاج للطبرسي ص ٥٦ ، وتفسير المافي للكاشاني

١/٤٥٨ ، وعلم اليقين له ٢/٦٣٣ ، وفصل الخطاب للنوري

الطبرسي ص ٤٥ .

(٣) كما في قول الصادق لعبد الملك بن أعين : " إي والله

يا ابن أعين هلك الناس أجمعون .. " ، تقدم ص (١٩٩) .

(٤) كشف المحجة في شجرة المهجة لابن طاوس ص ٦٩ . وانظر :

علم اليقين للكاشاني ٢/٧٤١-٧٤٣ .

حروبه ؟ . إلى غير ذلك من التساؤلات .

ولبيان ذلك قسّمت هذا المبحث إلى مطالب :

المطلب الأول : موقف الشيعة من المحابة الذين ماتوا في

----- حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم :

ظاهر الروايات التي ساقها الشيعة في هذه المسألة تدل على أنهم كانوا لا يتولون كل المحابة الذين ماتوا في حياة الرسول صلى الله عليه وسلم . ولكنهم كانوا يعتقدون أنه قد قتل ومات في حياته صلى الله عليه وسلم عدد كبير ممن كان على الحق . قال المرتضى : "قتل ومات في حياة الرسول قبل الهجرة وبعدها ممن كان على الحق عدد كبير وجم غفير يغيظ بعضهم الكفار ففلا عن كلم" (١) ، ونحن قوله قال الطوسي (٢) . وقد ذكروا أسماء بعض هؤلاء الأصحاب مع نبذة من مآثرهم وأشائهم ، ومنهم :

{١} - حمزة بن عبدالمطلب ، وجعفر بن أبي طالب ، وعبيدة ابن الحارث بن المطلب : وعقيدة الشيعة في هؤلاء هي توليهم والترضي عنهم ، والإكثار من ذكر فضائلهم . . ومما ذكروه من فضائلهم : - قالوا : إن قول الله تعالى : "مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِمْ ، فَمِنْهُمْ مَن قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَن يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا" (٣) نزل فيهم ، وفي علي بن أبي طالب وذلك فيما أسنده القمي والصدوق وغيرهما إلى أبي جعفر الباقر وإلى علي رضي الله عنه (٤) .

(١) الشافي للمرتضى ص ٢٢٨ .

(٢) تلخيص الشافي للطوسي ص ٤٢٦ .

(٣) سورة الأحزاب ، الآية ٢٣ .

(٤) تفسير القمي ٢/١٨٨-١٨٩ . وانظر : مجمع البيان للطبرسي

٣٥٠/١ ، المعاني للكاشاني ٣/٣٤٥ ، الدرر المنجدة للبحراني ٣/٣٠١ .

- وقالوا : إن عليا وحمزة وجعفر صديقون ، وهم

شهداء الرسل على أممهم (١) .

- ونسبوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : "إن الله اختارني ، وعلياً ، وجعفر ابني أبي طالب ، وحمزة بن عبدالمطلب ، كنا وفوداً بالأبطح ، وليس منا إلا مسجى بثوبه على وجهه ؛ علي بن أبي طالب عن يميني ، وجعفر عن يساري ، وحمزة عند رجلي ، فما نبهتني عن رقدتي غير خفيق أجنحة الملائكة ، وبرد ذراعكي علي بن أبي طالب في صدري ، فانتبهت من رقدتي وجبرائيل في ثلاثة أملاك ، يقول له أحد الأملاك الثلاثة : يا جبرائيل إلى أي هؤلاء أرسلت ؟ فركفني برجله فقال : إلى هذا . قال : ومن هذا ؟ : يستفهم . فقال : هذا رسول الله سيد النبيين ، وهذا علي بن أبي طالب سيد الوصيين ، وهذا جعفر بن أبي طالب له جناحان خضيبان يطير بهما في الجنة ، وهذا حمزة بن عبدالمطلب سيد الشهداء عليهم الصلاة والسلام" (٢) .

- وأسند الحميري إلى علي بن أبي طالب قوله : "منا سبعة خلقهم الله عز وجل لم يخلق في الأرض مثلهم .. - وعد منهم - : وسيد الشهداء حمزة عمه ، ومن قد طاف مع الملائكة جعفر ... " (٣) .

- ويعتقدون برجعة حمزة بن عبدالمطلب وجعفر بن أبي طالب حين يقوم القائم (٤) ؛ أي حين يخرج إمامهم الثاني عشر من سردابه .

-
- (١) البرهان للبحراني ٣٦٤، ٢٩٤/٤ .
 (٢) تفسير القمي ٣٤٧-٣٤٨ . وانظر البرهان للبحراني ٢٧٤/٤ .
 (٣) قرب الإسناد للحميري ص ١٣-١٤ .
 (٤) إلزام الناصب للحائري ٢٧٢/٢ .

- والشيعية يرون أن حمزة وجعفر بن أبي طالب كانا يعتقدان إمامة علي بن أبي طالب ووصايته ، واستدلوا بما قاله علي بن أبي طالب يوم بايع لأبي بكر : "لو كان لي بعد رسول الله صلى الله عليه وآله عمي حمزة وأخي جعفر ، لم أبايع كرها" (١) . وعقب الشيرازي على هذه الرواية ورواية أخرى شبيعة بما بقوله : "دل هذان الحديثان على أن حمزة وجعفر كانا يعتقدان استحقاق علي (ع) للخلافة بعد رسول الله وأنه صاحبها دون غيره . وأنهما لو كانا حييين يوم مات رسول الله صلى الله عليه وآله لم يطمع فيها غيره ، ولم يمل إليها أحد سواه" (٢) .

واستدلوا على ذلك أيضا بما "أسنده عيسى بن المستفاد (٣) في كتاب الوصية - فيما نقله عنه البيهقي - إلى موسى الكاظم إلى جعفر الصادق عليهما السلام : أنه لما كانت الليلة التي أصيب حمزة في صبيحتها قال له النبي صلى الله عليه وآله : يا عم توشك أن تغيب غيبة بعيدة ، فما تقول إذا وردت على ربك وسالك عن شرائع الإسلام وشرائط الإيمان ؟ فبكى ، وقال : أرشدني . فقال صلى الله عليه وآله : تشهد لله بالوحدانية ولي بعالمسالة ، وتقر بالمعاد وما فيه ، وأن عليا أمير المؤمنين والائمة من ولده الحسن والحسين وفي ذريته ، وتؤمن بسرهم وعلانيتهم ، وتوالي من والاهم ، وتعادي من عاداهم ؟ .

(١) علم اليقين للكاشاني ٧١٧/٢ ، والدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٦٥ .

(٢) الدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٦٥ .

(٣) أبو موسى البجلي الضرير . قال عنه الشيعة : روى عن أبي جعفر الثاني ، ولم يكن بذاك ، له كتاب الوصية .

(القمرست للنجاشي ص ٢١١ ، والقمرست للطوسي ص ١١٦) .

فقال : نعم آمنت بذلك كله ورضيت به " (١) .

{٢} - خديجة بنت خويلد أم المؤمنين رضي الله عنها :
 صرحوا أنها كانت تتولى علياً وتتبرأ من أعدائه ، وماتت على
 ذلك ؛ فقد أسند ابن عبدالقاهر - فيما نقله عنه البياضي -
 "إلى الصادق عليه السلام أن علياً عليه السلام وخديجة لما
 دعاهما النبي صلى الله عليه وآله إلى الإسلام قال : جبرائيل
 عندي يقول لكما : إن للإسلام شروطاً : الإقرار بالتوحيد
 والرسالة والمعاد ، والعمل بأصول الشريعة ، وطاعة ولي
 الأمر من بعده والائمة واحداً بعد واحد ، والبراءة من
 الشيطان ومن الأحزاب : تيم وعدي (٢) . فرضيت خديجة بذلك .
 فقال علي عليه السلام : وأنا على ذلك . فبايعهما النبي صلى
 الله عليه وآله ، ثم أمرها أن تبايع علياً ، وقال : هو
 مولاي ومولى المؤمنين وإمامهم بعدي . فبايعت له عليه
 السلام " (٣) .

{٣} - عثمان بن مظعون رضي الله عنه :
 - ذكروا أن قول الله تعالى : "الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ
 مُلْقُوا رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ" (٤) نزل فيه وفي علي
 وعمار (٥) .

- وقد أسند الكليني والصدوق والطوسي إلى أبي
 عبدالله جعفر الصادق قوله : "إن رسول الله صلى الله عليه

-
- (١) المراط المستقيم للبياضي ٨٩/٢ .
 (٢) يعنون أبابكر وعمر رضي الله عنهما .
 (٣) المراط المستقيم ٨٨/٢ .
 (٤) سورة البقرة ، الآية ٤٦ .
 (٥) البرهان للبحراني ٩٤/١ .

وآله قبيل عثمان بن مظعون بعد موته" (١) ، وزاد الاشعث :
 "فلما دفنه رش على تراب القبر الماء رشاً ، وبسط على
 قبره ثوباً ، وكان أول من بسط عليه ثوباً يومئذ ، وسوى عليه
 تراب القبر ، ثم قال : علي" بحجر . فقيل : يارسول الله
 وما تمنع به ؟ قال : اعلم به حتى ادفن إليه قرابتي" (٢) .

{٤} - سعد بن معاذ الانصاري رضي الله عنه :

ذكر العسكري انه "لما مات سعد بن معاذ بعد ان سُخِّيَ من بني
 قريظة بان قتلوا اجمعين ، قال رسول الله صلى الله عليه
 وآله : يرحمك الله ياسعد فقد كنت شجى في حلق الكافرين ،
 ولو بقيت لكففت العجل (٣) الذي يراد نصبه في بيضة المسلمين
 كعجل قوم موسى . قالوا : يارسول الله صلى الله عليه وآله
 او عجل يراد ان يتخذ في مدينتك هذه ؟ قال : بلى والله يراد
 ولو كان سعد فيهم حياً لما استمر تدبيرهم ، وسيمرون ببعض
 تدبيرهم ثم الله يبطله . قال : اخبرنا كيف يكون ؟ قال :
 دعوا ذلك لما يريد الله ان يدبره" (٤) .

واسند المدوق والبرقي إلى أبي عبد الله الصادق قوله : "إن
 رسول الله مشى في جنازة سعد بغير رداء . فقيل له : يارسول
 الله تمشي بغير رداء ؟ فقال : إني رأيت الملائكة تمشي بغير
 أردية فأحببت أن اتأسى بهم" (٥) . وقد وافى للصلاة على سعد
 من الملائكة سبعون الف ملك فيهم جبريل - كما ذكر ذلك

(١) الأصول من الكافي للكليني ١/٤٥٠ ، والتهذيب للمدوق

١/١٢٢ ، والاستبصار للطوسي ١/١٠٠ .

(٢) الاشعشيات للاشعث الكوفي ص ٢٠٣ .

(٣) يعنون الصديق رضي الله عنه .

(٤) تفسير العسكري ص ١٧٠ .

(٥) من لا يحضره الفقيه للمدوق ١/١١١ ، والمحاسن للبرقي ٣٠١ .

ابوجعفر الباقر فيما أسنده إليه المدوق (١) - .
 {٥} - عبدالله بن رواحة ، وزيد بن حارثة رضي الله عنهما :
 وقد عدّهما الأملّي ممن لم ينقلب ولم يبدل من الصحابة (٢) .
 المطلوب الثاني : هل كان أحد من آل البيت من جملة
 المرتدين ؟ .

فرّق الشيعة الإثنا عشرية بين آل البيت وأهل البيت من حيث
 المعنى الاصطلاحي ، وقد اختلفوا في المراد بهما اختلافاً
 كثيراً ، وإن كان بعضهم يرجّح أن "المراد بآل البيت : آل
 علي ، وآل جعفر ، وآل عقیل ، وآل العباس" (٣) . مستدلين
 بكونهم لا تحل لهم الصدقة (٤) ، وبوصية رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بهم ؛ فقد ثبت في صحيح مسلم عن زيد بن أرقم أنه
 قال : "قام رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً فينا خطيباً
 بماء يدعى "خَمّاً" بين مكة والمدينة . . . إلى أن قال - ثم
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "وأهل بيتي - ثلاثاً -"
 قيل لزيد : ومن أهل بيته يا زيد ؟ أليس نساؤه من أهل بيته ؟
 قال : نساؤه من أهل بيته ، ولكن أهل بيته من حرم الصدقة
 بعده . قال : ومن هم ؟ قال : هم آل علي ، وآل عقیل ، وآل
 جعفر ، وآل عباس" (٥) .

والشيعة لم يعدوا نساء النبي صلى الله عليه وسلم من آل
 البيت ، وقد جهوا العديد من المطاعن إليهن عموماً ،

-
- (١) التوحيد للمدوق ص ٩٥ .
 (٢) الكشكول للأملّي ص ١٣٨ .
 (٣) انظر : الثقلان للمفيد ص ١٠-١١ ، وكشف الغمة للإربلي
 ص ٤١/١-٤٧ .
 (٤) كشف الغمة للإربلي ص ٥٢٧/١ .
 (٥) صحيح مسلم ٤/١٨٧٣ ، فرائد الصحابة ، باب من فضائل علي .

ولمناشئة وحفمة خصوصا (١) .

أما بالنسبة لموقف الشيعة من آل البيت بالجملة بما فيهم أزواجه صلى الله عليه وسلم فهو مضطرب وغير مستقر ، ويتسم بنوع من الغموض ؛ فالروايات الكثيرة التي تحدثت عن ارتداد الناس وهلاكهم جميعا لم تستثن أحدا من آل البيت - عدا علي والحسن والحسين في إحدى الروايات - ؛ فقد أسند العياشي إلى أبي جعفر الباقر قوله : "إن رسول الله صلى الله عليه وآله لما قبض لم يكن على أمر الله إلا علي والحسن والحسين وسلمان والمقداد وأبوذر" (٢) .

ولقارئ هذه الرواية أن يستفهم : أين فاطمة بنت محمد صلى الله عليه وسلم ، وأين بناتها ؟ وأين العباس وأولاده ؟ وأين أولاد جعفر بن أبي طالب ؟ وأين غيرهم من آل البيت ؟ . هل ارتدوا جميعا ؟ . هذا الذي لم أقف له على جوابه في روايات الشيعة .

وفي رواية أخرى استدها العياشي إلى أبي جعفر أكد أبو جعفر أن عليا ليس معه مؤمن غير ثلاثة رهط (٣) : هم سلمان وأبوذر والمقداد . فأين الحسن والحسين رضي الله عنهما .

(١) راجع موقف الشيعة الإثني عشرية من أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم ص (١٢٣) .

(٢) تفسير العياشي ٣٠٤/١ . وانظر : تفسير المافي للكاشاني ٤٣٣/١ ، والبرهان للبحراني ٤٥٦/١ ، وبحار الأنوار للمجلسي ٢٦٥/٥ .

(٣) تفسير العياشي ٥١/٢ . وانظر : البرهان للبحراني ١٦٩/٢ ، وبحار الأنوار للمجلسي ١٥٢/٨ ، ومرآة العقول - شرح الروضة - له ٣٥٠/٤ ، ٣٧٩ .

هذا مع اعتقاد الشيعة الإثني عشرية أن فاطمة والحسنين ،
والعباس وأولاده ، وعقيل ، وغيرهم من بني هاشم كانوا
يفعلون علياً رضي الله عنه ، وكانوا يرون أنه أحق
بالخلافة ، ولم يرضوا بخلافة أبي بكر الصديق رضي الله
عنه (١) ، ولكنهم سكتوا عن الإنكار والمطالبة بحق علي ، كما
حكى علي عنهم فيما أسنده إليه المدوق : "وأبى عليّ أهل
بيتي إلا السكوت لما علموا من وغارة في صدور القوم ،
وبغضهم لله ورسوله وأهل بيته" (٢) ، بل وبايعوا أبابكر قبل
أن يبايع علي كما حكى ذلك عنهم جماعة من مصنفي الشيعة (٣) .
فلعل هذا السكوت وهذه المبايعة كانا السبب في عدم
استثنائهم من الذين ارتدوا !! .

أما موقف الشيعة التفصيلي من ارتداد آل البيت : فالشيعة
يرون أنه لم يبق من بني هاشم بعد وفاة رسول الله صلى الله
عليه وسلم إلا العباس بن عبدالمطلب ، وعقيل بن أبي طالب
- بالإضافة لعلي وأبنائه - ، ويرون أن علياً ابنتي بهما
- أي بالعباس وعقيل - وتدمّر منهما ، ووصفهما بالجلافة
والحقارة ؛ فقد أسند الكليني إلى "سدير" (٣) قال : كنا عند
أبي جعفر (ع) فذكرنا ما أحدث الناس بعد نبينهم ، واستذلهم
أمير المؤمنين (ع) . فقال رجل من القوم : أصلحك الله فآين

(١) انظر : الإرشاد للمفيد ص ٩٠ ، ونفحات اللاهوت للكركي ق
٢٠/ب ، ٢١/ب-٢٤/ب ، ٧١/١-٧٢/ب ، وعلم اليقين للكاشاني
٧١٧/٢ ، وإحقاق الحق للتستري ص ٢٢١ .

(٢) الخصال للمدوق ٤٦١/٢-٤٦٢ . وانظر : الصراط المستقيم
للبياضى ٧٩/٢-٨٠ .

(٣) ابن حكيم الميرفي ، من تلاميذ أبي جعفر الباقر .
(اختيار معرفة الرجال للطوسي ص ٢١٠) .

كان عز بن هاشم وما كانوا فيه من العدد ؟ فقال أبو جعفر :
 من كان بقى من بني هاشم ؟ إنما كان جعفر وحمزة فمضيا ،
 وبقى معه رجلان ضعيفان ذليلان (١) ، حديثا عهد بالإسلام (٢) ؛
 عباس وعقيل ، وكانا من الطلقاء " (٣) . وقد علق المجلسي على
 هذه الرواية بقوله : "إنه يثبت من أحاديثنا أن عباساً لم
 يكن من المؤمنين الكاملين ، وأن عقيلاً كان مثله " (٤) .

هذا بالإضافة إلى كون العباس وعقيل لم يستثنيا من الذين
 ارتدوا في أي رواية من روايات الاستثناء التي ذكروها ، بل
 لقد زعموا أن قول الله تعالى : "وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ
 فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى وَأَضَلُّ سَبِيلًا" (٥) نزل في العباس وابنه
 عبدالله ، وأن قوله تعالى : "وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُمْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ
 أَمْسَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ" (٦) نزل في العباس
 رضي الله عنه ؛ فقد أسند القمي والعياشي والمفيد إلى أبي
 جعفر الباقر قال : "جاء رجل إلى أبي علي بن الحسين
 عليهما السلام فقال : إن ابن عباس يزعم أنه يعلم كل آية

(١) في رواية سليم بن قيس عن علي رضي الله عنه : "بقيت بين
 جلفين جافيين ، ذليلين حقيرين : العباس وعقيل" .

(السقيفة لسليم بن قيس ص ١٢٨ ، ١٣٠-١٣١) .

(٢) في رواية سليم بن قيس : "قريباً العهد بكفر" .

(٣) الروضة من الكافي ص ٣٧٩ . وانظر : علم اليقين
 للكاشاني ٧١٧/٢-٧١٨ ، والبرهان للبحراني ٤٢/٣ ، وحياة
 القلوب للمجلسي ٨٤٦/٢ ، والانوار النعمانية للجزائري

١٠٦/١ ، والدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٦٥ .

(٤) حياة القلوب للمجلسي ٨٦٦/٢ .

(٥) سورة الإسراء ، الآية ٧٢ .

(٦) سورة هود ، الآية ٣٤ .

نزلت في القرآن في أي يوم نزلت ، وفيمن نزلت . فقال أبي عليه السلام : سله فيمن نزلت : (وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى وَأَضَلُّ سَبِيلًا) . ، وفيمن نزلت : (وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُمْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أُنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ) . . . - إلى أن قال - فانصرف الرجل إلى أبي ، فقال أبي : فهل أجابك بالآيات ؟ فقال : لا . قال أبي : لكن أجيبك فيها بعلم ونور غير مدع ولا منتحل . اما قوله : (ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلا) ففيه نزلت وفي أبيه (١) ، واما قوله : (ولا ينفعكم نمحي إن أردت أن أنصح لكم) ففي أبيه نزلت . . . الخ" (٢) .

ويظهر بوضوح من خلال هذه الروايات إهانتهم لعم رسول الله العباس ، ولابن عمه عبدالله ، وابن عمه عقيل ؛ فقد اتهموا العباس وعقيل بن أبي طالب بخذلان علي وترك نصرته - والتعود عن نصرته علي نفاق عند الشيعة (٣) - واتهموها بضعف الإيمان واليقين ، وادعوا أن هاتين الآيتين اللتين نزلتا في الكفار (٤) إنما نزلتا في العباس وابنه الحبر عبدالله .

(١) أي في عبدالله بن عباس وأبيه العباس رضي الله عنهما .
 (٢) تفسير القمي ٢/٢٣-٢٤ ، وتفسير العياشي ٢/٣٠٥ ، والاختصاص للمفيد ص ٧١-٧٢ ، واختيار معرفة الرجال للطوسي ص ٥٣-٥٤ ، وانظر : البرهان للبحراني ٢/٤٣٢-٤٣٣ ، وبحار الأنوار للمجلسي ٧/١٧٣ ، وحياة القلوب له ٢/٨٦٥ ، وقال :
 سندها معتمد .

(٣) مقدمة البرهان لأبي الحسن العاملي ص ٢٦٨ .
 (٤) تفسير ابن كثير ٢/٤٤٣-٤٤٤ ، ٣/٥٢ ، وفتح القدير للشوكاني ٢/٤٩٥-٤٩٦ ، ٣/٢٤٦-٢٤٧ . وانظر : مجمع البيان للطبرسي الشيعي ٣/١٥٧-١٥٨ ، ٤٣٠ .

وقالوا في عبدالله بن عباس أنه كان يرى خلاف علي (١) ، وأنه جحد ولايته (٢) ، وأنه سرق كل ما في بيت مال البصرة وهرب لما ولاه علي عليها ، فدعا علي عليه أن يعمي الله بصره ، فذهب بصره (٣) .

والمتمامل للروايات التي أوردها الشيعة في كتبهم يجد أن العباس وابنه عبدالله لم يخذلا علياً رضي الله عنه كما ادَّعوا ، بل ذُكر في كتبهم أن العباس أنكر صرف الأمر عن بني هاشم ، وقال لعلي : "امدد يدك يا ابن أخي أبيك ، فيقول الناس : عم رسول الله بايع ابن عم رسول الله ، فلا يختلف عليك اثنان" (٤) ، ولم يكتف بهذا بل أنكر على أبي بكر وامتنع عن مبايعته ، ودعا الناس إلى مبايعة علي ، وقعد معه في بيته (٥) - على حد زعمهم - .

فكيف يوصف من كانت هذه حاله - عندهم - بالخذلان وضعف اليقين ؟ ثم يعمدون إلى آيات نزلت في الكفار فيجعلونها مما نزل فيه ؟ . وفي الوقت نفسه يجعلون إيمان أبي طالب الذي لم يمت مؤمناً ، بل مات على الشرك باتفاق أهل العلم (٦) مما

(١) الشافي للمرتضى ص ٢٥٦ .

(٢) البرهان للبحراني ٤/٤٨٢-٤٨٣ .

(٣) اختيار معرفة الرجال للطوسي ص ٥٣ ، ٦٠ .

(٤) الجمل للمفيد ص ٥٧ ، والدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٨٣ ،

٨٩ .

(٥) انظر : علم اليقين للكاشاني ٢/٦٩٨ ، وفصل الخطاب

للنوري الطبرسي ص ٨ ، والدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٨٣-٨٤ .

(٦) صحيح البخاري ٢/١٩٩ ، ك الجنائز ، باب إذا قال المشرك

عند الموت لا إله إلا الله ، ١٤٤/٥-١٤٥ ، ك المناقب ، باب

قمة أبي طالب ، وصحيح مسلم ١/٥٤-٥٥ ، ك الإيمان .

اتفقت عليه الإمامية (١) ، واعتبرته من ضروريات المذهب (٢) ، بل ويؤلفون الكتب الطوال في إثبات إيمانه (٣) ، أو نبوته عند بعضهم (٤) .

هذا بالرغم من نقل الشيعة في كتبهم لوصية الرسول صلى الله عليه وسلم في عمه العباس ، وذكر محبته لعقيل بن أبي طالب ؛ "فقد أخرج أبو محمد الحسن بن أبي الحسن الديلمي في كتابه إرشاد القلوب - فيما نقله عنه الشيرازي - أن النبي صلى الله عليه وآله قال في غير موطن وصية منه في العباس : إن عمي العباس بقية الآباء والأجداد فاحفظوني فيه ، كُلُّ في كُنفي ، وأنا في كنف عمي العباس ، فمن آذاه فقد آذاني ، ومن عاداه فقد عاداني ، سلمه سلمي ، وحره حربي" (٥) .
وأسد المدوق إلى "عبدالرحمن بن سابط" (٦) قال : كان النبي يقول لعقيل : إني لأحبك يا عقيل حين ؛ حبا لك ، وحبا لحب أبي طالب لك" (٧) .

-
- (١) أوائل المقالات للمفيد ص ١٢-١٣ .
 (٢) أبوطالب مؤمن قريش للخنيزي ص ٤١٥ .
 (٣) من الكتب التي وقفت عليها في ذلك : كتاب إيمان أبي طالب للمفيد ، وكتاب "شيخ الأبطح" لمحمد علي شرف الدين ، وكتاب "أبوطالب مؤمن قريش" لعبدالله الخنيزي .
 (٤) كالكتاب الذي أصدرته الحوزة العلمية ب(قم - إيران) ، والمسمى ب"نبوة أبي طالب عبد مناف عليه السلام" ، من تأليف مزمل حسين الميثمي الغديري .
 (٥) الدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٧٩-٨٠ .
 (٦) قال عنه ابن حجر : ثقة كثير الإرسال ، مات سنة ثمان مائة . (تقريب التهذيب ص ٣٤٠) .
 (٧) علل الشرائع للصدوق ١/١٣٣ ، وهو مرسل .

المطلب الثالث : هل رجع أحدٌ من الصحابة الذين ارتدوا في
نظر الشيعة إلى الإسلام :

زعم بعض مؤلفي الشيعة أن عددا من الصحابة رجعوا إلى علي
وقالوا بإمامته ، وندموا على عدم نصره ، وتابوا من
موالاتهم لغيره ؛ قال الحر العاملي : "روي أنه لما مات رسول
الله صلى الله عليه وآله لم يكن من شيعة علي عليه السلام
إلا أربعة مخلصون : سلمان والمقداد وأبوذر وعمار . ثم
تبعهم جماعة قليلون ؛ اثنا عشر . وكانوا يزيدون ويكثرون
بالتدريج حتى بلغوا ألفا وأكثر" (١) .

وقال الشيرازي : "اعلم أن كثيرا من الصحابة رجع إلى أمير
المؤمنين (ع) ، وظهر له الحق بعد أن عانده ، وتزلزل بعضهم
في خلافة أبي بكر ، وبعضهم في خلافة (ع) ، وليس إلى
استقامتهم جميعا سبيل . وقد اتفقت نقلة الاخبار على أن
أكثر الصحابة كانوا معه (ع) في حروبه" (٢) .

وذكر سليم بن قيس أنه كان مع علي في حروبه نحو من سبعين
بدرية ، جلّهم من الأنصار ، وبقيتهم من المهاجرين ، كلّمهم
كانوا يشهدون لعلي أنه الخليفة بعد رسول الله بنص رسول
الله صلى الله عليه وآله عليه (٣) .

وقال التستري عن الأنصار : إنهم "فتنوا بحيلة الاغيار أولا ،
ورجعوا إلى علي (ع) آخراً" (٤) .

(١) أمل الآمل في تراجم جبل عامل للحر العاملي ص ٤٢٤ .

(٢) الدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٣٩ .

(٣) المقيفة لسليم بن قيس ص ١٨٦ . وانظر : البرهان

للبحراني ١/٤٤٤ .

(٤) إحقاق الحق للتستري ص ٨ .

ولاريب أن جل هذا الكلام غير مسلم ^{به} عند أكثر ممنفي الشيعة إذا ما عرضناه على كتبهم . فمن هم الصحابة الذين تزلزلوا في خلافة أبي بكر ورجعوا إلى علي ؟ .

روى العياشي والكشي - واللفظ له - بإسناديهما إلى أبي جعفر الباقر أنه قال : "ارتد الناس إلا ثلاثة نفر : سلمان وأبوذر والمقداد ... - إلى أن قال - ثم أتت الناس بعد (١) وكان أول من أتت : أبوساسان الأنصاري (٢) ، وعمار ، وأبوعمرة ، وشتيرة (٣) ، وكانوا سبعة ، فلم يكن يعرف حق أمير المؤمنين (ع) إلا هؤلاء السبعة" (٤) .

(١) عند العياشي : "ثم عرف أناس بعد يسير" .
(٢) ترجم له الخوئي فقال : "أبوساسان الأنصاري : ورد بهذا العنوان في عدة من روايات ، وهو من السبعة الذين لم يكن يعرف حق أمير المؤمنين عليه السلام إلا هم" . (معجم رجال الحديث للخوئي ١٦٣/٢١) . - والخوئي هو زعيم الحوزة الدينية في النجف في الوقت الحاضر - .

(٣) شتير بن شكل ، أو شتيرة . وذكره البرقي باسم : شبير ابن شكل العبسي ، من خواص أمير المؤمنين عليه السلام ، من مفر . قال الخوئي في ترجمته : "تقدم في ترجمة سلمان الفارسي رواية الحارث بن المغيرة النضري ، ورواية أبي بكر الحضرمي أنه رجع إلى أمير المؤمنين عليه السلام ولحق به بعد الردة . فكان من السبعة الذين لم يعرف أمير المؤمنين غيرهم" . (معجم رجال الحديث للخوئي ١٣/٩) .

(٤) تفسير العياشي ١/١٩٩ ، واختيار معرفة الرجال للطوسي ص ١١-١٢ . وانظر : تفسير المصافي للكاشاني ١/٣٥٥ ، وعلم اليقين له ٢/٧٤٤ ، وقرة العيون له ص ٤٢٦ ، والبرهان للبحراني ١/٣١٩ ، وبحار الأنوار للمجلسي ٦/٧٤٩ ، وحق ==

فهذه الرواية المعتبرة (١) عند الشيعة تذكر الذين تزلزلوا في خلافة أبي بكر رضي الله عنه . ومنهم أبوساسان وشتيرة ، وليس من المحابة باتفاق أهل السنة والشيعة ، فيبقى عدد الذين تزلزلوا من المحابة - على حد قولهم - اثنين .
وقد روى المفيد نحواً من هذه الرواية ، إلا أنه يضع "حذيفة" بدلا من "شتيرة" (٢) .

وذكر الفخيل بن شاذان أن من السابقين الذين رجعوا إلى علي ابن أبي طالب : خمسة عشر رجلا ، وقد سماهم بأسمائهم (٣) ، ولكن يورد على قوله هذا اعتراض ، هو : كيف يقول بأن هؤلاء من السابقين الذين رجعوا إلى علي ، وبعضهم - كما زعم بعض مصنفى الشيعة - قد كتم النص لما أنشدهم علي أن يشهدوا له بحقه بعد ما بايع الناس أبا بكر رضي الله عنه ، فدعا علي عليهم فأصابتهم دعوته (٤) ؟ . ثم سامراده بقولسه : "السابقين" ؟ ومتى كان رجوعهم إلى علي ؟ ! .

إن كبار مصنفى الشيعة ينقلون عن أئمتهم أن عليا ناشد المحابة في خلافة عثمان رضي الله عنه أن يشهدوا له بحقه ،

== == اليقين لشبر ١/٢١٨-٢١٩ ، ومعجم رجال الحديث للخوئي ١٢٦/٦ .

(١) وصف الكاشاني ، وشبر سند هذه الرواية بأنه معتبر . (راجع : علم اليقين للكاشاني ٢/٧٤٤ ، وحق اليقين لشبر ١/٢١٨-٢١٩) .

(٢) الاختصاص للمفيد ص ٦ .

(٣) اختيار معرفة الرجال للطوسي ص ٣٨ .

(٤) الإرشاد للمفيد ص ٣٤٠ ، والاحتجاج للطبرسي ص ٧٤ ، والأصالي للطوسي ٢/٤٠ ، وكشف الغمة للإربلي ١/٢٨٣ ، وكشف المراد للحلي ص ٤١٧ ، والدرجات الرفيعة للشيرازي ٤٥٠-٤٥١ .

فلم يشهد له إلا ستة (١) - منهم الثلاثة الذين لم يرتدوا - ،
وزيد بن أرقم ، والبراء بن عازب ، وعمار بن ياسر رضي الله
عنهم .

أما زيد بن أرقم فإن جمهور الشيعة يزعمون أنه كتم النص ،
فدعا عليه علي أن يذهب^٥ الله بصره ، فأصابه العمى (٢) .
وأما البراء بن عازب فقد دعا عليه علي بن أبي طالب لما
كتم النص بأن يميته الله في الأرض التي هاجر منها . فبايع
معاوية ، وولاه معاوية اليمن ، فمات بها ، ومنها كان
هاجر (٣) - على حد قول الشيعة - . ويزعم الشيعة أن عليا
قال له : "إن ابني الحسين يقتل ولا تنصره" ، فكان كما قال (٤) .
ولاشك أنه كان من الذين ارتدوا مرة ثانية - في نظر الشيعة -
بعد مقتل الحسين لامتناعه عن نصرته ، فقد روى الكشي
والمفيد بسنديهما إلى أبي عبد الله جعفر الصادق أنه قال :
"ارتد الناس بعد الحسين إلا ثلاثة" (٥) .

(١) انظر مثلا : إكمال الدين للمدوق ص ٢٦٩-٢٧١ ، والفدير
للأميني ١٥٠/١-١٥٣ .

(٢) الإرشاد للمفيد ص ٣٤٠ . وانظر : الاحتجاج للطبرسي ص
٧٤ ، والأمالي للطوسي ٤٠/٢ ، وكشف المراد للحلي ص ٤١٧ ،
وكشف الغمة لإربلي ٢٨٣/١ ، والدرجات الرفيعة للشيرازي ص
٤٥٠-٤٥١ .

(٣) الخصال للمدوق ٢١٩/١-٢٢٠ . وانظر : أمالي الطوسي
٤٠/٢ ، والدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٤٥٢ .

(٤) إعلام السورى للفضل بن الحسن الطبرسي ص ١٧٧ ، ومنهاج
الكرامة للحلي ص ١٨٧ ، وإحقاق الحق للتستري ص ٢٠٥ .

(٥) اختيار معرفة الرجال للطوسي ص ٨٢ ، والاختصاص للمفيد ص
٦٤ ، ٢٠٥ . وانظر : بحار الأنوار للمجلسي ٤٢/١١ .

فأين كان هؤلاء الذين ذكرهم الفضل بن شاذان لما ناشد علي الناس أن يشهدوا له بحقه ؟ ولم لم يشهدوا لعلي بحقه بالرغم من سماعهم لمناشدته (١) ؟ .

وأما قول الشيرازي : "وتزلزل بعضهم في خلافته (ع) " : فالنصوص التي أوردها ممنفوا الشيعة تبطله ؛ فقد ذكروا أن علياً ناشد الصحابة في الرحبة (٢) وفي أيام خلافته أن يشهدوا له بما جاء في غدير خم من فضائله ، فلم يشهد له إلا اثنا عشر رجلاً فقط (٣) ، نصفهم ليسوا من الصحابة (٤) . بل لقد ذكر الكاشاني أسماء ثقات أصحاب علي وبطانته في خلافته ، وليس فيهم واحد من الصحابة (٥) كما ذكروا ذلك . وأما قول الشيرازي : "وقد اتفقت نقلة الاخبار على أن أكثر الصحابة كانوا معه (ع) في حروبه " . وقول بعض مصنفى الشيعة

(١) ذكر المدوق أنهم كانوا في المجلس لما ناشدهم علي أن يشهدوا له بحقه ، ومع ذلك فلم يشهد له أحد سوى المذكورين في الرواية . (إكمال الدين للمدوق ص ٢٦٩) .

(٢) الرحبة : بضم أوله وسكون ثانيه : قرية على مرحلة من الكوفة على يسار طريق الحاج . وفي الكوفة عدة أمكنة تعرف بهذا الاسم . ورحبة جامع الكوفة : هي الأرض والفناء التي كانت تحيط به من بعض أطرافه حتى عرف الجامع بها ، فقبل مسجد الرحبة . وقد ذكر اليعقوبي أن هذه الرحبة كانت تعرف بعلي رضي الله عنه ، حيث ورد ذكرها في العديد من الاخبار . (مناقب آل أبي طالب لابن شهر آشوب ١٦٩/٢ ، ومعجم البلدان لياقوت الحموي ٣٣/٣ . وانظر : تاريخ مساجد الكوفة لمحمد سعيد الطريحي ١٢٤/١-١٢٥) .

(٣) الغدير للأميني ١٥٣/١-١٥٤ . وانظر : الطرائف لابن طاوس ص ١٤٨ ، وبحار الأنوار للمجلسي ١٨٦/٣٧ .

(٤) هذا في رواية الشيعة .

(٥) علم اليقين للكاشاني ٧١٠/٢ .

"كان معه في حربه نحواً من سبعين بدرياً جلمهم من الانتصار ،
وبقيتهم من المهاجرين" (١) ، وقولهم : "شهد مع علي عليه
السلام يوم الجمل ثمانون من أهل بدر (٢) وألف وخمسمائة من
صحابه رسول الله" (٣) ، وغير ذلك من الأقوال التي تشير
بمجموعها تساهؤلاً وهو : هل وقوف بعض الصحابة إلى جانب علي
في حروبه يدل على أنهم عادوا إلى اعتقاد إمامته بعد النبي
صلى الله عليه وسلم ، وإمامة أولاده ، والتي سبق الكلام على
كفر منكرها عند الشيعة ؟ .

والجواب : إن الصحابة رضي الله عنهم وإن وقفوا إلى جانب
علي في حروبه إلا أنهم لم يخرجوا من فريق أهل السنة
والجماعة ؛ لأنهم ومعهم علي رضي الله عنه لم ينحرفوا عن
الأصول الثابتة التي تعلموها من النبي صلى الله عليه وسلم ،
فليس فيهم شيعة بمعنى فئة أو طائفة مقابلة لأهل السنة .
ورغم الخلاف الذي حصل بين بعضهم بعد مقتل عثمان رضي الله
عنه ، ورغم الإنقسام الذي حدث في صفوفهم إلا أن أصول الدين
عندهم بقيت ثابتة لم تتزلزل .

والذين قاتلوا مع علي رضي الله عنه من الصحابة كانوا
يقرون بإمامة من كان قبله ويتولونهم ، ويعلمون أن أبابكر
وعمر وعثمان رضي الله عنهم أفضل منه ، بل لقد تواتر عن
علي رضي الله عنه من نحو ثمانين وجهاً أنه قال على منبر

(١) السقيفة لسليم بن قيس ص ١٨٦ ، والبرهان للبحراني

١/٤٤٤ ، وأصل الشيعة لكاشف الغطاء ص ٤٥ .

(٢) عند سليم بن قيس : "سبعون ، مائة رجل من أهل بدر ،
وأربعة آلاف من المهاجرين والانتصار" . (السقيفة ص ٢١٠-٢١١) .

(٣) الجمل للمفيد ص ٤٩-٥٠ ، والأمالى للطوسي ٢/٣٣٦ .

الكوفة : "خير هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر وعمر" (١) .
قال شيخ الإسلام ابن تيمية : "وبكل حال ، فمن المعلوم للخاصة
والعامة ؛ اهل السنة واهل البدعة أن القتال في زمن علي لم
يكن لمعاوية ومن معه إلا لكونهم لم يبايعوا عليا ، لم يكن
لكونهم بايعوا ابابكر وعمر وعثمان" (٢) .

فلم تكن مبايعة الصحابة لعلي ووقوفهم معه في حروبه بسبب
ظهور حقه لهم بعد ما عاندوه ، إنما كان رضي الله عنه
خليفة شرعياً بعد عثمان رضي الله عنه ، وقد أسرع الناس إلى
بيعته لما بويغ ، فبايعه المهاجرون والأتصار والتابعون لهم
بإحسان . وبهذا قال الشيعة أيضاً (٣) .

وخلامة الكلام أن الشيعة مضطربون في هذا الباب : فبينما
ترى بعضهم يذكر رجوع بعض الصحابة إلى الإسلام ، تجد غيرهم
ينقضون هذا ، ويجعلون من قال أولئك برجوعه في مصافح أعداء
آل البيت ؛ فالتستري مثلاً قال عن المهاجرين : إنهم "كانوا
مع معاوية في صفين ضد علي" (٤) ، وقال في موضع آخر : "لم
يكن مع علي في صفين من قريش إلا خمسة نفر" (٤) ، وقال في
موضع ثالث : "قريش عادت عليا وخذلتها ورجحت ابابكر عليه" (٤) .
إلى غير ذلك من الأقوال التي صدرت منه ومن غيره في بيان
استمرار ارتداد الصحابة .

وهذا الاضطراب سببته التقية التي أفرط بعضهم في
استخدامها على حساب هدم ما استندوا إليه من أدلة سواء

(١) مجموع الفتاوى لابن تيمية ٣٤/١٣ ، ومنهاج السنة
النبوية له ٥١١/٧-٥١٢ .

(٢) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٣٣٩/٦ .

(٣) الإرشاد للمفيد ص ٢٥١ ، والامالي للطوسي ٣٣٧/٢ .

(٤) إحقاق الحق للتستري ص ١٣٦-١٣٧ .

أكانت نقلية أم عقلية ، وإن كانت هي الحكم الفصل في بيان موقفهم الواضح من ارتداد الصحابة . وبالرجوع إلى هذه الأدلة يتبين أن ارتداد من ارتد من الصحابة - في نظر الشيعة - مستمر إلى أن يلقي الله عليه ؛ فأكثر الآيات التي استدلووا بها على ارتداد الصحابة تتكلم عن عاقبة الكفار يوم القيامة ، وكذلك الأحاديث ، وأقوال أئمتهم . ونعمل أقوى دليل استند إليه الشيعة - كما يزعمون - : هو حديث الحوض ؛ فقد قرروا مجتمعين أنه عمدة في ارتداد الصحابة . وحديث الحوض فيه دلالة واضحة على عدم توبة ورجوع المرتدين المذكورين فيه لحكايته صلى الله عليه وسلم عما يقال له في ذلك اليوم عنهم : "إنهم لم يزالوا مرتدين على أعقابهم منذ فارقتهم" (١) ؛ أي أنهم ينفقون رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم لا يزالون مرتدين على أديبارهم القهقري . وهذا أشهر دليل استدلووا به - في نظرهم - ، ولم يرد عندهم من الأدلة ما يخممه أو يقيده .

وإن كان أحد من الصحابة قد رجع إلى الإسلام في خلافة علي - كما ادعى بعض الشيعة - ، فإن رجوعه لا يستمر ، بل لا يلبث أن ينقلب مرة أخرى على عقبيه عندهم بسبب الرواية الأخرى التي أسندوها إلى إمامهم جعفر الصادق ، والتي أفادت أن الناس كلهم ارتدوا بعد مقتل الحسين إلا ثلاثة (٢) - واستثنوا ثلاثة من أصحاب الحسين رضي الله عنه - .

(١) تقدم تخريج هذا الحديث ص (١٧١) .

(٢) الاختصاص للمفيد ص ٦٤ ، ٢٠٥ . وانظر : اختيار معرفة الرجال للطوسي ص ٨٢ ، وبحار الأنوار للمجلسي ٤٢/١١ .

الفصل الثاني :

=====

موقف الشيعة الإثني عشرية من عدالة المحابة ،
وبيان ما يترتب على هذا الموقف - عندهم - .

=====

يرى الشيعة الإثنا عشرية أن المحابة كسائر الناس من
حيث العدالة ، ففيهم العادل ، وفيهم المنافق والفاسق
والفالج ، ويرون أنهم يخضعون وسائر من جاء بعدهم لميزان
واحد هو ميزان العدالة الذي توزن فيه أفعالهم .

ولبيان هذا المعتقد قسّمت هذا الفصل إلى ثلاثة مباحث :

المبحث الأول : عدالة المحابة في نظر الشيعة .

المبحث الثاني : بيان ما يترتب على إنكار الشيعة لعدالة
المحابة .

المبحث الثالث : حكم سب المحابة عند الشيعة الإثني عشرية .

المبحث الاول : عدالة الصحابة في نظر الشيعة :

=====

قبل البدء في سرد اقوال علمائهم في عدالة الصحابة ينبغي التنويه إلى أن تعريف الشيعة للمحابي يختلف عنه عند أهل السنة ، وللتوضيح قسّمت هذا المبحث إلى مطالب :

المطلب الاول : حدّ المحابي عند الاثني عشرية :

=====

يرى الشيعة الاثنا عشرية ان لفظ المحبة له ثلاثة إطلاقات .
 {١} يطلق مجازاً على من رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وعاشره ، ولو لم يكن مؤمناً باطناً ، بل ولا مسلماً ظاهراً (١) .

قال الزنجاني : " إن المحبة شاملة لكل من صحب النبي ، أو رآه ، أو سمع حديثه ، فهي تشمل المؤمن والمنافق ، والعدل والفاسق ، والبرّ والفاجر " (٢)
 واستدلوا بقوله تعالى : " أَوْلَمْ يَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِهِمْ مِنْ حِنَّةٍ " (٣) ، وقوله سبحانه : " مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَى " (٤) ، وبقوله : " وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ " (٥) . وقالوا : في هذه الآيات سمى الله رسوله صلى الله عليه وسلم صاحباً للبشر مؤمنهم وكافرهم ، وظاهر أيضا أن المصاحبة من الطرفين كما

(١) الكشكول لحيدر الآملي ص ١٢٠ ، واحقاق الحق للمستري ص

٢٦٩ - ٢٧٠ ، ومقدمة البرهان للعاملي ص ٢٠٦ .

(٣) سورة الاعراف ، جزء من الآية ١٨٤ .

(٤) سورة النجم ، جزء من الآية ٢ .

(٥) سورة التكوير ، جزء من الآية ٢٢ .

(٦) عقائد الإمامية الاثني عشرية للزنجاني ٨٦/٣ .

هو واضح معلوم بحسب اللغة والاستعمال (١) .
 ومرادهم من إيراد هذا الإطلاق : الطعن في صحابة رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ؛ لأنهم خصوا هذا الإطلاق بهم - عدا
 الذين لم يرتدوا منهم (٢) - .
 (وقولهم إن الله سمى رسوله صاحباً للبشر مؤمنهم وكافرهم
 مسلم لهم لما بينه وبينهم من المشاركة التي تمكنهم أن
 يعقلوا عنه ما جاءهم به من الوحي ؛ فهو صلى الله عليه
 وسلم بشر من جنسهم ، ينطق بلسانهم ، قال تعالى : " لَقَدْ
 جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ " (٣) ، وقال
 سبحانه : " وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانِ قَوْمِهِ " (٤) ، فإنه
 إذا كان قد صحبتهم كان قد تعلم لسانهم ، وأمكنه أن
 يخاطبهم بلسانهم ، فيرسل رسولا بلسانهم ليتفقوا عنه ،
 فكان ذكر محبته لهم هنا دلالة على اللطف بهم والإحسان
 إليهم (٥) .
 والمصاحبة في كل هذه الآيات أضيفت إليه صلى الله عليه
 وسلم ، فجاز أن يقال : إنه صاحبهم .
 قال ابن سيدة : (وصاحب القوم أحدهم ، كما قالوا : أخو
 القوم الذي هو منهم ، وفي التنزيل : " مَا قُلَّ مَا حَبِطَكُمْ وَمَا
 غَوَى " ، يعني به النبي صلى الله عليه وسلم) (٦) .

-
- (١) مقدمة البرهان للعاملين ص ٢٠٦ .
 (٢) الكشكول لحيدر الآملي ص ١٢٠ - ١٢١ .
 (٣) سورة التوبة ، جزء من الآية ١٢٨ .
 (٤) سورة إبراهيم ، جزء من الآية ٤ .
 (٥) منهاج السنة النبوية ٤٦٩/٨ - ٤٧١ . - بتصريف يسير -
 (٦) المحكم والمحيط الأعظم لابن سيدة ١١٩/٣ .

(أما إذا أضيفت الصحبة إليه صلى الله عليه وسلم فإنها تتضمن صحبة موالاته له ، وذلك لا يكون إلا بالإيمان به ، فلا يطلق لفظ : "صاحبه" على من صحبه وهو كافر به ، وعلى هذا يحمل قوله صلى الله عليه وسلم : "لا تسبوا أصحابي" (١) ، وقوله : "هل أنتم تاركو لي صاحبي" (١) ، وأمثال ذلك (٢) . فهذا اللفظ بهذه الإضافة لا يطلق على المعادي وإن كثرت ملازمته - كما جزم بذلك الألووسي رحمه الله (٣) - .
 وإضافة المحبة إليه صلى الله عليه وسلم تشريف للمضاف لكونه اختير لمحبة هذا النبي الكريم ، فلا تليق هذه المحبة بفاسق ولا منافق .

{٢} يطلق على خُلص المؤمنين الذين أولهم علي والحسنان، بل وسائر الأئمة الباقون (٤)، ويدخل فيهم : سلمان وأبوذر والمقداد وعمار وأمثالهم من الذين لم ينقلبوا بعد النبي صلى الله عليه وسلم (٥) .

وقالوا : "يخرج بذلك من أضمرنا في الصحبة الغدر والمكر ، وأظهروا الحسد قبل موت النبي صلى الله عليه وسلم ، وعرفهم النبي قبل فراقهم ، وعرف ما إذا يصدر عنهم بعده ، فلما مات كشفوا قناع المحابيات وانقلبوا على أعقابهم ، وغرتهم الحياة الدنيا ، واهتموا بمنازعة آل محمد والمجاهرة لهم بالسوء ونقض ما برمه النبي صلى الله عليه وسلم في متابعة

- (١) سيأتي تخريج الحديثين ص (٤٤٦ ، ٤٣٣) .
- (٢) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٤٧١/٨ . - بتصرف -
- (٣) الأجوبة العراقية للألووسي ص ١٨٢ ، ورسالة في الرد على الرافضة له ق ١/٣ .
- (٤) مقدمة البرهان للعالمي ص ٢٠٦ .
- (٥) الكشكول لحيدر الأملي ص ١٢٠ .

الإمام المولى حسداً من عند انفسهم ، وولّوا خليفة باختيارهم ومن قبلهم يرضى بما يرضون ، ويمسخط بما يسخطون" (١) .

فالمراد من الصحابة على هذا الإطلاق الحقيقي : الصلحاء ، الفضلاء ، الشرفاء (٢) - على حد زعم التستري - .
{٣} يطلق على أهل البيت خاصة : قال بعضهم : " فالصحابية حقيقة هم الأئمة عليهم السلام لعدم مخالفتهم لله ورسوله أبداً ، مع معايشرة أنوارهم مع نور النبي صلى الله عليه وآله وسلم من بدو خلقه ، وكونهم يومئذ مجتمعين ومن سنخ واحد " (٣) .

واستدلوا على هذا الإطلاق بأدلة منها :

- القول المنسوب إليه صلى الله عليه وسلم والذي رواه عنه علي رضي الله عنه : " ما قال أصحابي فقولوا به . فقيل : يا رسول الله ومن أصحابك ؟ قال : أهل بيتي" (٣) .
- وبقوله : " اختلاف أصحابي لكم رحمة . قيل : يا رسول الله صلى الله عليه وآله ومن أصحابك ؟ قال : أهل بيتي" (٤) وقالوا : إن ما ورد من فضائل الصحابة ، وما ورد من النهي عن سبهم وإيذائهم يراد به أهل البيت ، ويتبعهم من أقر لهم بحقهم .

ولكن هذان الإطلاقان الأخيران يعارضهما ما أسنده المدوق إلى أبي عبد الله جعفر الصادق :

(١) الكشكول لحيدر املي ص ١٢٠ .

(٢) إحقاق الحق للتستري ص ٢٧٠ .

(٣) مقدمة البرهان للعالمي ص ٢٠٧ .

(٤) بصائر الدرجات الكبرى للمقار ص ٣١ ، وقد أسنده إلى أبي

جعفر الباقر . وانظر : مقدمة البرهان للعالمي ص ٢٠٧ .

قال الصدوق : حدثنا أحمد بن زياد بن جعفر الهمداني ، قال :
حدثنا علي بن إبراهيم بن هاشم ، عن أبيه ، عن محمد بن أبي
عمير ، عن هشام بن سالم ، عن أبي عبد الله "ع" قال : "كان
أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله اثنا عشر ألفا ،
ثمانية آلاف من المدينة ، وألفان من مكة ، وألفان من
الطلقاء ، ولم ير فيهم قنذري ولا مرجئ ولا حروري ولا معتزلي
ولاصحاب رأي ، كانوا يبكون الليل والنهار ويقولون : اقبض
أرواحنا من قبل أن نأكل خبز الخمير" (١) .

فهذا قول المعموم عندهم يذكر فيه أن عدد الصحابة : اثنا
عشر ألفا ، ويمفهم بالصلاح والفيل والتقوى . وقوله هذا
يتنافى مع تعريفهم للصحابة : حيث لا يدخل فيهم من بايع
أبا بكر ورضي بخلافته - كما تقدم - ، بل إنهم قصرُوا هذا
التعريف على أهل البيت ، وعلى من لم يرتد من الصحابة .
أما أهل السنة فقد سبق ذكر تعريفهم للصحابة ، حيث عرفه
المحدثون : بأنه من لقي النبي مؤمنا به ومات على الإسلام (٢)
واشترط الفقهاء والأصوليون طول الصحبة وكثرة اللقاء على
التبع له والأخذ عنه (٣) - كما تقدم ذلك - .

(١) الخصال للصدوق ٢/٦٣٩-٦٤٠ . ورجال إسناده هذه الرواية
كلهم ثقات عند الشيعة . (راجع تنقيح المقال للمامقاني
ترجمة رقم : ٣٤٥ ، ٨١٠٢٠ ، ٢٢٤٠ ، ١٠٢٧٢٠ ، ١٢٨٥٨٠ .)

(٢) الإصابة لابن حجر ١/٧١ . وانظر : صحيح البخاري ٥/٦٢ ،
والباعث الحثيث لابن كثير ص ١٥١ ، وفواتح الرحموت للأنصاري
١٥٨/٢ .

(٣) مقدمة ابن الصلاح ص ١٥٨ ، وروضة الناظر مع شرحها
١/٣٠١ ، وفواتح الرحموت للأنصاري ١٥٨/٢ ، والأجوبة العراقية
للأوسى ص ٩ .

المطلب الثاني: تعريف العدالة عند الشيعة الإثني عشرية :

=====

ذكر يوسف البحراني تعريف العدالة فقال : " العدالة لغة : مأخوذة من العدل ، وهو القصد في الأمور - ضد الجور - ، وقيل : من العدالة بمعنى الاستواء والاستقامة ، كما يقال : هذا عدل هذا ، أي مساويه . واعتدل الشيطان : أي استويا ، وظني أن الأول أقرب . وفي إصطلاح أرباب الحكمة وأهل العرفان هي : تعديل القوى النفسانية وتقويم أفعالها بحيث لا يغلب بعضها على بعض . وأما في إصطلاح أهل الشرع الذي هو المقصود بالذات ، المشهور بين أصحابنا المتأخرين عطر الله مراقدهم : أنها ملكة (١) نفسانية تبعث على ملازمة التقوى والمروءة . واحترز بالملكة : عما ليس كذلك من الأحوال المتقلبة بسرعة كحمرة الخجل وصفرة الوجيل ، بمعنى أن الاتصاف بالوصف المذكور لا بد أن يصير من الملكات الراسخة والتي يعسر زوالها (٢) ، واختلف كلامهم في تحقيق التقوى ، فقيل : هي اجتناب الكبائر والمفائر من المكلف الكامل العاقل ... إلخ " (٣) .

وقد نسب تعريفا آخر لجمع من متأخري المتأخرين - على حد قوله - وفيه يعرفون العدالة بأنها "حسن الظاهر ؛ بمعنى أن يرى الرجل متصفا بملازمة الطاعات ، ولاسيما المحافظة على الملوات وملازمة الجمعة والجماعات " (٣) .

(١) وقد نفى بعض الشيعة أن تكون ملكة ، كالكركي في نفحات اللاهوت ق ١/١٢ - ب .

(٢) أما الكركي فقد زعم أن العدالة إذا ثبتت في زمان فلا يمتنع زوالها . (نفحات اللاهوت ق ١/١٢ ب) .

(٣) الدرر النجفية ليوسف البحراني ص ٢٨٢ ، ٢٨٨-٢٨٩ .

ونسب تعريفاً لشيخه سليمان بن عبد الله البحراني يقول فيه : " والذي ظهر لي من تتبع الاخبار الواردة عن أهل العممة سلام الله عليهم : الاكتفاء في العدالة بحسن الظاهر والمواظبة على الملوات وسائر الطاعات " (١) .

وقد ذكر يوسف البحراني هذا تعريفاً كثيرة ومتضاربة ونسبها إلى علماء من الشيعة مشهورين منهم : "المفيد" حيث قال في تعريف العدل : " العدل من كان معروفاً بالدين والورع عن محارم الله تعالى " (٢) ، وقال في موضع آخر : "العدل في الشريعة من كان عدلاً في دينه ، عدلاً في مروءته ، عدلاً في أحكامه . والعدل في الدين أن يكون مسلماً لا يعرف منه شيء من أسباب الفسق . وفي المروءة : أن يكون مجتنباً للامور التي تسقط المروءة ، مثل الأكل في الطرقات ، ومد الأرجل بين الناس ، ولبس الثياب المصبغة . والعدل في الأحكام : أن يكون بالغاً عاقلاً . فمن كان عدلاً في جميع ذلك قبلت شهادته ، ومن لم يكن عدلاً لم تقبل ... إلى أن قال : - والتحقيق أن العدالة كيفية نفسانية راسخة تبعث المتمف بها على ملازمة التقوى والمروءة ، وتحقق باجتناّب الكبائر وترك الإصرار على الصغائر " (٢) ... إلى غير ذلك من التعريفات (٣) .

المطلب الثالث : هل المحاباة كلهم عدول عند الشيعة
الاثني عشرية ؟

سبق الكلام على موقف أهل السنة من عدالة المحاباة - في الباب التمهيدي - وهي أمر مجمع عليه عندهم ، وقد نقل

(١) الدرر النجفية ليوسف البحراني ص ٢٨٩ .

(٢) نفس المصدر ص ٢٨٤ ، ٢٨٥ .

(٣) ومن أراد الاستزادة فليراجع الدرر النجفية ص ٢٨١-٢٩٤ .

ومقدمة البرهان لأبي الحسن العاملي ص ٢٣٩-٢٤٠ .

الإجماع عدد كبير من أئمتهم في مصنفاتهم - كما تقدم - .
 {أما عن موقف الشيعة منها} : فإن من يقرأ كتبهم بتأن وروية
 يتبين له أن جميع المحابة عندهم - إلا نفرًا يسيرًا منهم -
 غير عدول ، ويلاحظ أنهم قد خصوا العدالة بمن زعموا أنه
 شايع عليا ووالاه ، وتبرأ ممن تقدم عليه .
 وهم يزعمون أن حكم الصحابة من حيث العدالة كحكم غيرهم ،
 وأنهم توزن أفعالهم في الميزان ، فمن أحسن حمدوه ، ومن
 أساء ذموه ولعنوه .

قال المجلسي في معرض حديثه عن عدالة الصحابة بعد أن ذكر
 قول أهل السنة فيها : " وذهبت الإمامية إلى أنهم - أي
 الصحابة - كسائر الناس من أن فيهم العادل وفيهم المنافق
 والفسق والضال ، بل كان أكثرهم كذلك " (١) .
 أما ابن أبي الحديد فقد قال : " الصحابة قوم من الناس
 لهم ما للناس وعليهم ما عليهم ، فمن أساء منهم ذمناه
 ومن أحسن منهم حمدناه ، وليس لهم على غيرهم من المسلمين
 كبير فغل إلا بمشاهدة الرسول ومعاصرتة لاغير ، بل ربما كانت
 ذنوبهم أفحش من ذنوب غيرهم ؛ لأنهم شاهدوا الأعلام والمعجزات
 فتربت اعتقاداتهم من الضرورة ، ونحن لم نشاهد ذلك فكانت
 عقائدنا محض النظر والفكر ، وبعرضية الشبه والشكوك ،
 فمعاصينا أخف لأننا أعذر " (٢) . وبمثل قوله قال
 الشيرازي (٣) .

(١) بحار الأنوار للمجلسي ٨/٨ . ونقله عنه المعلق على كتاب

الإيضاح لابن شاذان ص ٤٩ ، وعلى كتاب أمالي المفيد ص ٣٨ .

(٢) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٢٢/٢٠ .

(٣) الدرجات الرفيعة للشيرازي ص ١٩ - ٢٠ .

وقال الشيرازي في موضع آخر : " حكم المحابة عندنا في العدالة حكم غيرهم ، ولا يتحتم الحكم بالإيمان والعدالة بمجرد المحبة ، ولا يحصل بها النجاة من عقاب النار وغضب الجبار إلا أن يكون مع يقين الإيمان وخلوص الجنان ، فمن علمنا عدالته وإيمانه وحفظه وصية رسول الله في أهل بيته وأنه مات على ذلك كسلمان وأبي ذر وعمار : واليأناه وتقربنا إلى الله بحبه ، ومن علمنا أنه انقلب على عقبه وأظهر العداوة لأهل البيت "ع" عاديأناه لله تعالى وتبرأنا إلى الله منه " (١) .

وقال التستري : " المحابي كغيره لا يثبت إيمانه إلا بحجة " (٢) .

وقال في موضع آخر : " ليس كل محابي عدلا مقبولا " (٣) .
وقد تكلم الكاشاني في مقدمة كتابه عن أخذ الناس من تفاسير المحابة لآيات القرآن فقال : " إن هؤلاء الناس لم يكن لهم معرفة حقيقية بأحوالهم - يعني بأحوال المحابة - لما تقرر عندهم أن المحابة كلهم عدول ولم يكن لأحد منهم عن الحق عدول ، ولم يعلموا أن أكثرهم كانوا يبطنون النفاق ويجترئون على الله ويفترون على رسول الله في عزة وشقاق " (٤) .

وقد بيّن الزنجاني موقف الشيعة من عدالة المحابة بقوله :
" قول الشيعة في المحابة أنهم كغيرهم من الرجال ، فيهم

-
- (١) الدرجات الرفيعة للشيرازي ص ١١ .
 - (٢) الموارد المهرقة للتستري ص ٦ .
 - (٣) الموارد المهرقة للتستري ص ٩ .
 - (٤) تفسير المافي للكاشاني ٤/١ .

العدول من الرجال وفيهم الفسّاق ... " (١) .
ونقل المامقاني إجماع الإمامية على ذلك فقال : " قد اتفق أصحابنا الإمامية على ان صحبة النبيّ بنفسها وبمجردها لاتستلزم عدالة المتمف بها ولا حسن حاله ، وأن حال الصحابي حال من لم يدرك الصحبة في توقف قبول خبره على ثبوت عدالته او وثاقته او حسن حاله ومدحه المعتد به مع إيمانه " (٢) .
وممن نقل إجماع الإمامية أيضا : محمد جواد مغنية - من الشيعة المعاصرين - حيث قال : " قال الإمامية : إن الصحابة كغيرهم فيهم الطيبّ والخبيث والعاقل والفسّاق " (٣) .
إلى غير ذلك من الاقوال الكثيرة .
وممن أنكر عدالة الصحابة من علماء الشيعة أيضا : مقاتل بن عطية (٤) ، وعلي بن عبد العالي الكركي (٥) ، والأميني (٦) ، والموسوي (٧) ، ومرتضى العسكري (٨) ، وأسد حيدر (٩) ، وغيرهم (١٠) .

-
- (١) عقائد الإمامية الاثني عشرية للزنجاني ٨٥/٣ .
 - (٢) تذقيح المقال للمامقاني ٢١٣/١ .
 - (٣) الشيعة في الميزان لمغنية ص ٨٢ .
 - (٤) مؤتمر علماء بغداد ص ٤٢ .
 - (٥) نفحات اللاهوت للكركي ق ١٢/ب .
 - (٦) الغدير للأميني ٢٦١/٣ - ٢٦٢ .
 - (٧) الفصول المهمة للموسوي ص ٢٠٣ .
 - (٨) مقدمة مرآة العقول لمرتضى العسكري ٨/١ - ١١ .
 - (٩) الصحابة في نظر الشيعة الإمامية لاسد حيدر ص ٤٤ - ٤٥ .
 - (١٠) ولم أقف على قول للشيعة يعدلون فيه الصحابة ، وهذا يدل على وجود إجماع منعم على إنكار عدالة الصحابة .

المطلب الرابع : أدلة الشيعة الإثني عشرية على إنكار

===== عدالة الصحابة :

إن جلّ الأدلة التي يستند إليها الشيعة في إنكار عدالة الصحابة أدلة عقلية سبق الكلام على كثير منها في المبحث الرابع من الفصل السابق .

والشيعة يزعمون أنهم استقوا هذه الأدلة من تتبع احوال الصحابة في حياة النبي صلى الله عليه وسلم وبعد وفاته .

قال الكركي : " إن العدالة إذا ثبتت في زمان لا يمتنع زوالها ، بل لا يمتنع زوال الإسلام ؛ كما في صاحب موسى "ع" حيث قال الله تعالى : (وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي ءَاتَيْنَاهُ ءَايَاتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الضَّالِّينَ) (١) ، وكان قد أوتي علم بعض كتب الله ، وقيل : كان يعرف الاسم الأعظم ، وكفر بآيات الله ، وإذا كان كذلك فلا بد من تتبع احوالهم - أي الصحابة - في حياة النبي صلى الله عليه وآله وبعد مماته ليعلم من مات على العدالة وغيره ، ولا طريق إلى ذلك إلا ما ورد في السير والتواريخ " (٢) .

ومن هذه الأدلة :

{١} دعواهم أن الصحابة ارتدوا ، وأن ارتدادهم يمنع من

الحكم بعدالتهم :

قال التستري : " وقع الارتداد من الصحابة فلا يجوز الحكم بالإيمان والعدالة لأحد منهم إلا إذا تحقق اتصافه بهما وموته عليهما ، ولا يعلم ذلك إلا بتتبع الاحوال واستقراء الآثار

(١) سورة الاعراف ، الآية ١٧٥ .

(٢) نفحات اللاهوت للكركي ق ١٢/ب - ١/١٣ .

العدالة على بقاء الإيمان والعدالة أو الزوال " (١) .
ولست أدري كيف يتفق كلامه هذا مع اشتراطه في الصحابي أن
لا تتخلل الردة إسلامه (٢)؛ وهو قد زعم كما زعم غيره أن
المحابة ارتدوا ، فلا معنى لكلامه عن عدالتهم مادام اشترط
هذا الشرط في الصحابي .

وانكر الأئمة عدالة المحابة وعلل إنكاره بوقوع الارتداد
من بعضهم وقال : " إن الله تعالى عرف أناسا منهم بالنفق
والانقلاب على الاعتقاد ، والرسول صلى الله عليه وآله ذكر أن
منهم من يؤخذ بهم ذات الشمال " (٣) . ونحن قوله قال
المامقاني (٤) .

ودعوى الارتداد هذه سبق تفنيدها في الفصل السابق .
{٢} دعواهم أن وجود الفساق والمنافقين بين المحابة يمنع

من الحكم بعدالتهم جميعا :

قال المامقاني معللاً إنكار الشيعة لعدالة المحابة : " إن
من المعلوم بالضرورة وبنص الآيات الكريمة وجود الفساق
والمنافقين في الصحابة ، بل كثرتهم فيهم ، وعروض الفسق ،
بل الارتداد لجمع منهم في حياته صلى الله عليه وآله ولآخرين
بعد وفاته " (٤) .

وقال الكركي : " فكما لا يثبت إيمان غير الصحابي وعدالته
إلا بحجة ، فكذلك الصحابي ، ومما يدل على بطلان ذلك أنه قد
علم ضرورة أن المنافقين كانوا في عصر النبي صلى الله عليه
وآله وفي بلده ، ويجلسون في مجلسه ، ويخاطبهم ويخاطبونه ،

(١) الصوارم المهرقة للتستري ص ١٠ .

(٢) إحقاق الحق له ص ٢٧٠ .

(٣) الغدير للأئمة ٣/٢٦١ - ٢٦٢ .

(٤) تنقيح المقال للمامقاني ١/٢١٣ .

ويدعون من الأصحاب ، ولم يكونوا معروفين ولا متميِّزين لقوله تعالى : (وَكُونُوا لِرِئْسَاءِ لَارِيْنِكُمْ فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِيْمِهِمْ وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ) (١) ، ومع وجود المنافيقين يمتنع الحكم بعموم العدالة لكل من يدعى صحابياً إلا أن يقوم عليها دليل من خارج " (٢) .

وقال الزنجاني : "من الصحابة المنافق والفسق والباغي والزاني وشارب الخمر وقاتل النفس المحرمة كيف يجب تعظيمهم جميعاً وقد ذمهم الله في كتابه العزيز آحاداً وجماعات في موارد كثيرة . . ." (٣) .

وبنحو هذا القول قال الفضل بن شاذان (٤) ، ومرضى العسكري (٥) .

ويستدل الشيعة الاثنا عشرية على نفاق الصحابة بقوله تعالى : " يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ " (٦) ، ويقولون : إنما نزلت : (جاهد الكفار بالمنافقين) ، وقد تقدم تفنيده استدلالهم هذا وبيان أن هذه القراءة لم تثبت (٧) . ويستدلون أيضاً على نفاق الصحابة بالآيات التي تتحدث عن المنافقين في أول سورة البقرة وفي سور أخرى ، وقالوا : إن المعنى بها هم المحابة (٨) .

(١) سورة محمد ، الآية ٣٠ .

(٢) نفحات اللاهوت للكركي ق ١٢/ب .

(٣) عقائد الإمامية الاثني عشرية للزنجاني ٦٦/٣ - ٦٧ .

(٤) الإيضاح للفضل بن شاذان ص ٤٩ .

(٥) مقدمة مرآة العقول لمرضى العسكري ٨/١ - ١١ .

(٦) سورة براءة ، جزء من الآية ٧٣ .

(٧) تقدم في المبحث الرابع من الفصل السابق ص (٩٤) .

(٨) الإيضاح لابن شاذان ٤٩-٥٣ ، والبرهان للبحراني ٥٩/١-٦٧ .

وزعمهم أن هذه الآيات عني بها الصحابة زعم خاطئ لا يساعدهم عليه المعنى العرفي لكلمة "صحابي" التي إذا اضيفت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنها تتضمن صحبة موالاة له مع الإيمان به ، وهذا ما لا يتصف به المنافق .

والله سبحانه وتعالى قد ذكر الصحابة في غير موضع من كتابه الحكيم وسمّاهم مؤمنين كما في قوله : "وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا" (١) ، وقد أخبر جلّ شأنه برضاه عن الصحابة الذين بايعوا تحت الشجرة ، وكانت عدتهم ألفاً وأربعمائة ، ولم ينكث أحد منهم كما نقل ذلك الشيعة في بعض كتبهم (٢) . وقولهم إن الصحابة كانوا منافقين إلا نفراً يسيراً يتعارض مع هذا الذي ذكروه .

وكذلك إخبار الله بتوبته على الذين اتبعوا رسوله في ساعة العسرة ، وكانت عدتهم ثلاثين ألفاً ، وخبر الله لا ينسخ ولا يبدل .

ومما يثبت تناقض الشيعة أنهم يزعمون أن الصحابة حذفوا الآيات التي تتحدث عن مشابهم وتطعن بهم ، فلم لهم يحذفوا الآيات هذه التي تخبر عن نفاقهم - كما يزعم هؤلاء - ومعلوم أن المنافقين المذكورين في هذه الآيات كفار وليسوا بمؤمنين ؛ كما أخبر الله تعالى عنهم بقوله : "وما هم بمؤمنين" (٣) .

التي يدعونها

ولعل من أقوى أدلة الشيعة الإثني عشرية على نفاق الصحابة قوله تعالى : " أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ

(١) سورة الانفال ، الآية ٧٤ .

(٢) البرهان للبحراني ١٩٧/٤ .

(٣) سورة البقرة ، جزء من الآية ٨ .

اللَّهُ أَضْغَنَهُمْ * وَلَوْ نَشَاءَ لَأَرَيْنَاكُمْ فَلَعَسَرَفْتَهُمْ بِسِيمِهِمْ
وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَلَكُمْ" (١) .

فإنهم أولوا قوله تعالى : "ولتعرفنهم في لحن القول" ،
قالوا : أي ببغض علي رضي الله عنه ؛ فقد ذكر الطبرسي في
تفسير هذه الآية قول أبي سعيد الخدري فيما رواه عنه أبو
هارون العبيدي : " كنا نعرف المنافقين على عهد رسول الله

صلى الله عليه وآله وسلم ببغضهم علي بن أبي طالب" (٢) وقال:
"وروي مثل ذلك عن جابر بن عبد الله الأنصاري ، وعن عبادة
ابن المسائب قال : " كنا نبيور (٣) أولادنا بحب علي "ع" ،
فإذا رأينا أحدهم لا يحبه علمنا أنه لغير رشدة " (٤) .
وقد زعم مرتضى العسكري أن قوله : " كنا نعرف المنافقين
على عهد رسول الله . . . " رواه عدد من الصحابة منهم : علي ،
وأم سلمة ، وعبد الله بن عباس ، وأبوذر الغفاري ، وأنس بن
مالك ، وعمران بن حصين" (٥) ثم قال : "فهم - يقصد طائفته -
يحتاطون في أخذ معالم دينهم من صحابي عادي عالياً ولم يواله
حذراً من أن يكون الصحابي من المنافقين الذين لا يعلمهم إلا
الله" (٥) .

(١) سورة محمد ، الآيتان ٢٩ ، ٣٠ .

(٢) مجمع البيان للطبرسي ١٠٦/٥ . وانظر : منهاج الكرامة

للحلي ص ١٥٦ ، والكشكول لحيدر الآملي ص ١٨١ .

(٣) أي : نختبر ونجرب . (الصحاح للجوهري ٥٩٧/٢) .

(٤) مجمع البيان للطبرسي ١٠٦/٥ . وانظر : من لا يحضره الفقيه

للمدوق ٣١٩/٣ .

(٥) مقدمة مرآة العقول لمرتضى العسكري ٩/١ - ١١ .

وخلامة كلام الشيعة في هذه المسألة : أنهم يدعون أن الصحابة كانوا يبغضون علياً ، وأنهم لبغضهم له لم يبايعوه ، ويزعمون أن من أبغضه فهو منافق ؛ لذلك حكموا على الصحابة رضي الله عنهم بالنفاق .

واستشهادهم بتفسير أبي سعيد الخدري لهذه الآية باطل ؛ لأن هذا التفسير مكذوب على أبي سعيد رضي الله عنه من قبل أبي هارون العبدى الذي صرح بكذبه كثير من أئمة الجرح والتعديل (١) - كما تقدم - ، ولأن لحن القول ليس بغض علي ، وإنما هو : "ما يبدو من كلامهم الدال على مقاصدهم ، يفهم المتكلم من أي الحزبين هو بمعاني كلامه وفحواه ، وهو المراد من لحن القول" (٢) - كما ذكر ذلك الحافظ ابن كثير رحمه الله - .

وقد حكم ابن تيمية رحمه الله بوضع الأثر المنسوب إلى جابر ابن عبد الله وغيره (٣) .

ولقد كان الصحابة رضي الله عنهم يحبون علياً رضي الله عنه ولا يبغضونه ، وكان هو يحبهم ويحبهم ، وأوصى بهم في آخر ساعات حياته ؛ كما نقل ذلك الأصفهاني والإربلي وغيرهما في ومية علي رضي الله عنه لابنه الحسن رضي الله عنه وفيها : "الله ، الله ، في أصحاب نبيكم ، فإن رسول الله صلى الله عليه وآله أوصى بهم" (٤) .

(١) انظر : ميزان الاعتدال للذهبي ١٧٣/٣ - ١٧٤ ، وتقريب التهذيب لابن حجر ص ٤٠٨ .

(٢) تفسير ابن كثير ١٨٠/٤ .

(٣) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ١٤٩/٧ .

(٤) مقاتل الطالبين للأصفهاني ص ٢٤ ، وكشف الغمة للإربلي

٤٢٢/١ . وانظر السقيفة لسليم بن قيس ص ١٥-١٨ .

أما لو كان قصد الشيعة وجود بعض المنافقين في صفوف المحابة فهذا مسلم لهم ، ولكنهم لا يسمون صحابة ؛ إذ إن من شرط المحابي : الإيمان ، والمنافق لا يحمل هذا الشرط . ولم يكن المنافقون ذوي عدد ، بل كانوا شذمة قليلين يتربصون الدوائر بالمسلمين ، ولو كان لهم عدة ومنعة لاحاطوا برسول الله وبأصحابه ، ولَمَّا أسروا الكفر وأظهروا الإيمان ، ولكن قلة عددهم في المجتمع الإسلامي حدث بهم إلى التستر بالإسلام ؛ فالنفاق لا يظهر إلا في المجتمعات الإسلامية القوية ، لذلك ظهروا في مجتمع المسلمين في المدينة ، ذلك المجتمع الذي كان السبابة رشي الله عنهم رجالته . ولذلك لم يكن بين المهاجرين منافق ، وإنما ظهر النفاق في مجتمع المدينة بين عدد من أشلها على رأسهم زعيمهم : عبد الله بن أبي بن سلول ، وقد أخبر الله عنهم بقوله : "وَمِمَّنْ حَوْلَكُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ ، وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ" (١) ، وقد أظهر الله نبيه صلى الله عليه وسلم على أسماء بعضهم ، ودله على علامات يعرف بها بعضهم الآخر ، منها : اللحن في القول ؛ لذلك قال أنس رضي الله عنه بعد نزول قوله تعالى : "ولتعرفنهم في لحن القول" (٢) : "ما خفي منافق على عهد رسول الله بعد هذه الآية" (٣) .

وقد أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم عدداً من أصحابه بأسماء الكثير منهم .

وأهل السنة حين حكموا بعدالة المحابة جميعاً لم يكن حكمهم خبط عشواء ؛ فإنهم قعدوا القواعد التي يميزون من خلالها

(١) سورة التوبة ، جزء من الآية ١٠١ .

(٢) سورة محمد ، جزء من الآية ٣٠ .

(٣) مجمع البيان للطبرسي - الشيعي - ١٠٦/٥ .

بين الصحابي وغيره ، وبينوا الطرق التي يثبتون بها أن فلاناً من الصحابة ، ثم جعلوا بعد ذلك للصحابة الذين اثبتوهم بأسرهم خميمة وهي : أنه لايسال عن عدالة احد منهم ، بل ذلك أمر مفروغ منه ؛ لكونهم على الإطلاق معدلين بنصوص الكتاب والسنة وإجماع من يعتد به من الأمة .

ومن هذه الطرق التي يثبتون بها أن فلاناً من الصحابة :

(أ) تواتر ذلك : ١- بنص القرآن الكريم على الصحابي ، كما في قوله تعالى : " إِنْ تَنْصَرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا .." (١) ، فإن المراد بصاحبه : أبو بكر رضي الله عنه - باتفاق السنة والشيعه - ، قال ابوحيان : "قال العلماء : من أنكر صحبة أبي بكر فقد كفر لإنكاره كلام الله تعالى ، وليس ذلك لسائر الصحابة " (٢) .

٢- بالخبر المتواتر : وذلك كإخباره

على الله عليه وسلم عن الصحابة العشرة المبشرين بالجنة (٣)
(ب) الشهرة والاستفاضة القاصرة عن التواتر : كما في

صحبة عكاشة بن محمّن ، وضمّام بن شعلبة ، ... إلخ (٣) .

(ج) أن يخبر صحابي معروف المحبة عن آخر أنه صحابي : وقد مثل العلماء لهذه الطريقة ب(حممة بن أبي حممة الدوسي) ، حيث مات مبطوناً بأصبهان ، فشهد له أبو موسى الأشعري أن النبي حكم له بالشهادة (٤) .

(١) سورة التوبة ، الآية ٤٠ .

(٢) البحر المحيط لأبي حيان ٤٣/٥ .

(٣) أصول الحديث لمحمد عجاج الخطيب ص ٣٩١ .

(٤) أسد الغابة لابن الأثير ٥٨/٢ ، والإصابة لابن حجر ٣٥٥/١ .

«د» أن يخبر الصحابي عن نفسه أنه صحابي بعد ثبوت عدالته ، واشترط الباقلاني في حجة ثبوت صحبته بقوله : إن صحابي ، أن لا يروى عن غيره ما يعارض صحبته (١) .
إلى غير ذلك من الطرق التي ذكرها في معرفة الصحابة (٢) .
وقد اهتم علماء أهل السنة بعلم معرفة الصحابة ، وأفردوه بمصنفات خاصة ، وأكثرها التأليف فيه ، فقد ذكر الدكتور أكرم ضياء العمري أربعين كتاباً في معرفة الصحابة الـسـفـت في القرون الخمسة الأولى (٣) .

وهذا يوضح لنا مدى اهتمامهم بهذا العلم الجليل ، ويرد على من زعم أن الصحابة من حيث العدالة كسائر الناس .

{٣} دعواهم أن ما جاء من طعن في بعض الصحابة يقتضي إنكار

تدلتهم بحسينا :

قائلون : كيف يكون الصحابة كلهم عدولاً ، وفيهم من شرب الخمر ، وفيهم من ارتكب فاحشة الزنا ، وفيهم من فر من الزحف ، وفيهم من نزل القرآن بتفسيقه كالوليد بن عتبة ،... إلخ .

قال المامقاني معللاً إنكار الشيعة لعدالة الصحابة : " إن من المعلوم بالضرورة وبنص الآيات الكريمة وجود الفساق والمنافقين في الصحابة ، بل كثرتهم فيهم ، وعروض الفسق بل

(١) نقل شرطه هذا : الشوكاني في إرشاد الفحول ص ٧١ .

(٢) انظر على سبيل المثال : الكفاية للخطيب البغدادي ص ٤٩-٥٠ ، ومقدمة ابن الملاح ص ١٤٦-١٤٧ ، وفتح المغيـث للسـخـاوي ٤/٣٤١ ، والباعث الحثيث لابن كثير ص ٢١٥ ، وتدريب الراوي للسيوطي ٢/٢١٣ ، وفواتح الرحموت للأنصاري ٢/١٦٤ ، وشرح نخبة الفكر لملا علي القاري ص ١٨٣ .

(٣) بحوث في تاريخ السنة المشرفة للدكتور العمري ص ٦٤-٦٧ .

الارتداد لجمع منهم في حياته صلى الله عليه وآله ، ولاخرين بعد وفاته ، الا ترى إلى إخباره سبحانه بفرارهم من الزحف وهو من اكبر الكبائر في قوله سبحانه : " وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبْتَكُمْ كَثُرَتْكُمْ " الآية ، وكانوا اكثر من أربعة آلاف رجل ، ولم يتنكف معه إلا سبعة ، وبارتدادهم بقوله سبحانه : " يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ... " الآية ، وبفتنتهم في الدين بالاختبار في آيات كثيرة ، وبكراحتهم للجهاد وتشاقلهم عن الخروج إلى بدر ، وبطعنهم في الغنائم والأموال وغير ذلك مما ينبئ عن سوء السريرة وعدم خلوص النية في آيات كثيرة في سورة الانفال ، وبترك الصلاة إذا رأوا تجارة أو لهوا ، فإذا كانوا معه وهو بين اظهرهم تتقي سطوته وسلطانه بهذه المثابة ، فكيف يستبعد منهم الفسق والكفر بعده ميلا إلى هوى انفسهم في طلب الملك وزهرة الحياة الدنيا... الخ " (١) .

وقد تساءل في موضع آخر متعجبا من اهل السنة كيف يعدلون المحاببة جميعا " وفيهم من عبر الله عنه بالفاسق في قوله تعالى : (إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا) ، وفي قوله تعالى : (أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ) ، وهو الوليد بن عقبة... إلخ " (٢) .

وساق الزنجاني شواهد على نفي عدالة المحاببة منها : قمة الوليد بن عقبة ، وتساءل بعدما ذكرها : "أين العدالة من الفاسق؟" (٣) . ومن الشواهد التي ذكرها ، واستدل بها على

(١) تنقيح المقال للمامقاني ٢١٣/١ .

(٢) تنقيح المقال للمامقاني ٢١٤/١ . وانظر : شرح نهج

البلاغة لابن أبي الحديد ٢٢/٢٠ .

(٣) عقائد الإمامية الاثني عشرية للزنجاني ٨٧/٣ .

إنكار عدالة الصحابة رضي الله عنهم : قصة مسجد ضرار (١) ،
 وقصة شعلبة بن حاطب (٢) ، وقصة قزمان (٣) ، والحكم بن أبي
 العاص ، وغير ذلك من الشواهد (٤) .
 وجلّ هذه الأدلة محتمت في المبحث الرابع من الفصل السابق .
 وعلى فرض صحتها فلا تنافي بينها وبين إثبات العدالة
 للصحابة ؛ لأن شهادة الله سبحانه للصحابة بالعدالة وتبشيرهم
 لهم بالرحمة والغفران والرضوان لاتعني أنهم معصومون
 كالملائكة أو الأنبياء ، بل قد يقع من بعضهم شيء من كبائر
 الذنوب ، ولكنهم لا يمزّون عليه ، بل يبادرون إلى التوبة
 والاستغفار والندم ، فلا يقدر ذلك في عدالتهم ، قال ابن
 العربي رحمه الله : "والذنوب ليست مسقطاً للعدالة إذا
 رجعتم منها التوبة" (٥) .

-
- (١) وهذا المسجد لم يبنه الصحابة ، وإنما بناه المنافقون
 من أتباع عبد الله بن أبي سلول .
 (٢) وقد ادعوا أن قوله تعالى : " وَمِنْهُمْ مَّنْ عَاهَدَ اللَّهَ .. " .
 نزل فيه ، ولاتصح هذه الدعوة ، وإنما نزل في جماعة من
 المنافقين . (راجع : شعلبة بن حاطب المفترى عليه لعذاب
 الحمى ، والشهاب الشاقب في الذب عن الصحابي الجليل
 شعلبة بن حاطب لسليم الهلالي .) .
 (٣) ابن الحارث حليف بني ظفر . كان منافقاً ، قتل نفسه يوم
 أحد ، ولا يدخل في عداد الصحابة .
 (مغازي الواقدي ١/٢٦٣-٢٦٤ ، والمعارف لابن قتيبة ص ١٦١) .
 (٤) عقائد الإمامية للزنجاني ٣/٨٦-٩١ . وانظر : الطرائف لابن
 طائوس ص ٣٨٤-٣٨٥ ، وبحار الأنوار للمجلسي ٢٨/١٣٠ وما بعدها .
 (٥) العواصم من القواصم لابن العربي ص ١٠٦ .

"والذين قالوا إن المحابة عدول لم يقولوا قط إنهم معصومون من المعاصي ولا من الخطأ والسهو والنسيان ، وإنما أرادوا أنهم لا يعتمدون كذباً على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حتى الذين حُدُّوا في حدٍّ أو اقترفوا إثمًا ثم تابوا ، أو لابسوا الفتن والحروب ما كانوا ليعتمدوا الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومما ينبغي أن يعلم أن الذين قارفوا إثمًا ثم حُدُّوا هم قلة نادرة جداً لا ينبغي أن يغلب شأنهم وحالهم على حال الألواف المؤلفة من المحابة الذين ثبتوا على الجادة والمراط المستقيم ، وجانبوا المآثم والمعاصي ما كبر منها وما صغر ، وما ظهر منها وما بطن ، والتاريخ الصادق أكبر شاهد على هذا" (١) .

قال ابن الأنباري : "وليس المراد بعد التهم ثبوت العممة لهم واستحالة المعصية عليهم ، وإنما المراد قبول رواياتهم من غير تكلف بحث عن أسباب العدالة وطلب التزكية إلا أن يثبت ارتكاب قاذح ، ولم يثبت ذلك ولله الحمد ، فنحن على استحباب ما كانوا عليه في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يثبت خلافه ، ولا التفات إلى ما يذكره أهل السير فإنه لا يمح ، وما يمح منه فله تأويل صحيح" (٢) .

أما دعواهم أن الله سبحانه أنزل في الوليد بن عقبة قوله : "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بَنِيٌّ فَتَّبِعُونَا" (٣) ، وأن ذلك مما يستدل به على إنكار عدالة المحابة جميعاً ، فقد حاول محب النبي الخطيب رحمه الله التشكيك في هذه

(١) دفاع عن السنة لمحمد أبو شعبة ص ٢٨٦ - ٢٨٧ .

(٢) نقله عنه الشوكاني في إرشاد الفحول ص ٧٠ .

(٣) سورة الحجرات ، الآية ٦ .

الدعوى (١) لكنها إن صحت فلا تنافي بينها وبين إثبات العدالة لجميع أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم ، وقد سبق الكلام على أن إثبات أهل السنة لعدالة الصحابة لا تعني إثبات العصمة لهم ، والوليد إن كان هو المعنى بهذه الآية فقد تاب بدليل ما كان له من مكانة عند الخلفاء الثلاثة الراشدين رضي الله عنهم وعن الصحابة أجمعين .

{٤} دعواهم أن ما شجر بين الصحابة أنفسهم يسوغ إنكار

عدالتهم :

قالوا : إن ما جرى بين الصحابة من لعن بعضهم بعضا ، وقتل بعضهم بعضا ، وشتم بعضهم بعضا يسوغ إنكار عدالتهم . قال مقاتل بن عطية : "كيف يمكن أن يكون كل أصحاب الرسول سذولا وقد لعن الله بعضهم ، ولعن الرسول بعضهم ، ولعن بعضهم بعضا ، وقتل بعضهم بعضا ، وشتم بعضهم بعضا ، وقتل بعضهم بعضا ... إلخ" (٢) .

ومن مبررات إنكار الشيعة لعدالة الصحابة دعواهم أن الصحابة قد أجمعوا على أن عثمان حلال الدم يجب المبادرة إلى قتله ، قال الشيرازي : "وكيف يلزمنا اليوم حفظ رسول الله في زوجته ، وحفظ أم حبيبة في أخيها ، ولم تلزم الصحابة أنفسها حفظ رسول الله في أهل بيته ، ولا ألزمت الصحابة أنفسها حفظ رسول الله صلى الله عليه وآله في صهره وابن عمه عثمان بن عفان وقد قتلوه ولعنوه ، وقد كان كثير من الصحابة يلعن عثمان وهو خليفة ، منهم عائشة كانت تقول :

(١) حاشية العواصم من القواصم للخطيب ص ١٠٢ - ١٠٣ .

(٢) مؤتمر علماء بغداد لمقاتل بن عطية ص ٤٢ . وانظر :

الدرجات الرفيعة للشيرازي ص ١٦ - ١٧ ، ٢١ - ٢٢ .

اقتلوا نعثلاً لعن الله نعثلاً... " (١) .
وقال في موضع آخر : " ثم نعود إلى ما كنا فيه فنقول :
وهذه عائشة أم المؤمنين خرجت بقميص رسول الله وقالت :
قميص رسول الله لم يبيل وهذا عثمان قد أبلى سنته ، اقتلوا
نعثلاً قتل الله نعثلاً ، ثم لم ترض حتى قالت : أشهد أن عثمان
جيفة على الصراط غدا ، فمن الناس من يقول: روت بذلك خبراً ،
ومن الناس من يقول : موقوف عليها ، وبدون هذا لو قاله
إنسان اليوم يكون عند العامة زنديقاً ، ثم قد حصر عثمان
حمره أعيان المحابة ، فما أحد ينكر ذلك ولا يعظمه ولا يسيء في
إزالته ، وإنما أنكر على من أنكر على المحاصرين له ، وهو
رجل كما علمتم من وجوه أصحاب رسول الله ثم من أشرافهم ،
ثم هو اقرب إليه من أبي بكر وعمر ، وهو مع ذلك إمام
المسلمين والمختار منهم للخلافة ، وللإمام حق على رعيته ،
فإن كان القوم قد أصابوا : فإذن ليست المحابة في الموضع
الذي وضعتما به العامة ، وإن كانوا ما أصابوا فهذا الذي
نقول به من أن الخطأ جائز على آحاد المحابة كما يجوز على
آحادنا اليوم ، ولسنا نقدح في الإجماع ولاندعي إجماعاً
حقيقياً على قتل عثمان ، وإنما نقول : إن كثيراً من
المسلمين فعلوا ذلك ، والخم يسلّم أن ذلك كان خطأ ومعصية ،
فقد سلم أن المحابي يجوز أن يخطئ ويعصي ، وهو
المطلوب " (٢) .

(١) الدرجات الرفيعة ص ١٦ - ١٧ . وانظر : كشف المحجة لابن
طاوس ص ٤٥ ، وعلم اليقين للكاشاني ٧٠٤/٢ - ٧٠٥ ، وحق
اليقين لشبر ١٩٣/١ - ١٩٤ . فقد قالوا نحواً من كلام الشيرازي .
(٢) الدرجات الرفيعة للشيرازي ص ١٦ - ١٧ . وانظر : كشف
المحجة لابن طاوس ص ٤٧ ، ٤٥ ، وحق اليقين لشبر ١/ ١٩٣ - ١٩٤ .

واستشهد الشيرازي أيضا على إنكار عدالة الصحابة بما شجر بين الصحابة من حروب ، كما جرى في معركة الجمل ، ومعركة صفين - على حد قوله (١) - ، إلى غير ذلك من الشواهد التي دون إثبات أكثرها خرط القناد .

مناقشة الدليل :

.....

إن دعواهم أن الله عز وجل لعن بعض الصحابة دعوى كاذبة ليس لهم من دليل عليها ؛ فإن آيات اللعن في القرآن ثلاثون ليس فيها آية واحدة تدل أو تشير من قريب أو بعيد إلى لعن الصحابة ، سيما وأن اللعن يتعارض مع التصريح بالرضا عنهم في مواضع كثيرة من القرآن الكريم المنزه عن الاختلاف والمناقض .

وأما السنة النبوية فقد ورد فيها نهيه صلى الله عليه وسلم عن اللعن في مواضع عديدة ، بل لقد طلب منه صلى الله عليه وسلم أن يدعو سلى المشركين فقال : " إنني لم أبعث لعانا ، وإنما بعثت رحمة " (٢) ، ونهى أصحابه عن التلاعن فقال فيما رواه عنه سمرة بن جندب رضي الله عنه : " لا تلاعنوا بلعنة الله ولا بغضبه ولا بالنار " (٣) .

(١) الدرجات الرفيعة للشيرازي ص ١٧-٢٥ .

(٢) صحيح مسلم ٢٠٠٧/٤ ، ح ٢٥٩٩ ، ك البر والملة والآداب ، باب النهي عن لعن الدواب وغيرها .

(٣) انظر : سنن أبي داود ٢١١/٥ ، ح ٤٩٠٦ ، ك الآداب ، ، وجامع الترمذي ٣٥٠/٤ ، ح ١٩٧٦ ، ك البر ، وقال عنه : حديث حسن صحيح ، ، والمستدرک للحاكم ٤٨/١ ، وقال عنه : صحيح ، ووافقه الذهبي .

ولكونه بشراً صلى الله عليه وسلم فقد كان يغضب أحياناً من رجال مسلمين فيمدر منه ما يشبه السب لهم ، وقد شرط ربه أن يجعلها لهم كفارة وزكاة ورحمة ؛ فعن أم المؤمنين عائشة الصديقة رضي الله عنها قالت : دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلان ، فكلماه بشئ لا أدري ما هو فأغضباه ، فلعنهما وسبهما ، فلما خرجا قلت : يا رسول الله من أصاب من الخير شيئاً ما أصابه هذان . قال : " وما ذاك ؟ " . قالت : قلت : لعنتهما وسببتهما . قال : " أو ما علمت ما شرطت عليه ربي ؟ قلت : اللهم إنما أنا بشر ، فأبي المسلمین لعنته أو سببته فاجعله له زكاة وأجراً " (١) .

ونحوه عند مسلم وغيره عن أبي هريرة ، وجابر بن عبد الله الأنصاري ، وأنس بن مالك (٢) رضي الله عنهم أجمعين .

وفي رواية أنس قوله صلى الله عليه وسلم لأم سليم (٣) : "يا أم سليم ، أما تعلمين أن شرطي على ربي ، أني اشترطت على ربي فقالت : إنما أنا بشر أرفى كما يرفى البشر ، وأغضب كما يغضب البشر ، فأيما أحد دعوت عليه من أمتي بدعوة ليس لها بأهل ، أن تجعلها له طهوراً وزكاة وقربة يقربه بها منه يوم القيامة " (٤) . إلى غير ذلك من الأحاديث.

(١) صحيح مسلم ٤/٢٠٠٧ ، ج ٢٦٠٠ ، ك البر والملة ، باب من

لعنه النبي صلى الله عليه وسلم .

(٢) راجع : صحيح مسلم ٤/٢٠٠٧ - ٢٠١٠ ، ج ٢٦٠٠ - ٢٦٠٤ ، ك

البر والملة ، باب من لعنه النبي صلى الله عليه وسلم .

(٣) أم سليم بنت ملحان بن خالد الأنصارية ، أم أنس بن

مالك ، صحابية . (الإصابة لابن حجر ٤/٤٦١ .)

(٤) صحيح مسلم ٤/٢٠٠٩ - ٢٠١٠ ، ج ٢٦٠٣ ، ك البر والملة ،

باب من لعنه النبي صلى الله عليه وسلم .

أما دعواهم أن الصحابة أجمعوا على قتل عثمان فدعوى باطلة عارية عن الصحة ، وإنما قتل عثمان رضي الله عنه من ألبهم عبد الله بن سبا اليهودي ضد عثمان (١) .

وأما دعواهم أن ما شجر بين الصحابة يسوّغ إنكار عدالتهم ، فغير مسلم لهم ؛ فإنه ليس من شرط العدالة السلامة والعصمة من الخطأ وعدم الوقوع في بعض الذنوب - كما تقدم - فالعصمة للأنبياء عليهم السلام فيما يبلغون عن ربهم ، والله سبحانه وتعالى وهو العليم بما سيشر بين الصحابة بعد وفاة رسوله صلى الله عليه وسلم قد أخبر برضاه وعفوه عنهم .

وينبغي أن يعلم أن ما شجر بين الصحابة رضي الله عنهم إنما وقع من غير قصد ، أو عن اجتهاد منهم ، وهم معذورون في كل ، قال الحافظ ابن كثير رحمه الله : " وأما ما شجر بينهم بعدة عليه الصلاة والسلام فإنه ما وقع من غير قصد كيوم الجمل ، ومنه ما كان عن اجتهاد كيوم صفين ، والاجتهاد يخطئ ويميب ، ولكن صاحبه معذور وإن أخطأ وما جور أيضا ، وأما المميب فله أجران اثنان " (٢) .

لذلك فإن من أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة : الإمساك عما شجر بين الصحابة ، والكف عن الخوض فيه ، حتى لا يؤدي هذا الخوض إلى حصول الغل في القلوب للذين آمنوا ، فيقع الخائض في الإثم والعقاب ويضر نفسه ومن خاض معه في ذلك (٣) .

(١) سيأتي بيان ذلك إن شاء الله أثناء الكلام على موقف الشيعة من ذي النورين عثمان رضي الله عنه .

(٢) الباعث الحثيث لابن كثير ص ١٨٢ .

(٣) راجع مثلا : كتاب شرح السنة للبربرهاري ص ٤٨ - ٤٩ ، ،

ومنهاج السنة النبوية لابن تيمية ٤٤٨/٤ - ٤٤٩ ، ٤٥٤ - ٤٥٨ .

والحق أن الإنسان يعجب حين يجد الشيعة يجعلون لمن يرى الإمام الثاني عشر - عندهم - مرتبة أعلى من مرتبة العدالة، بينما يجدهم يمنعون مرتبة العدالة عن الذين رأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونصروه وبذلوا أنفسهم وأموالهم في سبيل نصر دعوة الله وإعلاء كلمته رجاءً لما عند الله وطلباً لجنته؛ قال المامقاني - وهو من كبار علماء الشيعة - في معرض كلامه على الأمور التي تعرف بها عدالة الرجل من شيعتهم: "ومنها: تشرف الرجل برؤية الحجة المنتظر - عجل الله تعالى فرجه، وجعلنا من كل مكروه فداه - بعد غيبته (١)، فإننا نستشهد بذلك على كونه في مرتبة أعلى من رتبة العدالة ضرورة أنه لا يحصل تلك القابلية إلا بتمغية النفس وتخليية القلب من كل رذيلة، وعراء الفكر عن كل قبيح، وإلى هذا المعنى أشار مولانا العسكري "ع" بقوله لمن أراه الحجة - روعي فداه - : لولا كرامتك على الله لما أريتك ولدي هذا...." (٢).

(١) يقصد: الغيبة الصغرى، وقد أشار إلى ذلك بعد أسطر من كلامه المذكور أعلاه.

(٢) تنقيح المقال للمامقاني ٢١١/١.

المبحث الثاني : بيان ما يترتب على إنكار الشيعة لعدالة

===== المحابة =====

تبيين مما سبق أن الشيعة الإثني عشرية تعتبر المحابة -
إلا القليل منهم - غير عدول ، مستدلين على ذلك بأقوال
مبهرجة يحسبها الظمان ماء حتى إذا اطلع عليها وحقَّقها لم
يجدها شيئاً .

والحق أن هذا الإنكار منهم لعدالة المحابة جدُّ خطير يفضي
بعدم إلى ردِّ ما رواه الصحابة وما حملوه من الدين جملة
وتفصيلاً ، وبالتالي إبطال الكتاب والسنة ، ومن يقرأ كتبهم
يبيِّن هذا واضحاً :

فالشيرازي مثلاً : يقسم الصحابة إلى ثلاثة أقسام : قسم مؤمن
تقبل روايته مطلقاً ، وقسم غير مؤمن ترد مطلقاً ، وقسم
مجهول يتوقف في أمره ويسكت عنه مع عدم قبول روايته ،
فيقول : " فمن علمنا عدالته وإيمانه وحفظه وصية رسول الله
في أهل بيته ، وأنه مات على ذلك كسلمان وأبي ذر وعمار :
واليناه وتقربنا إلى الله بحبه ، ومن علمنا أنه انقلب على
عقبه وأظهر العداوة لأهل البيت "ع" : عاديناه لله تعالى
وتبرانا إلى الله منه ، ونسكت عن المجهولة حاله " (١) .
ومعلوم أن المجهولة حاله (٢) لا تقبل روايته .

ونقل المامقاني إجماع الإمامية على التوقف في قبول خبر
المحابي حتى تثبت عدالته أو وشاقته أو حسن حاله ومدحه
المعتد به مع إيمانه فقال : " قد اتفق أصحابنا الإمامية
على أن صحبة النبي بنفسها وبمجردها لا تستلزم عدالة المتمصف

(١) الدرجات الرفيعة للشيرازي ص ١١ .

(٢) المجهول الحال : هو من عرفت عينه ؛ بأن روى عنه عدلان
وعينناه ، ولم يوثق .

بها ، ولاحسن حاله ، وأن حال الصحابي حال من لم يدرك
 المحبة في توقف قبول خبره على ثبوت عدالته أو وثاقته أو
 حسن حاله ومدحه المعتد به مع إيمانه " (١) .
 ومن هنا تتبعوا أحوال الصحابة - كما يزعمون - وقسموهم
 إلى التقسيمات السابقة التي ذكرها الشيرازي .
 وقد نهج هذا المنهج المامقاني في كتابه تنقيح المقال ،
 وبلغ عدد الصحابة المجهولين فيه : خمسة وثلاثمائة وأربعة
 آلاف صحابياً مجهولاً ، بينما لم يتجاوز عدد الموثقين أصابع
 اليدين ، وأما الباقيون ممن ذكرهم في كتابه من الصحابة فقد
 وصفهم بأوصاف شنيعة لاتليق برعاة الناس ، منها : صحابي
 زنديق ، صحابي سيئ العاقبة ، من اللعناء ، كفره أشهر من
 كفر إبليس ، ضعيف ، وضاع ، خبيث ، إلخ ، إلى غير تلك
 من الأوصاف التي المقها بحملة الشريعة ونقله الكتاب والسنة
 وهذه الأحوال من المامقاني ليست بدعاً منه ، بل إنه قد
 اقتدى بسلفه الأولين ومن تبعهم ، ومن يقرأ في كتبهم يجد
 العجب العجاب .

وهذا الذي حدا بعلماء أهل السنة إلى التشدد في قبول
 رواية المبتدع ، وخاصة الذين يطعنون في أصحاب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ؛ فقد قال الإمام أبو زرعة الرازي رحمه
 الله : " إذا رايت الرجل ينتقص أحداً من أصحاب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فاعلم أنه زنديق ؛ وذلك أن الرسول
 صلى الله عليه وسلم عندنا حق ، والقرآن حق ، وإنما أدى
 إلينا هذا القرآن والسنة أصحاب رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ، وإنما يريدون أن يجرحوا شهودنا ليبتلوا الكتاب

(١) تنقيح المقال للمامقاني ٢١٣/١ .

والسنة ، والجرح بهم أولى ، وهم زنادقة " (١) .
 وقال يحيى بن معين رحمه الله في تليد بن سليمان المحاربي الكوفي : " كذاب ، كان يشتم عثمان ، وكل من شتم عثمان أو طلحة أو أحداً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم دجال لا يكتب عنه ، وعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين " (٢) .

وقال أبو أحمد الحاكم الكرابيسي (ت ٣٧٨ هـ) في يونس بن خباب الأسدي مولاهم ، أبو حمزة الكوفي ، وكان يشتم عثمان رضي الله عنه : " تركه يحيى وعبد الرحمن وأحسننا في ذلك ؛ لأنه كان يشتم عثمان ، ومن سبَّ أحداً من الصحابة فهو أهل أن لا يروى عنه " (٣) .

أما السمعاني ؛ أبو سعد عبد الكريم بن محمد السمعاني فقد حكم بكفر الإمامية لتكفيرهم الصحابة رضي الله عنهم فقال : " ونحن نكفرهم لتكفيرهم الصحابة الأخيار ، ويقال لهم : لو كان أبو بكر وعمر رضي الله عنهما كافرين ، لكان علي بتزويجه ابنته أم كلثوم الكبرى من عمر رضي الله عنه كافراً أوفاسقاً معرّضاً ابنته للزنا ؛ لأن وطئ الكافر للمسلمة زناً محض " (٤) .

-
- (١) أسنده إليه الخطيب البغدادي في " الكفاية في علم الرواية " ص ٩٧ . وانظر : الإصابة لابن حجر ١١/١ .
 (٢) أسنده إليه الخطيب البغدادي في " تاريخ بغداد " ١٣٨/٧ . وانظر : التاريخ لابن معين - رواية الدوري - ٦٦/٢ ، ، وتهذيب التهذيب لابن حجر ٥٠٩/١ .
 (٣) تهذيب التهذيب لابن حجر ٤٣٨/١١ .
 (٤) الأنساب للسمعاني ٣٤٤/١ .

المبحث الثالث : حكم سب الصحابة رضي الله عنهم عند
 ===== الشيعية الإثني عشرية =====
 إن كتب الشيعة الإثني عشرية مليئة بالسب واللعن والظعن
 على جميع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم - إلا القليل
 منهم - ، وهم يعترفون صراحة بأنهم يلعنون ويسبون بعض
 الصحابة لا كلهم .

قال البيهقي : " قالوا افسدتم الدين بسب المحب الصالحين ،
 قلنا : لا ، إنما تبرأنا من الفاسقين المتغيرين ، كما
 ذكرته كتبهم من حديث الحوض : لم يزالوا مرتدين ، فقال
 النبي : (سحقاً لمن غير بعدي) ، فاتبعنا سيد
 المرسلين" (١) .

ونفى التستري أن تكون فرقة الشيعة الإثني عشرية تلعن جميع
 الصحابة ، وقال : " إن هذا افتراء ظاهر ، بل هم يلعنون بعض
 الصحابة ممن اعتقدوا أنه اظهر بعد وفاة النبي آثار
 الخلافة ، فغصبوا الخلافة ، وظلموا أهل البيت بكل بلية وآفة
 إلى أن قال : - والحاصل أنا معشر الإمامية لانسب
 أصلاً ولانلعن كل الصحابة ولاجلهم ، بل نلعن من كان منهم
 أعداء لأهل البيت "ع" ونتقرب بذلك إلى الله تعالى ورسوله
 وذوي القربى الذين أمرنا الله تعالى بمودتهم اجرا لتبليغ
 الرسالة " (٢) .

وليس العدد قاصراً على بعض الصحابة كما زعموا ؛ فإن
 التعليل الذي ذكروه ، والذي سوّج لهم سب الصحابة ولعنهم
 يشمل جميع الصحابة إلا القليل منهم ، فهم يرون أنهم ارتدوا
 جميعاً إلا نفرأ يسيراً ، وأنهم كانوا بين مانع لأهل البيت

(١) المرآة المستقيم للبيهقي ١٤١/٣ .

(٢) إحقاق الحق للتستري ص ٨ - ٩ ، وينحوه قال ص ٢٠٩ .

ودافع لهم عن حقهم في الخلافة .

ومن التعليقات التي ذكروها أيضا ورأوا أنها تسوغ لهم سب الصحابة ما قاله ابن طاوس في جوابه على من اعترض على الشيعة لسبهم الصحابة حيث قال : " وأما ما ذكرتم من تعرض من أشرتم إليه بدم بعض الصحابة ، فانتم تعلمون أن كثيراً من الصحابة استحل بعضهم دماء بعض في حرب طلحة والزبير وعائشة لمولانا علي ، وفي حرب معاوية له أيضا ، واستباحوا أعراض بعضهم البعض ، حتى لعن بعضهم بعضا على منابر الإسلام ، فأولئك هم الذين طرقتوا للناس الطعن عليهم ، وبهم اقتدى من دمهم أو نسب القبح إليهم . فإن كان لهم عذر في الذي عملوه من استحلل الدماء واستباحة الأعراض ، فالذين اقتدوا بهم أعذر وأبعد من أن تنسبوهم إلى سوء التسبب" (١) .

وقد ذكر نحواً من هذا التنليل : ابن أبي الحديد في شرح النعم (٢) ، والشيرازي في درجاته (٣) .

والحاصل أن جل ما ذكروه من مسوغات لسب الصحابة سبق ذكرهم لها كدلية على ارتداد الصحابة وعلى إنكار عدالتهم سواء أكانت هذه الأدلة آيات أو أحاديث ، أو أقوال أئمة ، أو غير ذلك ، فقد رأوا أنها تنفع كمبرر لهم في طعنهم في الصحابة وسبهم لهم ، بل وفي إيجاب السب ؛ إذ أن من يتصفح كتبهم يجد أن حكم سب الصحابة عندهم : واجب - ومعلوم أن الواجب يعاقب تاركه - وليس هذا افتراء عليهم ، بل هو ما صرح به

(١) كشف المحجة لابن طاوس ص ٥٤ . وانظر : علم اليقين للكاشاني ٧٠٤/٢ .

(٢) شرح نفع البلاغة لابن أبي الحديد ١٨/٢٠ - ٣٤ .

(٣) الدرجات الرفيعة للشيرازي ص ١٩ .

علمائهم في مصنفاتهم ، مستدلين بأن الله أمر باللعن
 وأوجبه (١) ، وأنه كما أوجب موالة أوليائه ومودتهم كذلك
 أوجب معاداة أعدائه والبراءة منهم ولو كانوا أقرب الناس
 والمصمم نسبا (٢) ، فلا يكون الولاء إلا ببراء (٣) .
 واستدلوا أيضا بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بمعاداة
 من ارتد عن الإسلام ومعاداة من نفاق وإن كان من أصحابه (٤) .
 فهم لذلك يعادون الصحابة ويسبون أكثرهم امتثالاً لأمر الله ؛
 قال التستري في معرض حديثه عن معتقد الإثني عشرية في
 الصحابة : " بل هم يلعنون بعض الصحابة ممن اعتقدوا أنه
 أظهر بعد وفاة النبي آثار الجلافة فغضبوا الخلافة وظلموا
 أهل البيت بكل بلية وآفة ، ففي هذا أسوة حسنة بالله تعالى
 ورسوله ووصيّه ؛ إذ قد لعن الله تعالى في محكم كتابه
 الجاحدين والظالمين والمنافقين ، وأشار إلى وجوب متابعة
 ذلك واستحبابه بقوله : (أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ
 الْمَلَائِكَةُ) (٥) ، وبقوله : (أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ

-
- (١) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ١٣/٢٠ - ١٤ . وانظر :
 الخصال للمدوق ص ١٨١ .
 (٢) نفحات اللاهوت للكركي ق ١/٧ . وانظر : شرح نهج البلاغة
 لابن أبي الحديد ٢٠ / ١٢ .
 (٣) انظر : الغيبة للنعماني ص ١٣٣ ، وتفسير العياشي
 ١١٦/٢ ، والهداية للمدوق ق ١/١١٦ ، ونفحات اللاهوت للكركي
 ق ١/ب ، وبحار الأنوار للمجلسي ٣٧/٧ ، والبرهان للبحراني
 ١٧٠/٢ .
 (٤) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ١٨/٢٠ .
 (٥) سورة البقرة ، الآية ١٥٩ .

وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ) (١) ، واللعن في الآية وإن وقع بصورة الإخبار ، لكن المراد منه الإنشاء " (٢) .
 وقال حسين بن عبد الصمد العاملي بعد أن ذكر جملة من كبار أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم : "وهؤلاء نتقرب إلى الله تعالى وإلى رسوله ببغضهم وسبهم وبغض من أحبهم" (٣) .
 ولم يكتفوا بذلك ، بل أنشأوا ادعية في لعن المحابة (٤) ولعن من اتبعهم بإحسان ، بل ولعن أهل السنة جميعا ، وأوجبوا على من كان على دينهم قراءة هذه الادعية عند زيارة قبور أئمتهم ، ووضعوا من الأحاديث والآثار في فضلها ما يرغب شيعتهم في الإكثار من قراءتها وتكرارها ، وهذه الادعية كثيرة جدا حوتها كتب كثيرة أفردت للادعية ، وكثير من هذه الادعية اشتملت عليها بطون كتبهم الاصول ، وسأذكر نبذة يسيرة منها :

(١) سورة البقرة ، الآية ١٦١ .

(٢) إحقاق الحق للتستري ص ٨ - ٩ . وقد استدل ابن أبي الحديد بهاتين الآيتين على وجوب اللعن ، واستدل معهما بآيات أخرى منها : قوله تعالى : " إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُّهِينًا " (الاحزاب ، ٥٧) ، وقوله تعالى : " مَلْعُونِينَ أَيْنَمَا شَقِقُوا أُخِذُوا وَقُتِلُوا تَفْتِيلًا " (الاحزاب ، ٦١) ، وقوله تعالى : " إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا " (الاحزاب ، ٦٤) ، وآيات أخر . (راجع شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ص ١٢/٢٠ - ١٣) .

(٣) وصول الاخبار إلى أصول الاخبار لحسين العاملي ص ١٦٤ .

(٤) منها الدعاء المسمى ب "دعاء منمي قريش" ، ويعنون بهما أبابكر وعمر رضي الله عنهما . وسيأتي ص (٩٨٣) .

{١} دعاء يقرأ عند زيارة قبر علي رضي الله عنه :
 وفيه : " لعن الله من خالفك ، ولعن الله من ظلمك ، ولعن
 الله من افتري عليك ، لعن الله أمة خالفتك ، وأمة
 جحدتك وجحدت ولايتك ، وأمة تظاهرت عليك ، وأمة قتلتك ،
 وأمة حادت عنك وخذلتك " (١) .

{٢} دعاء يقرأ عند زيارة قبر الحسين بن علي رضي الله
 عنهما :

وفيه : " اللهم العن أول ظالم ظلم حق محمد وآل محمد ،
 وآخر تابع له على ذلك " (٢) .

{٣} دعاء يقرأ عند زيارة قبر علي بن موسى الرضا :

وفيه : " اللهم العن الذين بدلوا نعمتك ، واتهموا نبيك ،
 وجحدوا آياتك ، وسخروا بإمامك ، وحملوا الناس على اكتاف
 آل محمد ، اللهم إني أتقرب إليك باللعنة عليهم ، والبراءة
 منهم في الدنيا والآخرة يا رحمن " (٣) .

وهناك ادعية كثيرة جدا مسطورة في كتبهم تحتوي على لعن
 الصحابة والبراءة منهم ، ولما جال لذكرها هنا .
 وعندما يدعي أهل السنة عليهم هذا - وادعواؤهم حق لا افتراء
 فيه - يشهر الشيعة سلاح التقيية - التي هي رأس ماله
 ودينهم ؛ فلا إيمان إلا بها ، ولا دين لمن لم يقل بها

(١) من لا يحضره الفقيه للصدوق ٣٥٤/٢ ، ، والممباح
 للكفعمي ص ٤٧٧ .

(٢) الممباح للكفعمي ص ٤٨٤ .

(٣) من لا يحضره الفقيه للصدوق ٣٦٦/٢ . وانظر : مفاتيح

الجنان لعباس القمي ص ٤٥٨ .

وتركها (١) - ويقولون : إن هذا إفك مفترى المصنف بنا أهل السنة ونحن منه برآء ، بل نحن نحب الصحابة ولانسبهم ، هذا بالرغم من تمريحهم في كتبهم بأنهم يستخدمون التقية أمام أهل السنة في قضية سب الصحابة طمعا في الثواب الجزيل الذي ينتظروهم لاستعمالهم لها ..

ومن الأخبار التي ساقوها في هذا المعنى :

{١} - ما ذكره العسكري في تفسيره أن رجلا من المخالفين قال لرجل من الشيعة بحضرة المادق "ع" : " ما تقول في العشرة من الصحابة ؟ قال : أقول فيهم الخير الجميل الذي يحظ الله به سيئاتي ، ويرفع درجاتي . قال السائل : الممد لله على ما أنقذني من بفسك ، كنت أظنك رافضيا يبغض الصحابة . فقال الرجل : إلا من أبغض واحدا من الصحابة فعليه لعنة الله . فقال : لعلك تتأول ما تقول ، فمن أبغض

(١) راجع : الأشعشيات ص ١٨٠ ، وتفسير العياشي ١/١٦٦ - ١٦٧ ، وأوائل المقالات للمفيد ص ٢٦١، ٢٥٦، ٨٤، ٨٠ ، وإعلام الوري للطبرسي ص ٤٠٨ ، وكشف الغمة للإربلي ٢/٥٢٤ ، وتفسير الصافي للكاشاني ١/٢٥٣ ، والبرهان للبحراني ١/٢٧٥ ، وإلزام الناصب للحائري ٢/٢٣٠ .

والتقية هي : أن تقول أو تفعل غير ما تعتقد لتدفع الضرر عن نفسك ، أو مالك ، أو لتحتفظ بكرامتك ، كما لو كنت بين قوم لا يدينون بما تدين ، وقد بلغوا الغاية في التعصب ؛ بحيث إذا لم تجارهم في القول والفعل تعمدوا إضرارك والإساءة إليك ، فتماشيهم بقدر ما تصون به نفسك ، وتدفع الأذى عنك ، لأن الضرورة تقدر بقدرها ... إلخ .

(الشيعة في الميزان لمحمد جواد مغنية ص ٤٨ - ٤٩ .) .

(٣) راجع : تفسير العسكري ص ١٢٠ - ١٢٥ .

العشرة من المحابة ؟ فقال : من ابغض العشرة فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين . فوثب الرجل فقبّل رأسه ، وقال : اجعلني في حل مما قذفتك به من الرفض قبل اليوم . قال : اليوم أنت في حل وانت أخي . ثم انصرف السائل ، فقال له الصادق عليه السلام : جودت لله درك ، لقد عجبت الملائكة في السموات من حسن توريثك وتلطفك بما خلّصك ، ولم تخلّم دينك ، وزاد الله في مخالفتنا غمّاً إلى غم ، وحجب عنهم مراد منتحلي مودتنا وتقيّتهم . فقال بعض أصحاب الصادق عليه السلام : يا ابن رسول الله صلى الله عليه وآله ما عقلنا من كلام هذا إلا موافقة صاحبنا لهذا المتعنت الناصب . فقال الصادق "ع" : لئن كنتم لم تفهموا ما عنى فقد فهمنا نحن ، وقد شكر الله له ، إن وليّنا الموالي لأوليائنا والمعادي لأعدائنا إذا ابتلاه الله بمن يمتحنه من مخالفيه وفقه لجواب يسلم معه دينه وعرضه ، ويعظم الله بالتقية ثوابه ، إن صاحبكم هذا قال : من ابغض واحداً منهم فعليه لعنة الله ، أي من ابغض واحداً منهم هو أمير المؤمنين علي بن أبي طالب "ع" ، وقال في الثانية : من عابهم أو سبهم فعليه لعنة الله ، وقد صدق ؛ لأن من عابهم فقد عاب علياً لأنه أحدهم ، فإذا لم يعب علياً "ع" ولم يذمه فلم يعبهم وإنما عاب بعضهم إلخ " (١) .

{٢} - وذكر العسكري أن رجلاً دخل على الرضا فقال : " يا ابن رسول الله لقد رأيت اليوم شيئاً عجيباً عجبت منه ، رجل كان معنا يظهر لنا أنه من الموالي لآل محمد صلى الله عليه

(١) تفسير العسكري ص ١٢١ . وانظر : الصراط المستقيم

للبيضاوي ٧٣/٣ ، والبرهان للبحراني ٩٨/٤ - ٩٩ .

وآله المتبرئين من أعدائهم ، ورايته اليوم وعليه ثياب قد خلعت عليه وهو ذا يطاف به ببغداد ، وينادي المنادون بين يديه : معاشر الناس اسمعوا توبة هذا الراضى ، ثم يقولون له : قل . فقال : خير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وآله : أبابكر ، فإذا فعل ذلك فوجوا وقالوا : قد تاب فضّل أبابكر على علي بن أبي طالب . فقال له الرضا : إذا خلوت فاعد علي الحديث ، فلما خلا أعاد عليه ، فقال له : إنما لم أفسر لك معنى كلام هذا الرجل بحضرة هذا الخلق المنكوس كراهة أن ينقل إليهم فيعرفوه ويؤذوه ، ولم يقل الرجل : خير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وآله أبوبكر فيكون قد فضّله على علي ، ولكن قال : خير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وآله أبابكر ، فجعله نداءً لأبي بكر ليرضي من يمشي بين يديه من بعض هؤلاء الجهلة ليتسواى من شروهم ، إن الله تعالى جعل هذه الثورية مما يحفظ به شيعتنا ومحبينا إلخ " (١) .

{٣} - وذكر العسكري أن رجلاً قال لمحمد بن علي : أبي جعفر الباقر : " يا ابن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مررت اليوم بالكرخ ، فقالوا : هذا يلزم محمد بن علي "ع" إمام الراضة فاسألوه من خير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وآله ، فإن قال : علي ، فاقتلوه ، وإن قال : أبوبكر ، فدعوه . فأنشأ علي منهم خلق عظيم وقالوا لي : من خير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وآله ؟ فقلت مجيباً لهم : خير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وآله أبابكر وعمر وعثمان ، وسكت ، ولم أذكر علياً . فقال بعضهم : قد زاد علينا ، نحن نقول ها هنا : وعلي ! فقلت لهم : في

(١) تفسير العسكري ص ١٢٣ .

هذا نظر ، لا أقول هذا . فقالوا فيما بينهم : إن هذا أشد تعصباً للسنة منا ، قد غلطنا عليه . ونجوت بهذا منهم ، فهل علي يا ابن رسول الله صلى الله عليه وآله في هذا حرج ، وإنما أردت : أخير ، أي أهو خير استفهاماً لا إخباراً ؟ فقال محمد بن علي "ع" : قد شكر الله لك بجوابك لهم ، وكتب لك أجره ، وأثبتته لك في الكتاب الحكيم ، وأوجب لك بكل حرف من حروف الفاظك بجوابك هذا لهم ما يعجز عنه أمانى المتمنين ، ولا يبلغه آمال الآملين" (١) .

هذه أقوال لثلاثة من أئمتهم تتضمن الوصية لشيعتهم باستخدام التقية أمام مخالفيهم في مسألة سب الصحابة وغيرها من المسائل التي خالفوا بها أهل السنة ، إلى جانب ترغيبهم بالشواب الجزيل والأجر العظيم عليها . وهناك أقوال كثيرة لباقي الأئمة الإثني عشر ذكرها العسكري وغيره تحت "الشيعة على استخدام التقية في سب الصحابة أمام المخالفين ، ولا مجال لذكرها الآن (٢) .

(١) تفسير العسكري ص ١٢٣ . وهذه القصة متناقضة تاريخياً ؛ فالباقر توفي بين سنتي أربع عشرة ومائة ، وثمانية عشرة ومائة ، أما مدينة الكرخ فقد بناها المنصور سنة ثمان وأربعين ومائة . (انظر : تهذيب التهذيب لابن حجر ٣٥١/٩ ، ومرامد الإطلاع للبغدادي ١١٥٦/٣) .

(٢) راجع مثلاً تفسير العسكري ص ١٢٠-١٢٥ ، والغيبة للطوسي ص

مناقشة هذه الأقوال :

إن الله سبحانه وتعالى ذكر فضائل الصحابة وأشاد بهم وصرح برضاه عنهم في آيات كثيرة ، فمن اعتقد إباحة سبهم فقد كذب الله تعالى فيما أخبر عنه من فضائلهم المستلزمة لبراءتهم عمّا يوجب إباحة السب .

وقد أمر الله سبحانه وتعالى من جاء بعدهم بالترحم عليهم والاستغفار لهم (١) ، قال تعالى : "وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ" (٢) .

وكانت الرسول صلى الله عليه وسلم ذكر فضائل أصحابه ، ونهى عن سبهم فقال : "لا تسبوا أصحابي ، فلو أن أحدكم انفق مثل أحد ذهباً ما بلغ مد" أحدهم ولا نصيفه" (٣) ، وقال :

(١) ومن العجب أن الشيعة يرون أن أحدهم لو استغفر للصحابة كان عاصياً لله سبحانه وتعالى . (راجع شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ، ٢٠ / ١٥) .

(٢) سورة الحشر ، الآية ١٠ .

(٣) الحديث رواه الشيخان عن أبي سعيد الخدري ، وانفرد مسلم بالرواية عن أبي هريرة .

(انظر : صحيح البخاري ٧٢/٥ ، ح ١٧٠ ، فضائل الصحابة ، ، صحيح مسلم ١٩٦٧/٤ - ١٩٦٨ ، ح ٢٥٤٠ - ٢٥٤١ ، في الفضائل أيضا ، ، وسنن أبي داود ٤٥/٥ ، ح ٤٦٥٨ ، كتاب السنة ، ، وجامع الترمذي ٦٩٥/٥ ، ح ٣٨٦١ ، كتاب المناقب ، ، وكتاب النهي عن سب الأصحاب للمقدسي ق ١/٢ - ٢/٢ .) .

"لاتسبوا اصحابي ، لعن الله من يسب اصحابي" (١) .
 وموقف الشيعة من احاديث النهي عن سب الصحابة مضطرب ؛
 فتارة يعتبرونها من قبيل الموضوعات (٢) ، وتارة يثبتونها
 في كتبهم (٣) ، ويفسرونها وفق أهوائهم (٤) .

- (١) الحديث مروى عن جمع من الصحابة ، رواه البزار وابويعلی والطبرانی في الأوسط - ورجاله رجال الصحيح غير علي بن سهل ، وهو ثقة - وفي الكبير والخطيب البغدادي في تاريخه ، وطرق الحديث تزيد على تسعة ، وقد رواه سبعة من الصحابة .
 (مجمع الزوائد للهيثمی ٢١/١٠) .
- (٢) انظر مثلا : إحقاق الحق للتستري ص ٢٦٩ .
- (٣) كما ذكر الشعيري - وهو شيعي - في كتابه قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : "من سب اصحابي فاجلدوه" وقوله : "من سب اصحابي فقد كفر" . (جامع الاخبار للشعيري ص ١٦٠) .
- (٤) كما قال التستري في توجيه قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : "لعن الله من يسب اصحابي" : " المراد كون السب لاجل الصحابة لا لاجل استحقاق ذلك الصحابي لذلك ، وهذا يرجع إلى عداوة النبي ، ولاريب أن عداوته توجب اللعن " (الموارم المهرقة للتستري ص ١٩) .
- والجواب على قول التستري : إن عموم نهيه صلى الله عليه وسلم عن سب الصحابة لايساعد التستري على ما ذهب إليه ، ولو كان كما ادعى لقيد رسول الله النهي بقيد يفهم منه ذلك ، وقوله صلى الله عليه وسلم : "فلو ان أحدكم انفق مثل أحد ذهباً ما بلغ مد أحدهم ولانميغفه" يؤيد هذا ؛ فإنفاق أحدنا لمثل أحد ذهباً لاينال به من الفضل والاجر ما يناله أحدهم بإنفاق مد طعام او نميغفه ، وسب التفاوت : ما يقارن الافضل من مزيد الاخلاص ومدق النية . (راجع فتح الباري لابن حجر ٣٤/٧) .

وكذلك حديث العشرة المبشرين بالجنة يتخافى مع عقيدة السب عند الشيعة ؛ إذ أن العشرة - عدا علي - يسبهم الشيعة ، ويعدونهم من المنافقين (١) ، وهم يعتبرون هذا الحديث على الرغم من صحته (٢) غير صحيح (٣) ، رغم أن القول بعدم صحته تحكم بغير دليل ؛ فهذا الكاشاني وهو من علمائهم يذكره ويقول : "ذكر عمر البقية من العشرة المبشرين بالجنة وأدرجهم في الشورى" (٤) .

وينبغي أن يعلم أنه من أصبح من الناس وفي قلبه غيظ من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد أصابه قول الله سبحانه وتعالى : "يُعِجِبُ الزُّرَّاعَ لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ" (٥) . قال الكاشاني : "هو مثل ضربه الله للمحاببة قلوا في بدء الإسلام ثم كثروا واستحكموا فترقى أمرهم بحيث أنجب الناس

(١) كذا قال عنهم موسى بن جعفر الكاظم الإمام السابع عندهم كما نسبوا إليه ذلك . (البرهان للبحراني ٦٢/١) .

(٢) الحديث أخرجه أبو داود والترمذي - وقال حسن صحيح - وغيرهما عن سعيد بن زيد رضي الله عنه ، وكذا أخرجه الإمام أحمد في مسنده ، وصححه أحمد شاكر رحمه الله .

(انظر : سنن أبي داود ٣٧/٥ - ٤٠ ، ج ٤٦٤٨ - ٤٦٥٠ ، ك السنة ، ، وجامع الترمذي ٦٥١/٥ ، ج ٣٧٥٧ ، ك المناقب) .

(٣) زعموا أن علياً أنكره (كفاية الاشر للخزاز ص ١١٥) . وقال الطوسي : هو خبر واحد ضعيف مقدوح في سنده (الاقتصاد ص ٣٦٤) . وقال عنه مقاتل بن عطية : كذب واقتراء على رسول الله (مؤتمر علماء بغداد ص ٣٨) . وممن أنكره أيضا ابن طاوس ص ٥٢٢ - ٥٢٣ ، وإحقاق الحق للتستري ص ٢٩٧) .

(٤) علم اليقين للكاشاني ٧٣٢/٢ .

(٥) سورة الفتح ، الآية {٢٩} .

ليفيظ بهم الكفار" (١) .

قالت عائشة رضي الله عنها في تفسير هذه الآية : "أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أمروا بالاستغفار لهم فسبّوهم" (٢) .

وقيل لها رضي الله عنها : "إن ناساً يتناولون أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أبابكر وعمر . فقالت : وما تعجبون من هذا ؟ انقطع عنهم العمل فأحبب الله أن لا يقطع عنهم الاجر" (٣) .

والنهي عن سب الصحابة مروى عن جماعة من الصحابة منهم العباس ، وعلي ، وابن عمر ، وغيرهم (٤) ، رضي الله عنهم .
وأما إيجاب الشيعة لسب الصحابة واستدلالهم على الوجوب بآيات واحاديث في لعن الكفار والمشركين فغير مسلم لهم ؛ فإن آيات اللعن في القرآن ثلاثون ، كلها في لعن اليهود والنصارى والمشركين ، وليس فيها ما يدل على الوجوب ، وكذلك الاحاديث فإنها وإن أفادت جواز لعن المشركين عامة ، إلا أنها لم تغد وجوبه .

(١) تفسير الصافي للكاشاني ٥٨٦/٢ .

(٢) أخرجه الحاكم في المستدرک ٤٦٢/٢ ، وقال : صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ، ووافقه الذهبي . وقد أخرج الإمام مسلم نحو هذا الحديث عن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها ٢٣١٧/٤ ، كالتفسير .

(٣) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٢١/٢ - ٢٢ .

(٤) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٢٠/٢ - ٢٣ ، ٢٣٤/٥ .

والمارم المسلول له ص ٥٧٤ .

وما رواه الشيعة في كتبهم عن أبي السبطين علي رضي الله عنه يناقض عقيدة إيجاب السب عندهم ؛ فقد روى نصر بن مزاحم بإسناده إلى عبد الله بن شريك قال : "خرج حجر بن عدي (١) ، وعمرو بن الحمق (٢) يظهران البراءة واللعن لأهل الشام فأرسل إليهما علي (ع) : أن كفتا عمّا يبلغني عنكما ، فاتياه فقالا : ياأمير المؤمنين السنا محقين ؟ قال : بلى . قالوا : أوليسوا مبطلين ؟ قال : بلى . قالوا : فلم تمنعنا من شتمهم ؟ قال : كرهت لكم أن تكونوا لعنانيين شتّامين تشهدون وتبرؤون ، ولكن لو وصفتهم مساوئ أعمالهم فقلتم : من سيرتهم كذا وكذا كان أصوب في القول وأبلغ في العذر ، وقلتم مكان لعنكم إياهم وبراءتكم منهم : اللهم احقن دماءنا ودماءهم ، وأملح ذات بيئتنا وبيئتهم ، وأهدهم من فلانتهم حتى يعرف الحق منهم من جهله ، ويرضوي عن النبي والعدوان من لهج به كان هذا أحب إلي وخيراً لكم . فقالا : ياأمير المؤمنين نقبل عظمتك ونقادب بأديك " (٣) .

فلو كان اللعن واجبا - كما زعموا - لما وسع أمير المؤمنين علياً رضي الله عنه أن ينهاهم عنه ويكرهه لهم ، بل ويطلب منهم أن يعدلوا عنه إلى الدعاء لهم بالهداية .

(١) الكندي ، مختلف في صحبته ، قتل سنة نيف وخمسين .
(الاستيعاب لابن عبد البر ١/٣٥٦ - ٣٥٨ ، والإصابة لابن حجر ٥٣٢/٢ - ٥٣٣) .

(٢) الخزاعي ، صحابي مختلف في زمان وفاته ، قيل سنة خمسين وقيل بعدها . (الاستيعاب لابن عبد البر ٢/٥٢٤ - ٥٢٥ ، والإصابة لابن حجر ٥٣٢/٢ - ٥٣٣) .

(٣) وقعة صفّين لنصر بن مزاحم ص ١٠٢ - ١٠٣ . وانظر : الدرجات الرفيعة في طبقات الشيعة للشيرازي ص ٤٢٤ .

الفصل الثالث : دعوى الشيعة الإثني عشرية تحريف الصحابة

للقرآن الكريم :

=====

القرآن الكريم كتاب مجيد ، لآياته الباطل من بين يديه
ولامن خلفه ، تنزيل من حكيم حميد . تولى الله سبحانه حفظه
بنفسه فقال : "إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون" (١) ،
وقال مخاطباً رسوله صلى الله عليه وسلم : "لا تحرك به لسانك
لتعجل به إن علينا جمعه وقرآنه" (٢) . فهو محفوظ بحفظ الله
له ، لم تدخله الزيادة ولم يعتره النقصان ، بل هو كما
أنزله الله على عبده ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم .
كتب المصحف في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم في صحف
متفرقة ، جمعت هذه الصحف في خلافة الصديق أبي بكر رضي الله
عنه ، فحفظت عنده ، ثم حفظت في بيت القاروق عمر رضي الله
عنه من بعده . وفي عهد الخليفة عثمان رضي الله عنه كادت
أن تحدث فتنة بين المسلمين بسبب عدم قراءتهم على حرف واحد
فراى عثمان رضي الله عنه بشاقب رأيه وصادق نظره أن يتدارك
الأمر بجمع المسلمين على حرف واحد هو حرف قریش .
وقد أجمع أهل السنة على سلامة القرآن من التحريف أو
التغيير أو التبديل أو الزيادة أو النقص ؛ قال القاضي
عياض : "قد أجمع المسلمون أن القرآن المتلو في جميع أقطار
الأرض ، المكتوب في المصحف بأيدي المسلمين ، مما جمعه
الدفنان من أول الحمد لله رب العالمين إلى آخر قل أعوذ
برب الناس : انه كلام الله ووحيه المنزل على نبيه محمد صلى
الله عليه وسلم ، وأن جميع ما فيه حق ، وأن من نقص منه
حرفاً قاصداً لذلك ، أو بدله بحرف آخر مكانه ، أو زاد فيه

(١) سورة الحجر ، الآية ٩ .

(٢) سورة القيامة ، الآية ١٦ .

حرفاً مما لم يشتمل عليه المصحف الذي وقع الإجماع عليه وأجمع على أنه ليس من القرآن عامداً لكل هذا أنه كافر.. (١) .

وقال عبدالقاهر البغدادي : "واكفروا (٢) من زعم من الرافضة أن لاحجة اليوم في القرآن والسنة لدعواه أن الصحابة غيروا بعض القرآن وحرفوا بعضه" (٣) .

وقال ابن حزم : "القول بان بين اللوحين تبديلا كفر صريح وتكذيب لرسول الله صلى الله عليه وسلم" (٤) .

ولم يجرؤ اصحاب أي فرقة من الفرق أو مذهب من المذاهب ان يقولوا بزيادة القرآن أو نقصانه إلا اصحاب فرقة واحدة هي فرقة الرافضة حيث إنهم اعتقدوا أن ما بين دفتي المصحف الموجود بأيدي المسلمين ليس هو القرآن كله ، واعتقدوا أنه لم يجمعه كله كما أنزل إلا أئمة أهل البيت ، بل واعتقدوا أيضا أن الصحابة الكرام وفي مقدمتهم الخلفاء الراشدون ابوبكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم اجمعين هم الذين حرفوا القرآن وحذفوا منه ففانحهم ، وحذفوا أيضا فضائل أعدائهم من أهل البيت .

وعلى هذا المعتقد كبار علماء الشيعة الإثنى عشرية وممنفيهم أمثال : سليم بن قيس (٥) ، والفضل بن شاذان صاحب

(١) الشفا للقاضي عياض ٢/٢٦٤-٢٦٥ .

(٢) يقصد أن أهل السنة حكموا بالكفر .

(٣) الفرق بين الفرق للبغدادي ص ٣١٥ .

(٤) الفصل في الملل والاهواء والنحل لابن حزم ٤/١٨٢ .

(٥) انظر على سبيل المثال : السقيفة لسليم بن قيس ص

١٢٢-١٢٣ ، ١٢٥ ، ٢٣٧-٢٣٨ .

الإيضاح (١) ، واليعقوبي صاحب التاريخ (٢) ، ومحمد بن الحسن
المقار صاحب البصائر (٣) ، وقرات بن إبراهيم الكوفي صاحب
التفسير (٤) ، وعلي بن إبراهيم القمي صاحب التفسير
المشهور (٥) ، ومحمد بن يعقوب الكليني صاحب الكافي (٦) ،
والعياشي صاحب التفسير (٧) ، ومحمد بن إبراهيم النعماني
صاحب الغيبة (٨) ، ومحمد بن جرير بن رستم الطبري (٩) ،
وسعد بن عبدالله القمي صاحب ناسخ القرآن ومنسوخه (١٠) ،
وأبوالقاسم علي بن أحمد الكوفي صاحب كتاب الاستغاثة (١١) ،
وشيخ الطائفة محمد بن محمد بن النعمان المفيد (١٢) ، وابن

- (١) الإيضاح للفصل بن شاذان ص ١١٤ ، ١١٩ ، ١٢٤ .
(٢) راجع سيرة الائمة لهاشم الحسيني ٣٠١/١ .
(٣) بصائر الدرجات الكبرى للمفاز ص ١٧١-١٧٢ ، ٢١٣ .
(٤) انظر : فصل الخطاب للنوري الطبرسي ص ٢٥-٢٦ .
(٥) تفسير القمي ١٠/١ ، ٨٥ ، ١٠٠ ، ١١٠ ، ١٥٩ ، ٢٠١ ، ٢٨٥-٢٨٦ .
(٦) وكتابه الكافي بأصوله وفروعه مليء بروايات التحريف ..
انظر مثلا : الاصول من الكافي ١/٤٢١ ، ٤٢٢ ، ٤٢٣ ،
٢/٨٦ ، ٣٦٦ ، ٣٧٢ ، ٣٧٩ ، ٣٨٩ ، ٤٢١ ، ٤٢٤ ، ٤٣٢ ، .. إلخ .
(٧) تفسير العياشي ١/٤٧-٤٨ ، ١٦٨-١٧٠ ، ٣١٥/٢ . وانظر :
فصل الخطاب للنوري الطبرسي ص ٧١-٧٢ .
(٨) انظر فصل الخطاب ٢٥-٢٦ .
(٩) نفس المصدر ص ٢١٤ .
(١٠) نفس المصدر ص ٢٥-٢٦ .
(١١) انظر الاستغاثة في بدع الثلاثة له ص ٢٠ ، وما بعدها .
(١٢) الإرشاد للمفيد ص ٩٥ ، والمسائل السروية له ص ٥٩-٦٠ .
وانظر : فصل الخطاب للنوري الطبرسي ص ١٥ .

طاوس (١) ، والإربلي صاحب كشف الغمة (٢) ، والطبرسي صاحب الاحتجاج (٣) ، والبياضي صاحب المصراط المستقيم (٤) ، والكاشاني صاحب التفسير (٥) ، وهاشم البحراني صاحب البرهان (٦) ، والمجلسي شيخ الدولة الصفوية وعمدة الشيعة المعاصرين (٧) ، ونعمة الله الجزائري صاحب الانوار النعمانية (٨) ، وأبو الحسن العاملي صاحب مقدمة البرهان (٩) ، ومحمد بن حيدر الخراساني صاحب بيان السعادة (١٠) ، وسليمان البحراني صاحب الدرر النجفية (١١) ، والنوري الطبرسي صاحب فصل الخطاب (١٢) ، والحائري صاحب إلزام الناصب (١٣) ،

-
- (١) سعد السعود لابن طاوس ص ١٤٤-١٤٥ . وانظر فصل الخطاب للنوري الطبرسي ص ١١٣ . ٢٢٢ .
- (٢) كشف الغمة للإربلي ١٧٠/٢ ، وغيرها .
- (٣) الاحتجاج للطبرسي ص ١٥٣-١٥٦ ، ٢٤٩-٢٥٤ .
- (٤) المصراط المستقيم للبياضي ٤٥/١ ، ٢٥٩ .
- (٥) تفسير المافي للكاشاني ١/٢٥٦، ٦٩٦، ٩٨٧، ٨٦٩/٢ ، وعلم اليقين له ٢/٦٨٥-٦٨٦ .
- (٦) البرهان للبحراني ١/١٥٠، ١٧-١١٩، ٢٧٨-٢٧٩، ٤٤٢/٢ .
- ٤/١٥١-١٥٢، ٣٣٥، ٣٨١، ٥٣١ .
- (٧) انظر مثلا : بحار الانوار ٧/٤٦، وتذكرة الائمة له ففيه سورة الولاية وسورة النورين وغيرهما ص ١٧-٢٢ .
- (٨) الانوار النعمانية للجزائري ١/٩٧ ، ٣٥٧/٢-٣٦٠ .
- (٩) مقدمة البرهان للعاملي ص ٣٦ .
- (١٠) بيان السعادة في مقامات العبادة له ١/١٢ .
- (١١) الدرر النجفية لسليمان البحراني ص ٢٩٥-٢٩٨ .
- (١٢) وكتابه فصل الخطاب ألّفه لإشبات تحريف القرآن .
- (١٣) إلزام الناصب للحائري ٢/٩٥-٩٦ .

وروح الله الخميني (١) ، وابومحمد الخاقاني (٢) ،
وابوالقاسم الخوئي (٣) ، وغيرهم من أعلام الشيعة وكبار
مصنفهم (٤) ، بل وجمهور محدثهم كما ذكر ذلك صاحب كتاب
فصل الخطاب حيث قال : "وهو مذهب جمهور المحدثين الذين
عثرنا على كلماتهم" (٥) .

وقد روى أكثر هؤلاء المذكورين ، وغيرهم من مصنف الشيعة
ممن عاصروهم وممن جاء بعدهم في مؤلفاتهم أخباراً كثيرة تفيد
وقوع التحريف في القرآن الكريم ، فسارت بذلك بنات كتب
الشيعة على نهج أمهاتها .

وهذه طائفة من أقوال علمائهم في إثبات وقوع التحريف :

- قال القمي؛ علي بن إبراهيم في مقدمة تفسيره :
"فالقرآن منه ناسخ ومنسوخ ، ومنه محكم ومنه متشابه ، ومنه
عام ومنه خاص ، ومنه تقديم ومنه تأخير ، ومنه منقطع ومنه
معطوف ، ومنه حرف مكان حرف ، ومنه على خلاف ما أنزل

(١) راجع رسالة الجرح والتعديل للخميني ٢٧/٢ .

(٢) راجع كتابه مع الخطوط العريضة ص ٤٥-٥١ .

(٣) الخوئي وإن قال : "أن القول بعدم تحريف القرآن هو
المشهور ، بل المتسالم عليه بين علماء الشيعة ومحققهم" .
ولكن قوله هذا محمول على التقية بدليل قوله في موضع آخر
عن روايات التحريف بأنها تورث القطع ، وأنها معتبرة : "إن
كثرة الروايات تورث القطع بمدور بعضها عن المعصومين عليهم
السلام .. وفيها ماروي بطريق معتبر.." . (البيان في تفسير

القرآن - المقدمة - ص ٢٠٦ ، ٢٢٦) .

(٤) راجع فصل الخطاب ص ٢٥-٢٦ .

(٥) نفس المصدر ص ٣٢ .

الله" (١) ، ثم استرسل في بيان الآيات التي هي على خلاف ما
انزل الله (٢) - كما زعم - .

وقال المفيد : "إن الأخبار قد جاءت مستفيضة عن أئمة الهدى
من آل محمد باختلاف القرآن ، وما أحدثه بعض الظالمين فيه
من الحذف والنقمان" (٣) .

وأما الطبرسي ؛ أحمد بن علي بن أبي طالب فقد أظن في
الكلام عن وقوع التحريف في القرآن الكريم ، بيد أنه كبح
جماح نفسه في النهاية ، واعتذر عن عدم استرساله في
الموضوع بالتقية ، فقال : "ولو شرحت لك كل ما أسقط وحرف
وبدل مما يجري هذا المجرى لطال وظفر ما تحظر انتعية
إظهاره من مناقب الأولياء ومثالب الأعداء" (٤) .

وَرُعِمَ المجلسي أن عثمان بن عفان-رضي الله عنه-حذف من هذا
القرآن ثلاثة أشياء : مناقب أمير المؤمنين عليٍّ وأهل البيت،
ومثالب قريش والخلفاء الثلاثة ؛ مثل آية : ياليتني لم اتخذ
أبا بكر خليلاً (٥) .

وقال في موضع آخر أثناء شرحه لقول جعفر الصادق : "إن
القرآن الذي جاء به جبرائيل عليه السلام إلى محمد صلى الله
عليه وآله سبعة عشر ألف آية" (٦) ، وعلّق عليه المجلسي

(١) تفسير القمي ٥/١ .

(٢) نفس المصدر ١٠/١ ، وما بعدها .

(٣) أوائل المقالات للمفيد ص ٥٤ .

(٤) الاحتجاج للطبرسي ص ٢٥٤ .

(٥) تذكرة الأئمة للمجلسي ص ٤٨-٤٩ . وقد أورد فيه سورة
الولاية ، وسورة النورين ، وكثير من الآيات المحرفة . وهو
مطبوع بالفارسية ، وقد عربت بعضه .

(٦) أسنده إليه الكليني في أصول الكافي ٤٦٣/٢ .

بقوله : "ولا يخفى أن هذا الخبر ، وكثير من الأخبار الصحيحة مريحة في نقص القرآن وتغييره ، وعندى أن الأخبار في هذا الباب متواترة معنى .." (١) .

وقال نعمة الله الجزائري في معرض حديثه عن القراءات السبعة : "إن تسليم تواترها عن الوحي الإلهي وكون الكل قد نزل به الروح الأمين يفضي إلى طرح الأخبار المستفيضة ، بل المتواترة الدالة بصريحها على وقوع التحريف في القرآن كلاماً ومادة وإعراباً ، مع أن أصحابنا رضوان الله عليهم قد طبقوا على صحتها والتمديق بها" (٢) .

وقال الكاشاني بعد سرده لبعض روايات التحريف : "المستفاد من جميع هذه الأخبار وغيرها من الروايات من طريق أهل البيت عليهم السلام أن القرآن ليس بتمامه كما أنزل على محمد صلى الله عليه وآله ، بل منه ما هو خلاف ما أنزل الله ، ومنه ما هو مُغيَّر مُحرَف ، وإنه قد حذف منه أشياء كثيرة ، منها : اسم علي عليه السلام في كثير من المواضع ، ومنها لفظة آل محمد غير مرة ، ومنها أسماء المنافقين في مواضعها ، ومنها غير ذلك ... إلخ" (٣) .

وهناك أقوال كثيرة مريحة عن جمع من كبار علمائهم لامجال لذكرها الآن .

وهذه الأقوال وغيرها من الأقوال تمثل بمجموعها إجماعاً لدى الشيعة على وقوع التحريف في القرآن ، وإن كان ظاهر كلام أربعة من علمائهم المتقدمين ، وبعض علمائهم المعاصرين

(١) مرآة العقول - شرح الأصول - للمجلسي ٥٢٥/٢ .

(٢) الأنوار النعمانية للجزائري ٣٥٧/٢ .

(٣) تفسير الصافي للكاشاني ٣٢/١ .

يفيد عدم وقوع التحريف (١) ، ولكن اقوالهم هذه تحمل على التقية للدلالة التالية :

{١} - إن هذه الدعوى من الأربعة المتقدمين شادة عن إجماع علماء الإمامية ، وقد سبقهم علماء أربعة قرون قالوا بخلاف قولهم ، "لم يعرف من القدماء موافق لهم" على حد قول النوري الطبرسي (٢) .

{٢} - لعلمهم عملوا بقول الله عز وجل : "إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ

(١) أما الأربعة المتقدمون : فأولهم الصدوق ؛ ابن بابويه القمي (ت ٣٨١) حيث قال : "اعتقدنا أن القرآن الذي أنزله الله تعالى على نبيه محمد صلى الله عليه وآله هو ما بين الدفتين ، وهو ما في أيدي الناس ليس بأكثر من ذلك .. إلخ" . (الاعتقادات للصدوق ، باب الاعتقاد في مبلغ القرآن ص ٩٣) . وثانيهم المرتضى الملقب بـ "علم الهدى" (ت ٤٣٦) ، وقد نقل عنه اعتقاده في القرآن أبو علي الطبرسي صاحب مجمع البيان في المجلد الأول ص ١٥ .

وثالثهم أبو جعفر الطوسي الملقب بـ "شيخ الطائفة" (ت ٤٦٠) ، وقد قال نحواً من مقالة سلفيئه . (التبيان للطوسي ٣/١) . ورابعهم أبو علي الطبرسي (ت ٥٤٨) ، وقد نهج منهج سابقيه في هذا المعتقد . (مجمع البيان للطبرسي ١٥/١) .

ومن المعاصرين : محمد حسين كاشف الغطاء في أصل الشيعة وأصولها ص ١٣٣ ، ومحمد جواد البلاغي في تفسيره آلاء الرحمن ص ٢٥-٢٩ ، وفي مقدمته على تفسير شبر ص ١٦-١٩ ، وأبو القاسم الخوئي في تفسيره البيان - المقدمة ص ٢٠٦ - ، ومحمد جواد مغنية في كتابه الشيعة في الميزان ص ٥٨ ، ومحسن الأمين في كتابه الشيعة بين الحقائق والأوهام ص ١٦٠ .

(٢) فصل الخطاب للنوري الطبرسي ص ٣٣ .

لَا تَقْرَأُوا لَهُمْ (١) ؛ أي أعملكم بالتقية (٢) - حسبما نقلوه من تفسير جعفر الصادق لها - . بل ولعلمهم عملوا بإرشاد الصادق أيضا في وصيته لهم : "إنكم على دين من كتبه أعزه الله ، ومن أذاعه أذله الله" (٣) . فكانهم أحبوا أن يكونوا أعزاء كرماء - على حد قول أئمتهم المتسويين إليهم - .

اضف إلى هذا : خوفهم من بطش الحق ، ونفرة الناس ، فأروا أن يلجؤوا إلى التقية .

ومما يؤيد هذا : العتاب الذي وجهه أحمد بن علي الطبرسي إلى علماء الشيعة الذين صرحوا بوقوع التحريف في القرآن الكريم محتجا عليهم بأن هذا يتنافى مع التقية ، فقال : "وليس يسوغ مع عموم التقية : التصريح بأسماء المبدلين ، ولا الزيادة في آياته على ما أثبتوه من تلقائهم في الكتاب ، لما في ذلك من تقوية حجج أهل التعطيل والكفر والملل المنحرفة عن قبلتنا" (٤) .

ومما يؤكد أنهم عملوا بالتقية : اعتذار نعمة الله الجزائري لهم بعذر التقية ، وباعتذار أخرى ذكرها فقال : "والظاهر أن هذا القول إنما صدر منهم لأجل مصالح كثيرة منها : سد باب الطعن عليها بأنه إذا جاز هذا في القرآن فكيف جاز العمل بقواعده وأحكامه مع جواز لحوق التحريف لها" (٥) .

-
- (١) سورة الحجرات ، الآية [٢٣] .
 - (٢) البرهان للبحراني ٢١٢/٤ .
 - (٣) أصول الكافي للكليني ٢٢٢/٢ .
 - (٤) الاحتجاج للطبرسي ص ٢٤٩ .
 - (٥) الأنوار النعمانية للجزائري ٣٥٨/٢ .

{٣} - إن روايات التحريف متواترة كما مرّح جمع كبير من علمائهم أمثال المفيد ، والمجلسي ، والجزائري ، والكاشاني ، والخوئي ، وغيرهم - كما تقدم - .
وهذه الروايات من أقوال المعصومين - على حد قولهم - ، وهؤلاء الذين أنكروا وقوع التحريف ضربوا بقول المعصومين عرض الحائط ، وأسسوا عقيدتهم على غير أقوال الأئمة ، علماً بأن مذهب الشيعة قائم على أقوال الأئمة وآرائهم ؛ فقد قال جعفر الصادق - فيما نسبوه إليه - : "كل علم لا يخرج من هذا البيت فهو باطل" (١) ، وقال لبعض أصحابه : "إذا أردت العلم الصحيح فخذ عن أهل البيت ، فإننا رويناها وأوتيناها" (١) ، لذلك أوجب الشيعة التسليم لأهل البيت فيما جاء عنهم (٢) .
فهل هؤلاء ليسوا من الشيعة ؟ إن كانوا كذلك فلم يتم بصحّواً باقي استقاداتهم ، ويعتبروا توبتهم ورجوعهم إلى مذهب أهل السنة ؟ .

{٤} - إن هؤلاء المنكرين للتحريف - وعلى رأسهم الأربعة الأقدمون - لم يكلفوا أنفسهم عناء الرد على من قال بتحريف القرآن من أصحابهم ، بل سكتوا عنهم .. ومما زاد الطين بلة أنهم أثنوا عليهم ونقلوا عنهم في كتبهم ؛ فالخوئي مثلاً وهو من المعاصرين الذين أنكروا وقوع التحريف قد صحح تفسير علي ابن إبراهيم القمي ، وذكر أن روايات هذا التفسير "ثابتة ومادرة من المعصومين عليهم السلام ، وإنما انتهت إليه

(١) علم اليقين للكاشاني ٧٤٦/٢ ، وبحار الأنوار للمجلسي ١٥٨/٢٦ .

(٢) بمآثر الدرجات الكبرى للمفاز ، باب معرفة العالم الذي من عرفه عرف الله ص ٦ ، والبرهان للبحراني ٥٤٨/٤ - ٥٥١ ، وبحار الأنوار للمجلسي باب أن مستقى العلم من بيتهم ١٥٨/٢٦ .

بوساطة المشايخ والشقات من الشيعة" (١) ، هذا مع العلم أن تفسير القمي مليء بروايات تحريف القرآن المنسوبة إلى الأئمة .

{٥} - إن الذين أنكروا التحريف من الشيعة - وعلى رأسهم الأربعة المتقدمون - وإن مرحوا بعدم وقوع التحريف ، إلا أنهم ذكروا في مصنفاتهم بعض روايات التحريف مسندة إلى الأئمة أو بغير إسناد :

- فالمدوق مثلاً : أسند في كتابه شواب الاعمال إلى أبي عبد الله جعفر الصادق قوله : "سورة الاحزاب فيها فضائح الرجال والنساء من قريش وغيرهم ... إن سورة الاحزاب فضحت نساء قريش من العرب ، وكانت أطول من سورة البقرة ، ولكن نقموها وحرقوها" (٢) . وأورد روايات أخرى شبيهة بهذه الرواية في مواضع متعددة من كتبه (٣) .

- أما الطوسي : فقد قال الشيعة عن تفسيره : "لا يخفى على المتأمل في كتاب التبيين أن طريقته فيه على نهاية المداراة والمماشاة مع المخالفين" (٤) ، ورغم تظاهره بإنكار التحريف إلا أنه روى بسنده إلى جعفر الصادق قراءة آية المائدة : (فاغسلوا وجوهكم وأيديكم من المرافق) (٥) ، وذلك لأن الشيعة لا يرون دخول المرفق في أعضاء الوضوء .

(١) معجم رجال الحديث للخوئي ١/٣-٦٤ .

(٢) شواب الاعمال للمدوق ص ١٣٧ . وانظر : فصل الخطاب للنوري الطبرسي ص ٨٩ .

(٣) انظر مثلاً : من لا يحضره الفقيه ٣/٤٥٩ ، ومعاني الاخبار ص ٣١٣-٣١٤ ، وكتاب الخصال ١/١٧٤-١٧٥ . وكلها للمدوق .

(٤) فصل الخطاب للنوري الطبرسي ص ٣٥ .

(٥) تهذيب الاحكام للطوسي ١/٥٧ .

وأخرج في كتابه الغيبة هذا الدعاء : "اللهم جدد مامحي من دينك ، وأحيي به ما بدل من كتابك" (١) ، وغير ذلك أيضا (٢) .
- وأما الطبرسي فإنه اثبت تحريفات كثيرة في تفسيره ،
إما على أنها قراءات لأهل البيت ، وإما على سبيل التفسير والتأويل . . والأمثلة على ذلك كثيرة (٣) .

{٦} - أما الذين أنكروا التحريف من المعاصرين ، فإنهم أقروا في مواضع أخرى من كتبهم ان بعض الروايات في تحريف القرآن قطعية الثبوت ، كما فعل الخوئي مثلا (٤) . ثم إن العبارات التي ساقوها في إنكار التحريف يشم منها رائحة التقية بشكل واضح ؛ فمحمد جواد مغنية مثلا قال عن "القول بسلامة القرآن من الزيادة والنقصان" إنه صار ضرورة من ضروريات الذين ، وتأييده لجميع المسلمين (٥) ، وكذلك الخوئي وسف "القول بعدم التحريف" بأنه هو المشهور ، بل المتسالم عليه بين علماء الشيعة ومحققهم (٦) . ولغظة "ضرورة" ، و"متسالم" تدل على التقية التي انتهجها هؤلاء .
وعقيدة تحريف القرآن عقيدة راسخة عند الشيعة ، ومحاولة بعض الشيعة تبرئة طائفتهم منها غير مجدية ، والأولى بمن يريد منهم أن ينفي عن نفسه هذا أن يتخلى عن بقية عقائده الباطلة ، ويعلن توبته منها ، ورجوعه إلى مذهب أهل السنة .

(١) الغيبة للطوسي ص ١٧٠ .

(٢) انظر : فصل الخطاب ص ٢٤٤ ، ٢٤٥ .

(٣) انظر مثلا : مجمع البيان للطبرسي ١/٢٢٤ ، ٤٣٣ ، . .

١٤٣٠٣٢/٢ ، ٣٨٣٠٥٠/٣ ، ٣٥٠٠١٨٠/٤ ، ٣٥٢٠٢١٨/٥ .

(٤) البيان في تفسير القرآن للخوئي ص ٢٢٦ .

(٥) الشيعة في الميزان لمحمد جواد مغنية ص ٥٨ .

(٦) البيان في تفسير القرآن للخوئي ص ٢٠٦ .

ولكي يتضح مذهب الشيعة في القرآن ، قسّمت هذا الفصل إلى
 سياحت :

المبحث الأول : سبب ادعاء الشيعة وقوع التحريف في القرآن
 =====
 الكريم :

تقدم الكلام على أهمية الإمامة ومكانتها المتميزة في
 معتقدات الشيعة ، حيث قالوا عنها : إنها أهم ما بني عليه
 الإسلام ، وأن منكرها كافر مخلّدٌ في النار ... (١) .
 والمتأمل لآيات القرآن الكريم لا يجد للولاية ذكراً ، لا تلميحاً
 ولا تلميحاً ، بينما يجد الصلاة والزكاة والصوم والحج - مع
 أنهم دونها في الأهمية كما يدعي الشيعة - قد ذُكروا في
 مواضع كثيرة من القرآن الكريم .

فلمّاذا لم يرد ذكر الولاية في القرآن الذي نزل لبيان أمور
 الدين وهداية هذه الأمة التي جعل عليٌّ وذريته أئمةً لها
 - كما يقول الشيعة - ؟ .

والجواب موجود في كتب الشيعة أنفسهم : فإنهم لما ادعوا
 للولاية هذه المكانة ، وزعموا أن لها هذه الأهمية ،
 وابتدعوا عقائد ما أنزل الله بها من سلطان ، أرادوا أن
 يدعموا ادعاءهم بأدلة من القرآن الكريم ، فلم يجدوا من
 النصوص القرآنية ما يؤيد عقيدتهم ، ولم يستطيعوا تأويلها
 ومرف معانيها عن حقيقتها صرفاً يوازي انحراف عقيدتهم ،
 فلجؤوا إلى ادعاء وقوع التحريف في القرآن ، وادعوا أنه قد
 حذفت منه آيات كثيرة ، وأسقطت منه كلمات غير قليلة ،
 حذفتها وأسقطها من اغتصب الخلافة من علي حقدًا عليه وبغضاً
 لأولاده لكي يمحوا من القرآن أي أثر يساعد أهل البيت على
 المطالبة بتراثهم المملوب : تراث الولاية .

(١) تقدم ذلك في المبحث الخامس من الفصل الأول ص (٢٢٢) .

ثم قاموا بتأليف مئات الروايات التي تصرح بأن إمامة علي ذكرت كثيراً في القرآن ، وأن من غضب الخلافة حذف من الآيات الكلمات التي تذكر إمامة علي وأولاده ، ثم نسبوا تلك الروايات كلها إلى أئمتهم المعمومين - في نظرهم - .

وهذه جملة من الروايات التي صرحوا فيها بما ذكر آنفاً :

{١} - في قوله تعالى : "وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ" (١) : أسند الكليني إلى أبي جعفر الباقر قوله : "نزل جبرئيل بهذه الآية على محمد صلى الله عليه وآله هكذا : إن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فسيء فأتوا بسورة من مثله" (٢) .

{٢} - في قوله تعالى : "بِئْسَمَا اشْتَرَوْا بِمِ أَنْفُسِهِمْ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ بَيْنَ يَدَيْهِ أَنْ يُنَزَّلَ إِلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ مِنْ سُبْحَانِهِ" (٣) : أسند الكليني والعياشي إلى أبي جعفر الباقر قوله : "نزل جبرئيل عليه السلام بهذه الآية على محمد صلى الله عليه وآله هكذا : بئسما اشتروا به أنفسهم أن يكفروا بما أنزل الله في عيسى بغياً..." (٤) .

{٣} - في قوله تعالى : "يَأْتِيهَا الَّذِينَ أُوْتُوا الْكِتَابَ ءَامِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُّصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ نُنزِّلَ عَلَيْهَا فَنُزِّلَهَا عَلَىٰ أَذْيَارِهَا أَوْ تَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ السَّبْتِ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا" (٥) : أسند الكليني إلى أبي عبد الله الصادق

(١) سورة البقرة ، الآية ٢٣ .

(٢) الأصول من الكافي للكليني ٤١٧/١ . وانظر البرهان

للبحراني ٧٠/١ .

(٣) سورة البقرة ، الآية ٩٠ .

(٤) أصول الكافي ٤١٧/١ ، وتفسير العياشي ٤٥/١ .

(٥) سورة النساء ، الآية ٤٧ .

قوله : "نزل جبرئيل عليه السلام على محمد صلى الله عليه وآله بهذه الآية هكذا : يا ايها الذين اوتوا الكتاب آمنوا بما نزلنا في عليّ نوراً مبيناً" (١) .

{٤} - في قوله تعالى : "وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا" (٢) : أسند القمي إلى أبي جعفر الباقر قوله : "ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك يا علي فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً : هكذا نزلت" (٣) .

{٥} - في قوله تعالى : "... وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِمِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدَّ تَثْبِيثًا" (٤) : أسند الكليني إلى أبي جعفر الباقر قال : "هكذا نزلت هذه الآية : ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به في علي لكان خيراً لهم .." (٥) .

{٦} - في قوله تعالى : "يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ فَآمِنُوا خَيْرًا لَكُمْ وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا" (٦) : أسند الكليني إلى أبي جعفر قوله : "نزل جبرئيل بهذه الآية هكذا : يا ايها الناس قد جاءكم الرسول بالحق من ربكم في ولاية علي فآمنوا خيراً لكم وإن تكفروا بولاية علي فإن لله ما في

-
- (١) الاصول من الكافي للكليني ٤١٧/١ . وانظر : البرهان للبحراني ٣٧٣/١-٣٧٤ .
- (٢) سورة النساء ، الآية ٦٤ .
- (٣) تفسير القمي ١٤٢/١ . وانظر البرهان للبحراني ٣٨٩/١ .
- (٤) سورة النساء ، الآية ٦٦ .
- (٥) اصول الكافي ٤٢٤/١ . وانظر البرهان للبحراني ٣٩١/١ .
- (٦) سورة النساء ، الآية ١٧٠ .

السموات والأرض .." (١) .

{٧} - في قوله تعالى : "فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا" (٢) :
أسند الكليني والعياشي إلى أبي جعفر الباقر قوله : "نزل
جبرئيل عليه السلام بهذه الآية هكذا : فأبى أكثر الناس
بولاية علي إلا كفورا" (٣) .

{٨} - في قوله تعالى : "وَقُلْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ
وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ إِنَّنَا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ
سُرَادِقُهَا" (٤) : أسند الكليني والقمي إلى أبي جعفر
الباقر قوله : "نزل جبرئيل بهذه الآية هكذا : وقل الحق من
ربكم في ولاية علي فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر إننا
أعدنا للظالمين آل محمد نارا" (٥) .

{٩} - في قوله تعالى : "فَبِأَيِّ آيَاتِنَا يُكْفَرُونَ" (٦) :
أسند الكليني والقمي إلى أبي عبد الله الصادق قوله : "فبأي
آلاء ربكما تكذبان أبان النبي أم الوصي . نزلت في الرحمن" (٧) .

(١) أصول الكافي ٤٢٤/١ ، وتفسير العياشي ٢٨٢/١ . وانظر :
البرهان للبحراني ٤٢٨/١ .

(٢) سورة الإسراء ، جزء من الآية ٨٩ .

(٣) أصول الكافي ٤٢٥/١ ، وتفسير العياشي ٣١٧/٢ . وانظر :
المصراط المستقيم للبيضاقي ٢٩١/١ ، وتفسير الصافي للكاشاني
٩٨٩/١ ، والبرهان للبحراني ٤٤٥/٢ ، وبحار الأنوار للمجلسي
١٠٢/٩ ، وفصل الخطاب للنوري الطبرسي ص ٢٩٢ .

(٤) سورة الكهف ، الآية ٢٩ .

(٥) أصول الكافي ٥٢٥/١ ، وتفسير القمي ٣٥/٢ . وانظر :
البرهان للبحراني ٤٦٥-٤٦٦/٢ .

(٦) وردت هذه الآية في سورة الرحمن إحدى وثلاثين مرة .

(٧) أصول الكافي ٢١٧/١ ، وتفسير القمي ٣٤٤/٢ .

والادلة في هذا الباب كثيرة جدا ، وهذه النصوص التي اوردتها إنما هي غيض من فيض مما في كتب القوم . وإنما سردت بعضها على سبيل المثال لادلل على سبب ادعاء الشيعة وقوع التحريف في القرآن الكريم .

المبحث الثاني : ذكر بعض الادلة التي استند إليها الشيعة
 ===== في ادعائهم أن الصحابة حرفوا القرآن :
 إن الشيعة يعتقدون أن الصحابة الكرام رضي الله عنهم حرفوا القرآن الكريم - كما تقدم - ، وهذه الدعوى مسطورة في كتبهم نقلًا عن أئمتهم - كما نسبوا إليهم ذلك - .

قال المجلسي : "إن رسول الله صلى الله عليه وآله قال : إن علي بن أبي طالب وليي ووصيي وخليفتي من بعدي . ولكن أصحابه عملوا عمل قوم موسى فاتبعوا عجل هذه الأمة وسامريها ؛ أعني أبابكر وعمر ... إلى أن قال : - فغضب المنافقون خلافته ؛ خلافة رسول الله من خليفته ، وتجاوزوا إلى خليفة الله ؛ أي الكتاب الذي أنزله فحرفوه وغيّروه ، وعملوا به ما أرادوا" (١) . ويعني بالذين غمبوا الخلافة وحرفوا القرآن الصحابة الكرام رضي الله عنهم كما صرح بذلك في قوله : "ولكن أصحابه .." : أي أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم .

أما الادلة التي استدلووا بها : فالمتتبع لها يجدها قاصرة على أقوال أئمتهم ، وعلى ما تهديهم إليه عقولهم ، مع عدم وجود أي دليل آخر من كتاب أو سنة يساعدهم على إثبات ما ذهبوا إليه .. وهذه الادلة تنقسم إلى قسمين : أدلة من أقوال أئمتهم ، وأدلة عقلية .

(١) حياة القلوب للمجلسي ٢/٥٤١-٥٤٣ .

المطلب الأول : أدلتهم من أقوال أئمتهم :

تنسب الشيعة إلى بعض أئمتهم القول بتحريف الصحابة
للقرآن ، ومن نسبوا إليه ذلك :
{١} - علي بن أبي طالب رضي الله عنه :

- فقد أسند العياشي إلى جعفر بن محمد الصادق
قال : "خرج عبد الله بن عمرو بن العاص من عند عثمان ، فلقى
أمير المؤمنين صلوات الله عليه ، فقال له : يا علي بيئتنا
الليلة في أمر نرجوا أن يثبت الله هذه الأمة . فقال أمير
المؤمنين : لن يغيثني علي" ما بيئتم فيه ، حرفتم ،
وغيرتم ، وبدلتهم تسعمائة حرف ؛ ثلاثمائة حرفتم ،
وثلاثمائة غيرتم ، وثلاثمائة بدلتهم ، فويل للذين
يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ... إلى
آخر الآية " (١) .

- وأسند النعماني إلى أصبغ بن نباتة (٢) قال :
"سمعت عليا عليه السلام يقول : كاني بالعجم في فاسايطهم في
مسجد الكوفة يعلمون الناس القرآن كما أنزل . قلت : يا أمير
المؤمنين أوليس هو كما أنزل ؟ فقال : لا ، محي منه سبعون

(١) تفسير العياشي ٤٧/١-٤٨ . وانظر : البرهان للبحراني
١١٩/١ ، وفصل الخطاب للنوري الطبرسي ص ٧١-٧٢ .
(٢) الحنظلي المجاشعي الكوفي . قال عنه علماء أهل السنة :
مستروك ، كان يقول بالرجعة ، فتن بحب علي فأثى بالظلمات
فاستحق الترك لأجلها . أما الشيعة فقالوا فيه : ثقة ، كان
من خاصة أمير المؤمنين علي "ع" . (ميزان الاعتدال للذهبي
٢٧١/١ . وانظر : اختيار معرفة الرجال للطوسي ص ٥ ، ٩٨ ،
١٠٣ ، وتنقيح المقال للمامقاني ١٠٨/١) .

من قريش بأسمائهم وأسماء آبائهم ، وماترك أبولمب إلا
للإزاء على رسول الله لأنه عمه" (١) .

- وذكر الطبرسي أن عليا فسّر قوله تعالى :
"يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ
نُورَهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ" (٢) بقوله : "إنهم أشبتوا في الكتاب
صالم يقفه الله ليلبسوا على الخليفة ، فأعمى الله قلوبهم
حتى تركوا فيه ما دل على ما حدثوه فيه وحرفوا منه" (٣) .

{٢} - محمد بن علي بن الحسين بن علي ؛ أبوجعفر الباقر :

- أسند الصغار والكليني - واللفظ للمفاز - إلى
أبي جعفر الباقر قوله : "مامن أحد من الناس يقول إنه جمع
القرآن كله كما أنزل الله إلا كذاب ، وما جمعه وما
حفظه كما أنزل الله إلا علي بن أبي طالب والائمة من
بعده" (٤) .

وقمة جمع علي للقرآن وإخراجه للمحابة ورفضهم له حين وجدوا
فيه فمأثمهم - كما يدعي الشيعة - مسطورة في كتبهم ،
وستاتي .

- وقد علّق أبوجعفر على حديث الثقلين بقوله :
"أما الكتاب : فحرفوا ، وأما العترة : فقتلوا .. الخ" (٥) .

(١) نقله عنه النوري الطبرسي في فصل الخطاب ص ٢١٤ .

(٢) سورة التوبة ، الآية ٣٢ .

(٣) الاحتجاج للطبرسي ص ١٥٦ . وانظر : تفسير الصافي

للكاشاني ٦٩٦/١ .

(٤) بمائر الدرجات الكبرى للمفاز ص ٢١٣ ، والاصول من

الكافي للكليني ١٧٨/٢ . وانظر : البرهان للبحراني

١٥/١-١٧ ، وفصل الخطاب للنوري الطبرسي ص ٣ ، ٤ .

(٥) تفسير البرهان للبحراني ٩/١ .

{٣} - جعفر بن محمد بن علي ؛ أبو عبدالله الصادق :

- أسند المغار إلى أبي عبدالله الصادق قوله :
"أخرج علي عليه السلام المصحف إلى الناس حين فرغ منه وكتبه
فقال لهم : هذا كتاب الله كما أنزل الله على محمد ، وقد
جمعت بين اللوحين . قالوا : هو ذا عندنا مصحف جامع فيه
القرآن ، لا حاجة لنا فيه . قال : أما والله لا ترونه بعد
يومكم هذا أبداً ، إنما كان علي ان أخبركم به حين جمعت
لتقرؤوه" (١) .

وقد كان عدد آيات هذا المصحف الذي خرج به علي على الناس
سبعة عشر ألف آية - كما قال الصادق في الخبر الذي أسنده
إليه الكليني (٢) - . فعلى ماذا اشتمل هذا المصحف الذي
جمعه علي ؟ ولماذا رفضه الصحابة ولم يقبلوه ؟ .
يجيبنا على ذلك الطبرسي صاحب الاحتجاج في الخبر الذي نسبه
إلى أبي ذر الغفاري ، وفيه قول أبي ذر : "إنه لما توفي
رسول الله صلى الله عليه وآله جمع علي^{عليه السلام} القرآن ، وجاء به
إلى المهاجرين والانصار وعرضه عليهم لما قد أوصاه بذلك
رسول الله صلى الله عليه وآله . فلما فتحه أبوبكر خرج في
أول صفحة فتحها ففأصح القوم ، فوثب عمر ، وقال : يا علي
أردده ، فلا حاجة لنا فيه ... إلخ" (٣) .

(١) بصائر الدرجات الكبرى للمغار ص ٢١٣ . وانظر : تفسير
العياشي ٤٧/١-٤٨ ، وعلم اليقين للكاشاني ٦٨٥/٢-٦٨٦ ،
والبرهان للبحراني ١/١١٩ ، وإلزام الناصب للحائري
٩٥/٢-٩٦ ، وقمل الخطاب للنوري الطبرسي ص ٨ ، ٧١-٧٢ ، ١٠٥ .
(٢) الاصول من الكافي للكليني ٤٦٣/٢ .

(٣) الاحتجاج للطبرسي ص ١٥٤-١٥٥ . وانظر : بحار الانوار
للمجلسي ٤٦٣/٨ .

فالشيعية يرون إذاً أن الصحابة إنما رفضوا ان يقبلوا مصحف علي كي لا تظهر فضائحهم التي عرفوها فيه (١) ، إذ أنهم لما فتحوه وجدوا فيه فضائح المهاجرين والانصار ، فردوه وأبوا ان ياخذوه (١) .

- وأسند الصدوق إلى جعفر الصادق قوله : "سورة الاحزاب فيها فضائح الرجال والنساء من قريش وغيرهم ، يا ابن سنان (٢) إن سورة الاحزاب فضحت نساء قريش من العرب ، وكانت أطول من سورة البقرة ، ولكن نغموها وحرفوها" (٣) .

- وأسند الكشي إلى عبدالله بن زرارعة (٤) قوله : "قال لي ابو عبدالله عليه السلام : ... إن الناس بعد نبي الله صلى الله عليه وآله ركب الله بهم سنة من كان قبلكم فغيّروا وبدلوا وحرفوا وزادوا في دين الله ونقموا ، فما من شيء عليه الناس اليوم إلا وهو محرف عما نزل به الوحي من

(١) فصل الخطاب للنوري الطبرسي ص ١٠٥ .

(٢) هو عبدالله بن سنان بن طريف الكوفي . وثقه علماء الشيعة ، وقالوا : لا يطعن عليه في شيء ، وعدوه من أصحاب الصادق . (الفهرست للنجاشي ص ١٤٨ ، والفهرست للطوسي ص ١٠١ ، وتنقيح المقال للمامقاني ١٨٦/٢ ، ومعجم رجال الحديث للخوئي ٢٠٩/١-٢١٣ ، ١٦٣/١٦) .

(٣) شواب الاعمال للصدوق ص ١٥٧ . وانظر : فصل الخطاب للنوري الطبرسي ص ٨٩ .

(٤) ابن أعين الشيباني . وثقه علماء الشيعة ، وعدوه من أصحاب الصادق . (الفهرست للنجاشي ص ١٥٤ ، ورجال الحلي ص ١١١ ، وتنقيح المقال للمامقاني ١٨٣/٢ ، ومعجم رجال الحديث للخوئي ١٨٩/١٠) .

عند الله" (١) .

{٤} - علي بن موسى بن جعفر : أبو الحسن الرضا :

- أسند الكليني والكشي - واللفظ للكليني - إلى أحمد بن محمد بن أبي نصر (٢) قال : "رفع إلي" أبو الحسن عليه السلام مصحفاً وقال : لا تنظر فيه ، ففتحتة وقرأت فيه (٣) : (لم يكن الذين كفروا) ، فوجدت فيها اسم سبعين رجلاً من قريش بأسمائهم وأسماء آبائهم . قال : فبعث إلي" : ابعت إلي" بالمصحف" (٤) .

- وأسند الكشي إلى علي بن سويد السائي (٥) قال : "كتب إلي" أبو الحسن الأول عليه السلام وهو في السجن : وأما ما ذكرت يا علي ممن تأخذ معالم دينك ؟ لا تأخذن معالم دينك عن غير شيعتنا ، فإنك إن تعديتهم أخذت دينك عن الخائنين الذين خانوا الله ورسوله وخانوا أماناتهم ؛ إنهم أوتمنوا

(١) اختيار معرفة الرجال للطوسي ص ١٣٨-١٤٠ . ونقله صاحب فصل الخطاب ص ٧٢-٧٣ ، ٢٢٢-٢٢٣ .

(٢) البزنطي . عده الشيعة من أصحاب أبي الحسن الرضا ، وقالوا عنه : أجمع أصحابنا على تصحيح ما يصح عنه وتصديقه ، وأقروا له بالفقه والعلم . (اختيار معرفة الرجال للطوسي ص ٥٥٦ ، ٥٨٧-٥٨٨ ، وتنقيح المقال للمامقاني ٩٠/١) .

(٣) مخالفًا بذلك نهى إمامه عن أن ينظر فيه . ورغم مخالفته للمعصوم - عندهم - أجمع الشيعة على تصحيح حديثه .

(٤) الأصول من الكافي للكليني ٦٣١/٢ ، واختيار معرفة الرجال للطوسي ص ٥٨٨-٥٨٩ .

(٥) وثقه علماء الشيعة ، وعدوه من أصحاب أبي الحسن الرضا . (الفهرست للنجاشي ص ١٩٦-١٩٧ ، والفهرست للطوسي ص ٩٥ ، ورجال الحلبي ص ٩٢ ، وتنقيح المقال للمامقاني ٢٩٢/٢) .

على كتاب الله جل وعلا فحرفوه وبدلوه ، فعليهم لعنة الله
 ولعنة رسوله ولعنة ملائكته ... إلخ" (١) .
 فهذه نبذة من الاقوال التي نسبوها إلى ائمتهم ، ولاشك أنها
 مكذوبة عليهم - كما تقدم بيان ذلك (٢) - .
 ولقائل أن يقول : أين ذهب المصحف الذي جمعه علي رضي الله
 عنه ؟ ولماذا لم يظهره للناس حينما صار خليفة للمسلمين ؟
 أهى التقية ؟ ولكن كيف يستعمل التقية وهو حاكم المسلمين ،
 وأمر المسلمين بيده . ولو أظهره وهو الحق - كما يزعم
 الشيعة - لما خالفه من الناس أحد . ثم كيف تسوغ منه
 التقية في هذا الامر العظيم . والشيعة ينسبون إليه قوله :
 "إذا عملت الخاصة بالمنكر جهارا ، فلم تغير العامة ذلك
 استوجب الفريقان العقوبة من الله" (٣) ، وينسبون إلى
 الرسول صلى الله عليه وسلم أنه أوصى عليا بأن يبذل دمه
 وماله دون دينه (٤) . فلم لم يبذل دمه وماله في سبيل
 إظهاره وهو الدين . إذا لا يبقى إلا أن نقول : إنه لم يكن
 عنده مصحف غير الذي هو بين أيدي المسلمين ؛ قال د. علي
 ناصر فقيهي : "ولا يمكن أن يقال إنه استعمل التقية في هذه
 الحال بأي حال من الأحوال ، وحينئذ فلا يخلو الحال من أحد
 أمرين : إما أنه يوجد هذا المصحف الذي جمع فيه علي بن أبي
 طالب القرآن كله ولم يظهره للناس ، وهذا يعتبر غشاً

(١) اختيار معرفة الرجال للطوسي ص ٣-٤ . ونقله صاحب فصل
 الخطاب ص ٣١٧ . وقد اشار إلى هذه الرسالة النجاشي في
 الفهرست ص ١٩٧ ، والطوسي في الفهرست ص ٩٥ .

(٢) تقدم بيان ذلك ص (٢٠٩) .

(٣) وسائل الشيعة للحر العاملي ٤٠٧/٦ .

(٤) نفس المصدر ١٤٠/٦ .

للإسلام والمسلمين . أو أنه لا يوجد غير المصحف الذي جمعه الصحابة - وعلي واحد منهم - وهو الموجود بين أيدي المسلمين ، وهو الواقع الحق الذي لا يذبغي القول بخلافه " (١) .

المطلب الثاني : أدلة الشيعة العقلية على وقوع التحريف في القرآن الكريم :

تقدم الكلام على أهمية العقل عند الأصوليين من الشيعة الإثني عشرية دون الإخباريين منهم (٢) ؛ حيث إنه يعتبر مصدراً من مصادر التشريع . ولذلك تراهم في هذا الباب يحشدون عدداً من الشبه العقلية التي زعموا أنها أدلة . ومن تلك :

{١} - قولهم : إن الصحابة ما داموا قد كتبتوا النص الجلي على خلافة علي ، فيحتمل أن يكتبوا ما عندهم من الآيات ؛ قال النوري الطبرسي : "وبعد ذلك كله احتمال كتمان بعضهم ما كان عنده من الآيات ، خصوصاً ما تضمنت مدح من يعاديه أو ذم من يواليه ، وهذا غير بعيد منهم بعد الرجوع إلى حالاتهم ، سيما في كتب الإمامة ؛ فقد كتبتوا أكثرهم ما كان أعظم منه وضوحاً ؛ كإنكارهم النص الجلي على خلافة أمير المؤمنين عليه السلام" (٣) .

وهذا الادعاء منهم مجرد احتمال وظن - باعترافهم - ، والظن لا يغني عن الحق شيئاً ، وهو يتصادم مع الحقائق الناصعة التي تبدو جليئة في سيرة الصحابة الذين كانوا يتنافسون في استظهار القرآن وحفظه ، ويهجرون لذة النوم وراحة الهجود

(١) مقدمة الدكتور علي ناصر الفقيهي على كتاب الإمامة للأصبهاني ص ١٢٥-١٢٦ .

(٢) تقدم ذلك ص (٢٩٢) .

(٣) فصل الخطاب للنوري الطبرسي ص ٧٩ .

إيثاراً للذة القيام به في الليل والتلاوة له في الأسفار .
فهمل يعقل أن الصحابة - فضلاً عن كبارهم - يكتمون بعض
مآخذهم من القرآن ؟!

وأما ادعواؤهم أن الصحابة كتموا النص الجلي على علي رضي
الله عنه : فحاشا وكلا ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم
ينص نصاً جلياً ، بل ولاخفياً على علي رضي الله عنه كما تقدم
ببيان ذلك .

{٢} - ادعواؤهم أنه لم يكن بين الصحابة حفظة للقرآن
الكريم (١) ، وأن جهل الصحابة وغباءهم حدا بهم إلى تحريف
القرآن ؛ قال صاحب فصل الخطاب : "ثم دفعهم الاضطراب بورود
المسائل عليهم عما لا يعلمون تاويله إلى جمعه وتأليفه
وتضمينه من تلقائهم ما يقيمون به دعائم كفرهم ، فمرخ
مفادهم : من كان عنده شيء من القرآن فليأتنا به ، واكلوا
تأليفه ونظمه إلى بعض من وافقهم على معاداة أولياء الله ،
فألغوه على اختيارهم ، وما يدل على المتأمل له على اختلال
تمييزهم واقتراثهم ، وتركوا منه ما قَدَّرُوا أنه لهم وهو
عليهم....." (٢) . وقال في موضع آخر : "وهؤلاء مع ما هم عليه
من الجهالة والغباوة وعدم الخبرة بمراتب تفصيل القرآن
كمّاً وكيفاً ، لم يستعينوا في جمعهم بعالم معصوم (٣) ،
جامع محيط ، لم يشذ عنه شيء منه في جميع مراتبه باعترافهم
حتى يعرفهم الزيادة والنقيصة ويبين لهم الوضع
والترتيب....." (٤) .

(١) فصل الخطاب للنوري الطبرسي ص ١٣ .

(٢) نفس المصدر ص ٥ .

(٣) يقصدانهم جمعوه دون الرجوع إلى علي المعصوم في نظرهم .

(٤) فصل الخطاب ص ٧٨ .

وادعاء الشيعة عدم حفظ أحد من الصحابة للقرآن عن ظهر قلب ادعاء باطل لادليل عليه ، والمحفوظ خلاف ذلك ؛ إذ ان جمماً غفيراً من الصحابة كانوا يحفظون القرآن كله ، حتى إن عدد القتلى من القراء يوم اليمامة كان سبعين (١) ، وهناك صحابة كثيرون غيرهم يحفظون القرآن استعان بهم زيد بن ثابت رضي الله عنه في جمع القرآن ؛ فقد جاء في صحيح البخاري أن زيدا جمع القرآن "من العُسْبِ وَاللُّخَافِ وَمَدُورِ الرَّجَالِ" (٢) ؛ لأن القرآن كان قد كتب كله في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ، لكنه لم يكن مجموعاً في موضع واحد ولا مرتب السور ؛ فكان زيد يجمع المكتوب بعد أن يقابله بالمحفوظ في صدور الصحابة (٣) .

أما ادعاءهم جعل الصحابة ، أو غيابهم فهو مجرد افتراء محض لادليل عليه . وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما وبعث لزيد ابن ثابت رضي الله عنه طريقة دقيقة محكمة يجمع بموجبها القرآن ، فلم يكتف زيد بحفظه للقرآن ، بل جعل ينتبج ويستقمي آخذاً على نفسه ان يعتمد في جمعه على مصدرين : أحدهما ما كتب بين يدي الرسول صلى الله عليه وسلم ، والثاني ما كان محفوظاً في صدور الرجال . وبلغ من شدة حيظته انه لم يقبل شيئاً من المكتوب حتى يشهد شاهدان عدلان أنه كتب بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) .

(١) فتح الباري لابن حجر ٤٨/١٣ ، ٥٢-٥٣ .

(٢) صحيح البخاري ٣١٤/٦-٣١٥ ، ك ففائل القرآن ، باب جمع القرآن ، ١٣٤/٩-١٣٥ ، ك الاحكام ، باب يستحب للكاتب ان يكون أميناً .

(٣) فتح الباري لابن حجر ١٢/٩-١٥ .

(٤) المصاحف لابن أبي داود ص ١٠-١١ .

وقد أشنى علي بن أبي طالب رضي الله عنه على هذه الطريقة بقوله : "رحمة الله على أبي بكر ، كان أعظم الناس اجرا في جمع المصاحف ، وهو أول من جمع بين اللوحين" (١) .

{٣} - ادعاهم أن الصحابة قد أضاعوا بعض آيات القرآن ، أو أسقطوها من أنفسهم . ومن ذلك :

١ مذكوره الفضل بن شاذان والطبرسي من "أن شاة أكلت المحيضة التي فيها القرآن ، فذهب من القرآن جميع ما كان في تلك المحيضة" (٢) .

٢ واستدل صاحب فصل الخطاب (٣) بالرواية التي أوردها ابن أبي داود في كتابه المصاحف على ضياع طائفة من القرآن ، ونص الرواية : "أتى الحارث بن خزيمة بهاتين الآيتين من آخر سورة براءة - وذكر الآيتين - إلى عمر . فقال : من معك على هذا ؟ قال : لا أدري والله ، إلا أني أشهد أني سمعتهما من رسول الله ووعيتهما وحفظتهما . فقال عمر : وأنا أشهد لسمعتهما من رسول الله صلى الله عليه وسلم . ثم قال : لو كانت ثلاث آيات لجعلتها سورة على حدة ، فانظروا سورة من القرآن فالحقوهم فيها . فالحقتها في آخر براءة" (٤) .

٣ واستدل صاحب فصل الخطاب (٥) أيضا برواية أخرى أوردها صاحب كتاب المصاحف ، ونصها : "أن عمر بن الخطاب سأل

(١) المصاحف لابن أبي داود ص ٥ .

(٢) الإيضاح للفضل بن شاذان ص ١١٤ ، والاحتجاج للطبرسي ص

١٥٣ .

(٣) فصل الخطاب للنوري الطبرسي ص ١٢ .

(٤) المصاحف لابن أبي داود ص ٣٠ .

(٥) فصل الخطاب ص ١١ .

عن آية من كتاب الله ، فقيل : كانت مع فلان فقتل يوم
اليمامة . فقال : إنا لله ، وأمر بالقرآن فجمع ، وكان أول
من جمعه في المصحف" (١) .

ولاربيب أن هذه الشبهة باطلة من أساسها ، يردها ما عرف عن
المحابة رضي الله عنهم من احتياط أثناء جمعهم للقرآن ؛
حيث إنهم لم يعتبروا منه إلا ما ثبت بالتواتر ، وردوا كل
مالم يثبت تواتره . قال الزرقاني : "وإذا كان هؤلاء
الطاعنون يريدون أن يلمزوا المحابة ويعيبوهم بهذه الحيلة
البالغة لكتاب الله ، حتى أسقطوا مالم يتواتر ، ومالم يكن
في النسخة الأخيرة . وما نسخت تلاوته وكان يقرؤه من لم يبلغه
النسخ . نقول : إذا كانوا يريدون أن يلمزوا المحابة
والقرآن بذلك فالأولى لهم أن يلمزوا أنفسهم وأن يواروا
سواتهم ؛ لأن المسلمين كانوا ولا يزالون أكرم على أنفسهم من
أن يقولوا في كتاب الله بغير علم ، وأن ينسبوا إلى الله
مالم تقم عليه حجة قاطعة ، وأن يسلكوا بالقرآن مسلك الكتب
المحرقة والناجيل المبدلة ، وإنما نذكر هؤلاء بتلك الكلمة
التي يرددونها هم ، وهي : من كان بيته من زجاج فلا يرجمن
الناس بالحجارة" (٢) .

وأما استدلال صاحب فصل الخطاب بقمة الحارث بن خزيمة على
أن ترتيب آيات القرآن كان عن هوى من المحابة فغير مسلم
له للدلة التالية :

١ إن هذا الخبر يدل على أن المحابة كانوا
يؤلفون السور باجتهادهم ، وهذا معارض لأخبار كثيرة أخرى

(١) المصاحف لابن أبي داود ص ١٠ .

(٢) مناهل العرفان للزرقاني ١/٢٧٠-٢٧١ .

أفادت أنهم لم يفعلوا شيئا من ذلك إلا بتوقيف (١) ، فأقل ما يقال فيه : إنه معارض لأخبار أوثق منه أجمعت الأمة على صحتها والتسليم بها . وما كان كذلك فهو ساقط عن درجة الاعتبار .

٤٤ إن ابن أبي داود الذي أورد هذا الخبر قد أورد خبرا آخر يعارضه عن أبي بن كعب رضي الله عنه مفاده أن الصحابة جمعوا القرآن ، فلما انتهوا إلى الآية التي في سورة براءة : "ثُمَّ انْمَرَقُوا مَرَقَ اللَّهِ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ" (٢) ظنوا أن هذه آخر ما نزل ، فقال أبي : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أقراني بعدهن آيتين : "لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ... إلخ (٣) .

أما ادعاء الفخيل بن شاذان أن شاة أكلت صحيفة فيها قرآن فادعاء سقيم ؛ لأن آيات القرآن كانت مكتوبة عند عدة من الصحابة ، وكان الصحابة بالإضافة إلى كتابتها يقرؤونها ويحفظونها ويعرقونها ، بدليل قولهم : "فقدت آية" ، وإلا فما أدراهم أنها فقدت من الكتابة لو لم يحفظونها (٤) .

أما استدلال النوري الطبرسي برواية ابن أبي داود "أن عمر سأل عن آية من كتاب الله .. على أن الصحابة قد أضاعوا بعض آيات القرآن : فمردود للدلالة التالية :

٥٥ إن الحافظ ابن حجر رحمه الله قال عن هذا

الخبر بأنه منقطع (٥) .

(١) فتح الباري لابن حجر ١٥/٩ .

(٢) سورة براءة ، الآية ١٢٧ .

(٣) المصاحف لابن أبي داود ص ٩ .

(٤) راجع منازل العرفان للزرقاني ٢٧٣/١ .

(٥) فتح الباري لابن حجر ١٣/٩ .

⑤ إن ماورد في الخبر يدل على عدم صحته ؛ فقد جاء فيه أن عمر كان أول من جمع القرآن . بينما الصحيح المجمع عليه أن أبابكر رضي الله هو الذي فعل ذلك ، كما دل على ذلك قول علي رضي الله عنه في الاثر الذي أسنده إليه ابن أبي داود نفسه ، وفيه قوله عن أبي بكر : "وهو أول من جمع بين اللوحين" (١) .

⑥ على فرض التسليم بصحته : فإنه لايدل على ماذهب إليه الشيعة ؛ لأن كون عمر رضي الله عنه يسأل عن آية ؛ يدل على أنه يعرفها ، ولولا أنه يحفظها لما سأل عنها . ومن الجدير بالذكر أن الشيعة يعتقدون ان الصحابة اسقطوا من الآيات ما يتعلق بولاية علي وفضائل آل البيت ، وما يتعلق بمشائيمهم أيضا - كما تقدم بيان ذلك - . وهم يعتقدون أيضا أن الصحابة أسقطوا من القرآن بعض السور أيضا : كسورة الحفد ، وسورة الخلع ، وسورة الولاية ، وسورة النوريسن ، وغيرها ؛ قال النوري الطبرسي في معرض كلامه عن انواع التحريف التي وقعت في القرآن : "ونقصان السورة ، وهو جائز : كسورة الحفد ، وسورة الخلع ، وسورة الولاية" (٢) . وقد ذكر المجلسي هذه السور في أحد كتبه (٣) .

{٤} - استدلووا أيضا على مذهبهم بما روي من إنكار عبد الله ابن مسعود كون الفاتحة والمعوذتين من القرآن ، وممن استدل

- (١) المصاحف لابن أبي داود ص ٥٠ ، وفضائل القرآن لابن كثير ص ١٥ . وقال : هذا إسناد صحيح . واكتفى بتحسينه الحافظ ابن حجر في فتح الباري ١٢/٩ .
- (٢) فصل الخطاب للنوري الطبرسي ص ٣٣ .
- (٣) ذكرها في كتاب تذكرة الائمة ص ٤٨-٤٩ .

بذلك النوري الطبرسي (١) .

ويرد عليه بأن هذا النقل لم يصح عن عبدالله بن مسعود رضي الله عنه ، وهو مجرد افتراء عليه ؛ قال النووي : "اجمع المسلمون على أن المعوذتين والفاتحة من القرآن ، وأن من حشد شيئاً منها كفر ، وما نقل عن ابن مسعود باطل ، وليس بصحيح" (٢) .

ونقل السيوطي في الاتقان عن ابن حزم أنه قال : "هذا كذب على ابن مسعود موضوع" (٣) .

وزعم بعض الشيعة أن هذا الإنكار من ابن مسعود كان برأيه ، ولم يوافق أحد من الصحابة عليه ؛ فقد أسند القمي إلى أبي جعفر قوله عن ذلك : "كان أبي (٤) يقول : إنما فعل ذلك ابن مسعود برأيه ، وهما من القرآن" (٥) .

{٥} - ومما استدلووا به أيضا : اختلاف مصاحف الصحابة أحدها عن الآخر ، وقالوا : إن هذا يدل على أن الصحابة لم يتفقوا على شيء من القرآن ، بل حرفوه وجمع كل واحد منهم ممحفاً زعم أنه الحق (٦) .

(١) فمل الخطاب للنوري الطبرسي ص ٣٠-٣١ . وقد ذكر البياضي أن ابن مسعود أنكر كونهما مثلوتين . (الصراط المستقيم للبياضي ٤٥/١) .

(٢) شرح المعذب للنووي ٣ / ٩٩٠ .

(٣) الاتقان للسيوطي ٩ / ٩٠٥ .

(٤) هو علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب .

(٥) تفسير القمي ٢ / ٤٥٠ . وانظر البرهان للبحراني ٤ / ٥٣١ .

(٦) قاله المفيد في المسائل العكبرية - المسألة التاسعة والأربعون - . ونقله صاحب فمل الخطاب ص ١٥ . وانظر أيضا

فمل الخطاب ص ١ ، ٨٥-٨٦ .

ويرد عليهم : بأن الصحابة رضي الله عنهم كانت لهم مصاحف كتبوا فيها القرآن من قبل ، وكانت تحوي إلى جانب القرآن أحيانا تفاسير لبعض الآيات ؛ كما حوى مصحف عائشة رضي الله عنها تفسير الصلاة الوسطى بصلاة العصر (١) ، لكن هذه المصاحف لم تظفر بما ظفرت به المصحف التي جمعها الصديق رضي الله عنه من دقة البحث والتحري ، وبلوغها حد التواتر ، وإجماع الأمة عليها . وقد سبق ذكر ثناء علي رضي الله عنه على هذه المصحف ، ويكفيها أن الصحابة قد أجمعوا عليها ، وتلقاها الأمة بالقبول .

وبهذا يتبين أن معتقد الشيعة في القرآن قائم على شفا جرف هار ، وأنه لا يمدد أمام الحقائق الجليلة ، وكل ما ساقوه من شبه عتبية وأفواج بسببها إلى أنتمهم مرادهم منها إثبات تحريف الصحابة للقرآن : سقيمة ومردودة عليهم ؛ قال ابن حزم : "ومما يبيِّن كذب الروافض في ذلك أن علي بن أبي طالب الذي هو عند أكثرهم إله خالق ، وعند بعضهم نبي ناطق ، وعند سائرهم إمام معصوم مفروضة طاعته ، ولي الأمر وملك فبقى خمسة أعوام وتسعة أشهر خليفة مطاعا ظاهر الأمر ساكنا بالكوفة مالكا للدنيا حاشا الشام ومصر إلى الفرات ، والقرآن يقرأ في المساجد في كل مكان ، وهو يؤم الناس به ، والمصاحف معه وبين يديه ، فلو رأى فيه تبديلا كما تقول الرافضة أكان يقرهم على ذلك ، ثم إلى ابنه الحسن ، وهو عندهم كأبيه ، فجرى على ذلك . فكيف يسوغ لهؤلاء النوكى (٢) أن يقولوا إن في المصحف حرفا زائدا أو ناقصا أو مبدلا مع

(١) المصنف لعبد الرزاق الصنعاني ١/٥٧٨-٥٨٠ ، والمصاحف لابن

أبي داود ص ٨٣-٨٤ .

(٢) أي : الحمقى . (المصاحف للجوهري ٤/١٦١٣) .

هذا . ولقد كان جهاد من حرف القرآن وبدل الإسلام أوكد عليه من قتال أهل الشام الذين إنما خالفوه في رأي يسير رأوه ورأي خلافه فقط . فلاح كذب الرافضة ببرهان لامحيد عنه ،
والحمد لله رب العالمين" (١) .

المبحث الثالث : ممحف فاطمة رضي الله عنها :

=====

تنسب الشيعة الإثنا عشرية إلى فاطمة رضي الله عنها مصفاً خاصاً بها ، ليس كمصاحف الصحابة ، وهو ليس قرآناً ولا تفسيراً للقرآن كما جاء في بعض مروياتهم ؛ فقد أسند الصفار والكليني - واللفظ للصفار - إلى أبي عبد الله جعفر الصادق أنه قال : "... وإن عندنا لممحف فاطمة عليها السلام ، وما يدريهم ما ممحف فاطمة ؛ ممحف فيه مثل قرآنكم هذا ثلاث مرات ، والله ما فيه من قرآنكم حرف واحد ، إنما هو شيء أملاها الله وأوحى إليها" (٢) .

ويعتقد الشيعة أن هذا الممحف يكون مع القائم في الرجعة (٣) .

فما هو هذا الممحف ؟ وما هي حقيقته ؟ وماذا يتضمن ؟ وهل يختلف اختلافاً كاملاً عن القرآن الكريم كما أفادت رواية الصفار والكليني أم لا ؟ .

ولإجابة عن هذه الأسئلة قسمت هذا المبحث إلى مطلبين :

-
- (١) الفصل في الملل والأهواء والنحل لابن حزم ٢/٨٠-٨١ .
 - (٢) بصائر الدرجات الكبرى للصفار ص ١٧١-١٧٢ ، والأصول من الكافي للكليني ١/٢٣٨-٢٤٠ . وانظر كشف الغمة للإربلي ٢/١٧٠ .
 - (٣) أسند ذلك المدوق إلى جعفر الصادق في عيون أخبار الرضا ص ١٦٩ . وانظر : الأنوار الوضية لحسين آل عمفور ص ٦٣ .

المطلب الأول : حقيقة المصحف المنسوب إلى فاطمة رضي الله

عنها :

(هل هو وحي أوحاه الله إليها أم شيء آخر ؟) .
إن رواية المصنف التي أسندها إلى جعفر الصادق تؤكد أن
هذا المصحف إنما هو وحي أوحاه الله إلى فاطمة رضي الله
عنها ؛ بدليل قول جعفر الصادق : "إنما هو شيء أملاها الله
وأوحى إليها" (١) .

ورواية الكليني التي أسندها إلى جعفر الصادق أيضا توافق
رواية المصنف ؛ لأن فيها : أن الله أرسل إلى فاطمة رضي
الله عنها ملكا يسئلي غمها ويحدثها ليزيل حزنها على موت
أبيها صلى الله عليه وسلم ، فشكت ذلك إلى علي ، فطلب منها
أن تعلمه إذا سمعت صوته ، فأعلمته بمجيئه ، فجعل علي يكتب
كل الذي سمعه حتى اثبت من ذلك مصحفا (٢) .

وإرسال الملك إحدى طرق تلقى الوحي ، كما في قوله تعالى :
"وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَائِ حِجَابٍ أَوْ
يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلِيُّ حَكِيمٌ" (٣) .
وفاطمة - عند الشيعة - تعتبر مُحدثة (٤) ، ومعنى المحدث
عندهم : الذي يأتيه الملك فيسمعه ولا يراه (٥) .

-
- (١) بصائر الدرجات الكبرى للمصنف ص ١٧٢ .
(٢) الأصول من الكافي للكليني ١/١٨٥-١٨٦ - باختصار - .
(٣) سورة الشورى ، الآية ٥١ .
(٤) من لا يحضره الفقيه للمدق ٢/٣٤١-٣٤٣ ، والاختصاص للمفيد
ص ٣٢٩ ، والصراط المستقيم للبيضاوي ٣/١٥٥ ، وكشف الغمة
للإربلي ١/٤٦٨ ، والبرهان للبحراني ٣/١٠١-١٠٢ .
(٥) علم اليقين للكاشاني ١/٣٦٨ .

بيد ان رواية ابن رستم الطبري تختلف عن كلتا الروايتين المتقدمتين ؛ فإنه أسند إلى جعفر الصادق خيرا ملخصه : أن مصحف فاطمة نزل عليها مكتوبا في ورق من در ابيض له دفتان من زبرجدتين ... إلى آخر ماجاء في وصفه . وذكر أن جبرائيل وميكائيل وإسرافيل حملوه وأنزلوه عليها (١) .

فسرحت هذه الرواية أن مصحف فاطمة نزل مكتوبا ، لا كما ذكرت الرواية الأخرى : من كون علي كتبه .

لكن هناك روايات أخرى عن أئمتهم تخالف الروايات التي ذكرت أن هذا المصحف وحي من الله ؛ ففي رواية أخرى أسندها الصفر إلى زين العابدين علي بن الحسين رضي الله عنهما ذكر علي بن الحسين أن مصحف فاطمة من إملاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : "وعندنا مصحف فاطمة ، أما والله ما فيه حرف من القرآن ، ولكنه إملاء رسول الله وخط علي" (٢) . وأسند الصفر رواية أخرى إلى جعفر الصادق ذكر فيها أن مصحف فاطمة يحتوي على وصيبتها رضي الله عنها (٣) .

وهذا التعارض بين الروايات حدا ببعض علماء الشيعة المتأخرين إلى الجمع بينها ، بينما تجاهل بعضهم الآخر الروايات التي تفيد أن مصحف فاطمة وحي من الله ، وأخذ بالروايات التي تدل على أنه إملاء من رسول الله صلى الله عليه وسلم .

— فمرتضى العسكري مثلا : رأى أن الجمع أفضل من الترجيح ، فذكر أن مصحف فاطمة رضي الله عنها شمل النوعين معا ؛ ما كان وحيًا من الله تعالى ، وما كان من إملاء رسول

(١) دلائل الإمامة لابن رستم الطبري ص ٢٧ .

(٢) بمصادر الدرجات الكبرى للمفاز ص ١٥٧-١٥٨ .

(٣) الممدد السابق ص ١٥٧ .

الله صلى الله عليه وسلم (١) .

— أما محمد جواد مغنية : فقد أكد أنه إمام من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، واستدل برواية الصغار الأئمة الذكر (٢) . وبنحو قوله قال الخاقاني (٣) .

— ويرى هاشم معروف الحسيني أن هذا المصحف الصفته فاطمة رضي الله عنها باجتهادها بعد موت رسول الله صلى الله عليه وسلم مما كانت سمعته من أبيها في حياته ، ومن زوجها "في التشريع والأخلاق والآداب ، وما سيحدث في مستقبل الزمان من الأحداث والتقلبات" (٤) .

— أما عبد الحسين الموسوي : فزعم أن عليا الصفه لفاطمة بعد موت أبيها لتتسلط عن موته ، وذلك بعد ما جمع القرآن ، فقال : "ويعد قراءة من الكتاب العزيز الصفه نسيده نساء العالمين كتابا كان يعرف عند أبنائها الطاهرين بمصحف فاطمة ، يتفمن أمثالا وحكما ، ومواعظ وعبرا ، وأخبارا ونوادر توجب لها العزاء عن سيّد الأنبياء أبيها صلى الله عليه وآله وسلم" (٥) . وبنحو قوله قال عبدالواحد الائمري (٦) .

وبهذا يتبين تناقض الشيعة أنفسهم في حقيقة هذا المصحف ، وتناقض الروايات التي ساقوها في هذا الباب أيضا ، وهذا إن دل على شيء فإنما يدل على كذب هذه الروايات بمجموعها .

-
- (١) مقدمة مرآة العقول لمرتضى العسكري ٧٥/٢ .
 - (٢) الشيعة في الميزان لمحمد جواد مغنية ص ٦١ .
 - (٣) مع الخطوط العريضة لأبي محمد الخاقاني ص ٦٥ .
 - (٤) سيرة الأئمة الإثني عشر لهاشم الحسيني ١٠٤/١-١٠٥ .
 - (٥) المراجعات للموسوي ص ٣٣٦ .
 - (٦) أضواء على خطوط محب الدين العريضة للائمري ص ٤٨-٥٠ .

المطلب الثاني : محتويات المصحف المنسوب إلى فاطمة رضي
الله عنها :

كما حمل الخلاف بين الشيعة حول حقيقة هذا المصحف
وما هيئته ، كذلك حمل بينهم خلاف أيضا حول مفاهيمه
ومحتوياته ، رغم اتفاق اكثرهم على أنه لا يحوي من القرآن
حرفا واحدا (١) .

فتذكر الروايات عن الائمة تذكر أنه يحتوي على علم ما
يكون (٢) ، وأنه ليس من ملك يملك إلا وهو مكتوب فيه باسمه
واسم أبيه (٣) ، وأن فيه خبر سماء سماء ، وعدد ما في
السموات من الملائكة ، وأسماء جميع خلق الله من المؤمنين
والكافرين من الاولين والآخرين ، وأسماء الائمة وصفتهم ،
وأسماء البلاد ... إلخ (٤) .

وهناك روايات أخرى تذكر أنه يحتوي وصية فاطمة (٥) ،
وروايات تذكر أنه يحوي أمثالا وحكما (٦) ، وروايات تذكر أن

(١) دلائل الإمامة لابن رستم الطبري ص ٢٧ ، وبمائر الدرجات
الكبرى للمفاز ص ١٥٠-١٥١ ، ١٥٤ ، ١٥٦-١٥٨ ، ١٥٩-١٦٠ ،
والاصول من الكافي للكليني ٢٣٨/١-٢٤٠ .

(٢) الاصول من الكافي للكليني ١٨٥-١٨٦ . وانظر : مع
الخطوط المريضة لأبي محمد الخاقاني ص ٦٥ ؛ حيث ذكر أنه
يحتوي على أسرار النبوة الغيبية .

(٣) بمائر الدرجات الكبرى للمفاز ص ١٦٩ ، والاصول من
الكافي للكليني ٢٤٢/١ .

(٤) دلائل الإمامة لابن رستم الطبري ص ٢٧ .

(٥) بمائر الدرجات الكبرى للمفاز ص ١٥٧ .

(٦) ومواعظ ومجرا ، وأخبارا ونوادير ... إلخ . (المراجعات

لميد الحسين الموسوي ص ٣٣٦) .

فيه أرش الخدش ، وأن فيه الجلدة ونصف الجلدة وربع
الجلدة (١) إلى غير ذلك من الروايات .

ولكن رغم اتفاق أكثرهم - كما تقدم - على أن مصحف فاطمة
رضي الله عنها لا يحوي من القرآن حرفاً واحداً ، إلا أن هناك
رواية أسندها الكليني إلى جعفر الصادق يذكر فيها أول سورة
المعارج محرفة ، ويقسم أنها هكذا في مصحف فاطمة ؛ فعندما
قرأ الصادق - كما في رواية الكليني - : " سأل سائل بعداب
واقع للكافرين بولاية علي ليس له دافع من الله ذي المعارج"
قال له أبو بصير ؛ الليث بن البخاري (٢) : "جملت فداك . إذا
لأنقرأ هكذا . فقال : هكذا أنزل الله بها جبرئيل على محمد
صلى الله عليه وآله وسلم ؛ وهكذا والله ثبتت في مصحف
فاطمة عليها السلام" (٣) .

فهذه الرواية تفيد أن مصحف فاطمة فيه آيات من القرآن
الكريم (٤) . وهي ، والروايات التي تعارضها معتبرة في
ميزان النقد الشيعي ، ولا مجال لردها وإبطالها .
وهذا التعارض يظهر بوضوح مقدار التناقض الذي وقع فيه
الشيعة في أكثر أصول الدين وفروعه .

(١) سيرة الأئمة الإثني عشر للحسيني ١٠٥/١ .

(٢) تقدم التعريف به .

(٣) نقلها عنه البحراني في البرهان ١٥٠/٣ - ١٥١ ، ٣٨١ .

(٤) يفهم من كلام هاشم معروف الحسيني أن مصحف فاطمة فيه
آيات من القرآن الكريم ؛ لأنه أراد أن يبرر كتابة فاطمة له
فقاسه على مصحف عائشة رضي الله عنها . (سيرة الأئمة لهاشم
معروف الحسيني ١٠٦/١) .

{ { الباب الثاني } }

موقف الشيعة الإثني عشرية من الخليفة الراشد أبي بكر
الصديق رضي الله عنه :

=====

أبو بكر الصديق رضي الله عنه من الرعيل الأول من الصحابة ،
بل وأولهم إسلاماً ، وأفضلهم على الإطلاق . صدق رسول الله صلى
الله عليه وسلم حين كذبه الناس ، ولم يتردد في قبول دعوته
إلى الإسلام حين تردد وأبى الأذنون . وواسى رسول الله صلى
الله عليه وسلم بنفسه وماله ، ولاقى من الأذى في سبيل نشر
دعوة الله الشيء الكثير . إنموذج فريد ،

ما أثبتته الخبراء ولا أظلمت السماء بعد الأنبياء
والمرسلين رجلاً أفضل منه . أسلم على يديه صفوة الأصحاب ،
واعتق بماله الكثير من الرقاب . وسمّاه رسول الله صلى
الله عليه وسلم مديقاً ، واتخذته أخاً في الله ومديقاً ،
وانتقل إلى جوار ربه وهو عنه راض ، فرضى الله عنه وأرضاه .
بيد أن هذا النجم المتألق قد ناله من الشيعة الأذى الكثير ؛
فقد رموه بكل شين ونقيصة ، واتهموه في إسلامه وأخلاقه وعرضه
وأمانته ، وسلقوه بالسنّة حداد أشحة على الخير ، دون أن
يرقبوا ففلسه ، وقربه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
وصدق محبته له .

وليس هذا القول افتراء على الشيعة ، فكتبهم ^{هي} الشاهد
والدليل على صدق هذه الدعوى وعدم كذبها .
ولبيان موقف الشيعة الإثني عشرية من أبي بكر الصديق رضي
الله عنه قسّمت هذا الباب إلى فصول .

الفصل الأول : ذكر بعض المطاعن التي وجهها الشيعة إلى
الصديق رضي الله عنه :

وجه الشيعة إلى الصديق رضي الله عنه العديد من المطاعن ،
ولبيانها قسّمت هذا الفصل إلى مباحث :

المبحث الأول : اسم الصديق ولقبه عند الشيعة الإثني عشرية :

----- اختلف الشيعة في اسم أبي بكر رضي الله عنه :

فزعم بعضهم أن اسمه "عبداللات" (١) ، وزعم بعضهم أن اسمه

كان "عبدالعزى" ، وكنيته "أبوالفصيل" ، قبل الإسلام ، فلما

أسلم سمّي بـ "عبدالله" ، وكنّى بـ "أبي بكر" (٢) ، ورأى

فريق ثالث منهم أن اسمه كان "حبترا" (٣) ولد عبدالعزى" ،

وكنيته "أبافصيل" ، فسمّاه النبي صلى الله عليه وسلم

"عبدالله" ، وكنّاه "أبأبكر" (٤) .

وهذه المسمّيات والكنى محض افتراء لا دليل عليه ، وليس له

ما يؤيده في كتب التراجم ، والذي ورد فيها أن اسم أبي بكر

كان "عبدالله" ، فقد أسند سعيد بن منصور (٥) إلى عائشة أم

المؤمنين رضي الله عنها أنها قالت تحسم الخلاف الذي حصل في

اسم أبيها ، هل هو عتيق أم عبدالله : "اسم أبي بكر الذي

سمّاه به أهله : عبدالله" (٦) .

(١) كما زعم البيهقي مثلاً .. انظر : الصراط المستقيم ٤٤/٣ .

(٢) قالها المعلق على تفسير العياشي : هاشم الرسولي

المحلاتي . (تفسير العياشي ١١٦/٢ ، ج ٣) .

(٣) من معاني الـ "حبترا" في اللغة : الشعب ، والقصير .

يقال : رجل حبترا : إذا كان ضئيلاً وحقيراً . (تاج العروس

للزبيدي ١٢١/٣) .

(٤) الكشكول لحيدر الآملي ص ٥٠ .

(٥) ابن شعبة ، أبو عثمان الخراساني نزيل مكة ، ثقة ،

مصنف ، مات سنة سبع وعشرين ومائتين . (تقريب التهذيب ٢٤١) .

(٦) سنن سعيد بن منصور ص ٥٤ ، وانظر : الروض الانيق لابن

زنجويه ق ٢/ب ، والإصابة لابن حجر ٣٤٢/٢ .

أما "أبوفصيل" ، فلم ترد هذه الكنية في كتب الكنى ، ولم يذكرها أحد ممن كتب عن المحابة ، وإنما هي من تعبير الشيعة ، فهم الذين كَنَسُوا أبابكر بها باعترافهم ؛ قال المجلسي : "أبوالفصيل كناية عن أبي بكر ، لأن الفصيل ولد الناقة بعدما فصل من اللبن ، والبكر : الفتى من الإبل ، فهما متقاربان في المعنى . وهذا التعبير إما من الإمام (ع) أو من أحد الرواة تقيّة .." (١) . ويدل كلام المجلسي هذا على أن هذه الكنية تستعمل من باب التقيّة ، وذلك كي يردوا على أهل السنة في حال وقوفهم على افتراءاتهم على أبي بكر ، ومحاجتهم لهم ، فيقولون : إنما أردنا "أبافصيل" . ونسب نرد "أبابكر" .

المبحث الثاني : طعنهم في نسب الصديق رضي الله عنه :

 يتحد نسب الصديق رضي الله عنه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومع علي بن أبي طالب رضي الله عنه في الجد السادس ؛ فهو عبد الله بن عثمان بن عامر بن عمرو ابن كعب بن سعد بن تيم بن مرة بن كعب بن لؤي . يلتقي نسبه بنسب رسول الله ونسب علي في مرة بن كعب بن لؤي (٢) .
 فهو رضي الله عنه أقرب إلى رسول الله قلبا وجسدا ونسبا . .
 قال ابن زنجويه : "لقد من الله على الصديق منة عظيمة حين فضله على كثير من خلقه تفضيلا ، وجعله من ذرية إسماعيل بن إبراهيم خليل الرحمن ، وجعل نسبه ونسب الممطفى نسبا واحدا حيث جعلهما من ولد مرة بن كعب بن لؤي بن غالب ، وهذا من

(١) مرة العقول - شرح الروضة - للمجلسي ٣٣٨/٤ .

(٢) نسب قريش للزبير ص ٢٧٥ . وانظر : الروض الاتيق لابن زنجويه ق ١/٢ ، والإصابة لابن حجر ٣٤١/٢ . وانظر كذلك : الكشكول لحيدر الأملي الشيعي ص ٥٠ .

أكبر فضائله... (١) .

ورغم هذه المكانة الخاصة ، وهذا النسب الرفيع فإننا نجد الشيعة يطعنون في نسبه ، ويصفون "تيم" بأنها "من أرذل طوائف قريش ، ومن أذلها قبيلة ، ومن أسخفها عقولا" (٢) ، وذلك كيما يطعنوا بالمديق التيمي رضي الله عنه .

ولا يكتفون بهذا ، بل يصفون المديق بدناءة النسب وحقارة الأصل ، ويزعمون أن والده أبا قحافة رضي الله عنه كان «دنيئا ساقطا لا يقاتل عدوا ، ولا يقري ضيفا ، ويؤاجر نفسه للناس في أمور خسيسة» (٣) ..

قال الحلبي عن والد أبي بكر : "كان فقيرا في الغاية ، وكان ينادي على مائدة عبدالله بن جدعان كل يوم بمد يقاتل به" (٤) . وقال عن أبي بكر أنه : "كان معلما للصبيان في الجاهلية ، وفي الإسلام خياطاً" (٤) . ونحن قوله قال التستري (٥) . إلى آخر ما أورده في هذا الباب .

وكل هذه الأمور التي أوردها لادليل لعم عليها ، بل هي محض إفك مفترى ، ولا توجد في أي كتاب من كتب أهل السنة ، وإنما هي من بنات أفكارهم .

(١) الروض الاتيق لابن زنجويه ق ١/٢ .

(٢) الفصول المختارة للمفيد ص ٥٥ ، والكشكول لحيدر الآملي ص ١٧٩ ، والصراط المستقيم للبياض ٢٢٨/١ ، ١٥٦/٣ ، وإحقاق الحق للتستري ص ٢١٤ ، ٢٩١ .

(٣) الطرائف لابن طاوس ص ٤٠٥-٤٠٧ ، والصراط المستقيم للبياض ١٥٦/٣ .

(٤) منهج الكرامة للحلي ص ٢٠٠ . وانظر : الكشكول لحيدر الآملي ص ١٠٩ .

(٥) إحقاق الحق للتستري ص ١٥٨ ، ٢١٤-٢١٥ .

المبحث الثالث : طعنهم في صدق إيمان الصديق رضي الله عنه :

وأما طعنهم في صدق إسلام الصديق وإيمانه فكثير في كتبهم ؛
إن أنهم يرون أنه رجل سوء (١) ، أمضى أكثر عمره مقيماً على
الكفر والمين ، خادماً للأوشان (٢) ، عابداً للأصنام (٣) ، حتى
شاب قرنه وأبيض فُوده (٤) .

ويقولون : إنه لما بعث الله نبيه محمداً صلى الله عليه
وسلم لدعوة الناس إلى عبادة الله وحده ، وآمن سلمان
الفرسي ، استشاره رسول الله فيمن يبتدأ بالدعوة من
الرجال ، فأشار عليه بأبي بكر لمكانته من قومه ، وأخبره
إنه إذا أسلم وأبلغ ثلث قلوب كثير من العرب تلتين لدعوة
الله ، وأعلمه أن أبا بكر محب للرئاسة ، مفتون بالسيادة ،
فاستدرجه النبي من حيث يعلم ومن حيث لا يعلم ، ولمسح له بما
في قلبه من طلب الرئاسة ، وأوقر في صدره شيئاً من حصول
مقاصده ، وبلغ أغراضه حتى انجذب إلى رأي النبي ، فأسلم
أول الناس من الكفار (٥) .

وقالوا : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أشار إلى
ذلك في قوله : "ما سبقكم بموم ولا صلاة ، ولكن بشيء وقر في

(١) الانوار النعمانية للجزائري ٦٠/٤ .

(٢) الصراط المستقيم للبيضاوي ١٥٥/٣ ، وعلم اليقين
للكاشاني ٧٠٧/٢ .

(٣) نغحات اللاهوت في لعن الجبت والطاغوت للكركي ق ١/٣ .

(٤) علم اليقين للكاشاني ٧٠٧/٢-٧٠٨ .

والفُود : معظم شعر الرأس مما يلي الأذن . وفُود الرأس :
جانبيه . (لسان العرب ٣/٣٤٠ ، مادة : ف و د) .

(٥) الكشكول لحيدر الأملي ص ٥٤-٥٥ . ولا يخفى ما في هذه
الرواية من التناقض مع الروايات الأخرى الشيعية التي ذكرت
دناءة نسب أبي بكر وحقارة أصله . فكيف تتفق المكانة التي
أنزلوه إياها في هذه الرواية مع ما تقدم من سقوط حسبه .

صدره" (١) ، وزعموا أن قوله : "بشيء وقر في صدره" : إشارة إلى حبه للرئاسة التي رغب فيها ، وعمل من أجلها ، ثم صارت إليه (٢) .

ولم يكتفوا بهذا ، بل قالوا : إن إيمانه كان كإيمان اليهود والنصارى ، لأنه لم يتابع محمدا صلى الله عليه وسلم لاعتقاده بأنه نبي ، بل لاعتقاده بأنه ملك (٣) ، لهذا لم يكن إسلامه صادقا ، فقد استمر على عبادة الأصنام ، حتى إنه - على حد قولهم - "كان يملئ خلف رسول الله صلى الله عليه وآله والمنم معلق في عنقه يسجد له" (٤) ، وكان يفطر متعمدا في نهار رمضان ويشرب الخمر ويهجو رسول الله صلى الله عليه وسلم (٥) .

قال الطوسي : "إن من الناس من شك في إيمانه ، لأن في الأمة من قال : إنه لم يكن عارفا بالله تعالى قط" (٦) . وأما ابن

(١) هذا القول لا تصح نسبته إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم . وإنما هو قول بكر بن عبد الله المزني . قال العراقي : "لم أجده مرفوعا" ، وواقفه السخاوي .

انظر : فضائل الصحابة لأحمد ١/١٤١-١٤٢ ، وإحياء علوم الدين بتخريج العراقي ١/٢٣ ، والمقامد الحسنة للسخاوي ص ٣٦٩ .

(٢) الكشكول لحيدر الآملي ص ٥٤-٥٥ ، ١٠٤ ، ومجالس المؤمنين للتستري ص ٨٨ .

(٣) الكشكول للآملي ص ١٠٤ .

(٤) نفحات اللاهوت للكركي ق ١/٣ ، والانوار النعمانية للجزائري ١/٥٣ .

(٥) البرهان للبحراني ١/٥٠٠ .

(٦) تلخيص الشافي للطوسي ص ٤٠٧ .

طاوس فقد جزم بأن أبا بكر مشكوك في هدايته (١) ، وقال المجلسي بعدم إيمانه (٢) .

وروى الشيعة عن محمد بن الحسن - المهدي المنتظر عندهم - أن أبا بكر رضي الله عنه أسلم طمعاً في أن ينال ولاية من رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) .

وقد انكر الشيعة أن يكون أبو بكر رضي الله عنه من السابقين إلى الإسلام ، وقالوا : "لا يدخل أبو بكر في السابقين الأولين ؛ لأن في تقدم إسلامه خلاف معروف " ، واستدلوا بقوله تعالى : "لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ" (٤) ، وقالوا : "فالإعتبار هو بمنجسوخ الأسيرين - يعني القتال والإنفاق - . وسئوم أن أبا بكر لم يقاتل قبل الفتح ولا بعده ، وهذا القدر يخرج من تناول الآية ، ثم في إنفاقه خلاف" (٥) . فالشيعة إذا قد أنكروا سبقه إلى الإسلام ، وراوا أن جماعة كثيرين سبقوه إليه (٦) ، حتى إنه لم يسلم إلا قبل الهجرة ببضع سنوات - على رأي بعضهم (٧) - .

(١) الطرائف لابن طاوس ص ٣٢ .

(٢) مرآة العقول - شرح الروضة - للمجلسي ٣/٤٢٩-٤٣٠ .

(٣) راجع المصادر الشيعية الآتية : دلائل الإمامة لابن رستم الطبري ص ٢٧٤-٢٨١ ، وإكمال الدين للصدوق ص ٤٢٥-٤٣٣ ، والإحتجاج للطبرسي ص ٤٦٠-٤٦٦ ، وإلزام الناصب للحائري ١/٣٤٢-٣٥٠ ، والكشكول ليوسف البحراني ٣/٣٦٩-٣٧٧ .

(٤) سورة الحديد ، الآية ١٠ .

(٥) الشافي للمرتضى ص ٢٢٧ .

(٦) تلخيص الشافي للطوسي ص ٤٣١-٤٣٤ ، والكشكول لحيدر

الأملي ص ١٠١-١٠٨ .

(٧) الكشكول لحيدر الأملي ص ١٠٥ . واستدل بما روي عن ==

وقد احتج عليهم بعض المعتزلة على إنكارهم أن يكون أبوبكر من السابقين الأولين بقوله : "هبوا أن أبابكر لم يسبق الناس كلهم إلى الإسلام ، ليس كان من السابقين إليه ؟ فاجابوه : - ليس كل من سبق إلى إظهار الإسلام ، أو كان أسبق الناس إليه يكون مؤمنا في باطنه ؛ لان غاية ما فيه أن يكون مظهرا للإسلام ، وليس الإظهار يدل على أن الباطن مطابق له" (١) .

أما حقيقة باطنه رضي الله عنه ، فقد زعموا أنهم اطلعوا عليها ، ووقفوا على كفره (٢) ، حتى إنهم أولوا قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إن أبابكر لم يسؤني قط" (٣) ، فقالوا : "هذه صيغة ماض ، وهي تستلزم أن كفر أبي بكر لم يسؤه عليه السلام" (٤) .

مناقشة هذه الأقوال :

=====

إن الصديق رضي الله عنه صحب رسول الله صلى الله عليه

= = أسماء بنت أبي بكر قالت : "لما أسلم أبي جاء إلى منزله فما قام حتى أسلمنا ، وأسلمت عائشة وهي صغيرة" . وقال : "وهذا دليل على تأخر إسلام أبي بكر ، وذلك أن تولد عائشة معلوم ، وزمانها معروف ، ولدت قبل البعثة بخمسين سنين .." .
(الكشكول لحيدر الأملي ص ١٠٤-١٠٥) .

(١) تلخيص الشافي للطوسي ص ٤٣٢ .

(٢) الاستغاثة في بدع الثلاثة للكوفي ص ٢٠ .

(٣) رواه ابن عساکر من طرق ثلاثة في تاريخ دمشق ، وذكره المحب الطبري في الرياض النضرة ، وقال : أخرجه الخليلي ، والحافظ الدمشقي في معجمه . (تهذيب تاريخ دمشق لابن بدران

١٢٩/٦ ، والرياض النضرة للمحب الطبري ٤٠/١ ، ١٨٦) .

(٤) المرآة المستقيمة للبيضاوي ١٤٩/٣ .

وسلم من مبعثه إلى أن مات ، وقد أجمع المسلمون على أن الصديق رضي الله عنه أول من آمن برسول الله صلى الله عليه وسلم من الرجال (١) ، وعلي أول من آمن من الصبيان ، وخديجة أول من آمنت من النساء ، وزيد بن حارثة أول من آمن من الموالي (٢) .

وقد سئل ابن عباس رضي الله عنهما : "من أول من آمن ؟ فقال : أبوبكر الصديق ، أما سمعت قول حسان :
إذا تذكرت شجواً من أخي ثقة فاذكر أخاك أبا بكر بما فعلا
خير البرية أوفاهما وأعدلها بعد النبي وأولاهما بما حملا
والتالي الثاني محمود مشهده

وأول الناس منهم مدق الرسالة" (٣) .
وإذا ما عرض رسول الله صلى الله عليه وسلم الإسلام عليه لم يتردد في قبوله ، وقد أخبر بذلك رسول الله بقوله : "وما عرضت الإسلام على أحد إلا كانت له كبوة ، إلا أبا بكر فإنه لم يتلعثم" (٤) .

(١) فضائل الصحابة للإمام أحمد ١/٢٢٣-٢٢٧ ، وتاريخ دمشق لابن عساکر ٩/٥٢٩ ، ٥٢٨-٥٤٣ ، والروض اللئيق لابن زنجويه ٣/ب - ٨/ب ، ٨٦/ب ، والسيرة النبوية لابن كثير ١/٤٣٥ .

(٢) السيرة النبوية لابن هشام ١/٢٤٠-٢٥٠ ، والسيرة النبوية لابن كثير ١/٤٢٨-٤٣٧ .

(٣) فضائل الصحابة للإمام أحمد ١/١٤٢ ، وتاريخ دمشق لابن عساکر ٩/٥٤٠ ، والسيرة النبوية لابن كثير ١/٤٣٥ . وانظر أيضا : المستدرک لنحاکم ٣/٦٤ ، ودر السحابة للشوكاني ص ١٥١ - فهو مروى عن الشعبي أيضا - .

(٤) مسند أحمد ٢/٢٥٣-٣٦٦ ، وسنن ابن ماجه ١/٤٩ ، وسيرة ابن هشام ١/٢٥٢ ، وتاريخ دمشق لابن عساکر ٩/٥٤٣ ، والسيرة النبوية لابن كثير ١/٤٣٣ ، ودر السحابة للشوكاني ص ١٤٢ .

بيئما يروي الشيعة في قمة إسلام علي رضي الله عنه انه تلعثم وتردد ، وطلب من رسول الله ان يمهلهم ، ومما قاله لرسول الله صلى الله عليه وسلم : "إن هذا دين مخالف لدين ابي ، وأنا أنظر فيه" (١) .

والصديق رضي الله عنه شارك رسول الله صلى الله عليه وسلم في الدعوة ، وأسلم على يديه أكابر الصحابة ، كـ (عثمان ، والزبير ، وعبدالرحمن بن عوف ، وسعد بن أبي وقاص ، وطلحة ابن عبيد الله) (٢) ، ورغم اعتراف الشيعة بهذا ، إلا أنهم ينكرون أن يكون هذا فضيلة من فضائله ؛ قال التستري : "إسلام خمسة على يد أبي بكر لا يعتبر فضيلة ، ولا اشتغالا بالدعوة ، إذ إنما يقال هذا إذا اجاب دعوة الشخص جماعات كثيرة من الناس" (٣) .

ويقال لهذا الجاهل : إن العبرة ليست بالكم ، ولكن بالكيف ؛ إذ أن هؤلاء الرجال الذين أسلموا على يد الصديق رضي الله عنه كان كل واحد منهم يعدل أمة . ثم إن إيمان الجماعات الكثيرة ليس من شرط فضل الداعية إذا لم يعرف عنه تقصير في الدعوة إلى الله ؛ لأن نبي الله نوح عليه السلام لبث في قومه ألف سنة إلا خمسين عاما ، وما آمن معه إلا قليل على الرغم من استعماله لشتى أساليب الدعوة معهم .

أما ادعاء الشيعة أن أبابكر رضي الله عنه أسلم طمعا ؛ فدليلهم في ذلك ما ذكره حيدر الأملي من قصة إسلام أبي بكر ، وفيها طلب سلمان الفارسي من رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) سعد السعود لابن طاوس ص ٢١٦ .

(٢) السيرة النبوية لابن هشام ١/٢٥٠-٢٥٢ ، والسيرة النبوية

لابن كثير ١/٤٣٧ .

(٣) إحقاق الحق للتستري ص ١٤٧ .

أن يبدأ بدعوة أبي بكر ، وأن يطمعه في الامر .. وهي قصة
مكذوبة باتفاق العقلاء ؛ لأنه قد علم بالتواتر والاستفاضة أن
سلمان الفارسي رضي الله عنه أسلم بعد هجرة رسول الله صلى
الله عليه وسلم إلى المدينة (١) ، ثم إن فيها من التحايل
واللف والدوران ما ينافي أخلاق الانبياء عليهم السلام .

وأما ما نسبوه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من
قوله : " ما سبقكم أبوبكر بصلاة ولا صوم ، ولكن بشيء وقر في
قلبه " ، وما زعموه من كونه أراد طمعه وحبه للرئاسة ،
ثبائط ؛ لأن هذا ليس من قول الرسول صلى الله عليه وسلم ،
ولو فرفنا جدلا صحة نسبة هذا القول إليه ، فدون إثبات أن
المراد بشيء وقر في قلبه : طمعه وحبه للرئاسة خرط
الفتاد .

أما ادعواؤهم أنه لم يكن مؤمنا حقيقة ، وأنه عاش مشكوكا
في هدايته ، فكذب بإجماع المسلمين . ومما يشهد لكذب هذه
الدعوى ما تواتر من النصوص عن اختصاص الصديق بالنبي صلى
الله عليه وسلم ، وما روي في حب رسول الله صلى الله عليه
وسلم للصديق رضي الله عنه ؛ فقد أخرج البخاري وغيره من
حديث عمرو بن العاص رضي الله عنه أنه سأل رسول الله صلى
الله عليه وسلم : " أي الناس أحب إليك ؟ قال : عائشة ،
فقلت : من الرجال ؟ قال : أبوها " (٢) .

أما قبل الهجرة ، وقبل أن يتزوج رسول الله بعائشة ، فقد
كان المحابة رضي الله عنهم يعرفون أن أبابكر رضي الله عنه

(١) السيرة النبوية لابن هشام ٢١٩/١-٢٢٠ ، والاستيعاب لابن

عبدالبر ٥٦/٢-٦١ ، والإصابة لابن حجر ٦٢/٢-٦٣ .

(٢) صحيح البخاري ٦٨/٥ ، ك المناقب ، باب " لو كنت متخذا

خليلا .. " .

أحب خلق الله إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فإنه
 "لما توفيت خديجة رضي الله عنها قالت خولة بنت حكيم بن
 أمية بن الأوقص امرأة عثمان بن مظعون رضي الله عنه - وذلك
 بمكة - : أي رسول الله ، إلا تتزوج ؟ فقال : ومن ؟ قالت :
 إن شئت بكرا ، وإن شئت شيبا . فقال : ومن البكر ، ومن
 الشيب ؟ قالت : أما البكر فابنة أحب خلق الله إليك ؛
 عائشة بنت أبي بكر الصديق ... " (١) .

وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : "كان أبو بكر سيدنا
 وخيرنا وأحبنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) .

وأبو بكر رضي الله عنه من السابقين الأولين ، وهو داخل
 بإجماع المسلمين في قوله تعالى : "وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ
 الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ
 وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتَهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا
 أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ" (٣) ؛ فهو سيد الصحابة ، وأفضلهم ،
 وأقدمهم إسلاما ، صلى إلى القبليتين ، وشهد بدرًا وأحدًا
 والحديبية ، وسائر المغازي مع رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ؛ قال ابن كثير رحمه الله : "قد أخبر الله العظيم أنه
 قد رضي عن السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار والذين
 اتبعوهم بإحسان ، فإيا ويل من أبغضهم أو سبهم ، أو أبغض أو
 سب بعضهم ، ولا سيما سيد الصحابة بعد الرسول ، وخيرهم ،

(١) أخرجه أحمد ، والحاكم وقال : هذا حديث صحيح على شرط
 مسلم ، ولم يخرجاه ، ووافقه الذهبي .

(مسند أحمد ٢١٠/٦ ، والمستدرک للحاكم ١٦٧/٢) .

(٢) أخرجه الحاكم ، وقال : صحيح على شرطهما ، ولم يخرجاه ،
 ووافقه الذهبي . (المستدرک للحاكم ٦٦/٣) .

(٣) سورة التوبة ، الآية ١٠٠ .

وأفضلهم ؛ أعني الصديق الأكبر ، والخليفة الأعظم أبا بكر بن أبي قحافة رضي الله عنه ؛ فإن الطائفة المخدولة من الرافضة يعادون أفضل الصحابة ويبغضونهم ويسبونهم ، عيادا بالله من ذلك ، وهذا يدل على أن عقولهم معكوسة ، وقلوبهم منكوسة ، فأين هؤلاء من الإيمان بالقرآن ؛ إذ يسبون من رضي الله عنهم . وأما أهل السنة فإنهم يترضون عن من رضي الله عنه ، ويسبون من سبه الله ورسوله ، ويوالون من يوالي الله ويعادون من يعادي الله ، وهم متبعون لامبتدعون ، ويقتدون ولا يبتدون ، وهؤلاء هم حزب الله المفلحون وعباده المؤمنين" (١) .

المبحث الرابع : زعمهم أن الصديق رضي الله عنه غصب
 ----- فَدَكَ (٢) من فاطمة رضي الله عنها ،
 ومنعها إرثها من أبيها عليه السلام ؛
 يحاول الشيعة الإثنا عشرية أن يطعنوا في العلاقة التي كانت
 بين الصحابة رضي الله عنهم وآل البيت ، ويريدون أن يجعلوا
 أهل البيت في جانب والسابقين الأولين من المهاجرين والانصار
 في جانب آخر ، زاعمين وقوع الفرقة والخلاف الشديد بينهم ،
 ومنتهمين للصحابة بإيقاع الظلم والجور على أهل بيت النبي
 صلى الله عليه وسلم .

وعلى رأس الصحابة الذين ألمقوا بهم هذه التهم : أبو بكر
 الصديق رضي الله عنه ، فقد زعموا أنه غصب الخلافة من آل
 البيت ، ولم يكتف بذلك ، بل وغصب أموال أهل البيت أيضا ،
 وغصب ما فرض الله لهم من حقوق مالية .

(١) تفسير القرآن العظيم لابن كثير ٢/٣٨٣-٣٨٤ .

(٢) فَدَكَ : قرية بالحجاز ، بينها وبين المدينة يومان ،
 وقيل ثلاثة ، أفاءها الله على رسوله صلى الله عليه وسلم في
 سنة سبع صلحا . (معجم ما استعجم للبكري ٢/١٠١٦ ، ومعجم

ويعتقد الشيعة أن قضية فدك ، ومنع فاطمة من إرثها من القفايا السياسية التي حملت بين الصحابة وآل البيت إثر غصب الصديق - بتواطئه مع الصحابة - للخلافة منهم . ويعتقدون أن أبابكر إنما غصب فدكا من فاطمة ، ومنعها إرثها حتى لايميل الناس بالمال إلى آل البيت فيجتمعوا عليه ويخلعوا عنه قميص الخلافة ؛ قال المجلسي : "إن من المصيبة العظمى ، والداهية الكبرى غصب أبي بكر وعمر فدكاً من أهل بيت الرسالة ... وإن القضية الهائلة أن أبابكر لما غصب الخلافة من أمير المؤمنين عليه السلام ، وأخذ البيعة جبراً من المهاجرين والأنصار ، وأحكم أمره ، طمع في فدك خوفاً منه بأنها لو وقعت في أيديهم يميل الناس إليهم بالمال ، ويتركون هؤلاء الظالمين ، فأراد إفلاسهم حتى لايبقى لهم شيء ، ولايطمع الناس فيهم ، وتبطل خلافتهم الباطلة ، لأجل ذلك وضعوا تلك الرواية الخبيثة المفتراة : "نحن معاشر الأنبياء لانورث ، ما تركناه صدقة" (١) .

وقال هاشم معروف الحسيني عن قضية فدك ، ومنع فاطمة من إرثها إنها قضية سياسية (٢) ، ومما قاله : "لم تكن فاطمة تهتم بأمر الميراث ، وإنما الذي عناه هو أمر الخلافة" (٣) ؛ أي أنها كانت تطلب الإرث كي تقوي زوجها ، وتجمع بالمال الأعدوان حوله ليردوا له حقه المسلوب .

وقد ذكر في موضع ثالث : أن "السبب الذي دفع أبابكر وعمر ومن معهما إلى انتزاع فدك من يدها ، وسهم ذوي القربى ؛

(١) حق اليقين للمجلسي ص ١٩١ .

(٢) سيرة الأئمة الإثني عشر لهاشم الحسيني ١٢١/١ - ١٢٦ .

(٣) نفس المصدر ١٤٠/١ .

لأنها كانت تقف من أخذهم الخلافة موقف العداء" (١) ، فأخذ
 أبو بكر فدكا ، وضمها إلى أموال الدولة (٢) .
 وقال مقاتل بن عطية معللاً غضب أبي بكر وعمر لفدك : "لأنهما
 أرادا غضب الخلافة ، وعلمنا بأن فدكاً لو بقيت بيد فاطمة
 لبذلت ووزعت واردها الكثير - مائة وعشرون ألف دينار ذهباً
 على قول بعض التواريخ - في الناس ، وبذلك يلتف الناس حول
 علي عليه السلام ، وهذا ما كان يكرهه أبو بكر وعمر" (٣) .
 - فما هي فدك ؟ ولماذا يزعم الشيعة لها هذه الأهمية ؛ حتى
 يؤلفون فيها الكتب الطوال (٤) ، ويدعون أن أبا بكر غضبها
 خوفاً من أن يتقوى بها علي على استرجاع حقه المسلوب ؟
 قال ابن طاوس : "ما زلت أسمع علماء أهل البيت عليهم السلام
 يتألمون من أبي بكر وعمر بأخذ فدك من أمهم ، وقد وقفت على
 كتب لهم وروايات كثيرة عن سلفهم ، حتى إنهم يراعون حفظ
 حدود فدك كما يراعي المظلوم حفظ حدود مبيعته وملكه إذا غضب
 منه" (٥) . - فما هي حدود فدك عند الشيعة ؟
 روى الكليني بسنده عن جعفر الصادق أنه ذكر حدود فدك

-
- (١) سيرة الأئمة الإثني عشر لهاشم الحسيني ١٢١/١-١٢٦ .
 (٢) نفس المصدر ١٢٧/١ . وانظر: السقيفة لابن قيس ص ١٣٥-١٣٧ .
 (٣) مؤتمر علماء بغداد لمقاتل بن عطية ص ٦٧ .
 (٤) مثل كتاب فدك لأبي إسحاق الثقفي (ت ٢٨٣) ، وكتاب فدك
 والخمس لأبي محمد ؛ الحسن بن علي الأطروش (ت بعد ٣٠٠) ،
 وكتاب فدك لأبي طالب ؛ عبيد الله بن أبي زيد أحمد الأنباري
 (ت ٣٥٦) ، وكتاب فدك والكلام فيه لطاهر غلام أبي الجيش ،
 ورسالة في قصة فدك لجعفر بن بكير الخياط ، وكتاب فدك لأبي
 الحسين يحيى بن زكريا الترماشيري ، وكتاب فدك لعبد الرحمن
 ابن كشير الهاشي ، وكتاب فدك لأبي الجيش مظفر بن محمد بن
 أحمد اليلحي ، ورسالة فدك لعلي بن ددار علي الرضوي
 النصير آبادي (ت ١٢٥٩) ، وكتاب فدك لحسن الموسوي القزويني ،
 وفدك في التاريخ لمحمد باقر الصدر . (الذريعة ١٢٩/١٦-١٣٠) .
 (٥) الطرائف لابن طاوس ص ٢٥٢ .

فقال : "حد منها جبل أحد ، وحد منها عريش مصر ، وحد منها سيف البحر ، وحد منها دومة الجندل .." (١) .
وهذه الرواية تبين اتساع رقعتها ، لذلك قال قائلهم : "إن واردها كان مائة وعشرين ألف دينار ذهباً" (٢) .
بينما يرى بعض الشيعة المعاصرين أن فدكا قرية من قرى خيبر ، وهي مما أفاء الله على رسوله من غير أن يوجف عليها بخيل أو ركاب ، وقد صالحه أهلها على أن له صلى الله عليه وسلم شطر الأرض والنخيل (٣) .

ويدعي الشيعة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نحل فاطمة فدكا بأمر الله عز وجل ، وذلك لما أنزل عليه قوله : "وَآتَاكَ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَلَا تَبْذُرْ آيَاتِي" (٤) ؛ فقد أسند العياشي إلى جعفر الصادق قوله : "لما أنزل الله : (وَآتَاكَ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ) ، قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : يساجبرئيل قد عرفت المسكين ، فمن ذري القربى ؟ قال : هم أقاربك . فدعا حسنا وحسينا وفاطمة ، فقال : إن ربي أمرني أن أعطيكم مما أفاء عليّ" ، قال : أعطيتكم فدكا" (٥) .

وفي رواية أسندها الكليني إلى موسى الكاظم أنه قال : لما "أنزل الله على نبيه صلى الله عليه وآله : (وَآتَاكَ الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ) ، فلم يدر رسول الله من هم . فراجع جبرئيل ، وراجع جبرئيل عليه السلام ربه ، فأوحى الله إليه أن ادفع فدكا

(١) الاصول من الكافي ٤٥٦/١ . وانظر الطرائف ص ٢٥٢ .

(٢) مؤتمر علماء بغداد لمقاتل بن عطية ص ٦٧ .

(٣) سيرة الائمة الإثني عشر لهاشم الحسيني ١٢٧/١ ، ومقدمة

مرآة العقول لمرتضى العسكري ١٣٣/١-١٣٤ .

(٤) سورة الإسراء ، الآية ٢٦ .

(٥) تفسير العياشي ٢٨٧/٢ . وانظر : تفسير الصافي للكاشاني

١/٩٦٥ ، والبرهان للبحراني ٢/٤١٤-٤١٥ ، وبحار الانوار

للمجلسي ٨/٩٣ .

إلى فاطمة عليها السلام . فدعاها رسول الله صلى الله عليه وآله فقال لها : يا فاطمة إن الله يأمرني أن أدفع إليك فدك فقالت : قد قبلت يا رسول الله من الله ومنك .." (١) .
والاختلاف في هاتين واضح : ففي الأولى دعا الرسول صلى الله عليه وسلم الحسن والحسين وفاطمة ، وأعطاهم فدكا . وفي الثانية أعطاهم فاطمة وحدها .

وقد أسند فرات الكوفي إلى أبي سعيد الخدري نحواً من الرواية الثانية (٢) .

والشيعة الإثنا عشرية مجمعون على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نحل فاطمة فدكا (٣) .

وهم مجمعون أيضاً على أن أبا بكر خالف القرآن الكريم ، وظلم فاطمة بمرانها من فدك ، ومن ميراثها من رسول الله

(١) الأصول من الكافي للكليني ٤٥٦/١ . وانظر : تفسير المافي للكاشاني ١/٩٦٥ ، والبرهان للبحراني ٢/٤١٥ ، وبحار الأنوار للمجلسي ٨/٩٣ .

(٢) تفسير فرات الكوفي ص ١١٩ . وانظر : تفسير المافي للكاشاني ١/٩٦٦ ، والبرهان للبحراني ٢/٤١٥ ، وبحار الأنوار للمجلسي ٨/٩٣ .

(٣) انظر بالإضافة إلى المصادر السابقة : الشافي للمرتمى ص ٢٢٨ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٤٠٨ ، وكشف المراد للحلي ص ٢٢٨ ، والطرائف لابن طاوس ص ٢٤٨ ، ٢٥٤ ، إعلام الوري للفضل الطبرسي ص ١٠٩ ، ومجمع البيان له ٣/٤١١ ، وكشف الغمة لإربلي ١/٤٧٦ ، وإحقاق الحق للتستري ص ٣٠٥ ، وسيرة الأئمة الإثني عشر للحسيني ١/٤٢ ، ومقدمة مرآة العقول لمرتمى العسكري ١/١٣٤ ، ومصادر أخرى .

صلى الله عليه وسلم (١) .

وقد أسند القمي والعياشي إلى جعفر الصادق ، والكليني إلى موسى الكاظم - واللفظ للقمي - انه "لما بويح لأبي بكر واستقام له الأمر على جميع المهاجرين والانصار بعث إلى فداك ، فأخرج وكيل فاطمة بنت الرسول صلى الله عليه وآله منها ، فجاءت فاطمة عليها السلام إلى أبي بكر ، فقالت : يا أبا بكر منعنتني عن ميراثي من رسول الله ، وأخرجت وكيلي من فداك وقد جعلها لي رسول الله صلى الله عليه وآله بأمر الله . فقال لها : هاتي على ذلك شهودا ، فجاءت بأمر أيمن ، فقالت :

(١) راجع : السقيفة لسليم بن قيس ص ١٣٥-١٣٧ ، ١٦٣ ، والاختصاص للمفيد ص ١٨٣-١٨٦ ، والفصول المختارة له ص ٢٥٩-٢٦١ ، والشافي للمرتضى ص ٢٢٨-٢٤٠ ، تلخيص الشافي للطوسي ص ٤٠٨-٤١٥ ، وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ص ٨٢/٤ ، ٨٧ ، ٢١٠/١٦ ، ٢٢٤/١٧ ، ومنهاج الكرامنة للحلي ص ١٣٦ ، والاستغاثة للكوفي ص ٩-١٠ ، والطرائف لابن طاووس ص ٢٤٨-٢٦٠ ، والصراط المستقيم للبيضاقي ٢/٢٨٢-٢٩٢ ، والكشكول لحيدر الأملي ص ١٦٨-١٦٩ ، ٢٠٣-٢٠٥ ، وكشف الغمة للإربلي ١/٤٧٤-٤٩٨ ، ونفحات اللاهوت للكركي ق ٢٧/ب-٣٢/ب ، ١/٧٠-٧٣/ب ، ١/٧٧-١/٧٧ ، وإحقاق الحق للتمتري ص ٢٢٤-٢٢٩ ، ٢٩٨-٣٠٥ ، ٤٥٩-٤٦٠ ، والموارم المهرقة له ص ٩ ، وحق اليقين للمجلسي ص ١٩١-١٩٢ ، وشرح نهج البلاغة لابن ميشم البحراني ٥/١٠٧ ، والدرة النجفية للدنبلي ص ٣٣١-٣٣٢ ، ومنار الهدى لعلي البحراني ص ٤٣٦-٤٣٩ ، والانوار الثعبانية للجزائري ١/٨٨-٩٥ ، وعقائد الإمامية للزنجاني ٣/٢٠-٢٢ ، وسيرة الأئمة للحسيني ١/١٢١-١٣٣ ، ومقدمة صرأة العقول لمرتضى العسكري ص ١٢٦-١٩٧ ، وكشف الأسرار للخميني ١٣١-١٣٥ .

لاشهد حتى أحتج يا أبا بكر عليك بما قال رسول الله صلى الله عليه وآله ، فقالت : أنشدك الله ، ألسنت تعلم أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال : إن أم أيمن من أهل الجنة ؟ قال : بلى ، قالت : فأشهد أن الله أوحى إلى رسول الله صلى الله عليه وآله (فآت ذا القربى حقه) ، فجعل فدكا لفاطمة بأمر الله . وجاء علي عليه السلام فشهد بمثل ذلك ، فكتب لها كتابا بفدك ودفعه إليها ، فدخل عمر ، فقال : ما هذا الكتاب ؟ فقال أبو بكر : إن فاطمة ادعت في فدك ، وشهدت لها أم أيمن وعلي ، فكتبت لها بفدك ، فأخذ عمر الكتاب من فاطمة فمزقه ، وقال : هذا فيء المسلمين ... " (١) .

وفي هذه الرواية ذكرت فاطمة أن فدكا ميراث ورثته من رسول الله بدليل قرأها لأبي بكر : "منعتني ميراثي من رسول الله" ، وإن كان يوجد في نفس الرواية ما جمع عليه الشيعة من كون فدك نحلة نحلها رسول الله لفاطمة ، بدليل ماورد فيها من قول أم أيمن لأبي بكر : "فجعل فدك لفاطمة بأمر الله" .

(١) تفسير القمي ٢/١٥٥-١٥٩ ، والأصول من الكافي للكليني ١/٤٥٦ ، وتفسير العياشي ٢/٢٨٧ . وانظر : تفسير المافي للكاشاني ١/٩٦٥-٩٦٦ ، والبرهان للبحراني ٢/٤١٤-٤١٥ ، ٣/٢٦٣-٢٦٥ ، وبحار الأنوار للمجلسي ٨/٩٣ . وانظر أيضا : السقيفة لسليم بن قيس ص ١٣٥-١٣٧ ، والفصول المختارة للمفيد ص ٥٦ ، وأنوار الملكوت للحلي ص ٢٢٨ ، ومنهاج الكرامة له ص ١١٠ ، والطرائف لابن طاوس ص ٢٤٨-٢٤٩ ، ٢٥٦-٢٥٨ ، وكشف الغمة للإربلي ١/٤٧٤ ، ونفحات اللاهوت للكركي ق ٧٦ب-٧٧/١ ، وعلم اليقين للكاشاني ٢/٦٨٩-٦٩١ ، والممباح للكفعمي ص ٤٥٥ .

ثم يروي الشيعة أن عليا جاء إلى أبي بكر وناظره في أمر فداك ، ومما قاله : "ياأبا بكر تقرأ كتاب الله تعالى ؟ قال : نعم . قال : فأخبرني عن قول الله تعالى : (إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا) فيمن نزلت أفيها أم في غيرنا ؟ قال : بل فيكم . قال : فلو أن شاهدين شهدا على فاطمة بفاحشة ماكنت صائعا ؟ قال : كنت أقيم عليها الحد كما أقيم على سائر المسلمين . قال : كنت إذا عند الله من الكافرين . قال : ولم ؟ قال : لأنك رددت شهادة الله لها بالطهارة ، وقبلت شهادة الناس عليها كما رددت حكم الله وحكم رسوله أن جعل رسول الله صلى الله عليه وآله لها فدكا ، وقبضته في حياته ، ثم قبيلت شهادة أعرابي بأكل على عقبه عليها ، فأخذت منها فداك ، وزعمت أنه في المسلمين ... (١) .

وقد ذكر الكوفي آية التطهير التي احتج بها علي على أبي بكر - كما زعموا - ، وعقب عليها بقوله : "من توهم أن عليا وفاطمة عليهما السلام يبدخان من بعد هذا الإخبار من الله في شيء من الكذب والباطل على غفلة ، أو تعمد : فقد كذب الله ، ومن كذب الله فقد كفر بلا خلاف" (٢) .

ويروي الشيعة أيضا أنه "لما اجتمع رأي أبي بكر على منع فاطمة عليها السلام فدكا والعوالي ، وايست من إجابته لها ، عدلت إلى قبر أبيها رسول الله صلى الله عليه وآله ، فالتقت

(١) تفسير القمي ١٥٥/٢-١٥٧ . وانظر : الاستغاثة للكوفي ص ١٢ ، وعلم اليقين للكاشاني ٦٩٠/٢-٦٩١ ، والبرهان للبحراني ٣٦٢/٣-٣٦٤ .

(٢) الاستغاثة للكوفي ص ١٠ . وانظر : منهاج الكرامة للحلي ص ١٠٩ .

نفسها عليه ، وشكت إليه ما فعله القوم بها ، وبكت حتى بليت
 تربته عليه السلام بدموعها ، وندبته وقالت شعرا ... " (١) ،
 ثم خطبت الناس ، وذكرتهم بحقها وحق زوجها ، وطلبت منهم أن
 يكونوا معها في استرداد حقها وحق زوجها ، ولكن لم يستجب
 لها منهم أحد ، فنددت بهم ، ووصفتهم بالنفاق والارتداد على
 الأعداء ، ووصفت أبا بكر وعمر بأنهما من أئمة الكفر (٢) ،
 ودعت عليهما ، وحلفت أن لا تكلمهما ، وأوصت أن لا يعلما
 بموتها ، ولا يمليا عليها ، ولا يحضرا جنازتها ، فماتت وهي
 ساخطة عليهما ، مع أن رسول الله قال عنها : "فاطمة بضعة
 مني يؤذيها يؤذيها" ... إلخ (٣) .

-
- (١) الأمالي للمفيد ص ٤٠-٤١ . وانظر : دلائل الإمامة لابن
 رستم الطبري ص ٣١-٣٦ ، وتفسير القمي ١٥٦/٢-١٥٧ ، ومن
 لا يخضره الفقيه للمدوق ٣/٣٧٢ ، وشرح نهج البلاغة لابن أبي
 الحديد ١٦/٢٤٩-٢٥١ ، والطرائف لابن طاوس ص ٢٦٤-٢٦٧ ،
 وتفسير الصافي للكاشاني ٢/٩٦٥ ، والبرهان للبحراني
 ٢/٤١٥ ، والدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٩٣-٩٤ .
- (٢) السقيفة لسليم بن قيس ص ١٣٦-١٣٧ ، ودلائل الإمامة لابن
 رستم ص ٣٦-٣٨ ، وسيرة الأئمة الاثني عشر للحسيني ١/١٢٣، ١٣٤ .
- (٣) راجع : السقيفة لسليم بن قيس ص ٢٥٤-٢٥٥ ، ودلائل
 الإمامة لابن رستم الطبري ص ٤٦ ، والاختصاص للمفيد ص ١٨٤ ،
 والشافي للمرتضى ص ٢٣٦-٢٣٩ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص
 ٤١٠ ، وكشف المراد للحلي ص ٣٩٩ ، ومنهاج الكرامة له ص
 ١٠٩ ، وأنوار الملكوت له ص ٢٢٨ ، والاستغاثة للكوفي ص
 ١٠-١١ ، ومؤتمر علماء بغداد لمقاتل بن عطية ص ٦٤-٦٧ ،
 ونفحات اللاهوت للكركي ق ٣٢/١-ب ، والانوار النعمانية
 للجزائري ١/٧٤-٧٥ ، وعقائد الإمامية للزنجاني ٣/٢٢ ، ٧٨ .

وروا أيضاً أن أبابكر وعمر أرادا الدخول عليها في مرض موتها ، فلم تاذن لهما ، فكلما عليا ليشفع لهما عندها حتى تسمح لهما بالدخول ، فكلما ، فقبلت شفاعته علي أن لا تكلمهما ؛ فقد روى ابن رستم والمدوق بسنده - والنقطة للمدوق - أنه لما "مرضت فاطمة مرضها الذي ماتت فيه ، اثياها عائدين واستأذنا عليها ، فأبت أن تاذن لهما ، فلما رأى ذلك أبوبكر أعطى لله عهدا أن لا يظله سقف بيت حتى يدخل على فاطمة ويترضاها ، فبات ليلة في البقيع ما يظله شيء ، ثم إن عمر أتى عليا (ع) فقال له : إن أبابكر شيخ رقيق القلب ، وقد كان مع رسول الله في الغار فله صحبة ، وقد أتيناها غير هذه المرة مراراً نريد الإذن عليها ، وهي تأتي أن تاذن لنا ... - إلى أن يقول : - قالا : إنا جئنا معتذرين مبتغيين مرضاتك فاغفري واصفحي عنا ، ولا تؤاخذينا بما كان منا . فالتفتت إلى علي (ع) ، وقالت : إني لا أكلمهما من رأسي كلمة حتى أسألهما عن شيء سمعاه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإن صدقاني رأيت رأسي . قالا : اللهم ذلك لنا ، وإنا لانقول إلا حقا ، ولانشهد إلا صدقا . فقالت : أنشدكما الله أتذكران أن رسول الله استخرجكما في جوف الليل لشيء ، كان حدث من أمر علي ؟ فقالا : اللهم نعم . فقالت : أنشدكما بالله هل سمعتما النبي يقول : فاطمة بفضة مني ، وأنا منها من آذاها فقد آذاني ، ومن آذاني فقد آذى الله ، ومن آذاها بعد موتي كان كمن آذاها في حياتي ، ومن آذاها في حياتي كان كمن آذاها بعد موتي ؟ قالا : اللهم نعم قالت : الحمد لله ، ثم قالت : اللهم إني أشهدك فاشهدوا يامن حضرني أنهما قد آذيانني في حياتي وعند موتي ، والله لا أكلمكما من رأسي كلمة حتى ألقى ربي فأشكوكما بما صنعتما بي وارتكبتما مني . فدعا أبوبكر بالويل والشبور ، وقال :

ليت أُمي لم تلدني . فقال عمر : عجايب للناس كيف ولوك
أمورهم وأنت شيخ قد خرفت تجزع لخضب امرأة ، وتفرح
برضاها... إلخ" (١) .

وذكر سليم بن قيس أن فاطمة قالت : إنها لا ترضى عن أبي بكر
وعمر أبدا (٢) ، وذكر الحسيني أنها قالت لأبي بكر : "لادعون
عليك في كل صلاة أصليا مادمت بين الأحياء" (٣) .

وذكر ابن طاوس أن علي بن موسى الرضا قال لما سئل عن أبي
بكر وعمر : "كانت لنا أم سالحة ماتت وهي عليهما ساخطة ،
ولم يأتنا بعد موتها خبير أنها رضيت عنهما" (٤) .

أما وموتها أن لا يعلم بموتها ، ولا يمليا عليها ، ولا يحضرا
جنازتها ؛ فقد أسندها الصدوق والمفيد إلى علي بن أبي طالب
رضي الله عنه قوله : "لما حضرت فاطمة عليها السلام الوفاة دعاني .
فقلت : أمتك أنت وصيتي وعهدي ؟ قال : قلت : بلى ،
أنفذها . فأوصت إلي ، وقالت : إذا أتت فادفني ليلا
ولا تؤذنين رجلين ذكرتهما .. وفي رواية - ولا يحضرن من أعداء
الله وأعداء رسوله للملاة علي" أحد .. " ، فنفذ وصيتها ،
ودفنها ليلا (٥) . وأسند الصدوق إلى الصادق نحوه (٦) .

(١) دلائل الإمامة لابن رستم الطبري ص ٤٥-٤٦ ، وعلل الشرائع
للصدوق ص ١٨٦-١٨٧ . وانظر : الصراط المستقيم للبياض
٢/٢٩٣ ، وسيرة الأئمة لهاشم الحسيني ١/١٤٧-١٥٠ .

(٢) السقيفة لسليم بن قيس ص ٢٥٤ .

(٣) سيرة الأئمة الإثني عشر لهاشم الحسيني ١/١٤٨ .

(٤) الطرائف لابن طاوس ص ٢٥٢ .

(٥) علل الشرائع للصدوق ص ١٨٧-١٨٨ ، ومعاني الأخبار له ص

٣٥٥-٣٥٦ ، والامالي للمفيد ص ٢٨١-٢٨٣ .

(٦) علل الشرائع للصدوق ص ١٨٥ .

وزعموا أيضاً أن ابا بكر وعمر ذهبا في صبيحة الليلة التي دفن فيها علي فاطمة لعيادتها ، فعلموا بموتها ، فساءهما أن تموت دون أن تصلي عليهما ، فقال عمر : "اطلبوا قبرها حتى ننبشها ونصلي عليها" (١) . - وفي رواية - أن الصحابة هم الذين أرادوا نبشها ، وعمر هو الذي تكلم في ذلك ؛ فإنهم - على حد قول الشيعة - "لما علموا بوفاتها جاؤوا إلى البقيع فوجدوا فيه أربعين قبراً ، فأشكل عليهم قبر من سائر القبور ، فضج الناس ولام بعضهم بعضاً ، وقالوا : لم يخلف فيكم نبيكم إلا بنتاً واحدة ، تموت وتدفن ولم تحضروا وفاتها ولادفنها والملاة عليها ، بل ولم تعرفوا قبرها . فقال ولاة الأمر منهم : هاتوا من نساء المسلمين من ينبش هذه القبور حتى نجد لها فنصلي عليها ونُعيِّن قبرها . فبلغ ذلك أمير المؤمنين ، فخرج مغضباً قد احمرت عيناه ، ودرت أوداجه ، وعليه القباء الأصفر الذي كان يلبسه في الكريهة ، وهو يتوكأ على سيفه ذي الفقار ، حتى أتى البقيع ، فسار إلى الناس من أنذرهم ، وقال : هذا علي قد أقبل كما ترونه ، وهو يقسم بالله لئن حول من هذه القبور حجر ليضعن السيف في رقاب الأمرين ، فتلقاه الرجل (٢) ومن معه من أصحابه وقال له : مالك يا أبا الحسن ، والله لننبش قبرها ونصلي عليها ، فآخذ علي بمجامع ثوبه ، ثم ضرب به الأرض ، وقال : يا ابن السوداء ، أما حقي فقد تركته مخافة ارتداد الناس عن دينهم ، وأما قبر فاطمة فوالذي نفسي بيده لئن رميت أنت أو أصحابك شيئاً لاسقين الأرض من دمائكم ، فإن شئت فافعل يا شاني . وجاء

(١) علل الشرائع للصدوق ص ١٨٩ ، والاستغاثة للكوفي ص

(٢) يعنون به عمر - كما أفادت الروايات الأخرى - .

الأول ، وقال له : يا أبا الحسن بحق رسول الله وبحق فاطمة إلا خلّيت عنه ، فإننا لسنا فاعلين شيئا تكرهه . فخلّى عنه ، وتفرق الناس . ولم يعودوا إلى ذلك (١) .

إلى غير ذلك من الروايات المكذوبة التي أوردوها ، وكان مقصدهم من إيرادها التّديليل على معتقدتهم في أن أبا بكر وعمر رضي الله عنهما الحقا الأذى بفاطمة رضي الله عنها ، وأن فاطمة ماتت وهي ساخطة عليهما .

ويعتقد الشيعة أن قوله تعالى : "إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا" (٢) نزل فيمن أخذ حق فاطمة وآذاهما (٣) .

وقد انشؤوا الادعية الطوال في لعن من أخذ فدكا ، وضمّنوها كتب الادعية عندهم ؛ فمن الادعية التي ذكرها الكفعمي في كتابه "المصباح" ادعية خاصة في لعن من غصب حق فاطمة ، منها : "اللهم صل على فاطمة بنت رسولك ، والعن من آذى نبيك فيها.." (٤) ، ونحو هذا الدعاء ذكر عباس القمي في "مفاتيح الجنان" (٥) .

وأوجب الشيعة البراءة ممن أخذ فدكا أيضا ؛ فقد روى المدوق بسنده إلى جعفر الصادق قوله : "البراءة من أعداء آل محمد واجبة ، ومن الذين ظلموا آل محمد ، وهتكوا حجابهم ، فأخذوا من فاطمة فدكا ، ومنعوا ميراثها ، وغصبوها وزوجها

(١) دلائل الإمامة لابن رستم الطبري ص ٤٦-٤٧ .

(٢) سورة الاحزاب ، الآية ٥٧ .

(٣) تفسير القمي ١٩٦/٢ . وانظر : تفسير المصافي للكاشاني

٢/٣٦٥-٣٦٦ ، ومقدمة البرهان للعاصمي ص ٨٨ .

(٤) المصباح للكفعمي ص ٣٧ .

(٥) مفاتيح الجنان لعباس القمي ص ٢١١ .

حقوقهما ... (١) . وقال الكاشاني : "البراءة من الجبت والطاغوت ، والذين غصبوا فدكاً ، وظلموا آل محمد ، و . . واجبة" (٢) .

والشيعة يعتقدون أن فاطمة ترجع عند قيام القائم ، ورجعة الرسول صلى الله عليه وآله ، وتشتكي إلى أبيها مانالها من أبي بكر وعمر ، من ظلمها ، وأخذ فدك منها . . (٣) .

قضية فدك عند أهل السنة ، والرد على المزاعم التي أشارها الشيعة الإثنا عشرية حولها :

=====

إن المتتبع لسيرة نبينا الكريم صلى الله عليه وسلم يجده كان يعيش عيش الكفاف ، وكان جل طعامه وطعام أهله التمر ، وحتى التمر لم يكونوا يشبعون منه ؛ فعن عائشة رضي الله عنها قالت : "لما فتحت خيبر قلنا الآن نشبع من التمر" (٤) . ولقد كان عليه الصلاة والسلام يتمنى أن يكون عنده مال ينفقه كله في سبيل الله ، ولا يبقى منه شيئاً ؛ فعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "لو كان

(١) الخصال للصدوق ٦٠٧/٢ .

(٢) علم اليقين للكاشاني ٧٦٨/٢ .

(٣) إلزام الناصب للحائري ٢٦٧/٢ . وانظر : مختصر بصائر الدرجات للحلي ص ١٨٨ ، والرجعة للاحصائي ص ٢١٥، ٢١٣، ١٨٨ . وهذا يعرف عندهم بعقيدة الرجعة ، وهي اليوم الذي يتحقق فيه الغرض الأساسي من خلق البشر كما ذكر ذلك محمد الصدر في كتابه "تاريخ الغيبة الكبرى" ص ٣٢ . وسياق مزير بيان لذلك .

(٤) صحيح البخاري ٢٨٩/٥ ، ك المغازي ، باب غزوة خيبر .

عندي أحد ذهباً لأحببت أن لا يأتي ثلاث وعندي منه دينار ، ليس شيء أرسده في دين عليّ أجده من يقبله " ، ونحوه مروى عن أبي ذر رضي الله عنه (١) .

ولقد آثر صلى الله عليه وسلم فقراء المهاجرين والانتصار على نفسه وأهل بيته ؛ فلقد أخته فاطمة رضي الله عنها لما بلغها أن قد آتاه سبي ، تشتكى إليه ما تلقى من الرحى مما تظعن ، وتساءله خادماً ، فأثر أن يجعل ثمن السبي في أهل الصفة والأرامل ، ولم يعطها من ذلك شيئاً (٢) .

ولقد كانت الدنيا مقبلة على رسول الله وكان هو مدبراً عنها ؛ فمُنذ السنة الثالثة الهجرية صارت له أموال من مخيريق اليهودي الذي قتل مع رسول الله في غزوة أحد ، وكان قد أوصى له بسبع بساطين ؛ شي الدلال ، والأعراف ، والصفافية ، والميثب ، وبرقة ، وحسنى ، ومشربة أم إبراهيم (٣) . وكان الانتصار قد أعطوه صلى الله عليه وسلم من أرضهم مالاً يبلغه الماء (٤) . وكانت أموال بني النضير خاصة لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين أجلاهم ؛ لأنها لم يوجف عليها المسلمون

(١) صحيح البخاري ١٤٩/٩ ، ك التمني ، باب تمني الخير ، وصحيح مسلم ٦٨٧/٢ ، ك الزكاة ، باب تغليظ عقوبة من لا يؤدي الزكاة ، وباب الترغيب في الصدقة .

(٢) صحيح البخاري ١٨٦/٤-١٨٧ ، ك الخمس ، باب الدليل على أن الخمس لنواب رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(٣) طبقات ابن سعد ٥٠١/١-٥٠٢ ، وتركة النبي لحمد بن إسحاق ص ٧٨ ، وتاريخ المدينة لابن شبة ١٧٥/١ ، وشرح النووي

على صحيح مسلم ٨٢/١٢ ، وفتح الباري لابن حجر ٢٠٤/٦-٢٠٦ .

(٤) الأموال لأبي عبيد ص ٢٨٢ ، وشرح النووي على مسلم

٨٢/١٢ ، وفتح الباري لابن حجر ٢٠٤/٦-٢٠٦ .

بخيل ولاركاب ، لكنه قسمها بين المسلمين ، وكانت الأرض
لنفسه يخرج منها في نواذب المسلمين (١) . ثم فتحت خيبر ،
فقسمها رسول الله بين المسلمين ، وصار إليه صلى الله عليه
وسلم سهم منها ، فأقره بيد اليهود على الشطر (٢) .

أما فدك : فإنها مما لم يُوجَفَ عليه بخيل ولاركاب ،
وقد صالح رسول الله صلى الله عليه وسلم أهلها على نصف
أرضهم ونخلهم (٣) .

وكانت سيرته عليه الصلاة والسلام فيما صار إليه من الأموال
من الموائف التي صارت إليه أن ينفق على أهله منها نفقة
عامهم ، وينفق الباقي على فقراء المسلمين (٤) .

ورغم توفر هذه الأموال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ،
إلا أنه آثر الباقية على الفائية ، حتى إنه توفي صلى الله
عليه وسلم وإن درعه لمرهونة عند يهودي بثلاثين ماعاً من

(١) صحيح البخاري ٤/١٩١-١٩٢ ، ك الخمس ، باب كيف قسم
النبي صلى الله عليه وسلم قريظة والنضير ، وتركه النبي
ص ٧٩-٨٠ ، والأموال لأبي عبيد ص ١٥ ، شرح النووي على مسلم
١٢/٨٢ ، وفتح الباري لابن حجر ٦/٢٠٤-٢٠٦ .

(٢) السيرة النبوية لابن هشام ٢/٣٤٩-٣٥٣ ، وتاريخ المدينة
لابن شبة ١/١٧٦ ، وشرح النووي على مسلم ١٢/٨٢ ، وفتح
الباري لابن حجر ٦/٢٠٤-٢٠٦ .

(٣) سنن أبي داود ٣/٤١٤ ، ك الخراج ، باب ما جاء في حكم
أرض خيبر ، والسيرة النبوية لابن هشام ٢/٣٥٣ ، والأموال لأبي
عبيد ص ٩ ، وتاريخ المدينة لابن شبة ١/١٩٥ ، وشرح النووي
على مسلم ١٢/٨٢ ، وفتح الباري لابن حجر ٦/٢٠٤-٢٠٦ .

(٤) صحيح البخاري ٤/١٧٨-١٨٠ ، ك الخمس ، باب فرض الخمس ،
وصحيح مسلم ٣/١٣٧٦-١٣٧٩ ، ك الجهاد ، باب حكم الفيء .

شعير (١) . وهذا يرشد إلى انه صلى الله عليه وسلم كان يؤثر على نفسه وعلى اهل بيته غيره من فقراء المسلمين . وقد صارت أموال الرسول صلى الله عليه وسلم بعد موته صدقات تنفق كالأموال العامة في مصالح المسلمين ، وقد منع رسول الله صلى الله عليه وسلم من أن تورث بقوله : "نحن معاشر الأنبياء لانورث ، ما تركنا فهو صدقة" (٢) . لذلك عدها الصديق رضي الله عنه من الصدقات المحرمات التملك متبعا بذلك قوله صلى الله عليه وسلم ، ومستثنا به عليه السلام في إنفاقها في الوجوه التي كان ينفق فيها . وقد وضع رضي الله عنه هذا الأمر بقوله : "لست تاركا شيئا كان رسول الله يعمل به إلا عملت به" (٣) .

-
- (١) صحيح البخاري ١١٢/٤ ، ك الجهاد ، باب ماجاء في درع النبي صلى الله عليه وسلم .
- (٢) صحيح البخاري ١٧٧/٤-١٨٠ ، ك الخمس ، باب فرض الخمس ، و ٩١/٥ ، فضائل الصحابة ، باب مناقب قرابة رسول الله ، و ٢٠٦-٢٠٨ ، ك المغازي ، باب حديث بني النضير ، و ١١٢/٧-١١٤ ، ك النفقات ، باب وجوب النفقة على الأهل ، و ٢٦٦-٢٦٨ ، ك الفرائض ، باب قول النبي "لانورث" ، و ١٧٧/٩-١٧٩ ، ك الاعتماد ، باب ما يكره من التعمق ، و صحيح مسلم ١٣٧٧/٣-١٣٨٣ ، ك الجهاد ، باب حكم الفبي ، و باب قول النبي صلى الله عليه وسلم "لانورث" ، و سنن أبي داود ٣٦٥-٣٨١ ، ك الخراج ، باب في صفايا رسول الله من الأموال ، و جامع الترمذي ١٥٧/٤-١٥٨ ، ك السير ، باب ماجاء في تركة رسول الله ، و سنن النسائي ١٣٥/٧-١٣٧ ، ك قسم الفبي ، و مسند أحمد ١/١٠٩٠٦٠٤ ، ٢٥٠١٠٠٩٠٤٧ ، ٤٨٠٤٩٠٤٩٠٦٠ ، ١٦٤٠١٦٢٠٦٠ ، ٢٦٢٠١٤٥/٦ ، ٤٦٣/٢ ، ٢٠٨٠١٩١٠١٧٩ .

فكان أبو بكر رضي الله عنه في منيعه هذا متبوعاً لا مبتدعاً ، وهذا ما أجمع عليه أهل السنة قاطبة ؛ قال شيخ الإسلام ابن تيمية : "ولم يتنازع السلف في أنه - صلى الله عليه وسلم - لا يورث ، لظهور ذلك عنه ، واستفاضته في أصحابه" (١) .

أما الشيعة فقد وصفوا أبابكر بالابتداع (٢) ، وبالمخالفة للقرآن الكريم (٣) ، وللسنة النبوية المطهرة (٤) . وقد تقدم كلامهم حول هذا الأمر .

والشيعة يقولون عن حديث : "لا نورث ، ما تركنا فهو صدقة" أنه موضوع ، وضعه أبو بكر الصديق رضي الله عنه ؛ قال الحلبي : "إن فاطمة لم تقبل بحديث اخترعه أبو بكر من قوله (ما تركناه صدقة) .." (٥) ، وقال في موضع آخر : "أبو بكر قد خالف كتاب الله تعالى من منع إرث رسول الله صلى الله عليه وآله بخبر رواه ، ومنع فدكا .." (٦) . وبنحو قوله قال ابن أبي الحديد ، وذكر أن علياً وفاطمة والعباس كذبوا رواية : (نحن معاشر الأنبياء لا نورث) ، وقالوا عنهما : إنها مختلقة (٧) .

(١) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٢٠٨/٤ . وانظر : فتح الباري لابن حجر ٢٠٢/٦ .

(٢) مثل صاحب كتاب الاستغاثة ، حيث قال : ذكر بدع أبي بكر ، وذكر منها : منعه فاطمة من إرثها . (الاستغاثة ص ٤ ، ٩) .

(٣) مثل الخميني ؛ حيث قال : "مخالفة أبي بكر لنصوص القرآن" ، وذكر قضية الإرث . (كشف الأسرار ص ١٣١) .

(٤) حيث اعتبروا فدكا مما نحل رسول الله لفاطمة .

(٥) أنوار الملكوت للحلي ص ٢٢٨ .

(٦) كشف المراد له ص ٣٩٨-٣٩٩ .

(٧) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٢٠/٢٠-٢١ .

وقال الكركي عن هذا الحديث : "موضوع ، وضعه أبو بكر" (١) ،
 وذكر المجلسي أن أبا بكر وعمر أخذا فدكا ومنعا فاطمة من
 إرثها حتى لا يتقوى به علي عليهم ، ثم عقّب على ذلك بقوله :
 "ولاجل ذلك وضعوا تلك الرواية الخبيثة المفتراة : نحن
 معاصر الانبياء لانورث ، ما تركناه صدقة" (٢) .
 وحينما احتج عليهم أهل السنة بأن الصديق رضي الله عنه لم
 ينفرد بروايته ، - بل وافقه غيره من الصحابة أمثال : أم
 المؤمنين عائشة ، وعمر ، وعثمان ، وعلي ، وسعد بن أبي
 وقاص ، والعباس ، وعبد الرحمن بن عوف ، والزبير بن العوام ،
 وثقة ، وحذيفة بن اليمان ، وابن عباس ، وآسي هريزة (٣) - ،
 قالوا : إنهم - عدا العباس وعلي - قد وضعوا هذه
 الرواية (٤) ، ووضّوا عبر وعائشة بأنهما شهدا شهادة زور كي
 يُغتمب حق فاطمة منهما (٥) ، وكذلك فعلت حفصة (٦) - مع أن
 حفصة ليست من رواة هذا الحديث عند أهل السنة - ، وقالوا :
 إن أبا بكر وعمر وعثمان وطلحة والزبير وسعد وعبد الرحمن بن
 عوف كانوا قد تماقدوا في الصحيفة التي كتبوها بينهم (٧)
 على أن لا يورثوا أحدا من أهل النبي صلى الله عليه وآله ،
 ولا يولوهم مقامه (٨) .

(١) نجمات اللاهوت للكركي ق ٢٧/ب .

(٢) حق اليقين للمجلسي ص ١٩١ .

(٣) **سابق** تخريج حديث "نحن معاصر الانبياء لانورث"

ص (٤٠٤) .

(٤) راجع فصل الخطاب للنوري الطبرسي ص ٧٩-٨٠ .

(٥) الاختصاص للمفيد ص ١٨٣ .

(٦) قرب الإسناد للحميري ص ٤٧-٤٨ .

(٧) ستاتي ص (٩١٠) .

(٨) المرآة المستقيمة للبياضى ١٥٤/٣ .

أما رواية علي والعباس لهذا الحديث فقد أنكروها ، وادعوا أن عليا وفاطمة والعباس كَذَّبُوا هذا الحديث (١) . وهذا الإنكار منهم لهذا الحديث بادعائهم أن كبار الصحابة وضعوه تواطؤاً : غير سائغ ، لما تقدم من عدالة الصحابة جميعاً ، سيما العشرة المبشرين بالجنة ، فإنهم من رواة هذا الحديث الذي أنكره الشيعة ، بل لقد أقر الصحابة من المهاجرين والانصار أبابكر علي هذا الحديث ، كما صرح الشيعة أنفسهم بذلك في كتبهم (٢) .

ورواية علي والعباس التي زعم الشيعة إنهما أنكراها مخرجة في الصحيحين ، وفي باقي كتب السنة المعتمدة . وقد صرح علماء أهل السنة بتواتر هذا الحديث ، منهم السيوطي في الأزهار المتناثرة ، والكتاني في لقط المتناثر ، وقال : "قال الحافظ ابن حجر أيضاً في أماليه : إنه حديث صحيح متواتر" (٣) .

والشيعة أنفسهم الذين أنكروا هذا الحديث أسندوا نحوه في مصنفاتهم الكبرى إلى أبي عبد الله جعفر الصادق الإمام الخامس المعموم - عندهم - ؛ فقد أسند المقار والكليني والمفيد - واللفظ للكليني - إلى أبي عبد الله جعفر الصادق قوله : "قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من سلك طريقاً يطلب فيه علماً سلك الله به طريقاً إلى الجنة ، والعلماء أمناء ، والاتقياء حمون ، والأوصياء سادة ، وفضل العالم على العابد كفضل القمر على سائر النجوم ليلة البدر ، وإن

(١) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ، ٢٠/٢٠-٢١ .

(٢) علم اليقين للكاشاني ٢/٦٩٤ ، وفصل الخطاب للثوري الطبرسي ص ٧٩-٨٠ .

(٣) لقط المتناثر للكتاني ص ١٣٨-١٣٩ .

العلماء ورثة الانبياء لم يورثوا دينارا ولادتهما ، ولكن
ورثوا العلم ، فمن أخذ منه أخذ بحظ وافر" ، - وفي رواية -
"إن العلماء ورثة الانبياء ، وذلك أن الانبياء لم يورثوا
درهما ولا دينارا ، وإنما ورثوا أحاديث من أحاديثهم" (١) .
وقال الخميني عن إسناد هذه الرواية : "ورجال سند هذه
الرواية معتبرون أيضا ، إلا محمد بن سنان فقيه خلاف ، ونحن
نراه ثقة" (٢) ، وقال عنه المامقاني-من كبار علماء الجرح
والتعديل عندهم-عن محمد بن سنان : "والأقوى كونه ثقة" (٣) .
وأسند الصدوق - من علماء الشيعة - إلى عبدالله بن أبي
أوفى (٤) قوله : "أخى رسول الله صلى الله عليه وآله بين
أصحابه وترك عليا ، فقال له : آخيت بين أصحابك وترككتني .
فقال : والذي نفسي بيده ما أبقيتك إلا لنفسى ، أنت أخى
ووصيى وزارثى . قال : وما أرت منك يا رسول الله ؟ قال :
ما أورث النبيون قبلى : كتاب ربهم ، وسنة نبيهم .." (٥) .
وهذه الروايات رغم وجود ما لا يصح نسبته إلى رسول الله صلى
الله عليه وسلم فيها ، إلا أنها ذكرت الحديث المتواتر
- الذي أنكره الشيعة وزعموا أن الصحابة الكرام وضعوه -
مسنداً إلى أحد أئمتهم المعصومين في نظرهم .

-
- (١) بصائر الدرجات الكبرى للمفاز ص ١٠-١١ ، والأصول من
الكافي للكليني ١/٣٢-٣٤ ، والاختصاص للمفيد ص ٤ . وانظر :
علم اليقين للكاشاني ٢/٧٤٧-٧٤٨ ، والحكومة الإسلامية
للخميني ص ٩٤ - وقد ذكر قطعة منه - .
(٢) الحكومة الإسلامية للخميني ص ٩٤ .
(٣) تنقيح المقال للمامقاني ٣/١٣٨-١٣٩ .
(٤) صحابي ، نزل الكوفة ، ومات بها سنة ثمانين . (الإصابة
لابن حجر ٢/٢٧٩-٢٨٠) .
(٥) الأمالي للصدوق ص ٣٤٦ .

وقد زعم الشيعة أن قوله صلى الله عليه وسلم : "لا نورث ، ما تركنا فهو صدقة" مخالف للقرآن الكريم ، لذلك حكموا عليه بالوضع كما سبقت الإشارة إلى ذلك ، وقالوا : مما يدل على أنه موضوع : تجرؤ أبي بكر وعمر على مخالفته ، فلو كان الخبر عند أبي بكر صحيحا لما وسعه أن يخالفه هو ولا عمر . وقد دللوا على هذه المزاعم بالأدلة التالية :

أولا : أدلة من القرآن زعم الشيعة مخالفتها لهذا الحديث ، منها : {١} - قوله تعالى : "يُؤْتِيكُمُ اللَّهُ فِى أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ .." (١) . فقد رد الشيعة به الخبر ، وقالوا : "ولم يجعل الله ذلك خاصا بآلآمة دونه صلى الله عليه وآله" (٢) .

ويقال لهم : "إن هذا الخطاب شامل للمقصددين بالخطاب ، وليس فيه ما يوجب أن النبي صلى الله عليه وسلم مخاطب بها" (٣) ، فهو صلى الله عليه وسلم لا يقاس بالبشر ، لأنه أولى بالمؤمنين من أنفسهم ، ولأن الله حرم عليه صدقة الفرض والتطوع ، وخص بأشياء لم يخص بها أحد غيره صلى الله عليه وسلم (٤) ، ومن الأشياء التي خص بها هو وإخوانه من الأنبياء عليهم السلام : كونهم لايورشون ؛ إذ أن الله تعالى مانهم عن أن يورثوا دنيا لئلا يكون ذلك شبهة لمن يقدح في نبوتهم بأنهم طلبوا الدنيا وخلفوها لورثتهم ، أما بقية البشر فلا نبوة لهم يقدح فيها بمثل ذلك . ومثل هذه الحال كمثّل ميانة الله تعالى لنبينا صلى الله عليه وسلم عن الخط

(١) سورة النساء ، الآية ١١ .

(٢) منهاج الكرامة للحلى ص ١٠٩ .

(٣) منهاج السنة النبوية ٤/١٩٩ .

(٤) نفس المصدر ٤/١٩٤-١٩٥ .

والشعر درءا للشبه عن نبوته ، وإن كان غيره لم يحتج لهذه الميائة (١) .

والشيعة الذين زعموا أن أبابكر خالف هذه الآية ، هم أنفسهم خالفوها عدة مخالفات دون أي دليل يؤيدهم فيما ذهبوا إليه — منها : دعواهم أنه لم يرث الرسول صلى الله عليه وسلم إلا ابنته ، مخالفين بذلك عموم الآيات التي استدلووا بها ، والتي يدخل فيها أزواج المتوفى ، وعصبته ؛ فقد أسند الصدوق إلى أبي جعفر الباقر قوله : "لا والله ما ورث رسول الله صلى الله عليه وآله العباس ولا علي ، ولا ورثته إلا فاطمة عليها السلام ، وما كان أخذ علي عليه السلام السلاح وغيره إلا أنه قهر عنه دينه" (٢) .

وأسند الكليني والصدوق والطوسي إلى الباقر أيضا قوله : "ورث علي عليه السلام من رسول الله صلى الله عليه وآله علمه ، وورثت فاطمة عليها السلام تركته" (٣) .

— ومن مخالفاتهم لهذه الآية : زعمهم أن النساء — بما فيهم البنات — لا يرثن من العقار شيئا ، مخالفين بذلك عموم الآية التي تفيد وقوع الإرث كائنا ما كان؛ فقد أسند الصدوق إلى ميسر (٤) قال : سألته — يقصد جعفر

(١) منهج السنة النبوية لابن تيمية ١٩٥/٤ . وانظر : شرح

النووي على مسلم ٧٤/١٢ ، ٨١ .

(٢) من لايحضره الفقيه للصدوق ١٩٠/٤-١٩١ . وانظر : الفصول

المختارة للمفيد ص ١٣٤ .

(٣) الأصول من الكافي للكليني ٢/٢٥٩ ، ومن لايحضره الفقيه

للصدوق ٤/١٩٠ ، وتهذيب الأحكام للطوسي ٢/٤١٢ .

(٤) ابن عبدالعزيز النخعي المدائني . قال المامقاني :

"ثقة على الأقوى" . (تنقيح المقال للمامقاني ٣/٢٦٤) .

المصدق - عن النساء ما لهن من الميراث ؟ فقال : أما الارض
والعقارات فلا ميراث لهن فيه " (١) .
وأسند الكليني إلى الباقر نحوه (٢) .

وهذه الروايات عن أئمتهم تمنع فاطمة من إرثها - دون
الاستدلال بحديث "نحن معاشر الانبياء لانورث" - ؛ لأن تركة
رسول الله صلى الله عليه وسلم التي صارت صدقات بعد موته
عليه السلام كلها عقارات ، وفدك كذلك عقار . أما الدنانير
والسدرهم فما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم ديناراً
ولادهم ؛ فقد روى البخاري بسنده عن عمرو بن الحارث (٣)
قال : "ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم ديناراً ولادهم
ولاعبدا ولا أمة إلا بغلته البيضاء التي كان يركبها ، وسلاحه ،
وأرضاً جعلها لابن السبيل صدقة" (٤) ، وعند مسلم عن أم
المؤمنين عائشة رضي الله عنها نحوه (٥) .

فغاية القول في الرد على الشيعة في استدلالهم أن يقال :
إن الخبر لا يعارض الآية ، بل يخصها ؛ قال ابن الأثير :
"أما من أنكر العموم - أي عموم الآية التي استدلو بها -
فلا استخراج عنده لكل من مات أنه يورث ، وأما من أثبتته فلا
يسلم دخول النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك ، ولو سلم

(١) من لا يحضره الفقيه للمدوق ٣٤٧/٤ .

(٢) الفروع من الكافي للكليني ١٣٧/٧ . - نقلنا عن الشيعة
وأهل البيت للاستاذ إحسان إلهي ظهير ص ٨٩ - .

(٣) ابن أبي ضرار الخزاعي المصطلق ، أخو جويرية بنت
الحارث أم المؤمنين . (الإصابة لابن حجر ٥٣١/٢) .

(٤) صحيح البخاري ٣٨/٦ ، كالمغازي ، باب مرض النبي .

(٥) صحيح مسلم ١٢٥٦/٣ ، كالوصية . باب ترك الوصية لمن

ليس له شيء يوصي فيه .

دخوله لوجب تخصيصه لمحة الخبر ، وخبر الآحاد يخصص وإن كان لا ينسخ ، فكيف بالخبر إذا جاء مثل هذا الخبر .." (١) ، وقد تقدم القول بأنه من الأحاديث المتواترة .

{٢} - ومن الأدلة القرآنية التي زعم الشيعة أن أبابكر رضي الله عنه خالفها بروايته لحديث : "نحن معاشر الأنبياء لانورث" : قوله تعالى حاكيا عن نبيه زكريا عليه السلام أنه قال : " وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا * يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ وَاجْعَلْهُ رَبِّي رَفِيًّا " (٢) . وقوله تعالى : "وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ" (٣) . فإنهم قالوا : "إن الميراث يقتضي الأموال وما في معناه ، وليس لأحد أن يقول : إن المراد بالآية العلم دون المال " (٤) . ويرد عليهم بما يلي : إن الإرث اسم جنس يدخل تحتها أنواع ، فهو يستعمل في إرث العلم ، والنسب ، والملك ، وغير ذلك من أنواع الانتقال ، قال تعالى : "سُمِّ أَوْرَشْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اسْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا" (٥) ، وقال : "وَأَوْرَشَكُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا لَمْ تَطَّوُّوهَا" (٦) .

والإرث في قوله تعالى "يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ" ، وقوله "وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ" : يدل على جنس الإرث ، ولا يدل على إرث

(١) نقله عنه الحافظ ابن حجر في فتح الباري ٢٠٨/٦ .

(٢) سورة مريم ، الآيتان ٥-٦ .

(٣) سورة النمل ، الآية ١٦ .

(٤) الشافعي للمرتضى ص ٢٢٨-٢٣٠ ، وتلخيص الشافعي للطوسي ص

٤١٠-٤١٢ ، ومنهاج الكرامة للحلي ص ١٠٩ ، وكشف الاسرار

للخميني ص ١٣١-١٣٢ .

(٥) سورة فاطر ، الآية ٣٢ .

(٦) سورة الاحزاب ، الآية ٢٧ .

المال لأمور : - منها : إن داود عليه السلام كان له أولاد كثيرون غير سليمان عليه السلام ، فلا يختص سليمان بماله ، وقد ذكر نعمة الله الجزائري أن داود أراد أن يستخلف ابنه سليمان ، لأن الله أمره بذلك ، فاستخلفه وهو ابن ثلاث عشرة سنة (١) ، فدل على أن المراد إرث الملك ، وليس المال .

- إن الآية سيقت في بيان مدح سليمان ، وما خصه الله به من نعمة . وحصر الإرث في المال لمدح فيه ؛ إذ إن إرث المال من الأمور العادية المشتركة بين الناس .

- وكذلك قوله "يرثني ويرث من آل يعقوب" ليس المراد به إرث المال ؛ لأنه لا يرث من آل يعقوب شيئا من أموالهم ، وإنما يرث ذلك منهم أولادهم وسائر ورثتهم لو ورثوا .

- إن قوله : "وإنني خفت الموالي من ورائي" لا يدل على أن الإرث إرث مال ؛ لأن زكريا لم يخف أن يأخذوا ماله من بعده إذا مات ، فإن هذا ليس بمخوف .

بقي أن يقال : إن المراد بالوراثة في هاتين الآيتين وراثة النبوة ، وقيامه مقامه ، وحلوه مكانه (٢) .

ثانيا : زعمهم أن أبابكر رضي الله عنه صدر منه ما يخالف هذا الحديث ، مما يدل على عدم ثبوته ؛ وذكروا مثالا لذلك بإبقائه لأزواج الرسول صلى الله عليه وسلم في بيوتهن ، وعدم إخراجهن منها ، مع أنها مما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ قال ابن طاوس : "ومن المعلوم أن زوجته - يقصد رسول الله - عائشة لم يكن لها دار بالمدينة ولا بيت ،

(١) قصص الأنبياء للجزائري ص ٤٠٥ ، ٤٠٨ .

(٢) راجع : الروض الأنيق لابن زنجويه ق ٤٤/١-ب ، وشرح النووي على صحيح مسلم ١٢/٨١ ، ومنهاج السنة النبوية ٤/٢٢٢-٢٢٥ ، والسيرة النبوية لابن كثير ٢/٥٧٥-٥٧٨ .

وللابيها ، وللقومها ؛ لانهم كانوا مقيمين بمكة ، ولاروى احد
انها بنت لنفسها دارا في المدينة ، ولابنى لها احد من
قومها منزلا بها ، ومع هذا كله فإنها ادعت حجرة نبيهم بعد
وفاته التي دفن فيها ، فسلمها أبوها أبوبكر إليها بمجرد
سكنها او دعواها ، ويمنع فاطمة عليها السلام عن فذك
والعوالي مع طهارتها وجلالتها وطهارة شهودها ، وشهادتهم
بأن أباهما وهبها ذلك في حياته ، ويمنع أيضا فاطمة من
ميراثها مع عموم آيات قرآنهم وكتابهم في المواريث ، فإن
كانت عائشة ملكت الحجرة بالسكن ، فقد مات نبيهم عن تسع
زوجات في تسع بيوت . فملا سلك جميع نساءه جميع بيوتهم التي
كانوا فيها ، وإن كان بالميراث فلاي حال ثروت عائشة نبيهم
ولترشه فاطمة عليها السلام ؟ ثم كيف ثنرت عائشة بالحجرة
ولها تسع من الثمن من ميراثه ، ومن قسم لها خممها بها ؟
إن هذا من عجائب الامور" (١) .

أما الكركي فقد قال نحوا من قول ابن طاوس ، إلا أنه ذكر
أن أبابكر ابقى أزواج رسول الله جميعا في بيوتهن ، ومما
قاله : "أبو بكر وعمر لعنهما الله (٢) صدقا الأزواج كلهن في
ادعاء الحجر لهن بغير بيئنة..." (٣) . وبنحو قوله قال علي
ابن أحمد الكوفي (٤) .

(١) الطرائف لابن طاوس ص ٢٨٧-٢٨٨ . وانظر : الشافي للمرتضى
ص ٢٥١ ، وعلم اليقين للكاشاني ٢/٧٠٠ ، وإحقاق الحق
للتستري ص ٣٠٥ ، ٣٠٧ ، وعقائد الإمامية للزنجاني ٣/٨٥ .
- وقد قالوا جميعا نحوا من قول ابن طاوس المذكور - .

(٢) هكذا أشبتها الكركي .

(٣) نفحات اللاهوت في لعن الجبت والطاغوت ق ١/٣١ .

(٤) في كتابه الاستغاثة في بدع الثلاثة ص ٢٣ .

ويقال للشيعة : إن مازعمتم من كون أبي بكر خص عائشة دون سواها من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم بمسكنه عليه السلام باطل باتفاق أهل العلم ؛ فإنهن قد بقين كلهن رضي الله تعالى عنهن في بيوت النبي التي سماها الله بيوتنا لهن (١) ، وقد ذكر بعض الشيعة أن أبا بكر إنما أبقي أزواج النبي كلهن في بيوتهن ، ولم يخرج واحدة منهن من بيتها (٢) . ويقال لهم أيضا : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خيّر أزواجه بين أن يبقين في عمتته ، أو يفارقهن ، فاخترن ما عند الله تعالى وعند رسوله صلى الله عليه وسلم ، وآثرن الدار الآخرة على الدنيا ، كان لابد لهن من النفقة بعد موته ؛ لأنهن محبوسات عن الأزواج بسببه صلى الله عليه وسلم ، لذلك أرشد رسول الله صلى الله عليه وسلم من يلي الأمر بعده أن يخرج لهن من صدقاته نفقتهن ، ويدخل في النفقة : الكسوة وسائر اللوازم ، ومن ثم استمرت المساكن التي كن فيها قبل وفاته صلى الله عليه وسلم (١) ؛ فعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "لا يقتسم ورثتي ديناراً ، ما تركت بعد نفقة نسائي ، ومؤنة عائلي فحو صدقة" (٣) .

-
- (١) شرح النووي على صحيح مسلم ١٢/٧٣ ، وفتح الباري لابن حجر ٨/١٢ .
 (٢) راجع : الاستغاثة للكوفي ص ٢٣ ، ونفحات اللاهوت للكركي ق ١/٣١ .
 (٣) صحيح البخاري ٤/١٨١ ، ك الخمس ، باب نفقة نساء النبي بعد وفاته ، ، ٨/٢٦٨ ، ك الفرائض . باب قسول النبي "لأنورث" ، ، صحيح مسلم ٣/١٣٨٢ ، ك الجهاد ، باب قول النبي صلى الله عليه وسلم : "لأنورث" .

وقد نسب الله تعالى بيوت النبي صلى الله عليه وسلم إلى أزواجه في قوله : "وَقَرَنَ فِي بَيْتِكُنَّ" (١) ، وذلك ليبيّن سبحانه وتعالى أن هذه النسبة تحقق دوام استحقاقهن للبيوت ما يقين ؛ لأن نفقتهن وسكناهن من خصائص النبي صلى الله عليه وسلم ، والسر في ذلك حبسهن عليه صلى الله عليه وسلم (٢) .

وقد ذكر الشيعة أن المرأة إذا توفي عنها زوجها وجب عليها البقاء في بيت زوجها ، ولا يجوز للورثة أن يقتسموه إلا بإذنها ، أو مع انقضاء عدتها ؛ لأنها استحقت السكنى فيه ، أو نفقة . وبعد انقضاء العدة يحل لها أن تتزوج (٣) ، أما أزواج النبي صلى الله عليه وسلم فإنهن محبوسات عليه عليه السلام ، ولا يحل لهن النكاح ؛ فهن أمهات للمؤمنين ، لذلك أرشد رسول الله الوالي بعده إلى القيام بأمرهن من بعده من صدقاته عليه السلام ، ويدخل في ذلك بقاؤهن في بيوتهن ؛ قال ابن جرير الطبري رحمه الله : "قيل : كان النبي ملكك كلا من أزواجه البيت الذي هي فيه ، فسكن" بعده فيهن بذلك التمليك . وقيل : إنما لم ينازعهن في مساكنهن لأن ذلك من جملة مؤنتهن التي كان النبي صلى الله عليه وسلم استثناهن لهن مما كان بيده أيام حياته ؛ حيث قال : (ما تركت بعد نفقة نسائي .. الحديث) ، قال : وهذا أرجح ، ويؤيده أن ورثتهن لم يرثن عنهن منازلهن ، ولو كانت البيوت ملكا لهن لانتقلت إلى ورثتهن ، وفي ترك ورثتهن حقوقهم منها دلالة على ذلك ،

(١) سورة الاحزاب ، جزء من الآية ٣٣ .

(٢) راجع : الروض الأنيق ق ٤٥ ، وشرح النووي على مسلم

١٢/٧٣ ، وفتح الباري لابن حجر ٦/٢١١ ، ٨/١٢ .

(٣) شرائع الإسلام لجعفر بن الحسن الحلبي ٣/٣٨ .

ولهذا زيدت بيوتهن في المسجد النبوي بعد موتهن لعموم نفعه للمسلمين كما فعل فيما كان يصرف لهن من النفقات ، والله أعلم (١) .

وبعض الشيعة قد زعموا أن أبابكر رضي الله عنه خالف الحديث : "نحن معاشر الانبياء لانورث" عندما أعطى عليا درع رسول الله وسيفه وبغلته وعمامته ؛ لأنها من التركة (٢) ، وأورد بعضهم الآخر ما يبطل هذا القول ؛ حيث ذكروا أن الذي أعطاهم لعلي هو رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) . وكلا القولين من الكذب ؛ فإن هذه التي ذكروها كلها وقعت بعد موته صلى الله عليه وسلم ، وجعلت صدقة ، ولم يستأثر بها ورثته ، وإنما كان سبيلها سبيل الأموال العامة (٤) .

وزعم بعضهم أن فاطمة رضي الله عنها استطاعت أن تحصل على البساتين السبعة التي وهبها مخيريق اليهودي لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأوصت بهم لعلي بعد موتهما (٥) ، ولكن يُنقض هذا الزعم بما أسندوه إلى أبي الحسن علي بن موسى الرضا من قوله عن هذه البساتين السبعة : "كان رسول الله يأخذ منها ما ينفق على أضيافه والنائبة ما يلزمه ، فلما قبض جاء العباس يخاصم فاطمة عليها السلام ، فشهد علي عليه السلام وغيره أنها وقف ، وهي الدلال والعواف والحسنى

-
- (١) نقله عنه ابن حجر في فتح الباري ٢١١/٦ .
 (٢) الاستغاثة للكوفي ص ١٥ . وانظر : الاختصاص للمفيد ص ٢٧١ ، ونفحات اللاهوت للكركي ق ٢٩/ب .
 (٣) كشف الغمة لإربلي ٤٠٩/١ - ٤١٠ .
 (٤) راجع تركة النبي لجماد بن إسحاق ص ٨٢-١٠٨ .
 (٥) دلائل الإمامة لابن رستم الطبري ص ٤٢ ، ومرآة العقول - شرح الفروع من الكافي - للمجلسي ١٣٥/٤ - ١٣٦ .

والصافية ومال ام إبراهيم والبرقة" (١) .

ولقد حاول الشيعة من خلال الشبه التي اوردوها على حديث "لانورث" أن يردوه بشتى الوسائل والطرق ، ويؤيدوا معتقدهم فيه من كونه موضوعاً وضعه بعض الصحابة لسلب حق فاطمة منها . إلا أن بعضهم أراد أن يسلك في رد الاستدلال به طريقين : احدهما الطريق الذي تقدم - وهو نسبته إلى الوضع - ، والآخر طريق التاويل ؛ فقد قال المفيد - الذي سبق ذكر نسبته هذا الحديث إلى الوضع - مؤولاً له : "أي أن ما تركوه وكان صدقة فهو لايورث ، وليس المعنى الآخر" ، فجعل "ما" نافية ، ونصب "صدقة" على انها حال ، وادعى أن قوله : "لانورث ، ما تركنا صدقة" جملة واحدة ، وليس جملتين (٢) .

وقد رد النووي رحمه الله على هذا الزعم بقوله : "والذي توارد عليه أهل الحديث في القديم والحديث أن (لانورث) بالنون ، و(صدقة) بالرفع ، وأن الكلام جملتان ، و(ما تركنا) في موضع الرفع بالابتداء ، و(صدقة) خبره . ويؤيده وروده في بعض طرق الصحيح : (ما تركنا فهو صدقة) ، وقد احتج بعض المحدثين على بعض الإمامية بأن أبا بكر احتج بهذا الكلام على فاطمة رضي الله عنهما فيما التمس منه الذي خلفه رسول الله صلى الله عليه وسلم من الأراضي ، وهما من أفصح الفصحاء ، وأعلمهم بمدلولات الالفاظ ، ولو كان الأمر كما يقرؤه الراقضي لم يكن فيما احتج به أبو بكر حجة ، ولا كان جوابه مطابقاً لسؤالها ، وهذا واضح لمن انصف" (٣) .

(١) قرب الإسناد للحميري ص ١٦٠ .

(٢) رسالة في تحقيق الخبر المنسوب إلى النبي : "لانورث ما تركناه صدقة" للمفيد ص ١٧ ، ١٩ .

(٣) شرح النووي على صحيح مسلم ٧٤/١٢ . وانظر : السيرة النبوية لابن كثير ٥٧٨/٤ ، وفتح الباري لابن حجر ٢٠٢/٦ .

ولفظ "ما تركناه فهو صدقة" ورد في بعض طرق الصحيح (١) ، وهو يرد على تأويلهم .
ويرد عليهم أيضا بالفاظ أخرى وردت لهذا الحديث غير قابلة للتأويل ، مثل : "إنني لأورث" (٢) ، و"لا يقتسم ورثتي ديناراً" (٣) ، و"كل مال النبي صدقة إلا ما أطعمه أهله وكساهم ، إننا لانورث" (٤) ، وقصة مجيء العباس وعلي رضي الله عنهما إلى عمر رضي الله عنه كي يولييهما صدقة رسول الله صلى الله عليه وسلم ليعملا فيها بما عمل رسول الله وأبو بكر وعمل هو رضي الله عنه (٥) ، وغير ذلك .

-
- (١) صحيح البخاري ٩١/٥ ، ك فضائل الصحابة ، باب مناقب قرابة رسول الله ،، وصحيح مسلم ١٣٧٩/٣ ، ك الجهاد ، باب قوله عليه السلام : "لانورث.." ،، وسنن أبي داود ٣٨١/٣ ، ك الخراج ، باب في صفايا رسول الله من الأموال .
(٢) جامع الترمذي ١٥٧/٤-١٥٨ ، ك السير ، باب ما جاء في تركة رسول الله صلى الله عليه وسلم .
(٣) تقدم تخريجه ص (٤١٥) .
(٤) سنن أبي داود ٣٨٠/٣ ، ك الخراج ، باب في صفايا رسول الله صلى الله عليه وسلم من الأموال .
(٥) وردت بعدة طرق ، وفي مواضع كثيرة من صحيح البخاري . انظر : ١٧٨/٤-١٨١ ، ك الخمس ، باب فرض الخمس ،، و٢٠٦-٢٠٧/٥ ، ك المغازي ، باب حديث بنى النضير ،، و١١٢-١١٤/٧ ، ك النكاح ، باب حبس نفقة الرجل قوته سنة على أهله ،، و٢٦٦-٢٦٨/٨ ، ك الفرائض ، باب قول النبي : "لا نورث ما تركناه.." ،، و١٧٧/٩-١٧٩ ، ك الاعتصام . باب ما يكره من التعمق . وانظر أيضا : سنن أبي داود ٣٦٥/٣ ، ك الخراج .
باب في صفايا رسول الله صلى الله عليه وسلم من الأموال .

أما القمص التي أوردتها الشيعة في هذا الباب ، من مجيء فاطمة إلى أبي بكر رضي الله عنهما ، ومن مطالبتها له بفدك باعتبارها نحلة نحلها إياها أبوها ، ومن سؤاله لها شهودا يشهدون لها .. إلى آخر ما أوردوه في هذا الباب : فأكشرها كاذبة ، ولاتمت إلى الحقيقة بصلة : فرسول الله صلى الله عليه وسلم لم ينحل فاطمة فدكا باتفاق أهل العلم ، والآية التي استدل بها الشيعة على ذلك لا يسلم لهم الاستدلال بها ؛ لأنها نزلت عامة في الإحسان إلى القرابة وصلة الرحم ، وهي تشمل الرسول صلى الله عليه وسلم وغيره ، ويدل على ذلك ما رواه الإمام أحمد بسنده عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : " أتى رجل من بني تميم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : يارسول الله إني ذو مال كثير ، و ذو أهل وولد وحاضرة ، فأخبرني كيف أنفق وكيف أصنع ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (تخرج الزكاة من مالك إن كان فإنما طهرة تطهرك ، وتمل أقبالك ، وتعرف حق السائل والجار والمسكين) . فقال : يارسول الله أقلل لي ؟ قال : (فآت ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل ولا تبذر تبذيرا) . فقال : حسبي يارسول الله .." (١) .

أما حديث أبي سعيد الذي استدل به الشيعة : فقد رواه البزار ، وأبو يعلى ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، والطبراني كلهم من طريق عطية العوفي (٢) . وأورده الذهبي في ترجمة علي بن عباس (٣) ، وقال عنه :

-
- (١) مسند الإمام أحمد ١٣٦/٣ .
(٢) انظر : مسند أبي يعلى ٣٣٤/٢ . - وقد روي بسندين حكم المحقق عليهما بالضعف . وانظر الدر المنثور ٢٧٣/٥ .
(٣) انظر : ميزان الاعتدال للذهبي ١٣٤/٣-١٣٥ . وعلي بن عباس ضعفه ابن معين والبخاري والجوزجاني والأزدي والساجي والعقيلي . وقال ابن حبان : فحش خطؤه فاستحق الترك . (المجروحين لابن حبان ١٠٤/٢ ، وميزان الاعتدال للذهبي ١٣٤/٣-١٣٥ ، وتهذيب التهذيب لابن حبان ٣٤٣/٧) .

"قلت : هذا باطل ، ولو كان وقع ذلك لما جاءت فاطمة رضي الله عنها تطلب شيئا هو في حوزتها وملكها . وفيه غير علي" - يقصد علي بن عباس - من الضعفاء" (١) .

وقد تقدم أن الحديث بكل أسانيد روي من طريق عطية العوفي (٢) ؛ قال الهيثمي : "رواه الطبراني ، وفيه عطية العوفي ، وهو ضعيف متروك" (٣) .

قلت : وفي بعض طرقه من رواية البزار وغيره : عبيد بن يعقوب الرواجني (٤) ، وفيه أيضا : فضيل بن مرزوق الكوفي (٥) .

واسانيد هذا الحديث لاتخلو من قاذح .

أضف إلى هذا : التناقض الزمني الحاصل بين وقت نزول الآية - وهي مكة - ، وبين وقت حصوله عليه السلام على فدك - سنة سبع إثر فتح خيبر - .

-
- (١) ميزان الاعتدال للذهبي ١٣٥/٣ .
- (٢) عطية بن سعد بن جنادة الكوفي . ضعفه الجوزجاني وهشيم واحمد وأبوزرعة وأبوحاتم وأبوداود والنسائي . وقال الساجي : ليس بحجة ، وكان يقدم عليا على الكل . وقال ابن حبان : لا يحل الاحتجاج به ، ولاكتابة حديثه إلا على جهة التعجب . (المجروحين لابن حبان ١٧٦/٢ ، وميزان الاعتدال للذهبي ٧٩/٣ ، وتهذيب التهذيب لابن حجر ٢٢٥/٧) .
- (٣) مجمع الزوائد للهيثمي ٤٩/٧ .
- (٤) أبوسعيد الكوفي . قال ابن حبان : "كان رافضيا داعية إلى الرفض ، ومع ذلك يروي المناكير عن أقوام مشاهير ، فاستحق الترك" . (المجروحين لابن حبان ١٧٢/١) .
- (٥) ضعفه ابن معين والنسائي وعثمان الدارمي . وقال الحاكم عيب على مسلم إخرجه في الصحيح . وقال ابن حبان : منكر الحديث جدا ، كان ممن يخطئ على الثقات ويروي عن عطية الموضوعات . (ميزان الاعتدال للذهبي ٣٦٢/٣ ، وتهذيب التهذيب لابن حجر ٢٩٨/٨ - ٣٠٠) .

قال الحافظ ابن كثير : "وهذا الحديث مشكل لو صح إسناده ؛ لأن الآية مكية ، وفدك إنما فتحت مع خيبر سنة سبع من الهجرة فكيف يلتزم هذا مع هذا ؟ فهو إذأ حديث منكر ، والاشبه أنه من وضع الرافضة ، والله أعلم" (١) . ونقل قوله السيوطي (٢) . وقد رده غير واحد من أهل العلم ، واعتبروه من قبيل الموضوعات (٣) .

وقد روي ما يناقض هذا ؛ من كون فاطمة طلبت من أبيها أن يجعل لها فدكا ، فابى عليها ذلك .. (٤) .

قال حماد بن إسحاق : "والذي جاءت به الروايات المصاح فيما طلبه العباس وفاطمة وعلي وأزواج النبي صلى الله عليه وسلم من أبي بكر - رضي الله عنهم جميعا - إنما هو الميراث ، حتى أخبرهم أبو بكر والأكابر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : (لأنورث ، ما تركنا فهو صدقة) ، فقبلوا ذلك ، وعلموا أنه الحق ... - إلى أن قال : - وإنما طلبت هي والعباس عليهما السلام من فدك وغيرها مما خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم الميراث ، ولم تذكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أقطعها إياها ، بل كان طلبها من فدك وغير فدك ميراثها" (٥) .

وهذا شابت في الصحيحين : فقد روى الشيخان بسنديهما من حديث عائشة رضي الله عنها قالت : "إن فاطمة عليها السلام ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم سألت أبا بكر الصديق بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقسم لها

(١) تفسير ابن كثير ٣/٣٦ .

(٢) في لباب النقول ص ١٣٦ .

(٣) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٤/٢٢٩-٢٣٠ .

(٤) سنن أبي داود ٣/٣٧٨ ، ك الخراج ، باب في صفايا رسول الله من الاموال . وانظر : سيرة عمر بن عبدالعزيز ص

١٠٩-١١٠ ، ومنهاج السنة النبوية لابن تيمية ٤/٢٣٠ .

(٥) تركة النبي لحماد بن إسحاق ص ٨٦ .

ميراثها مما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم مما أفتأ،
الله عليه ... وكانت فاطمة تسأل أبا بكر نسيبها مما ترك
رسول الله صلى الله عليه وسلم من خيبر وفدك وصدقته
بالمدينة .. إلخ" (١) . وهذا واضح في كونها لم تسأله فدكا
باعتبارها نحلة نحلها رسول الله إياها ، بل باعتبارها مما
ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد موته .

أما ما زعموه من كون الصديق رضي الله عنه سأل فاطمة أن
تحضر شعودا ، فأحضرت عليا وأم أيمن ، فلم يقبل شهادتهما ؛
فهو من المزاعم الكاذبة ؛ قال حماد بن إسحاق : "فأما
ما يحكيه قوم أن فاطمة عليها السلام طلبت فدك ، وذكرت أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم أقطعها إياها ، وشهد لها
علي عليه السلام فلم يقبل أبو بكر شهادته لأنه زوجها ؛ فهذا
امر لا أصل له ، ولا تثبت به رواية أنها ادعت ذلك ، وإنما هو
امر مفتعل لا ثبت فيه .." (٢) ، ونحن قوله قال شيخ الإسلام ابن
تيمية (٣) .

وأما ما زعمه الشيعة من كون فاطمة غضبت على أبي بكر
وعمر ودعت عليهما ، وأوصت أن لا يعلما بموتها ، ولا يحضرا
دفنها ولا يمليا عليها ، وأن عمر هم " ينبش قبرها كي يصلي
عليها ؛ فكله مما لا يقول به عاقل ، وغاية القول فيه أنه
بهتان مبين .

وإنما الذي ورد أن فاطمة رضي الله عنها هجرت أبا بكر (٤) ،

(١) صحيح البخاري ١٧٧/٤-١٧٨ ، ك الخمس ، باب فرض الخمس ،

وصحيح مسلم ١٣٨٠/٣ ، ك الجهاد ، باب قول النبي : "لا نورث" .

(٢) تركة النبي لحماد بن إسحاق ص ٨٦ .

(٣) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٢٣٦/٤-٢٣٨ .

(٤) صحيح البخاري ١٧٨/٤ ، ك الخمس ، باب فرض الخمس ،

وصحيح مسلم ١٣٨٠/٣ ، ك الجهاد ، باب قول النبي : "لا نورث" .

ولم تكلمه . وقد ذكر العلماء أن هذا الهجران ليس من
الهجران المحرم الذي هو ترك السلام والإعراض عند اللقاء ،
وإنما هو الانقباض عن الكلام (١) .

والصديق رضي الله عنه اعتذر إلى فاطمة بعذر يجب قبوله ،
وهو ما رواه عن أبيها صلى الله عليه وسلم : "لأنورث ،
ما تركنا فهو صدقة" ، وكان خافيا عليها قبل أن يعلمها كما
كان خافيا على أمهات المؤمنين لما أوردن أن يبعثن إلى أبي
بكر يسألنه الميراث ، فأخبرتهن به عائشة فوافقها
عليه (٢) .

وليس يظن بفاطمة رضي الله عنها أنها اتهمت الصديق رضي
الله عنه فيما أخبرها به ، فحاشاها وحاشاه من ذلك ، بل
لقد روى بعض الشيعة أنها رضيت بفعله ، وأقرته على سنييه ؛
فقد ذكر الدنيلي "أن أبا بكر قال لها : كان رسول الله صلى
الله عليه وآله يأخذ من فدك قوتكم ، ويقسم الباقي ، ويحمل
منه في سبيل الله ، ولك علي" أن أصنع بها كما كان يصنع ،
فرضيت بذلك ، وأخذت العهد عليه به" (٣) ، وبنحو قوله قال
ابن ميثم البحراني (٤) ، والإربلي (٥) .

وقد تركت فاطمة رضي الله عنها منازعة الصديق رضي الله
عنه لما احتج عليها بالحديث ، فدل على أنها أقرته على

(١) جامع الترمذي ١٥٨/٤ ، ك السير ، باب ماجاء في تركه
النبي ، ، وشرح مسلم على النووي ٧٣/١٢-٧٤ ، وفتح الباري
لابن حجر ٢٠٢/٦ .

(٢) صحيح البخاري ٢٠٨/٥ ، ك المفازي ، باب حديث بني
النفيير .

(٣) الدرّة النجفية للدنيلي ص ٣٣١-٣٣٢ .

(٤) شرح نهج البلاغة لابن ميثم البحراني ١٠٧/٥ .

(٥) كشف الغمة للإربلي ٤٧٥/١ .

فعله ؛ قال القاضي عياض : "وفي ترك فاطمة منازعة أبي بكر بعد احتجاجه عليها بالحديث التسليم لإجماع على قضية ، وإنما لما بلغها الحديث ، وبيّن لها التأويل تركت رأيها ، ثم لم يكن منها ولامن ذريتها بعد ذلك طلب ميراث . ثم ولي علي الخلافة فلم يعدل بها عما فعله أبوبكر وعمر رضي الله عنهما .." (١) .

— لماذا لم يقسم علي تركة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، بين ورثته عند تولّيه للخلافة ؟ ولماذا ترك فدكا فلم يأخذها ، مع أنها حق ثابت لفاطمة — كما يزعمون — ؟ .

يحاول الشيعة التماس العديد من الأعداء لعلي بسبب تركه لتركة رسول الله صلى الله عليه وسلم وعدم قسمتها ، وسيبره فيها بسيرة أبي بكر وعمر . فقد نسبوا إلى أئمتهم عدة أجوبة أجابوها عن هذا السؤال لما سئلوا عنه ؛ منها ما أسندوه إلى جعفر الصادق أنه أجاب على هذا السؤال بقوله : "لأن الظالم والمظلوم كانا قد قدما على الله عز وجل ، وأصاب الله المظلوم ، وعاقب الظالم ، فكره أن يسترجع شيئا قد عاقب الله عليه غاصبه ، وأصاب المغموب" (٢) . وأجاب بجواب آخر في رواية أخرى أسندوها إليه ، فقال : "للاقتداء برسول الله ؛ لما فتح مكة وقد باع عقيل بن أبي طالب داره ، فقيل له : يارسول الله ألا ترجع إلى دارك ؟ فقال صلى الله عليه وآله : وهل ترك عقيل لنا داراً ، إننا أهل بيت لانسترجع شيئا يؤخذ منا ظلماً . فلذلك لم يسترجع فدكا لما ولي" (٢) .

(١) نقله عنه النووي في شرحه على مسلم ٧٣/١٢ .
 (٢) علل الشرائع للمدوق ص ١٥٤-١٥٥ . وانظر : الطرائف لابن طاووس ص ٢٥٢ ، والصراط المستقيم للبيضاوي ١٦٠/٣ ، وكشف الغمة للإربلي ٤٩٤/١ .

وأسندوا إلى موسى بن جعفر الكاظم قوله يعلل عدم استرداد علي لفدك : "لأننا أهل بيت لناخذ حقوقنا ممن ظلمنا إلا هو ، ونحن أولياء المؤمنين إنما نحكم لهم ولناخذ حقوقهم ممن ظلمهم ، ولناخذ لأنفسنا" (١) .

ويرد على هذه المزاعم بأن أممات المؤمنين كن من بين ورثته صلى الله عليه وسلم لو كان يورث ، وهن لسن من آل البيت باتفاق الشيعة ، ولا تجري عليهن الأحكام التي تجري على آل البيت - عندهم - فلم لم يأخذ لهم علي حقوقهم ممن ظلمهم . ولم شارك الأئمة الذين سبقوه في ظلمهم - على حد زعم الشيعة - .

وقد نهج الطوسي - شيخ الطائفة عندهم - منهجا آخر في التعليل ، فزعم أن العلة في عدم استرداد علي رضي الله عنه لفدك هو : ألا ينسب من سبقه من الأئمة إلى الخطأ والظلم ، فقال : "لم يأخذ علي فدكا في خلافته ؛ لأن ذلك يؤدي إلى تظلم القوم وتخسبهم ، فعدل عن ذلك" (٢) .

وهذا يرد عليه اعتراف وهو : كيف نسب من سبقه إلى الظلم والخطأ لما أتى يطلب ميراث زوجته ، وكيف نسبتهم زوجته إلى النفاق ، ونسبهم هو إلى الارتداد - كما روى ذلك الشيعة - . وهذا الذي أوردوه ونسبوه إلى أئمتهم لاتضح نسبته إليهم ، والثابت عنهم خلاف هذا ؛ فزيد بن علي بن الحسين رضي الله عنهم قال : "أما فلو كنت مكان أبي بكر حكمت بمثل ما حكم به أبو بكر في فدك" (٣) .

(١) نفس المصادر السابقة .

(٢) الاقتماد للطوسي ص ٣٤٢-٣٤٣ .

(٣) تركة النبي لحمد بن إسحاق ص ٨٦ ، وتاريخ المدينة لابن

المبحث الخامس : ذكر بعض المطاعن الأخرى التي وجهها

----- الشيعة إلى الصديق رضي الله عنه :

هناك مطاعن أخرى وجهها الشيعة إلى أبي بكر

الصديق رضي الله عنه ، منها :

{1} - ما زعمه بعض الشيعة الإثني عشرية من أن أبا بكر رضي

الله عنه لم يعذب في سبيل الله قط : فقد ذكر التستري أن

أبا بكر رضي الله عنه لم يعذب في سبيل الله أبدا (١) ؛ يريد

بذلك أن يثبت أن أبا بكر كان مواليا للمشركين ، وأنه كان

في الباطن معهم ضد رسول الله عليه السلام . بيد أن صاحب هذا

الزعم أورد ما يبطله في نفس الكتاب ، فذكر أن أبا بكر رضي

الله عنه عذب في مكة ؛ حيث قرنه نوفل بن خويلد مع طلحة

ابن عبيد الله بحبل ، وجعل يعذبهما كي يعودا إلى الشرك (٢) .

وعقب على ذلك بقوله : "هذا يدل على أنه لم يستطع أن يدفع

اللاذئ عن نفسه ، فكيف يدفعه عن رسول الله صلى الله عليه

وآله" (٢) . واعترف هو نفسه أن المشركين صفقوا أبا بكر مرة ،

ونتفوا لحيته أخرى ، فلم يكن له قدرة على رد أذية

قريش (٢) ، ثم تساءل كيف يرد الأذية عن رسول الله ، وهو

لا يستطيع أن يردها عن نفسه (٢) .

وذكر الفضل بن الحسن الطبرسي أيضا ما ينقض هذا الزعم الذي

أوردوه ، فقال : "أبو بكر كان يعذب وهو في مكة ، وكان يعذبه

المشركون ، وقد دعا الرسول صلى الله عليه وآله على من كان

يعذبه" (٣) .

{2} - ما ذكره سليم بن قيس من كون أبي بكر رضي الله

عنه هدم منزل جعفر بن أبي طالب والحقه بالمسجد ، ولم يحط

(١) إحقاق الحق للتستري ص ١٤٧ .

(٢) نفس المصدر ص ٢١٦ . - قال هذا في معرض الكلام عن هجرة

رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومبيت أبي بكر الصديق معه

في الغار ، متعجبا من أخذه لأبي بكر معه ، وهو لا قدرة له

على رد اللاذئ عن نفسه ، فكيف عن غيره . -

(٣) إعلام الوري للفضل بن الحسن الطبرسي ص ٨٦ .

بنييه من شمنه شيئا (١) ، وذكر أن عليا لما تولى الخلافة ود
لو أنه يستطيع أن يرد دار جعفر بن أبي طالب إلى ورثته (١) .
وهذا الادعاء مكذوب ؛ فإنما تلحق الدور بالمسجد في حال
التوسعة ، ولم ينقل عن أبي بكر رضي الله عنه أنه وسع
المسجد في خلافته أبدا ، إلا أن سوارى المسجد نخرت في
خلافته ، فيهاها بجدوع النخل (٢) .

{ {٣} } - وظعنوا عليه رضي الله عنه لأنه سمي نفسه خليفة
رسول الله من غير أن يستخلفه رسول الله صلى الله عليه
وسلم ، وقالوا : إن هذا التصرف منه يعتبر من الكذب الصريح
على رسول الله صلى الله عليه وآله (٣) .

ويقال للشيعنة : إن جمهور المسلمين على أن معنى الخليفة :
الذي يخلف غيره ، وإن لم يكن من قبله قد استخلفه ؛ فكلمة
الخليفة : مأخوذة من : خلفه يخلفه : إذا صار مكانه ،
زاح يهر فيه غيره (٤) .

- (١) السقيفة لسليم بن قيس ص ١٣٨ ، ١٦٣ .
(٢) انظر صحيح البخاري - فتح الباري ١/٥٤٠ ، رقم ٤٤٦ - ، ،
وسنن أبي داود ١/٣١٢ ، ك الصلاة ، باب في بناء المسجد .
قال السمهودي : "وهو - أي حديث أبي داود - لاينافي رواية
أنه لم يزد فيه . وقال اهل السير : لم يزد أبوبكر في
المسجد شيئا ؛ لأنه اشتغل بالفتح . فلما ولي عمر قال : إنى
أزيد أن أزيد في المسجد ، ولولا أنى سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول : [ينبغي أن يزداد في المسجد] ، ما زدت
فيه شيئا . (وفاء الوفاء للسمهودي ٢/٤٨١ ، ٥٠١ . وانظر :
عمدة الاخبار في مدينة المختار لاحمد العباسي ص ١٠٨) .
(٣) انظر : تلخيص الشافي للطوسي ص ٤٢٤ ، ومنهاج الكرامة
للحلي ص ١١١ ، ١٣٦ ، والمصراط المستقيم للبياضي ٢/٢٩٩ ،
والاستغاثة للكوفي ص ٤-٥ ، ونفحات اللاهوت للكركي ق ٤٤/ب ، ،
وإحشاق الحق للتستري ص ٢١٨-٢١٩ ، وعقائد الإمامية الإثني
عشرية للزنجاني ١٦/٣ .
(٤) الصحاح للجوهري ٤/١٣٥٦ ، والمحكم لابن سيده ٥/١٢١-١٢٢ .

وبناء على هذا المعنى فإن أبا بكر رضي الله عنه هو خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه خلفه بعد موته ، ولم يخلفه غيره اتفاقا . فكان هو الخليفة دون غيره ، يملي للمسلمين ، ويقسم بينهم الفئ ، ويولي عليهم العمال والأمراء ، ويقوم بغير ذلك من الأعمال التي يفعلها ولاة الأمور (١) .

وهذا هو المعنى الذي استقر في أذهان الصحابة ، فكانوا يخاطبونه ب"يا خليفة رسول الله" ، مع علمهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ينص على استخلافه صراحة ؛ فقد روى الحاكم في مستدركه أن عددا من الصحابة كانوا يخاطبون الصديق رضي الله عنه ب"يا خليفة رسول الله" ، وعد منهم أنس بن مالك ، ويزيد بن أبي سفيان ، وشرحبيل بن حسنة ، وعبدالله بن جعفر بن أبي طالب ، وعمر بن العاص ، والأقرع ابن حابس ، وزيد بن أرقم ، وغيرهم (٢) .

وكان عمر رضي الله عنه يخاطب أبا بكر ب"يا خليفة رسول الله" ، مع أنه القائل : "إن استخلف فقد استخلف من هو خير مني (يعني أبا بكر) ، وإن أترككم فقد ترككم من هو خير مني ، رسول الله صلى الله عليه وسلم" (٣) .

ورسول الله صلى الله عليه وسلم قال للصحابة : "عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي" (٤) ،

(١) راجع منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٢٦٩/٤ - ٢٧٠ .

(٢) المستدرک للحاکم ومحققه ٧٩/٣ - ٨٠ .

(٣) صحيح مسلم ١٤٥٤/٣ ، ك الإمارة ، باب الاستخلاف ، وتركه .

(٤) أخرجه أبوداود في سننه ٢٨٠/٤ - ٢٨١ ، ك العلم ، باب

الأخذ بالسنة ، وابن ماجه في سننه ١٥/١ - ١٦ ، المقدمة ، باب

في اتباع سنة الخلفاء الراشدين ، والدارمي في سننه أيضا

١/٤٤ - ٤٥ ، المقدمة ، باب اتباع السنة . وقد ذكره السيوطي

في الجامع الصغير ، ومحققه اللباني . (صحيح الجامع

الصغير ٢/٣٤٦) .

فسمّاهم خلفاء ، مع انه لم يستخلفهم ، ولم يستخلف عمر عثمان ، ولا استخلف عثمان عليا رضي الله تعالى عنهم أجمعين . وهذا كله يدل على ان اسم الخليفة يطلق على من حل محل الشخص الذي قبله ، وصار مكانه ، وإن لم يستخلفه .

والشيعة قد ذكروا في هذا الباب حديثا نسبوه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم - وهو حجة عليهم - ، وذلك ما أسنده الصدوق إلى علي بن أبي طالب يرفعه ، وفيه قوله عليه الصلاة والسلام : "اللهم ارحم خلفائي ، اللهم ارحم خلفائي ، اللهم ارحم خلفائي . قيل : يا رسول الله ، ومن خلفاؤك ؟ قال : الذين يأتون من بعدي يروون حديثي وسنتي" (١) .

وقد استشهد الخميني بهذا الحديث على إثبات "ولاية الفقيه" التي نادى بها ، وقال عنه : "روى الصدوق عليه الرحمة هذا الحديث في كتبه : جامع الأخبار ، والسيون والنجاش بطرق أربعة ، بل خمسة ، حيث وقع الاشتراك في بعض بطرق روايتين" (٢) .

وهذا الحديث حجة على الشيعة - كما تقدم الإشارة إلى ذلك - وهو يدل على ان من يقوم مقام الرسول صلى الله عليه وسلم في الصلاة وتعيين الولاة وغير ذلك يسمّى خليفة ولو لم يستخلفه رسول الله صلى الله عليه وسلم . ولو فرض ان الشيعة صرفوه إلى أئمتهم من آل البيت وزعموا ان رسول الله نص عليهم ، لرد عليهم قول علي بن أبي طالب رضي الله عنه الذي نقلوه عنه : "من لم يقل إنني رابع الخلفاء فعليه لعنة

(١) من لا يحضره الفقيه للصدوق ٣٠٢/٤ ، ومعاني الأخبار له ص ٣٧٥-٣٧٤ . وهذا الحديث من الأحاديث الباطلة الموضوعية - عند أهل السنة - ، وقد خُرج في بعض كتب التواريخ والممطلح والفضائل التي لم يشترط أصحابها تخريج الصحيح فيها . (انظر تفصيل ذلك في سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة للآلباني ٢/٢٤٧ . وقد حكم عليه بأنه باطل) .

(٢) الحكومة الإسلامية للخميني ص ٦٨ .

الله" (١) . وعلي هو أول الخلفاء عندهم ، ورابع الخلفاء عند أهل السنة ، فلزم أن يصير الشيعة إلى قوله .
 وخلاصة القول : أن الخليفة يجوز أن يسمى نفسه خليفة ، ولو لم يستخلف ممن قبله ، وبناء على هذا فلا مطعن في أبي بكر لكون المسلمين سموه بخليفة رسول الله ، ولا يعد ذلك من الكذب على رسول الله كما ادعى ذلك الشيعة الإثنا عشرية .

{4} - زعم الشيعة الإثني عشرية أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه أمر خالد بن الوليد بقتل علي بن أبي طالب حتى لا يفسد عليه أمر الخلافة : يزعم الشيعة الإثنا عشرية أن علياً لما أنكر علي أبي بكر وهو جالس بين المهاجرين والأنصار غضبه فدكاه من فاطمة خاف أبو بكر أن يفسد عليه علي أمر الخلافة إن عاد للإنكار عليه مرة أخرى ، فاستشار عمر بن الخطاب في أمر علي ، وسأله عن الرأي في ذلك ، فقال له عمر : "الرأي أن تأمر بقتله . قال : ومن يقتله ؟ قال : خالد بن الوليد" . فأرسل إلى خالد ، وطلب منه أن يقتل علياً بعد أن يسلم من الصلاة . قالوا : "فلما جلس أبو بكر في التشهد ، ندم على ما قال ، وخاف الفتنة وشدة علي وبأسه ، فلم يزل متفكراً لا يجسر أن يسلم حتى ظن الناس أنه قد سها ، ثم التفت إلى خالد ، فقال : يا خالد لا تفعل ما أمرتك به ، السلام عليكم ورحمة الله وبركاته . . ." ، فالتفت علي إلى خالد وسأله عن الأمر الذي كان أمره به أبو بكر ، فقال له خالد : "أمرني بضرب عنقك . قال : وكنت تفعل ؟ قال : إي والله لولا أنه قال لي لا تفعل لقتلتك بعد التسليم . قال :

(١) الصراط المستقيم للبيضاوي ٤٧/٢ ، والبحران للبحراني

فأخذة علي (ع) فضرب به الأرض ، وقبض على صدره فرغا كالبيكر ،
 وانساع في المسجد ببوله... إلخ" (١) .
 واستندوا إلى ابن عباس قصة أخرى يفهم منها أن عليا لم
 يعلم بتواطئهم على قتله - على حد زعمهم - إلا بعد مدة من
 ذلك التواطئ ؛ وفيها "أن خالد بن الوليد لما رجع من قتال
 أهل الردة رأى عليا في أرض له ، وقد ازدحم الكلام في حلقه
 كهمهمة الأسد ، فقال له : ويك أوكنت فاعلا - يعني لما أمره
 أبو بكر بقتله بعد الصلاة - . فقال : أجل . فنكسه عن فرسه ،
 وقتل حديد رضى الحارث كاللاديم بيده ، وألقاها في عنقه ،
 وأصحابه كأنهم نظروا إلى ملك الموت . وبقي أياما في عنقه ،
 والناس في المدينة يضحكون عليه مما في عنقه . فلما حضر
 بناء بني أبي بكر إلى علي يستشفع في فكه عنه . فقال عليه
 السلام : لما رأى شكاك الجنود أراد أن يرفع مني ، فوضعت
 منه . فتمسوا الجماعة وأقسموا عليه ، فجعل يفتل منه شبرا
 شبرا ويرمي به . - وفي رواية : - أن خالدًا أحدث في ثيابه

(١) والقصة التي أوردها الشيعة في بيان هذا الزعم طويلة
 جدا ، وقد أسندها عدد من مصنفى الشيعة إلى بعض أئمتهم ؛
 فقد أسندها القمي والصدوق إلى جعفر الصادق ، ونسبها آخرون
 إلى بعض الصحابة . (تفسير القمي ١٥٧/٢-١٥٩ ، وعلل الشرائع
 للصدوق ص ١٩٠-١٩٢ . وانظر : السقيفة لسليم بن قيس ص
 ١٣٧ ، ٢٥٦-٢٥٧ ، والإيضاح للفضل بن شاذان ص ٨٠-٨٢ ،
 وانشافي للمرتضى ص ٢٦٢ ، والصراط المستقيم للبيضاقي ٩٤/١ ،
 ٣٢٢-٣٢٤ ، والكشكول لحيدر الآملي ص ١٩٩ ، وعلم اليقين
 للكاشاني ٦٩١/٢-٦٩٢ ، ٦٩٦-٦٩٨ ، والبرهان للبحراني
 ٢٦٤/٣ ، والكشكول ليوسف البحراني ١٨/١-٢٧ ، وسيرة الأئمة
 الإثنى عشر للحسيني ٣٦١/١-٣٦٣ ، وعلي مع القرآن لمحمد رضا
 الحكيمي ص ١٠٤-١٠٨) .

وصاح صيحة منكرة مما نزل به" (١) .

وقد زعم البياضي أن هذا الخبر مستفيض عند أهل السنة ،
وذكر أن بعض الشيعة قال شعرا في بيان ذلك (٢) ، هو :

تأمل بعقلك ما أزمعوا وهموا عليه بأن يفعلوه
بهذا فسل خالدا عنهم على أي ما خطتة وافقوه
وقال الذي قال قبل السلام حديثا روه فلم ينكروه
حديثا رواه ثقات الحديث فما ضعّفوه وما علّوه .

إذا : فالشيعة يزعمون أن هذا الخبر مستفيض عند أهل السنة
وانهم لم يفعقوه ، ولم يعلّوه - على حد زعم شاعرهم -

بينما الواقع أن هذا الخبر لم يذكر في أي كتاب من كتب
أهل السنة ، ولم أر أحدا ذكره إلا الشيعة الإثنا عشرية .
وقد نسب الشيعة إلى علي أنه لم ير إلا خيرا في خلافة أبي
بكر وعمر ، ولو كان أبوبكر أراد قتله لما قال هذه
المقالة (٣) .

ونقل بعض الشيعة أن أبا بكر رضي الله عنه امتنع عن قتل
رجل سبه ، ونهى الناس عن قتله لما أرادوا ضرب عنقه (٤) ،
ولم ينتقم لنفسه . ثم هم يزعمون أنه أراد قتل علي لكونه
انكر عليه أخذ حق من حقوق زوجته . فكيف يوفق بين النقيضين .

(١) اسنده ابن جبر - الشيعي - إلى ابن عباس ، والعرقي إلى
جعفر الصادق . ونقله عنهما البياضي في الصراط المستقيم
٩٤/١ . وانظر : الكشكول ليوسف البحراني ١٨/١-٢٧ ، وعلي مع
القرآن لمحمد رضا الحكيمي ص ١٠٤-١٠٨ .

(٢) الصراط المستقيم للبياضي ١/٣٢٤ .

(٣) راجع : الغارات للثقفى ص ٣٠٢ ، وشرح نوح البلاغة لابن
أبي الحديد ٦/٩٤ ، ومناقب آل أبي طالب ٢/١٢١-١٢٢ ، ومناقب
الهدى لعلي البحراني ص ٦٨٤-٦٨٥ .

(٤) الفصول المهمة للموسوي ص ١٥٩ .

شم إن الشيعة ذكروا أن علي بن أبي طالب كان "منذ قبض
الله نبيه في حال تقية ومداراة ومدافعة لاستيلاء من استبد
بأمر عنيه" (١) ، فلم ترك المداراة ، وأنكر على أبي بكر
مذيعه ؟ .

كل هذه التناقضات التي ملأ الشيعة بها كتبهم تثبت بما
لا يدع شكاً لعاقلاً أن هذه الحكايات من بنات أفكارهم زعموها ،
ونسبوها للائمة كي تتوافق أهواءهم في الطعن فيمن هو خير
الناس بعد الأنبياء والمرسلين .

{ {٥} } - صعدهم في أبي بكر بسبب توليته الخلافة لعمر من

بعده دون مشاورة أحد ، وإلزامه الناس أن يبايعوا له :
قال علي بن أحمد الكوفي : "ومن عاين يدع أبي بكر : أنه
لما حضرته الوفاة جعل ما كان اغتمبه وظلمه في الاستيلاء
عليه لعمر بن عبد الله ، وطالب الناس بالبيعة والرضا
به .." (٢) . وينحو قوله قال الطوسي (٣) .

ويقال لهم : "إن من أعظم فضائل الصديق رضي الله عنه ،
وأنتم فراسته على التحقيق ، وأكمل نمحه لهذا الدين القويم :
استخلافه الفاروق عمر رضي الله عنه ؛ لما حصل باستخلافه من
عموم النفع ، وفتح البلاد ، وظهور الإسلام الظهور التام ،
وقمع أهل الكفر وعبدة الأصنام" (٤) .

وأبو بكر رضي الله عنه لم يوص لعمر ويفرضه على الناس
- كما زعم الشيعة - ، وإنما استشارهم أولاً فيمن يستخلف ،
فطلبوا منه أن يختار لهم بنفسه ؛ فقد ذكر ابن قتيبة أن
أبا بكر أمر أن تجتمع له الناس ، فاجتمعوا ، فقال : "أيها

(١) الشافي للمرتضى ص ٢١٥ .

(٢) الاستغاثة للكوفي ص ٢٢ .

(٣) تلخيص الشافي للطوسي ص ٤١٩-٤٢٠ .

(٤) نواع الأنوار البهية للسفاري ص ٣٢٧/٢ .

الناس إنه قد نزل بي ما قد ترون ، ولا اظنني إلا ميت لما بي ،
وقد أطلق الله أيمانكم من بيعتي ، وحل عنكم عقدي ، ورد
عليكم امركم ، فأمثروا عليكم من أحببتم فإنكم إن أمثرتهم
في حياة مني كان أجدر أن لا تختلفوا بعدي . فقاموا في ذلك
وخلوا عنه ، فلم تستقم لهم ، فرجعوا إليه فقالوا : رأينا
ياخليفة رسول الله رأيك . قال : فلعلكم تختلفون . قالوا :
لا . قال : فعليكم عهد الله على الرضى . قالوا : نعم .
قال : فأمهلوني حتى أنظر لله ولدينه وعباده" (١) .
- وفي رواية قال : - "أيها الناس قد حضرني من قضاء الله
ماترون ، وإنه لا بد لكم من رجل يلي أمركم ، ويصلي بكم ،
ويقاتل عدوكم ، ويأمركم ، فإن شئتم اجتمعتم لكم رأيي ،
ووالله الذي لا إله إلا هو لا آلوكم في نفسي خيرا . فبكى وبكى
الناس ، وقالوا : ياخليفة رسول الله أنت خيرنا واعلمنا
فاختر لنا . قال : سأجتهد لكم رأيي ، وأختار لكم خيركم إن
شاء الله" (٢) .

"قدما أبو بكر عبدالرحمن بن عوف ، فقال : أخبرني عن عمر بن
الخطاب ؟ فقال : ما سألتني عن أمر إلا وأنت أعلم به مني .
فقال أبو بكر : وإن ؟ فقال عبدالرحمن : هو والله أفضل من
رأيك فيه . ثم دعا عثمان بن عفان ، فقال : أخبرني عن عمر
ابن الخطاب ؟ فقال : أنت أخبرنا به . فقال : على ذلك
يا أبا عبدالله . فقال عثمان : اللهم علمي به أن سيرته
خير من علانيته ، وأنه ليس فينا مثله . فقال أبو بكر :
يرحمك الله ، والله لو تركته ماعدوتك . وشاور بعده سميد
ابن زيد ، وأسيد بن الحضير ، وغيرهما من المهاجرين

(١) تاريخ عمر بن الخطاب لابن الجوزي ص ٦٦-٦٧ .

(٢) الإمامة والسياسة لابن قتيبة الدينوري ٢٥/١ .

والانصار... " (١) .

ثم لما رأى رغبتهم في عمر وشاءهم عليه ، كتب وصيته ، وفيها : "بسم الله الرحمن الرحيم . هذا ما عهد أبو بكر بن أبي قحافة في آخر عهده بالدنيا خارجا منها ، وعند أول عهده بالآخرة داخلا فيها ، حيث يؤمن الكافر ، ويوقن الفاجر ، ويصدق الكاذب . إني استخلف عليكم بعدي عمر بن الخطاب فاسمعوا له وأطيعوا ، وإني لم آل الله ورسوله ودينه ونفسي وإياكم خيرا ، فإن عدل فذلك ظني به وعلمي فيه ، وإن بدل فلكل امرئ ما اكتسب من الإثم ، والخير أردت ، ولا أعلم الغيب ، وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون ، والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته" (٢) .

ولقد كان عمر رضي الله عنه عند ظن الصديق رضي الله عنه ، قد كان خيرا المحابة بعده ، وأقواهم عليهم .
وقد نسب الشيعة إلى علي من القول في خلافة عمر ما يؤيد هذا ، فمما نسبوا إليه قوله : "قلما احتضر - يقصد أبا بكر رضي الله عنه - بعث إلى عمر فوله علينا ، فسمعنا وأطعنا ونأمرنا ، وتولى عمر الأمر فكان مرضي السيرة ميمون النقيية (٣)" (٤) .

وهناك مطاعن أخرى لم أذكرها ، وستأتي في ثنايا هذا الباب .

(١) تاريخ عمر بن الخطاب لابن الجوزي ص ٦٨-٦٩ .

(٢) راجع : طبقات ابن سعد ٣/١٩٩-٢٠٠ ، وتاريخ عمر بن

الخطاب لابن الجوزي ص ٦٩ ، ٧٢ .

(٣) يقال : رجل ميمون النقيية : أي مبارك النفس ، مظفر

بما يحاول . (لسان العرب لابن منظور ١/٧٦٨ ، مادة : ن ق ب) .

(٤) راجع : الغارات للثقفى ص ٣٠٢ ، وشرح نهج البلاغة لابن

أبي الحديد ٦/٩٤ ، ومنار الهدى لعلي البحراني ص ٦٨٥ .

المبحث السادس : ذكر جملة من الألقاب التي كان يطلقها
----- الشيعة على أبي بكر الصديق رضي الله
تعالى عنه :

يطلق الشيعة الإثنا عشرية على الصديق رضي الله عنه جملة
من الألقاب ، حملهم على إطلاقها عقيدة التقية التي يتدينون
بها .

وهذه الألقاب تدل على مدى الحقد والكراهية التي تعتمل في
قلوب الشيعة تجاه الصديق رضي الله عنه .
ومن هذه الألقاب :

<<١>> - أبو الفصيل : قال المجلسي : "أبو الفصيل كناية عن
أبي بكر ؛ لأن الفصيل ولد الناقة بعد ما فمل من اللبن ،
والبكر : الفتى من الإبل . فهما متقاربان في المعنى .
وهذا التعبير إما من الإمام (ع) ، أو من أحد الرواة
تقية" (١) .

<<٢>> - الأول : وقد ذكروا أن المراد به أبوبكر رضي الله
عنه (٢) . وقد أطلقوا عليه هذا اللقب لأنه أول من غصب
الخلافة من علي - على حد زعمهم - .

<<٣>> - الجيت : ذكر العاملي أن المراد به : الأول ؛
أبوبكر (٣) .

(١) مرآة العقول - شرح الروضة - للمجلسي ٣٢٨/٤ . وانظر :
تعليق هاشم الرسولي المحلتي على تفسير العياشي ١١٦/٢ .
وقد ورد هذا اللقب في مصادر شيعية متعددة ، وأشار أصحابها
إلى أن المراد به : أبوبكر رضي الله عنه . (راجع : بمائر
الدرجات الكبرى للمفتي ص ٤٤٤ ، وإعلام النوري للفصل بن
الحسن الطبرسي ص ١٤٥) .

(٢) راجع : شرح نهج البلاغة لابن ميشم البحراني ٢٥١/١ .

(٣) مقدمة البرهان لأبي الحسن العاملي ص ٢١٦ .

<<٤>> - حبتز : ذكر حيدر الآملي انه الإسم الآملي لابي بكر (١) .

<<٥>> - زريق : ذكر الأحسائي ان المراد به ابوبكر الصديق رضي الله عنه (٢) .

وغير ذلك من الألقاب .

وهناك مجموعة أخرى من الألقاب أطلقها الشيعة على الصديق مع الفاروق ، أو عليهما معا ومعهما عثمان رضي الله عنهم ، وستأتي في موضعها .

(١) الكشكول لحيدر الآملي ص ٥٠ . وانظر : البرهان للبحراني ٤١٢/٤ ، ٤٥٧ .

(٢) الترجمة لأحمد الأحسائي ص ١٢٩ .

الفصل الثاني : موقف الشيعة الإثني عشرية من فضائل الصديق
 =====
 رضي الله عنه :

فضائل الصديق رضي الله عنه كثيرة ، ورد في إثباتها أدلة
 صحيحة وصريحة من القرآن والسنة ، منها ما تميز بها وحده
 ولم يشركه فيها غيره ، ومنها ما شاركه غيره فيها ..
 وموقف الشيعة من هذه الفضائل يبدو جليا لمن اطلع على
 كتبهم ؛ إذ انهم يعملون جاهدين على طمسها ؛ إما بنسبتها
 إلى الوضع ، وإما بتأويلها تأويلا يخالف المراد منها ، أو
 بجعلها من فضائل علي رضي الله عنه مع إنكار كونها من
 فضائل الصديق رضي الله عنه .

قال البيهقي منكرًا ما ثبت للصديق من فضائل : "فلا يغرنكم
 قول عمر ، وابنه ، وعثمان ، وأبي هريرة ، والحسن البصري ،
 وعمرو بن عبيد ، والنظام ، والجاحظ بأفضلية أبي بكر
 لاستخادهم إلى هوى أنفسهم ، وميلهم إلى عاجلتهم ، إذ لم
 يوجد له فضل في كتاب ربهم ، وسنة نبيهم ، وإن وجد فعلى
 الطريقة النادرة التي لا تقاوم أدنى ما لعلي (ع)" (١) .
 ولبيان موقف الشيعة من فضائل الصديق رضي الله عنه قسّمت
 هذا الفصل إلى مباحث :

المبحث الأول : موقفهم من فضائله الثابتة في القرآن

 الكريم :

للمصديق رضي الله عنه فضائل ثابتة في القرآن الكريم ،
 والشيعة ينكرونها كدأبهم مع باقي فضائله .. ومنها :

{١} - قوله تعالى : "إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ
 الَّذِينَ كَفَرُوا كَانِي أَثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْفَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ
 لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ

(١) المراد المستقيم للبيهقي ٧١/٢ .

لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ
الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ" (١) .

في هذه الآية يخبر الله تعالى عن هجرة رسوله صلى الله عليه وسلم من مكة إلى المدينة ، وذلك حين اشتد أذى كفار قريش له ولأصحابه ، وضاقت قريش به ذرعا كما يفتيق الباطل بالحق لا يملك له دفعا ، ولا يطيق عليه صبرا ، فاشتمرت به ، وقررت أن تتخلص منه ، فاطلعه الله على ما ائتمرت ، وأمره بالخروج مع صاحبه المديق ، فخرج وحيدا إلا من صاحبه ، لاجيش ولاعدة ، وأعداؤه كثر ، فالتجأ إلى الغار والقوم يتعقبون آثارهم ، والمديق رضي الله عنه خائف لاعلى نفسه ، ولكن على صاحبه أن يخلصوا إليه ، ثم كانت العاقبة بالنصر المؤزر لرسول الله وصاحبه ، وبالهمزيمة والمغار للذين كفروا ..
وهذه الآية تعد بحق من أفضل مناقب المديق رضي الله عنه ، إذ أنه قد نال صحبة رسول الله في هجرته الكبرى من مكة إلى المدينة حين أخرجه قومه وحيداً إلا من صاحبه .
ولكن : ماهو موقف الشيعة من هذه المنقبة ؟ وماذا يقولون في صحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم لأبي بكر من مكة إلى المدينة ؟ .

قالوا : إن رفقة أبي بكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم في هجرته من مكة إلى المدينة ، وبقاءه معه في الغار عدة أيام ليس فيها فضيلة لأبي بكر ، بل فيها ذم له ، ولا يقاس فعله هذا بمبيت علي في فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم والفرق بين الأمرين كالفرق بين الثريا والثرى ، إذ كيف يقاس من أخرجه رسول الله صلى الله عليه وسلم معه حذرا منه بمن بات في فراشه معرضا نفسه للاهوال والمخاطر يفدي رسول

(١) سورة براءة ، الآية ٤٠ .

الله بنفسه (١) ، وقد استدلوا على ما ذهبوا إليه بالادلة التالية :

أولاً : قالوا إن رسول الله صلى الله عليه وسلم خشي من أبي بكر أن يدل عليه الكفار فأخذه معه حذرا منه (٢) .
 وذكر البحراني : " أن ابا بكر تلقاه ، وطلب منه أن يصحبه ، فرفض رسول الله . فقال له ابوبكر : فأخى يارسول الله أن يستحلفني المشركون على لقائي إياك ولاجد بداً من صدقهم . فقال له : ويحك يا ابا بكر أو كنت فاعلا ذلك ؟ فقال : إي والله لئلا أقتل ، أو أحلف فأحنت . فقال : ويحك يا ابا بكر ، فما محبتي ليلتي بنافعتك . فقال له ابوبكر : ولكنك تستغشني أن انذر بك المشركين . فقال له : سر إذا شئت . الخ " (٣) .

واقوال الشيعة مضطربة في هذه المسألة غاية الاضطراب :
 - ففريق منهم يروي أن الرسول صلى الله عليه وسلم طلب من

(١) راجع المصادر الشيعية الآتية : الاختصاص للمفيد ص ٩٦ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٤٣٢ ، ومراة العقول - شرح الروضة - للمجلسي ٤/٣٦٤ ، ومنار الهدى لعلي البحراني ص ٣١٧ ، والانوار النعمانية للجزائري ١/٨٤-٨٧ ، وسيرة الائمة الإثنى عشر لهاشم الحسيني ١/١٨٢-١٨٣ .

(٢) انظر مثلا : منهاج الكرامة للحلي ص ٩٩ ، والطرائف لابن طاوس ص ٤٠٧-٤١١ ، والكشكول للآملي ص ١١٣-١٢١ ، والبرهان للبحراني ٢/١١٤ ، وإحقاق الحق للتستري ص ٢١٦-٢١٧ ، وإلزام الناصب للحائري ١/٣٨٢ .

(٣) البرهان للبحراني ٢/١٢٧ . وقد نقلها البحراني عن الحسين بن حمدان الخميمي - أحد مؤسسي النصيرية - من كتابه " الهداية الكبرى " ص (٩٧) .

أبي بكر أن يتبعه إلى الغار . وهذا الفريق قسمان : قسم
ذكر أن رسول الله استتبع أبا بكر حذرا منه ، وخشية أن يدل
عليه المشركين (١) . وقسم آخر ذكر أنه استتبعه دون الإشارة
إلى سبب الاستتباع (٢) .

- وفريق آخر ذكر أن أبا بكر أتى عليا وسأله عن رسول الله ،
فقال له : "إن نبي الله قد انطلق إلى بنو ميمون (٣) فأدرکه" ،
فلحق به ودخل معه الغار (٤) .

- وفريق ثالث منهم يرى أن اصطحاب أبي بكر إنما كان بأمر
من الله تعالى امتحانا له واختبارا ؛ فقد ذكر العسكري في
تفسيره أن الله أوحى إلى رسوله : "يامحمد إن العلي الأعلى
يقراء عليك السلام ، ويقول لك : إن أبا جهل والملا من قريش قد
دبروا عليك يريدون قتلك ... وأمرك إن تصاحب أبا بكر ،
فإنه إن آتسك وساعدك وآزرک وثبت على ما يعاهدك ويعاقدك كان
في الجنة من رفقاتك ، وفي غرقاتها من خلصاتك ..." (٥) ، ثم
ذكر العسكري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم عرض هذا
الأمر على الصديق رضي الله عنه ، فوافق وفرح بذلك (٥) . وقد
ذكر المجلسي نحوه من هذه الرواية (٦) .

ولازم أن هذه الروايات وأشباهها مكذوبة ، لاسيما التي

(١) انظر مصادر الحاشية رقم (٢) من الصفحة السابقة .

(٢) إعلام الوری للفضل بن الحسن الطبرسي ص ٧٢ ، وكشف الغمة
للإربلي ١/٤٠٤ ، والبرهان للبحراني ٢/٧٥-٧٦ .

(٣) بنو ميمون : تنسب لميمون بن الحضرمي . وهي آخر بنو
حفرت في الجاهلية . ويقع موضعها في الوقت الحاضر في قصر
الملك فيصل - الذي هو مقر الإمارة في مكة المكرمة - .

(٤) تاريخ مكة للفاكهي ٤/١٠٤-١٠٧ ، معجم البلدان للحموي ١/٣٠٢ .

(٥) الطرائف لابن طاوس ص ٤٠٧-٤١١ ، وكشف الغمة للإربلي

١/٨٢ ، ٢٩٣ .

(٥) تفسير العسكري ص ١٦٤-١٦٥ .

(٦) حياة القلوب للمجلسي ٢/٣١٠ . وانظر أيضا : مجالس

المؤمنين للتستري ص ٢٠٣ .

تصرح بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم اصطحب أبا بكر معه خشية أن يدل عليه "فإن قائلها من أجهل الناس ؛ لأن أمر خروج رسول الله من مكة معروف من أهل مكة ؛ فقد أرسلوا من يطلبهما ، وبذلوا الدية لمن يأتي برسول الله ، وبذلوا الدية لمن يأتي بأبي بكر ، وهذا إن دل على شيء فإنما يدل على علم الكفار بأن أبا بكر كان موالياً لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان عدواً لهم في الباطن ؛ إذ لو كان معهم في الباطن لما فعلوا ذلك ، أضف إلى هذا أن وقت خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ليلاً ، وقد خرج من بين أعدائه المحاصرين لبيته دون أن يشعروا به ، لأن الله قد طمس أبصارهم ، فلو كان أبو بكر عدواً لرسول الله لكفى الله رسوله إياه ، كما كفاه باقي المشركين" (١) .

هذا مع أن الشيعة انفسهم يروون أن الصديق رضي الله عنه رفض أن يدل أم جميل "حمالة الخطب" لما جاءت لتؤدي رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى مكة ، بل وحذر رسول الله صلى الله عليه وسلم منها كي يحترس لنفسه ؛ فقد أسند الحميري وغيره إلى أبي جعفر الباقر أنه لما نزلت سورة "تبت" أتت أم جميل امرأة أبي لهب تريد رسول الله وكان معه أبو بكر ، فقال : "يا رسول الله هذه أم جميل امرأة أبي لهب مغفبة تريدك ومعها حجر تريد أن ترميك به . فقال : إنما لا تراني . فقالت لأبي بكر : أين صاحبك ؟ قال : حيث شاء الله . قالت : لقد جئتته ، ولو أراه لرميته... إلخ" (٢) .

(١) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٤٣٦/٨ - بتمصرف يسير - .
 (٢) قرب الإسناد للحميري ص ١٤٠ ، ومختصر بماتر الدرجات للحلي ص ٩ . وانظر : تفسير الصافي للكاشاني ٨٦٢/٢ ، والبرهان للبحراني ٥١٩/٤ .

وكتب الحديث والسير والمغازي والتاريخ - عند أهل السنة - ذكرت قصة الهجرة بالاسانيد الصحيحة ، وكلها يدور معناها حول رواية البخاري في صحيحه ، وفيها ان الصديق استأذن رسول الله بالسماح له بالهجرة عدة مرات ، ورسول الله ينهاه ، ويقول له : "على رسلك ، فإني أرجو أن يؤذن لي" (١) . فقد أعلمه برغبته في الهجرة قبل وقوعها ، ولم يخش أن يدل عليه ، وكان الصديق رضي الله عنه قد أعد راحلتين قبل الهجرة بأربعة أشهر ، واحدة له ، والاخرى لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، - وبعض الشيعة ذكروا هذا (٢) - . فلم لم يئذن رسول الله له بأن يهاجر ؟ بل ولم أخبره بأنه سيماجر حين يؤذن له بالهجرة ؟ بل ولم يخش أن يدل عليه ؟ ثم إن الرسول صلى الله عليه وسلم ولم وصاحبه بقيا مستترين في الغار ثلاثة أيام ، أو ستة أيام - على حد قول بعض الشيعة (٣) - ، وكان ابن لابي بكر ياتيهم بالاخيار (١) ، فكان يمكن لابي بكر أن يطلب من ابنه إخبار المشركين بمكان رسول الله صلى الله عليه وسلم . ثم إن الشيعة يروون أن ابابكر أرسل الدليل - وكان مشركا - إلى بيته وطلب منه أن يحضر الراحلتين (٤) ، فكان بإمكانه ان يعلمه بمكان اختبائهما ويطلب منه ان يخبر المشركين ، أضف إلى هذا " أن المشركين الذين كانوا يطلبون رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبه وصلوا إلى مكان اختبائهما ، ووقفوا على باب الغار ، حتى إن احدهم لو نظر

-
- (١) صحيح البخاري ١٥٤/٥ - ١٦٠ ، ك المناقب ، باب في الهجرة .
 (٢) إعلام السورى للفضل الطبرسي ص ٧٣ ، وكشف الغمة للإربلي ٤٠٥/١ ، والبرهان للبحراني ٧٥/٢ - ٧٦ .
 (٣) إعلام السورى للفضل بن الحسن الطبرسي ص ١٨ .
 (٤) نفس المصدر ص ٧٣ .

إلى موضع قدميه لراى النبي صلى الله عليه وسلم وصاحبه ،
فلو أن ابابكر كان معهم مباطنا لهم لدلهم على مكان النبي
صلى الله عليه وسلم ، خاصة وهو وحده ، وليس معه احد يحميه
منه ومن العدو ، وحيث إنه لم يفعل دل على انتفاء
مادعوه " (١) .

ثانيا : قالوا : إن قوله تعالى : "إذ يقول لصاحبه "
لا يدل على إيمان أبي بكر ؛ لأن الصحبة تكون من المؤمن ومن
الكافر ، وتحمل بين الولي والعدو ، واستدلوا بقوله تعالى
حكاية عن مؤمن وكافر اصطحبا : "قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ
أَكَفَرْتَ بِمَا تَدِينُ خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ سَوَّكَ رَجُلًا" (٢) ،
فجعل الكافر صاحباً للمؤمن . لذلك قالوا : إن لفظة صاحب
المذكورة في قوله تعالى : "إذ يقول لصاحبه " : لاتزيد ابابكر
شرفاً (٣) .

وزعمهم هذا باطل لأمور :

١ - "إن لفظة صاحب في قوله تعالى : (إذ يقول لصاحبه)
لاتختص بمصاحبتهم في الغار ، بل هو صاحبه المطلق الذي كمل في
الصحبة كمالاً لم يشركه فيه غيره " (٤) ، وقد بين رسول الله
صلى الله عليه وسلم هذا في مواضع عدة ، منها حين قوله
لأصحابه : "إن الله بعثني إليكم ، فقلتم : كذبت ، وقال
ابوبكر : صدق ، وواساني بنفسه وماله ، فهل أنتم تاركوا لي

(١) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٤٤٨/٨ - بتمصرف - .

(٢) سورة الكهف ، الآية ٣٧ .

(٣) راجع : تلخيص الشافي للطوسي ص ٤٢٧ ، والكشكول لحيدر
الأملي ص ١١٩-١٢٠ ، ومرآة العقول - شرح الروضة - للمجلسي

٤/٣٦٤ ، والانوار النعمانية للجزائري ٥٨/١ .

(٤) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٤١٦/٨ - بتمصرف - .

صاحبي - مرتين - (١) .

ب - قد تقدم أن إضافة الصحبة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم تتضمن محبة موالة له ، وذلك لا يكون إلا بالإيمان به ، فلا يطلق لفظ "صاحبه" على من صحبه في سفر وهو كافر به (٢) .

ج - "إن قول الله تعالى : (إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا) إخبار منه بأنه سبحانه مع رسول الله ومع صاحبه ، وهذه المعية تتضمن النصر والتأييد ، والله إنما ينصره على عدوه ، وكل كافر عدوه ، فيمتنع أن يكون الله مؤيداً له ولعدوه معاً ، فحلم أن لفظ (صاحبه) تتضمن صحبة ولاية ومحبة وتستلزم الإيمان له وبه" (٣) .

ثالثاً : قالوا : إن قوله تعالى : "إذ يقول لصاحبه لا تحزن" يدل على نقص أبي بكر ؛ إذ أن الحزن يدل على خوره وقلّة صبره وعدم يقينه وعدم رضاه ، ونهيه صلى الله عليه وسلم له عن الحزن يدل على قبح الفعل الذي ارتكبه (٤) .
ويرد عليهم : "بأن هذا الكلام يناقض ما تقدم من قولكم : إنه اصطحبه معه حذراً منه لئلا يظهر أمره ، فإنه لو كان عدوه ، أو في باطنه مع عدوه الذي يطلبه لكان ينبغي له أن يفرح ويسر ويظمئن إذا جاء العدو ، فإنهم قد وقفوا على باب

(١) صحيح البخاري ٦٧/٥-٦٨ ، ك المناقب ، باب فضل أبي بكر .

(٢) تقدم ذلك ص (٢٩٥) .

(٣) منهاج السنة النبوية ٤٧١/٨ - بتصرف - .

(٤) راجع : الاختصاص للمفيد ص ٩٦-٩٧ ، والفصول المختارة له

ص ٢٠ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٤٢٧ ، ومنهاج الكرامة

للحلي ص ١٩٩ ، والأئوار النعمانية للجزائري ١/٨٥ ، وسيرة

الأئمة الإثني عشر لهاشم الحسيني ١/١٨٣ .

الفار ، وكان يمكنه أن يندبهم برسول الله صلى الله عليه وسلم" (١) .

ثم إن حزن أبي بكر لم يكن على نفسه ، بل كان خائفا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لهذا لما كان معه في سفر الهجرة كان يمشي أمامه تارة ، ووراءه تارة ، فسأله النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال : "يارسول الله أذكر الطلب فأمشي خلفك ، ثم أذكر الرصد فأمشي بين يديك" (٢) .

(أما قوله : إن النهي عن الحزن يدل على نقص أبي بكر رضي الله عنه فغير صحيح لأن النقص نوعان : نقص ينافي الإيمان ، ونقص عمّن هو أكمل منه . فإن أراد الأول فباطل ؛ لأن الله قال لنبيه صلى الله عليه وسلم : "وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ" (٣) ، فقد نهى نبيه عن الحزن في غير موضع ، ونهى المؤمنين جملة بقوله : "وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ" (٤) ، فعلم أن ذلك لا ينافي الإيمان ، وإن أراد بذلك أنه ناقص عمّن هو أكمل منه فلا ريب أن حال النبي صلى الله عليه وسلم أكمل من حال

(١) منهاج السنة النبوية ٤٥١/٨ - بتمرف - .

(٢) رواه الحاكم بسنده إلى عمر بن الخطاب بلفظ طويل ، وبسبب هذه المنقبة قال عمر : "والله لنيلة من أبي بكر خير من آل عمر.." ، وقال الحاكم صحيح الإسناد على شرط الشيخين لولا إرسال فيه ، ولم يخرجاه . وقال الذهبي في تلخيص المستدرک : صحيح مرسل . وللحديث شاهد من مرسل ابن أبي مليكة بسند رجاله شقات . (انظر : فرائد المحابة لأحمد بن حنبل ٦٢/١-٦٣ ، والمستدرک للحاكم ٦/٣) .

(٣) سورة الحجر ، جزء من الآية ٨٧ ، وسورة النحل ، جزء من الآية ١٢٧ .

(٤) سورة آل عمران ، الآية ١٣٩ .

أبي بكر ، وهذا لا ينازع فيه احد من اهل السنة (١) .
 ثم إن الشيعة انفسهم يروون أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم حزن وبكى ، وأن علياً بكى من الحزن لما غصبوا منه
 الخلافة وظلموه وأحرقوا بيته - على حد زعمهم - ، وأن فاطمة
 بككت لما جرى على زوجها ، ولموت أبيها عليه الصلاة
 والسلام (٢) . "وهذا كله حزن على امر فائت لا يعود ، بخلاف
 الصديق رضي الله عنه ؛ فإن حزنه إنما كان على رسول الله
 صلى الله عليه وسلم خشية أن يقتله المشركون ، وحزنه لاريب
 اكمل من حزن علي وحزن فاطمة ، فلو ذم على حزنه لكانا أولى
 بالذم" (٣) .

قال ابن زنجويه عن أبي بكر رضي الله عنه : "كان من اليقين
 يقيناً الله وقدره بالمنزلة التي لم يبلغها إلا الأنبياء
 والصديقون ، ولكنه قال ما قال من ذلك ، ووجد في نفسه
 من الحزن ما وجد ، إشفاقاً على رسول الله وحذراً عليه أن
 يعلم بمكانه فينال بالاذى ، وحذراً على نفسه أن يفتن عن
 دينه إن قدر عليه ، فكان حزنه لذلك مع علمه بأن الله بالغ
 أمره فيه وفي رسول الله وفي نصرته الدين الذي ابتعث به
 نبيه عليه الصلاة والسلام ، فجمع الله له بذلك صدق اليقين
 وأجر الجزع على الدين وشواب الشفقة على الرسول ليضعف له
 الأجر والشواب ، ولم يكن ما كان منه من ذلك إلا كالذي كان من

-
- (١) منهاج السنة النبوية ٤٥١/٨ - بتصرف - .
 (٢) انظر مثلاً : أمالي الصدوق ص ١١٤-١١٥ ، ونفحات اللاهوت
 للكركي ق ١/٧١ - ٧٢/ب ، ومناقب آل أبي طالب لابن شهر آشوب
 ٢/٢٠٩-٢١٦ ، ومرآة العقول - شرح الروضة - للمجلسي
 ٤/٣٥١-٣٥٢ ، وعلم اليقين للكاشاني ٢/٦٨٦-٦٨٧ ، ٦٩٢ .
 (٣) منهاج السنة النبوية ٤٥٩/٨ - ٤٦٠ - بتصرف - .

نبي الله موسى إذ أوجس في نفسه خيفة مما أتت به السحرة ، يقول تعالى : (فَإِذَا جِبَالُهُمْ وَعَمِيُّهُمْ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى * فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَى * قُلْنَا لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى) (١) ، ولا شك ان موسى كان من العلم بالله ومدق اليقين بنفوذ قنائه وإمضاء حكمه في جميع خلقه ما لا يلتبس أمره على ذي عقل يؤمن بالله ورسوله ، فكذلك الذي كان من أبي بكر" (٢) .

رابعاً : قالوا : إن ظاهر قوله تعالى : "فأنزل الله سكينته عليه وأيده بجنود لم تروها" يدل على عدم إيمان أبي بكر ؛ لأن الله تعالى كلما ذكر إنزال السكينة على الرسول ضم إليه المؤمنين ، حيث ذكر في سورة التوبة في قصة حنين : "ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ" (٣) ، وقال في سورة الفتح : "فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ" (٤) ، فتخصيص الرسول صلى الله عليه وسلم هنا بإنزال السكينة عليه يدل على أنه لم يكن معه مؤمن (٥) ، قالوا : ويدل على ذلك قراءة أهل البيت ، فإنها نقلت عنهم "فأنزل الله سكينته على رسوله وأيده بجنود" ؛ فقد أسند الكليني والعياشي - واللفظ للكليني - إلى أبي الحسن الرضا

- (١) سورة طه ، الايات ٦٦ - ٦٨ .
 (٢) الروض الانيق لابن زنجويه ق ١٩/ب - ١/٢٠ .
 (٣) سورة التوبة ، الآية ٢٦ .
 (٤) سورة الفتح ، الآية ٢٦ .
 (٥) تلخيص الشافي للطوسي ص ٤٢٧ ، ومنهاج الكرامة للحلي ص ٢٠٠ ، والكشكول لحيدر الآملي ص ١١٦-١١٧ ، ومرآة العقول - شرح الروضة - للمجلسي ٤ / ٣٦٤ ، ٤٢٩-٤٣٠ ، والتفسير الوجيز لعبدالله شبر ص ٤١٧-٤١٨ .

قال : "فأنزل الله سكينته على رسوله ، وايده بجنود لم
ثروها . هكذا نقرؤها ، وهكذا تنزيلها" (١) . - وزاد
العياشي - : "وما ذكره فيها بخير" (٢) يقصد أبا بكر رضي الله
عنه .

- ويرد عليهم بما يلي (٣) :

قد اختلف الناس في عود الضمير في "عليه" في قوله تعالى :
"فأنزل الله سكينته عليه" ، فذهب فريق منهم إلى أنه عائد
إلى أبي بكر الصديق رضي الله عنه لأنه أقرب مذكور ،
ولحاجته إلى السكينة لأنه كان خائفا على رسول الله أن
يُمَيِّبَه المشركون بسوء ، فأنزلها الله عنده كما أنزلها على
المؤمنين الذين بايعوا تحت الشجرة تسكيناً لجأشه ، وتأميناً
لروعه ، كيما يحمل له الأمن . أما الرسول صلى الله عليه
وسلم فقد "كان مستغنيا عنها في هذه الحال لكمال طمأنينته ،
بخلاف إنزالها يوم حنين فإنه كان محتاجاً إليها لانعزام
جمهور أصحابه ، وإقبال العدو نحوه ، وسوقه ببغلاته إلى
العدو" (٤) . وهذا القول مروى عن ابن عباس رضي الله عنهما

(١) روضة الكافي للكليني ص ٤٢٩ .

(٢) تفسير العياشي ٨٨/٢-٨٩ . وانظر : تفسير الصافي
للকাশاني ٧٠٣/١ ، والبرهان للبحراني ١٢٨/٢ ، ومرآة العقول

- شرح الروضة - للمجلسي ٤٢٩/٤-٤٣٠ ، وبحار الأنوار له ٤٢١/٦ .

(٣) راجع تحرير هذه المسألة في الكتب الآتية : جامع البيان

للطبري ١٣٧/١٠ ، والروض الأنيق لابن زنجويه ق ١٧/ب-١٨/ب ،

وتاريخ دمشق لابن عساكر ٥٦٣/٩-٥٧٠ ، ومنهاج السنة النبوية

لابن تيمية ٤٨٩/٨-٤٩٣ ، وتفسير ابن كثير ٣٥٨/٢ ، وفتح

القدير للشوكاني ٣٦٢/٢ ، وروح المعاني للالوسي ٩٨/١٠ .

(٤) منهاج السنة النبوية ٤٩٠/٨ .

وغيره ؛ فقد أخرج ابن زنجويه ، وابن أبي حاتم ، وأبو الشيخ ، وابن مردويه ، والبيهقي في الدلائل ، وابن عساکر في تاريخه عن ابن عباس رضي الله عنهما أن الضمير للمصاحب (١) . ويؤيده ما أخرجه ابن مردويه من حديث انس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأبي بكر : "ياأبا بكر إن الله تعالى أنزل سكينته عليك وأيدك..." (٢) .

وذهب فريق آخر إلى أن الضمير في "عليه" عائد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كما عاد الضمير إليه في قوله "وأيده بجنود لم تروها" ، ولأن سياق الكلام كان في ذكره ، وإنما ذكر صاحبه ضمنا وتبعاً . وردوا على استدلال الفريق الأول بأن النبي كان مستغنيا عن السكينة وأنه لم تنزل معه سكينه : بأن هذا لا ينافي تجدد سكينه خاصة بتلك الحال حتى لا يحصل له سبب من أسباب الخوف ، واستدلوا على مذهبهم باتفاق الضمائر في "عليه" ، و"أيده" . وقد رد عليهم الفريق الأول بأنه لامحذور في رجوع الضمير من "عليه" إلى أبي بكر ، ومن "وأيده" إلى النبي صلى الله عليه وسلم ؛ لأن ذلك كثير في القرآن الكريم ، وفي كلام العرب أيضا .

وعلى كلا المرجعين للضمير : فالمدقق رضي الله عنه داخل إما صراحة وإما ضمنا فيه ؛ "فعندما قال الرسول صلى الله عليه وسلم للمدقق : (إن الله معنا) (٣) ، وقال له : (ما ظنك باثنين الله ثالثهما) (٤) ، والنبي هو المتبوع المطاع ،

(١) الروض الاتيق لابن زنجويه ق ١٨/ب ، وتاريخ دمشق لابن عساکر ٥٧٠/٩ ، والدر المنثور للسيوطي ٢٤٠/٣ .

(٢) الدر المنثور للسيوطي ٢٤٠/٣ .

(٣) سورة التوبة ، جزء من الآية ٤٠ .

(٤) صحيح البخاري ١٢٧/٦ ، ك التفسير ، باب "ثاني اثنين" .

وأبو بكر تابع مطيع ، وهو صاحبه ، والله معهما ، فإذا حصل للمتبع في هذه الحال سكينه وتأييد كان ذلك للتابع أيضا بحكم الحال ؛ فإنه صاحب تابع لازم ، ولم يحتج أن يذكر هنا أبو بكر لكمال الملازمة والمصاحبة التي توجب مشاركة النبي صلى الله عليه وسلم في التأييد ، وأبو بكر لما وصفه الله بالمحبة المطلقة الكاملة التي لا يفارق المصاحب في أشد الأحوال صاحبه بسببها - وهو حال شدة الخوف - ، كان هذا دليلا بطريق الفحوى على أنه صاحبه وقت النصر والتأييد ؛ فإن من كان صاحبه في حال الخوف الشديد ، فلأن يكون صاحبه في حال حصول النصر والتأييد أولى وأحرى ، فلم يحتج أن يذكر صحبته له في هذه الحال لدلالة الكلام والحال عليها" (١) .

وأما استدلالهم بقراءة أهل البيت : فلا يصح ، لأن هذه القراءة مكذوبة على أهل البيت ولا يعتمد عليها . والطبرسي - وهو منهم - لم يعتبرها قراءة لهم ، ولم يذكرها كعادته في ذكر قراءات أهل البيت (٢) .

- ومن فضائل المديق الثابتة في القرآن الكريم :

{٢} - قوله تعالى : "وَسَيَجْزِيهَا الَّذِي الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى
وَمَا لَأَخِدِ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى وَلَسَوْفَ
يَرْفَعُ" (٣) .

يخبر الله تعالى في هذه الآيات الكريمات عن منزلة من ينفق ماله ناويا أن يتطهر بإنفاقه ، لاليرائي به ويستعلي ، بل ينفقه تطوعا لردا لجميل أحد ، ولا طلبا لشكران أحد ، وإنما

(١) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٤٩٠/٨ - ٤٩١ - بتصرف - .

(٢) مجمع البيان للطبرسي ٣٢/٣ .

(٣) سورة الليل ، الآيات ١٧-٢١ .

ابتغاء وجه ربه الأعلى . أما جزاؤه ، فكما قال سبحانه :
"ولسوف يرضى" .

قال ابن كثير رحمه الله : "وقد ذكر غير واحد من المفسرين
ان هذه الآيات نزلت في ابي بكر الصديق رضي الله عنه حتى إن
بعضهم حكى الإجماع من المفسرين على ذلك ، ولاشك أنه داخل
فيها وأولى الأمة بعمومها ، فإن لفظها لفظ العموم ، وهو
قوله تعالى : (وسيجنبها الاتقى الذي يؤتي ماله يتزكى وما لأخذ
عنده من نعمة تجزى) ، ولكنه مقدم الأمة وسابقهم في جميع
هذه الأوصاف وسائر الأوصاف الحميدة ؛ فإنه كان صديقا تقيا
كريما جوادا بذالا لامواله في طاعة مولاه ونصرة رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، فكم من دراهم ودنانير بذلها ابتغاء
وجه ربه الكريم ، ولم يكن لأحد من الناس عنده منة يحتاج
إلى أن يكافئه بها إلخ" (١) .

وممن جزم بأنها نزلت في ابي بكر رضي الله عنه إمام
المفسرين ابن جرير الطبري رحمه الله ، حيث قال : "الصحيح
الذي جاءت به الآثار عن أهل التأويل ، وقالوا : نزلت في
ابي بكر بعثته من أعتق" (٢) .

وقد أطلب الواحدي في ذكر الروايات التي تدل على أنها نزلت
في الصديق رضي الله عنه ، وقال : "تحدث أنه ما نزلت هذه
الآيات إلا فيه" (٣) - يعني ابا بكر - .

وقد حذا حذوه جماعة من المفسرين (٤) منهم الشوكاني والآنسي

(١) تفسير ابن كثير ٥٢١/٤ .

(٢) جامع البيان للطبري ٢٢٨/٣٠ .

(٣) أسباب النزول للواحدي ص ٥٢٥ .

(٤) راجع : فتح القدير للشوكاني ٤٥٥/٥ ، وروح المعاني

للألوسي ١٥٢/٣٠-١٥٣ ، وتفسير القاسمي ٦١٧٩/١٧ .

والقاسمي ، وغيرهم .

أما سبب نزول هذه الآيات : فقد تضافرت الروايات أنها نزلت في أبي بكر بعثته من أعتق من الرقاب المؤمنة ؛ فقد أسند ابن جرير الطبري إلى عبد الله بن الزبير قوله : "نزلت هذه الآية في أبي بكر الصديق" (١) . وفي رواية أخرى أسندها إلى قتادة (٢) قال : "نزلت في أبي بكر أعتق أناسا لم يلتمس منهم جزاء ولا شكورا ؛ ستة أو سبعة ، منهم بلال وعامر بن فهيرة (٣)" (٤) .

وروى ابن أبي حاتم بسنده إلى عروة بن الزبير (٥) قال : "أعتق أبو بكر سبعة كلهم يعذب في الله ؛ بلالا ، وعامر بن

(١) جامع البيان للطبري ، ٢٢٨/٣ . وهذا القول مروى عن سعيد ابن المسيب أيضا ، أسنده إليه وإلى ابن الزبير كل من ابن أبي حاتم والشعبي في تفسيريهما . (راجع الدر المنثور للسيوطي ٣٥٩/٦-٣٦٠) .

(٢) ابن دعامة السدوسي ، أبو الخطاب البصري ، ثقة ، ثبت ، مات سنة بضع عشرة ومائة ، روى له الجماعة . (التقريب ٤٥٣) .
 (٣) قال ابن إسحاق : مولى أبي بكر الصديق ، وقال ابن هشام : مولد من مولدي الأسد ، أسود اشتراه أبو بكر رضي الله عنه منهم . وقد أعتقه الصديق ، وكان حسن الإسلام ، استشهد ببئر معونة . (انظر : المغازي للواقدي ٣٤٩/١ ، والسيرة لابن هشام ١٨٦/٢ ، ٢٥٩/١ ، والإصابة لابن حجر ٢٥٦/٢) .
 (٤) جامع البيان للطبري ٢٢٨/٣ . وانظر : فتح القدير للشوكاني ٤٥٥/٥ .

(٥) ابن العوام بن خويلد الأسدي ، أبو عبد الله المدني ، ثقة فقيه مشهور ، مات سنة أربع وتسعين . (تقريب التهذيب لابن حجر ص ٣٨٩) .

فهيرة ، والنهدية (١) ، وابنتها (١) ، وزنيرة (٢) ، وأم عمين (٣) ، وأمة بني المؤمل (٤) " (٥) .

وأخرج الحاكم بسنده ، وصحه عن عبدالله بن الزبير قال :
"قال أبوقحافة لأبي بكر : أراك تعتق رقابا ضعافا ، فلو أنك

(١) ذكرهما ابن هشام مع من اعتق الصديق رضي الله عنه ، وذكر أنهما كانتا لامرأة من بني عبدالدار ، فاشترىهما الصديق رضي الله عنه واعتقهما . (السيرة لابن هشام ٣١٨-٣١٩ ، والإصابة لابن حجر ٤/٤٧٥) .

(٢) كانت من السابقات إلى الإسلام ، ومن يعذب في الله ، وكان أبوجهل يعذبها ، فاشتراها الصديق رضي الله عنه واعتقها ، وقد أصيب بصرها حين اعتقها ، فقالت قريش : ما ذهب بصرها إلا اللات والعزى . فقالت : كذبوا وبيت الله ، ماتفر اللات والعزى وماتنفعان ، فرد الله بصرها . (السيرة لابن هشام ٣١٨ ، والاستيعاب لابن عبدالبر ٤/٣٢٢-٣٢٣ ، والإصابة لابن حجر ٤/٣١١-٣١٢) .

(٣) قال في الإصابة : "أم عبيس" ، كانت ممن استنجدت المشركون يعذبونها ، فاشتراها أبوبكر فاعتقها ، وكنيت بابنها عبيس بن كريز بن ربيعة . (السيرة لابن هشام ٣١٨ ، والاستيعاب لابن عبدالبر ٤/٤٨٠-٤٨١ ، والإصابة لابن حجر ٤/٤٧٥) .

(٤) ذكرها ابن هشام مع من اعتق الصديق رضي الله عنه ، وذكر أنها كانت جارية لبني مؤمل ؛ وهو حي من بني عدي بن كعب ، فاشتراها الصديق واعتقها . (السيرة لابن هشام ٣١٩ ، والإصابة لابن حجر ٤/٤٧٥) .

(٥) الدر المنثور للسيوطي ٦/٣٥٨-٣٦٠ ، ولباب النقول له ص ٢٣٠ . وقد روي نحوه من هذه الرواية عن ابن عباس ، أخرجه ابن مردويه بسنده . (راجع : فتح القدير للشوكاني ٥/٤٥٥) .

اعتقت رجلا جلدا يمنعونك ويقومون دونك يا بني . فقال : إنني
 إنما أريد ما عند الله ، فنزلت هذه الآيات فيه ... " (١) .
 إلى آخر ماورد من الروايات الأخرى الكثيرة .

ولكن : ما هو موقف الشيعة من هذه القضية ؟

أنكر الشيعة أن تكون هذه الآية^{قد} نزلت في أبي بكر ، وقالوا :
 إنما نزلت في أبي الدحداح (٢) ، حيث اشترى نخلة شخص لأجل
 جاره ، وقد عرض النبي صلى الله عليه وسلم على صاحب النخلة
 نخلة في الجنة ، فأبى ، فسمع أبو الدحداح ، فاشتراها
 ببستان له ، وهبها للجار ، فجعل النبي صلى الله عليه
 وسلم عوضها له بستانا في الجنة ، فأنزل الله هذه الآيات (٣) .
 وبعض الشيعة مال إلى أنها نزلت في علي بن أبي طالب (٤) .
 وقد أتت الشيعة أن هذه الآيات لم تنزل في أبي بكر ؛ لأنه
 كان فقيرا معدما لا يملك قوت يومه ، فمن أين له أن ينفق
 الأموال ليشتري بها الرقاب المستضعفة ...

قال الحلبي : "وأما إنفاقه على النبي صلى الله عليه وآله
 فكذب ، لأنه لم يكن ذا مال ، فإن أباه كان فقيرا في الغاية
 وكان ينادي على مائدة عبدالله بن جدعان كل يوم بمد يقات
 به ، ولو كان أبوبكر غنيا لكفى أباه ، وكان أبوبكر معلما

(١) المستدرک للحاکم ٢٨٤/٣ . وانظر : السيرة لابن هشام
 ٣١٩/١ ، وأسباب النزول للواحدي ص ٥٢٥ ، وللباب النقول
 للسيوطي ص ٢٣٠ .

(٢) الانصاري ، حليف لحم ، مات في زمن خلافة معاوية .

(٣) الاستيعاب لابن عبدالبر ١٠٦١/٤ ، والإصابة لابن حجر ٥٩/٤ .

(٤) منهاج الكرامة للحلي ص ٢٠٠ ، والمصراط المستقيم

للبياضی ٨٨/٣ ، وإحقاق الحق للتستري ص ٢١٧ .

(٤) المصراط المستقيم للبياضی ٨٨/٣ .

للمبيان في الجاهلية ، وفي الإسلام كان خياطا ، ولما ولي
أمر المسلمين منعه الناس عن الخياطة ، فقال : إني محتاج
إلى القوت ، فجعلوا له كل يوم ثلاثة دراهم من بيت
المال" (١) .

وبنحو قوله قال ابن طاوس والبياضي والتستري (٢) ، وزعموا
أنهم أخذوا هذه المعلومة من كتاب من كتب أهل السنة هو
كتاب المثالب للكلبي (٣) ، وقد تقدم أن الكلبي رافضي غال ،
ويتساءل البياضي لماذا لم ينزل شيء من القرآن يمدح أبا بكر
لإنفاقه ، ويجيب على هذا التساؤل بقوله : "ولم ينزل فيه شيء
يسير ، وذلك إما لعدم الإنفاق في نفسه ، أو لعدم الإخلاص
فيه" (٣) .

أما الطوسي فيزعم أن دعوى أهل السنة إنفاق أبي بكر دعوى
مجملة مجردة عن الدليل ، ويقول : "متى طالبناهم بتخصيلها
وذكر الوجوه التي كان إنفاقه فيها انطوا وجاهدوا ولم
نحمل منهم على شيء مقنع ، ولو كان إنفاق أبي بكر صحيحا
لوجب أن تكون وجوهه معروفة... إلخ" (٤) .

ويتحدث مرتضى العسكري عن الخمسة أو الستة آلاف درهم التي
حملها أبو بكر رضي الله عنه معه من مكة لما هاجر إلى
المدينة فيقول : "وعن حديث الخمسة أو الستة آلاف درهم ،

(١) منهاج الكرامة للحلي ص ٢٠٠ . وانظر : الاستغاثة للكوفي

ص ١٧-٢٠ ، والكشكول لحيدر الآملي ص ١٠٩ .

(٢) الطرائف لابن طاوس ص ٤٠٥-٤٠٧ ، والمراط المستقيم

للبياضي ٣/١٠١-١٠٤ ، والكشكول لحيدر الآملي ص ١٠٨-١٠٩ ،

وإحقاق الحق للتستري ص ٢١٤، ٢١٥ .

(٣) المراط المستقيم للبياضي ١/١٦٢ .

(٤) تلخيص الشافي للطوسي ص ٤٣٢ .

فإننا لابد لنا وان نشكك في وجودها بعد أن رأيناها أشفق من تقديم الصدقة اليميرة ولو درهمين في قضية النجوى حين نزلت آية قرآنية توبخه هو وساثر المحابة باستثناء علي (ع) لإشفاقهم أن يقدموا بين يدي نجواهم صدقة" (١) .

مناقشة هذه الاقوال :

إن دعوى الشيعة أن قوله تعالى : "وسيجنبها الاتقى.." لم تنزل في أبي بكر دعوى غير صحيحة ، فإجماع جمهور المفسرين على أنها نزلت في الصديق رضي الله عنه ، وقد ذكر ابن أبي حاتم أنها نزلت في رجل من الأنصار ، بيد أن قوله هذا غير صحيح لأمر عدة :

- أحدها : أن سند الرواية التي ذكرها ضعيف ، وممن حكم بشئها الحافظ ابن كثير حيث قال : "هو حديث غريب جدا" (٢) ، وضعفه السيوطي أيضا (٣) فلا تصمد هذه الرواية أمام الروايات الأخرى الكثيرة والصحيحة ، والتي تجزم بأن هذه الآيات قد نزلت في الصديق رضي الله عنه .

- ثانيا : هذه الرواية في إسنادها : حفص بن عمر ابن ميمون العدني . لم يوثقه سوى محمد بن حماد الطهراني الذي روى ابن أبي حاتم هذا الحديث عنه . فقد قال فيه ابن معين والنسائي : ليس بثقة . وقال ابوداود : منكر الحديث . وقال الدارقطني في العلل : متروك . وقال ابن حبان : لا يجوز الاحتجاج به إذا انفرد . وقال العجلي : يحدث بالباطيل (٤) .

- ثالثا : ومما يقدر في هذه الرواية أن سورة الليل مكية ، وأحداث الرواية تدور في المدينة . فالبون الزماني والمكاني شاع جدا .

- رابعا : قد روى ابن أبي حاتم روايات أخرى في

(١) حديث الإفك لمرتضى العسكري ص ١٥٣ .

(٢) الحاوي للفتاوى للسيوطي ٣٢٦-٣٢٧ ، والدر المنثور له

. ٣٥٧/٦

(٣) تفسير ابن كثير ٥١٩/٤ .

(٤) ميزان الاعتدال ٥٦٠/١ ، وتهذيب التهذيب ٤١٠/٢-٤١١ .

سبب نزول هذه الآيات ، وكلها تصرح أنها نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه ، وإسنادها جيدة (١) .

- خامساً : إن هذه الرواية لم يذكر فيها "أبو الدحداح" ، فقد ورد فيها : "... فتبعه رجل ..." - أي الذي اشترى تلك النخلة .

أما أبو الدحداح ، فقد ذكر جماعة من المفسرين (٢) أنه نزل فيه قول الله تعالى : " مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً " (٣) ، ولم يذكر أحد منهم نزول هذه الآيات فيه ، بل الثابت - كما تقدم - أنها نزلت في الصديق رضي الله عنه لعنقه من اعتق من المستضعفين ، وبعض الشيعة (٤) يعترفون بأنه اعتق الرقاب المؤمنة في مكة ، وإن كان التستري يشكك في هذا ويعتبره "فرية بلا مرية" (٥) .

- أما ادعاء بعض الشيعة كالبياضي مثلاً (٦) أن هذه الآيات تنطبق على علي رضي الله عنه ، وإنكاره أن تكون منطبقة على أبي بكر فغير صحيح لأمريين :

- الأول : "إن هذه السورة مكية

بالاتفاق ، وكان علي فقيراً في مكة ليس له مال ينفق منه" (٧) والشيعة يعترفون بهذا ، فقد ذكر ابن شهر آشوب المازندراني في باب فضل مسابقة علي بالزهد والقناعة ذلك فقال : "اجتمعت

(١) الحاوي للفتاوى للسيوطي ص ٣٢٦-٣٢٧ .

(٢) راجع : تفسير الطبري ٥٩٣/٢ ، وتفسير ابن كثير ٢٩٩/١ .

وفتح القدير للشوكاني ٢٦٢/١ ، وتفسير القاسمي ٦٤٠/٣ .

وانظر : الاستيعاب لابن عبد البر ٦١/٤ ، والإصابة لابن حجر ٥٩/٤ .

(٣) سورة البقرة ، الآية ٢٤٥ .

(٤) انظر مثلاً : تفسير العسكري ص ٢٢٧ ، والدرجات الرفيعة

لشيرازي ص ٣٦٧ .

(٥) إحقاق الحق للتستري ص ٢١٦ .

(٦) الصراط المستقيم للبياضي ٨٨/٣ .

(٧) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٣٧٧/٧ - بتصريف يسير .

الامة على أن عليا من فقراء المهاجرين ، واجمعوا على أن
ابابكر كان غنيا.. " (١) .

– الامر الثاني : هو " إن الله

قال : (ومالاحد عنده من نعمة تجزى) ، وعلي كان للنبي صلى
الله عليه وسلم عنده نعمة تجزى ، وهو إحسانه إليه لما ضمه
إلى عياله ، بخلاف ابي بكر ، فإنه لم يكن له عنده نعمة
دنيوية ، لكن كان له عنده نعمة الدين ، وتلك لاتجزى" (٢) .
فلقد كان المديق رضي الله عنه صاحب فضل وإحسان على كثير
من الناس ، حتى على سادات العرب ورؤساء القبائل ، لهذا
قال له سيّد ثقيف : عروة بن مسعود (٣) – كما ثبت ذلك في
صحيح البخاري – : "لولا يد كانت لك عندي لم أجرك بها
لأجبتك" (٤) .

أما ادعاء الشيعة أن ابابكر كان فقيرا معدما لايمك قوت
يومه فلا يسلم لهم ، بوجود دعوى الإجماع – باعتباراهم – على
أنه كان غنيا ، فقد تقدم نقل المازندراني الشيعي لدعوى
الإجماع على غنى ابي بكر (١) .

وقد طالب الطوسي أهل السنة – كما تقدم – بتفصيل وجوه
الإنفاق ، وهذا امر مستفيض في كتب أهل السنة ؛ فقد تقدم أن
المديق رضي الله عنه أعتق سبع رقاب مؤمنة في مكة ، وقد
تمدق بماله كله في سبيل الله مرات عديدة ؛ فمن ذلك ؛
ماذكره البخاري رحمه الله من أن ابابكر تهدق بماله كله في
سبيل الله تعالى(٥) ، وروى أبوداود والترمذي والدارمي

(١) مناقب آل ابي طالب لابن شهر آشوب ٩٣/٢-٩٤ .

(٢) منهاج السنة النبوية ٣٧٧/٧ – بتصريف – .

(٣) صحابي أسلم بعد منصرف النبي صلى الله عليه وسلم من
حصار الطائف ، ورجع إلى قومه فدعاهم إلى الإسلام فقتلوه .

(٤) الإصابة لابن حجر ٤٧٧/٢-٤٧٨ .

(٥) صحيح البخاري ٣٨/٤ ، ك الجهاد ، باب الشروط في الجهاد .

(٥) صحيح البخاري ٢٢٧/٢ ، ك الزكاة ، باب لاصدقة إلا عن ظهر

باسانيدهم - واللفظ لابي داود - إلى اسلم القرشي العدوي (١) قال : "سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول : امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً أن نتمدق ، فوافق ذلك ما لا عندي ، فقلت : اليوم أسبق أبا بكر إن سبقته يوماً ، فجئت بنصف مالي ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما أبقيت لأهلك ؟ قلت : مثله . قال : وأتى أبو بكر رضي الله عنه بكل ما عنده ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما أبقيت لأهلك ؟ قال : أبقيت لهم الله ورسوله . قلت : لا أسابقك إلى شيء أبداً" (٢) .

فهكذا كان إنفاقه رضي الله عنه يعطي ماله كله ، ويعجز كبار المحابة عن مسابقتها في إنفاقه ، لذلك قال فيه رسول الله : "إن من أمن الناس علي في صحبته وماله أبابكر" (٣) ، وقال : "مانفعي مال مانفعي مال أبي بكر" (٤) .

-
- (١) أبو خالد ، مولى عمر . ثقة مخضرم . (تقريب التهذيب ص ١٠٤ ، والإصابة ١٩٥/١ - وكلاهما لابن حجر -) .
- (٢) سنن أبي داود ١٧٣/٢ - ١٧٤ ، ك الزكاة ، باب الرخصة في ذلك ، وجامع الترمذي ٢٢٧/٥ ، ك المناقب ، باب منه - وقال عنه : هذا حديث حسن صحيح - ، ، وسنن الدارمي ٣٩١/١ - ٣٩٢ ، ك الزكاة ، باب الرجل يتمدق بجميع ما عنده ، ، والمستدرک للحاكم ٤١٤/١ - وقال : صحيح على شرط مسلم ، ولم يخرجاه . وقره الذهبي - ، ، والسنن الكبرى للبيهقي ١٨٠/٤ - ١٨١ .
- (٣) صحيح البخاري ٦٥/٥ ، ك المناقب ، باب قول النبي صلى الله عليه وسلم : سدوا الأبواب إلا باب أبي بكر .
- (٤) الحديث عن أبي هريرة رضي الله عنه ، وقد أخرجه أحمد في مسنده وابن ماجة في سننه ، وصححه أحمد شاكر والالباني . (انظر : سنن ابن ماجة ٣٦/١ ، المقدمة ، باب في فضائل أصحاب رسول الله . وقد ورد الحديث في المسند مطولا ومختصرا مسند أحمد "ط المعارف" ١٨٣/١٣ ، ١٦ - ٣٢٠/١٦ ، ٣٢١ ، وصحيح الجامع الصغير للالباني ١٩٠/٥) .

وكتب أهل السنة مديحة الصديق رضي الله عنه في إنفاق المال .

أما دعوى الشيعة أن والد أبي بكر كان فقيرا ، وكان عضوطا (١) لابن جدعان - كما صرح بذلك كتبهم - ، وأن أبا بكر كان معلما للصبيان أو خياطا ، فكلها دعاوى لم تثبت ولم يرد لها ذكر في أي كتاب من كتب أهل السنة ، ولو ثبتت لم تضره ؛ فإنها لا تقدر في إيمانه وتقواه . قال ابن تيمية رحمه الله : "ولكن كلام الرافضة من جنس كلام المشركين ، يتعميرون للنسب والآباء ، لاللدين ، ويعيبون الإنسان بما لا ينقص إيمانه وتقواه ، وكل هذا من فعل الجاهلية" (٢) .

ورد شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله على دعاوى أن الصديق رضي الله عنه كان خياطا في الإسلام ، ولما ولي أمر المسلمين منعه الناس عن الخياطة ورفضوا له من بيت المال كل يوم ثلاثة دراهم ، فقال : "هو كذب ظاهر يعرف كل أحد أنه كذب ، وإن كان لا غناضة فيه لو كان حقا ؛ فإن أبا بكر لم يكن خياطا ، وإنما كان تاجرا ، تارة يسافر في تجارته ، وتارة لا يسافر ، وقد سافر إلى الشام في تجارته في الإسلام . والتجارة كانت أفضل مكاسب قريش ، وكان خيار أهل الأموال منهم أهل التجارة ، وكانت العرب تعرفهم بالتجارة ، ولما ولي أراد أن يتجر لعياله فمنعه المسلمون ، وقالوا : هذا يشغلك عن مصالح المسلمين" (٣) .

وبعض الشيعة يروون أنه لم يأخذ درهما واحدا من بيت مال المسلمين ؛ فقد ذكر ابن أبي الحديد أن أبا بكر رضي الله

(١) العضوط : هو الخادم على طعام بطنه . (المحكم

والمحيط الأعظم لابن سيده ٣١١/٢) .

(٢) مناجاة السنة النبوية لابن تيمية ٥٤٥/٨ .

(٣) نفس المصدر ٥٤٥/٨-٥٤٦ .

عنه وهو في مرض موته قال : "إننا منذ ولينا أمر المسلمين لم نأخذ لهم درهما ولا دينارا ، وأكلنا من جريش الطعام ، ولبسنا من خشن الثياب ، وليس عندنا من فيء المسلمين إلا هذا الناضح وهذا العبد الحبشي وهذه القطيفة ، فإذا قبضت فادفعوا ذلك إلى عمر ليجعله في بيت مال المسلمين ، فلما مات حمل ذلك إلى عمر فبكى كثيرا ، ثم قال : رحم الله أبا بكر ، لقد أتعب من بعده" (١) . وهذا القول من ابن أبي الحديد وإن كان تقيية (٢) ، إلا أنه موافق لما في صحاح أهل السنة من روايات في زهد الصديق رضي الله عنه .

أما دعوى الشيعة أن أبا بكر أشفق من تقديم الصدقة اليسيرة في قضية النجوى مدعين أن ذلك يطعن في صدق دعوى إنفاقه للمال فدعوى باطلة ؛ لأن النجوى ماكانت إلا ساعة من نهار ثم نسخت (٣) ، ومعلوم أن المناجاة ليست واجبة ، فالله سبحانه لم يأمرهم أن يناجوا رسوله صلى الله عليه وسلم ، وإنما أمرهم إذا ناجوه أن يتمدقوا ، فمن لم يناج لم يكن عليه أن يتمدق . لهذا : لاوم على المحابة إذا تركوا ما ليس بواجب . "كن لو فرض أن أحدهم عرض له سيب وأراد أن يناجي لأجله فترك المناجاة ، فهذا ترك المستحب ، ولا يمكن أن يشهد

(١) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٢٠/٢٤١ .

(٢) وهو مخالف لأقوال أسلافه الذين يزعمون أن أبا بكر لما استتبل له الأمر قطع لنفسه أجرة من بيت مال الصدقات فأكل الحرام متعمدا - على حد زعمهم - ، وطالب المسلمين أن يعطوه ماكانوا يعطون رسول الله من الصدقات والأخماس ، فأخذها لنفسه ... (راجع : الاستغاثة للكوفي ص ١٧٠٤-٢٠) .

(٣) جامع البيان للطبري ٢٨/٢٠٠ ، وتفسير ابن كثير ٤/٣٢٧ .

وفتح القدير للشوكاني ٥/١٩٠ .

على الخلفاء أنعم كانوا من هذا النوع" (١) .
وقد تقدمت الروايات في إنفاق الصديق رضي الله عنه الشيء الكثير من ماله ، فعمل يشفق مثله من تقديم درهم واحد (٢) لو أراد مناجاة رسول الله صلى الله عليه وسلم . ثم قد تقدم قصر المدة الزمنية التي بقي فيها هذا الحكم ، ولا يعلم إن كان الصديق حاضرا عند نزول الآية أم لا ، ثم ما أدرهم أن الصديق عرضت له حاجة تقتضي المناجاة فلم يناج إشفاقا من أن يتمدق بدرهم ... كل هذه الأوهام ماهي إلا رجم بالغيب .

— ومن فضائل الصديق الثابتة في القرآن الكريم :

{٣} - قوله تعالى : "وَلَا يَأْتَلِ أُولُو الْقَصْرِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولِي الْقُرْبَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَلِيَعْتَفُوا وَلِيَمْنَحُوا ، أَلَّا يُبِئُونَ أَنْ يُبَيِّرَ اللَّهُ لَكُمْ ، وَاللَّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ" (٣) .

نزلت هذه الآية في الصديق رضي الله عنه بعد ما نزل القرآن ببراءة ابنته المديقة الطاهرة المبرأة من فوق السماء السابعة أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها . وكان أبوبكر قد عرف أن مسطح بن أثاثة (٤) من الذين خاضوا في الإفك ،

(١) منهاج السنة النبوية ١٦١/٧ - بتصرف .

(٢) كانت المدقة المطلوبة بين يدي المناجاة درهما واحدا كما أفادت الروايات الكثيرة . (راجع مصادر الحاشية الثالثة في الصفحة السابقة) .

(٣) سورة النور ، الآية ٢٢ .

(٤) صحابي يمت بصلة القرى إلى الصديق رضي الله عنه من جهة أمه ، جلده رسول الله صلى الله عليه وسلم مع من جلدهم ممن قذفوا أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها ، توفي سنة سبع وثلاثين . (الاستيعاب ٤٩٤/٣ - ٤٩٥ ، والإصابة ٤٠٨/٣ - ٤٠٩) .

وكان من قبل ينفق عليه ، فألى على نفسه ان لا ينفق مسطحا
 بنافعة أبدا ، فانزل الله هذه الآية تُذكر أبابكر وتُذكر
 المؤمنين ببشريتهم وبأنهم يخطئون ثم يحبون من الله ان
 يغفر لهم ، فليأخذوا أنفسهم - بعضهم مع بعض - بهذا الذي
 يحبونه من الله تعالى . ولا يحلفوا ان يمتنعوا البر عن فقير
 من الفقراء وإن كان قد أخطأ وأساء . ولما نزلت هذه الآية
 قال الصديق رضي الله عنه : "بلى والله إننا لنحب ان تغفر
 لنا ياربنا" (١) ، ثم رجع إلى مسطح ما كان يمله من النقطة ،
 وقال : "والله لانزعها منه أبدا" ، في مقابلة ما كان قاله :
 "والله لانفعه بنافعة أبدا" .

وقد اجمع المفسرون على ان هذه الآية نزلت في ابي بكر (٢) .
فما هو موقف الشيعة من هذه القضية ؟
 إن موقفهم منها ذو ثلاث شعب : ١ فريق منهم لم يستطع إزاء
 الروايات المتفارقة المثبتة لنزول هذه الآية في الصديق إلا
 التسليم والرضوخ ، فاعترف ان الآية نزلت في ابي بكر ،
 ومنهم صاحب مجمع البيان الذي ألّف تفسيره على طريقة
 التقيّة والمداراة لأهل السنة (٣) . ٢ وفريق آخر من مفسريهم
 مر على هذه الآية مانحاً طرف عينيّه اتجاهاً آخر غير الذي فيه

(١) صحيح البخاري ١٩٧/٦-١٩٨ ، ك التفسير ، باب قوله تعالى
 "إن الذين يحبون أن تشيع الفاحشة..." ، وصحيح مسلم ٢١٣٦/٤ ،
 ك التوبة ، باب في حديث الإفك .

(٢) ولم يخالف أحد من المفسرين في سبب نزولها . (انظر مثلاً
 تفسير الطبري ١٠٢/١٨-١٠٣ ، وأسباب النزول للواحدي ص
 ٣٧٣ ، وتفسير ابن كثير ٢٧٦/٣ ، وفتح القدير للشوكاني
 ١٨/٤ ، ولباب النقول للسيوطي ص ١٥٧) .

(٣) مجمع البيان للطبرسي ١٣٣/٤ .

أبو بكر ، فجعل الآية من فضائل أهل البيت (١). ٢ وفريق ثالث
انكر البتة أن تكون نزلت في أبي بكر رضي الله عنه مدعياً
أن أبا بكر ليس من أولي الفضل ، وليس من أولي السعة ،
وقالوا : إن سبب نزولها كما روت الشيعة : أنه جرى بين بعض
المهاجرين والأنصار كلام ، فتظاهر المهاجرون عليهم وعلوا في
الكلام ، فغضبت الأنصار من ذلك ، وآلت بينها ألا تبر
المهاجرين ، وأن تقطع معروفها عنهم ، فأنزل الله تعالى
هذه الآية فاتعظت الأنصار ، وعادت إلى بر المهاجرين (٢) .

وسبب النزول هذا غير موجود في أي كتاب من كتب السنة ،
والشيعة قد اعترفوا بهذا ، وقالوا : هو من رواية
الشيعة (٢) ، ومن المعلوم أن رواية المبتدع لا تقبل إذا كانت
تقوى بدمته ، وبدعتهم هنا إنكار لنبأ المديق ومحاولة
طمسها . .

أما قولهم عن المديق : إنه ليس من أهل الفضل ولا أهل السعة
فهو مردود عليهم بالأدلة الكثيرة الصحيحة التي تنقض دعواهم
والتي سبق ذكرها . وبما رواه المازندراني من اجتماع الأمة
على أن أبا بكر كان غنياً (٣) .

(١) تفسير القمي ١٠٠/٢ ، والبرهان للبحراني ١٢٩/٣ .

(٢) انظر مثلاً : تلخيص الشافي للطوسي ص ٤٢٨ ، والصراط

المستقيم للبياضى ١٠٥/٣-١٠٦ ، وإحقاق الحق للتستري ص ١٥٨ .

(٣) مناقب آل أبي طالب للمازندراني ٩٤/٢ .

ومن فضائل الصديق الثابتة في القرآن ، والتي شاركه فيها غيره :

{٤} - قوله تعالى : "يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْ بَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِمْ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ" .. "الآية (٢) .

فقد قال جمهور المفسرين : إن أبابكر ومن معه هم المعنيون بهذه الآية ، فهم القوم الذين يحبهم الله تعالى ويحبونه . واقسم الحسن البصري أن المعنى بها أبوبكر وأصحابه . وبمثل قوله قال علي رضي الله تعالى عنه : وابن جريج ، والضحاك ، وقتادة ، وغيرهم (٢) .

وهذه الآية تشير إلى ارتداد المرتدين ومحاربة الصديق رضي الله عنه ومن معه لهم .

ولكن الشيعة - كما تقدم (١) - اعتبروا هذه الآية من الأدلة على ارتداد المحاربة رضي الله تعالى عنهم . وقد أنكروا أن يكون القوم الموصوفون بحبة الله لهم ومحبتهم لله أبابكر ومن معه ؛ قال الطوسي : "ادعى قوم من أهل العناد أن قوله تعالى : (فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه) المراد به أبوبكر حيث قاتل أهل الردة ، ولسنا

(١) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٥١١/٨ - بتمرف - .

(٢) سورة المائدة ، الآية ٥٤ .

(٣) راجع : جامع البيان للطبري ٢٨٢/٦-٢٨٧ ، وتفسير ابن

كثير ٧٠/٢ ، وفتح القدير للشوكاني ٥١/٢-٥٣ .

(٤) تقدم ذلك ص (١٥٦) .

نعرف قولا أبعد من صواب من هذا القول ، حتى إنه ليكاد أن يعلم بطلانه ضرورة ؛ لأن الله تعالى إذا كان قد وصف من أراده بالآية بالعزة على الكافرين وبالجهاد في سبيله مع إطراح خوف اللوم ، كيف يجوز أن يظن عاقل توجه الآية إلى من لم يكن له حظ من ذلك الوصف ، لأن المعلوم أن أبا بكر لم يكن له نكاية في المشركين ، ولاقتيل في الإسلام ، ولاوقف في شيء من حروب النبي عليه وآله السلام موقف أهل البأس والفساد ، بل كان الفرار سننّه ، والهرب ديدنه ، وقد انهزم عن النبي في جملة من انهزم في مقام بعد مقام . وكيف يوصف بالجهاد في سبيل الله على الوجه المذكور في الآية من لاجهاد له جملة ... (١) .

ولم يكتفوا بهذا التعليل لإنكار أن تكون هذه الآية شي أبي بكر ومن معه ، بل ادعوا أنه لم يكن في زمن الصديق مرتدون ، وإنما هم قوم من شيعة علي يعتقدون ولايته ويرون أحقيته بالخلافة امتنعوا عن أداء الزكاة لغيره ، فاتهمهم أبو بكر بأنهم أهل ردة ، وسيّر جيوشه لحربهم ، واستحل دمائهم . وسبى نساءهم ، واخذ أموالهم ... وهاكم تفصيل هذه الدعوى من كتبهم :

يزعم الشيعة أن مالك بن نويرة كان من شيعة علي ، بل ومن المبشرين بالجنة ، وأن قبيلته كانت من القبائل الموالية لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه :

قال مقاتل بن عطية عنه : "الصحابي الجليل الذي بشره رسول الله أنه من أهل الجنة" (٢) .

(١) تلخيص الشافعي للطوسي ص ٣٣٣ . وانظر : منهاج الكرامة للحلي ص ١٦١ .

(٢) مؤتمر علماء بغداد ص ٥٨ .

وقال الكاشاني: "كان صحابيا من شيعة علي، وكانت قبيلته موالية لعلي (ع)" (١).

أما الموسوي فقد عده وعد ابنه جراد من شيعة علي كذلك، فقال عند ذكره لشيعة علي: "ومنهم جراد بن مالك بن نويرة، قتل مع أبيه يوم البطاح" (٢). وينحو أقوالهم قال الزنجاني (٣).

أما الدكتور أحمد الواثلي فقد اعتبر مالك بن نويرة من رواد الشيعة الأوائل (٤).

وقال عنه محمد حسن آل ياسين: "مسلم صلب العقيدة، وصحابي صحيح المحبة" (٥).

ويقول الشيعة: "فلما بويح لأبي بكر دخل مالك بن نويرة المدينة لينظر من قام بالأمر بعد رسول الله صلى الله عليه وآله - وكان يوم الجمعة - فلما دخل المسجد وجد أبا بكر يخطب على منبر رسول الله صلى الله عليه وآله، فلما نظر إليه قال: هذا أخوتيم؟ قالوا: نعم. قال: فما فعل وصي رسول الله صلى الله عليه وآله الذي أمر رسول الله صلى الله عليه وآله باتباعه وموالاته؟ فقال له المنيرة بن شعبة: إنك غبت وشهدنا، والأمر يحدث بعده الأمر. فقال مالك: والله ما حدث شيء، ولكنكم خنتم الله ورسوله" (٦). ثم تقدم إلى أبي بكر وانكر عليه تقدمه على علي، فزبره

(١) علم اليقين للكاشاني ٢/٦٢٨-٦٢٩.

(٢) الغموم المهمة للموسوي ص ١٩٢.

(٣) عقائد الإمامية للزنجاني ٣/١٦٦.

(٤) هوية التشيع لأحمد الواثلي ص ٣٥.

(٥) نصوص الردة في تاريخ الطبري لمحمد حسن آل ياسين ص ٩٨.

(٦) علم اليقين للكاشاني ٢/٦٨٣-٦٨٥.

أبوبكر وتمدده ، فركب راحلته وهو ينشد ويقول :

أطعنا رسول الله ما كان بيننا

فيا قوم ما شأني وشأن أبي بكر

إذا مات بكر قام بكر مكانه

فتلك وبيت الله قاصمة الظهر

فلوقام بالأمر الوصي عليهم

أقمنا ولو كان القيام على الجمر

فاغتياظ منه أبوبكر ، وخاف أن يفتق عليهم فتقا لايلتئم ،

فأرسل لحربه والقضاء عليه خالد بن الوليد زاعما أنه

وقبيلته قد ارتدوا ومنعوا الزكاة (١) .

عن ابن جرير: عن أنس بن مالك بن نويرة على الصديق ، جعل

الصديق يتنفس بالارتداد ، ويمنع الزكاة ، ويرسل الجيوش

لمحاربتهم وقومه واستحلل دماهم وأموالهم وسبي نساءهم -

كما ادعى الشيعة - .

وقد جزم محمد حسن آل ياسين أن أبابكر اعتبرهم مرتدين ،

مع أنهم ليسوا بمرتدين (٢) ، وبرر هذا الاعتبار بقوله :

"حاكم يتربع على كرسي الحكم فيطلب من الناس البيعة فيرفض

الناس ذلك لأي سبب من الأسباب ، فلا يجد وسيلة للبقاء

والشرعية سوى إخضاع هؤلاء الراقضين ، وليس من سبيل للإخضاع

سوى القوة ، ولا بد من مبرر يمحّح استعمال القوة ضد هؤلاء ،

(١) علم اليقين للكاشاني ٦٨٣/٢-٦٨٤ . وانظر : الاستفاضة

لكوفي ص ٥-٧ ، ومنهاج الكرامة للحلي ص ١١٥-١١٦ ، والمراط

المستقيم للبياضى ٢/٢٧٩ ، وقرة العيون للكاشاني ص

٤٢٥-٤٢٦ ، والصوارم المهرقة للتستري ص ١٣٩ ، وإحقاق الحق

له ص ١٤٢ ، وحق اليقين لشبّر ١/٢١٨ .

(٢) نموذج الردة في تاريخ الطبري لمحمد آل ياسين ص ٤٤ .

وإذن : فليكن هؤلاء مرتدين ليصح اشعار السياف عليهم ، وإخضاعهم عنوة ، وهكذا كان" (١) .

وقد فرق الشيعة بين مالك بن نويرة وقومه ، وبين مسيلمة الكذاب وقومه . . فزعموا أن إنكار مالك على أبي بكر كان السبب في حرب أبي بكر له - كما تقدم - .

أما بنو حنيفة قوم مسيلمة: فإنهم كانوا ملتزمين بالدين الحنيف" (٢) - على حد قول التستري - ، "وكانوا من معتقدي ولاية وخلافة آل البيت" (٣) ، "وكانوا يدعون الردة على أبي بكر" (٤) لغضبه الخلافة من علي ، "وقد أنكروا أمره ، وامتنعوا من حمل الزكاة إليه حتى أخذ إليهم الجيوش فقتلهم وحكم عليهم بالردة عن الإسلام" (٥) ، فقوم مسيلمة ما قوتلوا إلا من أجل ولايتهم لعلي ، ولامتناعهم عن إعطاء الزكاة لغيره (٦) .

إذا : فالذين قاتلهم الصديق لم يكونوا مرتدين - في نظر الشيعة - لذلك لا ينطبق عليه قوله تعالى : "سوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه" (٧) ، وإنما ينطبق هذا - عندهم - على علي في قتاله لأهل البصرة ؛ قال الطوسي : "وهل العدول بالولاية

(١) نصوص الردة في تاريخ الطبري لمحمد آل ياسين ١٠١-١٠٢ .

(٢) الموارم المهرقة للتستري ص ٩ .

(٣) مناقب آل أبي طالب لابن شهر آشوب ٢/٢٧٨ ، والموارم

المهرقة للتستري ص ٨٣ ، وإحقاق الحق له ص ١٤٢ ، ١٥٦-١٥٧ .

(٤) إحقاق الحق للتستري ص ٢٧٠ .

(٥) الإيضاح للفضل بن شاذان ص ٧٢-٧٣ . ٩٥ ، والجمل للمفيد

ص ٥٨ .

(٦) منهاج الكرامة للحلي ص ١١٥-١١٦ ، والطرائف لابن طاوس ص

٤٣٥-٤٣٦ ، والصراط المستقيم للبيضاوي ٣/١٢٨-١٢٩ .

(٧) سورة المائدة ، جزء من الآية ٥٤ .

عن أمير المؤمنين عليه السلام مع العلم الحاصل لكل أحد بموافقة أوصافه لها إلى أبي بكر إلا عصبية ظاهرة وانحراف شديد ، وقد روي نزولها في قتال أمير المؤمنين عليه السلام أهل البصرة عنه (ع) نفسه ، وعن عبد الله بن عباس وعمار بن ياسر" (١) . وبنحو قوله قال الحلبي (٢) .

مناقشة هذه الأقوال :

إن زعم الطوسي وغيره فرار أبي بكر رضي الله عنه من الممبارك ، واتهامه بالجبن والخور أمر مجمع عليه عند الشيعة ؛ فعم يروون أنه فر يوم أحد ، وفي غزوات أخر (٣) ، وأنه هرب يوم خيبر وجبتن من معه وجبتنوه (٣) . إلى غير ذلك . قال البيهقي : "ومن المستحيل عد أبي بكر من الشجعان ، وقد نرى أحد يوم التقى الجمعان" (٤) .

وقال في موضع آخر : "اسند ابن جرير الطبري (٥) في كتاب المناقب إلى النبي صلى الله عليه وآله قال : امتحن الله قلب أبي بكر بالصبر فلم يجده صابرا ، وبالشجاعة فوجده خوارا ، وبالميق إلى الإيمان فوجده لم يكن مسارعا" (٦) . إلى

(١) تلخيص الشافي للطوسي ص ٣٣٣ .

(٢) منهاج الكرامة للحلي ص ١٦١ .

(٣) سيأتي تفصيل ذلك أثناء الكلام عن موقف الشيعة من أبي بكر وعمر معا ص (١٠٥٧) .

(٤) الصراط المستقيم للبيهقي ٢٥٩/١ . وبنحوه في ١٤٨/٣ .

(٥) هو محمد بن جرير بن رستم الطبري الشيعي صاحب كتاب دلائل الإمامة ، تقدم التعريف به ص (٣٠) .

(٦) الصراط المستقيم للبيهقي ٢٣٣-٢٣٤/١ . وهذا الحديث من الأحاديث الكثيرة التي وضعها الشيعة للإساءة إلى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من خلالها .

غير ذلك مما قالوه .

ولاشك أن كلامهم هذا محض افتراء على الصديق رضي الله عنه
للدلالة التالية :

أ - إن المتتبع لسيرة الصديق رضي الله عنه يجده في
الشجاعة من أشجع الناس قلبا ، لا يقاربه في ذلك أحد من
المصاحبة .. ولقد لازمته هذه الشجاعة في كل أوقاته من حين
بعث الله رسوله صلى الله عليه وسلم إلى أن مات الصديق رضي
الله عنه ، ولم يعرف عنه قط أنه جبن عن قتال عدو ، حتى
بعد موت رسول الله صلى الله عليه وسلم وارتداد القبائل
المحيطة بالمدينة وقف وقفة الشجعان رغم تخوف أكثر الصحابة
من مباداة المرتدين بالهجوم ، وأراد أن يبداهم فشد من
قلوب الصحابة حتى صاروا كالأسود .

وقد قال أنس بن مالك رضي الله عنه يصور هذا الموقف :
"خطبنا أبوبكر ونحن كالشعالب ، فما زال يشجعنا حتى صرنا
كالأسود" (١) .

ومن الأمثلة على شجاعة الصديق رضي الله عنه ما أسنده
البخاري في صحيحه إلى عروة بن الزبير قال : "سألت عبد الله
ابن عمرو عن أشد ما صنع المشركون برسول الله صلى الله
عليه وسلم ؟ قال : رأيت عقبة بن معيط جاء إلى النبي صلى
الله عليه وسلم وهو يصلي ، فوضع رداءه في عنقه ، فخنقه به
خنقا شديدا ، فجاء أبوبكر رضي الله عنه حتى دفعه عنه ،
فقال : (أَتَقْتُلُونُ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ
بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ) (٢) " (٣) .

(١) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٥٢/٨ ، ٥٣٧ .

(٢) سورة غافر ، الآية ٢٨ .

(٣) صحيح البخاري ٧٥/٥ ، ك المناقب ، باب فضل أبي بكر .

فالمصديق رضي الله عنه تحدى إرادة سادة قريش ، ودفع سيدها
 من ساداتها ، وتحداهم في عقيدتهم حين جابههم بعقيدة
 التوحيد ، ولم يخف من بطشهم ولا سطوتهم وذلك لأن فعله هذا
 في سبيل ربه . ولقد شهد له علي بن أبي طالب بهذه المنقبة
 العظيمة ، حيث قال لمن حوله في إحدى خطبه : "من أشجع
 الناس ؟ فقالوا : أنت . قال : أما إنني ما بارزت أحدا إلا
 أنمفت منه ، ولكنه أبو بكر ؛ إنه كان يوم بدر ، جعلنا
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم عريشا ، فقلنا : من يكون
 مع رسول الله لئلا يهوي إليه أحد من المشركين . فوالله
 ما دننا منه أحد ، إلا أبو بكر شاهرا بالسيف على رأس رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لايهوي إليه أحد إلا أهوى إليه .
 فهذا أشجع الناس . ثم قال علي : رآه . رأيت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وأخذته قريش ، فهذا يجاه ، وهذا يتلته ،
 وهم يقولون له : أنت الذي جعلت الآلهة إلها واحدا ؟ فوالله
 ما دننا منا أحد إلا أبو بكر يضرب هذا ، ويجأ هذا ، ويتلته
 هذا ، ويدفع هذا ، وهو يقول : ويلكم أتقتلون رجلا أن يقول
 ربي الله . ثم رفع علي^٤ بزده كانت عليه ، فبكى حتى أخضلت
 لحيته ، ثم قال : انشدكم الله أمؤمن آل فرعون خير أم
 أبو بكر ؟ فسكت القوم . فقال علي : ألا تجيبوني ! فوالله
 لساعة من أبي بكر خير من مثل مؤمن آل فرعون ؛ ذاك رجل
 يكتم إيمانه ، وهذا رجل أعلن إيمانه" (١) .

ب - إن مما يدل على شجاعة أبي بكر ويقينه قتاله
 للمرتدين ، وإنفاذه لبعث أسامة ؛ فقد أبى الصديق إلا إنفاذ
 جيش أسامة رغم ارتداد أكثر القبائل المحيطة بالمدينة ،
 وقال للمحاباة لما طلبوا منه أن يؤخر إنفاذه : "والذي نفسي
 بيده لأن تقبل العرب بأسرها علي" أحب إلي من أن أحبس جيشا

(١) أخرجه البزار . (كشف الاستار عن زوائد البزار ١٦٢/٣ .
 وانظر : فتح الباري لابن حجر ١٦٩/٧ - ١٧٠ ، ومجمع الزوائد
 للمهشمي ٤٦/٩) .

بعثهم رسول الله صلى الله عليه وسلم" (١) ، وقال في موقع آخر: "والذي نفسي بيده لو ظننت أن السباع تأكلني لأنفذت جيش أسامة" (٢) .

وبعد إرسال جيش أسامة رغب جماعة من الصحابة أن يكف عن المرتدين ويتألفهم حتى يعود الجيش ، لكنه رضي الله عنه أمر على قتالهم قبل عودة الجيش ، وكان في فعله هذا إرهاب للقبائل المرتدة المحيطة بالمدينة ، فعاد أكثرهم إلى الإسلام . ومما يبين هذا الموقف الشجاع : ما روي من قول عمر للمديق رضي الله عنهما محاولا ثنيه عن عزمه حتى يرجع جيش أسامة : "يا خليفة رسول الله تألف الناس . فأخذ بلحيته وقال : يا ابن الخطاب اجبأر في الجاهلية ، خوآر في الإسلام ، علام أتألفهم ؟ على حديث مفترى ، أم على شعر مفتعل" (٣) .

ج - أما دعواهم أن المديق رضي الله عنه فر يوم أحد وفي باقي المغازي ، فهي دعوة غير صحيحة ؛ فإنه رضي الله عنه لم يهرب من معركة قط ، حتى يوم أحد فإنه بقي ثابتاً مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ينحزم ، كما ذكر ذلك من الشيعة كل من الطبرسي (٤) وابن أبي الحديد والمجلسي (٥) .

أما دعواهم أن أبا بكر قاتل مالك بن نويرة وقومه لأنكارهم عليه تقدمه على علي فغير صحيحة ؛ لأن المديق رضي الله عنه إنما قاتلهم لامتناعهم عن أداء الزكاة مطلقاً ؛ فقد كان مالك جمع صدقات قومه ، فلما بلغته وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم عدا على الصدقات وانتهبها وفرقها في معاليك قومه ، فبلغ ذلك المديق رضي الله عنه ، فأصر على

(١) الروض الانيق لابن زنجويه ق ١/١١ .

(٢) نفس المصمدر ق ٥٤/ب .

(٣) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٥٣٧/٨ - ٥٣٨ .

(٤) مجمع البيان للطبرسي ٥٢٣/١ .

(٥) مرآة العقول - شرح الروضة - للمجلسي ٤٠٣/٤ .

قتالهم (١) ، وكان قد وقع لبعض المحاببة شبهة في جواز قتالهم فزالها المديق رضي الله عنه ؛ فقد أسند البخاري ومسلم في صحيحيهما إلى أبي هريرة رضي الله عنه^{أنت} قال : "لما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم واستخلف أبوبكر من بعده ، وكفر من كفر من العرب ، قال عمر لأبي بكر : كيف تقاتل الناس وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا : لا إله إلا الله ، فمن قال : لا إله إلا الله عصم مني ماله ونفسه إلا بحقه ، وحسابه على الله) ؟ فقال : والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة ؛ فإن الزكاة حق المال ؛ والله لو منعوني عقالا كانوا يؤدونه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلتهم على منعه . فقال عمر : فوالله ما هو إلا أن رأيت الله قد شرح صدر أبي بكر للقتال ، فعرفت أنه الحق" (٢) .

أضف إلى هذا أن مالكا كان قد صانع سجاج بنت الحارث (٣) - من نصارى العرب - ، وذلك أنها لما عزمتم على غزو

-
- (١) البداية والنهاية لابن كثير ٣٦٢/٦-٣٦٣ .
- (٢) صحيح البخاري ١٦٨/٩ ، ك الاعتصام ، باب الاقتداء بسنن النبي صلى الله عليه وسلم ، ، وصحيح مسلم ٥١/١-٥٢ ، ك الإيمان ، باب الأمر بقتال الناس حتى يقولوا : لا إله إلا الله .
- (٣) ابن سويد بن عقفان التميمية ، من بني يربوع . ادعت النبوة بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأرادت غزو المدينة ، وقد تواطأت مع مسيلمة الكذاب ، ومع مالك بن نويرة على ذلك . لكنها خافت حين سمعت بمقدم جيوش المسلمين فرجعت إلى بلادها . ولما بلغها خبر مقتل مسيلمة الكذاب ومالك بن نويرة أسلمت وهاجرت إلى البصرة وتوفيت فيها .
- (تاريخ الطبري ٢٣٦/٣-٢٤١ . وانظر الاعلام للزركلي ٧٨/٣) .

المسلمين في المدينة ، ومرت على بلاد تميم - قوم مالك - دعتهم إلى امرها ، فاستجاب لها عامتهم ، وممن استجاب مالك ابن نويرة نفسه (١) مبيّتها بذلك العداة للمسلمين . فهل يقف المسلمون وعلى رأسهم الصديق رضي الله عنه وقفة المتفرج ، وينتظرون أولئك حتى يفاجؤوهم بغزو المدينة ؟ .

أما ادعاء الشيعة أن بني حنيفة كانوا من شيعة علي وممن يعتقدون خلافته وإمامته ، فلا يشك عاقل في كذب ذلك ؛ وذلك لأن ارتداد قوم مسيلمة عن الإسلام ، وادعاء مسيلمة للنبوّة من الأمور التي ثبتت بالتواتر والاستفاضة ، والإنكار لها علامة من علامات كذب المنكر (٢) .

والعجب من الشيعة كيف ينتمرون لاعداء الإسلام المرتدين ويسمّونهم مسلمين بالرغم من وجود أدلة كثيرة ، ومن كتبهم أنفسهم على أن قوم مسيلمة كانوا مرتدين ، وعلى أن مسيلمة الكذاب كان متعيا للنبوّة ، ومن تلك الأدلة :

— ما ذكره النوبختي في كتابه قال : "وارتد قوم فرجعوا عن الإسلام ، ودعت بنو حنيفة إلى نبوة مسيلمة ، وكان قد ادعى النبوّة في حياة رسول الله صلى الله عليه وآله ، فبعث أبو بكر إليهم الخيول عليها خالد بن الوليد بن المغيرة المخزومي فقاتلهم وقتل مسيلمة ، وقتل من قتل ، ورجع من رجع منهم إلى أبي بكر فسمّوا أهل الردة" (٣) .

(١) البداية والنهاية لابن كثير ٦/٣٦٠-٣٦٣ .

(٢) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٧/٤٣٧ .

(٣) فرق الشيعة للنوبختي ص ٢٥ . وانظر : اختيار معرفة الرجال للطوسي ص ١٠٨ ، ٣٠٥ ، والمراط المستقيم للبيهقي

١/٩٤ ، ومعجم رجال الحديث للخوشي ١٨/١٦٤ .

— وذكر نعمة الله الجزائري أن مسيلمة كان كذابا ،
 وكان مدعيا للنبوة ، وذكر قصة زواجه من سجاح الكاهنة (١) .
 — ما ذكرته طائفة من كتبهم من أن عليا رضي الله عنه
 قاتل أهل الردة الذين قاتلهم أبو بكر (٢) ، بل لقد اعتبر
 فريق من الشيعة سبب مبايعة علي لابي بكر : هو ارتداد
 المرتدين ؛ فقد أسندوا إلى جعفر الصادق قوله : "لما ارتدت
 العرب مشى عثمان إلى علي (ع) فقال : يا ابن عم إنه لا يخرج
 أحد إلى قتال هؤلاء وأنت لم تبائع ، ولم يزل به حتى مشى
 إلى أبي بكر ، فسر المسلمون بذلك ، وجد الناس في
 قتالهم (٣) .

وقد قال علي معللا ببيعته لابي بكر : "إن هؤلاء خيروني أن
 يظلموني حقي وأبايعهم ، وارتد الناس حتى بلغت الردة كل
 أحد ، فاخترت أن أظلم حقي وإن فعلوا ما فعلوا" (٤) . وفي
 رواية : "فخشيت إن لم أنصر الإسلام وأهله أن أرى فيه شلما
 وهما" (٥) .

فهذه الروايات وإن كانت مكذوبة على علي رضي الله عنه ،
 ولكنها تبين مدى تناقض الشيعة في هذه المسألة ، وترد
 عليهم دعواهم أن أبا بكر لم يحارب المرتدين . فالصديق قد
 حارب المرتدين ، فكان من القوم الذين يحبهم الله ويحبونه .

(١) الانوار النعمانية للجزائري ١١٢/٤-١١٣ .

(٢) الاقتماد فيما يتعلق بالاعتقاد للطوسي ص ٣٣٦ .

(٣) الشافي للمرتضى ص ٢٠٨ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٣٩٧ .

(٤) تلخيص الشافي للطوسي ص ٣٩٨ .

(٥) منار الهدى لعلي البحراني ص ٦٨٤-٦٨٥ . وانظر : كشف

المحجة في شمرة المعجة لابن طاوس ص ٩٦ ، وعلم اليقين

للكاشاني ٧٤١/٢-٧٤٣ .

ومن فضائل الصديق الثابتة في القرآن ، والتي شاركه فيها
المؤمنون :

{٥} - قوله تعالى : "وَالَّذِي جَاءَ بِالصَّدَقِ وَمَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ
الْمُتَّقُونَ * لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ" (١) .

اختلف أهل التأويل في (الذي جاء بالصدق وصدق به) من هو ؟
فقال جماعة من المفسرين : الذي جاء بالصدق رسول الله صلى
الله عليه وسلم ، والذي صدق به : أبو بكر رضي الله عنه (٢) .
وممن قال ذلك علي بن أبي طالب رضي الله عنه فيما أسنده
إليه ابن جرير الطبري (٣) ، والباوردي في معرفة
الصحابة (٥) ، وابن عساكر (٤) . وقد أخرج ابن مردويه عن أبي
هريرة مثله (٥) .

والراجع أن هذه الآية عامة في كل من دعا إلى توحيد الله ،
واتقى الشرك ، وأرشد الناس إلى ما شرعه الله لعباده ،
وكل من دخل في عمومها دخل في حكمها . ولاريب أن أبا بكر
وعمر وعثمان وعلياً رضي الله عنهم أحق هذه الامة بالدخول
فيها ، ولكنها لا تختص بهم (٦) .

(١) سورة الزمر ، الآيتان ٣٣ ، ٣٤ .

(٢) جامع البيان للطبري ٣/٢٤ ، ومنهاج السنة النبوية لابن
تيمية ١٨٩/٧ ، وفتح القدير للشوكاني ٤/٤٦٣-٤٦٤ . وانظر :
مجمع البيان للطبرسي الشيعي ٤/٤٩٨ .

(٣) جامع البيان للطبري ٣/٢٤ .

(٤) تاريخ دمشق لابن عساكر ٩/٦٨٩ .

(٥) فتح القدير للشوكاني ٤/٤٦٣ .

(٦) راجع : جامع البيان للطبري ٣/٢٤-٣/٥ ، ومنهاج السنة
النبوية ١٨٩/٧-١٩٠ ، وفتح القدير للشوكاني ٤/٤٦٣ .

أما الشيعة فيقولون : "لو سلم أن المراد به واحد لم يتعين كونه أبابكر" (١) ، وقالوا : "وقد ذهب علماء أهل البيت وكثير من العامة إلى أن المراد به أمير المؤمنين عليه السلام" (٢) ، وزعموا أن هذا قد روي عن ابن عباس ، ومجاهد ، وعن أبي جعفر الباقر ، وأبي عبدالله الصادق (٣) .

ويقال لهم : لا يسلم لكم أن هذه الآية تختص بعلي رضي الله عنه وحده ، ولكننا نقول : إنه داخل فيها ؛ لأنه من الذين صدقوا ما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم وتلقوه بالعبول .

أما استشعادهم بقول مجاهد ، فالشابت عنه خلاف هذا (٤) ، وكذا ابن عباس رضي الله عنهما قد ثبت عنه خلافه باعترافهم (٥) .

وأهل السنة حين جعلوا هذه الآية عاممة وأدخلوا فيها الخلفاء الأربعة وغيرهم ، إنما فعلوا ذلك لاعتقاد أنه لاعمة لأحد من الذنوب والكبائر بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فما هو موقف الشيعة - وهم الذين يدعون العصمة لأئمتهم من المنابر والكبائر والسهو والنسيان - من تنمة هذه الآيات ، والتي يقول الله عز وجل فيها : "لِيُكَفِّرَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا وَيَجْزِيَهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ" (٦) ؛

(١) المرابط المستقيم للبياضي ١٠٥/٣ .

(٢) تلخيص الشافعي للطوسي ص ٤٢٨ .

(٣) تلخيص الشافعي للطوسي ص ٤٢٧-٤٢٨ ، والمرابط المستقيم

للبياضي ١٠٥/٣ .

(٤) جامع البيان للطبري ٤/٢٤ .

(٥) المرابط المستقيم للبياضي ١٠٥/٣ .

(٦) سورة الزمر ، الآية ٣٥ .

فإن الأئمة عندهم معصومون .. قال المفيد : "إن الأئمة القائمين مقام الأنبياء في تنفيذ الأحكام وإقامة الحدود وحفظ البشائر وتاديب الأنام معصومون كعصمة الأنبياء ، وإنهم لا يجوز منهم صغيرة إلا ما قدمت ذكر جوازه على الأنبياء (١) ، وإنه لا يجوز منهم سهو في شيء في الدين ، ولا ينسون شيئاً من الأحكام ، وعلى هذا مذهب سائر الإمامية ..." (٢) .

قال محمد رضا المظفر - وهو أحد علماء الشيعة المعاصرين - "ونعتقد أن الإمام كالنبي يجب أن يكون معصوماً من جميع الرذائل والفواحش ما ظهر منها وما بطن ، من سن الطفولة إلى الموت عمداً وسهواً ، كما يجب أن يكون معصوماً من السهو والخطأ والنسيان ..." (٣) .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله : "وفي هذا حكاية ذكرها بعضهم عن أبي بكر عبد العزيز بن جعفر : غلام أبي بكر الخلال (ت ٣٦٣ هـ) : أن سائلاً سأل عن هذه الآية ، فقال له هو - أو بعض الحاضرين - : نزلت في أبي بكر . فقال السائل : بل في علي ؟ فقال أبو بكر بن جعفر : اقرأ ما بعدها : (أولئك هم المتقون) .. إلى قوله : (ليكفر الله عنهم أسوأ الذي عملوا) ، فبهت السائل" (٤) .

(١) قال في حق الأنبياء : "إن جميع الأنبياء معصومون من الكبائر قبل النبوة وبعدها ، وما يستخف فاعله من المغائر كلها ، وأما ما كان من صغير ولا يستخف فاعله فجانز وقوعه منهم قبل النبوة وعلى غير تعمد" . (أوائل المقالات ص ٦٧) .

(٢) أوائل المقالات للمفيد ص ٧١-٧٢ .

(٣) عقائد الإمامية للمظفر ص ٦٧ .

(٤) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ١٨٩/٧ . وانظر :

المنتقى من منهاج الاعتدال للذهبي ص ٤٤٩ .

المبحث الثاني : موقف الشيعة الإثني عشرية من بعض فضائل

الصديق الثابتة في السنة النبوية :

قد ثبت للصديق رضي الله عنه فضائل كثيرة لم تكن لغيره من
المحابة تدل على عظم مكانته ، وعلى شدة حب رسول الله صلى
الله عليه وسلم له .

والشيعة كدأبهم يحاولون طمس كل فضيلة ، أو تحريفها
تحريفاً يناقض المراد منها ، أو صرفها لغيره من آل
البيت .

ومن هذه الفضائل :

[[١]] تسميته بالصديق :

ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سمى أبا بكر
بالصديق في عدة مواضع : منها :

ما أخرجه البخاري بسنده عن أنس بن مالك رضي الله عنه
قال : سمى رسول الله صلى الله عليه وسلم أهدا وهداه أبو بكر
وعمر وعثمان ، فرجف بهم ، فقال : "اسكن أحد" ، وضربه
برجله ، وقال : "ليس عليك إلا نبي وصدیق وشهيدان" (١) .
فالشهيدان هما عمر وعثمان ، والصدیق هو أبو بكر رضي الله
تعالى عنهم أجمعين .

ومنها :

ما رواه الإمام أحمد بسنده إلى ربيعة الأسلمي (٢) - وذكر قصة
نزاع حصلت بينه وبين أبي بكر - ، وفيها قول رسول الله صلى

(١) صحيح البخاري ٧٤/٥ ، ٧٨ ، ٨٣ ، ك الفضائل ، باب مناقب
أبي بكر ، وباب مناقب عمر ، وباب مناقب عثمان . وانظر :
سنن أبي داود ٢٩٥/٤ ، ك السنة ، باب في الخلفاء ، ، وجامع
الترمذي ٢٨٦-٢٨٧/٥ ، ك المناقب ، باب مناقب عمر ، ، ،
ومسند أحمد ١١٢/٣ .

(٢) هو ربيعة بن كعب بن مالك الأسلمي ، كان من أهل الصفة ،
مات بالحرّة سنة ثلاث وستين . (الاستيعاب لابن عبد البر
٥٠٦/١-٥٠٧ ، والإصابة لابن حجر ٥١١/١) .

الله عليه وسلم لربيعة : "ياربيعة مالك وللمديق" (١) .
وكذلك : مخاطبته صلى الله عليه وسلم وجوابه لام المؤمنين

عائشة رضي الله عنها بقوله : "يا بنت المديق" :

فقد روى الترمذي وابن ماجه وأحمد والحاكم بإسانيدهم إلى عائشة رضي الله عنها قالت : "قلت : يا رسول الله ! (وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقَلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ) (٢) ، اهو الذي يزني ويسرق ويشرب الخمر ؟ قال : " لا يا بنت المديق ، ولكنه الرجل يصوم ويتصدق ويملي ، وهو يخاف أن لا يتقبل منه " (٣) .

فما سبب وصفه بالمديق ؟

سبب هذا ما ذكره الحافظ ابن عبد البر ، حيث قال : "وسمى المديق لبداره إلى تمديق رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل ماجاء به . وقيل : بل قيل له المديق لتصديقه له في خبر الإسراء" (٤) .

ويشهد لقول ابن عبد البر ما رواه البخاري بسنده إلى أبي الدرداء رضي الله عنه ، وفيه يخبر عن رسول الله انه قال : "إن الله بعثني إليكم فقلتم كذبت ، وقال أبو بكر : صدق ... " (٥) . ففيه إشارة إلى انه سبق المحابة إلى تمديق النبي صلى الله عليه وسلم .
وكذلك ما أخرجه الحاكم في مستدركه - وقال : صحيح الإسناد -

(١) مسند أحمد ٥٨/٤-٥٩ . وعزاه الهيثمي والشوكاني إلى مسند أحمد كذلك . (مجمع الزوائد للهيثمي ٩/٤٥٠ ، ودر السحابة للشوكاني ص ١٤٧-١٤٨) .

(٢) سورة المؤمنون ، جزء من الآية ٦٠ .

(٣) جامع الترمذي ٥/٣٢٧-٣٢٨ ، ك التفسير ، باب (ومن سورة المؤمنون) ، وسنن ابن ماجه ٢/١٤٠٤ ، ك الزهد ، ومسند أحمد ٦/١٥٩-٢٠٥ ، والمستدرك للحاكم ٢/٣٩٣-٣٩٤ .

(٤) الاستيعاب لابن عبد البر ٢/٢٤٦ . (وانظر : منال الطالب لابن الاثير ص ٢٧٤ ، والروض الانيق لابن زنجويه ق ٢٩/١ ، وفتح الباري لابن حجر ٧/٩) .

(٥) صحيح البخاري ٥/٦٧-٦٨ ، ك المناقب ، باب فضل أبي بكر .

من حديث عائشة رضي الله عنها قالت : "لما أسري بالنبي صلى الله عليه وسلم إلى المسجد الاقصى أصبح يتحدث الناس بذلك ، فارتد ناس ممن كانوا آمنوا به وصدقوه ، وسعوا بذلك إلى أبي بكر ، فقالوا : هل لك إلى صاحبك ، يزعم أنه أسري به الليلة إلى بيت المقدس . قال : أو قال ذلك ؟ قالوا : نعم . قال : لئن كان قال ذلك لقد صدق . قالوا : وصدقته أنه ذهب الليلة إلى بيت المقدس وجاء قبل أن يصبح ؟ قال : نعم ، إنني لأصدقته فيما هو أبعد من ذلك ؛ أصدقته بخبر السماء في غدوة أو روحة . فلذلك سمّي أبو بكر : الصديق" (١) . وهذا فيه دلالة على أن ابتداء تسميته بذلك كان صبيحة الإسراء . وروى ابن سعد (٢) في طبقاته بسنده إلى أبي وهب (٣) مولى أبي هريرة رضي الله عنه ، عنه صلى الله عليه وسلم قال : "قلت لجبريل عليه السلام ليلة أسري بي : إن قومي لا يصدقونني . قال : يمدقك أبو بكر ، وهو الصديق" (٤) .

(١) المستدرک للحاکم ٦٢/٣ . وانظر : در السحابة للشوكاني ص ١٥٠ .

(٢) هو محمد بن سعد بن منيع ، أبو عبد الله البصري ، صاحب كتاب الطبقات الكبرى ، توفي سنة ثلاثين ومائتين على الأرجح . (تاريخ بغداد للخطيب البغدادي ٣٢١/٥ ، وتهذيب الكمال للمزي ٦٠٠/٦ ، وتهذيب التهذيب لابن حجر ١٨٢/٩) .

(٣) ذكره ابن أبي حاتم ، وابن حجر ، وسكتنا عنه ، وذكرنا روايته عن أبي هريرة . وقال ابن حجر : أخرج له الإمام أحمد في مسنده . (الجرح والتعديل لابن أبي حاتم ٤٥١/٩ ، وتعجيل المنفعة بزوائد الكتب الأربعة لابن حجر ص ٣٤١ ، ٣٤٥) .

(٤) طبقات ابن سعد ٢١٥/١ . وانظر الروض الاتيق لابن زنجويه ق ١٢٩/١ ، والرياض النضرة للمحب الطبري ٨٠/١ .

وهناك روايات تفيد أن الله عز وجل سمى أبا بكر صديقا ،
ومنها :

ما أخرجه الديلمي من حديث أم هانئ بنت أبي طالب (١) عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لأبي بكر : "يا أبا بكر
إن الله تعالى سمّاك الصديق" (٢) .

وما أخرجه الطبراني في الكبير بسنده عن حكيم بن سعد (٣)
قال : " سمعت عليا حلف بالله أنه أنزل اسم أبي بكر من
السماء الصديق" (٤) . وقال عنه في موضع آخر : "ذاك امرؤ
سماه الله صديقا على لسان جبريل وعلى لسان محمد" (٥) .
إلى غير تلك من الروايات التي تثبت هذا اللقب لأبي بكر
رضي الله عنه .

وقد ختمه أهل السنة بهذا اللقب ، وتناقله خلفهم عن سلفهم
في كتبهم ، وعرفه الناس باسم بهذا اللقب ، حتى إنه إذا

(١) الهاشمية . المشهور في اسمها : فاختة ، وقيل : هند .
صحابية ماتت في خلافة معاوية رضي الله عنه . (طبقات ابن
سعد ٤٧/٨ ، والإصابة لابن حجر ٣٧٣/٤) .

(٢) الفردوس للديلمي ٣٠٧/٥ ، ج ٨٢٧١ . وانظر : جمع
الجوامع للسيوطي ٩٤٢/١ ، ودر السحابة للشوكاني ص ١٤٤ .

(٣) حكيم - بضم الحاء - بن سعد الحنفي ، كوفي ، صدوق .
(تقريب التهذيب لابن حجر ص ١٧٧) .

(٤) قال الهيثمي : إسناده جيد . وقال الشوكاني : رجاله
ثقات . (مجمع الزوائد للهيثمى ٤١/٩ ، ودر السحابة
للشوكاني ص ١٤٧) .

(٥) أخرجه الحاكم وغيره . (المستدرک للحاكم ٦٢/٣ . وانظر
الرياض النضرة للمحب الطبري ٨١/١ ، ومختصر المحاسن
المجتمعة للصغوري ص ٤٠) .

(*) انظر : نزّهة الألباب في الألقاب لابن حجر ٤٢٣/١ .

ذكر الصديق في محفل من المحافل ، أو مكان من الامكنة ، لم يقل أحد : من الصديق ، بل عرفوه كلهم في كل موضع وفي كل زمان رضي الله تعالى عنه وأرضاه .

قال أبو محجن الثقفي (١) :

"وسميت صديقا وكل مهاجر سواك يسمي باسمه غير منكسر سبقت إلى الإسلام والله شاهد وكنت جليسا في العريش المشهور"

ولكن الشريعة رأي يخالف أهل السنة في هذا القلب ، وفي سببه . . . فقد روى (٢) المصنف والقمي والمفيد بأسانيدهم - واللفظ للمصنف - إلى خالد بن نجيع (٣) قال : "قلت لأبي عبد الله : جعلت فداك : سمى رسول الله صلى الله عليه وآله أبا بكر ، الصديق ؟ قال : نعم . قال : فكيف ؟ قال : حين كان معه في الغار ، قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إني لأرى سفينة جعفر بن أبي طالب تضطرب في

(١) مختلف في اسمه ، قيل : عمرو بن حبيب ، وقيل مالك ، وقيل : عبدالله . قال الحاكم : له صحبة ، مات بجرجان ، وقيل بأذربيجان . (الاستيعاب لابن عبد البر ٤/١٨٢-١٨٧ ، والإصابة لابن حجر ٤/١٧٣-١٧٦) .

وقد ذكر البيهقي كل سن : ابن الأثير في الاستيعاب ٣/٣١٠ ، وابن زنجويه في الروض الاتيق ق ٢٩/ب - ١/٣٠ .

(٢) ذكر سليم بن قيس هذه القصة في كتاب السقيفة ٢٢٤-٢٢٥ . (٣) قال عنه أبوحاتم : كذاب يفتعل الحديث . وقال الذهبي : هذه الأحاديث التي أنكرت على أبي صالح يتوهم أنها من فعله . أما مكانته عند الشيعة : فقد حسن المامقاني حديثه .

(الجرح والتعديل لابن أبي حاتم ٣/٣٣٥ ، وميزان الاعتدال للذهبي ١/٦٤٤ . وانظر : تنقيح المقال للمامقاني ١/٣٩٣) .

البحر فآلة . قال : يارسول الله صلى الله عليه وآله :
 وإنك لتراها ؟ قال : نعم . قال : فتقدر ان ترينيها ؟ قال :
 ادن مني . قال : فدنا منه ، فمسح على عينيه ، ثم قال :
 انظر ، فنظر أبوبكر فرأى السفينة وهي تضطرب في البحر ، ثم
 نظر إلى قصور المدينة ، فقال في نفسه : الآن صدقت أنك
 ساحر . فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : "الصديق
 أنت" (١) .

وأسد الصفار والكليني إلى أبي جعفر نحوه (٢) .
 أما سليم بن قيس فقد زعم أنه سمع نحواً من هذه القصة من
 علي بن أبي طالب (٣) .

وقد نفى بعض علماء الشيعة أن يكون الرسول صلى الله عليه
 وسلم سمى أبابكر صديقا ، حتى كأنهم لم يطلعوا على هذه

(١) بصائر الدرجات الكبرى للصفار ص ٤٤٤ ، ج ١٤ ، وتفسير
 القمي ط حجرية ص ١٥٧ ، ط حديثه ٢٩٠/١ - وقد ذكر اسم أبي
 بكر صريحا في الحجرية ، واستعيف عنده ب"فلان" في الأخرى - ،
 والاختصاص للمفيد ص ١٩ . وانظر : مختصر بصائر الدرجات
 للحلي ص ٢٩ .

(٢) بصائر الدرجات الكبرى للصفار ص ٤٤٤ ، ج ١٣ ، وروضة
 الكافي للكليني ط حجرية ص ٣٣٨ ، ط حديثه ص ٢١٨ - وقد
 وضعوا في الحجرية : أبافصيل ، بدل أبي بكر . وقال شارح
 الروضة : هو أبوبكر - . (انظر : مرآة العقول - شرح
 الروضة - للمجلسي ٣٣٨/٤) .

وقد نقله عن الروضة كل من الكاشاني والبحراني ، وأتتيا
 باسم أبي بكر صراحة . (تفسير المافي للكاشاني ٧٠٢/١ .
 والبرهان للبحراني ١٢٥/٢ ، ١٢٦) .

(٣) السقيفة لسليم بن قيس ص ٢٢٤-٢٢٥ .

النموص في الكتب الاصول عندهم ، او اطلعوا فآثروا العدول
عن تحريف هذه الفضيلة إلى طمسها تقية منهم ، وإيشارا
للسلامة بزعمهم .

قال الطوسي : "أما ادعاؤهم أنه عليه السلام كان يسميه
مديقا فدون صحته كَرُطُ القَتَاد ، وليس يقدر أحد على أن يروي
عنه عليه السلام في ذلك خيرا معروفا ، وإنما حصولهم على
الشهرة والظهور ، وليس في ذلك دلالة على الصحة ؛ لأنه قد
يتقرب إلى ولاية الأمر وملاك الحل والعقد في الألقاب والسمات
والمفاتيح وغير ذلك ما يبلغ من الشهرة أقصاها ، وينتهي إلى
أن يغلب على الأسماء والكنى ، ولا يقع التعريف إلا به ، ومع
ذلك فلا يكون صادرا عن حجة ولا منبثا عن صحة ، ولو قيل لمدعي
ذلك : أشر إلى الحال التي لقبه فيها النبي عليه السلام
بالمديق ، والمقام الذي قام بذلك ، لجز عن إيراد شيء
بقنع" (١) . وبتحو قوله قال ابن طاوس (٢) .

ويقال لهما : قد أشرنا إلى الحال التي لقبه فيها النبي
صلى الله عليه وسلم بالمديق ، والمقام الذي قام فيه بذلك
سابقا .

ويرد عليهما أيضا بما ورد عن أبي جعفر الباقر في إثبات
لقب المديق لأبي بكر رضي الله عنه ؛ فعن عمرو بن
عبدالله (٣) قال : "سألت أبا جعفر محمد بن علي عليهما السلام
عن حلية السيوف ؟ فقال : لا بأس به ، قد حلّى أبو بكر
المديق رضي الله عنه سيفه . قلت : فتقول : المديق ؟

(١) تلخيص الشافي للطوسي ص ٤٣٤ .

(٢) الطرائف لابن طاوس ص ٤٠٤-٤٠٥ .

(٣) أبو مهمل الجعفي الكوفي . قال المامقاني : "إمامي

مجهول" . (تنقيح المقال للمامقاني ٢/٢٥١) .

قال : فوثب وشبه واستقبل القبلة وقال : نعم الصديق ، نعم الصديق ، نعم الصديق ، فمن لم يقل الصديق فلا صدق الله له قولا في الدنيا ولا في الآخرة" (١) .

وقال الصادق : "أبو بكر الصديق جدي ، وهل يسب أحد أباه ، لا قدمني الله إن لم أقدمه" (٢) ، وقال أيضا : "ولدني الصديق مرتين" (٢) ، وقد علل الشيعة هذا القول بأن أم الصادق هي أم فروة بنت القاسم بن محمد بن أبي بكر (٣) .

وممن اعترض على تلقيب أبي بكر بالصديق : الحلبي صاحب منهاج الكرامة ؛ حيث قال : "وقد روي عن الجماعة كلهم أن النبي صلى الله عليه وآله قال في حق أبي ذر : (ما أقلت الغبراء ، ولا أظلت الخضراء ، على ذي لهجة أصدق من أبي ذر) (٤) ، ولم يسموه صديقا ، وسوا أبي بكر بذلك مع أنه لم يرد مثل ذلك في حقه" (٥) .

-
- (١) كشف الغمة للإربلي - الشيعي - ١٤٧/٢ .
 (٢) انظر الممادير الشيعية الآتية : كشف الغمة للإربلي ١٦١/٢ ، وإحقاق الحق للتستري ص ٧٠ ، وجلاء العيون للمجلسي ص ٢٤٨ .
 (٣) إعلام الوري للفضل بن الحسن الطبرسي ص ٢٦٥ .
 (٤) وقد أخرجه الترمذي في جامعه من حديث عبد الله بن عمرو ابن العاص رضي الله عنهما ، ورواه بإسنادين ، قال عن أحدهما : هذا حديث حسن ، وقال عن الآخر : هذا حديث حسن وغريب من هذا الوجه . وقد أخرجه ابن ماجه أيضا ، وذكره السيوطي في الجامع الصغير ، وصححه الألباني . (انظر : جامع الترمذي ٣٣٤/٥ ، ك المناقب ، باب مناقب أبي ذر ، وسنن ابن ماجه ٥٥/١ ، المقدمة ، باب فضل أبي ذر ، وصحيح الجامع الصغير ١٢٤/٥) .
 (٥) منهاج الكرامة للحلي ص ١١١ .

وقد رد عليه شيخ الإسلام ابن تيمية بقوله : "إن هذا الحديث لم يرد به أن أباذر صدق من جميع الخلق ، فإن هذا يلزم منه أن يكون صدق من النبي صلى الله عليه وسلم ، ومن سائر النبيين ، ومن علي بن أبي طالب . وهذا خلاف إجماع المسلمين كلهم من السنة والشيعة ، فعلم أن هذه الكلمة معناها أن أباذر صادق ، ليس غيره أكثر تحرياً للصدق منه ، ولا يلزم إذا كان بمنزلة غيره في تحري الصدق أن يكون بمنزلة في كثرة الصدق والتصديق بالحق ، وفي عظم الحق الذي صدق فيه وصدق به" (١) .

ثم إن الرسول صلى الله عليه وسلم قد لقب بأبكر بالصديق في سوانح كثيرة تقدم ذكر بعض منها . . وعرف لفظه "الصديق" بأنه الذي يصدق ويصدق ولا يزال يصدق ويتحرى الصدق ؛ فقد أخرج الشيخان - واللفظ لمسلم - من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه يرفعه : "عليكم بالصدق ، فإن الصدق يهدي إلى البر ، وإن البر يهدي إلى الجنة ، وما يزال الرجل يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقاً" (٢) .

"وأبوبكر الصديق رضي الله عنه ليست فضيلته في مجرد تحري الصدق ، بل في أنه علم ما أخبر به النبي صلى الله عليه وسلم جملة وتضميلاً ، وصدق ذلك تمديفاً كاملاً في العلم والقصد والقول والعمل ، وهذا القدر لم يحصل لأبي ذر ولا لغيره ؛ فإن أباذر لم يعلم ما أخبر به النبي صلى الله عليه وسلم كما علمه أبوبكر ، ولا حصل له من التصديق المفصل كما حصل

(١) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٢٦٥/٤ .

(٢) صحيح البخاري ٤٦/٨ ، ك الأدب ، باب قول الله : "يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين" ، .، وصحيح مسلم ٢٠١٣/٤ ، ك البر ، باب قبح الكذب وحسن الصدق .

لابي بكر" (١) .

أما ما زعمه جمهور الشيعة من أن الصديق رضي الله عنه إنما لقّب بذلك لأنه أضمر وهو في النار أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ساحر ، فباطل لادلة كثيرة منها :

أ- إن تعريف الصديق لغة : الدائم التمديق ، الذي يُمدّق قوله بالعمل ، ويوافق باطنه ظاهره ، والذي يكثر صدقه ويغلب عليه ، فهو للمبالغة في الصدق (٢) . وقد تقدم تعريفه الشرعي في حديث ابن مسعود المرفوع ، وهو الذي يصدق ويصدق ويتحرى الصدق .

والشيعة قد زعموا أن أبا بكر أضمر في نفسه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ساحر . وهذا يدل على عدم صدق إيمانه ، وعلى مخالفة باطنه لظاهره . والرسول صلى الله عليه وسلم قد اطلع على خبايا نفسه بزعمهم ، فكافاه على ذلك بمنحه هذا اللقب العظيم الذي لا يمنح إلا لمن أكثر من الصدق وعرف به . فكيف جرى هذا والكاذب لا يكون صديقا كما رووا في كتبهم ؛ فقد روى صاحب كتاب الأشعشيات بسنده إلى علي بن أبي طالب يرفعه : "الكذاب لا يكون صديقا ولا شهيدا" (٣) .

ب- إن الهجرة إلى الحبشة كانت قبل هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة بعدة سنوات كما ذكر ذلك المؤرخون (٤) . فكيف رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٢٦٦/٤-٢٦٧ .

(٢) راجع : المحاج للجوهري ١٥٠٦/٤ ، والمحكم والمحيط

الاعظم لابن سيده ١١٨/٦ ، ومثال الطالب لابن الأثير ص ٢٧٤ .

(٣) الأشعشيات للأشعث الكوفي ص ٨٠ .

(٤) السيرة النبوية لابن هشام ٣٢١/١ . والسيرة النبوية لابن

كثير ٩-٣/٢ .

سفينه جعفر تعوم في البحر ، وأراها أبا بكر ، بالرغم من حدوث هجرة جعفر ومن معه إلى الحبشة قبل عدة سنوات من ذلك التاريخ .

ج - إن في سبب تلقيب أبي بكر بالصديق في الروايات المحيطة عند أهل السنة ما يدمغ هذا الاحتجاج ويبطله .

{2} - ومن فضائل الصديق رضي الله عنه الثابتة في السنة النبوية : ملاته بالناس في مرض رسول الله ، بأمره صلى الله عليه وسلم : قالت أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها : " لما مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم مرضه الذي مات فيه ، فحضرته الصلاة ، فأذن ، فقال : مروا بأبي بكر فإنه رجل بالناس ، فقبل له : إن أبا بكر رجل أسيف (١) إذا قام في مقامك لم يستطع أن يصلي بالناس . وأعاد فأعادوا له . فأعاد الثالثة فقال : إنكن صواحب يوسف ، مروا بأبي بكر فليصل بالناس ... " (٢) .

(١) الأسيف : هو السريع الحزن والبكاء ، فعيل بمعنى فاعل ، من أسف ، كحزين من حزن . (الفائق للزمخشري ١/٤٤) .
 (٢) وقد روي عن عائشة رضي الله عنها من عدة طرق : رواه عنها عروة بن الزبير ، والأسود بن سريع ، وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة ، وأبو وائل ، والقاسم بن محمد ، وحمزة ابن عبد الله بن عمر ، وغيرهم . وقد أخرج لها حديثها الشيخان وغيرهما . (انظر : صحيح البخاري ١/٢٦٨-٢٦٩ ، ٢٧٣-٢٧٤ ، ٢٧٥ ، ٢٧٨-٢٧٩ ، ٢٨٧-٢٨٩ ، ك الأذان ، باب حد المريض أن يشهد الجماعة ، وباب أهل العلم والفعل أحق بالإمامة ، وباب من قام إلى جنب الإمام لعلة ، وباب إنما جعل الإمام ليؤتم به ، وباب من سمع الناس تكبير الإمام = =

وقصة صلاة أبي بكر بالناس بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم مروية عن جماعة من الصحابة ، منحهم العباس بن عبدالمطلب (١) عم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وعبدالله ابن العباس (٢) ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم .

= = وباب الرجل ياتم بالإمام وياتم الناس بالمأموم ، وباب إذا بكى الإمام في الصلاة ، و٢٩٤/٤ ، ك الأنبياء ، باب قول الله : "لقد كان في يوسف وإخوته .." ، و١٧٦/٩ ، ك الاعتصام ، باب ما يكره من التعمق والتنازع في العلم ، ، وصحيح مسلم ٣١١/١-٣١٥ ، ك الصلاة ، باب استخلاف الإمام إذا عرض له عذر من سفر ونحوهما ، ، وجامع الترمذي ٦١٣/٥ ، ك المناقب ، باب في مناقب أبي بكر وعمر ، ، وسنن النسائي ٩٩/٢ ، ك الإمامة ، باب الانتماء بالإمام يصلي قاعدا ، ، وسنن ابن ماجه ٣٨٩/١ ، ك الصلاة ، باب ما جاء في صلاة رسول الله في مرضه ، ، وموطأ مالك ١٤٢/١ ، ، ومسند أحمد ٥٢/٢ ، ، ٢١١٠٢٠٢٠١٩٦٠١٦١٠١١٠/٣ ، ٤١٢/٤ ، ٢٧٠٠٢٥١٠٢٤٩٠٢٢٨٠٤١٢/٤ ، ، وفضائل الصحابة له ١١٨/١ ، ، ٣٨٩ ، ، وتاريخ دمشق لابن عساكر ٦٦٠/٩-٦٦١ ، ، وتحفة الصديق لابن بلبان المقدسي ص ٣٦-٣٨ ، ، ٤١-٤٢ . وانظر : الرياض النضرة للمحب الطبري ١٦٩/١ .

(١) ولفظ حديث العباس : "إن النبي صلى الله عليه وسلم قال في مرضه : "مروا أبا بكر فليصل بالناس" . (انظر : مسند أحمد ٢٠٩/١ ، ، وفضائل الصحابة له ١٠٨/١-١٠٩ ، ، وسنن الدارقطني ٣٩٨/١ ، ، وكشف الاستار عن زوائد البزار ٢٢٣/٢ ، ، والمعرفة والتاريخ للفسوي ٤٥٢/١ ، ، ٥٠٩) .

(٢) وقد أقر عبدالله بن عباس : عبيد الله بن عبدالله بن عتبة على ما سمعه من عائشة في قصة استخلاف أبي بكر للصلاة بالناس ، كما هو مخرج في الصحيحين . ولفظ حديثه الذي = =

وعلي بن ابي طالب (١) (٢) ابن عم رسول الله ، والزبير بن العوام (٣) ، وانس بن مالك الانصاري (٤) ، وابو موسى

= = رواه في هذا الباب : "ما مرض النبي صلى الله عليه وسلم أمر ابا بكر أن يصلي بالناس .." . وأخرجه أحمد وغيره . (انظر : صحيح البخاري ٢٦٩/١ ، ٢٧٩ ، ك الاذان ، باب حد المريض أن يشهد الجماعة ، وباب إنما جعل الإمام ليؤتم به ، ، وصحيح مسلم ٣١٢-٣١٣ ، ك الصلاة ، باب استخلاف الإمام إذا عرض له عذر ، ، وسنن ابن ماجه ٣٩١/١ ، ك الصلاة ، ، ومسند احمد ٢٣١/١ ، ٣٥٦ . وفنايل المحابة له ١٠٦/١-١٠٧ ، ، وطبقات ابن سعد ٢٢١/٢) .

(١) ولفظ حديث علي رضي الله عنه : "لقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم ابا بكر أن يصلي بالناس ، وإني لشاهد ما أنا بغائب ولا بي مرض ، فرضينا لدينا ما رضي به النبي صلى الله عليه وسلم لدينا" . أخرجه ابن عساكر بإسناد رجاله ثقات . (تاريخ دمشق لابن عساكر ٦٦٣/٩ . وانظر : مختصر المحاسن المجتمعة للمفوري ٦٣ ، والرياض النضرة للمحب الطبري ٢٥٠/١) . (٢) (٣) وحديثهما واحد ، وفيه قولهما عن الصديق : "إنه لماحب الغار وثاني اثنين ، وإنا لنعلم شرفه وكبره ، ولقد أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصلاة بالناس وهو حي" أخرجه الحاكم في المستدرک وصححه . (المستدرک ٦٦/٣ . وانظر در السحابة للشوكاني ص ١٥١-١٥٢) .

(٤) ولفظ حديثه : "إن ابا بكر كان يصلي لهم في وجع النبي صلى الله عليه وسلم الذي توفي فيه ، حتى إذا كان يوم الإثنين وهم مفوف في الصلاة ، فكشف النبي صلى الله عليه وسلم ستر الحجره ينظر إلينا وهو قائم كأن وجهه ورقة مصحف ، ثم تبسم يضحك ، فهممنا أن نَفَتَّتِنَ من الفرح برؤية النبي = =

الاشعري (١) ، وعبد الله بن عمر بن الخطاب (٢) ، وابوسعيد

= = صلى الله عليه وسلم ، فنكس ابوبكر على عقبه ليصل الصف ، وظن أن النبي خارج إلى الصلاة ، فأشار إلينا النبي صلى الله عليه وسلم أن اتموا ملائمتكم ، وأرخى الستر وهذه الرواية يفهم منها أن صلاة الصديق رضي الله عنه كانت برغبته صلى الله عليه وسلم وأمره ، وقد فرح واستبشر لما رأى الناس يصلون جماعة ، وخلف الصديق رضي الله عنه . وقد أخرج هذه الرواية البخاري ومسلم وغيرهما . (انظر : صحيح البخاري ٢٧٤/١ ، ك الاذان ، باب أهل العلم والفضل أحق بالإمامة ، ، ٣٠١-٣٠٠/١ ، ك الصلاة ، باب الالتفات في الصلاة ، ، ١٤٢-١٤١/٢ ، أبواب العمل في الصلاة ، باب من رجع القهقري في الصلاة ، ، ٣٤/٦ ، ك المغازي ، باب مرض النبي صلى الله عليه وسلم ووفاته ، ، وصحيح مسلم ٣١٥/١ ، ك الصلاة ، باب استخلاف الإمام إذا عرض له عذر ، ، وطبقات ابن سعد ٢١٦/٢ ، ، وسنن البيهقي ١٥٢/٨ ، وتاريخ دمشق لابن عساكر ٦٦٣/٩) .

(١) ولفظ حديثه : "مرض النبي صلى الله عليه وسلم فاشتد مرضه ، فقال : مروا أبابكر فليصل بالناس" . والحديث قد أخرجه الشيخان وغيرهما . (انظر : صحيح البخاري ٢٧٣/١ ، ك الاذان ، باب أهل العلم والفضل أحق بالإمامة ، ، ٢٩٥-٢٩٤/٤ ، ك الانبياء ، باب قول الله : "لقد كان في يوسف وإخوته . . ." ، ، وصحيح مسلم ٣١٦/١ ، ك الصلاة ، باب استخلاف الإمام ومسنند أحمد ٣٦١/٥ ، وفضائل الصحابة له ١٥٨-١٥٧/١ ، ٢٨٦-٢٨٥ ، ، والمعرفة والتاريخ للفسوي ٤٥١/١) .

(٢) ولفظ حديثه : "لما اشتد برسول الله وجهه ، قيل له في الصلاة ، فقال : مروا أبابكر فليصل بالناس" . أخرجه البخاري وغيره . (صحيح البخاري ٢٧٥/١ ، ك الاذان ، باب أهل العلم =

الخدري (١) ، وعبدالله بن زمعة بن الأسود (٢) القرشي (٣) ، وغيرهم .

فاستخلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم لابي بكر في الصلاة شابت مسروى عن جماعة من الصحابة - كما تقدم - ، وقد دلت رواية الصحابة على أن هذا الاستخلاف كان أياما متعددة ؛ منذ نزل المرض برسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أن توفاه الله . . وكان الرسول صلى الله عليه وسلم يجد خفة أحيانا فيخرج للملاة ؛ قال الحسن البصري رحمه الله : "مرض رسول

= = والفشل أحق بالإمامة ، ، ومسند أحمد ٣٦١/٥ ، وتاريخ دمشق لابن عساکر ٦٦٣/٩ . وذكره الشوكاني في در السحابة ص ١٤٠ . (١) ولفظ حديثه : "لم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم في وجهه إذا وجد خفّة خرج ، وإذا ثقل وجاءه المؤذن قال : مروا أبابكر يصلي بالناس . . " . أخرجه ابن عساکر في تاريخ دمشق الكبير ٦٦٣/٩ .

(٢) ابن المطلب القرشي الاسدي ، ابن اخت أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم . (الاستيعاب لابن عبدالبر ٣٠٧/٢-٣٠٩ ، والإمامية لابن حجر ٣١١/٢) .

(٣) ولفظ حديثه : "لما ثقل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الملاة قال : مروا من يصلي بالناس ، وكان أبوبكر غائبا . فقال عبدالله : فخرجت فلم أجد أحدا أولى بها فيمن حفر من عمر بن الخطاب ، فأمرته فصلى بالناس ، فلما كبر ، وكان رجلا جعير الصوت ، سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم صوته ، فقال : أين أبوبكر ؟ يابى الله ذلك والمسلمون . . " . الحديث أخرجه ابن عساکر بعدة أسانيد ، وذكره ابن عبدالبر في الاستيعاب . (تاريخ دمشق لابن عساکر ٦٦٢/٩-٦٦٣ . وانظر : الاستيعاب في معرفة الأصحاب لابن عبدالبر ٣٠٧/٢) .

الله صلى الله عليه وسلم عشرة أيام ، فكان أبوبكر يصلي بالناس تسعة أيام ، فلما كان يوم العاشر وجد النبي صلى الله عليه وسلم خفة فخرج يعادي بين الفضل بن عباس وإمامة ابن زيد ، فصلى خلف أبي بكر قاعداً" (١) .

وملاة أبي بكر بالناس بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم تعتبر فضيلة كبرى من فضائل الصديق رضي الله عنه ؛ قال الشعبي : "خص الله تبارك وتعالى أبا بكر الصديق بأربع خصال لم يخصص بها أحداً من الناس ... - وذكر منها - وأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصلاة والمسلمون شعور" (٢) .

وهي تدل على أنه أفضل الصحابة ، وأولاهم بأن يكون خليفة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ قال ابن زنجويه : "أجمع أهل العلم بالحديث والفقه والسيره أن النصفى أمر أبا بكر أن يصلي بالناس في مرضه الذي مات فيه ، وأنه صلى خلف الصديق بعض الملوات ، كل ذلك ليري الناس أن الصديق أحق بالرشاسة في الدين بعده ، وأنه لا يطمع لأحد بعده غير الصديق ... " (٣) .

ولكن رغم تواتر حديث صلاة أبي بكر رضي الله عنه بالناس بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) ، ورواية العدد الغفير من الصحابة له ، إلا أن الشيعة حاولوا رده بشتى الوسائل والطرق ، وفيها يلي بيان ذلك .

(١) سنن الدارقطني ٤٠٢/١ .

(٢) تاريخ دمشق الكبير لابن عساكر ٦٦٤/٩ .

(٣) الروض الاتيق في إثبات إمامة أبي بكر الصديق لابن

زنجويه ق ١/٢٩ .

(٤) تاريخ الخلفاء للسيوطي ص ٦٣ ، ونظم المتنائر من

الحديث المتواتر للكتاني ص ١٢٢ .

موقف الشيعة من هذه القضية :

ينكر الشيعة الإثنا عشرية جملة وتفصيلا أن يكون الرسول صلى الله عليه وسلم قد أمر أبابكر أن يصلي بالناس في مرض موته ، ويزعمون أن النبي صلى الله عليه وسلم حين سمع تكبيره لم يرض بإمامته ، وخرج وهو مريض ليعزله عنها . ويمكن تفصيل هذه الواقعة عندهم بما ذكره الكاشاني والشيرازي وغيرهما من : "ان عائشة بنت أبي بكر أرسلت إلى أبي بكر وعمر و أبي عبيدة وحزبهم ، وهم في جيش أسامة أن هلم إلى المدينة فقد ثقل رسول الله واشتدت علقته ، فدخلوا المدينة ليلا ، فلما أصبح رسول الله صلى الله عليه وآله من بيته الذي قدم فيها القوم إلى المدينة أتاه بلال يؤذنه بالصلاة ، فوجدته قد ثقل من الخروج ، فقال رسول الله : يصلي بالناس بعضهم فإني مشغول بنفسي . فقالت عائشة : أمثروا أبابكر يصلي بالناس ، وقالت حفصة : أمثروا عمر . فنهاهما رسول الله عن ذلك ، ثم أغمي عليه ، فاتفقنا على تقديم أبي بكر ، وأرسلنا إلى بلال بذلك ، فظن بلال أن ذلك عن أمر رسول الله فقدم أبابكر ، فلما كبُرَ أفاق رسول الله صلى الله عليه وآله من غشيته فسمع التكبير ، فقال لعلي عليه السلام : من يصلي بالناس يا علي ؟ فقال : يارسول الله إن عائشة وحفصة أمرتا بلالا أن يأمر أبابكر أن يصلي بالناس . فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : سنجدوني وأخرجوني إلى المسجد ، فقد نزلت في الإسلام فتنة ليست بهيئة ، ثم خرج ونحى أبابكر عن المحراب ، وصلى بالناس جالسا ، وبلال يسمع الناس التكبير ... " (١) .

(١) اختصرتها من الإرشاد للمفيد ص ١٦٧-١٧١ ، والكشكول لحيدر الأملی ١٢١-١٢٩ ، وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد =

فأبويكر إذاً صلى بالناس بدون إذن رسول الله - على حد زعم الشيعة - ، والرسول صلى الله عليه وسلم لما سمع صوته غضب، ووصف تقدمه للصلاة بالناس بأنه فتنة وشر عظيم ، وخرج ليمنعه من الصلاة بالناس ... - وعلى هذا جمهور الشيعة الإثني عشرية (١) - .

وللقارئ أن يتساءل : لماذا لم يأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم علياً أن يصلي بالناس من بداية الأمر ؟ ولماذا قال حين أذن بلال : يصلي بالناس بعضهم ؟ ولماذا خرج وهو متعجب منهك ليعزل أبا بكر ، وعلى عنده ، فلماذا لم يرسل علياً ليعزله عن الصلاة ؟ .

بعض الشيعة قالوا : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر علياً أن يصلي بالناس في مرض موته ، فكان يصلي بهم ، حتى إذا وجد رسول الله خفة صلى بهم . ولكنه - كما قالوا - شغل برسول الله يوماً - وفسرت بعض رواياتهم هذا الشغل : بأن رأس رسول الله كان في حجره (٢) - ، فلم يستطع الخروج ليصلي

= = ١٩٧/٩ ، ومنار الهدى لعلي البحراني ص ٥٦٦ ، وعلم اليقين للكاشاني ٦٦٥-٦٦٧/٢ ، والدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٣٠٥-٣٠٧ ، وحق اليقين لعبدالله شبر ٢١٤/١ .

(١) انظر مصادر الحاشية السابقة ، وانظر أيضا : الجبل للمفيد ص ٨٢ ، والشافي للمرثضى ص ١٦٣ ، وأنوار الملوك للحلي ص ٢١٨ ، والمصراط المستقيم للبيضاقي ١٥١/١ ، ١٣٢/٣-١٣٥ ، وقرة العيون للكاشاني ص ٤١٧-٤١٨ ، وإحشاق الحق للتستري ص ١٣٥ ، ٢١٨ ، والموارم المهرقة له ص ٦٠ ، وأنوار النعمانية للجزائري ٣٤٧/٤ ، وسيرة الأئمة الإثني عشر لهاشم الحسيني ٢٨٧/١ .

(٢) علم اليقين للكاشاني ٦٦٥/٢ .

بالناس كعادته ، فتقدم ابوبكر صلى بهم بناء على اتفاق عائشة مع حفصة على ذلك (١) .

أما عن موقف الشيعة من أحاديث الصحابة المخرجة في الصحيحين وغيرهما والتي أفادت ان صلاة أبي بكر بالناس كانت بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فهو كالاتي :

<<١>> - قالوا : إن خبر الصلاة المنسوبة إلى أبي بكر خير واحد ، والإذن فيها صادر من عائشة لامن رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ قال المرتضى : "بيّن أصحابنا (ره) في غير ما موضع الكلام على خبر الصلاة المنسوبة إلى أبي بكر ، ودلّوا على أنه لانسبة بين الصلاة والإمامة ، وجملة ما أوردوه : أن خبر الصلاة أولا : خير واحد ، ثم إن الأمر بها والإذن فيها وارد من جهة عائشة : وليس بمكبر أن يكون الإذن صدر من جهتها لامن جهة رسول الله . وقد دل أصحابنا على ذلك بشيئين : أحدهما : قول النبي صلى الله عليه وآله على ما أتت به الرواية لما عرف تقدم أبي بكر في الصلاة وسمع قراءته في المحراب : إنكن كصويحبات يوسف . وبخروجه متحاملا من الضعف معتمدا على أمير المؤمنين (ع) والفضل بن العباس وعزله لأبي بكر عن المقام وإقامة الصلاة ، وتقدمه عليه بنفسه في الصلاة ، وهذا يدل دلالة واضحة على أن الإذن لم يتعد عائشة إلى الرسول صلى الله عليه وآله" (٢) .

وقمّر الكاشاني قوله صلى الله عليه وسلم : "إنكن كصويحبات

(١) الكشكول للآملي ص ١٢١-١٢٩ ، وعلم اليقين للكاشاني

٢/٦٦٥-٦٦٧ ، وقرة العيون له ص ٤١٧ ، والدرجات الرفيعة

للسيرازي ص ٣٠٥-٣٠٧ ، وحق اليقين لشبر ٢١٤/١ .

(٢) الشافي للمرتضى ص ١٠٨ . وانظر : الفصول المختارة من

العيون والمحاسن للمفيد ص ٨٩ .

يوسف" بقوله : "يريد بذلك أن صيحيبات يوسف قد كذبن على يوسف ، وأردن مراد الشيطان الغوي من يوسف ، فشبه رسول الله عائشة وحفصة بهن ؛ حيث كذبن على رسول الله لقولهن ليلال : إن رسول الله صلى الله عليه وآله مشغول بنفسه ، وعلي لا يقدر على مفارقتها ، فَأَمُرُّ أَبَا بَكْرٍ بِصَلَى بِالنَّاسِ" (١) .
وقال الفضل بن شاذان نحواً من هذا القول (٢) .

<<٢>> - وقالوا : إن رواية الصحيحين تدل على أن رسول الله خرج لعزل أبي بكر لما سمع قراءته ، فكيف تدعون أنه أمره بالصلاة بالناس .. وقد تقدم قول المرتضى حول هذا المعنى (٣) . وبنحوه قال الطوسي (٤) ، والحلي (٥) ، وابن طاوس (٦) .

وقال البيهقي : "قد روى مسلم والبخاري حديث خروج النبي في مرضه إلى عزل أبي بكر عن صلته .." (٧) . وبنحو قوله قال حيدر الآملي (٨) ، والتستري (٩) ، وغيرهم .
<<٣>> - وقالوا : لو سلمنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدمه ، فإن تقديمه له لا يدل على فضل أبي بكر ؛ لأن أهل السنة يرون الصلاة جائزة خلف كل بر وفاجر ..

-
- (١) علم اليقين للكاشاني ٦٦٥/٢-٦٦٦ .
 - (٢) الإيضاح للفضل بن شاذان ص ١٨٣ .
 - (٣) الشافي للمرتضى ص ١٠٨ .
 - (٤) تلخيص الشافي للطوسي ص ٢٨٨ .
 - (٥) أنوار الملكوت للحلي ص ٢١٨ ، ومنهاج الكرامة له ص ٢٠١ .
 - (٦) الطرائف لابن طاوس ص ٢٣١-٢٣٢ .
 - (٧) الصراط المستقيم للبيهقي ١٥١/١ ، ١٣٢/٣ .
 - (٨) الكشكول لحيدر الآملي ص ١٢١-١٢٩ .
 - (٩) إحقاق الحق للتستري ص ١٣٥ .

فتقديمه للصلاة لا يدل على شيء من الإمامة أصلاً ؛ قال الفضل بن شاذان : "ولو كان صلى الله عليه وآله أمره بذلك كما زعمتم ، لم يكن له بذلك ما يوجب الخلافة ، لانهم رووا أن النبي صلى الله عليه وآله قال : (إن الصلاة خلف كل بر وفاجر)" (١) .
وبنحو قوله قال ابن طاوس (٢) ، والبيضاوي (٣) ، وحيدر الآملي (٤) ، وغيرهم .

وقال الشريف المرتضى : "مع تسليم أن النبي صلى الله عليه وآله أمرها ايضاً (٥) ، فلا شبهة في النص (٦) ؛ لأن الصلاة ولاية مخصوصة في حال مخصوص لاتعلق لها بالإمامة ، لان الإمامة تشتمل على ولايات كثيرة من جملتها الصلاة" (٧) .
وبنحو قوله قال الطوسي (٨) .

وقال الحلبي : "لو سلمنا ذلك (٩) ، لكنه لا يدل على النص (١٠) ؛ فإن تقديمه في الصلاة لا يدل على شيء من الإمامة أصلاً . ولو دل على ذلك لكان أخفى من الأدلة ، فكيف يكون معارضاً لما تقدم من الأدلة" (١١) .

-
- (١) الإيضاح للفضل بن شاذان ص ١٨٣ .
 - (٢) الطرائف لابن طاوس ص ٢٣٢-٢٣٣ .
 - (٣) الصراط المستقيم للبيضاوي ١٣٢/٣ .
 - (٤) راجع : الكشكول لحيدر الآملي ص ١٢١-١٢٩ .
 - (٥) أي أمر عائشة أن تأمر أباهما أن يصلي بالناس .
 - (٦) أي : لاشبهة في النص على علي .
 - (٧) الشافي للمرتضى ص ١٠٨ .
 - (٨) تلخيص الشافي للطوسي ص ٣٨٨-٣٨٩ .
 - (٩) أي : سلم أن الرسول أمر عائشة أن تأمر أباهما ...
 - (١٠) أي : لا يدل على النص على أبي بكر بالخلافة .
 - (١١) أنوار الملكوت للحلي ص ٢١٨ .

مناقشة هذه الاقوال :

=====

إن الشبه التي أوردها الشيعة حول هذه الفضيلة تتلخص في أمور : ١- دعواهم أنها خبر واحد .

٢- دعواهم أن الأمر بالصلاة صادر من عائشة ، لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

٣- دعواهم أن الرسول صلى الله عليه وسلم خرج ليعزل أبا بكر عندما سمع موته .

٤- دعواهم أن صلاة أبي بكر بالناس ليست فضيلة لو

ثبت أنها كانت بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وهذه الشبه يرد عليها بما يلي :

١- أما دعواهم أنها خبر واحد : فغير صحيحة ؛ لأن صلاة أبي بكر رضي الله عنه بالناس بأمر رسول الله مما علم بالتواتر والاستفاضة ، وقال علماء أهل السنة بتواتره (١) ، وقد رواه جماعة من الصحابة منهم علي بن أبي طالب ، والعباس ، وعبدالله بن العباس رضي الله عنهم . وحديث عبدالله بن عباس قال عنه المغيرة - الشيعي - : "رواه كافة العلماء من حديث عكرمة وابن عباس" (٢) .

٢- أما دعواهم أن الأمر صادر من عائشة فخطأ واضح ؛ لأن عائشة لم تأمر بلالا أن يقدم أباه ، ولا أخذ بلال ذلك عنها . بل إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لمن حضره - لبلال وغيره - : "مروا أبا بكر فليصل بالناس" ، وكان بلال حاضرا جاء يؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصلاة - كما

(١) الروض الاتيق لابن زنجويه ق ٣٩/١٠١ ، ومنهاج السنة النبوية لابن تيمية ٣٧/٧ ، وتاريخ الخلفاء للسيوطي ص ٦٣ ، ونظم المتناثر للكتاني ص ١٢٢ .

(٢) الجمل للمفيد ص ٨٢-٨٣ .

اقتادت روايات الشيعة (١) - ، وكان في مجلسه صلى الله عليه وسلم غيره من الصحابة . فذهب بلال وقدم أبا بكر رضي الله عنه .

واستدلهم بقوله صلى الله عليه وسلم لعائشة وحفصة : "إنكن صويحبات يوسف" على أن الأمر بالصلاة لم يكن صادراً منه صلى الله عليه وسلم ، وأن قوله "إنكن صويحبات يوسف" تشبيه لعائشة وحفصة بهن حيث كذبن على رسول الله بقولهن لبلال : قدم أبا بكر : استدلال باطل لا يصح ؛ لأن المراد بقوله صلى الله عليه وسلم : "إنكن صواحب يوسف (٢)" : انهن مثلهن في التظاهر على ما يردن ، وكثرة إلحاحهن في طلب ما يردنه ويملن إليه ؛ فإن عائشة رضي الله عنها راجعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في تقديم أبيها زارا : وتعللت بأنه سريع الحزن والبكاء ، وأنه متى قام مقام رسول الله صلى الله عليه وسلم يغلبه البكاء . وكان مرادها من هذه المراودة أن لا يتشاءم الناس بأبيها ، وقد صرحت بذلك فيما بعد ، فقالت : "والله ما بي إلا كراهية أن يتشاءم الناس بأول من يقوم في مقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فراجعت مرتين أو ثلاثا ، فقال : ليمل بالناس أبو بكر ، فإنكن صواحب يوسف" (٣) . "فجعل رسول الله صلى الله عليه

(١) راجع : الكشكول للإمامي ص ١٢١-١٢٩ ، وعلم اليقين للكاشاني ٢/٦٦٥-٦٦٧ ، وقرة العيون له ص ٤١٧-٤١٨ ، والدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٣٠٥-٣٠٧ ، وحق اليقين لشبر ١/٢١٤ .

(٢) قال الحافظ ابن حجر : "أي إنهن مثل صواحب يوسف في إظهار خلاف ما في الباطن" . (فتح الباري لابن حجر ٢/١٥٣) .

(٣) صحيح البخاري ١/٢٦٨-٢٦٩ ، ٢٨٧-٢٨٩ ، ك الاذان ، باب حد المريض أن يشهد الجماعة ، وباب من أسمع الناس تكبير الإمام ، وباب الرجل يأتي بالإمام وصحيح مسلم - واللفظ له - ١/٣١٢-٣١٤ ، ك الصلاة ، باب استخلاف الإمام إذا عرض =

وسلم هذه المراجعة من المراودة على الباطل كمرادة مواحب يوسف ليوسف ، فدل هذا على أن تقديم غير أبي بكر في الصلاة من الباطل الذي يذم من يراود عليه ، كما ذم النسوة على مراودة يوسف" (١) .

وهو ما دعواهم أن الرسول صلى الله عليه وسلم خرج لعزل أبي بكر عندما سمع صوته ، فدعوى لايقولها إلا جاهل يظن أن أبابكر لم يصل بهم إلا ذلك الوقت ؛ فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم مرض أياما متعددة - كما هو ثابت في كتب الحديث وكتب السير - وثبت بالنصوص المستفيضة التي اتفق أهل العلم بالحديث على صحتها أن أبابكر صلى بالناس في مرض رسول الله بآمره صلى الله عليه وسلم ، ولم يصل بهم في مرضه غيره . . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج إذا وجد من نفسه خفة ليصلي ، ولا يقال : إن خروجه لعزل أبي بكر ، وقد أخبر أنس بن مالك رضي الله عنه عن احتباسه صلى الله عليه وسلم في بيته عدة أيام ، وصلاة أبي بكر بهم مدة مرضه ؛ ففي الصحيحين عن أنس قال : "لم يخرج إلينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثا ، فأقيمت الصلاة ، فذهب أبوبكر يتقدم ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم بالحجاب فرقع ، فلما وضع لنا وجه النبي صلى الله عليه وسلم مانظرنا منظرا قط أعجب إلينا من وجهه حين وضع لنا . قال : فأوما نبي الله صلى الله عليه وسلم بيده إلى أبي بكر أن يتقدم ، وأرخى نبي الله صلى الله عليه وسلم الحجاب ، فلم يقدر عليه حتى

== له عذر وسنن النسائي ١٠١-٩٨/٢ ، ك الإمامة ، باب الانتماء بالإمام يصلي قاعدا ، ومسند أحمد ٦/١٥٩ ، ٢٢٤ .
 (١) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٨/٥٦٣-٥٦٤ . وانظر : فتح الباري لابن حجر ٢/١٥٣ ، وشرح النووي على مسلم ٤/١٤١ .

مات" (١) .

قال ابن تيمية رحمه الله : "فقد أخبر أنس أن هذه الخرجة الثانية إلى باب الحجرة كانت بعد احتباسه ثلاثا ، وفي تلك الثلاث كان يصلي بهم أبوبكر ، كما كان يصلي بهم قبل خرجته الأولى التي خرج فيها بين علي والعباس ، وذلك كان يصلي قبلها أياما . فكل هذا ثابت في الصحيح كأنك تراه" (٢) .

وقد حدد الحسن البصري رحمه الله عدد الأيام التي صلاها أبوبكر بالناس قبل أن يخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يهادى بين رجلين ليصلي : بتسعة أيام ، فقال : " .. فكان أبوبكر يصلي بالناس تسعة أيام ، فلما كان يوم العاشر وجد النبي صلى الله عليه وسلم خفة فخرج ... إلخ" (٣) .

وقد احتسب بعد هذه الخرجة ثلاثة أيام كما أخبر أنس رضي الله عنه ، فمدة مرضه إثنا عشر يوما .. قال شيخ الإسلام ابن تيمية : "وقد روي أن ابتداء مرضه كان يوم الخميس ، وتوفي بلا خلاف يوم الإثنين من الأسبوع الثاني ، فكان مدة مرضه فيما قيل : اثني عشر يوما" (٤) .

وبعض الشيعة ذكروا في ممنفاتهم صلاة أبي بكر رضي الله عنه بالناس ، فمنهم الدنبلي في شرح نهج البلاغة حيث قال : "كان (٥) عند خفة مرضه يصلي بالناس بنفسه ، فلما اشتد به

(١) صحيح البخاري ٢٧٤/١ ، ك الاذان ، باب أهل العلم والفضل أحق بالإمامة ، . وصحيح مسلم ٣١٥/١ ، ك الصلاة ، باب استخلاف الإمام إذا عرض له عذر من مرض أو سفر .

(٢) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٥٦٨/٨-٥٦٩ .

(٣) سنن الدارقطني ٤٠٢/١ .

(٤) منهاج السنة النبوية ٥٥٦/٨ .

(٥) أي : رسول الله صلى الله عليه وسلم .

المرض أمر أبا بكر أن يصلي بالناس ، وإن أبا بكر صلى بالناس بعد ذلك يومين ، ثم مات" (١) .

وذكر غيره أن علياً رضي الله عنه كان يصلي خلف أبي بكر رضي الله عنه لما عينه رسول الله صلى الله عليه وسلم إماماً للصلاة في آخر حياته (٢) .

وذكر المرتضى أن الانصار كلهم أقروا أن أبا بكر صلى بالناس في مرض رسول الله صلى الله عليه وآله (٣) .

ج- وأما ادعائهم أن صلاة أبي بكر بالناس لو كانت بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا فضيلة فيها ، ولاتدل على خلافة الصديق رضي الله عنه ؛ لأن الصلاة في اعتقاد أهل السنة تصح خلف كل إمام برا كان أوفاجراً ؛ فليس بصحيح ؛ إذ لا يعقل أن يختار رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه إماماً يؤمهم في أفضل الفرائض - بعد التوحيد - وهذا الإمام غير مرفى عنده ، فالإمام وافد فيما بين الله وبين الناس ، وأهل السنة وإن أجازوا الصلاة خلف الإمام المسلم برّاً كان أو فاجراً إلا أنهم جعلوا من صفات الأحق بالإمامة : سلامة العقيدة والورع والتقوى ، وهي من الصفات التي يختص بها خيار الناس (٤) .

(١) الدرّة النجفية شرح نهج البلاغة للدنيلي ص ٢٢٥ . ط حجرية ، إيران ، ١٣٨٢ هـ .

(٢) الاحتجاج للطبرسي ص ٦٠ ، ومراة العقول - شرح الروضة - للمجلسي ٣٨٨/٤ .

(٣) الشافي للمرتضى ص ١٩٥ .

(٤) راجع : - من كتب الحنابلة - : المغنّي ١٨١/٢ - ١٨٥ ، وكشاف القناع ١/٥٥٤-٥٥٦ . - ومن كتب الشافعية - : المهذب ١/٩٨-٩٩ ، ومغني المحتاج ١/٢٤٢-٢٤٤ . - ومن كتب =

وتقديم الخيار سبب لزكاة الصلاة كما روى الشيعة ؛ فقد اسند الصدوق إلى أبي عبد الله جعفر الصادق قوله : "قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إن سركم أن تزكوا صلاتكم فقدموا خياركم" (١) . فكيف يرشدهم الرسول صلى الله عليه وسلم إلى تقديم خيارهم لإمامة الصلاة ، ثم لا يقدم لهم أفضلهم للصلاة بهم ؟ ! .

والشيعة يشترطون في إمام الصلاة أن يكون عدلا ، فلا يجوزون إمامة الفاسق ، ويرون أن الصلاة خلفه لا تصح ؛ قال الحسن بن يوسف المعروف بـ"ابن المطهر الحلي" في كتابه نهج الحق وكشف الصدق : "ذهبت الإمامية إلى أنه لا يجوز إمامة الفاسق ؛ ولا المخالف في الاعتقاد ، ولا المبتدع سواء كفر ببدعة أو لا قال الله تعالى : (وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ) (٢) ، وأي ركوع أعظم من الالتزام في الصلاة التي هي عمود الدين .. إلخ" (٣) .

وقد تقدم أن بعضهم روى أن عليا صلى خلف أبي بكر لما قدمه رسول الله صلى الله عليه وسلم للصلاة بالناس . فكيف يصلي علي خلفه وهو غير عدل عنده ؟ .
فهذا إن دل فإنما يدل على مدى التناقض الكبير الذي وقع فيه الشيعة في أصول دينهم وقرونها .

= = المالكية - : الشرح الصغير ١/٤٥٤-٤٥٧ ، وبداية المجتهد ١/١٣٩ . - ومن كتب الحنفية - : الدر المختار ١/٥٢٠-٥٢٢ ، وفتح القدير ١/٢٤٥-٢٤٨ .
(١) علل الشرائع للصدوق ص ٣٢٦ .
(٢) سورة هود ، الآية ١١٣ .
(٣) نقله عنه التستري في إحقاق الحق ص ٣٨١ .

{3} - ومن فضائل الصديق الثابتة في السنة النبوية :
قوله صلى الله عليه وسلم : "لو كنت متخذًا خليلًا لاتخذت
أبا بكر خليلًا" ؛ فعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال :
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إن أمن الناس علي"
 في صحبتته وماله أبو بكر ، ولو كنت متخذًا خليلًا من امتي
 لاتخذت أبا بكر ، ولكن أخوة الإسلام ومودته" (١) .
 وهذا الحديث مروى بالفاظ متقاربة عن جمع غفير من الصحابة
 منهم : عبد الله بن عباس (٢) ، وعبد الله بن مسعود (٣) ،

(١) الحديث أخرجه الشيخان وغيرهما . (انظر : صحيح البخاري
 ٢٠١/١ ، ك الصلاة ، باب الخوخة في الممر والمسجد ،
 و٥٥/٦٦-٦٥ ، ك الفضائل ، باب قول النبي : "سدوا الأبواب إلا
 باب أبي بكر" ، ، صحيح مسلم ١٨٥٤/٤ ، ك الفضائل ، باب في
 فضل الصديق ، ، وجامع الترمذي ٦٠٨/٥ ، ك المناقب ، باب
 مناقب أبي بكر ، ، وسند أحمد ٢٧٠/١ ، ١٨/٣ ، ، والسنة لابن
 أبي عاصم ٥٧٦/٢ ، وتاريخ دمشق لابن عساكر ٦٥٤/٩-٦٥٥ - وقد
 ذكر له عدة طرق تنتهي بأبي سعيد - ، وتحفة الصديق لابن
 بلبان المقدسي ص ٣١-٣٢) .

(٢) صحيح البخاري ٢٠١/١-٢٠٢ ، ك الفضائل ، باب قول النبي :
 "لو كنت متخذًا خليلًا" ، ، وفضائل الصحابة لأحمد ٣٧٩/١ ، ،
 والسنة لابن أبي عاصم ٥٧٧/٢ ، ، وتاريخ دمشق لابن عساكر
 ٦٥٣-٦٥١/٩ - وقد أخرجه من طرق كثيرة إلى ابن عباس - ، ،
 وتحفة الصديق لابن بلبان المقدسي ص ١٩-٢٠ . وذكره المحب
 الطبري في الرياض النضرة ١٢٧/١ .

(٣) صحيح مسلم ١٨٥٥/٤-١٨٥٦ ، ك الفضائل ، باب من فضائل
 الصديق - وقد أخرجه من عدة طرق تنتهي إلى ابن مسعود - ، ،
 وجامع الترمذي ٦٠٦/٥ ، ك المناقب ، باب مناقب أبي بكر = =

وعبيد الله بن الزبير (١) ، وانس بن مالك (٢) ، وجابر بن
عبدالله الاثماري (٣) ، والزبير بن العوام (٤) ،
وأبوهريرة (٥) ، والبراء بن مالك الاثماري (٦) .

== وسنن ابن ماجه ٣٦/١ ، المقدمة ، باب فضائل الصحابة ، ،
ومسند احمد ١/٣٧٧، ٣٨٩، ٤٠٨، ٤٣٣، ٤٣٤، ٤٣٧، ٤٣٩، ٤٥٥، ٤٦٢، ،

وفضائل الصحابة له ١/٩٩ ، ١٦٦-١٦٧ ، ١٨٣-١٨٤ ، والسنة لابن

أبي عامر ٢/٥٧٦ ، وتاريخ دمشق الكبير لابن عساكر ٩/٦٤٥-٦٥١

- وقد رواه عن ابن مسعود من أكثر من ثلاثين طريقا - .

وذكره المحب الطبري في الرياض النضرة ١/١٢٧ .

(١) صحيح البخاري ٥/٦٦ ، ك الفضائل ، باب قول النبي : "و

كنت متخذاً خذيثاً" ، وفضائل الصحابة لاحمد ١/٤١١ ، وتاريخ

دمشق لابن عساكر ٩/٦٥٣-٦٥٤ - ورواه عن ابن الزبير من عدة

طرق - .

(٢) أخرجه ابن عساكر في تاريخ دمشق ٩/٦٥٥-٦٥٦ . وذكره

المحب الطبري في الرياض النضرة ١/١٢٩ ، وأشار إلى أن

البيهقي قد أخرجه في دلائله .

(٣) أخرجه ابن عساكر في تاريخ دمشق ٩/٦٥٥ .

(٤) أخرجه ابن عساكر في تاريخ دمشق ٩/٦٥٣ .

(٥) أخرجه الترمذي في جامعه ٥/٦٠٩ ، ك المناقب ، باب

مناقب أبي بكر - وقال عنه : حديث حسن غريب - ، ، وابن ماجه

في سننه ١/٤٩ ، المقدمة ، ، وأحمد في مسنده ٢/٢٥٤، ٣٦٦،

وابن عساكر في تاريخ دمشق ٩/٦٥٥ . وذكره الشوكاني في در

الصحابة ص ١٤٢ .

(٦) أخو أنس بن مالك ، صحابي ، قتل يوم تستر سنة عشرين .

(الاستيعاب لابن عبد البر ١/١٣٧-١٣٩، والإصابة لابن حجر ١/١٤٣)

وحديثه أخرجه ابن عساكر في تاريخ دمشق ٩/٦٤٥ .

وعائشة (١) ، وكعب بن مالك (٢) ، وجندب بن عبد الله
اليجلي (٣) ، وأبو واقد الليثي (٤) ، وأبو المعلى
الانصاري (٥) ، وغيرهم .

(١) أخرج حديثها الإمام أحمد في فضائل الصحابة ١/٣٧٨ ،
وابن عساكر في تاريخ دمشق ٩/٦٥٨ . وذكره الشوكاني في در
السحابة ص ١٤٢ .

(٢) الانصاري المسلمي ، صحابي ، مات في الشام في خلافة
معاوية رضي الله عنه . (الاستيعاب لابن عبد البر ٣/٢٨٦-٢٩١ ،
والإصابة لابن حجر ٣/٣٠٢) .

وأخرج حديثه من عدة طرق عنه ابن عساكر في تاريخ دمشق
٩/٦٥٥ .

(٣) صحابي ، سكن الكوفة ثم البصرة . (الاستيعاب لابن
عبد البر ١/٢١٧ ، والإصابة لابن حجر ١/٢٤٨-٢٤٩) .

وقد أخرج حديثه الإمام مسلم في صحيحه ١/٣٧٧-٣٧٨ ، ك
المساجد ، باب النهي عن بناء المساجد على القبور ، وابن
عساكر في تاريخ دمشق ٩/٦٥٦-٦٥٧ - من عدة طرق عنه .

(٤) صحابي مختلف في اسمه . مات سنة ثمان وستين .
(الاستيعاب ٤/٢١٥-٢١٦ ، والإصابة ٤/٢١٥-٢١٦) .

وقد أخرج حديثه ابن عساكر في تاريخ دمشق ٩/٦٥٧-٦٥٨ .

(٥) قيل : اسمه زيد بن المعلى بن لوزان الانصاري . صحابي .
(الاستيعاب ٤/١٨٢ ، والإصابة ٤/١٨٢-١٨٣) .

وقد أخرج حديثه الترمذي في جامعه ٥/٦٠٧-٦٠٨ ، ك
المناقب ، باب مناقب أبي بكر ، وأحمد في مسنده ٥/٢٩ ،
وابن عبد البر في الاستيعاب ٤/١٨٢ ، وابن عساكر في تاريخ
دمشق ٩/٦٥٦ - من طريقين .

وهذا الحديث من الأحاديث المتواترة نص على تواتره
 الزبيدي (١) ، والسيوطي (٢) ، والكتاني (٣) ، وغيرهم (٤) .
 وهذا الحديث من الأدلة الصريحة في أن أبابكر أفضل الصحابة
 وأقربهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم . وهو صريح أيضا
 في أنه ليس من أهل الأرض من هو أحب إليه صلى الله عليه
 وسلم ، ولا أعلى منزلة عنده ، ولا أرفع درجة ، ولا أكثر اختصاصا
 به من أبي بكر الصديق رضي الله عنه وارضاه .
 موقف الشيعة الإثني عشرية من هذه القضية :

للشيعة الإثني عشرية مواقف متعددة من هذه القضية :

١- فيعتزهم بيلكر أن تكون محيية ، ويدعي أنها مكذوبة .
 ٢- ولبعضهم موقف مضطرب منها .
 ٣- وفريق ثالث يرى ثبوتها ، ولكنه يدعي أنها نقيصة
 وليست فضيلة من فضائل الصديق رضي الله عنه .
 ٤- فمن الفريق الأول : الكركي مثلا ؛ فقد زعم أنها موضوعة ،
 فقال في معرض حديثه عن أهل السنة : "وتارة يدعون النص على
 إمامة أبي بكر ، ويختلقون في فضله : مثل ما يروون من قول
 النبي : (لو كنت متخذا خايلا لاتخذت أبابكر خليلا ، وإن
 صاحبكم خليل الله) ، فإذا تأمّل المنصف ذلك ازداد تعجبه

- (١) في لقط اللآلئ المتناثرة في الأحاديث المتواترة ص ٥١ .
 (٢) في الازهار المتناثرة في الاخبار المتواترة ص ٢٧٥-٢٧٦ .
 (٣) في نظم المتناثر من الحديث المتواتر ص ١٢٣ .
 (٤) قال الكتاني : "ونص على تواتره الشيخ عبدالرؤوف
 المناوي في التيسير ، والشيخ المرتضى في شرح الإحياء قائلا :
 (الحديث متواتر ، وقد رواه زهاء خمسة عشر من الصحابة) " .
 راجع : نظم المتناثر لكتاني ص ١٢٣ .

من هذا الافتراء ؛ فإنه ليس في أبي بكر باتفاق المسلمين صفة معلومة تقتضي ذلك من علم أو دين أو زهادة أو عبادة أو جهاد أو حسن بلاء في الدين ، ولعل السر في خلته لعنة الله عليه (١) أنه عبد الاصنام من دون الله حتى شاب قرنه وابيض فوده ... " (٢) .

وواضح أن هذا الكلام عار عن صفات كثيرة من أهمها الورع والأدب والنهج العلمي ، وقائله لم يأت بدليل صحيح بله ولا ضعيف لنفي الخبر المتواتر .

ومن الذين اضطرب موقفهم من هذه القضية : المرتضى ؛ فقد زعم أن قوله صلى الله عليه وسلم : "لو كنت متخذاً من أمتي خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً" ؛ فيه إثبات الخلقة لأبي بكر . وقد حاول أن يبطله بقوله صلى الله عليه وسلم : "إني أبرأ إلى الله أن يكون لي منكم خليل" . ومما قاله في معرض ردوده على أهل السنة : "فأما ما استدلوا به من جهة الخبر فأشياء : من ذلك ما روي عن النبي عليه السلام أنه قال : (لو كنت متخذاً خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً) ، وهذا الخبر لادلالة فيه ؛ لأنه خبر واحد لا يوجب العلم ، وعندنا أن لا يوجب العمل . ومسألة الفضل ليست من باب العمل بلا خلاف ، وقبول مثل هذا الخبر فيها لا يصح . على أن أصحابنا قد ذكروا أن هذا الخبر متناقض ينقض أوله آخره ؛ لأنهم يروون عنه عليه السلام أنه قال : (لو كنت متخذاً خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً ، ولكن ود وإخاء إيمان) . فأول الخبر يقتضي أن الخلقة لم تقع ، وآخره يقتضي وقوعها على الشرط المذكور الذي يعلم كل أحد أن

(١) هكذا أثبتها الكركي .

(٢) نفحات اللاهوت في لعن الجبت والطاغوت للكركي ق ١/٣ .
ونقله عنه الكاشاني في علم اليقين ٧٠٧/٤ .
وهذا ليس بغريب عن ألف مثل هذا الكتاب ، وكان السيتاب يمشي في ركابه مجاهراً بلعن الشيخين ومن على طريقتهما - كما ذكر ذلك الشيعة أنفسهم - . (لؤلؤة البحرين ليوسف البحراني ص ١٥٣ ، وروضات الجنات للخوانساري ٣٦١/٤-٣٦٢) .

الخلقة منه عليه السلام لا يكون إلا عليه ؛ لأنه لا يصح أن يخال^١ أحدا إلا في الإيمان وما يقتضيه الدين ، ويذكرون أيضا من ذلك ما يروونه أيضا من قوله عليه السلام قبيل وفاته : (برئت إلى كل خليل من خلته ، فإن الله قد اتخذ صاحبكم خليلا) ، ويقولون : إن كان قد أثبت الخلقة بينه وبين غيره فيما تقدم فقد نفاهما وبرئ منهما قبل وفاته " (١) ، وبمثل قوله قال الطوسي (٢) .

وهذا القول من المرتضى والطوسي مغالطة كبيرة ؛ فإنهما جعلوا الحديث الواحد حديثين . وفصلا بينهما بفاصل زمني ، بينما الصحيح خلاف ذلك ، فالواقعة واحدة ، وحدثت قبيل وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم . . وقد تقدمت جملة من الإلهاميات من مدة من الصحابة تدور حول هذا المعنى ، منها ما أسنده مسلم إلى جندب بن عبد الله الجلي قال : "سمعت النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يموت بخمس وهو يقول : "إني أبرأ إلى الله أن يكون لي منكم خليل . فإن الله تعالى قد اتخذني خليلا كما اتخذ إبراهيم خليلا ، ولو كنت متخذا من أمتي خليلا لاتخذت أبا بكر خليلا . . ." (٣) .

وأهل السنة لم يقولوا إن رسول الله صلى الله عليه وسلم اتخذ أبا بكر خليلا ، وإنما يقولون : إن هذا الحديث يدل دلالة أكيدة على أنه ليس من أمة محمد صلى الله عليه وسلم من هو أحب إلى محمد من أبي بكر ؛ بدليل قوله : "لو كنت . . ." ولكن لما اتخذ^{الله} خليلا ، وكانت الخلقة تستلزم استيعاب القلب

(١) الشافعي للمرتضى ص ١٤٣ .

(٢) تلخيص الشافعي للطوسي ص ٤٢٨ .

(٣) صحيح مسلم ١/٣٧٧-٣٧٨ ، ك المساجد ومواضع الصلاة ، باب النهي عن بناء المساجد على القبور .

لم يملح للنبي صلى الله عليه وسلم ان يخالف مخلوقا .
 أما دعواهم انه خبر واحد ، فقد تقدم بيان تواتره . ولو
 سلمنا لهم كونه خبر واحد فإنه يكون قطعي الدلالة والشبوت لا
 كما زعموا ؛ لأن الحديث إذا صح فهو مثل القرآن في الاستدلال
 به ، ولا فرق بين متواتره وآحاده ، وإنما الشرط الوحيد هو
 صحة ثبوته عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(وَأما من أثبت هذه الفضيلة من الشيعة أمثال حيدر الآملي :
 فقد اعتبرها نقيصة في حق أبي بكر ؛ قال الآملي في معرض
 كلامه عن هذه الفضيلة بعد أن ذكر حديث جندب المتقدم : "ومن
 هذه الإشارة يفهم انه لم يكن له من القوم خليل ، ثم أوضح
 نفي مخالفته أبابكر بقوله : (ولو كذت متخذا ..) ، ولكن أنا
 غير متخذ ، ويظن العامي أن هذا مدح لأبي بكر ، ولم يعلم
 أنه فصل منه بينه وبينه .." (١) - يقدم البراءة منه - .
 ونسي الآملي أو تناسى أن بين هؤلاء القوم الذين لم يكن
 للرسول منهم خليل : عليا ، والحسن ، والحسين ، وبقية أهل
 البيت .

والحق أن من له أدنى معرفة باللغة يفهم من قوله صلى الله
 عليه وسلم : "لو كذت متخذا .. لا اتخذت أبابكر" مدى اختصاص
 أبي بكر برسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فإن "لو" : حرف
 امتناع لامتناع ، وقد بين صلى الله عليه وسلم علة الامتناع
 وهي كونه : خليل الله تعالى . ولولا هذه العلة لاتخذ أبابكر
 خليلا من بين سائر أمته .
 وقد ذكر ابن زنجويه أن هذه الفضيلة من الأدلة على خلافة
 أبي بكر الصديق رضي الله عنه (٢) .

(١) الكشكول لحيدر الآملي ص ١٠٥ .

(٢) الروض الأنيق لابن زنجويه ق ١/٦٩ .

{4} - ومن فضائل الصديق الثابتة في السنة النبوية :
أمره صلى الله عليه وسلم بسد الأبواب المطلة على المسجد إلا
باب أبي بكر رضي الله عنه ؛ فقد روي عن أبي سعيد الخدري
رضي الله عنه أنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم : " ... لا يبقين في المسجد باب إلا سد ، إلا باب أبي
بكر" (١) .

وهذا الحديث مروى بالفاظ مقاربة عن عدة من الصحابة ،
 منهم : عبد الله بن عباس (٢) ، وأنس بن مالك (٣) ، وأم
 المؤمنين عائشة (٤) رضي الله عنها وعن الصحابة أجمعين .
 وقد أمر صلى الله عليه وسلم بسد الأبواب ، إلا باب أبي بكر
 في مرض موته ، وذلك لما أمر أبا بكر أن يصلي بالناس ، وقد
 رأى بعض العلماء أن ذلك إشارة منه صلى الله عليه وسلم إلى

-
- (١) صحيح البخاري ٢٠١/١ ، ك الصلاة ، باب الخوخة والممر في
 المسجد ، وصحيح مسلم ١٨٥٤/٤ - ١٨٥٥ ، ك فضائل الصحابة ، باب
 من فضائل أبي بكر ، وجامع الترمذي ٦٠٨/٥ - ٦٠٩ ، ك المناقب ،
 باب مناقب أبي بكر ، وتاريخ دمشق لابن عساكر ٦٥٤/٩ ، وتحفة
 الصديق لابن بليان المقدسي ص ٣١-٣٢ .
- (٢) صحيح البخاري ٢٠١/١ - ٢٠٢ ، ك الصلاة ، باب الخوخة
 والممر في المسجد ، ومسند أحمد ٢٧٠/١ ، وطبقات ابن سعد
 ٢٢٧/٢ ، وتاريخ دمشق لابن عساكر ٦٥٢/٩ - ٦٥٣ - بعدة طرق - .
- (٣) تاريخ دمشق لابن عساكر ٦٥٦/٩ . وذكره المحب الطبري في
 الرياض النضرة ١٢٩/١ ، وعزاه إلى البيهقي في دلائله .
- (٤) فضائل الصحابة للإمام أحمد ٣٧٩،٧١/١ ، وطبقات ابن سعد
 ٢٢٨/٢ ، وسنن الدارمي ٣٨/١ ، وتاريخ دمشق لابن عساكر
 ٦٥٩-٦٥٨/٩ - بعدة طرق - . وذكره المحب الطبري في الرياض
 النضرة ١٢٧/١ .

خلافته رضي الله عنه . . قال أبو حاتم : محمد بن ادريس الرازي (ت ٢٧٧) : "هو دليل على حسم أطماع الناس كلهم من الخلافة إلا أبابكر" (١) ، وقد علق المحب الطبري عليه بقوله : "وهذا القول وحده لا ينهض في الدلالة ، وإنما بانضمام القرائن الحالية إليه حملت ؛ وذلك بارتقائه المنبر في حال المرض ، ومواجهة الناس بذلك ، وتعريفهم بحق أبي بكر وبفضله بذكر الخلة ، وذلك تنبيه على أنه الخليفة من بعده ، وكان هذا القول كالتوصية لهم به لأنه قرب الموت ، ولذلك فهم الصحابة من القائل والحال" (١) .

موقف الشيعة الإثني عشرية من هذه القضية :

الشيعة ينكرون هذه القضية جملة وتفصيلا ، ويرون أنها غير صحيحة (٢) ، ويزعمون أن أهل السنة وضعوها على طريق المقابلة ؛ لأن الشايت عندهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بسد الأبواب المظلة على المسجد جميعها إلا باب علي ابن أبي طالب (٣) ؛ فقد أسند الصدوق إلى ابن عباس قوله :

(١) الرياض النضرة للمحب الطبري ١٢٨/١ .

(٢) الغدير للأميني ١٨٥/٣ .

(٣) راجع مثلا : السقيفة لسليم بن قيس ص ١١٥ ، ٢٠٧-٢٠٨ ، وتفسير العسكري ص ٥ ، ٦ ، والأشعثيات للأشعث الكوفي ص ١٩٩ ، وعلل الشرائع للصدوق ص ٢٠١-٢٠٢ ، والأمال له ص ٣٣٣-٣٣٤ ، والخصال له ٥٧٨/٢ ، ومناقبة آل أبي طالب لابن شهر آشوب ١٨٩-١٩٥ ، والطرائف لابن طاوس ص ٦١ ، ١٣٣ ، وكشف الغمبة للإربلي ٣٢٠/١ ، ٣٣٥-٣٣٠ ، والكشكول لحيدر الآملي ص ٨٩-٩٠ ، والمصراط المستقيم للبيضاوي ٢٣١-٢٣٢ ، ٢٢٧/٣ ، وإعلام الوري للفضل الطبرسي ص ١٦٦، ٨٠ ، وقرة العيون للكاشاني = =

"لما سد رسول الله صلى الله عليه وآله الأبواب الشارعة إلى المسجد إلا باب علي (ع) فتح أصحابه من ذلك ، فقالوا : يارسول الله لم سددت أبوابنا وتركت باب هذا الغلام ؟ فقال : إن الله تبارك وتعالى أمرني بسد أبوابكم وترك باب علي ، فإنما أنا متبع لما يوحى إلي من ربي" (١) . وأسند نحوه إلى زيد بن أرقم (٢) ، وحذيفة بن أسيد الغفاري (٣) ، وأبي رافع (٤) ، وأبي عمران (٥) ، وعلي بن أبي طالب (٦) .

= = = ص ٤٢٣ ، وإحقاق الحق للتستري ص ٣٢٧ ، والبرهان للبحراني ١٩٢/٢ ، ٣١٧/٣-٣١٨ ، وبحار الأنوار للمجلسي ٣٩/٣٩-٣٤ ، والأنوار الشعبانية للجزائري ٣٥١/٤ ، وفصل الخطاب للنوري الطبرسي ص ٤٨ . والشذير الأصيلي ١٧٦/٣-١٨٤ ، ١٨٨-١٨٥ ، وعقائد الإمامية للزنجاني ١٤٠/٣ ، والشعبة في الميزان لمحمد جواد مغنية ص ٢٥٩ .

(١) الأمالي للمدوق ص ٣٣٤ ، وعلل الشرائع له ص ٢٠١ .

(٢) الأمالي للمدوق ص ٣٢٣ .

(٣) صحابي ، مات بالكوفة سنة اثنتين وأربعين . (الاستيعاب

١/٢٧٨ ، والإصابة ٣١٧/١) . والحديث الذي نسبوه إليه أخرجه

المدوق في علل الشرائع ص ٢٠٢ .

(٤) مولى رسول الله . توفي في خلافة علي . (الاستيعاب ٤/٦٨ ،

وإصابة ٤/٦٧-٦٨) . والحديث المنسوب إليه أخرجه المدوق في

علل الشرائع ص ٢٠١-٢٠٢ .

(٥) لم أقف عليه في كتب تراجم الصحابة .

وحديثه أخرجه المدوق في الأمالي ص ٣٣٤ .

(٦) ولفظ الحديث المنسوب إلى علي : قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم : "إن الله عز وجل أوحى إلى موسى أن ابن

مسجدا طاهرا لا يكون فيه غير موسى وهارون وابنكسي هارون = =

مناقشة هذه الأقوال :

=====

إن أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بسدِّ الأبواب ، إلا باب أبي بكر ثابت عند أهل السنة ، مروى في صحاحهم ، تلقته الأمة بالقبول ، وصرح علماء أهل السنة بتواتره (١) .
ولامجال لإنكار الشيعة له ، خاصة وأن هذا الإنكار مجرد عن الدليل .

أما ما روتته الشيعة من أمره صلى الله عليه وسلم بسدِّ الأبواب إلا باب علي ، فقد اضطربوا فيه اضطرابا كبيرا ، ومن ذلك : ادعاؤهم أن سد الأبواب إلا باب علي وقع في أول الهجرة عند بناء مسجد قباء (٢) ، ومعلوم أن مسجد قباء بني قبل مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأين هي الأبواب المظلة على مسجده ، والتي أمر بسدها ، ولما يبني المسجد بعد ؟ . ثم قد ورد في روايات الشيعة أن العباس قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم : "سدت أبوابنا ، وشركت باب علي" (٣) ، والعباس لم يسكن المدينة إلا بعد فتح مكة

== شبرا وشبيرا ، وإن الله تعالى أمرني أن ابني مسجدا ظاهرا لا يكون فيه غيري وغير أخي علي ، وغير ابني الحسن والحسين" . وقد أخرجه الأشعث الكوفي ، والصدوق . (انظر : الأشعثيات للأشعث ص ١٩٩ ، والامالي للصدوق ص ٣٢٤) .

(١) نظم المبتدأ للكاتب ص ١٢٢-١٢٣ .

(٢) انظر : إعلام السورى للفصل بن الحسن الطبرسي ص ٨٠ .

والكشكول للآملي ص ٨٩-٩٠ .

(٣) تفسير العسكري ص ٦٠ ، وكشف المغمة للإربلي ١/٣٣٢ .

اتفاقا (١) .

ثم إن في روايات الشيعة ذكر للحسن والحسين اللذين لم يكونا قد ولدا بعد في الوقت الذي حدده الشيعة لسد الابواب . وهذا التناقض وغيره من الامور هو الذي حدا بجمع كبير من علماء أهل السنة إلى إنكار روايات سد الابواب إلا باب علي من أساسها ، واعتبارها بكل أسانيدها من قبيل الموضوعات ؛ قال ابن الجوزي بعد سرده لروايات هذا الحديث : "هذه الأحاديث كلها من ربح الرافضة . قالوا بها الحديث المتفق على صحته في : سدوا الابواب إلا باب أبي بكر ، وسدوا عنى كل خوخة في المسجد غير خوخة أبي بكر" (٢) . ونحنو قال ابن تيمية رحمه الله (٣) .

ولكن الحديث له أصل ، وهو مذكور في بعض كتب أهل السنة ، وإن كانت أكثر أسانيدده لا تخلو من قاذح (٤) ، لكن بعض

(١) الاستيعاب لابن عبد البر ٩٤/٣-١٠٠ ، والإصابة لابن حجر ٢٧١/٢ .

(٢) الموضوعات لابن الجوزي ٣٦٩/١ .

(٣) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٣٥/٥ .

(٤) فحديث زيد بن أرقم أخرجه أحمد في المسند ٣٦٩/٤ ، وفي الفرائد ٥٨١/٢-٥٨٢ ، وأخرجه النسائي في خصائص علي ص ٥٩-٦٠ ، والحاكم في مستدركه ١٢٥/٣ ، وابن عساکر في تاريخه ٩٣/١٢ . وفي إسناده : أبو عبدالله ميمون ، مولى عبدالرحمن ابن سمرة ، وهو شيعي فعيف ، ضعفه جماعة . أما بقية رجال إسناده فرجال المحيخ . (مجمع الزوائد للهيثمى ١١٤/٩ ، وميزان الاعتدال للذهبي ٢٣٥/٤ ، وتهذيب التهذيب لابن حجر ٣٩٣/١٠) . وحديث علي أخرجه البزار ، وقال عنه الهيثمي : "رواه البزار وفي سنده من لم أعرفه . (مجمع الزوائد ١١٥/٩) .

رواياته وردت بأسانيد صحيحة (١) .

لسلك تعقب ابن حجر ما قاله ابن الجوزي من الحكم على كل الطرق بالوضع بقوله : "إن ابن الجوزي أخطأ في ذلك خطأ شنيعاً ؛ فإنه سلك في ذلك رد الأحاديث المحيطة بتوهمه المعارضة ، مع أن الجمع بين القمتين ممكن" (٢) .

وقال ابن كثير : "وهذا لا ينافي ما ثبت في صحيح البخاري من أمره عليه السلام في مرض الموت بسد الأبواب الشارعة إلى المسجد إلا باب أبي بكر الصديق ؛ لأن نفي هذا في حق علي كان في حال حياته لاحتياج فاطمة إلى المرور من بيتها إلى بيت أبيها ، فجعل هذا رفقا بها ، وأما بعد وفاته فزالت هذه العلة ، فاحتجج إلى فتح باب المديق لأجل خروجه إلى المسجد ليصلي بالناس ؛ إذ كان الخليفة عليهم بعد موته عليه السلام ، وفيه إشارة إلى خلافته" (٣) . وقد ذكر الحافظ ابن حجر أيضا أن ذلك كان إشارة منه صلى الله عليه وسلم إلى خلافة أبي بكر الصديق رضي الله عنه .

وهناك فضائل أخرى سلك الشيعة فيها مسلك بقية الفضائل من الإنكار أو التحريف ، ولا يتسع المقام لعرضها .

(١) مثل حديث سعد بن أبي وقاص الذي أخرجه الإمام أحمد في المسند ١٧٥/١ ، والنسائي في خصائص علي ص ٦١-٦٣ ، والخطيب في تاريخ بغداد ٢٩٣/٥ ، وابن عساكر في تاريخ دمشق ١٢/١٤٢ . وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ، وقال : رواه أحمد ، ورجاله رجال الصحيح . (مجمع الزوائد ٢٨٤/٩) .

(٢) فتح الباري لابن حجر ١٥/٧ .

(٣) البداية والنهاية لابن كثير ٣٤٢/٧ .

(٤) راجع : القول المسدد في الذب عن مسند أحمد لابن حجر ص

القفل الثالث : الآيات التي ادعى الشيعة الإثنا عشرية أنها
 نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه :
 يحاول الشيعة الإثنا عشرية جمع أكبر قدر ممكن من الأدلة
 لإثبات معتقدتهم في أبي بكر رضي الله عنه ، صارفين النظر عن
 سبب ورود هذه الأدلة التي نزلت في الغالب إما في الكفار أو
 في المنافقين .

فهم يزعمون مثلاً أن اسمه في القرآن : "الإنسان" ، وأن آيات
 كثيرة نزلت تدممه مطلقاً عليه هذا الاسم ، إلى جانب آيات
 أخرى ذمته دون أن تذكره بهذا الاسم ..

قال حيدر الأملي في سبب تسمية أبي بكر بـ "الإنسان" : "وكان
 أبو بكر بن أبي قحافة أحمد قريش ، إذا شاور النبي صلى الله
 عليه وآله واحداً من خواتمه في أمور لا يطلع عليها أبابكر بن
 أبي قحافة ولا عمر بن الخطاب يتغيّر وجه أبي بكر ويلوح على
 وجهه شواهد الغضب ، وكان هو يتشاور مع عمر بأشياء في
 سعادة النبي لا يطلعون النبي عليها ، فيعرفه الله بها . ثم
 زادت أمور وظهرت درجات ، وتباينت مراتب يقف أبو بكر بن أبي
 قحافة دونها في العلم والجهاد والنية والخلاء بالسبق إلى
 الإسلام والمصاهرة قائم بنفسه ، فلم يزل يحسد كل من يتقرب
 إلى النبي أو يقربه النبي حتى سموه في المواطن فيما بينهم
 "الإنسان" ، وهو لا يعلم ما "الإنسان" ، فعبر القرآن العزيز
 عن أحوال الإنسان بأوصاف من استقراها عرفها .." (١) . ثم
 ساق الآيات التي نزلت تتحدث عن الإنسان ، فذكر منها : "إِنَّ
 الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُفٍ إِنَّ رَأْيَهُ اسْتَغْنَى" (٢) ، "إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا

(١) الكشكول لحيدر الأملي ص ١١٤ .

(٢) سورة العلق ، الآيتان ٦-٧ .

إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا" (١) ، "بَلْ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ يَسْئَلُ أَيَّانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ" (٢) ، "وَخَلَقَ الْإِنْسَانَ مُعِيفًا" (٣) ، "يَأْتِيهَا الْإِنْسَانُ مَا عَرَكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوِّكَ فَعَدَلَكَ" (٤) ، "وَالْعَصْرِ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ" (٥) ، "قَتَلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ" (٦) ، "وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنُنَا بِجَانِبِهِ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ كَانَ يَؤُوسًا" (٧) ، "خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَجٍ" (٨) ، "يَأْتِيهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَى رَبِّكَ كَذْحًا فَمُلَاقِيهِ" (٩) ، "كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ ، فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ إِنَّنِي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ" (١٠) ، "فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ .." (١١) ، "وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعَلْمُ مَا تَوْسُوهُ بِهِ نَفْسَهُ .." (١٢) . . . إلى آخر ما ذكره من الآيات التي زعم أنها نزلت جميعها في أبي بكر المعبّر عنه بالإنسان (١٣) . وقد أشار غيره إلى أن

-
- (١) سورة المعارج ، الآيات ١٩-٢١ .
 (٢) سورة القيامة ، الآيتان ٥-٦ .
 (٣) سورة النساء ، الآية ٢٨ .
 (٤) سورة الانفطار ، الآيتان ٦-٧ .
 (٥) سورة العصر ، الآيتان ١-٢ .
 (٦) سورة عبس ، الآية ١٧ .
 (٧) سورة الإسراء ، الآية ٨٣ .
 (٨) سورة الانبياء ، الآية ٣٧ .
 (٩) سورة الانشقاق ، الآية ٦ .
 (١٠) سورة الحشر ، الآية ١٦ .
 (١١) سورة الفجر ، الآيتان ١٥-١٦ .
 (١٢) سورة ق ، الآية ١٦ .
 (١٣) الكشكول لحيدر الأملي ص ١١٤-١١٥ .

المراد بالإنسان في الآيات : أبو بكر ، ولكنه كنى عنه بـ"أبي الشرور المنافق" (١) .

واكثر هذه الآيات تتحدث عن جنس الإنسان ، ولا تمت إلى ما ذكره بملة .

ومن الآيات التي ادعى الشيعة الإثنا عشرية نزولها في أبي بكر الصديق رضي الله عنه :

[[[١]]] - قوله تعالى : "إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا" (٢) .

فقد أسند المفسر "إلى أبي جعفر الباقر في قول الله تبارك وتعالى : (إنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن) قال : الولاية ؛ أبين أن يحملنها كفرًا وعنادًا ، (وحملها الإنسان) والإنسان الذي حملها : أبو فلان" (٣) . وينحوه أسند الكليني إلى الصادق (٤) ، وبه قال القمي (٥) ، وحيدر الأملي ، وأبو الحسن العاملي ، وقد ذكرا اسم أبي بكر صراحة (٦) .

وروي عن الصادق أنه قال : "إن الله عرض أرواح الأئمة على السموات والأرض والجبال فغشيها نورهم ، وقال في فضلهم ما

(١) تفسير المصافي للكاشاني ٣٦٩/٢ .

(٢) سورة الأحزاب ، الآية ٧٢ .

(٣) بمائز الدرجات الكبرى للمفسر ص ٩٦ . وانظر : تفسير

المصافي للكاشاني ٣٦٩/٢ ، والبرهان للبحراني ٣٤١/٣-٣٤٢ ،

وبحار الأنوار للمجلسي ٢٢٣/٢٧٩-٢٨٠ .

(٤) نقله عنه الكاشاني في تفسير المصافي ٣٦٩/٢ .

(٥) تفسير القمي ١٩٨/٢ . ووضع بدل "أبو فلان" : "الأول" .

(٦) الكشكول لحيدر الأملي ص ١١٤ ، والمقدمة للعاملي ص ٧٤ .

قال ، ثم قال بإمامتهم ... فلم يزل أنبياء الله بعد ذلك يحفظون الأمانة ويخبرون بها أوصيائهم والمخلصين من أمتهم ، فيأبون حملها ويشفقون من ادعائها ، وحملها الإنسان الذي قد عرف بأصل كل ظلم منه إلى يوم القيامة" (١) .

ويلاحظ أنهم يعتبرون أبابكر رضي الله عنه أصل كل ظلم وقع على آل البيت ، أو على غيرهم (٢) ، وذلك لأنه حمل الأمانة التي أبى أن يحملها الآخرون - كما يفهم من هذه الرواية - . والإنسان في هذه الروايات أراد الشيعة به أبابكر ؛ فمرة ذكروه باسمه صراحة ، ومرة قالوا : ابوفلان . ومرة قالوا : أبو الشرور المنافق (٣) . وهي ألقاب يستخدمها الشيعة للتقية ؛ قال المجلسي معلقا على رواية الصدوق المنقولة عن الصادق في تفسير هذه الآية : "على تأويلهم (ع) يكون اللام في الإنسان للعهد ، وهو أبو الشرور : أي أبوبكر ، أو للجنس ، ومصادقه الأول بهذا الباب : أبوبكر ، والمراد بالحمل : الخيانة ... وقيل لهم - يقصد أهل السموات والأرض - : هل تحملون ذلك ، فأبوا إلا هذا المنافق وأضرابه ، حيث حملوا ذلك مع ما بيّن لهم من العقاب المترتب عليه" (٤) .

المناقشة :

ليس المراد بالأمانة : الولاية - كما يدعي الشيعة - ، فإنها دعوى لم يقل بها أحد غيرهم . بل المراد بها ما قاله

(١) تفسير الصافي للكاشاني ٢/٣٦٩-٣٧٠ .

(٢) قال الكركي : "وزر قتل الحسين (ع) يقع على أبي بكر" . وقال أيضا : "وزر افعال معاوية على الأول" - ويعني بالأول :

أبابكر- . (نفحات اللاهوت للكركي ق ٢٦/ب-٢٧/أ) .

(٣) تفسير الصافي ٢/٣٦٩ .

(٤) بحار الأنوار للمجلسي ٢٣/٢٧٩-٢٨٠ .

مفسروا أهل السنة أمثال ابن جرير الطبري رحمه الله وغيره ،
ومما قاله ابن جرير في معنى الأمانة : "جميع معاني الأمانات
في الدين وأمانات الناس" (١) . وبنحو قوله قال الواحدي ،
ومما قاله : "معنى الأمانة ههنا في قول جميع المفسرين (٢) :
الطاعة والفرائض التي يتعلق بأدائها الثواب وبتضييعها
العقاب" (٣) . وقال القرطبي : "والأمانة تعم جميع وظائف
الدين على الصحيح من الأقوال ، وهو قول الجمهور" (٤) .
ولا تدخل الولاية في الفرائض عند سائر الناس إلا الشيعة ،
فإنهم أدخلوها في الفرائض ، بل واعتبروها أفضلها ، وقد
تقدم تفنيده ذلك (٥) .

أما "الإيمان" : فالسراد به جنس الإنسان ؛ حيث إنه يتمف
بهاتين المقتبين : الضم والجمع ؛ فهو ظنوم للأمانة التي
حملها يرفض عنها ويتبع هواه ، جهول عن حقها لا يعلمه (٦) .

(١) جامع البيان للطبري ٥٧/٢٢ .

(٢) وهذا القول منقول عن بعض الصحابة والتابعين ؛ فمن
الصحابة : عبدالله بن عباس ، والحكم بن عمرو ، وعبدالله
ابن مسعود . ومن التابعين : سعيد بن جبير ، والفحاك بن
مزاحم ، وقتادة ، وأبو حازم ، والحسن البصري ، ومجاهد ،
ومسروق ، وغيرهم . (راجع : جامع البيان للطبري ٥٣/٢٢-٥٨ ،
وتفسير ابن كثير ٥٢٢/٣-٥٢٤ ، وفتح القدير للشوكاني

٣٠٨/٤-٣١٠ ، وروح المعاني للإوسي ٩٦/٢٢-٩٨) .

(٣) نقله عنه الشوكاني في فتح القدير ٣٠٨/٤ .

(٤) تفسير القرطبي ٢٥١/١٤ .

(٥) تقدم ذلك ص (٢٥٢) .

(٦) جامع البيان للطبري ٥٨/٢٢ . وهذا التفسير مروى عن

قتادة ، انظر : فتح القدير ٣٠٩/٤ ، وروح المعاني ٩٩/٢٢ .

وقد استثنى الله سبحانه منهم من قام بحمل هذه الامانة في الظاهر والباطن ؛ فإنه سبحانه قسم الناس حسب قيامهم بها وعدمه إلى ثلاثة أقسام : منافقون قاموا بها ظاهراً لباطناً ، ومشركون لم يقوموا بها لظاهراً ولباطناً ، ومؤمنون قائمون بها ظاهراً وباطناً ؛ وهؤلاء الذين استثنوا من العذاب وتاب الله عليهم لقيامهم بها في السر والعلانية .

ولاشك ان أبابكر رضي الله عنه أفضل من قام بحمل هذه الامانة في الظاهر والباطن بعد الانبياء والمرسلين ؛ فهو بعيد عن الاتصاف بهاتيك الصفتين ، وهو ممن استثنى الله تعالى بقوله : "وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا" (١) .

}}}}{2}} - ومن الآيات التي ادعوا نزولها في أبي بكر :
قوله تعالى : "لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ" (٢) .

فقد روى القمي بسنده إلى "أبي جعفر الثاني(٣) في قوله : (لكيلا تأسوا على ما فاتكم) قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : قال رجل أبي(٤) عليه السلام عن ذلك ؟ فقال : نزلت في أبي بكر(٥) وأصحابه واحدة مقدمة وواحدة مؤخرة ، لا تأسوا على ما فاتكم مما خص به علي بن أبي طالب عليه السلام ، ولا تفرحوا بما آتاكم من الفتنة التي عرضت لكم بعد رسول

(١) سورة الأحزاب ، الآية ٧٣ .

(٢) سورة الحديد ، الآية ٢٣ .

(٣) هو محمد بن علي بن موسى بن جعفر ، الملقب ب"التقي الجواد" . وهو الإمام التاسع عندهم .

(٤) هو أبو جعفر محمد بن علي الباقر .

(٥) في الطبعة الحديثة وضع "زريق" موضع "أبي بكر" .

الله صلى الله عليه وآله . فقال لرجل : اشهد أنك أصحاب
الحكم الذي لا اختلاف فيه " (١) .
ومرادهم من هذه الرواية : ان أبابكر ومن معه من الصحابة
الذين بايعوه بالخلافة حزنوا لأنه قد فاتهم خصائص خص بها
علي دونهم ، ولم يخموا بمثلها . وفرحوا بالفتنة التي عرضت
لهم فارتدوا بسببها ، فانطبق عليهم قوله تعالى : "والله
لا يحب كل مختال فخور" . وقد تقدم قولهم في الفتنة التي
عرضت للصحابة ، وتفسيرهم لها بالارتداد .

المناقشة :

ليس في هذه الآية دليل على ما ذهب إليه الشيعة ، وإنما هي
عامّة في المصائب الدنيوية فقط . ولا تصدق على المصائب
الدينية التي زعمها الشيعة في تناويلهم لهذه الآية : من
الارتداد ونحوه ؛ فقد أخرج ابن المنذر قول عبدالله بن عباس
رضي الله عنهما في تفسير هذه الآية قال : "يريد مصائب
المعاش ، ولا يريد مصائب الدين ، إنه قال : (لكيلا تأسوا على
ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم) ، وليس هذا من مصائب الدين ؛
أمرهم أن يأسوا على السيئة ويفرحوا بالحسنة" (٢) .

(١) نقله البحراني عن القمي ، ووضع "أبي فلان" موضع "أبي
بكر" . أما الكاشاني فقد ذكر اسم أبي بكر صراحة . وقد
تقدم أنهم وضعوا في الطبعة الحديثة من تفسير القمي "زريق"
موضع "أبي بكر" . وزريق من الألقاب التي أطلقوها على أبي
بكر رضي الله عنه . (تفسير القمي ط حجرية ص ٣٣٢ ، ط حديثة
٣٥١/٢-٣٥٢ . وانظر : تفسير المصافي للكاشاني ١/٢٦٥ ،
والبرهان للبحراني ٤/٢٩٦ ، ٤٨٢) .
(٢) الدر المنثور للسيوطي ٦/١٧٧ ، وفتح القدير للشوكاني
١٧٧/٥ .

والآية التي قبلها تدل على ذلك ، قال تعالى : "مَا أَصَابَ مِنْ مُمِيئَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ * لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ... " الآية (١) . قال ابن جرير رحمه الله : "يقول تعالى ذكره : ما أصابكم أيها الناس من مميئة في الأرض بجدوبها وقحوطها وذهاب زرعها وفسادها ، ولا في أنفسكم بالآصاب والأوجاع والأسقام إلا في كتاب : يعني إلا في أم الكتاب" (٢) . فهو سبحانه قد كتب مقادير الأشياء قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة (٣) ، وعلمها قبل كونها . وقوله تعالى : "لكيلا تأسوا على ما فاتكم .." أي : "أعلمناكم بتقدم علمنا ، وسبق كتابتنا للأشياء قبل كونها ، وتقديرنا للكائنات قبل وجودها لتعلموا أن ما أصابكم لم يكن ليخطئكم وما أخطاكم لم يكن ليميبكم ، فلا تأسوا على ما فاتكم ، لأنه لو قدر شيء لكان ، ولا تفرحوا بما جاءكم فإن ذلك ليس بسعيكم ولا كدكم ، وإنما هو عن قدر الله ورزقه لكم" (٤) . وعلى هذا التفسير إجماع مفسري أهل السنة (٥) .

(١) سورة الحديد ، الآيتان ٢٢-٢٣ .

(٢) جامع البيان للطبري ٢٧/٢٣٣ . وانظر : تفسير ابن كثير

٤/٣١٣-٣١٤ ، وفتح القدير للشوكاني ٥/١٧٦ .

(٣) مفهوم الحديث الذي أخرجه مسلم في صحيحه ٤/٢٠٤٤ ، ك

القدر ، باب حجاج آدم وموسى عليهما السلام .

(٤) تفسير ابن كثير ٤/٣١٤ - بتصريف يسير - .

(٥) وممن قال بهذا : ابن عباس ، والحسن البصري ، وقتادة ،

ومقاتل ، والضحاك ، وابن جريج ، وغيرهم . (جامع البيان

للطبري ٢٧/٢٣٣-٢٣٦ ، وتفسير ابن كثير ٤/٣١٣-٣١٤ ، وفتح

القدير للشوكاني ٥/١٧٥-١٧٧ ، وروح المعاني للآلوسي ٢٧/١٨٦) .

[[[٣]]] - ومن الآيات التي ادعوا نزولها في ابي بكر :
قوله تعالى : "لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ * ثُمَّ
رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ" (١) .

فقد أسند محمد بن العباس بن مروان بن الماهيار (٢) إلى محمد بن فضيل (٣) قال : "قلت لابي الحسن الرضا عليه السلام : أخبرني عن قول الله عز وجل : (والتين والزيتون .. إلى آخر السورة) ... - إلى أن قال - قلت : (لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم) ؟ قال : ذاك أبو فضيل (٤) حين أخذ ميثاقه له بالريوبية ولمحمد صلى الله عليه وآله وسلم بالنبوة ، ولأوصيائه بالولاية فأقر وقال : نعم ، ألا ترى أنه قال : (ثم رددناه أسفل سافلين) يعني : الدرك الأسفل حين نكس ، وفعل بآل محمد صلى الله عليه وآله وسلم ما فعل" (٥) .

- (١) سورة التين ، الآيتان ٤-٥ .
(٢) المعروف بابن الجحام - بالجيم المضمومة - أبو عبد الله البزاز . قال النجاشي والحلي - من الشيعة - : ثقة ، ثقة ، عين في أصحابنا سديد ، كثير الحديث ، له كتاب "مأزل من القرآن في أهل البيت عليهم السلام" . - وزاد الطوسي : - وكتاب "تأويل مأزل في شيعتهم" ، وكتاب "تأويل مأزل في أعدائهم" . (انظر : الفهرست للنجاشي ص ٢٦٨ ، والفهرست للطوسي ص ١٤٩-١٥٠ ، ورجال الحلي ص ١٦١) .
(٣) ابن كثير الأودي الكوفي الميرفي ، يروي عن ابي الحسن الرضا . (اختيار معرفة الرجال للطوسي ص ٤٠٥ ، وتنقيح المقال للمامقاني ١٧٣/٣) .
(٤) تقدم أن المراد عندهم بابي فضيل : أبوبكر رضي الله عنه .
(٥) هذا النص موجود في كتاب ابن الماهيار "مأزل من القرآن في أهل البيت" ، بيد أن البحراشي لم يقف على ==

وقال القمي : "قوله (لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم)
نزلت في زريق (١) ، (ثم رددناه أسفل سافلين) .." (٢) .
وبنحو قوله قال حيدر الآملي (٣) .

المناقشة :

هذه الآيات تتحدث عن جنس الإنسان ، ولا تمت إلى ما أولوها في
حق أبي بكر رضي الله عنه بملة . بل هي تتحدث عن شباب
الإنسان ونشأته ثم شيخوخته وهرمه ومرده إلى أرذل العمر
لكيلا يعلم من بعد علم شيئا . وقد استثنى الله سبحانه منهم
الذين آمنوا وعملوا الصالحات ؛ لانهم عملوا بطاعة الله في
شبابهم ، ثم إذا كبروا حتى ذهب عقلهم كتب لهم مثل أعمالهم
الصالحة التي كانوا يعملونها في شبابهم ، ولم يؤاخذوا
بشيء مما عملوه في كبرهم بعد ذهاب عقولهم . وهذا قول
جمهور المفسرين (٤) .

= = هذا الكتاب ، فأخذ النص من كتاب "تأويل الآيات الباهرة
في العترة الطاهرة" لمؤلفه شرف الدين النجفي . (البرهان
للبحراني ٣٠/١ ، ٤٧٧/٤) .

(١) في الطبعة الحجرية وضع "الأول" موضع "زريق" . وكلاهما
من الألقاب التي يطلقها الشيعة على أبي بكر .

(٢) تفسير القمي ط حجرية ص ٣٥٤ ، ط حديثه ٤٢٩/٢ . وانظر
البرهان للبحراني ٤٧٧/٤ .

(٣) وذكر اسم أبي بكر مراحة . (الكشكول للآملي ص ١١٥) .

(٤) وممن فسرها بهذا : ابن عباس ، وعكرمة ، وإبراهيم
النخعي ، وقتادة ، والضحاك ، وغيرهم . (راجع : جامع
البيان للطبري ٣٠/٢٤٢-٢٤٨ ، وتفسير ابن كثير ٤/٥٢٦-٥٢٧ ،
وفتح القدير ٥/٤٦٥-٤٦٧ ، وروح المعاني للآلوسي ٣٠/١٧٥-١٧٧) .

{(٤)} - ومن الآيات التي ادعوا نزولها في أبي بكر :
قوله تعالى : "فَأَنْذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى * لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى *
 الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى" (١) .

فقد أسند القمي إلى أبي عبد الله جعفر الصادق قوله في تفسير هذه الآيات : "في جهنم وأد فيه نار لا يمتلأها إلا الأشقى ؛ أي فلان ، الذي كذب رسول الله صلى الله عليه وآله في علي عليه السلام وتولى عن ولايته" (٢) .

ومرادهم ب"فلان" : أبوبكر رضي الله عنه ، فإنه - على حد زعمهم - تولى عن ولاية علي ، بل واغتمبها ، فأسس الظلم لمن يأتي بعده .

المناقشة :

تقدم سابقا تفسير الآيات التي تعقب هذه الآيات ، وذكر فيها أن المراد ب"الأتقى" : أبوبكر رضي الله عنه بإجماع المفسرين (٣) . وإنما نزلت فيه بسبب إنفاقه للمال في سبيل الله ، وإعتاقه للرقاب المؤمنة .

ولكن الشيعة أرادوا أن يبدلوا كلام الله فأنكروا أن تكون الآيات : "وسيجذبها الأتقى * الذي يؤتي ماله يتزكى .." (٤) قد نزلت في أبي بكر ، ولم يكتفوا بهذا ، بل زعموا أن قوله تعالى : "فأنذرتكم نارا تَلَظَّى لا يمتلأها إلا الأشقى" نزل في أبي بكر ، وأن المراد بالأشقى أبوبكر رضي الله عنه ، وهذه

(١) سورة الليل ، الآيات ١٤-١٦ .

(٢) تفسير القمي ٤٢٦/٢ . وانظر : تفسير المافي للكاشاني

٢/٨٢٦ ، والبرهان للبحراني ٤/٤٧٠ .

(٣) وقد تقدم قول الواحدي : "الأتقى أبوبكر الصديق في قول

جميع المفسرين" . (نقله عنه الشوكاني في فتح القدير ٥/٤٥٣) .

(٤) سورة الليل ، الآيات ١٧-٢١ .

مكابرة ومخالفة لإجماع المفسرين ؛ فإلشقى قد بيّنه رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله : "من لم يعمل لله بطاعة ، ولم يترك له معصية" (١) ، وهو عام فيمن انطبقت عليه هذه الصفة . وقيل : هو ابوجهل ، أو أمية بن خلف . والراجح أنه عام فيمن كذب وتولى (٢) .

{}{}{٥}} - ومن الآيات التي ادعوا نزولها في أبي بكر : قوله تعالى : "وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَفَاقَتْ عَلَيْكُمْ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُم مُّذِرِينَ" (٣) .

فقد ادعوا أن سبب نزول هذه الآية ما وقع من أبي بكر من حسد للمسلمين وإصابة لهم بالعين نتيجة إعجابه بكثرة عددهم في غزوة حنين ، واستدلوا بما أسنده العياشي "إلى الصادق في تفسير قوله : (إذ أعجبتكم كثرتكم . .) قال : أبوفلان" (٤) . - يقصد إعجاب أبي بكر بكثرة عددهم - ، وسيوضح المقصد في اقوال الشيعة الآتية :

- قال المفيد : "وأعجب أبابكر الكثرة يومئذ ، فقال : لن يغلب اليوم من قلة . وكان الأمر في الظاهر بخلاف ما ظنوا وعانهم أبو بكر بعجبه بهم ، فلما اتقوا مع المشركين لم يلبثوا حتى انهزموا ، وانعزم معهم ، ولم يبق منهم مع النبي صلى الله عليه وآله إلا عشرة أنفس ؛ تسعة من بني

(١) أخرجه ابن ماجه في سننه ١٤٣٦/٢ ، ك الزهد ، باب ما

يرجى من رحمة الله يوم القيامة ، ، وأحمد في مسنده ٣٤٩/٢ .

(٢) راجع : جامع البيان للطبري ٢٢٦/٣٠ ، وتفسير ابن كثير

١٥٢٠/٤ ، وفتح القدير للشوكاني ٤٥٣/٥ .

(٣) سورة التوبة ، الآية ٢٥ .

(٤) تفسير العياشي ٨٦/٢ . وانظر : تفسير المصافي للكاشاني

١١٢/٢ ، والبرهان للبحراني ١١٢/٢ .

هاشم خاصة ، وعاشرهم أيمن بن أم أيمن .. وفي ذلك أنزل الله تعالى ، وفي إعجاب أبي بكر بالكثرة : (ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم ..) (١) .

– وقال الكاشاني : "قال رجل من المسلمين : لن نغلب اليوم من قلة ، فسأته مقالته رسول الله صلى الله عليه وآله . وقيل : كان قائدها أبو بكر" (٢) .

– أما الحلبي فقال : "وفي غزاة حنين خرج رسول الله صلى الله عليه وآله متوجها في عشرة آلاف من المسلمين ، فعانهم أبو بكر ، وقال : لن نغلب اليوم من كثرة (٣) ، فانهمزوا ..." (٤) . ووسقه في موضع آخر بأنه حسود ؛ لأنه كان المسلمين يوم حنين – على حد زعمه (٥) – .
– وينحى قول الحلبي قال التستري (٦) ، والزنجاني (٧) ، وغيرهما .

المناقشة :

إن ادعاء الشيعة الإثني عشرية أن أبا بكر رضي الله عنه كان المسلمين يوم حنين ادعاء انفرادوا به ، ولم أقف عليه في أي كتاب من كتب الحديث أو التفسير أو المغازي والسير عند أهل السنة .

وإنما قال المفسرون : إن رجلا من المسلمين قال : لن نغلب

(١) الإرشاد للمفيد ص ١٢٦ .

(٢) تفسير المصافي للكاشاني ٦٩٠/١ .

(٣) المواب : "من قلة" .

(٤) منهج الكرامة للحلي ص ١٨٦ .

(٥) كشف المراد شرح تجريد الاعتقاد للحلي ص ٤٠٩ .

(٦) إحقاق الحق للتستري ص ٢٠٨ .

(٧) عقائد الإمامية للزنجاني ١٣٦/٣ .

اليوم من قلة ؛ لانه اعجب بكثرة المسلمين ، حيث إنعم كانوا
 اثني عشر الفا ، فلعله سمع قول رسول الله صلى الله عليه
 وسلم : "خير المحابة أربعة ، وخير السرايا اربعمائة ، وخير
 الجيوش أربعة آلاف ، ولن تغلب اثنا عشر الفا من قلة" (١) ،
 ففهم أن اثني عشر الفا لن يغلبون من قلة ، وعلم أن عدد
 الجيش اثنا عشر الفا ، فقال تلك العبارة ... ولم ينقل احد
 منهم أن ابا بكر هو القائل ، وإنما قالوا : قال رجل من
 المسلمين. ولو كان القائل ابا بكر لَصُرِّحَ بذكر اسمه لشهرته (٢).
 ولم يذكر احد أن الرجل القائل هو ابوبكر إلا الواقدي ؛
 فإنه روى رواية ضعيفة بسنده إلى "سعيد بن المسيب قال :
 قال ابوبكر الصديق رضي الله عنه : يارسول الله لانغلب
 اليوم من قلة ، فنزل الله في ذلك : (لقد نصركم الله في
 مواطن كثيرة ..) الآية" (٣) . وهذه الرواية لا تحتاج إلى تفنيد
 لأن الواقدي متروك ، ولا يعول على حديثه (٤) .

ولعل الزمخشري - المعتزلي - اعتمد على رواية الواقدي
 الضعيفة هذه ، فنسب القول إلى ابي بكر ومدَّره بقوله :
 "وقيل .." ، وذكر قبله رجل من المسلمين . ثم نسبها بميغة
 التمريض أيضا إلى النبي صلى الله عليه وسلم (٥) . وقد عقب
 الحافظ ابن حجر على ذلك بقوله : "وأما قوله : (وقيل :
 قالها ابوبكر ..) ، فلم أقف عليه" (٦) .

(١) سنن ابي داود ٨٢/٣ ، ك الجهاد ، باب ما يستحب من
 الجيوش ... ، وجامع الترمذي - وقال : حديث حسن غريب -
 ١٢٥/٤ ، ك السير ، باب ماجاء في السرايا ، وسنن ابن ماجه
 ٩٤٤/٢ ، ك الجهاد ، باب السرايا ، ومسنده احمد ٢٩٩٠، ٢٩٤/١ .

(٢) راجع : جامع البيان للطبري ١٠٠/١٠-١٠٣ ، وتفسير ابن
 كثير ٣٤٣/٢-٣٤٥ ، وفتح القدير للشوكاني ٣٤٨/٢-٣٤٩ .

(٣) المغازي للواقدي ٨٩٠/٣ .

(٤) ميزان الاعتدال للذهبي ٦٦٢/٣-٦٦٦ .

(٥) الكشاف للزمخشري ١٤٥/٢ .

(٦) الكافي الشافعي لابن حجر ص ٧٤ ، رقم (١٠٤) .

أما ادعاؤهم أن المديق رضي الله عنه انهزم مع المنهزمين فغير صحيح ، وقد ذكر ابن إسحاق وغيره أنه كان أحد الشاهدين مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : "وفيمن شئت معه من المهاجرين : ابوبكر وعمر .." (١) .

{{{٦}}} - ومن الآيات التي ادعوا نزولها في أبي بكر :
قوله تعالى : "ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا . الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ" (٢) .

فقد روى الكليني بسنده إلى أبي جعفر الباقر قوله في تفسير هذه الآية : "أما الذي فيه شركاء متشاكسون : فلان الأول ، يجمع المتفرقون ولايته ، وهم في ذلك يلعن بعضهم بعضا ، ويبرأ بعضهم من بعض . فإما رجلا سلما لرجل : فإنه الأول حقا (٣) وشيعته .." (٤) .

قال المجلسي شارحا هذه الرواية : "فلان الأول : ابوبكر ؛ فإنه لضلالته وعدم متابعتة للنبي قد اختلف المشركون في ولايته على أهواء مختلفة ، يلعن بعضهم بعضا ، ومع ذلك يقول العامة (٥) : كلهم على الحق وكلهم من أهل الجنة" (٦) .

(١) السيرة النبوية لابن هشام ٤٤٣/٢ ، والسيرة النبوية لابن كثير ٦١٨/٣ .

(٢) سورة الزمر ، الآية ٢٩ .

(٣) قال المجلسي : هو علي بن أبي طالب عليه السلام .

(٤) الروضة من الكافي للكليني ص ٣٤٤ . وانظر : البرهان للبحراني ٧٤-٧٥/٤ .

(٥) يقيم أهل السنة .

(٦) مرآة العقول - شرح الروضة - للمجلسي ٣٤٥/٤ .

المناقشة :

هذه الآيات مثل ضربه الله للكافر به ؛ الذي يعبد آلهة شتى مع الله عز وجل ، وللمؤمن المخلص ؛ الذي لا يعبد إلا الله الواحد لا شريك له .. وهو مثل واضح بيّن جليّ ظاهر ، يقيم الحجة على كل أحد ، وظاهره واضح لا يمكن تاويله .. والمفسرون مجمعون على أنه مثل مضروب للمشرك والمخلص (١) ، ولا يمت إلى القصة التي ذكرها الشيعة بصفة .

{[[{٧}]]} - ومن الآيات التي ادعى الشيعة نزولها في أبي بكر:
قوله تعالى: "وَإِذَا مَنَّ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ ذَا رَبِّهِ مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا حَوَّلَهُ نِعْمَةً مِّنْهُ نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ مِن قَبْلُ وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا لِّلَّذِي هُوَ ، قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أُمَّةٍ أَلْفَاظٍ"
النَّارِ" (٢) .

فقد روى الكليني بسنده إلى أبي عبد الله جعفر الصادق قوله في تفسير هذه الآية قال : "نزلت في أبي الفضيل ؛ إنه كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عنده ساحرا ، فكان إذا مسه الضر ؛ يعني السقم ، دعا ربه منيبا إليه ؛ يعني تائبا إليه من قوله في رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : ثم إذا حوله نعمة منه ؛ يعني العافية ، نسي ما كان يدعو إليه ؛ يعني نسي التوبة إلى الله عز وجل مما كان يقول في رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إنه ساحر ، ولذلك قال الله عز وجل : (قل تمتع بكفرك قليلا إنك من أصحاب

(١) مثل عبد الله بن عباس ، ومجاهد ، وقتادة ، والسدي ، وابن زيد ، وغيرهم . (راجع : جامع البيان للظهير ٢٣/٢١٣-٢١٥ ، وتفسير ابن كثير ٤/٥٢ ، وفتح القدير للشوكاني ٤/٤٦١-٤٦٢) .

(٢) سورة الزمر ، الآية ٨ .

النار) ؛ يعني إصرتك على الناس بغير حق من الله عز وجل ،
ومن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم" (١) .
وأبو فضيل يريدون به أبا بكر - كما تقدم - .
وقال القمي عن هذه الآية : "نزلت في أبي فلان" (٢) .
ولا يصح إدعاؤهم أن هذه الآية نزلت في أبي بكر رضي الله
عنه ؛ فإن هذه الآية نزلت في عموم الكفار الذين يجعلون لله
اندادا يعبدونهم مع الله عز وجل (٣) .
وهناك آيات كثيرة أخرى ادعى الشيعة نزولها في أبي بكر ؛
وكلها لم تنزل فيه بإجماع أهل السنة ، منها :
{{{8}}} - قوله تعالى : "وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ" (٤) .
وهو مثل نبيه الله للمؤمن والكافر (٥) ، ولكن الشيعة
يعملون : "المراد بالأعمى : الأول ، وبالبصير : علي (ع)" (٦) .
{{{9}}} - ومنها قوله تعالى : "فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ
وَكَذَبَ بِالْمُذَقِّ إِذْ جَاءَهُ .." (٧) .
فقد قالوا : الذي كذب بالمدق : هو الذي رد قول رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم في علي عليه السلام (٨) .

-
- (١) نقله عنه البحراني في البرهان ٦٩/٤ .
(٢) تفسير القمي ٢٤٦/٢ . وانظر البرهان ٦٩/٤ .
(٣) راجع : جامع البيان للطبري ١٩٩/٢٣-٢٠٠ ، وتفسير ابن
كثير ٤٤٦/٤ ، وفتح القدير للشوكاني ٤٥٢/٤ .
(٤) سورة فاطر ، الآية ١٩ .
(٥) راجع : جامع البيان للطبري ١٢٨/٢٢-١٢٩ ، وتفسير ابن
كثير ٥٥٢/٣ ، وفتح القدير للشوكاني ٣٤٥/٤ .
(٦) مقدمة البرهان لأبي الحسن العاملي ص ٢٤٧ .
(٧) سورة الزمر ، الآية ٣٢ .
(٨) البرهان للبحراني ٧٦/٤ .

{{{١٠}}}- ومنها قوله تعالى: "وَاللَّيْلِ إِذَا يَجْرِ.." (١) .
فقد ذكروا أن الليل هو : دولة أبي بكر ، وأنها تسري إلى
دولة القائم (٢) .

و هذه الآيات ، وغيرها من الآيات التي لم تذكر: جَمَعَهَا
الشيعة ، وأولوها تأويلاً باطنياً (٣) كيما توافق معتقدهم في
أفضل الناس بعد الأنبياء والمرسلين : أبي بكر الصديق رضي
الله عنه .

(١) سورة الفجر ، الآية ٤ .

(٢) البرهان للبحراني ٤٥٧/٤ .

(٣) والقرآن عند الشيعة له بطن ، وللبطن ظهر ، وليس شيء
أبعد من عقول الرجال منه ؛ فقد أسند البرقي إلى أبي جعفر
الباقر ، والعياشي إلى جعفر الصادق قولهما : "إن للقرآن
بطناً ، وللبطن ظهراً ، وليس شيء أبعد من عقول الرجال منه ؛
إن الآية لتنزل أولها في شيء ، وأوسطها في شيء ، وآخرها في
شيء .." . (المحاسن للبرقي ص ٣٠٠ ، وتفسير العياشي ١١/١ .
وانظر : تفسير الصافي للكاشاني ١٧٠١٤/١ ، والبرهان
للبحراني ٢٠/١-٢١ ، وبحار الأنوار للمجلسي ٣٠/١٩ . ٩٣-٩٤) .

الفصل الرابع : موقف الشيعة الإثني عشرية من خلافة أبي بكر
 =====
 المديق رضي الله عنه :

يعتقد الشيعة الإثنا عشرية فساد خلافة أبي بكر (١) ، وعدم
 قيامها على أسس صحيحة (٢) ، ويرون أن استخلاف أبي بكر "كان
 استهتارا بالدين وبأقوال سيد المرسلين" (٣) . قال حيدر
 الأملي : "الشيعة لا يقولون بإمامة أبي بكر بن أبي قحافة" (٤) .
 ولبيان موقفهم التفصيلي من خلافة المديق رضي الله عنه
 قسّمت هذا الفصل إلى مباحث :

المبحث الأول : دعواهم عدم صّحّية أبي بكر رضي الله عنه

 للخلافة :

يدعي الشيعة أن أبا بكر رضي الله عنه لم يكن أهلا لإمامة
 المسلمين . ويستدلون على هذه الدعوى بالأدلة التالية :
الدليل الأول : قالوا : إن النبي صلى الله عليه وسلم لم
 يولّ أبا بكر عملاً يقيم فيه قوانين الشرع والسياسة ، بل قد
 ولى عليه غيره ، فدل ذلك على أنه لا يحسنهما ، وإذا لم
 يحسنهما لم تمح إمامته (٥) .

قالوا : وأما توليته على الحج وإرساله
 ببراءة ليقرأها على الناس بالموسم ، فقد رده بعد ثلاثة
 أيام ، وأنفذ علياً بدلا منه ، وعزله عن إمارة الحج ، وطلب

-
- (١) إحقاق الحق للتستري ص ٣٦٠ .
 (٢) في ظلال التشيع لمحمد علي الحسني ص ٥٤ .
 (٣) الشيعة في الميزان لمحمد جواد مغنية ص ٢٥ .
 (٤) الكشكول لحيدر الأملي ص ٢٥-٢٦ .
 (٥) كشف المراد للحلي ص ٤٠١ ، ومنهاج الكرامة له ص ١٣٤ ،
 وإحقاق الحق للتستري ص ٢٢٢-٢٢٣ ، وعقائد الإمامية الإثني
 عشرية للزنجاني ١٩/٣ .

من علي أن يخيِّره بين السير في ركابه أو الرجوع إلى المدينة ، ومما قاله الرسول صلى الله عليه وسلم لعلي - كما ورد في كتبهم - : "اركب ناقتي العقباء ، والحق أبا بكر فخذ (براءة) من يده ، وامض بها إلى مكة ، وانبذ بها عهد المشركين ، وخبِّرْ أبا بكر بين أن يسير مع ركابك ، أو يرجع إلي" ، فركب أمير المؤمنين عليه السلام ناقه رسول الله صلى الله عليه وآله العقباء ، وسار حتى لحق أبا بكر ، فلما رآه فزع من لحوقه به ، واستقبله ، وقال : فيم جئت يا أبا الحسن ؟ أسأرت أنت معي ؟ أم لغير ذلك ؟ فقال له أمير المؤمنين عليه السلام : إن رسول الله صلى الله عليه وآله أمرني أن الحقك فأقبض منك الآيات من براءة وانبذ بها عهد المشركين إليهم ، وأمرني أن أخبِّرك بين أن تسير معي أو ترجع إلي . فقال : بل أرجع إليه . وعاد إلى النبي صلى الله عليه وآله فلما دخل عليه قال : يا رسول الله إنك أهلتني لأمر طال الاعناق إلي" فيه ، فلما توجهت رددتني عنه ؟ مالي ؟ أنزل في" قرآن ؟ فقال له النبي صلى الله عليه وآله : لا ، ولكن الأمين جبرئيل عليه السلام نقل إلي" عن الله عز وجل بأنه لا يؤدي عنك إلا أنت ، أو رجل منك ، وعلي مني ، ولا يؤدي مني إلا علي" (١) .

(١) الإرشاد للمفيد ص ٥٨-٦٠ . وانظر : بصائر الدرجات الكبرى للصفار ص ٤٣١ ، وتفسير القمي ١/٢٨٢ ، وتفسير العياشي ٢/٧٣-٧٤ ، وعلل الشرائع للمصدوق ص ١٨٩-١٩٠ ، والاختصاص للمفيد ص ٢٠٠ ، والشافي للمرتضى ص ٢٤٧-٢٤٨ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٤٢١-٤٢٢ ، ٤٣٣ ، وكشف المراد للحلي ص ٤٠١ ، ومنهاج الكرامة له ص ١٣٤ ، والطرائف لابن طاووس ص ٣٩٧ ، والكشكول للآملي ص ١٧٧ ، وتفسير المفاصي = =

وقالوا : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما أرسل
أبأبكر بأمر الله له ، ثم أمره الله بعزله لينبئه بذلك
على عدم صلاحيته للخلافة ، ولو لم يبعثه أولاً لم يكن فيه من
التأكيد ما كان في بعثه وعزله ، إذ كيف يصلح للإمامة العامة
من لا يصلح لاداء سورة أو بعضها (١) .

مناقشة هذا القول :

إن قولهم أن رسول الله لم يول أبأبكر رضي الله عنه شيئاً
من الأعمال باطلٌ بدليل ما أخرجه البخاري بسنده من حديث سلمة
ابن الأكوع رضي الله عنه (٢) قال : "غزوت مع النبي صلى الله
عليه وسلم سبع غزوات ، وخرجت فيما يبعث من البعوث تسع
غزوات ، مرة علينا أبوبكر ، ومرة علينا أسامة" (٣) .

وقد أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم على الناس لما
غزوا بنبي قزارة (٤) ، وكان أميراً على الحج في السنة

= = للكاشاني ١/٦٨٠-٦٨١ ، والبرهمان للبحراني ٢/١٠١ ،
وإحقيق الحق للتستري ص ٢٢٢-٢٢٣ ، ٢٧٧ ، وعلي مع القرآن
لمحمد رضا الحكيمي ص ١٤٩ .

(١) راجع : تلخيص الشافي للطوسي ص ٤٢١ ، وأنوار الملكوت
للحلي ص ٢٢٤ ، وكشف المراد له ص ٤١١ ، ومنهاج الكرامة له
ص ١٣٤ ، والطرائف لابن طاوس ص ٣٩٧ ، والصراط المستقيم
للبيضاوي ١/٣١٦ ، ٢/١٣ ، وإلزام الناصب للحائري ١/٣٣ ،
وعقائد الإمامية للزنجاني ٣/١٩ ، وعلي مع القرآن ص ١٤٩ .

(٢) هو سلمة بن عمرو بن الأكوع ، صحابي كانت أول مشاهدته مع
رسول الله : الحديبية ، مات سنة أربع وسبعين .

(٣) الاستيعاب لابن عبد البر ٢/٨٧-٨٩ ، والإصابة لابن حجر ٢/٦٦-٦٧ .

(٤) صحيح البخاري ٥/٢٩٦-٢٩٧ ، ك المنازي ، باب بعث النبي .

(٤) المستدرک للحاکم ٣/٣٦ .

التاسعة ؛ فقد روى البخاري بسنده حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، وفيه قول أبي هريرة : "بعثني أبو بكر في تلك الحجة في مؤذنين يوم النحر مؤذن بمنى ألا يحج بعد العام مشرك ، ولا يطوف بالبيت عريان" (١) . ثم أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم علياً وراء أبي بكر لقراءة سورة براءة ، وكان فيها نذير لعهود المشركين ، وإنما أرسله لأن عادة العرب في أخذ العهد ونبذها أن لا ينقض العهود ويحلها إلا رجل من قبيلة المطاع (٢) ، ولذلك أرسل النبي صلى الله عليه وسلم علياً ليبلغ سورة براءة ، فبلغها وهو تحت إمرة أبي بكر ، بدليل أن علياً أذن مع مؤذني أبي بكر ؛ قال أبو هريرة : "فأذن معنا علي في أهل منى يوم النحر لا يحج بعد العام مشرك ، ولا يطوف بالبيت عريان" (١) . وجعل المؤذنين شركاء لعلي في التبليغ صريح في أن علياً رضي الله عنه إنما جاء بسبب عادة العرب التي تقدم ذكرها ، ولم يأت لعزل أبي بكر كما زعم الشيعة ، وإلا لم يسع أبابكر أن يبقى مؤذنيه يؤذنون مع علي . ويدل على ذلك أيضاً قول علي لما سأله أبو بكر : "أمير أو مأمور ؟ فقال علي : بل مأمور . وكان علي يملئ خلف أبي بكر مع سائر المسلمين ، ويأتمر لأمره كما يأتمر له سائر من معه ، ونادى علي مع الناس في هذه الحجة بأمر أبي بكر" (٣) .

أما حديث : "لا يؤدي عني إلا علي" ، الذي استدل به الشيعة في هذا الباب فهو حديث مكذوب . وقد نقل شيخ الإسلام ابن تيمية قول الخطابي في كتابه "شعار الدين" فيه : "وقونه :

(١) صحيح البخاري ١/١٦٥ ، ك الصلاة ، باب ما يستر العورة .

(٢) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٥/٤٩٣ ، ٧/٣٣٦ .

والصواعق المحرقة لابن حجر الهيتمي ص ١٥ .

(٣) منهاج السنة النبوية ٥/٤٩٠ .

(لايؤدي عني إلا رجل من أهل بيتي) هو شيء جاء به أهل الكوفة عن زيد بن يثيع ، وهو متهم في الرواية منسوب إلى الرفض . وعامة من بلغ عنه غير أهل بيته ؛ فقد بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم أسعد بن زرارة إلى المدينة يدعو الناس إلى الإسلام ويعلم الانصار القرآن ويفقههم في الدين . وبعث العلاء ابن الحضرمي إلى البحرين في مثل ذلك . وبعث معاذ بن أبي موسى إلى اليمن . وبعث عتاب بن أسيد إلى أهل مكة . فإين قول من زعم أنه لا يبلغ عنه إلا رجل من أهل بيته ؟" (١) . وأما زعم الشيعة أن أبا بكر لا يصلح لتبليغ القرآن فمردود لأن القرآن قد بلغه عن النبي صلى الله عليه وسلم كل أحد من المسلمين ، فيمتنع أن يقال : إن أبا بكر لم يكن يصلح لتبليغه (٢) .

الدليل الثاني : وقال الشيعة : كيف يصلح للإمامة من يستعين بالرعوية على تقويمه ، ومن يخبر عن نفسه أن الشيطان يدخل في أفعاله بقوله "إن لي شيطاناً يعتريني" ، ومن يحذر الناس من نفسه بقوله "فإذا رأيتموني مغضباً فاجتنبوني" (٣) ؛ فقد ذكروا أن أبا بكر صعد المنبر بعد مبايعته بالخلافة وقال : "وليتكم ، ولست بخيركم ، فإن استقمتم فاتبعوني ،

(١) منهاج السنة النبوية ٦٣/٥ .

(٢) نفس المصدر ٣٠٠/٨ .

(٣) الإيضاح للفضل بن شاذان ص ٧١ ، والشافي للمرئضي ص ٢٤٠-٢٤١ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٤١٥-٤١٦ ، والصراط المستقيم للبياض ٢٩٦/٢ ، ٣٠٠ ، ومنهاج الكرامة للحلي ص ١٣٢ ، ١٩٤ ، وأنوار الملكوت له ص ٢٢٨ ، وكشف المراد له ص ٤٠٠ ، وإحقاق الحق للتستري ص ٢٢٠ ، وحق اليقين لشبّر ٢١٩/١ ، وعقائد الإمامية الإثني عشرية للزنجاني ١٧/٣ .

وإن اعوججت فقوموني ، فإن لي شيطاناً يعتريني ، فإذا
رايتموني مغيباً فاجتنبوني ... إلخ" (١) .

ويقال للشيعة : "إن هذه الأقوال من أبي بكر من أكبر فضائله
رضي الله عنه ، وأدلتها على أنه لم يكن يريد علواً في الأرض
ولا فساداً ، فلم يكن طالب رئاسة ، ولا كان ظالماً ، وإنه إنما
كان يأمر الناس بطاعة الله ورسوله" (٢) .

أما قوله : "إن لي شيطاناً يعتريني" ، فليس فيه ذم له ؛ لأن
الشيطان الذي يعتريه يعترى جميع بني آدم ؛ فإنه يامن أحد
إلا وقد وكل الله به قرينه من الجن ، والشيطان يجري من ابن
آدم مجرى الدم ؛ فعن عبدالله بن مسعود رضي الله عنه قال :
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "يامنكم من أحد إلا وقد
وكلل به قرينه من الجن . قالوا : وإياك يارسول الله !
قال : وإيأي . إلا أن الله أعانني عليه فأسلم (٣) ، فلا
يامرني إلا بخير" (٤) .

وحدثت عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم خرج من عندها ليلاً ، قالت : "فترت عليه . فجاء فرأى
ما أصنع . فقال : مالك يا عائشة ؟ أغرت ؟ فقلت : ومالي
لا يغار مثلي على مثلك ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم : لقد جاءك شيطانك ؟ قالت : يارسول الله أو معي
شيطان ؟ قال : نعم . قلت : ومع كل إنسان ؟ قال : نعم .

(١) راجع مدار الحاشية السابقة .

(٢) منهاج السنة النبوية ٤٦٢/٥ .

(٣) أي استسلم وانقاد لي - في أصح القولين - . (منهاج
السنة النبوية ٢٧١/٨) .

(٤) صحيح مسلم ٢١٦٧/٤-٢١٦٨ ، ك صفات المنافقين ، باب
تحريش الشيطان ، وبعثه سراياه لفتنة الناس ...

قلت : ومعك يارسول الله ؟ قال : نعم ، ولكن ربي اعانني عليه حتى أسلم" (١) .

وعن صفية بنت حيي قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم" (٢) .

أما "قول القائل : كيف تجوز إمامة من يستعين على تقويمه بالرعية ؟ فهو كلام جاهل بحقيقة الإمامة ؛ فإن الإمام ليس هو ربا لرعيته حتى يستغني عنهم ، ولا هو رسول الله إليهم حتى يكون هو الواسطة بينهم وبين الله . وإنما هو والرعية شركاء يتعاونون هم وهو على مصلحة الدين والدنيا ؛ فلا بد له من إعاتتهم ، ولا بد لهم من إعاتته ، كما مير القافلة الذي يسير بهم في الطريق ؛ إن سلك بهم الطريق اتبعوه ، وإن اخطأ عن الطريق نبهوه وارشدوه ، وإن خرج عليهم مائل يصول عليهم تعاون هو وهم على دفعه ... " (٣) .

الدليل الثالث : وقال الشيعة : لا يملح للخلافة من يقول : "أقيلوني ، أقيلوني ، فليست بخيركم وعلي فيكم" .

وذكر الشيعة سبب هذه المقالة وهو أنه لما تم الأمر لأبي بكر بعد المنبر وقام خطيبا ، فقام إليه جماعة من المهاجرين والأتमार فأنكروا عليه أشد الإنكار ، وذكروه حديث يوم الخديرة ، فقال : أيها الناس أقيلوني أقيلوني ، فليست بخيركم وعلي فيكم . فقال له عمر بن الخطاب : انزل عنها يالكع ، إذا كنت لاتقوم بحجج قريش لم أقمت نفسك هذا

(١) صحيح مسلم ٢١٦٨/٤ ، ك صفات المنافقين ، باب تحريش ...

(٢) صحيح البخاري ١٠٧/٣-١٠٨ ، ك الاعتكاف ، باب زيارة

المرأة زوجها في اعتكافه ، ٢٥٢/٤ ، ك بدء الخلق ، باب صفة

الشيطان ، ١٢٦/٩ ، ك الاحكام ، باب الشهادة تكون عند الحاكم .

(٣) منهاج السنة النبوية ٤٦٣/٥ .

(*) الصوؤول من الرجال : الذي يضرب الناس ويَطاول عليهم .

(لسان العرب ٣٨٧/١١ ، مادة س ر ل) .

المقام ؟ والله لقد هممت أن أخلعك وأجعلها في سالم مولى
 أبي حذيفة " . وفي رواية أنه قال له : "والله ما أقلناك ،
 ولا يلي هذا الأمر غيرك" (١) .
 وعقّبب الشيعة على هذه القصة بقولهم : إن قول أبي بكر :
 "أقيلوني ، أقيلوني .." يدل على عدم صحة خلافته ، وعلى أنه
 لا يملح للإمامة ، وهذه المقالة منه نقض لخلافته (٢) .
 ويقال للشيعة : "إن هذا كذب ليس في شيء من كتب الحديث ،
 ولله إسناد معلوم ، فإنه لم يقل : (وعلي فيكم) . بل الذي
 ثبت عنه في الصحيح أنه قال يوم السقيفة : بايعوا أحد هذين
 الرجلين : عمر بن الخطاب وأبا عبيدة بن الجراح . فقال له
 عمر : بل أنت سيدنا وخيرنا وأحبنا إلى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم . وقال عمر : كنت والله لأن أقدم فتقرب عنقي
 لا يقربني ذلك إلى إثم أحب إلي من تأمري على قوم فيهم
 أبو بكر (٣)" (٤) .

-
- (١) الاحتجاج للطبرسي ص ٧٦-٧٩ ، وقرة العيون للكاشاني ص
 ٤٢٥ ، وعلم اليقين له ٦٢٨/٢ .
 (٢) راجع : القصول المختارة للمفيد ص ١٩٦ ، والشافي
 للمرتضى ص ٢٤٠-٢٤١ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٤١٥-٤١٦ ،
 ومنهاج الكرامة للحلي ص ١٣٢-١٣٣ ، وكشف المراد له ص
 ٣٩٩-٤٠٠ ، وأنوار الملكوت له ص ٢٢٧ ، والصراط المستقيم
 للبيضاوي ٢/٢٩٤ ، وعلم اليقين للكاشاني ٢/٦٣٢ ، وإحقاق
 الحق للتستري ص ١٣٠ ، ٢٢١ ، وعقائد الإمامية للزنجاني ٣/١٨ .
 (٣) صحيح البخاري ٥/٧٠-٧١ ، ك فضائل الصحابة ، باب فضل
 أبي بكر ، ٨/٣٠٠-٣٠٤ ، ك المحاربين ، باب رجم الحبلى من
 الزنا إذا أحصنت .
 (٤) منهاج السنة النبوية ٥/٤٦٨ .

أما ما نسبوه إليه من قوله : "وعلي فيكم" : فهو غير صحيح كما تقدم القول في ذلك ، ولو كان صحيحا لاستخلف عليا من بعده ، ولما استخلف عمر . وكان قال في السقيفة : بايعوا عليا فهو خيركم ، ولما قال : بايعوا أحد الرجلين .

أما قوله : "أقيلوني ، أقيلوني" : فإن صحت نسبته إليه فلا مطعن فيه بسبب ذلك ؛ قال شيخ الإسلام ابن تيمية : "إن صح هذا عن أبي بكر لم تجز معارضته بقول القائل : الإمام لا يجوز له طلب الإقالة ، فإن هذه دعوى مجردة لادليل عليها ، فلم لايجوز له طلب الإقالة إن كان قال ذلك ؟ بل إن كان قاله لم يكن معناه : إجماع على نقيض ذلك ولانص ، فلا يجب الجزم بأنه باطل . وإن لم يكن قاله فلا يضر تحريم هذا القول" (١) .

الدليل الرابع : قالوا : إنه ندم عند موته على أمور فعلها ، منها قبول الخلافة . وهذا الندم منه يدل على أنه ليس مستحقا لها ، وعلى أنه كان ظالما في غمبه للخلافة : فقد ذكروا أن أبا بكر رضي الله عنه قال في مرضه الذي مات فيه : "ليتني كنت تركت بيت فاطمة لم أكشفه ، وليتني في ظلة بنى ساعدة ضربت على يد أحد الرجلين فكان هو الأمير وكنت وزيرا ، وليتني كنت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم هل للأمار في هذا الأمر حق" . وقال الشيعة : وهذا يدل على شكه في صحة بيعة نفسه ، وفي استحقاقه للإمامة ، ومن كان كذلك فلا يصلح للخلافة" (٢) .

(١) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٢٨٨/٨ . وانظر : نفس الممدر ٤٦٨/٥-٤٦٩ ، . والمواعق المحرقة للهيتمي ص ٧٦ .

(٢) راجع : الإيفاح للفضل بن شاذان ص ٨٢-٨٣ ، . وتاريخ اليعقوبي ١١٦/٢ ، والشافعي للمرتضى ص ١٩٥-١٩٦ ، ٢٤٤ ، . وتلخيص الشافعي للطوسي ص ٤١٩، ٣٩٥ ، . ومنهاج الكرامة للحلي =

ويقال لهم : إن مانسب إليه في ذلك لايمح كله "فإن القدح لايقبل حتى يثبت اللفظ بإسناد صحيح ، ويكون دالا دلالة ظاهرة على القدح ، فإذا انتفت إحداهما انتفى القدح ، فكيف إذا انتفى كل منهما" (١) ؛ فإن المديق رضي الله عنه لم يكبس بيت فاطمة ، بل ولم يقدم على من تخلف عن بيعته بشيء من الأذى ، بل إن سعد بن عبادة بقي طيلة خلافة أبي بكر لم يبايعه ، ومع ذلك فلم يمسه أبوبكر بأذى سوء - كما نقل ذلك الشيعة أنفسهم (٢) - .

أما ما نسبوه إلى المديق رضي الله عنه من قوله : "وليتني كنت في ظلة بني ساعدة ضربت على يد أحد الرجلين ، وكان هو الأمير وكنت الوزير" : فالقول فيه كالقول فيما سبقه ؛ من حيث عدم شبوته . وهو إن ثبتت نسبته إليه فإنه يدل على زهده وورعه وخوفه من الله تعالى . ويدل دلالة أكيدة على أن عليا ليس هو الإمام ؛ فإن قائل هذا الكلام وهو على فراش الموت "إنما يقوله خوفا من الله أن يضيع حق الولاية ، وأنه إذا ولى غيره وكان وزيرا له كان أبرأ لذمته ، فلو كان علي هو الإمام لكانت توليته لأحد الرجلين إفاعة للإمامة أيضا ، وكان يكون وزيرا لظالم غيره ، وكان قد باع آخرته بدنيا غيره ، وهذا لايفعله من يخاف الله ويطلب براءة ذمته" (٣) .

== ش ١٣٣ ، ١٩٥ ، وكشف المراد له ص ٤٠٠ ، وأنوار الملوك له ص ٢٢٧-٢٢٨ ، والاستغاثة للكوفي ص ١٧ ، وإحقاق الحق للمستشري ص ٢٢٢ ، وعقائد الإمامية للرنجاني ١٨/٣-١٩ ، وسيرة الأئمة الإثني عشر لعاشم الحسيني ٣٥٧/١ .

(١) منهاج السنة النبوية ٢٩٠/٨-٢٩١ .

(٢) الشافي للمرتضى ص ١٩٥ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٣٩٥ .

وعلم اليقين للكاشاني ٧١٣/٢ .

(٣) منهاج السنة النبوية ٤٨٥/٥ .

وأما ما نسبوه إليه من قوله : "ليتني كنت سألت النبي صلى الله عليه وسلم هل للانصار في الخلافة نصيب" : فهذا من الكذب عليه ، لانه روى ما يخالفه باتفاق السنة والشيعه ، فقد احتج على الانصار يوم السقيفة لما طلبوا الخلافة بقوله صلى الله عليه وسلم : "الاتمة من قريش" (١) ، والامر لديه واضح ، ولو لم يكن كذلك لما احتج عليهم بانهم ليس لهم في الخلافة نصيب ، وان الامراء من قريش . قال شيخ الإسلام ابن تيمية يرد على الحلبي زعمه هذا : "إن هذا من الكذب على أبي بكر رضي الله عنه ، وهو لم يذكر له إسنادا ، ومعلوم أن من احتج في أي مسألة كانت بشيء من النقل ، فلا بد أن يذكر إسنادا تقوم به الحجة ، فكيف بمن يظن في السابقين الاولين بمجرد حكاية لإسناد لها" (٢) .

الدليل الخامس : قالوا : والذي يدل على أن بيعة أبي بكر كانت فاسدة ، وعلى أنه لا يصلح للإمامة : قول عمر بن الخطاب عنها : "إن بيعة أبي بكر كانت فلتة ، وقى الله المسلمين شرها ، فمن عاد إلى مثلها فاقتلوه" (٣) .

-
- (١) سيأتي تخريجه في المبحث الثالث ص (٦٠٧) .
 (٢) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٤٨١/٥ .
 (٣) راجع : السقيفة لسليم بن قيس ص ١٤٥ ، والإيضاح للفضل ابن شاذان ص ٧٣ ، والخمالي للمدوق ١/١٧١ ، والفصول المختارة للمفيد ص ٦ ، والشافي للمرتضى ص ٢٤١-٢٤٤ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٤١٦-٤١٩ ، وكشف المراد للحلي ص ٤٠٠ ، ومنهاج الكرامة له ص ١٣٣ ، ١٩٤ ، والطرائف لابن طاوس ص ٢٣٧ ، ٢٤٠ ، والمراط المستقيم للبيضاوي ٣/٢ ، ٣٠٢ ، ١٢٥-١٢٦ ، ٢٣٩ ، والكشكول لحيدر الآملي ص ١٥٩ ، وإحقاق الحق للتستري ص ٢٢٠ ، والدرجات الرفيعة للشيرازي ص ١٩ ، وعقائد الإمامية للزنجاني ١٨/٣ .

وقالوا : إن قوله : "فلتة" : أي أنها كانت خطأ وغير موافق ، ولم تقع عن رأي صحيح ، وقوله : "وقى الله المسلمين شرها" : يدل على أنها كانت ذا شر ، وما كان كذلك فالفساد أولى به . واعتبروا هذا القول من عمر ذمماً لأبي بكر وتخطئة له (١) .

وعلموا سبب كون هذه المقالة شاهدة على بطلان خلافة أبي بكر بما يلي : ١ "إن إمامة أبي بكر لم تثبت إلا ببيعة عمر وحده" (٢) . ٢ "إن عمر أوجب بيعة أبي بكر على جميع الخلق" (٣) . ٣ "ومن هنا كان قوله : "إن بيعة أبي بكر فلتة" : شاهد على عدم صحة الخلافة .

ويدعي الشيعة أن عمر رضي الله عنه إنما قال هذه المقالة لسخطه على أبي بكر ، ولكراهيته له (٤) ؛ فقد ذمه - على حد قولهم - في مواطن كثيرة ؛ حتى إنه وصف ابنه عبدالرحمن بن أبي بكر بأنه دويبة سوء ، وأنه خير من أبيه (٥) ، ووصف أبا بكر بأنه أحسد قريش وأعقها وأظلمها (٥) .

وقالوا : "إنما رضي عمر ببيعة أبي بكر من حيث كانت حاجة عن بيعة أمير المؤمنين عليه السلام ، ولو ملك الاختيار لكان مصير الأمر إليه آثر في نفسه ، وأقر لعينه" (٦) .

(١) انظر نفس المصادر السابقة .

(٢) الطرائف لابن طاوس ص ٢٤٠ ، وإحقاق الحق للتستري ص ٨ .

(٣) إحقاق الحق للتستري ص ٢٣٩ .

(٤) الإيضاح للفضل بن شاذان ص ٧٣-٧٩ ، والشافي للمرئسي ص ٢٤٢-٢٤٤ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٤١٦-٤١٧ ، والمصراط المستقيم للبيضاقي ٣٠٢/٢-٣٠٥ .

(٥) نفس المصادر . وانظر أيضا : شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٢٠/٢١ ، وعلم اليقين للكاشاني ٧٠٠/٢ ، والكشكول للأملی ص ١٤٩-١٥٣ ، والدرجات الرفيعة للشيرازي ص ١٩ .

(٦) الشافي للمرئسي ص ٢٤١ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٤١٦ .

ويدلل الشيعة على مزاعمهم هذه بقصص يروونها تمثل مدى الكراهية التي كانت بين الشيخين - على حد زعمهم - ؛ ففي سبب قول عمر : "إن بيعة أبي بكر كانت فلتة" : ذكر المرتضى وغيره قصة ملخصها : أن أبا بكر وعمر ذكرا عند عبد الله بن عمر ، فقال شخص من الجالسين : "كانا والله شمسى هذه الأمة ونوريها . فقال له ابن عمر : وما يدريك ؟ قال له الرجل : أليس قد اختلفا ؟ قال ابن عمر : بل اختلفا لو كنتم تعلمون ، وأشهد أنني عند أبي يومنا ، وقد أمرني أن أحبس الناس عنه ، فاستأذن عليه عبدالرحمن بن أبي بكر ، فقال عمر : دويبة سوء ، وهو خير من أبيه ، فأوحشني ذلك منه . . - إلى أن قال - فأقبل علي عمر فقال : أو في غفلة أنت إلى يومك هذا على ما كان من تقدم أحيمق بني تيم علي وظلمه لي ؟ فقلت له : يا أباه ! لأعلم لي بما كان من ذلك . فقال : يا بني وما عسيت أن تعلم ؟ فقلت : والله لهو أحب إلى الناس من ضياء أبنهارهم . قال : إن ذلك لكذلك على رغم أبيك وسخطه . فقلت : يا أباه أفلا تجلي عن فعله بموقف في الناس تبين ذلك لهم ؟ قال : وكيف لي بذلك مع ما ذكرت من أنه أحب إلى الناس من ضياء أبنهارهم ؟ إذن يرضخ رأس أبيك بالجندل . قال ابن عمر : ثم تجاسر والله فجسر ، فما دارت الجمعة حتى قام خطيبا في الناس ، فقال : يا أيها الناس إن بيعة أبي بكر كانت فلتة ، وقى الله شرها ، فمن دعاكم إلى مثلها فاقتلوه" (١) .

(١) الشافعي للمرتضى ص ٢٤٢-٢٤٣ ، وتلخيص الشافعي للطوسي ص ٤١٦ ، وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٢٠/٢١ ، والمصراط المستقيم للبيضاوي ٢/٣٠٢-٣٠٥ ، والكشكول لحيدر الأملي ص ١٤٩-١٥٣ ، وعلم اليقين للكاشاني ٢/٧٠٠ .

أما ما زعموه من كون عمر ذم أبابكر ، ووصفه بأنه أعتق قريش وأظلمها وأحسدها : فقد ذكروا في التدليل على ذلك قصة أخرى طويلة مفادها أن عمر بن الخطاب أخبر المغيرة بن شعبة وأباموس الأشعري أنه كان يطمع أن يكون هو الخليفة بدل أبي بكر لولا أنه رأى الناس لا يعدلون بأبي بكر أحدا ، وسمعه يقولون يوم السقيفة : لانريد سواك ياأبابكر أنت لنا . فلذلك بايع أبابكر مكرها ، ومما قاله لهما : "والعفاء على ضنيل بني تميم بن مرة ، لقد تقدمني ظالما ، وخرج إليّ منها آثما . فقال له المغيرة : هذا تقدمك ظالما قد عرفنا ، فكيف خرج إليك منها آثما ؟ قال : ذاك أنه لم يخرج إليّ منها إلا بعد إياس منها ، أما والله لو أطعت زيد بن الخطاب وأصحابه لم يتلمظ من حلاوتها بشيء أبدا ، ولكن قدمت وأخرت، وصعدت وصوبت ، ونقضت وأبرمت ، فلم أجد إلا الإغضاء على ما نشب فيه منها ، والتلهف على نفسي .. إلخ" (١) .

المناقشة :

=====

إن قول عمر رضي الله عنه عن بيعة أبي بكر : إنها كانت فلتة : ليس فيه مطعن بأبي بكر رضي الله عنه ؛ فإن "فلتة" ليس معناها : زلة ، أو خطيئة . بل قد نقل علماء اللغة أن معناها : الفجأة ، التي لم تكن بعد استعداد لها ، أو : هي آخر ليلة من كل شهر (٢) ؛ قال ابن حجر : "الفلتة : هي الليلة التي يشك فيها هل هي من رجب أو شعبان ، وهل من المحرم أو صفر" (٣) .

(١) الشافعي للمرتضى ص ٢٤٣-٢٤٤ ، وتلخيص الشافعي للطوسي ص

٤١٧-٤١٨ ، والكشكول لحيدر الآملي ص ١٤٩-١٥٣ .

(٢) الصحاح للجوهري ١/٢٦٠ .

(٣) فتح الباري لابن حجر ١٢/١٤٩ .

ومما يدل على أن مقالة عمر هذه ليس فيها مطعن بأبي بكر :
قوله في نفس الرواية : "وليس فيكم من تقطع إليه الاعناق مثل
أبي بكر" (١) .

وإنما غاية ما قصد عمر رضي الله عنه أن يقوله : أنها - أي
بيعة أبي بكر - بؤدر إليها من غير تزيث أو انتظار ، ومن
غير روية ومشاورة ؛ وذلك لأن "ظهور فضيلة أبي بكر على من
سواه ، وتقديم رسول الله صلى الله عليه وسلم له على سائر
الصحابة أمر ظاهر معلوم ، فكانت دلالة النصوص على تعيينه
تفني عن المشاورة والانتظار والروية والتزيث ، وليس غيره
مثله ؛ فمن بايع غير أبي بكر عن غير انتظار وتشاور لم يكن
له ذلك" (٢) .

ويدل على أن عمر أراد هذا : السبب الذي من أجله قال هذه
المقالة : فقد روى البخاري بسنده عن ابن عباس رضي الله
عنهما قال : "كثرت أقرع رجلا من المهاجرين منهم عبدالرحمن
ابن عوف ، فبينما أنا في منزله بمنى ، وهو عند عمر بن
الخطاب في آخر حجة حجتها ، إذ رجع إليّ عبدالرحمن فقال :
لو رأيت رجلا أتى أمير المؤمنين اليوم ، فقال : يا أمير
المؤمنين هل لك إلى فلان يقول : لو قد مات عمر لقد بايعت
فلانا ، فوالله ما كانت بيعة أبي بكر إلا فلتة فتمتت .
فغضب عمر ثم قال : إني إن شاء الله لقائم العشية في الناس
فمحذرهم هؤلاء الذين يريدون أن يغمبواهم أمورهم . قال
عبدالرحمن : فقلت : يا أمير المؤمنين لاتفعل ، فإن الموسم
يجمع رعاع الناس وغوغاءهم (٣) ، فإنهم هم الذين يغلبون على
قربك حين تقوم في الناس ، وإني أخشى أن تقوم فتقول مقالة

(١) سيأتي تخريجه .

(٢) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٤٧٠/٥ . - بتصرف - .

(٣) الرعاع : يطلق على الجهلة الرذلاء . والغوغاء : يطلق

على السفلة المسرعين إلى الشر . (الصحاح للجوهري ١٢٢٠/٣ ،

٢٤٥٠/٦) .

يطيّرهما عنك كل مطيّر ، وأن لا يعوها ، وأن لا يضعوها على مواضعها ، فأمهل حتى تقدم المدينة ؛ فإنها دار الهجرة والسنة ، فتخلص بأهل الفقه وأشراف الناس ، فتقول ما قلت متمكنا ، فيعي أهل العلم مقالاتك ، ويضعونها على مواضعها . فقال عمر : أما والله إن شاء الله لأقومن بذلك في أول مقام أقومه بالمدينة - فقدم المدينة ، وخطب الناس يوم الجمعة ، ومما قاله : - إنه بلغني أن قاثلا منكم يقول : والله لو مات عمر بايعت فلانا ، فلا يغترون امرؤ أن يقول : إنما كانت بيعة أبي بكر فلتة وتمت ، إلا وإنها قد كانت كذلك ، ولكن الله وقى شرها ، وليس منكم من تقطع الاعناق إليه مثل أبي بكر . من بايع رجلا من غير مشورة من المسلمين فلا يبايع هو ولا الذي يبايعه ^(*) تَغْرَةً أن يقتلا .. - ثم ذكر قصة سقيفة بني ساعدة - .." (١) .

وليس معنى قول عمر : "إلا وإنها قد كانت كذلك ، ولكن الله وقى شرها" : أنها كانت ذات شر كما زعم الشيعة ، بل مراده أن الله سبحانه وقاهم ما في العجلة من الشر ، بدليل قوله : "فلتة" : أي فجأة وعن غير مشاورة ؛ قال ابن حبان : "معنى قوله : (كانت فلتة) أن ابتداءها كان عن غير ملا كثير ، والشيء إذا كان كذلك يقال له : فلتة ، فيتوقع فيه ما لعله يحدث من الشر بمخالفة من يخالف في ذلك عادة ، فكفى الله المسلمين الشر المتوقع في ذلك عادة ، لا أن بيعة أبي بكر كان فيها الشر" (٢) .

وقال ابن تيمية : "ومعنى ذلك أنها وقعت فجأة لم تكن قد استعدادنا لها ولا تهيننا ، لأن أبابكر كان متعينا لذلك ، فلم

(١) صحيح البخاري ٨/٣٠٠-٣٠٤ ، ك الحدود ، باب رجم الحبلى

من الزنا إذا أحضت . وانظر : مسند أحمد ١/٥٥ .

(٢) نقله عنه ابن حجر في فتح الباري ١٢/١٥٠ .

(*) أي حذراً من القتل .

يكن يحتاج في ذلك إلى أن يجتمع لها الناس ، إذ كلهم يعلمون أنه أحق بها ، وليس بعد أبي بكر من يجتمع الناس على تفضيله واستحقاقه كما اجتمعوا على ذلك في أبي بكر ، فمن أراد أن ينفرد ببيعة رجل دون ملا من المسلمين فاقتلوه . وهو لم يمال وقاية شرها ، بل أخبر أن الله وقى شر الفتنة بالإجماع" (١) .

وقال ابن حجر عند قول عمر : "ولكن الله وقى شرها" : أي وقاهم ما في العجلة غالباً من الشر ، لأن من العادة أن من لم يطلع على الحكمة في الشيء الذي يفعل بغتة لا يرضاه ، وقد بين عمر سبب إسراعهم ببيعة أبي بكر لما خشوا أن يبايع الأنصار سعد بن عبادة ، قال أبو عبيد : عاجلوا ببيعة أبي بكر خيفة انتشار الأمر ، وأن يتعلق به من لا يستحقه ، فيقع الشر" (٢) .

وأما القصة التي أوردها الشيعة في سبب مقالة عمر هذه : فهي موضوعة وضعها الشيعة بقصد مقابلة القصة الصحيحة التي ^{بينت} سبب هذه المقالة ، وأشاد عمر رضي الله عنه فيها بالمديق ، ولم ^{يتنقمه} كما في القصة التي أوردها .
وأما ما زعموه من كون عمر يبغض أبا بكر ، ولا يترضى خلفته ، ومن كونه بايعه مكرها لما رأى اجتماع الناس عليه : فهو كذب يرده : {١} - ما ثبت عند أهل السنة من محبة عمر لأبي بكر ؛ فقد مر أنه قال له يوم السقيفة : "أنت خيرنا وسيدنا وأحبنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم" (٣) ، وقال : "والله لليلة من أبي بكر ويوم خير من عمر وآل

(١) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٢٧٨/٨ .

(٢) فتح الباري لابن حجر ١٥٠/١٢ .

(٣) صحيح البخاري ٧١/٥ ، ك المناقب ، باب فضل أبي بكر .

عمر" (١) .

{[٢]} - ما ذكره الشيعة أنفسهم من أن عمر هو الذي وطأ الخلافة لأبي بكر وارغم الناس على بيعته (٢) ؛ قال التستري : "عمر وطأ الخلافة لأبي بكر بالقوة والقهر" (٣) ، وقال الزنجاني : "عمر أوجب بيعة أبي بكر على الخلق بالتهديد والقوة والجبر" (٤) . بل ويدعون أن عمر قال للناس في السقيفة : "اقتلوا سعدا قتله الله" لما أراد سعد بن عبادة أن يعارض تولية أبي بكر خليفة (٥) ، وأنه قتل امرأة يقال لها : أم فروة ؛ لأنها كانت تعيب على أبي بكر (٦) . فكيف يزعمون بعد هذه الأقوال أنه كره خلافة أبي بكر ، ولم يرض بها إلا بعد ما رأى إجماع الناس على بيعته ؟!

الدليل السادس : قالوا : إنه تخلف عن جيش أسامة رغم لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن تخلف عنه ، والملعون من مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصلح للخلافة :

(١) أخرجه ابن عساكر في تاريخ دمشق ٥٦٥/٩-٥٦٦ . وانظر :

الروض الاتيق لابن زنجويه ق ١٨/١-ب ، . والرياض النفرة للمحب الطبري ١٠٤/١-١٠٦ .

(٢) راجع : الاحتجاج للطبرسي ص ٥٦ . والكشكول لحيدر الآملي

ص ٢٥-٢٦ . وعلم اليقين للكاشاني ٦٣٣/٢ .

(٣) إحقاق الحق للتستري ص ١٣٦ ، ٢٣٩ .

(٤) عقائد الإمامية للزنجاني ٢٨/٣ .

(٥) الجمل للمفيد ص ٥٦ ، والشافي للمرتضى ص ١٩٥ ، وتلخيص

الشافي للطوسي ص ٣٩٥ ، والاحتجاج للطبرسي ص ٧٢-٧٣ ، وشرح

نعمج البلاغة لابن أبي الحديد ٢٠/٢١ .

(٦) الصراط المستقيم للبيهقي ١٠٧/١-١٠٨ . ولم أفت على أم فروة .

هذه . (انظر : الإصباح لابن حجر ٨/٢٧٤ - ٢٧٦ ، ٢٧٨) .

يذكر الشيعة أن سبب إنقاذ رسول الله صلى الله عليه وسلم لجيش أسامة هو : تحققه من دنو أجله ، وخوفه من توثب المنافقين على أمر الخلافة (١) ، لذلك أمر بإنقاذ جيش أسامة "حتى لا يبقى في المدينة عند وفاته من يختلف في الرئاسة ، ويطمع بالتقدم على الناس بالإمارة ، ويستتب الأمر لمن استخلفه بعده (٢) ، ولا ينازعه في حقه منازع" (٣) .

قال الطوسي : "إنما أمرهم بالخروج ليتمكن بالنص : من نص عليه بالإمامة من القيام بها ، والأمر والنهي ، حتى لا يشرعوا في الاختيار" (٤) .

وقال الشيرازي : "إنما أراد بما صنع من ذلك أن تخلوا المدينة منهم ، ولا يبقى بها أحد من المنافقين" (٥) .
" فجمع جميع الطلقاء والمنافقين (٦) والمؤلفة ومن والاهم على هذا الأمر ، فكانوا ألف رجل (٧) ، فعقد لأسامة بن زيد

(١) علم اليقين للكاشاني ٢/٦٦٠-٦٦١ .

(٢) يعنون علي بن أبي طالب ؛ فإنهم يعتقدون أنه الوصي الذي نص رسول الله صلى الله عليه وسلم على أنه الخليفة بعده .

(٣) الإرشاد للمفيد ص ١٦٦-١٦٧ .

(٤) تلخيص الشافي للطوسي ص ٤٢١ .

(٥) الدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٣٠٤ .

(٦) قال الشيرازي عن جيش أسامة : "جمع فيه رسول الله صلى الله عليه وآله أعداء علي ، ومن كان من الطلقاء والمنافقين" . وقال الجزائري عنه : "جيش أسامة كان كله من المنافقين والطلقاء" . (الدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٣٠٤ ، والانوار النعمانية للجزائري ٤/٣٤٥) .

(٧) أما الشيرازي : فقد ذكر أن عددهم كان زهاء أربعة آلاف رجل . (الدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٣٠٤) .

مولاه الراية ، وامّره على اكثر المهاجرين والانصار ، وندبه إلى الخروج بهم إلى الوجه الذي قتل أبوه فيه من بلاد الروم لكيلا يبقى في المدينة بعد وفاته من يطمع في الإمارة ، فيتم الأمر لأمير المؤمنين عليه السلام ، فلا ينازعه هناك منازع ، فأمر أسامة مولاه فعسكر على أميال من المدينة ، ورسول الله صلى الله عليه وآله يحث الناس على الخروج إلى أسامة والمسير معه" (١) .

وهؤلاء الذين أطلق عليهم الشيعة اسم : الطلقاء والمنافقين كانوا هم كبار أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من المهاجرين الأولين والانصار - كما ذكر ذلك المفيد (٢) ، والمجلسي (٣) - .

وكان من هؤلاء : أبوبكر وعمر رضي الله عنهما - بإجماع الشيعة (٤) - ، انقذهما رسول الله صلى الله عليه وسلم مع

- (١) علم اليقين للكاشاني ٢/٦٦٠-٦٦١ . وانظر : الإرشاد للمفيد ص ١٦٦-١٦٧ ، والدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٤٤١-٤٤٢ .
- (٢) الإرشاد للمفيد ص ١٦٧ .
- (٣) مرآة العقول - شرح الروضة - للمجلسي ٤/٣٨٠ .
- (٤) انظر المصادر الشيعية الآتية على سبيل المثال : السقيفة لسليم بن قيس ص ١٣٩ ، والإيضاح للفضل بن شاذان ص ٨٣ ، والخصال للصدوق ١/١٧١ ، والاختصاص للمفيد ص ١٧٠-١٧١ ، والجمال له ص ٢٢٧ ، والإرشاد له ص ١٦٨-١٦٩ ، والشافي للمرتضى ص ٢٤٦ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٤٢٠ ، والطرائف لابن طاوس ص ٢٧٢ ، وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ١/٤١ .
- ١٩٧/٩ ، وكشف المراد للحلي ص ٤٠١ ، وإعلام الوري للفضل الطبرسي ص ١٤١ ، والاستغاثة للكوفي ص ٢٠-٢٢ ، والمصراط المستقيم للبياض ٢/٢٩٦ ، ٢٩٨ ، والكشكول لحيدر الآملي ص ٧٥ ، ونفحات اللاهوت للكركي ق ٢٣/ب، ٤٧/ب، ٦٢٠/ب ، =

الجيش "حتى لا يعكرا على علي صفو استلام الخلافة" (١) ، "ولأنه أراد منعهم من التوثب على الخلافة بعده" (٢) - كما زعموا - . قال الكركي : "إن الرسول صلى الله عليه وآله أمر أبابكر وعمر بالخروج مع جيش أسامة فتخلفا ، وهذا من أشنع الظلم بعد ظلم أهل البيت ، وفيه من الجراءة على مخالفة رسول الله صلى الله عليه وآله" (٣) . ونحن قوله قال الزنجاني (٤) . وقال أحمد بن علي الكوفي معددا بدع أبي بكر - كما زعم - : "ومن بدعه العظيمة الموجبة للكفر من غير تأويل : تخلفه عن جيش أسامة ، والرسول صلى الله عليه وآله لعن المتنكف عن جيش أسامة ..." (٥) .

فالشيعنة يعتقدون أن رسول الله طلب ممن انتدبهم للخروج ألا يتخلف منهم واحد عن المسير مع أسامة ، وكرر عليهم الأمر بإنفاد الجيش ، ولعن من تخلف عنه بقوله - كما نسبوا

= = وعلم اليقين للكاشاني ٠٠٦٦٣/٢ ، وقرة العيون له ص ٠٠٤١٨ وإحقاق الحق للتستري ص ٢١٩-٢٢٠ ، ومرآة العقول - شرح الروضة - للمجلسي ٠٠٣٨٠/٤ ، ومنار الهدى لعلي البحراني ص ٠٠٥٦٦ ، وحق اليقين لشير ٠٠٢١٤/١ ، والدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٠٠٤٤١ ، والغصول المهمة للموسوي ص ٠٠١٠٠ ، وعقائد الإمامية للزنجاني ٠٠١٧-١٦/٣ ، ومقدمة مرآة العقول لمرتضى العسكري ٠٠٦١-٥٩/١ .

(١) الكشكول لحيدر الآملي ص ٧٥ .

(٢) منهاج الكرامة للحلي ص ١٩٥ .

(٣) نفحات اللاهوت للكركي ق ٢٣/ب . وانظر نفس المصدر ق ٤٧/ب ، ٦٢/ب .

(٤) عقائد الإمامية للزنجاني ٠٠١٧-١٦/٣ .

(٥) الاستغاثة للكوفي ص ٢٠-٢٢ .

إليه - "لعن الله من تخلف عن جيش أسامة" (١) .
ولكن أبابكر وعمر رضي الله عنهما رغم ذلك كله تخلفا عن
الجيش (٢) .

وذكروا ان أسامة جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
واستأذنه في المقام أياما حتى يظمئن عن صحته ، ولكن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال له : "انفذ يا أسامة ، فإن
العودة عن الجهاد لا يجب في حال من الأحوال" (٣) .

ورجع أسامة ، وعزم على المسير ، ولكن أبابكر وعمر
وأباعبيدة - على حد زعم الشيعة - اتوا إليه ، وقالوا :
"اين تذهب وتخلي المدينة ، ونحن احوج من كل احد إلى
المقام بها ؟ فقال أسامة : وما ذاك ؟ قالوا : لأن رسول
الله قد نزل به الموت ، والله لئن خلىنا المدينة لَيَلَيْنَ
الأمر علي بن أبي طالب ، وما وجه بنا محمد إلى هذا الوجه
البعيد إلا ليخلي المدينة لعلي بن أبي طالب ، ويستتم الأمر
له ، ويفسد علينا جميع ما أبرمناه . قال : فرجع القوم إلى
المنزل الأول فقاموا به ، وبعثوا رسولا ليتعرف لهم الخبر ،
وعلة رسول الله صلى الله عليه وآله" (٤) ، "وتواطأ أبوبكر

(١) راجع : شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٤١/١ . ٢٠/٢ .
والاستغاثة للكوفي ص ٢٠-٢٢ ، والكشكول لحيدر الآملي ص ١٢٥ ،
ونفحات اللاهوت للكركي ق ٢٣/ب ، ٤٧/ب ، ٦٢/ب ، وقرة العيون
للكاشاني ص ٤١٨ ، وإحقاق الحق للتستري ص ٢١٩-٢٢٠ ،
والفصول المهمة للموسوي ص ١٠٣ ، وعقائد الإمامية للزنجاني
١٦/٣-١٧ .

(٢) راجع مصادر الحاشية رقم (٤) ، ص (٥٨٩) .

(٣) مرآة العقول - شرح الروضة - للمجلسي ٣٨٠/٤ . وانظر :

علم اليقين للكاشاني ٦٦٣/٢ ، والدرجات الرفيعة ص ٤٤٢ .

(٤) علم اليقين للكاشاني ٦٦٣/٢ .

وعمر مع اسامة على عدم تسيير الجيش حتى يعلموا هل مات رسول الله صلى الله عليه وآله أم لا" (١) .

ويزعم الشيعة ان اسامة تشاقل ولم يرتحل بجيشه بسبب تواطئه مع ابي بكر وعمر ، ويزعمون ايضا ان عائشة رضي الله عنها كانت ترسل إليهم باخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) ، ولما اشتدت العلة به عليه السلام أرسلت إلى أبيها وعمر وأبي عبيدة وطلبت منهم الحضور ، وأوصتهم أن يدخلوا المدينة ليلا . ولما علم رسول الله بمجيئهم ، قال : "والله لقد طرق المدينة هذه الليلة شرًا عظيم ، قيل : وما هو يارسول الله ؟ قال : الذين أمرتهم بالخروج في جيش أسامة رجع منهم أناس إلى المدينة مخالفين لأمري ، إلا وإني إلى الله منهم بري ، ويحكم نفذوا جيش أسامة ، نفذوا جيش أسامة ، لمن الله بن خلف هذه قالها ثلاثا - " (٢) .

ويزعم الشيعة أن ابا بكر تقدم للملاة بالناس بدون إذن من رسول الله ، فخرج رسول الله إلى المسجد وعزله عنها ، وقال له ولعمر : "الم أمركم ان تنفذوا جيش اسامة ؟ فقالوا : بلى يارسول الله . قال : فلم تأخرتم عن امري ؟ قال ابوبكر : إنني كنت خرجت ، ثم رجعت لأجدد بك عهدا . وقال عمر : يارسول الله إنني لم أخرج لأنني لم أحب أن أسأل عنك الركب (٣) . فقال

(١) الانوار النعمانية للجزائري ٣٤٥/٤ .

(٢) راجع : الإرشاد للمفيد ص ١٦٧-١٧١ ، والاختصاص له ص ١٧٠-١٧١ ، والكشكول لصيدر الأملي ص ١٢١-١٢٩ ، وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ١٩٧/٩ ، وإعلام الوري للفضل الطبرسي ص ١٤١ ، ومنار الهدى لعلي البحراني ص ٥٦٦ ، والدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٣٠٥-٣٠٧ ، وحق اليقين لشبر ٢١٤/١ .

(٣) وذكر بعضهم أن قائل هذه المقالة هو اسامة بن زيد .

(تلخيص الشافي للطوسي ص ٤٢٠ ، والدرجات الرفيعة ص ٤٤٢) .

رسول الله صلى الله عليه وآله : نفذوا جيش أسامة ، نفذوا جيش أسامة - يكررها ثلاث مرات - ، ثم أغمى عليه من التعب الذي لحقه ، والاسف الذي ملكه " (١) .

ويذكر الشيعة أن أسامة بقي مرابطا بجيشه خارج المدينة ، "ولم يرجع إلى المدينة إلا بعد أن تغلب أبو بكر على الخلافة وكتب إليه بالرجوع" (٢) ، فقدم المدينة ، وقال لأبي بكر وعمر لما دعواه إلى البيعة : "قد كنت بالأمس أميراً عليكما ، فمن أمركما علي اليوم" (٣) .

ثم يزعمون أن أبا بكر لم يكتب بالتخلف عن الجيش بعد ما أنفذه ، بل ومنع عمر أيضا من النفوذ فيه (٤) .

المناقشة :

=====

إن دعوى الشيعة أن أبا بكر رضي الله عنه كان في جيش أسامة دعوى باطلة يردها ما تواتر من امر النبي صلى الله عليه وسلم له بالصلاة بالناس كما تقدم (٥) ، ولو فرض جدلا أن النبي صلى الله عليه وسلم انتدب أبا بكر للخروج بجيش أسامة - لأن مرضه صلى الله عليه وسلم كان بعد تعبئة الجيش بيوم واحد (٦) - ، فإنه صلى الله عليه وسلم استثناه في اليوم

-
- (١) انظر مصادر الحاشية رقم (٢) من الصفحة السابقة .
 (٢) الدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٤٤٢ .
 (٣) الإيضاح للفضل بن شاذان ص ١٨٦-١٨٧ ، والصراط المستقيم للبيضاوي ٢/٢٩٨ ، ونفحات اللاهوت للكركي ق ٢٣/ب .
 (٤) تلخيص الشافعي للطوسي ص ٤٢٠-٤٢١ ، وأنوار المنكسوت للحلي ص ٢٢٧ ، والطرائف لابن طاوس ص ٤٤٩ ، وعقائد الإمامية الإثنى عشرية للزنجاني ٣/٢٩-٣٠ .
 (٥) تقدم بيان ذلك ص (٤٩٧) .
 (٦) السيرة النبوية لابن هشام ٢/٦٤١-٦٤٢ ، إمتاع الأسماع للمقريزي ١/٥٣٦-٥٣٩ ، والسيرة النبوية لابن كثير ٤/٤١٠-٤١١ .

التالي من انتدابه ، حيث أمره أن يصلي بالناس كما تقدم تواتر ذلك ؛ قال الحافظ ابن كثير : "ومن قال إن أبا بكر كان فيهم فقد غلط ، فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم اشتد به المرض وجيش أسامة مخيم بالجرف . وقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم أبا بكر أن يصلي بالناس كما سيأتي . فكيف يكون في الجيش وهو إمام المسلمين بإذن الرسول من رب العالمين ، ولو فرض أنه كان قد انتدب معهم فقد استثناه الشارع من بينهم بالنص عليه للإمامة في الصلاة التي هي أكبر أركان الإسلام . ثم لما توفي عليه الصلاة والسلام استطلق الصديق من أسامة عمر بن الخطاب ، فأذن له في المقام عند الصديق . ونفذ الصديق جيش أسامة" (١) .

أما ما زعمه الشيعة من كون المحابة وعلى رأسهم أبو بكر وعمر تناقنوا في الخروج ، ولم يسمعوا في تنفيذ أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم : فقد تقدم أن أبا بكر لم يكن منهم ، أما الباقر فلم يكن ما حصل منهم يسمى تناقلا ، وإنما غاية ما في الأمر أنهم قلقوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتأخروا تأخرا قليلا بسبب تجهزهم للخروج من ناحية ، وبسبب مرضه صلى الله عليه وسلم من ناحية أخرى ؛ فقد سبق الكلام على أن الرسول صلى الله عليه وسلم انتدب جيش أسامة قبل مرضه بيوم واحد ، واستمر مرضه صلى الله عليه وسلم اثني عشر يوما ، وهي مدة تعتبر قميرة لتجهيز جيش يقصد بلادا بعيدة . وقد ذكر في كتب السير أن أسامة رضي الله أكمل تجهيز الجيش في اليوم الذي توفي فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ وهو يوم الإثنين ، فجاءه أسامة فودعه وقال له عليه السلام : اغد على بركة الله ، فذهب إلى

(١) السيرة النبوية لابن كثير ٤/٤٤١ . وانظر : منهاج السنة

النبوية لابن تيمية ٦/٣١٩ ، ٨/٢٩٢ .

معسكره ، وصاح في أصحابه يطلب منهم اللحوق بالعسكر ،
فبينما هو يريد أن يركب من الجرف أتاه رسول الله - أم
ايمن - ، واخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يموت ،
فأقبل إلى المدينة ومعه عمر وابوعبيدة ، فانتهوا إلى رسول
الله صلى الله عليه وسلم وهو يموت" (١) .

أما الحديث الذي نسبوه إلى رسول الله صلى الله عليه
وسلم : "لعن الله من تخلف عن جيش أسامة" : فهو "كذب موفوع
باتفاق أهل المعرفة بالنقل ، فإن النبي صلى الله عليه
وسلم لم يقل : (لعن الله من تخلف عنه) ، ولانقل هذا بإسناد
ثبت ، بل ليس له إسناد في كتب أهل الحديث أصلاً" (٢) .

وأما ما زعمه الشيعة من كون الرسول صلى الله عليه وسلم
أخرج أبا بكر وعمر وغيرهما من أعداء علي كي لا يبقى في
المدينة من ينازع علياً الخلافة : فهذا لا يقوله إلا من هو
أجهل الناس بأحوال الرسول والمحابية ، وأكثر الناس تعهداً
للكذب ؛ فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم "لو أراد تولية
علي لكان هؤلاء أعجز عن أن يدفعوا أمر رسول الله صلى الله
عليه وسلم ، وكان جمهور المسلمين أطوع لله ورسوله من أن
يدعوا هؤلاء يخالفون أمره ، لاسيما وقد قاتل ثلث المسلمين
أو أكثر مع علي ضد معاوية ، وهم لا يعلمون أن معه نساء ، ولو
كان معه نص من رسول الله لقاتل معه جمهور المسلمين" (٣) .
ثم إن هذه المزاعم لم يرد فيها دليل من آية أو حديث أو

(١) راجع : السيرة النبوية لابن هشام ٢/٦٥٠-٦٥٢ ، وإمتاع
الاسماع للمقرئزي ١/٥٣٨-٥٣٩ ، والروض الأنيق لابن زنجويه ق
١٤٣/ب .

(٢) منجاج السنة النبوية لابن تيمية ٦/٣١٨ .

(٣) نفس المصدر ٨/٢٩٣ . - بتصريف - . وانظر : نفس المصدر
أيضاً ٦/٣٢٠-٣٢٢ .

قول لاحد من الصحابة ، فكيف عرف الشيعة قمد رسول الله
وغايته من إخراجهم ؟ . كل هذا يوضح بطلان هذه المزاعم ،
وانها من الكذب بمكان .

واما ما ذكره الشيعة من ان اسامة قال لابي بكر : "إن رسول
الله صلى الله عليه وسلم امرني عليك ، فمن استخلفك علي" ،
فمشى إليه هو وعمر حتى استرضياه " : فهذا من الكذب الظاهر ؛
لان رسول الله لم يول اسامة على ابي بكر ، بل ولي ابي بكر
على الصلاة كما تقدم تواتر ذلك ، ثم إن اسامة من أبعد
الناس عن الفرقة والاختلاف ، حتى إنه لم يقاتل مع علي ،
ولامع معاوية ، والشيعة يقولون بهذا (١) ، وهو ليس من قريش ،
ولاممن يصلح للخلافة ، ولايخطر بباله ان يتولاها ، فاي فائدة
له في أن يقول مثل هذا القول (٢) ؟ إن قيل ليطالب بحق علي ؛
فالشيعة أنفسهم لم يدعوا هذه الدعوى ، بل صرحوا أنه كان
من المتخلفين عن حروب علي رضي الله عنه في أيام خلافته
- كما تقدم - ، والمتخلف عن القتال مع علي في أيام خلافته
يعد منافقا عندهم ، ويخلد في النار (٣) .

"ولو قدر ان النبي صلى الله عليه وسلم امّر اسامة على ابي
بكر ، ثم مات ، فموته صار الامر إلى الخليفة من بعده ،
وإليه الامر في إنفاذ الجيش او حبسه ، وفي تأمير اسامة او

(١) يقر الشيعة بهذا ، ويدعون أن سبب تخلفه عن القتال مع
علي : هو اغتراره بخداع ابي بكر وعمر وعثمان له ؛ حيث
سمّوه الامير . (راجع : تفسير القمي ١/١٤٨-١٤٩ ، والجمل
للمفيد ص ٤٥-٤٧ ، وشرح نهج البلاغة لابن ابي الحديد ٢٠/٢٠ ،
وتفسير المصافي للكاشاني ١/٣٨٣ ، والبرهان للبحراني ١/٤٠٦) .

(٢) راجع منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٤/٢٨٣ .

(٣) راجع : السقيفة لسليم بن قيس ص ١٢٦ ، ومقدمة البرهان

لابي الحسن العاملي ص ٢٦٨ .

عزله . وإذا قال : أمّرتني عليك ، فمن استخلفك عليّ ؟ قال استخلفني عليك الذي استخلفني على جميع المسلمين ، وعلى من هو أفضل منك . وإذا قال : أمّرتني عليك . قال : امرك عليّ قبل أن استخلف ، فبعد أن صرت خليفة ، صرت أنا الأمير عليك" (١) .

الدليل السابع : قالوا : ومما يدل على عدم صلاحية أبي بكر للخلافة : جهله بكثير من أحكام الشرع ؛ قال الزنجاني : "أبو بكر لم يكن عارفاً بالأحكام ، فلا يجوز نفيه للإمامة" (٢) .

وقد استدلوا على هذه الدعوى بالادلة التالية :

<<١>> - قالوا : إنه أحرق الفجاءة السلمي من أجل غلطة بسيطة منه ، مع أنه لا يحرق بالنار إلا رب النار (٣) .

ويقال للشيعة : إن هذه الذي ذكرتموه ، هو في حق علي رضي الله عنه أظهر منه في حق أبي بكر (٤) ؛ فقد ثبت في صحيح البخاري "أن علياً أوتي بزنادقة فأحرقهم ، فبلغ ذلك ابن عباس رضي الله عنهما ، فقال : لو كنت أنا لم أحرقهم لنهي رسول الله صلى الله عليه وسلم : (لا تعذبوا بعذاب الله) ، ولقتلتهم لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : (من بدل دينه فاقتلوه)" (٥) .

- (١) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٢٨٣/٤-٢٨٤ . - يتصرف -
 (٢) عقائد الإمامية للزنجاني ٢٤/٣ .
 (٣) راجع : كشف المراد للحلي ص ٤٠٢ . ومنهاج الكرامة له ص ١٣٤ ، والصراط المستقيم للبيضاوي ٣٠٥/٢ . ونفحات اللاهوت للكركي ق ١/٤٥ - ب ، وعقائد الإمامية للزنجاني ٢٤/٣ ، ومقدمة مرآة العقول لمرتضى العسكري ٤٥/١ ، ٦٠-٦٣ .
 (٤) لم أقف على خبر إحراق الصديق للفجاءة السلمي ؛ إياس ابن عبيد ياليل في كتب السنة النبوية . وإنما ذكره ابن الأثير في كتابه الكامل ٣٥٠/٢-٣٥١ .
 (٥) صحيح البخاري ١٤٧/٤ ، ك الجهاد ، باب لا يعذب بعذاب الله . ، و ٢٦/٩ ، ك استتابة المرتدين ، باب حكم المرتد .

والشيعة قد ذكروا أن علياً أحرق بالنار عدة مرات : منها ما أسنده الصدوق إلى أبي جعفر الباقر قال : "إن علياً عليه السلام لما فرغ من أهل البصرة أتاه سبعون رجلاً من الزط فسلموا عليه ، وكلموه بلسانهم ، ثم قال لهم : إنني لست كما قلتم إنني عبد الله مخلوق . قال : فآبوا عليه ، وقالوا لعنكم الله : لا ، بل أنت أنت هو . فقال لهم : لئن لم ترجعوا عما قلتم ثم تتوبوا إلى الله عز وجل لاقتلنكم . قال : فآبوا أن يتوبوا ويرجعوا . قال : فأمر عليه السلام أن تحفر لهم آبار ، فحفرت ، ثم حرق بعضها إلى بعض ، ثم قذف بهم فيها ، ثم جن رؤوسها ، ثم ألعب في بئر منها ناراً وليس فيها أحد منهم ، فدخل الدخان عليهم فماتوا" (١) . وهذه الرواية لم تذكر الإحراق صراحة ، بل ذكرت أنه أماتهم بالدخان . ولكن هناك رواية أخرى أفادت أنه ألقاهم في النار ؛ وهي ما رواه الكشي بسنده عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه أتاه عشرة نفر يزعمون أنه ربهم ، فدخلوا عليه ، فقال لهم : "ما تقولون ؟ فقالوا : نقول إنك ربنا ، وأنت الذي خلقتنا ، وأنت الذي ترزقنا . فقال لهم : ويلكم لا تفعلوا إنما أنا مخلوق مثلكم . فآبوا أن يفعلوا . فقال لهم : ويلكم ربي وربكم الله ، ويلكم توبوا وارجعوا . فقالوا : لانرجع عن مقالتنا أنت ربنا وترزقنا وأنت خلقتنا . فقال : يا قنبر ! آتني بالفعلة . فخرج قنبر فأتاه بعشرة

(١) من لا يحضره الفقيه للصدوق ٣/٩٠-٩١ . وانظر : اختيار معرفة الرجال للطوسي ص ٧٢ ، والاختصاص للمفيد ص ٧٣ ، وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٢/٣٠٨ ، وبحار الأنوار للمجلسي ٩/٦٢٩ ، وتعليقات محمد جواد مشكور على كتاب مقالات الفرق لسعد القمي ص ١٦١-١٦٢ .

رجال مع الزبل والمرور (١) ، فأمرهم أن يحفروا لهم في الأرض فلما حفروا خذا أمر بالحطب والنار فطرح فيه حتى صار نارا تتوقد ، قال لهم : ويلكم توبوا وارجعوا . فأتوا ، وقالوا : لا نرجع . فقذف علي (ع) بعضهم ، ثم قذف بقيتهم في النار ، ثم قال علي (ع) :

إني إذا أبصرت أمرا منكرا أوقدت ناري ودعوت قذبرا" (٢) .
وليس الأمر قاصرا على إحراق علي لعؤلاء ، عند الشيعة ، بل يذكرون أنه أحرق أقواصا آخرين كانوا يعملون لمنم (٣) ، وأحرق نصرانيا ارتد عن الإسلام بالنار (٤) . بل ويذكر الشيعة أن عليا هو الذي أشار على أبي بكر بإحراق رجل بالنار ؛ فقد روى الأشعث الكوفي بسند رجاله هم أئمة الشيعة إلى علي ابن الحسين بن علي بن أبي طالب " أن أبا بكر أوثق برجل ينكح في دبره ، فقال : يا علي ما الحكم فيه ؟ فقال : أحرقه بالنار ، فإن العرب تأنف من المثلة ، فأحرقه أبو بكر

(١) هي الأوعية والمساحي .

(٢) اختيار معرفة الرجال للطوسي ص ٧٢ ، ٣٠٨ . وانظر : الاختصاص للمفيد ص ٧٣ ، وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ١٦٩/٨ ، وبحار الأنوار للمجلسي ٦٢٩/٩ .

(٣) من لا يحضره الفقيه للمدوق ١٩١/٣ ، وتهذيب الأحكام للطوسي ٤٨٤/٢ .

وهذا أمر مشهور عند أهل السنة : فإنهم يروون أن عليا رضي الله عنه حرق من قال بانه إله عند باب مسجد بني كندة . (منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٣٠/١ ، ٣٠٦-٣٠٧ ، ٤٩٥-٤٩٦ ، ٥١٠/٧ ، ودرء تعارض العقل والنقل له ٣٠٤/٥ ، ومجموع الفتاوى له ٣٣/١٣) .

(٤) الأشعثيات للأشعث الكوفي ص ١٢٧ .

بقول علي (ع) " (١) .

بل إن قاتل علي حُرِّق بالنار بأمر علي - كما روى ذلك
الحاكم في مستدركة (٢) - .

فعذا علي رضي الله عنه قد حرق جماعة بالنار ، "فإن كان ما
فعله أبوبكر منكراً ، ففعل علي أنكر منه ، وإن كان فعل علي
مما لا يذكر مثله على الأئمة ، فأبوبكر أولى أن لا يذكر
عليه " (٣) .

<<٢>> - قالوا : إنه قطع يسار السارق ، مع أن السارق

إنما تقطع يده اليمنى (٤) .

وقد رد عليهم شيخ الإسلام ابن تيمية بقوله : "إن قول
القائل : إن أبابكر يجهل هذا : من أظهر الكذب ، وأو قدر
أن أبابكر كان يجيز ذلك لكان ذلك قولاً سائفاً : لأن القرآن
ليس في ظاهره ما يعيّن اليمين ، لكن تعيين اليمين في
قراءة ابن مسعود : (فاقطعوا أيماهما) ، وبذلك مضت السنة ،
ولكن أين النقل بذلك عن أبي بكر رضي الله عنه أنه قطع
اليسرى ؟ وأين الإسناد الثابت بذلك ؟ وهذه كتب أهل العلم
بالأشار موجودة ليس فيها ذلك ، ولانقل أهل العلم بالاختلاف في
ذلك قولاً ، مع تعظيمهم لأبي بكر رضي الله عنه " (٥) .

<<٣>> - وقالوا : إنه لم يكن يعرف اللغة ؛ حتى إنه سئل

(١) الأشعثيات للأشعث الكوفي ص ١٢٦-١٢٧ .

(٢) المستدرک للحاکم ١٤٤/٣ .

(٣) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٤٩٦/٥ .

(٤) الإيضاح للفضل بن شاذان ص ٩٣-٩٤ ، وكشف المراد للحلي ص

٤٠٢ ، ومنهاج الكرامة له ص ١٣٤ ، والمصراط المستقيم

للبيضاوي ٣٠٥/٢ ، ونفحات اللاهوت للكركي ق ٤٥/١ .

(٥) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٤٩٤/٥-٤٩٥ .

عن معنى الأب^٢ ، فلم يعرف معناه (١) .
وهذا لم يصح عن الصديق رضي الله عنه ، بل روي عنه بإسناد
منقطع (٢) .

<<٤>> - وقالوا : إن أبابكر لم يكن يعرف معنى الكلاة ،
حتى قضى فيها برأيه ، وقد سئل عنها فقال : أقول فيها
برأئي ، فإن كان موابا فمن الله ، وإن كان خطأ فمني ومن
الشیطان . قال الشيعة : ولا يجوز إدخال الرأي في الأحكام
الشرعية (٣) .

قال النوري الطبرسي : "وأما الخلفاء فمقامهم في العلم غير
خفي كما فصل في محله ، حتى إن الأول كان جاهلا بمعنى
الكلاة والأب^٣" (٤) .

ويقال لهم : إن المحابة رضي الله عنهم كانوا إذا تكلموا
في مسألة باجتهادهم ، قال أحدهم : أقول فيها برأئي ، فإن
كان موابا فمن الله ، وإن كان خطأ فمني ومن الشيطان ،
والله ورسوله بريئان منه . وهذا القول مروى عن جمع من
المحابة ، منهم : أبوبكر ، وعمر ، وعثمان ، وعلي ، وابن
مسعود ، وزيد بن ثابت ، ومعاذ بن جبل ، وغيرهم (٥) .

(١) تلخيص الشافي للطوسي ص ٤٢٢ ، والمصراط المستقيم
للبيضاوي ٢٠٨/٣ ، والبرهان للبحراني ٤٢٩/٤ ، وفصل الخطاب
للنوري الطبرسي ص ٧٥ .

(٢) تفسير ابن كثير ٤٧٣/٤ .

(٣) تلخيص الشافي للطوسي ص ٤٢٢ ، وكشف المراد للحلي ص
٤٠٢ ، ومنهاج الكرامة له ص ١٣٤ ، وفصل الخطاب للنوري
الطبرسي ص ٧٥ ، ومقدمة مرآة العقول لمرتضى العسكري ٦٣/١ .

(٤) فصل الخطاب للنوري الطبرسي ص ٧٥ .

(٥) راجع : منهاج السنة النبوية لابن تيمية ١٤٥/٣ ،
٥٠١٠١٨٢/٥ ، ودرر تعارض العقل والنقل له ٢١٩/٥ ، ومجموع
الفتاوى له ٤١/٣٣ .

ويريدون بذلك رضي الله عنهم : أن الصواب قد أمر الله به
 وشرعه وأحبه ورضيه ، والخطأ لم يأمر به ولم يحبه ولم
 يشرعه ، بل هو مما زين الشيطان لنفس الإنسان ، ففعله
 الإنسان بسبب ذلك التزيين ، فهو من الإنسان ومن الشيطان ،
 وإن كان وقع بقضاء الله وقدره (١) .

وكان المحابة رضي الله عنهم يصيبون في أكثر اجتهاداتهم ،
 ويأتي النص موافقا لهذه الاجتهادات ، وهذا ما حصل من أبي
 بكر رضي الله عنه ؛ فإن هذا الرأي الذي رآه في الكلالة قد
 اتفق عليه جماهير العلماء بعده ؛ فإنهم أخذوا بقوله فيه :
 (هو من لا ولد له ولا والد) (٢) . والشيعنة قد أخذوا بهذا
 القول أيضا (٣) ، بل وبالاجتهاد الذي اعتبروه من "ضروريات
 مذهب الإمامية ، ومن معارفهم ، وما أثرهم طوال تاريخهم
 المجيد" (٤) .

<<٥>> - وقالوا : إنه قد خفي عليه أكثر أحكام الشريعة ،
 حتى إن الجدة جاءت إليه تطلب ميراثها ، فقال لها : لا أجد
 لك شيئا (٥) ، واضطرب في أحكامه حتى إنه قضى في الجد
 بسبعين قضية (٥) .

ويقال لهم : إن ما ذكرتموه من كون الصديق رضي الله عنه
 قضى في الجد بأكثر من سبعين قضية : لا يصح ، ولم ينقل عنه

(١) راجع : منهج السنة النبوية لابن تيمية ١٤٥/٣ ،

١٨٦-١٨٢/٥ .

(٢) نفس الممدر ٥٠١/٥-٥٠٢ .

(٣) شرائع الإسلام لجعفر بن الحسن الحلبي ٢٠/٢-٢٤ .

(٤) المدخل إلى أصول الفقه الجعفري ليوست عمرو ص ٥٦ .

(٥) تلخيص الشافعي للطوسي ص ٤٢٢ ، وكشف المراد للحلي ص

٤٠٢ ، ومنهج الكرامة له ص ١٣٤ ، ونفحات اللاهوت للكركي ق

١/٤٦ ، ومقدمة مرآة العقول لمرتضى العسكري ٦٣/١ .

ذلك في أي كتاب من كتب أهل السنة والجماعة : قال شيخ الإسلام ابن تيمية ^{في} رده على مزاعم الحلبي : "وأما ما ذكره من قضائه في الجد بسبعين قضية : فهذا كذب ، وليس هو قول أبي بكر ، ولانقل هذا عن أبي بكر ، بل نكقل هذا عن أبي بكر ، يدل على غاية جهل هؤلاء الروافض وكذبهم . ولكن نقل بعض الناس عن عمر أنه قضى في الجد بسبعين قضية ، ومع هذا هو باطل عن عمر ؛ فإنه لم يمت في خلافته سبعون جدا كل منهم كان لابن ابنه إخوة ، وكانت تلك الوقائع تحتل سبعين قولا مختلفة ، بل هذا الاختلاف لا يمتلئه كل جد في العالم ، فعلم ان هذا كذب" (١) .

أما الجدات : فقد روى الترمذي وابن ماجه بسنديهما أن الجدة جاءت إلى أبي بكر "تسأله ميراثها . فقال لها أبو بكر : مالك في كتاب الله من شيء ، وما علمت لك في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا ، فارجعي حتى أسأل الناس . فسأل الناس ، فقال المغيرة بن شعبة : حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطهاها السدس . فقال أبو بكر : هل معك غيرك ؟ فقال محمد بن مسلمة الأنصاري فقال مثل ما قال المغيرة بن شعبة . فأنفذه لها أبو بكر" (٢) .

وهذا الحديث يدل على ورعه رضي الله عنه ، فإنه لم يفصل في القضية رغم مبلغه من العلم ، بل أرجأ الحكم فيها حتى يسأل من عنده من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلما سألهم وجد عند بعضهم علما ، فأخذ به .

-
- (١) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٥٠٢/٥-٥٠٣ .
 (٢) جامع الترمذي ٤١٩/٤-٤٢٠ ، ك الفرائض ، باب ميراث الجدة ، ، وسنن ابن ماجه ٩٠٩/٢-٩١٠ ، ك الفرائض ، باب ميراث الجدة ، ، والمستدرک للحاکم ٣٢٨/٤ ، وقال : صحيح على شرط الشيخين ، ووافقه الذهبي .

وليس من شرط الإمام أن يعلم كل صغيرة وكبيرة من أمور الدين ، بل قد يغيب عنه شيء من أمر الدين فيستدركه بنفسه بعد أن يجتهد فيه وينظر فيه ، أو يستكمله بغيره ممن يعلمه .

<<٦>> - قال سليم بن قيس عن الصديق رضي الله عنه : "بلغ من جهله أنه حكم بأن الجذب إذا لم يجد الماء لا يتيمم ولا يملي ، ولو لسنة (١) .

وهذا من الكذب عليه والبهتان ، ولم يورده من الشيعة إلا ابن عيسى .

<<٧>> - وقالوا : وبلغ من جهله أنه أهمل حدود الله فترك إقامة الحد على خالد بن الوليد بن المغيرة الذي قتل مالك ابن نويرة ، وزنى بامراته ، ولم يقتله أبوبكر مع أن عمر أشار عليه بقتله ، وقال عن خالد : إنه زاني (٢) . وقالوا : إن بما يدل على أنه ترك إقامة الحد عليه رغم وضوح جرمه : كونه ود عند موته لو أنه حد خالدًا على فعلته بمالك بن نويرة وزوجه (٣) .

(١) السقيفة لسليم بن قيس ص ١٣٨ .

(٢) الإيضاح للفصل بن شاذان ص ٧٢-٧٣ ، ٨٣ ، ٩٦ ، والخرايج والجرايح لابن الراوندي ص ٨٥-٨٦ ، والشافي للمرئضي ص ٢٤٩-٢٥١ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٤٢٢-٤٢٤ ، وكشف المراد للحلي ص ٤٠٢ ، وأنوار الملكوت له ص ٢٢٧ ، ومنهاج الكرامة له ص ١٣٥ ، والاستغاثة للكوفي ص ٦ ، والمصراط المستقيم للبيضاقي ٢/٢٨١ ، ٣/٢٣٩ ، ومؤتمر علماء بغداد لمقاتل بن عطية ص ٥٨-٥٩ ، ونفحات اللاهوت للكركي ق ٤٦/ب ، ٤٧/أ ، وعلم اليقين للكاشاني ٢/٦٨٣-٦٨٥ ، وعقائد الإمامية للزنجاني ٣/٢٥ ، والفصول المهمة للموسوي ص ٥٧-٥٨ ، ومقدمة مرآة العقول للمرئضي العسكري ١/٤٦ ، ٦٤-٦٩ .

(٣) الإيضاح للفصل بن شاذان ص ٨٣ ، ٩٦ .

قال مقاتل بن عطية - يعدد أسباب بغض الشيعة للمديق رضي الله عنه : " ومنها : رفعه الحد عن المجرم الزاني خالد بن الوليد . . أرسله أبوبكر إلى المحابي الجليل مالك بن نويرة السذي بشره رسول الله أنه من أهل الجنة ، وأمره أن يقتل مالكا وقومه ، وكان مالك خارج المدينة ، فلما رأى خالدا مقبلا إليه في سرية من الجيش ، أمر مالك قومه بحمل السلاح ، فحملوا السلاح ، فلما وصل خالد إليهم احتال وكذب عليهم ، وحلف لهم بالله أنه لا يقصد بهم سوءا ، وقال : لم نأت لمحاربتكم ، بل نحن ضيوف عليكم الليلة ، فاطمان مالك بكلام خالد ، ووضع هو وقومه السلاح ، وصار وقت الصلاة ، فوقف مالك وقومه للصلاة ، فهجم عليهم خالد وجماعة ، وكثفوا مالكا وقومه ، ثم قتلهم المجرم خالد عن آخرهم ، ثم طمع خالد في زوجة مالك لما رآها جميلة ، وزنى بها في نفس الليلة التي قتل زوجها ، ووضع رأس مالك وقومه أشفى للقدر ، وطبخ طعام الزنا ، وأكل هو وجماعته . ولما رجع خالد إلى المدينة أراد عمر أن يقتل منه لقتله المسلمين ، ويجري عليه الحد لزنائه بزوجة مالك ، ولكن أبوبكر منع عن ذلك منعاً شديداً . وبعمله هذا أهدر دماء المسلمين ، وأسقط حداً من حدود الله " (١) .

المناقشة :

تقدم الكلام على أن مالك بن نويرة امتنع عن أداء الزكاة ، ورد صدقات قومه عليهم لما بلغه موت رسول الله صلى الله عليه وسلم كما فعل سائر أهل الردة ، أفف إلى ذلك أنه صانع سجاحا - التي ادعت النبوة ، وأرادت غزو المدينة مقر

(١) مؤتمر علماء بغداد لمقاتل بن عطية ص ٥٨-٥٩ . وانظر : علم اليقين للكاشاني ٢/٦٢٩ ، ٦٨٤-٦٨٥ . - فقد ذكر نحواً من هذه القصة .

الخلافة- (١) ، فسيتر إليه الصديق رضي الله عنه جيشا بقيادة خالد بن الوليد رضي الله عنه ، فقتله خالد وحده دون سائر قومه ، وذلك لانه صدرت منه عبارات موهمة بكفره ، كقوله عن رسول الله : "صاحبكم" ؛ كانه لايعترف بنبوته صلى الله عليه وسلم (٢) .

وقد تناول خالد ، واجتهد ، وحكم على الكلام الذي قاله مالك بانه كفر ، وهو في ذلك غير آثم ، ولم يكن لابي بكر أن يعاقبه على التأويل ، لان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يعاقب خالدا لما قتل بني جذيمة متاولا ؛ واكتفى بالشبري من هذا المنيع (٣) ، ولم يعزله عن الإمارة ، بل ما زال يؤمره ويقدمه (٤) .

والقصة التي أوردها في هذا الباب مكذوبة ، فلم ينقل أحد من أهل السنة ان خالدا قتل قوم مالك كلمم ، وإنما نقلوا انه قتل مالكا بسبب كلمته تلك .

وأما زواجه من امرأة مالك فلم يثبت ، ولو فرض ثبوته لكان هناك تأويل يمنع الرجم ؛ لان "خالدا قتل مالك بن نويرة لانه رآه مرتدا ، فإذا كان لم يدخل بامراته فلا عدا عليها عند عامة العلماء ، وإن كان قد دخل بها فإنه يجب عليها استبراء بحيضة لبعده كاملة في أحد قوليهما ، وفي الآخر بثلاث

(١) تقدم ذلك ص (٤٧٦) .

(٢) راجع : تاريخ الطبري ٢٤١/٣-٢٤٣ ، وتاريخ دمشق لابن عساکر ١٠٥/٥ ، والبداية والنهاية لابن كثير ٣٢١/٦ .

(٣) صحيح البخاري ٢١٤/٤ ، ك الجزية ، باب إذا قالوا ميانا ، ٣٢١/٥ ، ك المغازي ، باب بعث النبي خالد بن الوليد إلى بني جذيمة ، ١٣٤/٨ ، ك الدعوات ، باب رفع الأيدي في الدعاء ، ١٣٣/٩ ، ك الأحكام ، باب إذا قضى الحاكم بجور ، أو خلاف أهل العلم فهو رد .

(٤) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٤٧٨/٤ ، ٤٨٧ .

حيث ... وبالجملسة فنحن لم نعلم أن القضية وقعت على وجه لايسوغ فيها الاجتهاد . والطعن بمثل ذلك من قول من يتكلم بلا علم ، وهذا بما حرمه الله ورسوله " (١) .

أما ما زعموه من كون عمر أنكر على أبي بكر رضي الله عنه عدم إقامة الحد على خالد ، فلم يرد عند أهل السنة إلا من طريق في إسناده الكلبي (٢) ، وهو شيعي محترق كما تقدم .

ولو سلم لهم بمحة الرواية : لقلنا إن ما صدر من أبي بكر وعمر إنما هو اجتهاد في مسألة ، "كان رأي أبي بكر فيها أن لا يقتل خالد ، وكان رأي عمر فيها قتله ، وليس عمر بأعلم من أبي بكر لعند السنة ولعند الشيعة ، ولا يجب على أبي بكر ترك رأيه لرأي عمر ، ولم يظهر بدليل شرعي أن قول عمر هو الراجح ، فكيف يجوز أن يجعل مثل هذا عيبا لأبي بكر ، إلا من هو أقل الناس علما ودينا" (٣) .

أما ما ذكروه من أن أبا بكر تمنى أن لو كان حد خالد : فهذا اقتراء ^{أو صريح} لم يرد بطريق صحيح ، ولم ينقل أحد ذلك عنه ، بل الثابت أنه كان في عدم معاقبة خالد وعزله مستنفا برسول الله لما ترك عزله حين قتل بني جذيمة متأولا .

<<٨>> - قالوا : ومن الأدلة على جهله : قصة مجيء اليهودي إليه وسؤاله عن الله تعالى أين هو ؟ أفي السماء أم في الأرض ؟ فقد ذكر المفيد "أن بعض أحناف اليهود جاء إلى أبي بكر ، فقال : أنت خليفة نبي هذه الأمة ؟ فقال له : نعم ، فقال : إنا نجد في التوراة أن خلفاء الأنبياء أعلم أمهم فأخبرني عن الله تعالى أين هو أفي السماء أم في الأرض ؟ فقال أبو بكر : هو في السماء على العرش . فقال اليهودي : فأرى الأرض خالية منه ؟ وأراه على هذا القول في

(١) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٥١٩/٥ . ٥٢٠ .

(٢) تاريخ الطبري ٢٤٣/٣ .

(٣) منهاج السنة النبوية ٥١٩/٥ .

مكان دون مكان ؟ فقال له ابوبكر : هذا كلام الزنادقة ،
غرب عني وإلا قتلتك . فولى الخبر متعجبا يستهزئ بالإسلام .
فاستقبله أمير المؤمنين عليه السلام ، فقال : يا يهودي قد
عرفت ما سألت عنه وما أجبت به ، وإنما نقول إن الله عز
وجل أيتن الأين ، فلا أين له ، وجل ان يحويه مكان ، وهو في
كل مكان بغير مماسة ولا مجاورة ، يحيط علما بما فيها ،
ولا يخلو شي، منها من تدبيره... " (١) .

وهذه الأقوال التي نسبوها إلى علي لاتصح نسبتها إليه ،
ولا يقولها إلا جاهل ، مخالف لكتاب الله وسنة رسول الله ،
يتقول على الله بغير علم ، وهي أشبه ما تكون بقول
الهلولية واصحاب وحدة الوجود .

ولاشك ان إجابة أبي بكر هي الإجابة التي وافقت الكتاب
والسنة ؛ فهناك آيات كثيرة في القرآن أخبر الله تعالى
فيها عن استوائه على العرش صراحة ، بحيث لا يفهم المخاطبون
منها غير استوائه تعالى على عرشه ، وارتفاعه ، وعلوه فوق
مخلوقاته (٢) ، فهو سبحانه فوق السماء السابعة على عرشه ،
بائن من خلقه ، ولا يخلو شي، من علمه .

(١) الإرشاد للمفيد ص ١٨٨-١٨٩ .

(٢) وذلك كقوله تعالى : "إن ربكم الله الذي خلق السموات
والأرض في ستة أيام ثم استوى على العرش" (الاعراف ، ٥٤) ،
(يونس ، ٣) ، وقوله : "الله الذي رفع السموات بغير عمد
ترونها ثم استوى على العرش" (الرعد ، ٢) ، وقوله : "الرحمن
على العرش استوى" (طه ، ٥) ، وقوله : "الذي خلق السموات
والأرض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش الرحمن
فاسأل به خبيراً" (الفرقان ، ٥٩) ، وقوله : "الله الذي خلق
السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على
العرش" (السجدة ، ٤) ، وقوله : "هو الذي خلق السموات والأرض
في ستة أيام ثم استوى على العرش" (الحديد ، ٤) .

وقد ذكر المدوق - من علماء الشيعة - قصة أخرى مشابهة للقصة التي تقدمت ، إلا أن السائل فيها يهوديان ، وقد سأله عن بعض الأمور الأخرى ، مثل : من أين تطلع الشمس ؟ وأين تغرب ؟ وأين تكون الجنة ؟ ... إلخ ، فلم يستطع أبو بكر أن يجيب عن أسئلتها ، فاجابهما علي ، فأقراه وأسلما (١) .

وكتب الشيعة مليئة بأمثال هذه القصص المكذوبة ، التي قصد الشيعة من وراء ذكرها التدليل على أن عليا أحق بالخلافة لعلمه الجم الغزير ، وأن أبا بكر لا يصلح للخلافة لجهله المطبق .

ولاريب في أن أبا بكر رضي الله عنه كان أعلم الصحابة ، وأن الصحابة رضي الله عنهم كانوا يرجعون إليه في كثير من المسائل التي تعرض لهم ، فيجيبهم عنها رضي الله عنه ، حتى علي رضي الله عنه : قد ذكر بعض الشيعة أنه كان يرجع إلى أبي بكر ويسأله (٢) ، ولم يعرف عن أبي بكر أنه سأل عن شيء قط (٣) .

ومما يدل على أن أبا بكر رضي الله عنه كان أعلم الصحابة بممراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ومقاصده في كلامه : ما رواه البخاري ومسلم بسنديهما من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : "خطب النبي صلى الله عليه وسلم فقال : إن الله خير عبدا بين الدنيا وبين ما عنده ، فاختار ما عند الله . فيكى أبو بكر ، فقلت في نفسي : ما يبكي هذا الشيخ ... فكان رسول الله هو العيد ، وكان أبو بكر أعلمنا" (٤) .

(١) الخصال للمدوق ٢/٥٩٥-٦٠٠ .

(٢) الدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٢١ .

(٣) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٥/٥١٣ ، ٧/٥١٠ .

ومجموع الفتاوى له ٢/٢١٦ ، ٤/٣٩٨-٤١٣ .

(٤) صحيح البخاري ١/٢٠١ ، ك المساجد باب الخوخة والمصرفي

المسجد ، ، وصحيح مسلم ٤/١٨٥٤ ، ك الفضائل ، باب فضل أبي بكر .

المبحث الثاني : موقف الشيعة الإثني عشرية من بعض النصوص
----- التي أشارت إلى خلافة أبي بكر الصديق
رضي الله عنه :

تقدم بيان موقف الشيعة من بعض النصوص القرآنية والحديثية
التي أشارت إلى خلافة الصديق رضي الله عنه (١) .
وسأكتفي هنا بذكر بعض النصوص الحديثية التي أشارت إلى
خلافة الصديق ، والتي اعتبرها بعض أهل السنة والجماعة
بمثابة النص الجلي على خلافة الصديق رضي الله عنه (٢) ، ومن
تلزم النصوص :

<<١>> - قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لعائشة في مرض
موته : " ادعيني لي أبا بكر وأخاك ، حتى أكتب كتابا ، فإنني
أخاف أن يتمنى ممتن ويقول قاتل : أنا أولى ، ويأبى الله
والمؤمنون إلا أبا بكر " (٣) .

(١) مثل قوله تعالى : " قل للمخلفين من الأعراب ستدعون إلى
قوم أولي بأس شديد " (الفتح ، ١٦) ، وقوله سبحانه : " يا أيها
الذين آمنوا ، امنوا من يرتد منكم عن دينه .. " (المائدة ، ٥٤) .
وقوله عليه السلام : " مروا أبا بكر فليصل بالناس " ، وقوله :
" لا يبقين باب في المسجد إلا سد إلا باب أبي بكر " . وقد تقدم
الكلام على موقف الشيعة من هذه النصوص في الفصل الثاني ، ص
(٤٦٧) ، و (٤٩٨) ، و (٥١٢) ، و (٥١٧) .
(٢) شرح العقيدة الطحاوية ص ٥٣٣ .

(٣) هذا لفظ الرواية التي أسندها مسلم في صحيحه ، ولفظ
رواية البخاري : " لقد هممت أن أرسل إلى أبي بكر وابنه
وأعند ، أن يقول القائلون أو يتمنى المتمنون ، ثم قلت :
يا بى الله ويدفع المؤمنون ، أو يدفع الله ويأبى المؤمنون " .
(صحيح البخاري ٢١٨/٧ ، ك المرضي ، باب قول المريض إنني
وجع ، و ١٤٥/٩ ، ك الأحكام ، باب الاستخلاف ، ، وصحيح مسلم
١٨٥٧/٤ ، ك فضائل الصحابة ، باب من فضائل أبي بكر) .

قال الحافظ ابن حجر : "قوله : (فأعهد) : أي أعين القائم بالامر بعدي ... فهذا يرشد إلى أن المراد الخلافة" (١) .
وقال الإمام ابن حزم عن هذا النص : "هذا نص جلي على استخلافه عليه الصلاة والسلام أبابكر على ولاية الأمة بعده" (٢) .
وبنحو قوله قال ابن زنجويه (٣) .
وقد استدل شيخ الإسلام ابن تيمية بهذا النص وغيره على أن أبابكر رضي الله عنه أحق بالخلافة من غيره (٤) .
أما عن موقف الشيعة من هذا الحديث الصحيح : فيرى المرتضى ، والطوسي ، والتستري أن هذا الحديث خبر واحد ،
وخبر الواحد لا يؤخذ به في باب الاعتقاد (٥) .
وقد سبق الرد على إنكارهم لحجية خبر الواحد (٦) ، ويقال لهم أيضا : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث معاذ بن جبل رضي الله عنه إلى اليمن ليبلغ أهلها أمور الدين ، وهو واحد ، وكانت العقيدة من الأمور التي أمره أن يبلغها الناس في قوله : "ليكن أول ما تدعوهم إليه شهادة أن لا إله إلا الله" (٧) ، فعلم أن الواحد يصح بقوله في العقيدة وغيرها .

-
- (١) فتح الباري لابن حجر ٢٠٦/١٣ .
(٢) الغمل في الملل والأهواء والنحل لابن حزم ١٠٨/٤ .
(٣) الروض الانيق لابن زنجويه ق ١١٩/أ-ب .
(٤) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٥٧٣/٨ .
(٥) الشافي للمرتضى ص ٩٦ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٣٩٠-٣٩١ ، وإحقاق الحق للتستري ص ١٣٤ .
(٦) تقدم الرد ص (٥١٥) .
(٧) صحيح البخاري ٢/٢١٥ ، ك الزكاة ، باب وجوب الزكاة .
وصحيح مسلم ١/٥٠-٥١ ، ك الإيمان ، باب الدعاء إلى الشهادتين .

«٢» - سارواه البخاري ومسلم بسنديهما من حديث جبير بن مطعم (١) رضي الله عنه قال : "إن امرأة سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً ، فأمرها أن ترجع إليه ، فقالت : يا رسول الله ، أرايت إن جئت فلم أجدك ؟ : كائها تقول الموت . قال : إن لم تجديني فاتي أبا بكر" (٢) .

قال الحافظ ابن حجر : "وفي الحديث أن مواعيد النبي صلى الله عليه وسلم كانت على من يتولى الخلافة بعده تنجيها ، وفيه رد على الشيعة في زعمهم أنه نص على استخلاف علي" (٣) . وقال ابن حزم عن هذا الحديث : "وهذا نص جلي على استخلاف ابي بكر" (٤) .

وقال ابن زنجويه : "هذه الاخبار دليل على أن الصديق كان أحق الناس بأمر رسول الله . وأنه جعل الأمر من بعده إلى ابي بكر أن يرعى رعيته ، ويثني دينه . ويوفي مواعيده : وحديث جبير بن مطعم حديث صحيح عند أهل العلم بالحديث" (٥) . وقد عد شيخ الإسلام ابن تيمية هذا النص من إرشادات النبي صلى الله عليه وسلم ودلالته لأمته على خلافة الصديق (٦) .

(١) القرشي النوفلي ، محابي اسلم قبل فتح مكة ، ومات في خلافة معاوية . (الإصابة لابن حجر ١/٢٢٥-٢٢٦) .
(٢) صحيح البخاري ٦٧/٥ ، ك فضائل الصحابة ، باب "لو كنت متخذاً خليلاً" ، و ١٤٦/٩ ، ك الاحكام ، باب الاستخلاف ، ، وصحيح مسلم ٤/١٨٥٦-١٨٥٧ ، ك فضائل الصحابة ، باب من فضائل ابي بكر رضي الله عنه .

(٣) فتح الباري لابن حجر ٢٤/٧ .

(٤) الفصل في الملل والاهواء والنحل ٤/١٠٨ .

(٥) الروض الاتيق لابن زنجويه ق ١١٨/أ-ب .

(٦) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٨/٥٧٣ .

أما عن موقف الشيعة من هذا الخبر : فقد سلكوا في رد الاحتجاج به ثلاثة مسالك : أحدها : زعمهم أنه لم يثبت نقله (١) ، وثانيها : زعمهم - أنه خبر واحد (٢) ، وثالثها : تأويله ؛ وذلك بقولهم : إن المجيء يكون في حياة النبي ، وليس بعد وفاته ، أما ما ورد في الحديث "كانها تعني الموت" فقد قالوا عنه : هذا من تصرف الراوي ، والموت لا يعلم من الخبر ولا استفاد من لفظه (٣) .

ويرد عليهم بما يلي : ^١ إن دعوى عدم ثبوته غير مسلمة : فالحديث اتفق على روايته البخاري ومسلم ، ورواه غيرهما ، وتلقته الأمة بالقبول . وكذلك دعوى عدم حجيته لكونه خبر واحد ، وقد تقدم القول بحجية خبر الواحد .

^٢ أما ما ادعوه من أن قول "كانها تقول الموت" : من تصرف الراوي ؛ فهو حق ، وهو من تصرف المحابي جبير بن مطعم راوي هذا الحديث كما جزم بذلك القاضي عياض ، ووافقته الحافظ ابن حجر (٤) . ولاريب أن المحابة كانوا أعلم بمقاصد قول رسول الله صلى الله عليه وسلم من الشيعة ، فجبير قد قال ما رأى وما سمع وما فهم . وفهمه هذا تؤيده رواية أخرى رواها الطبراني والإسماعيلي وأبو نعيم الأصبهاني بإسناديهم ، وفيها : "أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بايع أعرابيا بقلان^(٥) إلى أجل ، فقال له علي : إيت النبي صلى الله عليه وسلم فسله إن أتى عليه

(١) أنوار الملكوت للحلي ص ٢١٧ .

(٢) الشافي للمرتضى ص ٩٦ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٣٩٠ ، وإحقاق الحق للتستري ص ١٣٤ .

(٣) تلخيص الشافي للطوسي ص ٣٩٠ ، وإحقاق الحق للتستري ص ١٣٤ .

(٤) فتح الباري لابن حجر ٢٤/٧ .

(٥) جمع قلوص . وهي الناقعة الشاذية . (الصحاح للجوهري ٣/١٠٥٤) .

أجله ، من يقضيه ، فأتى الأعرابي النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : يقضيك أبوبكر ... إلخ" (١) .

<<٣>> - ومنها ما رواه البخاري ومسلم بسنديهما عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : "بيننا أنا نائم رأيتني على قليب عليها دلو ، فنزعت منها ما شاء الله ، ثم أخذها ابن أبي قحافة فنزع بها ذنوباً أو ذنوبين ، وفي نزعه والله يغفر له ضعف ، ثم استحالت غُرباً (٢) ، فأخذها ابن الخطاب ، فلم أر عبقرياً من الناس ينزع نزع عمر بن الخطاب ، حتى شرب الناس بعطن (٣)" (٤) .

(١) معجم شيوخ أبي بكر الإسماعيلي ص ٥٩٦-٥٩٧ ، ٩٢٠-٩٢٢ ، وحليمة الأولياء ، لأبي نعيم ٢٨٠/٨ . وانظر : فتح الباري لابن حجر ٢٤/٧ ، ومجمع الزوائد للهيثمي ٥٤/٩ ، والجامع الكبير للسيوطي ٤٥/١ ، وفيض القدير للمناوي ٣٠٣/١ .

(٢) الغُرب : بفتح الغين ، وسكون الراء : هي الدلو العظيمة المتخذة من جلود البقر ، فإذا فتحت الراء : فهو الماء الذي يسيل بين البئر والحوض . (المحكم والمحيط الأعظم لابن سيده ٢٩٨/٥-٣٠٢ ، والمصاحح للجوهري ١٩١/١-١٩٤ . وانظر : فتح الباري لابن حجر ١٢/٤١٢-٤١٣) .

(٣) العَطْن : بفتح الميمتين ، وآخره نون : هو ما يعد للشرب حول البئر من مبارك الإبل . (المحكم لابن سيده ٣٤٣/١ . وانظر : فتح الباري لابن حجر ١٢/٤١٣) .

(٤) صحيح البخاري ٧٤/٥ ، ٧٦ ، ك فضائل الصحابة ، باب ماجاء في فضل عمر ، ٧٠-٦٩/٩ ، ك التعبير ، باب نزع الماء من البئر ، وباب نزع الذنوب والذنوبين من البئر بضعف ، ، وصحيح مسلم ١٨٦٠/٤-١٨٦١ ، ك فضائل الصحابة ، باب من فضائل عمر بن الخطاب رضي الله عنه .

قال القاضي عياض : "ظاهر هذا الحديث أن المراد خلافة عمر ،
وقيل هو لخلافتها معا ؛ لأن أبا بكر جمع شمل المسلمين أولا
بدفع أهل الردة ، وابتدأت الفتوح في زمانه ، ثم عهد إلى
عمر فكثرت في خلافته الفتوح ، واتسع أمر الإسلام ، واستقرت
قواعده " (١) .

قال النووي رحمه الله : "قال العلماء : هذا المنام مثال
واضح لما جرى لأبي بكر وعمر رضي الله عنهما في خلافتهما
وحسن سيرتهما ، وظهور آثارهما ، وانتفاع الناس بهما ، ...
فكان النبي هو صاحب الأمر فقام به أكمل قيام ، وقرر قواعد
الإسلام ، ومهد أموره ، وأوضح أصوله وفروعه ... فخلفه
أبو بكر رضي الله عنه سنتين وأشعرا ، وهو المراد بقوله صلى
الله عليه وسلم ذنوبا أو ذنوبين ، وهذا شك من الراوي ،
والمراد ذنوبان كما صرح به في الرواية الأخرى ... " (٢) .

وقال أيضا : "قال العلماء : وفي كل هذا إعلام بخلافة أبي
بكر وعمر وصحة ولايتهما ، وبيان مفتها ، وانتفاع المسلمين
بهما " (٢) .

وقد عد شيخ الإسلام ابن تيمية ، والحافظ ابن حجر هذا
الحديث من الإرشادات الواضحة إلى خلافة أبي بكر رضي الله
عنه (٣) .

أما عن موقف الشيعة من هذا النص : فإنهم
لا يحتجون به لكونه خبر واحد (٤) ، ويرى الطوسي أنه لو ثبت

(١) نقله عنه ابن حجر في فتح الباري ٤١٣/١٢ .

(٢) شرح النووي على صحيح مسلم ١٦١/١٥ .

(٣) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٥١١/١ ، ٥٧٣/٨ ، وفتح

الباري لابن حجر ٤٦/٧ ، ٤١٢/١٢ .

(٤) الشافعي للمرتضى ص ٩٦ ، وتلخيص الشافعي ص ٣٩١ ، وإحقاق

الحق ص ١٣٤ .

فليس فيه ما يرشد إلى استحقاق أبي بكر للخلافة ، ولا حسن ولايته ، وإنما هو من قبيل الإخبار بأمور غيبية ستقع (١) .
ويقال له : إن هذا الحديث حجة على الشيعة الذين يرون كفر أبي بكر وعمر ؛ فإن فيه أن أبابكر وعمر ينزعان من نفس القليب الذي ينزع منه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، بخلاف ما يقوله الشيعة عنهما من أنهما خالفا سنته ، واتبعوا غير سبيله .

<<٤>> - قوله صلى الله عليه وسلم : "اقتدوا بالذين من

بعدي أبي بكر وعمر" (٢) .

قال ابن زنجويه : "هذا الحديث من أكبر الدلائل على إمامة الصديق والفاروق ؛ إذ أمر أصحابه أن يقتدوا بهما من بعده دون كل أحد ، فدل على أنهما كانا أحق بالخلافة والرياسة في الدين والدنيا بعد المصطفى صلى الله عليه وسلم" (٣) .
وقال شيخ الإسلام ابن تيمية مخبراً عن دلالة هذا الحديث على إمامة أبي بكر وعمر رضي الله عنهما : "أخبر انهما من بعده ، وأمر بالاعتداء بهما ، فلو كانا ظالمين أو كافرين في كونهما بعده لم يأمر بالاعتداء بهما ؛ فإنه لا يأمر بالاعتداء بالظالم ؛ فإن الظالم لا يكون قدوة يؤتم به ، بدليل قوله :

(١) تلخيص الشافي للطوسي ص ٣٩١ .

(٢) أخرجه الترمذي وحسنه ، وابن ماجه ، وأحمد ، والحاكم وصححه ، وصححه الألباني أيضا . (جامع الترمذي ٦٠٩/٥ - ٦١٠ ، ك المناقب ، باب من مناقب أبي بكر وعمر ،، و سنن ابن ماجه ٣٧/١ ، المقدمة ، باب فضل أبي بكر ،، ومسند أحمد ٣٨٢/٥ ، ٣٨٥ ، ٣٩٩ ، ٤٠٢ ،، والمستدرک للحاكم ٧٥/٣ ،، وطبقات ابن سعد ٣٣٤/٢ ،، وتاريخ دمشق لابن عساكر ٦٤٤/٩ - ٦٤٥ . وانظر : صحيح سنن الترمذي ٢٠٠/٣ ، ٢٢٩ ، ٢٣٠ ،، وصحيح سنن ابن ماجه ٢٣/١ ،، والسلسلة الصحيحة للألباني ٢٣٣/٣ - ٢٣٦) .

(٣) الروض اللائق لابن زنجويه ق ١١٤ ب .

(لاينال عهدي الظالمين) (١) ، فدل على ان الظالم لا يؤتم به ، والائتمام هو الاقتداء ، فلما امر بالاقتداء بمن بعده ، والاقتداء هو الائتمام ، مع إخباره أنهما يكونان بعده ، دل على أنهما إمامان قد أمر بالاقتداء بهما بعده ، وهذا هو المطلوب" (٢) .

أما عن موقف الشيعة من هذا الحديث : فإنهم سلكوا في رده مسالك ثلاثة : أ - أحدها : رد حجيته لكونه خبر واحد ؛ فقد قالوا : هذا الخبر لا يصح الاحتجاج به لأنه خبر واحد لا يوجب العلم ، ومسألة الإمامة مسألة علمية لا يجوز الرجوع إلى مثله فيها (٣) .

ب - ثانيها : الطعن في سنده ؛ فقد قالوا : رواه عبدالملك بن عمير اللخمي ، وكان فاسقا جريثا على الله ، وهو الذي قتل عبدالله بن يقطين رسول الحسين بن علي (ع) إلى مسلم بن عقيل ؛ حيث رمى به ابن زياد من فوق القمر وبه رمق ، فأجهز عليه ، فلما عوتب على ذلك قال : إنما أردت أن أريحه - استهزاء بالقتل وقلة مبالاة - ، وكان يتولى القضاء لبني أمية ، وكان مروانيا شديدا النصب والإنحراف عن أهل البيت عليهم السلام ، ومن هذه صورته لاتقبل توبته (٣) .

ج - ثالثها : قالوا : بعدم دلالته على خلافة أبي بكر وعمر - لو سلم بمحتته - لأمور : منها :
- إن الاقتداء بأبي بكر وعمر مستحيل ؛ لانهما

(١) سورة البقرة ، الآية ١٢٤ .

(٢) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٣٦٢/٨ .

(٣) الشافي للمرتضى ص ٩٦-٩٨ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص

٣٨٩-٣٩١ ، وانوار الملكوت للحلي ص ٢١٧-٢١٨ ، وإحشاق الحق

للتستري ص ١٣٤ .

يختلفان في كثير من الاحكام ، واتباع المختلفين متعذر وغير ممكن (١) .

- إن هذا الحديث لو اقتضى النص على الإمامة لوجب أن يكون مارووه عنه عليه السلام من قوله : "أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم" موجبا لإمامة الكل . وإذا لم يكن هذا الخبر موجبا للإمامة ، فكذلك الآخر (١) .

- إن هذا الخبر روي بالنصب ، وجعل أبوبكر وعمر مناديين مأمورين بالاقتراء بالكتاب والعترة ، وجعل قوله "الذين من بعدي" : كناية عن الكتاب والعترة ، فَصَّحَّ أبابكر وعمر من بين الصحابة بأمرهم باتباع الكتاب والعترة لعلمه بما سيفعلان بهما بعد وفاته (٢) .

ويرد على الشيعة بالآتي :

أولا : أما بالنسبة لإدعائهم عدم حجية خبر الآحاد : فقد تقدم تفنيدها هذا الإدعاء .

ثانيا : بالنسبة لطعنهم في "عبدالملك بن عمير" : فإن أقوال أئمة الجرح والتعديل عند أهل السنة تؤول إلى تحسين حديثه ، وإنما أخذوا عليه تغييره في آخره ، ولم يذكر أحد منهم أنه أجمر على عبدالله بن يقظير رسول الحسين (٣) ، فلو كانت

(١) الشافي للمرتضى ص ٠٩٦ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٠٣٨٩ ، وأنوار الملكوت للحلي ص ٢١٧-٢١٨ ، ومنهاج الكرامة له ص ٠١٩٨ ، وإحقاق الحق للتستري ص ١٣٤ .

(٢) نفس المصادر - عدا منهاج الكرامة - .

(٣) الجرح والتعديل لابن أبي حاتم ٣٦٠/٥-٣٦١ ، وميزان الاعتدال للذهبي ٦٦٠/٢-٦٦١ ، وتهذيب التهذيب لابن حجر ٤١١/٦-٤١٣ .

الواقعة مسلمة لديهم لما أهملوها ، وهذه الواقعة لم يذكرها إلا ابن جرير في التاريخ من رواية أبي مخنف ؛ لوط بن يحيى (١) ، وقد تقدم ان أبا مخنف شيعي محترق لا يعتمد بحديثه . ولو كان عبد الملك بن عمير لا يعتمد بحديثه - كما زعموا - ، فلا مطعن في هذا الحديث ؛ لانه قد روي من غير طريقه عن عدة من الصحابة منهم : عبدالله بن مسعود ، وحذيفة بن اليمان ، وعبدالله بن عمر ، وأنس بن مالك (٢) .

أما ما زعمه الشيعة من ان اختلاف الشيخين في الأحكام يجعل الاقتداء بهما متعذراً : فليس الأمر كما زعموا ؛ لانه لا يكاد يعرف لأبي بكر وعمر رضي الله عنهما اختلاف إلا في الشيء اليسير ، وحتى في هذا الشيء اليسير تجد عمر يرجع فيه في النهاية إلى قول أبي بكر .

وأينما يقال : "النس يوجب الاقتداء بهما فيما اتفقا عليه ، وفيما اختلفا فيه ، فتسويغ كل منهما المصير إلى قول الآخر متفق عليه بينهما ، فإنهما اتفقا على ذلك . وأيضا فإذا كان الاقتداء بهما يوجب الائتمام بهما ، فطاعة كل منهما إذا كان إماما ، وهذا هو المقصود . وأما بعد زوال إمامته فالإقتداء بهما إنما إذا تنازعا رد ما تنازعا فيه إلى الله والرسول" (٣) .

وأما حديث : "أصحابي كالنجوم" الذي استدلوا به على رد دلالة حديث الاقتداء : فهو حديث موضوع (٤) ، ولو كان صحيحا فإنه لا يرد حديث الاقتداء ، لان رسول الله صلى الله عليه

(١) تاريخ الطبري لابن جرير الطبري ٢٢٦/٦ .

(٢) راجع قائمة تخريج هذا الحديث ص (٥٨٦) .

(٣) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٣٦٤/٨ .

(٤) قال الشيخ محمد ناصر الدين الألباني عنه : إنه حديث

موضوع . (سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة ٧٨/١-٨٤) .

وسلم قال في حديث الاقتداء : "بعدي" ، وليس في الحديث الآخر الموضوع هذا التقييد .

وأما زعمهم أن الحديث روي بنصيب أبي بكر وعمر ، فكانا مناديين مأمورين باتباع الكتاب والعترة من بعده : فكذب ظاهر ؛ لأن كل روايات الحديث أتت بجر كلمتي "أبي بكر وعمر" على أنهما بدل من "الذين" في قوله عليه السلام : "اقتدوا بالذين من بعدي" ، فعلم وجوب اتباعهما والاقتداء بهما رضي الله عنهما .

<<٥>> - عن سعيد بن جهمان (١) عن سفينة (٢) قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "خليفة النبوة ثلاثون سنة ، ثم يؤتي الله الملك - أو ملكه - من يشاء" . ثم قال لي سفينة : "أمسك عليك : أبابكر سنتين ، وعمر عشرة ، وعثمان اثنتي عشرة ، وعلي كذا ، قال : فوجدناها ثلاثين سنة" . قال سعيد : فقلت له : "إن هؤلاء يزعمون أن عليا لم يكن بخليفة ؟ قال : كذبت أسنانه بني الزرقاء ؛ يعني مروان" (٣) .

(١) الاسلمي . وثقه يحيى بن معين وغيره . مات سنة ست وثلاثين ومائة . (الجرح والتعديل لابن أبي حاتم ١٠/٤ ، وتهذيب التهذيب لابن حجر ١٤/٤) .

(٢) مولى رسول الله . مختلف في اسمه . اشترته أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم اعتقته ، واشترطت عليه أن يخدم النبي عليه السلام . (أسد الغابة لابن الأثير ٣٢٤/٢ ، والإمامة لابن حجر ٥٨/٢ ، والفخر المتوالي للسخاوي ص ٤٥-٤٦) .

(٣) أخرجه الترمذي وصححه ، وأبوداود ، وأحمد ، وصححه الألباني . (جامع الترمذي ٥٠٣/٤ ، ك الفتن ، باب ماجاء في الخلافة ، وأبوداود ٣٦/٥-٣٧ ، ك السنة ، باب في الخلفاء ، ومسند أحمد ٢٧٣/٤ ، ٤٤/٥ ، ٤٠٤٠٢٢١٠٥٠٠٤٤/٥ . وانظر : صحيح سنن الترمذي ٢٤٥/٢ ، والسلسلة الصحيحة للألباني ١٩٨/١-٢٠٥) .

وهذا الحديث نص في صحة خلافة الخلفاء الأربعة الراشدين ،
والحسن بن علي رضي الله عنهم ؛ فإنه صلى الله عليه وسلم
وصفها بأنها : "خلافة نبوة" : أي أنها على مناج النبوة .
وحدد مدتها بثلاثين سنة ، وتلك كانت مدة خلافتهم رضي الله
عنهم .

والشيعة قد ردوا هذا الحديث ببرد الاحتجاج به ، ورد
الاستدلال به أيضا ؛ ففي ردهم الاحتجاج به كدأبهم مع باقي
الأخبار التي أشارت إلى خلافة الصديق رضي الله عنه ؛ زعموا
أنه خبر واحد (١) ، وقد تقدم بيان بطلان زعمهم هذا .
وفي ردهم الاستدلال به قالوا : "إننا وجدنا سني" الخلافة
لهؤلاء الخلفاء الأربعة تزيد على ثلاثين سنة شعورا ؛ لأن
النبي عليه السلام قبض لاثنتي عشرة ليلة خلت من ربيع الأول
سنة إحدى عشرة ، وقبض أمير المؤمنين (ع) لإحدى عشرة ليلة
بقيت من شهر رمضان سنة أربعين ، فهاهنا زيادة على ثلاثين
سنة ، ولا يجوز أن يدخل مثل ذلك فيما يخبر به عليه السلام ؛
لأن وجود الزيادة كوجود النقصان" (١) ، إلى أن قالوا : "على
أن توزيع السنين لم يسند^٥ سفينة إلى الرسول عليه السلام ،
وإنما هو من جهته ، وما لم يسنده لايلتفت إليه ، ولا حجة
فيه . ويمكن على هذا إذا كان الخبر صحيحا أن يكون المراد
به : أن استمرار الخلافة بعدي لخليفة واحد يكون مدة ثلاثين
سنة ، وهكذا كان ؛ فإن أمير المؤمنين عليه السلام كان وحده
الخليفة في هذه المدة عندنا ، وقد دللنا على ذلك . فمن
أين لهم أن الخلافة في المدة كانت لجماعة . وليس لهم أن
يتعلقوا بما وجد من الخبر من توزيع السنين ؛ لأن ذلك معلوم
أن سفينة لم يسنده ، وأنه من قبله" (١) .

(١) الشافي للمرتضى ص ٩٨ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص

٣٩٠-٣٩١ ، وانوار الملكوت للحلي ص ٢١٨ .

ويقال لهم :

إن قولكم أن المدة بين وقت موت رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين وقت موت علي تزيد على ثلاثين سنة غير صحيح ؛ فأنتم قد ذكرتم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مات لاثنتي عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الأول سنة إحدى عشرة ، وأن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه قبض لإحدى عشرة ليلة بقيت من شهر رمضان سنة أربعين . ولو جئنا بـغلام مبتدئ في علم الحساب ، وطلبنا منه أن يحسب لنا المدة بين موت رسول الله وقبض علي على ضوء المعلومات التي ذكرتموها ؛ لأجبنا الإجابة الصحيحة ، وهي أن المدة هي ثلاثون سنة ؛ إلا ستة أشهر . وأهل السنة والجماعة قالوا : إن الستة أشهر هذه المتبقية من الثلاثين سنة هي مدة خلافة الحسن بن علي رضي الله عنهما . فيبطل القول بالزيادة .

أما قولكم إن سفينة لم يسند توزيع السنين ، بل هو من قبل نفسه ، فهذا حق ، بيد أنه قرر هذا لوضوح قوله عليه السلام "خلافة النبوة ثلاثون سنة" ، والذي يلزم منه ما ذكره سفينة . أما القول أن الخلافة كانت لخليفة واحد هو علي بن أبي طالب ؛ حيث إنه كان وحده الخليفة في هذه المدة - كما زعموا - ، فمردود عليهم من نفس قولهم ؛ فإنهم زعموا أن المدة من موت رسول الله إلى موته تزيد على ثلاثين سنة في محاولة منهم لإبطال الاستدلال بهذا الحديث على صحة خلافة الخلفاء الراشدين .

وهذا الزعم لعمر الله مطعن منهم كبير في باقي أئمتهم الذين ادعوا عصمتهم ؛ إذ فيه ما ينافي العصمة من خروجهم عن منهاج النبوة ، وغير ذلك .

وهناك أحاديث أخرى ترشد إلى خلافة الصديق رضي الله عنه والشيعنة قد سلكوا فيها مسلكهم في باقي الأخبار ، فنسبوا إلى الوضع ، أو زعموا بطلان الاحتجاج بها ، أو بطلان الاستدلال .

المبحث الثالث : موقف الشيعة الإثني عشرية مما جرى في
السقيفة :

يعتقد الشيعة الإثنا عشرية ان الإمامة إنما تثبت بالنص ،
ولا يمكن أن تثبت بشيء آخر كالاختيار ونحوه (١) ؛ إن "يستحيل
أن يجعل الله تعالى الاختيار في نصب الإمام إلى الأمة ، وقد
تقرر في علم الكلام - على حد قولهم - استحالة أمر الله
باتباع من لا يامن المكلف من إضلاله" (٢) ، فلا ينعقد إجماع
الأمة ، ولا تمع به الإمامة (٣) .

وقد وضع الشيعة شروطاً لصحة الإمامة ، منها : أن
يكون معصوماً (٤) ، ومنصوباً من قبل الله (٥) ، ومنصوماً عليه

-
- (١) الشيعة في الميزان لمحمد جواد مغنية ص ١٦-١٧ .
(٢) الألفين في إمامة أمير المؤمنين للطوسي ص ٤٠٣ . وانظر :
المراط المستقيم للبياضى ٨١/١-٨٣ .
(٣) الكشكول لحيدر الآملى ص ٢٥-٢٦ ، ٣١-٣٣ .
(٤) راجع : معاني الأخبار للمدوق ص ١٣١-١٣٢ ، وإكمال الدين
له ص ٨٣ ، وعلل الشرائع له ص ٢٠٤-٢٠٥ ، والثقلان للمفيد ص
١٣ ، وشرح عقائد المدوق له ص ١٠٦ ، وأوائل المقالات له ص
٧١-٧٢ ، والاقتماد للطوسي ص ٣٠٥ ، والألفين في إمامة أمير
المؤمنين له ص ١٤٠ ، ٢٤٠ ، ٣٢٠ ، وأنوار الملوك للحلي ص ٢٠٤ ،
٢٠٧ ، وكشف المراد له ص ٢٨٧ ، ٣٩٠ ، ٣٩٢ ، والصوارم المهرقة
للتستري ص ٤٠-٤٩ ، وإحقاق الحق له ص ١٢٦ ، ومنار الهدى
لعلي البحراني ص ١٠١ ، ١٠٩ ، وبحار الأنوار للمجلسي
١٩٤/٢٥-١٩٥ ، ٢٠٩ ، والفصول المهمة للحر العاملي ص
٢٠٢-٢٠٣ ، وحق اليقين لشبر ١/١٩٤ ، وعقائد الإمامية
للزنجاني ١/٧٧ ، والشيعة في الميزان لمغنية ص ٣٨-٤٠ ،
والشيعة والحاكمون له ص ٨ ، والحكومة الإسلامية للخميني ص
١١٣ ، ٥٢ ، ومقدمة مرآة العقول لمرتضى العسكري ١/١٦ .
(٥) كشف المراد للحلي ص ٣٨٨ ، ومنار الهدى لعلي البحراني
ص ٢٦ ، ومقدمة مرآة العقول لمرتضى العسكري ١/١٦ .

من النبي (١) ، ... إلخ .

وفى حال فقد الإمام لاحد هذه الشروط يعتبر كاذبا غاصبا ؛ قال محمد جواد مغنية : "عقيدة التشيع تعتبر الحاكم بأمر الله غاصبا كاذبا إذا لم يجمع الشروط" (٢) . ويعتقد الشيعة أن هذه الشروط لم تتوفر في احد من الصحابة بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا في علي ؛ فقد حوى الشروط كلها - على حد قولهم - ، ومنها : نص رسول الله صلى الله عليه وسلم على إمامته (٣) ؛ قال الشريف المرتضى : "إن الشيعة بأجمعها على اختلافها روت كل عن كل عن علي (ع) أن رسول الله استخلفه ، وأوصى إليه ، وفرض طاعته ، وأقامه مقامه لامته ، ولا يجوز أن يعتمد الكذب في ذلك ، ولا يجوز في الشيعة أن يتواطؤا على الكذب ، فيجب بذلك إثبات النص" (٤) . وبنحو قوله قال الطوسي (٥) ، والحلي (٦) ، وغيرهم (٧) .

(١) الاقتصاد فيما يتعلق بالاعتقاد للطوسي ص ٣١٣ ، والغيبة له ص ١٤٥-١٤٧ ، وكشف المراد للحلي ص ٣٩٢-٣٩٣ ، وإحقاق الحق للتستري ص ١٣١ ، والفصول المهمة للحر العاملي ص ٤٢ ، وعقائد الإمامية للزنجاني ١/٧٩ ، ومقدمة مرآة العقول لمرتضى العسكري ١/١٦ .

(٢) الشيعة والحاكمون لمغنية ص ٨ .

(٣) تفسير التبيان للطوسي ٣/٥٥٩ ، والمفصح في إمامة أمير المؤمنين له ص ١٢٩ .

(٤) الشافي للمرتضى ص ١١٤ .

(٥) تلخيص الشافي للطوسي ص ٣٣٦ .

(٦) كشف المراد للحلي ص ٣٩٣ .

(٧) مثل محمد علي الحسني في كتابه "في ظلال التشيع" ص ٤٦ .

٥٢-٥٣ ، ومحمد رضا الحكيمي في "علي مع القرآن" ص ٢٥٣-٢٨٠ .

وقد قسم الشيعة النص على إمامة علي إلى جلي وخفي ،
ومثلوا للنص الخفي بقوله عليه السلام : "من كنت مولاه فعلي
مولاه" (١) ، وقوله : "أنت مني بمنزلة هارون من موسى" (٢) .

(١) راجع المصادر الآتية : السقيفة لسليم بن قيس ص ٥٧ ،
٢٢٨ ، والإيفاح للفضل بن شاذان ص ٥٢ ، وتفسير فرات الكوفي
ص ٣٩ ، والخصال للمدوق ٢/٥٥٠ ، والامالي له ص ٢ ، ورسالة
في تحقيق لفظ المولى للمفيد ص ٢٤ ، والفصول المختارة له ص
٢٣٦ ، ٢٣٤ ، والإرشاد له ص ١٦١ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٣٣٤ ،
٣٥٦ ، ٣٣٦ ، والاقتصاد له ص ٣٤٣-٣٥٢ ، والمفصح في الإمامة له
ص ١٣٣-١٣٨ ، وكشف المراد للحلي ص ٤١٩-٤٢٠ ، وسعد السعود
لابن طاوس ص ٧٠-٧١ ، والطرائف له ص ١٤٨ ، والكشكول للآملي ص
١٨٠-١٨١ ، وكشف الغمة للإربلي ١/٤٨-٥١ ، ومناقب
آل أبي طالب لابن شهر آشوب ٣/٢٠-٤٤ ، والبرهان للبحراني
١/٥٩ ، ٤/٣٨٣ ، ٢٨١ ، وإحقاق الحق للمستري ص ١٤٠ ، وتاريخ
الشيعة للمظفر ص ٢٠ ، وعقائد الإمامية للزنجاني ١/٩٠ ،
وسيرة الأئمة للحسيني ١/٢٦٩-٢٧٣ ، وعلي مع القرآن لمحمد
رضا الحكيمي ص ٢٧٨-٢٨٩ .

(٢) راجع المصادر الآتية : تفسير القمي ١/٢٩٢-٢٩٣ ،
والمحاسن للبرقي ص ١٥٩ ، والخصال للمدوق ٢/٥٥٠ ،
وإكمال الدين له ص ٢٦ ، والجمل للمفيد ص ٣٤ ، والإرشاد له
ص ١٣٩-١٤١ ، والشافي للمرتضى ص ١٤٨ ، وتلخيص الشافي
للطوسي ص ٣٣٤ ، ٣٣٦ ، والاقتصاد له ٣٥٢-٣٥٨ ، وكشف المراد
للحلي ص ٣٩٥ ، ٤١٩-٤٢٠ ، وأنوار الملكوت للحلي ص ٢١٩-٢٢٠ ،
٢٢٢-٢٢٤ ، وإعلام الوري للفضل الطبرسي ص ١٢٩ ، وسعد السعود
لابن طاوس ص ٧٢-٧٣ ، والكشكول للآملي ص ١٤٥-١٤٦ ، والمراط
المستقيم للبيضاوي ١/٣١٧-٣١٨ ، ومناقب آل أبي طالب
٣/١٥-٢٠ ، وتفسير المافي للكاشاني ١/٧٣١ ، وعلم اليقين له
٦٤١/٢ .

ومثلوا للنص الجلي بقوله صلى الله عليه وسلم : "سلموا على علي بإمرة المؤمنين ، فإنه خليفتي فيكم من بعدي ، فاسمعوا له واطيعوا" (١) ، وقوله : "من ناصب عليا في الخلافة بعدي فهو كافر ، ومن شك في علي فهو كافر" (٢) ، وقول بريدة : "أمرني الرسول وأنا سابع سبعة فيهم أبوبكر وعمر وطلحة والزبير بالسلام على علي بإمرة المؤمنين ، فسلمنا والنبي حيّ بين أظهرنا" (٣) .

ويرى الشيعة فساد خلافة أبي بكر ، وعدم قيامها على أسس صحيحة (٤) ، وذلك لنص رسول الله صلى الله عليه وسلم على إمامة علي دونه (٥) .

ويرى الشيعة أن عمر هو الذي سول لأبي بكر غضب الخلافة من

(١) الإرشاد للمفيد ص ١٦٦ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٣٣٣ ، ٣٣٦ ، والاقتماد له ص ٣٢٦-٣٤٣ ، والاحتجاج للطبرسي ص ٦٠-٦٢ ، وكشف المراد للحلي ص ٣٩٣-٣٩٤ ، وعلم اليقين للكاشاني ٢/٦٤٤ ، ٦٤٧-٦٤٨ ، والدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٢٩٢-٢٩٣ .

(٢) كفاية الاثر للخزاز ص ٩٧ ، الكشكول للآملي ص ٨٧ ، وقرة العيون للكاشاني ص ٤٢١ ، ومشارك الانوار لرجب البرسي ص ٥٢-٥٤ .

(٣) السقيفة لسليم بن قيس ص ٨٢ ، والصراط المستقيم للبيضاقي ٢/٥٢ ، وعلم اليقين للكاشاني ٢/٦٤٧-٦٤٨ ، وحق اليقين لشبر ٢/٢٦ .

(٤) الكشكول لحيدر الآملي ص ٢٥-٢٦ ، وإحقاق الحق للتستري ص ٣٦٠ ، والشيعة في الميزان لمغنية ص ٢٥ .

(٥) الشافي للمرتضى ص ٩٦ ، والاقتماد للطوسي ص ٣٣٢ .

علي(١) ، فتركنا عليا يشتغل بتجهيز رسول الله صلى الله عليه وسلم ، واعرضا عن تفسيره عليه السلام وعن تكفينه ودفنه ؛ قال الكاشاني: "وفات أكثر الناس الصلاة عليه - يقصد رسول الله صلى الله عليه وسلم - ولم يحضروا دفنه ، واشتغلوا بأمر الخلافة في سقيفة بني ساعدة ، فاغتنم الفرصة أبوبكر لعلمه انه لو تواني عن طلب الخلافة حتى يفرغ أمير المؤمنين عليه السلام من تجهيز رسول الله صلى الله عليه وآله قبل أن يحكموا أمرهم لم يستتم لهم ما يريدون" (٢) ، فذهب أبوبكر ومعه عمر وأبو عبيدة بن الجراح إلى سقيفة بني ساعدة حيث كان الانصار مجتمعين ، ومعهم خلق كثير من المنافقين والطلقاء والمؤلفة قلوبهم (٣) ، فدخلوا عليهم ، فلما راوا اجتماعهم على نصب سعد بن عبادة اميرا ، قام أبوبكر وخطب فيهم ، واحتج عليهم بقوله عليه السلام : "الائمة من قريش" . ثم قام أبو عبيدة بن الجراح وعمر بن الخطاب فقالا لأبي بكر : ما ينبغي لنا أن نتقدمك وأنت اقدمنا إسلاما ، وشاني اثنين إذ هما في الغار ، فانت أحق بعدا الأمر منا ، أمدد يدك نبايعك ، فقال بشير بن سعد (٤) : وأنا

(١) تفسير القمي ٢/٣٠٨ ، والاستغاثة للكوفي ص ٤٠ ، والكشكول لصيدر الأملي ص ٧٢-٧٣ ، وقرة العيون للكاشاني ص ٤١٩-٤٢٠ ، وتفسير المصافي للكاشاني ٢/٥٧٠ ، والبرهان للبحراني ٤/١٨٧ .

(٢) علم اليقين للكاشاني ٢/٦٧١ .

(٣) علم اليقين للكاشاني ٢/٦٧٢ ، وإحقاق الحق للتستري ص

١٢٩-١٣٠ .

(٤) ابن شعبة بن جلاس الانصاري الخزرجي ، والد النعمان بن بشير ، صحابي ، استشهد في خلافة أبي بكر سنة اثنتي عشرة . (الاستيعاب لابن عبد البر ١/١٤٩-١٥٠ ، والإصابة لابن حجر ١/١٥٨) .

ثالثهما ، "وكان سيد الأوس ، وسعد بن عباد سيد الخزرج ،
 فلما رأت الأوس صنيع سيدها بشير ، وما دعت إليه الخزرج من
 تأمير سعد اكبوا على أبي بكر بالبيعة وتكاثروا على ذلك ،
 وتزاحموا فجعلوا يطؤون سعدا من شدة الزحمة ، وهو بينهم
 على فراشه مريض ، فقال : قتلتموني . فقال عمر : اقتلوا
 سعدا ، قتله الله" . . ، ثم بايعه جماعة من الأنصار ممن حضر ،
 وبايعه غيرهم (١) .

ويرى الشيعة أن الدافع الذي دفع بشير بن سعد إلى مبايعة
 أبي بكر هو حسده لسعد بن عباد ؛ فإنه لما رأى اجتماع
 الأنصار عليه سعى في إفساد الأمر عليه ، وتكلم في ذلك ،
 ورشى بتأمير قريش ، وحث الناس كلهم لاسيما الأنصار على
 الرضا بما يفعله المهاجرون (١) ، وكذلك فعل الأوس - على حد
 زعم الشيعة - ، فقد ساءهم أن يجتمع الخزرج على تأمير سعد
 ابن عباد ، فآثروا أن يكون الأمير من المهاجرين على أن
 يكون من الخزرج (١) .

ويرى بعض الشيعة أن سعد بن عباد لم يكن قمده من اجتماعه
 مع الأنصار في سقيفة بني ساعدة طلب الخلافة لنفسه ، بل كان
 يرغب في تولية علي ، وإنما حضر اجتماع الأنصار في السقيفة
 ليصرفهم إلى بيعة علي لو فكروا في مبايعة غيره (٢) .

(١) الاحتجاج للطبرسي ص ٧٢-٧٣ ، والشافي للمرتضى ص ١٩٥ ،
 وتلخيص الشافي للطوسي ص ٣٩٥ ، وأنوار الملكوت للحلي ص
 ٢١٦-٢١٧ ، وكشف المحجبة لابن طاوس ص ٦٩ ، والكشكول لحيدر
 الآملي ص ٧٦-٧٧ ، ١٦٤ ، وعلم اليقين للكاشاني ٦٢١/٢ ،
 ٦٧٠-٦٧٤ ، ٧٠٩-٧١٤ ، ٧٤١-٧٤٣ ، وإحقاق الحق للتستري
 ص ١٣١-١٣٣ ، ومرآة العقول - شرح الروضة - للمجلسي ٣٨١/٤ .
 (٢) علم اليقين للكاشاني ٧١٣/٢ ، وإحقاق الحق للتستري ص

ويرى الشيعة أن "الحاضرين في السقيفة كانوا يشهدون أن جميعهم مجمعون على أن الخلافة يستحقها غير أبي بكر ، وأنه لم يكن عندهم بمنزلة من يملح للخلافة ، ولا يشاور فيها ، بدليل أنهم شرعوا فيها ، وجرى حديث عقدها لبعض من حضر منهم ، ولم يبعثوا إلى أبي بكر يحضرونه ، ولا استشاروه" (١) .
ويزعم الشيعة أن هذا الذي جرى في السقيفة كان استهتارا بالدين ، واستخفافا بأوامر النبي صلى الله عليه وسلم ، وأنه هو السبب الذي أدى إلى ارتداد القبائل العربية المحيطة بالمدينة النبوية ؛ قال ابن طاوس : "إن الذي جرى يوم السقيفة من تركهم النبي صلى الله عليه وسلم على فراش الممات ، واشتغالهم بالولايات ، وما جرى من ترك المشاورة لذوي البصائر ، وانفرادهم بتلك الفضائح في الموارد والمصادر كاد أن يزيل حكم النبوة ، ويذهب الإسلام بالكلية ؛ لأن العرب لما سمعوا عن أهل السقيفة اشتغالهم بالأمور الدنيوية ، واستخفافهم بالحرمة النبوية ، لم يستبعدوا أنهم خرجوا عن اعتقاد نبوته ، وعن وصيئته بمن أوصى إليه بامتته ، وأن قد صار الأمر مغالبة لمن قدر عليه ، فارتدت قبائل العرب ، واختار كل قوم منهم رأيا اعتمدوا عليه" (٢) .

(١) الطرائف لابن طاوس ص ٢٤٢ .

(٢) كشف المحجة لابن طاوس ص ٦٩ . وانظر : علم اليقين

للكاشاني ٧٤١/٢ .

مناقشة هذه الأقوال :

=====

لم يمت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بيتن للناس كل شيء يحتاجون إليه في أمر دينهم ودنياهم ، وتركهم على المحجة البيضاء ليلها كنهارها لا يفلح عنها إلا هالك ؛ قال الإمام الشاطبي : "ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يمت حتى أتى ببيان جميع ما يحتاج إليه من أمر الدين والدنيا ، وهذا لا يخالف عليه من أهل السنة" (١) .

ومن الأمور التي أرشد النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه إليها : فضل أبي بكر رضي الله عنه ؛ وقد ظهر ذلك في تقديمه للصلاة بهم في مرض موته ، وفي سد الأبواب المظلمة على المسجد إلا بابيه ، وفي أقوال أخرى قالها صلى الله عليه وسلم في فضله تعد إرشادا لأصحابه رضي الله عنهم إلى استخلاف المديق رضي الله عنه .

ولقد همم الرسول الكريم عليه الصلاة والسلام أن يكتب كتابا لأبي بكر في مرض موته يستخلفه على الناس ، ولكنه علم أن ليس في المسلمين من يتقدم عليه ، فترك الكتاب اكتفاء بذلك . ومات صلى الله عليه وسلم ولم يوص لأحد .

ولقد ثبت عن علي رضي الله عنه أنه قال في أكثر من مكان بعدم استخلاف رسول الله لأحد ، وعدم النص على خلافة أحد ؛ فمن ذلك قوله لما ظهر يوم الجمل : "أيها الناس إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يعهد إلينا في هذه الإمارة شيئا ، حتى رأينا من الرأي أن نستخلف أبا بكر ، فأقام واستقام حتى مضى لسبيله" (٢) ، وقوله - الذي نقله عنه

(١) الاعتماد للشاطبي ٤٩/١ .

(٢) مسند أحمد ١١٤/١ . وأشار المباركفوري إلى أن البيهقي

أخرجه في دلائل النبوة بسند حسن . (تحفة الأحوذى ٤٧٨/٦) .

الشيعة - حين ضرب ابن ملجم ، وطلب منه أصحابه ان يستخلف ، قال : "اترككم كما تركنا رسول الله صلى الله عليه وآله ؛ فلنا : يارسول الله استخلف علينا ؟ فقال : إن يعلم الله فيكم خيرا يول عليكم خياركم" (١) ، ثم قال علي رضي الله عنه : "فعلم الله فينا خيرا ، فولى علينا أبابكر رضي الله عنه" (٢) .

إلى غير ذلك مما قاله رضي الله عنه من الأقوال التي تدل دلالة قاطعة على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يستخلفه ، ولم يوص إليه .

أما قول الشيعة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم استخلفه ونص على إمامته : فهذا ما يطالبون بإقامة الأدلة الصحيحة عليه ، ولن يستطيعوا ذلك ؛ لخلو القرآن والسنة الصحيحة من ذلك .

ولقد حاول الشيعة الاستدلال ببعض الآيات والأحاديث الصحيحة ، بيد أن هذه الأدلة لاتساعدهم على إثبات ما ذهبوا إليه لخلوها من الدلالة على مذهبهم ، فعمدوا إلى وضع أحاديث تؤيد مذهبهم ، على الرغم من نقلهم في كتبهم لقوله عليه السلام : "من كذب علي متعمدا فليتبوا مقعده من النار" (٣) . "وأما النص على علي فليس في شيء من كتب أهل الحديث المعتمدة ، واجمع أهل الحديث على بطلانه ، حتى قال أبو محمد ابن حزم : (ما وجدنا قط رواية عن أحد في هذا النص المدعى إلا رواية واهية عن مجهول إلى مجهول يكنى أبا الحمراء لانعرف من هو في الخلق) (٤)" (٥) .

(١) الشافي للمرتضى ص ١٧١ ، ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٣٥٤ .

(٢) المستدرک للحاكم ١٤٥/٣ .

(٣) الاستغاثة للكوفي ص ٥ .

(٤) الفصل في الملل والأهواء والنحل ١٦١/٤-١٦٢ .

(٥) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٣٦٢/٨ .

والشيعة قد ذكروا في كتبهم العديد من الروايات التي تدل على أن عليا رضي الله عنه لم يكن منموصا عليه ، منها :

{١} - ما نقلوه عن علي من زهده في الخلافة ، وعدم طلبه لها : فقد ذكر المفيد أن ابن عباس أتى عليا في خبائه لما نزل الربذة ، فوجده يخصف نعلا ، فقال له : "نحن إلى أن تصلح امرنا أحوج منا إلى ما تمنع ! - قال ابن عباس : - فلم يكلمني حتى فرغ من نعله ، ثم قممها إلى صاحبها ، وقال لي : قومهما ؟ فقلت : ليس لهما قيمة . قال : علي ذاك . قلت : كسر درهم . قال : والله لهما أحب إلي من إمرتكم ..."(١) . فلو كان لولايته ما أنزلها الشيعة من مكانة ، ولو كان منموصا من قبل الله ، منموصا عليه من رسول الله صلى الله عليه وسلم - كما يدعي الشيعة - لما قال هذه المقالة .

وقد نقلوا في ممنقاتهم أيضا قوله : "إنا أهل بيت اختار الله لنا الآخرة على الدنيا"(٢) ، وهو شبيه بالحديث الذي زعموا أن المديق وضعه واحتج به على أهل البيت ليمنعهم حقهم ، قائلا لهم بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "إنا أهل بيت أكرمنا الله عز وجل واصطفانا ، ولم يرض لنا بالدنيا ، وإن الله لا يجمع لنا النبوة والخلافة"(٣) . والحديث من وضعهم ، ولم يقله المديق رضي الله عنهم ، بل قد نسبوه إلى علي رضي الله عنه كما مر .

{٢} - ما نسبوه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من أنه >حرص على أن يكون علي ولي الأمر بعده ، فانزل الله

(١) الإرشاد للمفيد ص ٢٣٧ .

(٢) كشف الغمة للإربلي ١٢/٢ ، ٥٤ .

(٣) السقيفة لسليم بن قيس ص ٨٦ ، ١٠٩ ، والكشكول لحيدر الأمللي ص ١٤٣ ، والبرهان للبحراني ١٥٥/٤ .

"ليس لك من الأمر شيء" (١) <(٢) . ومن أنه صلى الله عليه وسلم سأل ربه أن يجمع أمته على علي ، فابى عليه ذلك (٣) .

{٣} - ما أسنده القمي والمفيد إلى عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أنه قال : "قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رجع من حجة الوداع : يا ابن مسعود قد قرب الأجل ونعيت إلي نفسي فمن لذلك بعدي ؟ فأقبلت أعد عليه رجلا رجلا ، - وعند المفيد : - فقلت : استخلف يارسول الله . قال : من ؟ قلت : أبابكر ... إلخ" (٤) . فهذه القصة تمت باعترافهم بعد رجوع رسول الله من حجة الوداع ، ولما ابتدأ به الوجد . فلو كان قد نص على علي في غدير خم - كما قال الشيعة - لقال لابن مسعود : لم تقول لي استخلف ، وقد استخلفت عليكم عليا ؟ فدل على أنه لم يستخلف عليهم ، ثم في هذه الرواية ما يدل على أن أبابكر كان أفضل الصحابة في نظر المحابة ؛ لأن ابن مسعود عرض على رسول الله أن يستخلفه ، ولم يقدم غيره عليه .

{٤} - قول العباس لعلي بن أبي طالب ورسول الله صلى الله عليه وسلم مريض مرضه الذي مات فيه : "يا ابن أخي ادخل معي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسله لمن هذا الأمر بعده ، فإن كان لنا بيئته ، وإن كان لغيرنا أوصى بنا" ، ورفض علي الدخول خشية أن يمنعهم الناس الأمر إن طلبوه من

(١) سورة آل عمران ، الآية ١٢٨ .

(٢) الاختصاص للمفيد ص ٣٣٢ . وانظر : تفسير المصافي

للكاشاني ٢٩٦/١ ، والبرهان للبحراني ٣١٣/١ .

(٣) الشافي للمرتضى ص ١٦٩ .

(٤) تفسير القمي ط حجرية ص ٩٥ ، ط حديثه ١٧٥/١ ، والامالي

للمفيد ص ٣٥-٣٦ . وانظر : مناقب آل أبي طالب لابن شهر آشوب

٢/٦٣ ، ونفحات اللاهوت للكركي ق ٦٣/أ-ب .

رسول الله فمنعهم (١) .

وقد حاول بعض الشيعة رده - على الرغم من إيرادهم له - زاعمين انه خبر واحد ، وأن الدخول كان ليبتدئ لعلي الأمر ويتأكد (١) ، ولكن يرد عليهم بنفس قول العباس : "فسله لمن هذا الأمر بعده" ، ورفض علي الدخول خشية أن يمنعهم رسول الله إياه .

ولقد طلب العباس من علي بعد موت رسول الله أن يبايعه فأبى عليه (٢) ، وطلب منه مرة أخرى أن يعرض نفسه على الصحابة لعلمهم ببايعوه ، فرفض وقال له : "أتراهم فاعلين" (٣) . - وكل هذا في كتب الشيعة - .

بل يذكر الشيعة انه أركب زوجته فاطمة وابنيه الحسن والحسين على حمار ودار على بيوت المهاجرين والأنصار ، وطلب منهم أن يبايعوه ، وهم يعتذرون ببيعتهم لأبي بكر ، ويقولون له : قد مفت بيعتنا لهذا الرجل ، ويقولون لزوجته فاطمة : "لو كان ابن عمك سبق إلينا أبا بكر ما عدلنا به" (٤) ، وهذه الرواية تدل على أن الصحابة لم يكن عندهم علم بالنص على علي ، ولو كان منصوصا عليه لما أبى واحد منهم أن يبايعه .

-
- (١) الفصول المختارة للمفيد ص ٢٠١ ، والشافي للمرتضى ص ٢٥٩ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٣٥٢ .
 (٢) سيأتي تحريجه ص (٦٤٠) .
 (٣) تفسير الصافي للكاشاني ٢/٢٨٢ .
 (٤) السقيفة لسليم بن قيس ص ٨١ ، والاحتجاج للطبرسي ص ٨١-٨٢ ، وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٦/١٣ ، وثمار الهدى لعلي البحراني ص ٢٠٠ ، والبرهان للبحراني ٣/٤٢ ، وإلزام الناصب للصابري ٢/٢٦٩ ، وسيرة الأئمة الإثني عشر لهاشم معروف الحسيني ١/١٢٤-١٢٦ .

{٥} - ما رووه في مصنفاتهم من أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يموت عرض على عمه العباس أن يقضي دينه ، وينجز عداوته ، فتعلل بكبيره وضعفه (١) ، ولو كان علي هو الخليفة ، وكان النص عليه ، فلم لم يعرض ذلك عليه ؛ ^{وذلك} لأنهم يرون أن الخليفة هو الذي يقضي الدين وينجز العداة (٢) .

{٦} - افتراق الشيعة أنفسهم (٣) فرقا كثيرة كل واحدة تسبب الأخرى وتعتبرها منها : كالاختلاف الحاصل بين الزيدية والإمامية في الإمامة هل هي في ولد الحسن والحسين ، أم في ولد الحسين خاصة (٤) . ثم افتراق الإمامية أنفسهم إلى فرق كثيرة يكفر بعضها بعضا (٥) . ولو كان النص مسلما لديهم لما وسعهم أن يفترقوا كل هذا الافتراق ، ويختلفوا كل هذا الاختلاف .

-
- (١) علل الشرائع للمدوق ص ١٦٦-١٦٩ ، والإرشاد للمفيد ص ١٧١ . وانظر : إعلام الوري للفضل الطبرسي ص ١٤٢ ، وعلم اليقين للكاشاني ٢/٦٦٧-٦٦٨ .
- (٢) السقيفة لسليم بن قيس ص ١٢١-١٢٢ .
- (٣) إنما قلت : إن هذا من الأدلة على إنتفاء النص ؛ لأن الشيعة الإثني عشرية يرون أن النص على علي وأولاده الأحد عشر من بعده نزل من السماء مكتوبا في لوح أخضر ، كان عند فاطمة رضي الله عنها . (الأصول من الكافي ١/٥٢٧ ، وعيون الأخبار للمدوق ص ٤١-٤٥ ، وإكمال الدين له ص ٣٠١ ، والاختصاص للمفيد ص ٢١٠-٢١٢ ، وإعلام الوري للطبرسي ص ٣٧١-٣٧٣ ، وشرعة التسمية للسيد الداماد الحسيني ق ٣٣) .
- (٤) راجع المسائل الجارودية للمفيد ص ٢ .
- (٥) راجع إكمال الدين للمدوق ص ٣١-٤٥ ، ٦٦-٨٥ ، ٩٨-١٠١ ، ١٠٦-١٠٧ ، ١٦٨ ، والفصول المختارة للمفيد ص ٢٤٧-٢٥٥ . وانظر : فرق الشيعة للنوبختي ص ٣٩-١٣٦ ، وكتاب المقالات والفرق لسعد بن عبدالله القمي ص ١٥-١١٥ .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية في النص على خلافة علي : "فإننا نعلم أنه كذب من طرق كثيرة ؛ فإن هذا النص لم ينقله احد من أهل العلم بإسناد صحيح ، فضلا عن أن يكون متواترا ، ولانقل أن أحدا ذكره على عهد الخلفاء مع تنازع الناس في الخلافة وتشاورهم فيها يوم السقيفة ، وحين موت عمر ، وحين جعل الامر شورى بينهم في ستة ، ثم لما قتل عثمان واختلف الناس على علي ، فمن المعلوم أن مثل هذا النص لو كان كما تقوله الرافضة من أنه نص على علي فما جليا قاطعا للعذر علمه المسلمون ، لكان من المعلوم بالضرورة أنه لابد أن ينقله الناس نقل مثله ، وأنه لابد أن يذكره لكثير من الناس بل أكثرهم في مثل هذه المواطن التي تتوفر الهمم على ذكره فيها غاية التوفر ، فالتقاء ما يعلم أنه لازم يقتضي انتفاء ما يعلم أنه ملزوم" (١) .

ولو كان النص صحيحا لكان الصحابة رضي الله عنهم أسرع الناس إلى العمل به ، ولبايعوا عليا أجمعين . ولكنه من إفك الشيعة كما تقدم ، ولم يكن للصحابة أي علم به ، وإنما كانت لديهم إرشادات النبي صلى الله عليه وسلم وتوجيهاته لهم إلى استخلاف أبي بكر ، فاستخلفوه وبايعوه رضي الله عنه وعنهم .

ولقد ظهرت الحاجة إلى البحث عن يلي أمور المسلمين بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان الإسراع إلى الاجتماع في السقيفة موضع تعليق من قبل الشيعة ، ولكن الظروف هي التي حدث بهم إلى هذا الإسراع ؛ قال القاضي عبدالجبار المعتزلي : "وكان للقوم عذر في المبادرة إلى البيعة ؛ لأنهم خافوا من التأخر فتنة عظيمة" (٢) .

(١) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٤٤٠/٧-٤٤١ .

(٢) المغني في الإمامة لعبد الجبار المعتزلي ٢٨٦/٢٠ .

وهذا الذي خافوا منه توضحه الروايات التي وردت في أمح كتب الحديث ؛ فقد روى البخاري بسنده ان الانتصار اجتمعوا باسرههم في سقيفة بني ساعدة يريدون ان يبايعوا سعد بن عبادة أميرا عليهم (١) ، وذلك لما عرفوه من عادة العرب ان لايتامر على القبيلة إلا من يكون منها (٢) ، فخاف أبو بكر ان يتم الامر لسعد فتكون مخالفة لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : "الائمة من قريش" (٣) ، فذهب مع عمر وابي عبيدة في جماعة من المهاجرين ، واحتج على الانتصار بهذا الحديث ،

(١) صحيح البخاري ٧٠/٥-٧١ ، ك الفضائل ، باب ما جاء في فضائل ابي بكر ، ، و٣٠٣/٨-٣٠٤ ، ك الحدود ، باب ما جاء في رجم الحبلى من الزنا إذا احصنت .

(٢) فتح الباري لابن حجر ٣٢/٧ .

(٣) أخرج البخاري بسنده من حديث عبد الله بن عمرو قوله : "سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : إن هذا الامر في قريش - لايعاديهم أحد إلا كبه الله في النار على وجهه - ما اقاموا الدين" . وأسند إلى ابن عمر نحوه ، وفيه قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : "لايزال هذا الامر في قريش ما بقي منهم اثنان" . (صحيح البخاري ١١٢/٩ ، ك الاحكام ، باب الامراء من قريش) .

أما الحديث بلفظ : "الائمة من قريش" : فهو مروى عن أنس بن مالك ، وعلي بن ابي طالب ، وابو برزة الاسلمي ، وغيرهم . وقد صححه الألباني . (مسند أحمد ١٢٩/٣ ، ٤٢١/٤ ، ٤٢٤ ، والمستدرک للحاكم ٧٥/٤-٧٦ ، وانظر : إرواء الغليل للألباني ٢٩٨-٣٠١) .

وقد اقر الشيعة بهذا الحديث ، واخرجه بعضهم مسندا . (الخصال للمدوق ٤٦٩/٢ . وانظر : نهج البلاغة للشريف الرضي ص ٩٧-٩٨ ، ، ٢٠١ ، والطرائف لابن طائوس ص ١٦٨-١٧٢) .

شم طلب منهم أن يبايعوا عمر بن الخطاب ، أو أبا عبيدة بن الجراح رغم علمه أنه الأحق بالخلافة ، ولكنه استحيى أن يزكي نفسه فيقول مثلاً : اخترت لكم نفسي ، ولكن قام الإثنان طالبين من أبي بكر أن يبسط يده ، فبايعاه ، ثم بايعه الانصار كلهم - عدا سعد بن عبادة (١) - ، وهكذا تمت لأبي بكر البيعة الأولى في السقيفة بحضور جل الانصار ، وبعض المهاجرين . وقد تمت برضا الجميع بعد مناقشة هادئة بين فريقين يجمعهم الخوف للنص ، والعمل به .

وأما ما زعمه الشيعة من أن الأوس ومعهم بشير بن سعد بايعوا أبا بكر حسداً للخزرج أن يكونوا أمراء عليهم ، فغير مسلم لهم لأن بشير بن سعد الذي فتح باب بيعة الانصار لأبي بكر كما قالوا : هو من قبيلة الخزرج التي ينتمي إليها سعد ابن عبادة (٢) ، ولأن الانصار جميعاً أوسهم وخزرجهم بايعوا الصديق رضي الله عنه ، حتى إنهم كانوا يطؤون سيدهم سعد بن عبادة من شدة انشغالهم إلى بيعة أبي بكر رضي الله عنه (١) . وما زعمه بعض الشيعة من كون سعد بن عبادة إنما اجتمع مع الانصار في سقيفة بني ساعدة لكي يبايعوا لعلي رضي الله عنه باطل ، يرده ما أسندوه إلى أنتمهم ، وما تناقلوه في مصنفاتهم من أن سعداً كان يطلب البيعة لنفسه ؛ فقد أسند الكليني إلى أبي جعفر الباقر في تفسير قوله تعالى : "ظهر الفساد في البر والبحر" (٣) قوله : "ذاك والله حين قالت الانصار منا أمير ومنكم أمير" . . إلى أن يقول لعبدالرحيم القمير (٤) : "يا عبدالرحيم إن الناس عادوا بعد ما قبض رسول الله صلى الله عليه وآله أهل جاهلية ؛ إن الانصار اعتزلت

(١) انظر مصادر الحاشية (١) من الصفحة السابقة .

(٢) الاستيعاب لابن عبدالبر ١/١٤٩ ، والإصابة لابن حجر ١/١٥٨ .

(٣) سورة الروم ، الآية ٤١ .

(٤) تقدم التعريف به ص (١٩٧) .

فلم تعتزل بخير ؛ جعلوا يبائعون سعدا وهم يرتجزون ارتجاز
الجاهلية : يا سعد أنت المرجى ، وشعرك المرجل ، وفحك
المرجم .. إلخ" (١) . وأسند القمي إلى الباقر نحوه مختصرا (٢) .
وهذا الذي أسندوه إلى إمامهم الخامس ينقض دعوى من قال :
إن سعد بن عبادة كان يطلب البيعة لعلي بن أبي طالب .
وكذا ما ذكره محمد جواد مغنية من أن خمسة أحزاب ظهرت بعد
موت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وعد منها : حزب سعد
ابن عبادة (٣) .

وأما ما زعمه الشيعة من أن أبا بكر وعمر تركا الاشتغال
بتكفين النبي صلى الله عليه وسلم ودفنه ، وانصرفا إلى
الاشتغال بالأمور الدنيوية ، فكذب ظاهر ؛ "لأن النبي صلى
الله عليه وسلم لم يدفن إلا بالليل ، لم يدفن بالنهار ،
وقيل : إنه إنما دفن من الليلة المقبلة ، ولم يأمر أحدا
بملازمة قبره ، ولا لازم علي قبره ، بل قبر في بيت عائشة ،
وعلي أجنبي منها" (٤) .

وبهذا يتضح لنا أنه لم يطلب الخلافة بعد موت النبي صلى
الله عليه وسلم لأبوبكر ولا علي ، وإنما تمت بيعة أبي بكر
في السقيفة برضا جمهور الصحابة به ، فهم قد رأوا أنه أحق
بالخلافة من غيره ، ولم يقل أحد منهم أن النبي صلى
الله عليه وسلم نص على غيره ، ولو اتبعوا هواهم لبائعوا
غيره ، ولكنهم كانوا في مبايعتهم له متبعين لإرشادات نبيهم
عليه السلام التي دلتهم على استخلافه رضي الله عنه .

(١) الروضة من الكافي للكليني ص ٣٨٠ . وانظر : مرآة
العقول - شرح الروضة - للمجلسي ٤/٣٨٠-٣٨١ ، وفصل الخطاب
للنوري الطبرسي ص ٣٣٤ .

(٢) تفسير القمي ٢/١٦٠ . وانظر : البرهان للبحراني ٣/٢٦٦ .

(٣) الشيعة في الميزان لمغنية ص ٢٥ .

(٤) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٦/٣٢٦ .

المبحث الرابع : بيان الكيفية التي جرت عليها بيعة أبي
----- بكر العامة - في نظر الشيعة -
وموقف الشيعة من هذه البيعة.

يذكر الشيعة الإثنا عشرية أن بيعة أبي بكر العامة تمت
بالحديد والنار ، والقوة والإكراه ، وأزغم الناس على
القبول بها (١) .

ويزعمون أن عمر بن الخطاب أجبر الناس بالقوة والقهر على
مبايعة المديق رضي الله عنه (٢) .

ويروي الشيعة أنه بمجرد بيعة الانصار لأبي بكر في السقيفة
خرج ابوبكر وعمر وابوعبيدة ومن معهم ، وأخذوا يضربون كل
من يروونه في طريقهم ، ويجبرونه على مبايعة المديق رضي
الله عنه ؛ فقد نسب المفيد وغيره إلى البراء بن عازب
رواية مكذوبة ، وفيها : " . . . فقدت ابابكر وعمر ، وإذا قائل
يقول : القوم في سقيفة بني ساعدة ، وإذا قائل آخر يقول :
بويح لأبي بكر . فلم ألبث ، وإذا أنا بأبي بكر قد أقبل
ومعه عمر وابوعبيدة وجماعته من أصحاب السقيفة ، وهم
محتجزون بالأزر المنعائية لايمرون بأحد إلا خبطوه وقدموه
فمدوا يده فمسحوها على يد أبي بكر يبايعه شاء ذلك أو
أبى . . . " (٣) .

(١) السقيفة لسليم بن قيس ص ٧٥ .

(٢) إحقاق الحق للتستري ص ١٣٦ .

(٣) رواه سليم بن قيس عن البراء بن عازب مباشرة - كما
زعموا - ، وقد رواه غيره بإسناد فيه أبو مخنف والكلبي ،
وكلاهما شيعيان محترقان . (السقيفة لسليم بن قيس ص ٧٥ ،
والجمل للمفيد ص ٥٩ ، وانظر : الدرجات الرفيعة للشيرازي ص
١٠٨٧ ، وفي ظلال التشيع لمحمد علي الحسن ص ٥٤) .

وليس الامر قاصرا على هذا عند الشيعة ، بل إنهم يذكرون أن ابا بكر قتل امرأة من الانصار ؛ لانها طلبت مبايعة علي بدله (١) ، وعمر قتل امرأة يقال لها : أم فروة ؛ لانها عابت علي أبي بكر توليه الخلافة (٢) .

وقد وُجِّئ عنق سلمان الفارسي كي يبايع ابا بكر (٣) ، ووُجِّئ عنق عمار كذلك (٤) ، "ورُوسل علي (ع) ومن كان في جهته بالدعاء إلى البيعة مراسلة من يرى ان البيعة قد لزمته ، وأن التأخر عنها خلع للطاعة وخلاف على الجماعة ، وضموا إلى ذلك من التوعد والتشدد" (٤) ؛ فقد أسند العياشي إلى أحدهما (٥) قوله : "... فلما رأى ذلك علي عليه السلام ، ورأى الناس قد بايعوا ابا بكر خشي أن يفتتن الناس ، ففرغ إلى كتاب الله وأخذ بجمعه في مصحف ، فأرسل ابوبكر إليه أن تعال فبايع . فقال علي : لا أخرج حتى أجمع القرآن . فأرسل إليه مرة أخرى ، فقال : لا أخرج حتى أفرغ . فأرسل إليه الثالثة ابن عم له يقال له قنغد ، فقامت فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وآله وعليها تحول بينه وبين علي عليه السلام ففربها ، فانطلق قنغد وليس معه علي عليه السلام فخشي أن يجمع علي الناس ، فأمر بحطب فجعل حوالي بيته ، ثم انطلق عمر بنار فأراد أن يحرق علي عليه السلام ، وفاطمة والحسن والحسين صلوات الله عليهم ، فلما رأى علي ذلك خرج فبايع كارها غير طائع" (٦) .

(١) الخرايع والجرايع لابن الراوندي ص ٨٣-٨٤ .

(٢) المرابط المستقيم للبياضي ١٠٧/١-١٠٨ .

(٣) الكشكول لحيدر الآملي ص ٨٤-٨٥ .

(٤) الشافي للمرتضى ص ١٠٦ .

(٥) يريد ابا عبد الله الصادق ، أو ابا جعفر الباقر .

(٦) تفسير العياشي ٣٠٧/٢-٣٠٨ . وانظر : البرهان للبحراني

٤٣٤/٢ ، وبحار الانوار للمجلسي ٤٧/٨ .

وهذه الرواية أفادت أن بيعة علي تمت دون إحراق بيته ، بل لما رأى أنهم يهيمون بإحراق بيته بايع مكرها .
وهناك رواية أخرى شبيهة بها ، لم تذكر إحراق البيت ، وإنما ذكرت أن أبابكر ، وعمر ، وعثمان ، وخالد بن الوليد ، والمغيرة بن شعبة ، وأبا عبيدة بن الجراح ، وسالم مولى أبي حذيفة جاؤوا إلى بيت علي ، وكسروا بابه ، وأخرجوا منه علياً ملتبساً .. (١) .

أما الروايات الأخرى الكثيرة فقد أفادت أن البيعة لم تقع إلا بعد ما أحرق البيت ، وضربت فاطمة حتى أسقطت حملاً يقال له محسن ، وضرب الزبير ، وكسر سيفه ، وحملوا جميعاً إلى أبي بكر كي يبايعوه ؛ فرواية سليم بن قيس مثلاً ذكرت أن عمر ابن الخطاب أضرم النار في باب البيت ، ثم دفعه ، "فاستقبلته فاطمة عليها السلام (٢) ، وصاحت يا أبتاه ، يارسول الله ، فرفع عمر السيف وهو في غمده ، فوجأ به جنبيها ، فصاحت .." ، ثم هجموا على علي ، وجذبوه جذبا ، حتى انتحوا به إلى أبي بكر .. (٣) .

وذكروا في رواية أخرى أن عمر أمر مولاة قنفا أن يضرب فاطمة ، فلكرها بنعل السيف فأسقطت محسناً ، ومرضت من ذلك مرضاً شديداً كان سبب وفاتها ، ثم بعدما ضربوها سحبوا علياً ملتبساً بشوبه ، وجروه إلى المسجد كي يبايع (٤) .

(١) تفسير العياشي ٢/٦٦-٦٨ . وانظر : البرهان للبحراني

٢/٩٣ ، وبحار الأنوار للمجلسي ٨/٤٤ .

(٢) في رواية : أنهم دخلوا على فاطمة وليس عليها خمار .

(٣) السقيفة لسليم بن قيس ص ٨٣-٨٥ ، ٢٤٩-٢٥٠ . وانظر :

سيرة الأئمة الإثني عشر لهاشم الحسيني ١/١٤٥ ، ٢٩٠ .

(٤) السقيفة لسليم بن قيس ص ١٣٤ ، ودلائل الإمامة لابن رستم

الطبري ص ٤٥ ، والمسترشد له ص ٨١-٨٢ ، والاحتجاج للطبرسي ص

٨٣-٨٥ . يقال لبس الرجل : إذا جعل ثيابه في عقبه وصرره ثم قبضه وجره . (لسان العرب ١/٧٣٤) .

وخلامة القول : ان جمهور الشيعة ذكروا ان عمر احرق بيت فاطمة ، وان فاطمة ضربت فاسقطت حملا ، وان عليا سيق مليبا إلى ابي بكر كي يبايعه (١) .
ويروي الشيعة انه لما أخذ علي مليبا إلى ابي بكر كي يبايعه ، ارادت فاطمة ان تكشف خمارها ، وتنشر شعرها ، لكن

-
- (١) السقيفة لسليم بن قيس ص ١٣٤ ، ٨٥-٨١ ، ٢٤٩-٢٥١ ، والإيضاح للفضل بن شاذان ص ١٨٧-١٨٨ ، تاريخ اليعقوبي ١٠٥/٢ ، وتفسير العياشي ٦٦/٢-٦٨ ، والامالي للمفيد ص ٤٩-٥٠ ، والاختصاص له ص ١١ ، ١٨٦-١٨٧ ، وإثبات الوصية للمسعودي ص ١٢٤ ، والشافي للمرتضى ص ٢٦٢ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٣٩٧-٣٩٨ ، ٤١٥ ، وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٥٦/٢ ، ٤٨/٥ ، ٤٥/٦ ، وكشف المراد للحلي ص ٤٠٢-٤٠٣ ، والاحتجاج للطبرسي ص ٨٠ ، ٨٣-٨٥ ، وإعلام الوري للفضل الطبرسي ص ٢٠٣ ، والطرائف لابن طاوس ص ٢٣٨-٢٣٩ ، والصراط المستقيم للبيضاوي ٣٠١/١ ، ١٠/٣-١٢ ، ومؤتمر علماء بغداد لمقاتل بن عطية ص ٦٣-٦٤ ، والكشكول لحيدر الآملي ص ٨٣-٨٤ ، ونفحات اللاهوت للكركي ق ١/٢١ ، ٣٢/ب-٣٤/ب ، ومناقب آل ابي طالب لابن شهر آشوب ٢٠٩/٢-٢١٦ ، ومنار العدى لعلي البحراني ص ١٩٩، ٢٥٣ ، وعلم اليقين للكاشاني ٦٨٦/٢-٦٨٩ ، والبرهان للبحراني ٩٣/٢ ، ٤٣٤ ، وبحار الانوار للمجلسي ٤٤/٨-٤٧ ، ومرآة العقول - شرح الروضة - له ٣٥٠/٤-٣٥١ ، وإحقاق الحق للتمستري ص ١٣٦، ٢٢٢، ٢٢٩-٢٣٣، ٢٣٩ ، وإلزام الناصب للحائوي ٢٦٨/٢ ، والمصباح للكفعمي ص ٥٥٣ ، والرجعة للأحسان ص ١٩١-١٩٦ ، والدرجات الرفيعة للشيرازي ص ١٩٦-١٩٧ ، والغدير للاميني ٩٧/٣ ، وعقائد الإمامية للزنجاني ٢٣/٣-٢٤ ، وحق اليقين لشبر ٢٦/٢ ، وسيرة الائمة الاثني عشر لهاشم الحسيني ١٤٥/١ ، ٢٩٠ ، والشيعة في الميزان لمغنية ص ٢٥ .

عليها منعها حتى لا يهلك كل شيء (١) ، - وفي رواية - أرسل إليها سلمان الفارسي ، فقال لها : "إني أخاف أن تخسف بالمدينة ، وعلي بعثني إليك ، ويامر أن ترجعي إلى بيتك وتنصرفي ، فقالت : إذا أرجع ، وأصير .." (٢) .

وذكر المجلسي قول أبي جعفر الباقر : "لو نشرت شعرها لماثوا طرا - أي جميعا" (٣) - .

فاستجابت لأمر علي ، ووقفت على باب بيتها ، وقالت : "لا عهد لي بقوم أسوأ محضرا منكم ، تركتم رسول الله صلى الله عليه وآله جنازة بين أيدينا ، وقطعتم أمركم بينكم ، لم تستأمرونا ومنعتم بنا ما منعتم ، ولم تروا لنا حقا" (٤) .

ثم يذكر الشيعة أن عليا لما أخذ ملببا كي يبايع أبا بكر أوقفوه أمامه ، وقال له عمر : "بايع . فقال له علي : فإننا لم أفعل قَمَّةً ؟ فقال له عمر : إذا ضرب والله عنقك . فقال له علي : إذا والله أكون عبد الله المقتول ، وأخا رسول الله ، فقال عمر : أما عبد الله المقتول فنعم ، وأما أخو رسول الله فلا . فبلغ ذلك العباس بن عبدالمطلب ، فأقبل مسرعا يهرول ... وأخذ بيد علي فمسحها على يد أبي بكر ، ثم خلوه مغنبا .. - وفي رواية أخرى : أنهم مدوا يده كرها ، فقبض أنامله ، فراموا باجمعهم فتحها ، فلم يقدرُوا ، فمسح

(١) الروضة من الكافي للكليني ص ٣٥٠ ، وإلزام الناصب للحائري ٢/٢٦٨ ، ومرآة العقول - شرح الروضة - للمجلسي ٣٥٠/٤ .

(٢) تفسير العياشي ٢/٦٧ . وانظر : البرهان للبحراني ٢/٩٣ ، وبحار الأنوار للمجلسي ٤١/٨ .

(٣) مرآة العقول - شرح الروضة - للمجلسي ٣٥٠/٤ .

(٤) الأمالي للمفيد ص ٥٠ ، ٩٥ .

عليها أبوبكر وهي مضمومة" (١) .

ويزعم الشيعة أن عليا التفت بعدما فعل به هذا إلى قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقال : "يا ابن أم إن القوم استضعفوني وكادوا يقتلونني ، فخرجت يد من قبر رسول الله صلى الله عليه وآله يعرفون أنها يده ، وصوت يعرفون أنه موته نحو أبي بكر : اكفرت بالذي خلقك من تراب ثم من نطفة ثم سواك رجلا" (٢) . - وفي رواية أن الكف اشارت إلى عمر (٣) . -
ويزعم الشيعة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أخبر ابنته فاطمة ، وابن عمه عليا قبل أن يموت بهذا الذي جرى عليهما وعلى آل البيت ، من لطم فاطمة ، وغصبها حقها ، وانتهاك حرمتها .. إلخ (٤) .

ويزعمون أيضا أنه أخبر أبابكر بأنه سيظلم عليا ، وينقض عهده ، ويؤذي أهل بيته ، وذلك قبل موته عليه السلام (٥) .

(١) تفسير العياشي ٦٧/٢-٦٨ ، وإثبات الوصية للمسعودي ص ١٢٤ . وانظر : الصراط المستقيم للبيضاوي ٢/٢٦ ، وعلم اليقين للكاشاني ٦٨٨/٢ ، والبرهان للبحراني ٢/٩٣ ، وبحار الاتوار للمجلسي ٤٤/٨ .

(٢) أسنده المفار ، والمفيد إلى جعفر الصادق . (بمائر الدرجات الكبرى للمفار ص ٢٩٥ ، والاختصاص للمفيد ص ٢٧٥ . وانظر : الكشكول لحيدر الآملي ص ٨٤ ، وعلم اليقين للكاشاني ٦٨٨/٢ .

(٣) بمائر الدرجات الكبرى للمفار ص ٢٩٥-٢٩٦ ، والاختصاص للمفيد ص ٢٧٤ . وانظر البرهان للبحراني ٦٨/٢ .

(٤) أسند المدوق القمة مطولة إلى علي بن أبي طالب ، وابن عباس . (الأمالي للمدوق ص ١١٢-١١٥ ، ١٣٤ . وانظر : مناقب آل أبي طالب لابن شهر آشوب ٢/٢٠٩-٢١٦ ، والبرهان للبحراني ١٤٢/٤-١٤٣) .

(٥) الخصال للمدوق ٥٥٦/٢ ، والبرهان للبحراني ١٢٧/٢ .

ويحاول الشيعة التدليل على مذهبهم - من كون الصديق رضي الله عنه حرَّق بيت فاطمة رضي الله عنها - بافتراءات زعموا أن الصديق والفراروق رضي الله عنهما قالاها عند موتهما ؛ منها ما نسبوه إلى الصديق رضي الله عنه من ندمه عند موته ، وقوله : "ليتني تركت بيت فاطمة لم أكشفه" (١) ، وما نسبوه إلى الفراروق رضي الله عنه من قوله عند موته : "أتوب إلى الله من ثلاث : - وذكر منها - واغتصابي هذا الأمر أنا وأبوبكر من دون الناس" (٢) . وهذا من إفك الشيعة ، وقد تقدم بيان عدم صحة نسبته إليهما (٣) .

= = لعبد الله شبر ٨٨/٢-٨٩ .

وقد رواه بعضهم مختصراً . (السقيفة لسليم بن قيس ص ٨٦ ، والاختصاص للمفيد ص ٢٧٣ . وانظر : البرهان للبحراني ٣١١/٣-٣١٢ ، ٣٠٦/٤-٣٠٨) .

(١) الإيضاح للفضل بن شاذان ص ٨٣ ، وتاريخ اليعقوبي ١١٦/٢ ، والخصال للمدوق ١٧/١ ، والشافي للمرتضى ص ١٩٥-١٩٦ ، ٢٤٤ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٣٩٥ ، ٤١٩ ، وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٢٤/٢٠ ، ومنهاج الكرامة للحلي ص ١٣٣ ، ١٩٥ ، وكشف المراد له ص ٤٠٠ ، وأنوار الملوك له ص ٢٢٧-٢٢٨ ، والاستغاثة للكوفي ص ١٧ ، والمراط المستقيم للبيضاوي ٣٠١/٢ ، وإحقاق الحق للتستري ص ٢٢٢ ، وعقائد الإمامية للزنجاني ١٨/٣-١٩ ، ١٢٧ ، وسيرة الأئمة للحسيني ٣٥٧/١ ، ومقدمة مرآة العقول لمرتضى العسكري ٦١/١ .

(٢) الخصال للمدوق ١٧٠/١ .

(٣) تقدم بيان بطلان ذلك ص (٥٤٩) .

ولا يكتفون بهذا ، بل يزعمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طلب من أبي بكر بعد أن بايعه الناس أن يرد الخلافة لعلي - أي بعد أن مات صلى الله عليه وسلم ، رآه رؤيا يقظة لا رؤيا منام ، وطلب منه أن يرد الخلافة - ؛ فقد روى الصغار بأسانيد عدة إلى جعفر المادق قوله : "دخل أبو بكر على علي عليه السلام ، فقال له : إن رسول الله صلى الله عليه وآله ما تحدث إلينا في أمرك حديثا بعد يوم الولاية ... فقال علي : أنا أريك رسول الله حتى يخبرك بأنني أولى بالأمر الذي أنت فيه منك ومن غيرك ، وإذا أنت لم ترجع عما أنت فيه تكون كافرا . قال أبو بكر : إن رأيت رسول الله حتى يخبرني بجفر هذا لاكتفيت . قال : فوافني إذا صليت المغرب ، قال : فرجع إليه بعد المغرب ، فأخذ بيده ، فخرج به إلى مسجد قباء ، فإذا رسول الله صلى الله عليه وآله جالس في القبلة فقال : يا عتيق ، وثبتت على علي عليه السلام ، وجلست مجلس النبوة ، وقد تقدمت إليك في ذلك ، فانزع هذا السربال الذي تسربلته فخلته لعلي عليه السلام ، وإلا فموعدك النار . قال : ثم أخذ بيده فأخرجه ، فقام النبي ، ومشى عنهما ... فلقي أبو بكر عمر ، فقال له : أراني علي كذا وكذا . فقال له عمر : ويلك ما أقل عقلك ، فوالله ما أنت فيه الساعة ليس إلا من بعد سحر ابن أبي كبشة ، قد نسيت سحر بني هاشم ، ومن أين يرجع محمد ولا يرجع من مات ، إن ما أنت فيه أعظم من سحر بني هاشم ، فتقلد هذا السربال ومصر فيه .." (١) .

(١) بصائر الدرجات الكبرى للصفار ص ٢٩٨-٢٩٩ . وانظر : نفس المصدر ص ٢٩٤-٢٩٦ ، والخصال للمدوق ٢/٥٥٣ ، والاختصاص للمفيد ص ٢٧٢-٢٧٤ ، والخرايج والجرايح لابن الراوندي ص ١٣٢-١٣٣ ، ومختصر بصائر الدرجات للحلي ص ١٠٩-١١٠ ، والبرهان للبحراني ١/٤٩٩-٥٠٠ ، ٢/٤٦٧-٤٦٨ ، والإيقاظ من المجعة للحر العاملي ص ٢١٣ ، ٢١٥-٢١٧ ، وحق اليقين = =

ويزعم الشيعة أنه بعد ما تم لابي بكر ما أراد من بيعة الناس - بما فيهم علي - بالقوة والإكراه ، سعد المنبر ليخطب فيهم ، فكان أول من بايعه بعد صعوده المنبر : إبليس ؛ فقد روى سليم بن قيس عن سلمان الفارسي أنه ذكر له قول علي أن أول من بايع أبا بكر بعد أن سعد المنبر إبليس ؛ أتى في صورة شيخ كبير ، وقال لابي بكر وهويبيكي : "الحمد لله الذي لم يمتني ولم يخرجني من الدنيا حتى رايتك في هذا المكان ، ابسط يدك ابايحك ، فبسط يده وبايعه ، ثم نزل فخرج من المسجد .." (١) ، وقد أسند القمي إلى جعفر الصادق (٢) ، والكليني إلى سليم بن قيس نحوه (٣) .

أما عن موقف الشيعة من هذه البيعة :

فإنهم يرون أنها كانت بيعة بالإكراه . وبالحديد والنار - كما تقدم - .

ويرون عدم صحتها لعدم الإجماع عليها من قبل الصحابة (٤) ؛

-
- (١) السقيفة لسليم بن قيس ص ٧٩-٨٠ . وانظر : الاحتجاج للطبرسي ص ٨٠-٨١ ، وعلم اليقين للكاشاني ٦٧٧/٢ .
 (٢) تفسير القمي ط حجرية ص ٣٠٧ ، ط حديثة ٢٠١/٢ . وانظر : تفسير المصافي للكاشاني ٣٨٠/٢ ، والبرهان للبحراني ٣٥٠/٣ .
 (٣) الروضة من الكافي للكليني ص ٤١٩ . وانظر : الوافي للكاشاني ٤٥/٢ ، وتفسير المصافي له ٣٧٩/٢ ، والبرهان للبحراني ٣٤٩/٣-٣٥٠ ، ومرآة العقول للمجلسي ٤١٩/٤ .
 (٤) الفصول المختارة للمفيد ص ٧ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٣٩١-٣٩٢ .

فقد زعموا أن كثيرا من الصحابة لم يبايعوه ، منهم :

— سعد بن عبادة : الذي امتنع عن بيعة أبي بكر "وكان لايملي بمصلاتهم ، ولا يقضي بقضائهم ، ولو وجد أعوانا لمال بهم ولقاتلهم ، فلم يزل كذلك في ولاية أبي بكر حتى هلك أبو بكر ، ثم ولي عمر فكان كذلك فخشي سعد غائلة عمر فخرج إلى الشام فمات بحوران في ولاية عمر (١) ، ولم يبايع أحدا" (٢) .

— ومنهم : بلال بن أبي رباح : فقد ذكر الشيرازي أنه رفض أن يبايع أبا بكر بالخلافة (٣) .

— ومنهم بريدة بن الحميم : فقد ذكر الشيعة أنه كان في سفر ، فقدم المدينة فرأى أنه قد بويع لأبي بكر ، فأنكر عليه ، وأبى أن يبايعه (٤) .

(١) ويذكر الشيعة أن سبب موته سهم أصابه بليل فقتله ، وقد ذكر التستري أن عمر بن الخطاب أمر خالد بن الوليد ومحمد ابن مسلمة الانصاري بقتل سعد بن عبادة ، فرمياه بسهم ، فلم يخطئا فؤاده . أما المجلسي فقد ذكر أن محمد بن مسلمة الانصاري تولى قتله بنفسه . وقال : روى علي أن المغيرة بن شعبة تولى ذلك . أما البيهقي : فقد أكد أن الذي قتله هو خالد بن الوليد بأمر عمر بن الخطاب ، وذكر قصة طويلة في هذا الموضوع . (المصراط المستقيم للبيهقي ١٠٩/٣ ، ومرآة العقول - شرح الروضة - للمجلسي ٣٨٢/٤ ، وإحقاق الحق للتستري ص ١٣٣) .

(٢) الشافعي للمرتضى ص ١٩٥ ، ٢٠٢ ، وتلخيص الشافعي للطوسي ص ٣٩٥ ، وعلم اليقين للكاشاني ٧١٣/٢ ، ومرآة العقول - شرح الروضة - للمجلسي ٣٨٢/٤ ، وإحقاق الحق للتستري ص ١٣٣ .

(٣) الدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٣٦٧ .

(٤) السقيفة لسليم بن قيس ص ٨٨-٨٩ ، ٢٥١ ، والخمال للمدوق ٤٦٤/٢ ، والشافعي للمرتضى ص ٢٠٨ ، وتلخيص الشافعي للطوسي ص ٣٩٨ ، والطرائف لابن طاوس ص ٦٦ ، والمصراط المستقيم = =

- ومنهم العباس بن عبدالمطلب : الذي أبى أن يبايع
أبا بكر - كما زعم الشيعة - ، وقال لعلي : امدد يدك أبايعك
فيقول الناس : عم رسول الله بايع ابن عم رسول الله ، فلا
يختلف عليك اثنان (١) .

- ومنهم الإثننا عشر الذين أنكروا على أبي بكر مجلسه ،
وأبوا أن يبايعوه (٢) ، وقد أسند الصدوق إلى جعفر الصادق
أن أبا بكر جلس في بيته لما أنكروا عليه ثلاثة أيام ، ولم
يخرج للناس ، "فلما كان اليوم الثالث أتاه عمر بن الخطاب
وظلحة ، والزبير ، وعثمان بن عفان ، وعبدالرحمن بن عوف ،
وسعد بن أبي وقاص ، وأبو عبيدة بن الجراح ، مع كل واحد
منهم عشرة رجال من عشائهم شاهرين السيوف ، فأخرجوه من
منزله ، وعلا المنبر ، وقال قائل منهم : والله لئن عاد
منكم أحد فتكلم بمثل الذي تكلم به لثملن أسيافنا منه :
فجلسوا في منازلهم ، ولم يتكلم أحد بعد ذلك" (٣) .

فتخلف هؤلاء عن البيعة - كما زعم الشيعة - يجعل دعوى
الإجماع على بيعة أبي بكر غير صحيحة .

• أما الذين بايعوا الصديق رضي الله عنه من المهاجرين
والأنصار : فقد شبه الشيعة اجتماعهم عليه باجتماع أصحاب
العجل من بني إسرائيل على العجل ، وشبهوا دعوة عمر رضي
الله عنه للناس إلى مبايعة أبي بكر بدعوة السامري لبني

= = للبياضي ٥٤/٢ ، ١١١/٣ ، وعلم اليقين للكاشاني ٦٥٣/٢ ،

والدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٤٠٠-٤٠٣ .

(١) الجمل للمفيد ص ٥٧ ، والفصول المختارة له ص ٩٨ ،

والاقتصاد للطوسي ص ٣٤١ ، وتلخيص الشافعي له ص ٣٥٢ ،

والدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٨٩ ، والفصول المهمة للموسوي

ص ٥٣ .

(٢) تقدم ذكرهم ، مع بيان الاختلاف في أسمائهم ص (٢٦٧) .

(٣) الخصال للصدوق ٤٦٥/٢ .

إسرائيل إلى عبادة العجل . والشيعية ينسبون هذا إلى
 اثمتهم ؛ فقد أسند القمي إلى أبي جعفر الباقر قمة دخول
 علي على المهاجرين والانصار ، وهم مجتمعون في المسجد لبيعة
 أبي بكر ، وتشبيهه لهذا الاجتماع باجتماع بني إسرائيل على
 العجل والسامري (١) .

وجاءت روايات أخرى - عند الشيعة - توضح أن المجتمعين على
 أبي بكر كانوا بمنزلة عبدة العجل ، وأن أبا بكر بمنزلة
 العجل (٢) .

كما وردت أقوال لبعض ممنفي الشيعة تشبه دعوة عمر الناس
 إلى بيعة أبي بكر بدعوة السامري بني إسرائيل إلى عبادة
 العجل (٣) .

وقد استعاض الشيعة في أكثر الروايات التي أوردوها في
 كتبهم عن اسم أبي بكر وعمر بلقب : العجل والسامري ، إشارة
 إلى غمبهم الخلافة - كما زعموا - . وقد نسبوا إلى ابن عباس
 ما يفسر المراد بهذين اللقبين عند ورودهما ؛ فقد روى سليم
 ابن قيس أن ابن عباس قال له : "اكتم إلا ممن تشق به من
 إخوانك ، فإن قلوب هذه الأمة أشربت حب أبي بكر وعمر كما
 أشربت قلوب بني إسرائيل حب العجل والسامري" (٤) . ونسبوا

(١) تفسير القمي ٢/٣٠٠-٣٠١ . وانظر : تفسير الصافي
 للكاشاني ٢/٥٦١-٥٦٢ ، والبرهان للبحراني ٤/١٨٠ ، وفصل
 الخطاب للنوري الطبرسي ص ٤٤-٤٥ . وانظر : ص (٦٦) من هذه
 الأطروحة .

(٢) راجع : السقيفة لسليم بن قيس ص ٩٢ ، ١٢٧ ، وتفسير
 الصافي للكاشاني ١/٤٥٨ ، والبرهان لعاشم البحراني ٣/٤٢ ،
 ومنار الهدى لعلي البحراني ص ٤٨٣ .

(٣) الاحتجاج للطبرسي ص ٥٦ ، وعلم اليقين للكاشاني ٢/٦٣٣ .
 (٤) السقيفة لسليم بن قيس ص ٢١٠ ، وفصل الخطاب للنوري
 الطبرسي ص ٤٤ .

إلى حذيفة بن اليمان نحواً من قول ابن عباس (١) .
 وأسند الصدوق إلى موسى الكاظم قوله : "إن الأول بمنزلة
 العجل ، والثاني بمنزلة السامري" (٢) .
 وقد بين الشيعة أن المراد بالأول والثاني : أبوبكر وعمر
 رضي الله عنهما (٣) ؛ ذكر الآملي والمجلسي أن أبابكر وعمر
 هما العجل والسامري (٤) .
 وقد عند الشيعة هذا الاجتماع - اجتماع المحابة على بيعة
 أبي بكر رضي الله عنه - ، وتركهم علياً رغم نصب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم له علماً للناس وهادياً : من الأمور
 المنكرة الشنيعة الفاضحة (٥) . واعتبروه السبب في
 ارتدادهم - كما تقدم (٦) - .

-
- (١) الدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٣٠٨ ، وفصل الخطاب للنوري
 الطبرسي ص ٥٩-٦٠ .
 (٢) عقاب الأعمال للصدوق ص ٤٨١ . وانظر : السقيفة لسليم بن
 قيس ص ١٤٥ ، ١٦٧-١٦٩ ، وجامع الأخبار للشعيري ص ١٤٣ ،
 والكشكول لحيدر الآملي ص ١٤٦ ، ومقدمة البرهان لأبي الحسن
 العاملي ص ١٧٩ ، ٢٦٢ ، وفصل الخطاب للنوري الطبرسي ص ٤٤ .
 (٣) الكشكول لحيدر الآملي ص ٧٢، ٧٣، ٧٥، ٧٩ ، والمصراط
 المستقيم للبيضاقي ٢/٢٩٧، ٢٩٩ ، وعلم اليقين للكاشاني
 ٢/٦٥٣-٦٥٤ ، وتفسير الصافي له ٢/٦٠١ ، والبرهان للبحراني
 ٤/٢٢٧ ، ومقدمة البرهان لأبي الحسن العاملي ص ٢١٦ .
 (٤) الكشكول لحيدر الآملي ص ١٤٦ ، ومرآة العقول - شرح
 الروضة - للمجلسي ٤/٣٤٠ .
 (٥) الكشكول للآملي ص ١٦٤ ، وعلم اليقين للكاشاني ٢/٦٢١ ،
 وإحفاق الحق للتستري ص ١٢٩-١٣٠ .
 (٦) تقدم ذلك ص (٣٤٣) .

مناقشة هذه الاقوال :

=====

أولاً : الرد على دعوى الشيعة أن بيعة أبي بكر تمت بالإكراه :
إن دعوى الشيعة الإثني عشرية أن بيعة الصديق رضي الله عنه
تمت بالحديد والنار ، والقوة والبطش : دعوى كاذبة ، ليس
لهم من دليل عليها ، إلا ما ذكروه في كتبهم من الروايات
الكاذبة ، التي قصدوا من إيرادها الطعن في بيعته رضي الله
عنه .

فالمديق رضي الله عنه لم يكره أحدا على مبايعته باجماع
اهل السنة (١) ، حتى سعد بن عبادة الذي لم يبایعه طيلة
أيام خلافته كما ذكر ذلك الشيعة ، لم يكرهه أبدا ، وعاش في
خلافته دون أن يمسسه بأذى او يتغرض له بسوء . - باعتراف
الشيعة أنفسهم (٢) - .

ويدهض هذه الفرية ما أورده الشيعة في كتبهم عن والد أبي
بكر رضي الله عنهما انه سأل الناس لما ارتجت مكة بنعي
رسول الله بعد موته عليه السلام : "ما هذا ؟ قالوا : قبض
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . قال : فمن ولي الناس
بعده ؟ قالوا : ابنك . قال : فهل رضيت بنو عبد شمس وبنو
المغيرة ؟ قالوا : نعم . قال : لمانع لما أعطى الله ،
ولامعطي لما منع الله .." (٣) .

ومن العجب أن الشيعة يقولون عن بيعة علي أنها تمت بالقوة
والقهر (٤) ، ثم لا يعيبون عليه ذلك كما عابوا على الصديق .

(١) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٤٧/٢ ، ٢٣٢/٨ - ٢٣٣ .

(٢) راجع الحاشية رقم (٢) ، من ص (٦١٩) .

(٣) الامالي للمفيد ص ٩٠-٩١ . وانظر : الانوار النعمانية
للجزائري ٦٠/١ .

(٤) الجمل للمفيد ص ٨٨ ، ١٢٣ ، ٢٠٤ ، ٢٣٣ ، والشافي في
الإمامة للمرتضى ص ٢٨٣ .

والقصاص التي أوردتها الشيعة في هذا الباب لا أساس لها من المحنة ، بل هي مفتراة على الصديق رضي الله عنه ، ومما يؤكد افتراءها الاختلاف الكثير الذي حصل بين الروايات التي تحدثت عن هذه القصاص ؛ فقد تقدم أن الروايات تناقضت في بيت علي ، هل أحرق ، أم لا ؟ على قولين . وتناقضت كذلك في ضرب فاطمة ، ومن الذي ضربها ، ونوعية هذا الضرب :

- فروايات تذكر أن قنفذا مولى عمر ضربها بأمر عمر ؛ ثم تختلف في كيفية الضرب : فبعضها يذكر أنه ضربها بالسوط (١) ، وأخرى تذكر أنه لكزها بنعل السيف (٢) ، وثالثة تذكر مجرد الضرب ، دون الإشارة إلى الوسيلة التي حصل بها (٣) . مع العلم أن قنفذا هذا شخصية أوجدها الشيعة ليكملوا فصول المسرحية التي ألفوها ، وإلا فلا وجود لاسمه في أي كتاب من كتب أهل السنة .

- وروايتان تذكران أن الضارب كان خالد بن الوليد رضي الله عنه : إحداهما تذكر أنه ضربها وحده (٤) ، والأخرى تذكر أنه ضربها بالاشتراك مع قنفذ ، وغيره ؛ ضربوها جميعا بالسياط (٥) .

وباقى الروايات تذكر أن الضارب كان عمر ، ولكنها تختلف : ففي بعضها أن عمر حمرها ، وعمرها بالباب حتى أسقطت

(١) علم اليقين للكاشاني ٢/٦٨٧ ، وإحقاق الحق للتستري ص ٢٢٩-٢٣٣ .

(٢) السقيفة لسليم بن قيس ص ٨٥ ، ١٣٤ ، ودلائل الإمامة لابن رستم الطبري ص ٤٥ ، والمسترشد له ص ٨١-٨٢ .

(٣) تفسير العياشي ٢/٣٠٧-٣٠٨ . وانظر : البرهان للبحراني ٢/٤٣٤ ، وبحار الأنوار للمجلسي ٨/٤٧ .

(٤) الكشكول لحيدر الأملي ص ١٦٨ .

(٥) مؤتمر علماء بغداد ص ٦٣-٦٤ .

محسنا (١) ، وفي بعضها أن عمر لطمها ورفسها برجله (٢) ،
والروايات المتبقية تذكر انه ضربها بنمد السيف في جنبها
فاشتر بها (٣) .

ومما يدل على اضطراب هذه الروايات قول الحسيني بعدم
اتفاق الشيعة على كونها كانت حاملا (٤) ، وإن كان يؤكد أنها
كانت حاملا في حياة رسول الله ، وأن الرسول صلى الله عليه
وسلم سمى الحمل محسنا (٥) ، ولكن يعترض عليه بما ذكره ابن
شهر آشوب في مناقبه ونسبه إلى الإمام جعفر الصادق من قوله
عن مدة حمل فاطمة أنها كانت تسع ساعات فقط (٦) ، ويقول
الطوسي عن الحمل بأنه إنما سمي محسنا بعد سقوطه (٧) .
وتناقضت الروايات أيضا فيبيعة علي : فبعضها أفاد انه
خرج بمحض إرادته وبإيع ، والبعض الآخر دل على خروجه ملبسبا
ليبايع أبا بكر كرها - كما تقدم بيان ذلك - .

على أن الذي يدل على بطلان ما ادعوه من حصول البيعة على
هذا الوجه : ما ذكره بعضهم من أن عليا لم يبايع أبا بكر
حتى ماتت فاطمة عليها السلام - أي بعد ستة أشهر من بيعة
الناس لأبي بكر - ، وقد ذكروا أن عليا هو الذي رغب في

-
- (١) الاختصاص للمفيد ص ١٨٥ ، وإحقاق الحق للتستري ص ٢٠٩ .
(٢) الصراط المستقيم للبياض ص ١٢/٣ ، ومؤتمر علماء بغداد
لمقاتل بن عطية ص ٦٣ .
(٣) السقيفة لسليم بن قيس ص ٢٤٩-٢٥٠ . وانظر : تلخيص
الشافى للطوسي ص ٤١٥ ، وسيرة الأئمة للحسيني ١/١٤٥ ، ٢٩٠ .
(٤) سيرة الأئمة للحسيني ١/١٤٥ .
(٥) نفس المصدر . وسبقه إلى هذا القول المفيد في الإرشاد
ص ٣٤٣ ، والفصل الطبرسي في إعلام الورى ص ٢٠٣ .
(٦) مناقب آل أبي طالب للمازندراني ٣/٣٥٩ .
(٧) تلخيص الشافى للطوسي ص ٤١٥ .

مما لحق أبي بكر ، فطلب منه أن يأتي إليه ، فبايعه برفا
منه وتسامح (١) . وبعضهم يذكر أن عليا مشى إليه بنفسه
وبايعه بعد موت فاطمة رضي الله عنها (٢) . وإن كان بعض
هؤلاء الذين ذكروا البيعة مرحوا أن الحامل له عليها ، وعلى
إظهار الرضا والتسليم لأبي بكر هو : التقية ، والخوف على
النفوس والأهل والإسلام (٣) . وقد ردوا على من أنكر عدم حصول
البيعة (٤) بقول الحسن بن علي بن أبي طالب : "أما علمتم أنه
ما منا أحد إلا وتقع في عنقه بيعة الطاغية في زمانه إلا
القائم" (٥) .

لكن قولهم : إنه بايع أبا بكر تقية ، وخوفا على نفسه
وأهله ، مع عدم اعتقاده بإمامته : يدحضه أمور ، منها :

-
- (١) الروضة من الكافي للكليني ص ١١٥ : ١٢٩ ، والشافي
للمرتضى ص ٢٠٨-٢٠٩ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٣٥٤ ، ٣٩٧ ،
والطرائف لابن طاوس ص ٢٣٨ ، وسعد السعود ص ١٤٧ ، والاحتجاج
للطبرسي ص ٥٢ ، ٥٦ ، وكشف الغممة لإربلي ٤٧٤-٤٧٥ ،
٥٥٠ ، ومرآة العقول - شرح الروضة - للمجلسي ٤/٣٥٢، ٣٥٠ ،
وإحقاق الحق للتستري ص ١٣٦ ، وأصل الشيعة لكاشف الغطاء ص
٤٤-٤٥ ، وسيرة الأئمة للحسيني ٣٥٢/١ .
- (٢) الفارات للثقفى ص ٣٠٢ ، وشرح نهج البلاغة لابن أبي
الحديد ٦/٩٤ ، ومنار الهدى لعلي البحراني ص ٦٨٥ .
- (٣) الشافي للمرتضى ص ٢٠٨-٢٠٩ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص
٣٥٤ ، ٣٩٧ .
- (٤) كالمفيد في القصول المختارة ص ٣١ ، والبياضي في
المراطب المستقيم ٢/٧٩-٨٣ ، وأبي الحسن العاملي في مقدمته
على البرهان ص ٢٨٦ .
- (٥) أسنده إليه الخزاز في كفاية الاثر ص ٢٢٥ . وانظر :
الإيقاظ من الهجة للحر العاملي ص ٣٧٣-٣٧٤ .

{١} - صلاته خلف أبي بكر ، وخلف الخلفاء بعده كما ذكر ذلك الشيعة : فقد ذكر الشيعة في كتبهم أن عليا كان يسلي الملوات الخمس خلف أبي بكر ، وخلف باقي الخلفاء (١) ، وقد قال الطوسي عن هذه الصلاة : "فذاك مسلم لأنه الظاهر" (٢) . ولو كانوا كفارا - كما زعم الشيعة - لمخالفتهم النبي ، وغصبهم الخلافة من علي لما جاز لعلي أن يملئ خلفهم . وليس لقائل من الشيعة أن يقول إنه كان يعيد الصلاة إذا رجع إلى البيت - لاعتقاده عدم صحتها - : لأن جعفر بن محمد الصادق حسم القضية بقوله عنه ، وعن باقي الائمة الذين كانوا يملون خلف الخلفاء أنهم لم يكونوا يملون إذا رجعوا إلى البيت ، ولم يكونوا يزيدون على هذه الصلاة التي صلوها خلف الخلفاء (٣) .

وقد حاول بعض الشيعة أن يبرر هذه الصلاة بزعمهم أن عليا كان يظهر الاقتداء بهم ، مع عدم نية الاقتداء (٤) ، وهذا ما لدليل لهم عليه ، ولايساعدهم واقع الحال على القول به . {٢} - حضوره مجلس أبي بكر ومجالس الخلفاء بعده (٥) . وقد حاول بعض الشيعة تبرير هذا بأنه كان يكثّر الجلوس في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فيقع الاجتماع مع القوم دون تعمد منه (٥) .

-
- (١) السقيفة لسليم بن قيس ص ٢٥٣ ، والقصول المختارة للمفيد ص ٤١ ، والمفصح في الإمامة للطوسي ص ١٢٥ ، والاقتصاد له ص ٣٣٦ ، وتلخيص الشافي له ص ٣٥٤ ، والاحتجاج للطبرسي ص ٥٣ ، والكشكول للأملّي ص ٨٥ ، ومرآة العقول للمجلسي ٢٨٨/٤ .
- (٢) تلخيص الشافي للطوسي ص ٣٥٤ .
- (٣) الأشعثيات للأشعث الكوفي ص ٥٢ .
- (٤) تلخيص الشافي للطوسي ص ٣٥٤ ، والاقتصاد له ص ٣٣٦ .
- (٥) تلخيص الشافي للطوسي ص ٣٥٤ .

للخلفاء ، يأخذون عنه العلم والفقه (١) .
 {٣} - جهاده مع أبي بكر ، ومع الخلفاء بعده (٢) .
 واستعمال الصديق له على رئاسة الحرس (٣) . وهذا يدل على أن
 الصديق رضي الله عنه كان خليفة عادلا في نظره ؛ لانه أرشد
 أتباعه لما سألوه عن الجهاد إلى الجهاد مع الإمام العادل ،
 ونهاهم عن الجهاد مع الإمام الجائر (٤) ، فلولا أن الصديق
 عنده إمام عادل لما جاهد معه .

{٤} - أخذه من فسيء الخلفاء ، ومن أعطياتهم (٥) .
 ويحاولون تبرير هذا بأنه إنما كان يأخذ حقه (٥) ، ويرد
 عليهم بما جاء في رسالة الحقوق التي ألفها زين العابدين
 علي بن الحسين (ع) ، وجاء فيها : "وأما حق المال فإن لاتأخذه
 إلا من حله" (٦) . ولو كان الخلفاء ظلما ، وكفارا لأنفسهم حق
 علي لما جاز له أن يأخذ من أعطياتهم شيئا .

{٥} - أخذه من سبي جيوش أبي بكر (٧) : وهذا الامر حاول
 الشيعة تبريره بشتى المبررات ، وردة بشتى الطرق ؛ فتارة
 يزعمون أن خولة هذه لم تسبها جيوش أبي بكر ، وإنما سبيت

-
- (١) تاريخ اليعقوبي ١٣٢/٢-١٣٣ ، والإرشاد للمفيد ص ١٠٧ .
 (٢) المقمّح في الإمامة للطوسي ص ١٢٥ .
 (٣) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٢٢٨/٤ .
 (٤) علل الشرائع للمدوق ص ٦٠٣ .
 (٥) تلخيص الشافي للطوسي ص ٣٥٤ ، والمقمّح في الإمامة له ص
 ١٢٥ .
 (٦) تحف العقول للحسن بن علي الحراني ص ١٩١ .
 (٧) الخرايج والجرايج لابن الراوندي ص ٩٠-٩٢ ، والشافي
 للمرتضى ص ٢١٥ ، والاقتماد للطوسي ص ٣٣٦-٣٣٧ ، والمقمّح في
 الإمامة له ص ١٢٥ .

في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بعث رسول الله عليا وخالد بن الوليد على رأس سرية إلى اليمن لمحاربة بني زبيد الذين كانوا قد ارتدوا في حياته عليه السلام ، فكانت خولة من بين السبي (١) . ويرد عليهم بأن خولة أم ولده محمد حنيفة ، وليست زبيدية باعترافهم ؛ فقد روى الأشعث بسنده عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جده علي بن الحسين عن أبيه عن علي بن أبي طالب قال : "قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إنني لأحبل لأحد أن يتسمى باسمي ولا يتكنى بكنيتي إلا مولود لعلي من غير ابنتي فاطمة ، فقد نحلته اسمي وكنيتي ، وهو محمد بن علي . قال جعفر بن محمد : لعلي : ابن حنيفة" (٢) . وقد ذكر المجلسي أن خولة كانت من سبي معركة اليمامة التي دارت بين خالد ومسيلمة الكذاب ، وهي أم محمد بن الحنفية (٣) . وجمهور الشيعة على أن خولة من سبي بني حنيفة ولكنهم يبررون أخذ علي لها بالرغم من أنها من سبي جيوش أبي بكر بأن عليا لم يستبجها بالسبي ؛ لأنها بالإسلام صارت حرة مالكة لأمرها ، وعلي أخذها من يد من استرقها ثم عقد عليها عقد نكاح (٤) .

ولكن يرد عليهم بما ورد في كتب الفقه عندهم من أن الأمة إذا أسلمت لاتصير حرة ، بل تبقى على رقها (٥) .

(١) تلخيص الشافعي للطوسي ص ٣٥٧ ، وعلم اليقين للكاشاني

٧١٤/٢ .

(٢) الأشعثيات للأشعث الكوفي ص ١٨١-١٨٢ .

(٣) حق اليقين للمجلسي ص ٢١٣ .

(٤) الخرايج والجرايح لابن الراوندي ص ٩٠-٩٢ ، والشافعي

للمرتضى ص ٢١٥ ، والاقتماد للطوسي ص ٣٣٦-٣٣٧ ، والمفصح في

الإمامة له ص ١٢٥ ، والمراط المستقيم للبياض ص ١٢٨/٣-١٢٩ .

(٥) شرائع الإسلام لجعفر بن الحسن الحلبي ص ٣٦/٣ .

(*) تقع جنوب مدينة الرياض .

وإذا كان مرادهم أنها لم ترتد أصلا ، بل بقيت على إسلامها فهذا ما نطالبهم عليه بالدليل ؛ لأنه قد تقدم الكلام عن ارتداد مسيلمة الكذاب وقومه بني حنيفة ، وبيئنا انه مما علم بالتواتر والاستفاضة (١) .

وقد ذكر ابن أبي الحديد أن عليا أخذ من سبي جيوش أبي بكر أيضا جارية يقال لها الصهباء ، سبها خالد في موقعة عين التمر (٢) ، فوهبها أبوبكر لعلي ، فولدت له عمر ورقية (٣) . إلى آخر ما أوردوه في كتبهم من أدلة تنقض دعواهم بأن بيعة علي لأبي بكر لم تكن عن رضا وتسليم .

وقد ذكر علي رضي الله عنه - كما نسب إليه الشيعة في كتبهم - أن أبا بكر لما تولى الأمر "سدد ، وقارب ، واقتصد ، وصحبته مناصحا ، وأطعته فيما أطاع الله فيه جاهدا" (٤) . وقال عنه وعن عمر رضي الله عنهما في موضع آخر : "ثم إن المسلمين من بعده - أي من بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم - استخلفوا أمرايين منهم صالحين ، عملا بالكتاب ، وأحسننا السيرة ، ولم يتعديا السنة ، ثم توفاهما الله ، فرحمهما الله" (٥) .

وهذا يدل بعمومه على حسن سيرة أبي بكر رضي الله عنه ، وينقض دعوى من قال إن عليا اتقاه لخوفه منه .

(١) تقدم ذلك من (٤٧٧) .

(٢) بلدة قريبة من الأنبار غرب الكوفة ، فتحها خالد بن الوليد في خلافة أبي بكر الصديق . (تاريخ الطبري ٢١/٤-٢٢) .

(٣) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٧١٨/٢ .

(٤) الغارات للثقفى ص ٣٠٢ ، وشرح نهج البلاغة لابن أبي

الحديد ٩٤/٦ ، ومنار الهدى لعلي البحراني ص ٦٨٥ ، ٦٩١ ،

وعلم اليقين للكاشاني ٧١٤/٢ .

(٥) الغارات للثقفى ص ٣٣٦-٣٣٧ .

ثانياً : الرد على دعوى الشيعة الإثني عشرية "عدم الإجماع

على بيعة أبي بكر الصديق من قبل الصحابة" :

سبق بيان دعوى الشيعة عدم إجماع الصحابة على خلافة الصديق ، وتقدم الكلام على أن غاية عمدتهم في هذا الباب امتناع جماعة من الصحابة عن مبايعته رضي الله عنه .

وهؤلاء الذين عدّهم الشيعة في جملة من لم يبائعوا الصديق ،

عدوهم في مواطن أخرى ممن بايعوه :

فالذين أنكروا على الصديق غصبه الخلافة من علي - على حد

زعم الشيعة - أمثال خالد بن سعيد ، وأبي بن كعب ، وبريدة

ابن الحصيب ، وغيرهم كلهم رفضوا أن ينصروا علياً لما دعاهم

إلى نصرته ، ولم يستجب له منهم إلا أربعة هم : سلمان

وأبوذر والمقداد وعمار (١) ، وبايع الباقر أبابكر باعتراف

الشيعة أنفسهم (٢) .

وحتى هؤلاء الأربعة بايعوا أبابكر ؛ فسلمان بايع ، وتولى

الولايات لأبي بكر وعمر ، وقال بالفارسية مامعناه : "أصبتم

الحق وأخطأتم المعدن (٣) ، وذلك لأن عادة الفرس - على حد

قول المرتضى الشيعي - في الملك أن لا يزالوه عن البيت

(١) الشافي للمرتضى ص ٢١٢ ، وعلم اليقين للكاشاني ٦٨٣/٢ ،

والدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٤٥٤-٤٥٥ .

(٢) انظر مصادر الحاشية رقم (٤) من الصفحة (٦٤٦) .

(٣) وقوله : "أصبتم الحق" يدل على ما قاله أهل السنة من

صحة بيعة الصديق ؛ فخلافة الصديق من كمال النبوة ، ومما

يظهر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رسول حق ، وليس

ملكاً من الملوك ، لذلك فإن عدول الصحابة عن علي والعباس

وغيرهما إلى أبي بكر دليل على أنهم رضي الله عنهم قد

وضعوا الحق في نصابه . (منهاج السنة النبوية لابن تيمية

٤٦٦/٧ - ٤٦٩ ، ٤/٣٦٥) .

والاقرب فالاقرب (١) ، وأبوذر بايع وقَرَّظَ أبابكر وأثنى عليه (٢) ، والمقداد بايع ، ولم يتخلف عن بعوث أبي بكر وعمر والانقياد لهما وإظهار تصويبهما (٢) ، وعمار بايع ، وقال شعرا يمدح فيه أبابكر (٢) .

فلم يبق إلا علي بن أبي طالب والزبير ؛ قال علي - فيما نسبوه إليه - : "فنظرت فإذا ليس لي رافد ولا ذاب ولا مساعد إلا أهل بيتي ، فضننت بهم عن المنية" (٣) .

وقال ابن الميثم : "لم يكن له معين إلا بني هاشم كالعباس وبنييه ، وأبي سفيان بن الحارث .." (٣) . وبنحو قوله قال الكاشاني (٤) .

إلا أن أهل بيته بايعوا أيضا - كما قال الشيعة - ؛ فالعباس بايع أبابكر كما ذكر ذلك علي بن محمد العسكري - الإمام المباشر مندهم - في حاجته لقوم من الهاشميين ، ومما قاله لهم : "ليس العباس بايع لأبي بكر وهو تميمي والعباس هاشمي" (٥) .

وباقى أهل البيت بايعوا أبابكر كذلك ؛ قال الكاشاني والشيرازي : "بنو هاشم بايعوا أبابكر بأجمعهم ، حتى لم يبق ممن حضر المسجد من بني هاشم غير علي" (٦) .

وقال المجلسي : "بنو هاشم كلهم بايعوا قبل علي" (٧) .

(١) الشافي للمرتضى ص ٢٠٣ ، ٢١٢ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٣٩٧-٣٩٦ .

(٢) الشافي للمرتضى ص ٢١٢-٢١٣ .

(٣) الدرجات الرفيعة للشيرازي ص ١٩٥-١٩٦ .

(٤) علم اليقين للكاشاني ٦٧٧/٢ .

(٥) البرهان للبحراني ٣٠٦/٤ .

(٦) علم اليقين للكاشاني ٦٧٨/٢ ، والدرجات الرفيعة

لشيرازي ص ٣٩٣ .

(٧) مرآة العقول - شرح الروضة - للمجلسي ٣٨٢/٤ .

وحتى علي رضي الله عنه بايع كما تقدم نقل قول جمهور الشيعة في ذلك (١) .

وبيعته لأبي بكر رضي الله عنه من الأمور الشابتة عند أهل السنة ، والمروية في أصح الكتب عندهم ؛ فقد روى مسلم في صحيحه من حديث عائشة رضي الله عنها أن عليا التمس مصالحة أبي بكر ومبايعته ، فأرسل إليه أن اتنا ، ولاياتنا معك أحد فقال علي لأبي بكر : موعدك العشي للبيعة .. إلخ" (٢) .

وهذه البيعة تمت بعد ستة أشهر - كما جاء في هذه الرواية - وإن كان قد ذكر بعض أهل السنة أن عليا رضي الله عنه بايع أبابكر من أول يوم ، مستدلين بما رواه ابن جرير الطبري بسنده من أن عليا كان في بيته "إذ أتني ، فقبل له : قد جلس ابوبكر للبيعة ، فخرج في قميص ما عليه إزار ولارداء عجلا كراهية أن يبظأ عنها حتى بايعه ، ثم جلس إليه ، وبعث إلى شوبه فأتاه ، فتجلله ولزم مجلسه" (٣) .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : "علي إما أن يكون تخلف أولا عن بيعة أبي بكر ثم بايعه بعد ستة أشهر ، كما تقول ذلك طائفة من أهل السنة مع الشيعة ، وإما أن يكون بايعه أول يوم كما يقول ذلك طائفة أخرى . فإن كان الثاني بطل قول الشيعة : إنه تخلف عن بيعته ، وشبت أنه كان من أول السابقين إلى بيعته . وإن كان الأول ، فعذر من تخلف عن بيعة علي أظهر من

(١) تقدم ذلك ص (٦٤٦) .

(٢) صحيح مسلم ٣/١٣٨٠-١٣٨١ ، ك الجهاد ، باب قول النبي صلى الله عليه وسلم : "لانورث ، ما تركنا فهو صدقة" .

(٣) تاريخ الطبري ٣/٢٠١ . وانظر : الروض الاتيق في إثبات إمامة أبي بكر الصديق لابن زنجويه ق ١٣٤/ب-١٣٥/١ .

عذر من تخلف عن بيعة أبي بكر ؛ لأن النص والإجماع المثبتين لخلافة أبي بكر ليس في خلافة علي مثلها" (١) .

وتأخر علي رضي الله عنه غير قادح في بيعة الصديق رضي الله عنه ؛ قال النووي رحمه الله : "وأما تأخر علي رضي الله عنه عن البيعة ، فقد ذكره علي في هذا الحديث ، واعتذر لأبي بكر رضي الله عنه ، ومع هذا فتأخره ليس بقادح في البيعة ولا فيه ؛ أما البيعة : فقد اتفق العلماء على أنه لا يشترط لصحتها مبايعة كل الناس ، ولا كل أهل الحل والعقد ، وإنما يشترط مبايعة من تيسر إجماعهم من العلماء والرؤساء ووجوه الناس ... ولم يكن انعقاد البيعة وانبرامها متوقفاً على حضوره .." (٢) .

وببيعة علي رضي الله عنه لأبي بكر رضي الله عنه لم يبق من الصحابة أحد لم يبايع غير سعد بن عباد الذي كان السبب في تخلفه عن البيعة طلبه أن يكون من الأئمة أمير ، ومن المهاجرين أمير ، فاحتج عليه الصديق رضي الله عنه بقوله صلى الله عليه وسلم : "الأئمة من قريش" (٣) .

"وما طلبه سعد لم يكن سائفاً بنص رسول الله عليه السلام ، وإجماع المسلمين ، وإذا ظهر خطأ الواحد المخالف للإجماع ثبت أن الإجماع كان صواباً ، وأن ذلك الواحد الذي عرف خطؤه بالنص شاذ لا يعتد به ، بخلاف الواحد الذي يظهر حجة شرعية من الكتاب والسنة ، فإن هذا يسوغ خلافه ، وقد يكون الحق معه ، ويرجع إليه غيره . وليس تخلف سعد عن بيعة الصديق قادحاً فيها ؛ لأن سعداً لم يقده في الصديق ، ولا في أنه أفضل المهاجرين ، بل كان هذا معلوماً عنده ، ولكن طلب أن يكون

(١) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٤/٣٨٨ .

(٢) شرح النووي على صحيح مسلم ١٢/٧٧-٧٨ .

(٣) تقدم تخريجه ص (١٠٧) .

من الانصار امير ومن المهاجرين امير" (١) - كما تقدم - .
ولاريب ان اتفاق الخلق على بيعة ابي بكر واجتماعهم عليها
اعظم من اتفاقهم على بيعة علي واجتماعهم عليها (٢) ، ومن
تخلف عن بيعة علي من الصحابة كان لهم عذر اظهر من عذر سعد
ابن عباد حين تخلف عن بيعة الصديق رضي الله عنه (٣) .
وقد عد الشيعة تخلف من تخلف^{من} الصحابة عن بيعة علي غير قاذح
فيها ؛ قال المرتضى : "فمن اجمع اهل الايمان عليه كان اماما
ولم يلتفت إلى خلاف غيره ، بل الواجب على غيرهم ان يرجعوا
إلى الحق .." (٤) . فليقولوا في خلافة ابي بكر ما قالوه في
خلافة علي ، على أن الشيعة من جهلهم - كما قال شيخ الإسلام
ابن تيمية - "يوجبون عصمة واحد من المسلمين ، ويجوزون على
مجموع المسلمين الخطأ إذا لم يكن فيهم واحد معصوم" (٥) .
وخلاصة القول : ان خلافة الصديق رضي الله عنه ثبتت بالنص
وبإجماع المسلمين ؛ فلقد انشال الصحابة إلى بيعة ابي بكر ،
وعدلوا عن علي والعباس إليه رغم قرابتهما من رسول الله ،
فعلم أنهم إنما بايعوه وقدموه لأجل الدين .

(١) راجع : منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٥٣٦/١ ،
٣٢٦-٣٢٥/٦ ، ٣١٥-٣١٤/٨ ، ٣٣١ . - بتصريف - .
(٢) نقل الشيعة عن علي انه اخبر ان الصحابة رضوان الله
عليهم "انشالوا علي ابي بكر ، وذهبوا إليه مسرعين
ليبايعوه ، فكانوا لا يعدلون به احدا" . وقد تعجب رضي الله
عنه من انقياد الناس لابي بكر وعمر وخلافهما له .
(الإرشاد للمفيد ص ٢٣٥ ، والغارات للثقفى ص ٣٠٢ ، وشرح
نهج البلاغة لابن ابي الحديد ٩٤/٦ ، ومنار الهدى لعلي
البحراني ص ٦٨٤) .

(٣) منهاج السنة النبوية ٣٨٨/٤ - بتصريف - .

(٤) الشافي للمرتضى ص ٢٨٣ .

(٥) منهاج السنة النبوية ٤٠٩/٦ .

{{{ الباب الثالث }}}}

موقف الشيعة الإثني عشرية من الخليفة الراشد عمر بن الخطاب رضي الله عنه :

=====

* عمر بن الخطاب بن نفيل العدوي أفضل صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الصديق ، أسلم فكان إسلامه عزا للمسلمين ، وفتحاً مبيناً لهم ، فأعلنوا شعائر دينهم بعدما كانوا يكتُمونها ، وسمّاه رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ "الفاروق" ؛ لأن الله فرق به بين الحق والباطل .

كان شديداً في الحق لاتأخذه في الله لومة لائم ، شاقب الرأي ، حاد الذكاء ، قوي البصيرة ، جعل الله الحق على لسانه وقلبه .

ولسي الخلافة بعهد من خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام بالأمر أتم قيام ، وكثرت الفتوحات في زمانه ، وعم النفع البلاد والعباد ، وظهر الإسلام ، وقمع أهل الكفر وعبدة النيران ، وقضى على دولة الفرس ، وزال ملكهم ، ومزقوا كل ممزق .

ورغم أن عدل عمر رضي الله عنه بلغ الآفاق ، وأصبح مضرب المثل ، فأحبه القاصي والداني ، وودوا لو مد الله في عمره من أعمارهم ، إلا أن يد الغدر والحقد امتدت إليه لتضع حداً لحياة هذا العملاق العظيم ؛ فقد قام المجوسي الخبيث أبو لؤلؤة بطعنه بخنجر له رأسان نصابه في وسطه كان قد شحذه وأشبعه بالسسم ، ثم غدر بعمر وهو يملي صلاة الفجر فطعنه في كتفه وخاصرته لينتقم لدولة المجوس التي أسقطها عمر ، ولنارهم التي أطفأها ، وكان أمر الله قديراً مقدوراً .

فرضى الله عن عمر ، فلقد كان إسلامه عزا للإسلام ، وخلافته نصراً له ، ووفاته فجيحة لامة محمد عليه الصلاة والسلام .

ورغم فضله وسابقته وقربه من رسول الله فإن الشيعة سلقوه بالسنة حداد ، ورموه بكل شين ونقيصة ، ووجهوا إليه شتى المطاعن . ولبيان موقفهم منه قسمت هذا الباب إلى فصول .

الفصل الأول : ذكر جملة من المطاعن التي وجهها الشيعة إلى
 =====
 عمر بن الخطاب رضي الله عنه :

وجّه الشيعة الإثنا عشرية إلى عمر الفاروق رضي الله عنه
 العديد من المطاعن ، ولبيانها قسّمت هذا الفصل إلى مباحث:

المبحث الأول : طعن الشيعة في نسب الفاروق رضي الله عنه :

 يزعم الشيعة أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه جاء من
 سفاح ، ويروون لإثبات هذا الزعم قصة طويلة ينسبونها إلى
 جعفر الصادق ؛ فقد ذكر صاحب كتاب "عقد الدرر في بقر بطن
 عمر" ، وغيره من ممنقفي الشيعة هذه القصة منسوبة إلى
 الصادق ، ومما قاله : "كانت مهاك^(*) جارية لعبد المطلب ،
 وكانت ذات عجز ، وكانت ترعى الإبل ، وكانت حسناء من الحبيشة
 تميل إلى النكاح ، فنظر إليها نفيل جد عمر قهويها وعشقا
 من مرعى الإبل ، فوقع عليها ، فحملت منه بالخطاب (١) ،
 فلما أدرك البلوغ نظر إلى أمه مهاك فأعجبه عجزها ، فوثب
 عليها فحملت منه بخيشمة (٢) ، فلما ولدتها خافت من أهلها
 فجعلتها في صوف ، وألقها بين أحشام مكة (٣) ، فوجدها هشام
 ابن المغيرة بن الوليد ، فحملها إلى منزله ورباها ،
 وسمّاها خيشمة ، وكانت شيمة العرب من ربّى يتيما يجعله
 ولدا ، فلما بلغت خيشمة نظر إليها الخطاب فمال إليها ،
 وخطبها من هشام فزوجها ، فأولد منها عمر ، فكان الخطاب

(١) وزاد صاحب الكشكول : "فلما ولدته ألقته على بعض
 المزابل بالليل خيفة من عبد المطلب ، فالتقطت الخطاب
 امرأة يهودية وربته .." . (الكشكول ليوسف البحراني ٢١٣/٣) .

(٢) وفي الكشكول : "حنثمة" بدل "خيشمة" .

(٣) وفي الكشكول : "ألقها على مزابل مكة خارجها" .
 (*) الصّهايح : الجارية السوداء . وهي من أعلام النساء . (تاج العروس

أباه وجده وخاله ، وكانت خيثة أمه وأخته وعمته ، فافهم ،
وقيل - والكلام لمصاحب كتاب عقد الدرر - في هذا المعنى شعر ،
وقيل إنه ينسب إلى الصادق عليه السلام :
من جده خاله ووالده ووالدته أخته وعمته
أجدر أن يبغض الوصي وأن يذكر يوم الغدير بيعة
وقيل فيها :

زنت صهاك بكل عالج وعلمها بالزنا حرام
فلا تلمها ولم زنيما يزعم أن ابنها الإمام (١) .

وقد دعم الشيعة هذه القصة بأقوال زعموا أنها صدرت عن بعض
المحاببة تؤكد صحة ما ذهبوا إليه من الطعن في نسب عمر رضي
الله عنه ، منها : القول الذي نسبوه إلى الزبير بن العوام
عمر حين أرغمه على البيعة لابي بكر : "يا ابن صهاك ، أما
والله لولا هؤلاء الطغاة الذين أعانوك لما كنت تقدم علي
ومعي سيفي لما أعرف من جبنك ولؤمك ، ولكن وجدت طغاة تقوى
بهم وتمول . فغضب عمر ، وقال : أتذكر صهاك ؟ فقال : ومن
صهاك ؟ وما يمنعني من ذكرها ؟ وقد كانت صهاك زانية ، أو
تنكر ذلك ؟ أوليس كانت أمة حبشية لجدي عبدالمطلب ، فزنى
بها جدك نفييل ، فولدت أباك الخطاب ، فوهبها عبدالمطلب
لجدك بعدما زنى بها فولدته ، وإنه لعبيد جدي ولد
زنى .." (٢) .

(١) عقد الدرر في بقر بطن عمر ق ٣ . وقد ذكرها يوسف
البحراني في الكشكول مطولة أيضا (الكشكول ٢١٢/٣-٢١٤) .
وذكر سليم بن قيس هذه القصة في السقيفة ص ٨٩-٩٠ بلفظ
مقارب . وذكرها البيهقي في المراتب المستقيم ٢٨/٣ ،
والكركي في نفحات اللاهوت ق ٢/ب ، والتستري في إحقاق الحق
ص ٢٩١ ، ٣٣٣ ، والجزائري في الانوار النعمانية ٦١/١ .
- وكلهم ذكروها باختصار - .

(٢) السقيفة لسليم بن قيس ص ٨٩-٩٠ .

وقد نسب الشيعة إلى بعض المحابة تعريضهم بعمر ، ونسبته إلى مهاك هذه في قصص أفتروها ، وممن نسبوا إليه ذلك : علي ابن ابي طالب (١) ، وسعد بن عباد (٢) ، وقيس بن سعد بن عباد (٣) ، وخالد بن سعيد بن العاص (٤) ، وفسرار بن الخطاب (٥) ، وغيرهم .

ولم يكتف ممنغوا الشيعة بذكر مثل هذه الحكايات المكذوبة ، بل إنهم صرحوا علانية في مصنفاتهم أن عمر ابن زنا (٦) .

(١) راجع : السقيفة لسليم بن قيس ص ٨٤ ، وتفسير القمي ٣٩٠/٢-٣٩١ ، والصراط المستقيم للبياضي ٧٩/٢-٨٣ ، وعلم اليقين للكاشاني ٤٩٨/٢ ، وإلزام الناصب للحائري ٣٥٣/٢ .

(٢) علم اليقين للكاشاني ٦٧٢/٢ .

(٣) الانصاري الخزرجي . مات في آخر خلافة معاوية . (الاستيعاب لابن عبد البر ٢٢٤/٣-٢٣٢ ، الإصابة لابن حجر ٢٤٩/٣) . وقوله لعمر : "يا ابن مهاك" ذكره الطبرسي في الاحتجاج ص ٧٢-٧٣ ، والكاشاني في علم اليقين ٦٧٤/٢ ، والمجلسي في مرآة العقول - شرح الروضة - ٣٨١/٤ ، والحكي في كتابه علي مع القرآن ص ١٠٧-١٠٨ .

(٤) صحابي . استشهد يوم أجنادين . (الاستيعاب لابن عبد البر ٣٩٩/١-٤٠٣ ، الإصابة لابن حجر ٤٠٧/١) .

وقوله لعمر : "يا ابن مهاك" ذكره الطبرسي في الاحتجاج ص ٧٩-٨٠ .

(٥) ابن مرداس الفهري ، صحابي أسلم بالقتل يوم الفتح ، وقتل باليمامة شهيدا . (الاستيعاب لابن عبد البر ٢٠٩/٢-٢١٢ ، والإصابة لابن حجر ٢٠٩/٢-٢١٠) .

وقوله ذكره القمي في التفسير ١٨٥/٢ ، والكاشاني في تفسير المافي ٣٤١/٢-٣٤٢ ، والبحراني في البرهان ٢٩٩/٣ .

(٦) انظر مثلا : الصراط المستقيم للبياضي ٢٨/٣ ، وعلم اليقين للكاشاني ٤٩٨/٢ ، وإحقاق الحق للتستري ص ٢٣٣ ، =

وقال شاعر من شعرائهم :

إذا نسبت عديًا في بني مضر

فقدم الدال قبل العين في النسب

وقدم السوء والفحشاء في رجل

وغد زعيم عتل خائن النصب (١) .

وقد ذكر ابن طاوس أن عمدة الشيعة في هذه القرية ما ذكره الكلبى في كتاب المثالب - زاعما أن الكلبى من أهل السنة - من أن عمر ولد زنا ، فقال : "ومن طريف ما بلغوا إليه - يقصد أهل السنة - من القدح في أصل خليفتهم وأن جدته مهاك الحبشية ولدته من سفاح ؛ يعنى من زنا ... - إلى أن يقول - فمن روايتهم في ذلك ما ذكره أبو المنذر هشام بن محمد بن السائب الكلبى - وهو من رجالهم (٢) - في كتاب المثالب ، فقال مسا هذا لفظه في عدّ جملته من ولدوا من سفاح : "روى هشام عن أبيه قال : كانت مهاك أمة حبشية لهاشم ابن عبد مناف ، ثم وقع عليها عبد العزى بن رياح فجاءت بنفيل جد عمر بن الخطاب .." (٣) .

وقال يوسف البحراني نحوًا من قول ابن طاوس ، ومما قاله : "روى محمد بن السائب الكلبى النسابة ، وأبو مخنف لوط بن يحيى الأزدي النسابة في كتاب الملاية في معرفة الصحابة ، وكتاب التنقيح في النسب الصريح ... - ثم ساق تفصيل قصة النسب - .." (٤) .

= = وإلزام الناصب للحائري ٢/٢٧٦ ، وعقائد الإمامية الإثنى عشرية للزنجاني ٣/٧٥ .

(١) الصراط المستقيم للبياضى ٣/٢٩ .

(٢) يقصد : من رجال أهل السنة .

(٣) الطرائف لابن طاوس ص ٤٦٩ .

(٤) الكشكول ليوسف البحراني ٣/٢١٢ .

وهؤلاء الذين استدل الشيعة بقولهم على نسب عمر زاعمين أنهم من علماء أهل السنة هم ليسوا من أهل السنة باتفاق علماء الجرح والتعديل عند السنة والشيعة :

{١} - ف "محمد بن السائب الكلبي" كان سبائيا (١) كما قال عن نفسه ، وقال ابن حبان : "كان الكلبي من الذين يقولون : إن عليا لم يموت ، وإنه يرجع إلى الدنيا ، وإن رأوا سحابة قالوا : أمير المؤمنين فيها . لا يحل الاحتجاج به" (٢) .
وقد أجمع علماء أهل السنة أمثال ابن حبان ، وابن معين ، والدارقطني ، والحاكم ، وعلى بن الجنيد ، والجوزجاني ، وسليمان بن طرخان التيمي ، وليث بن أبي سليم ، وغيرهم على أنه كذاب متروك الحديث (٣) .

(١) السبائية هم أصحاب عبدالله بن سبا الذي قال لعلي : أنت أنت ؛ يعني أنت الإله ، فنقاه إلى المدائن . وهم أول فرقة قالت بالتوقف ، والغيبة ، والرجعة ، وقالت بتناسخ الجزء الإلهي في الأئمة بعد علي ، وزعموا أن عليا حي لم يموت ، وأنه هو الذي يجيء في السحاب ، والرعد موته ، والبرق تبسمه .

(انظر : مقالات الإسلاميين للأشعري ١/٨٦ ، والتبصير في الدين للإسفرائيني ص ١٢٣-١٢٤ ، والفرق بين الفرق للبنداداي ص ٢٣٣-٢٣٦ ، والملل والنحل للشهرستاني ص ١٧٤ . وانظر من المصادر الشيعية : فرق الشيعة للنوبختي ص ٤٣ ، وكتاب المقالات والفرق لسعد بن عبدالله القمي ص ١٩-٢١ ، وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٢/٣٠٩) .

(٢) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٧/٦٤ . وانظر : ميزان الاعتدال للذهبي ٣/٥٥٦-٥٥٩ .

(٣) راجع المصادر الآتية : الجرح والتعديل لابن أبي حاتم ٧/٢٧١-٢٧٠ ، وميزان الاعتدال للذهبي ٣/٥٥٦-٥٥٩ ، وتهذيب التهذيب لابن حجر ٩/١٧٨-١٨٠ ، والكشف الحثيث عن رمي بوفع الحديث لبرهان الدين الحلبي ص ٢٣١ .

قال عبدالرحمن بن احمد بن حنبل : "سالت ابي عن محمد بن السائب الكلبي ؟ فقال : الناس - اي اهل الحديث - مجتمعون على ترك حديثه ، لا يشتغل به ، وهو ذاهب الحديث" (١) .
وروى ابن ابي حاتم بإسناده عن زائدة بن قدامة الشقفي انه قيل له : "لم لا تروي عن الكلبي ؟ قال : كنت اختلف إليه ، فسمعتة يوماً وهو يقول : مرضت مرضة ، فنسيت ما كنت احفظ ، فأتيت آل محمد صلى الله عليه وسلم فنفضوا في فيّ فحفظت ما كنت نسيت . فقلت : لا والله لا اروي عنك بعد هذا شيئاً فتركته" (١) .

وقد عده ابن الجوزي في مقدمة كتابه الموضوعات من كبار الوضاعين ، فقال : "وكان من كبار الوضاعين : وهب بن وهب ، ومحمد بن السائب الكلبي" (٢) .

أما عن موقف الشيعة منه : فقد أشنى عليه ابن النديم شناً كثيراً (٣) ، وعده المامقاني من فرقة الإمامية (٤) .

{٢} - و"هشام بن محمد بن السائب الكلبي" شيعي أيضاً باتفاق علماء الجرح والتعديل عند السنة والشيعة .
فأهل السنة يقولون عن هشام : إنه رافضي ، وقد تركوا العمل بحديثه ؛ قال ابن عساكر عنه : رافضي ليس بثقة (٥) ، وقال عنه السمعاني : رافضي (٦) .

وقد كذبه شيخ الإسلام ابن تيمية ، ونقل أقوال علماء الجرح والتعديل فيه ، فقال : "وهو من أكذب الناس ، وهو شيعي يروي عن أبيه ، وعن أبي مخنف ، وكلاهما متروك كذاب . وقال الإمام احمد في هذا الكلبي : ما ظننت أن أحدا يحدث عنه ، إنما هو

(١) نفس المصادر السابقة .

(٢) الموضوعات لابن الجوزي ٤٧/١ .

(٣) الفهرست لابن النديم ص ١٣٩-١٤٠ .

(٤) تنقيح المقال للمامقاني ١١٩/٣ .

(٥) ميزان الاعتدال للذهبي ٣٠٤/٤ .

(٦) الانساب للسمعاني ١١/١٣٤ .

صاحب سمر ونسب (١) ، وقال الدارقطني : متروك (٢) ، وقال ابن عدي : هشام الكلبي الغالب عليه الاسمار ، ولا أعرف له في المسند شيئا ، وأبوه أيضا كذاب . وقال زائدة والليث وسليمان التيمي : هو كذاب ، وقال يحيى : ليس بشيء كذاب ساقط ، وقال ابن حبان : وضوح الكذب فيه اظهر من أن يحتاج إلى الإغراق في وصفه " (٣) .

وعلماء الشيعة يصرحون بأن هشام الكلبي هذا منهم ؛ فقد قال النجاشي والحلي : "هشام بن محمد بن السائب ، أبو المنذر الناسب المشهور ، العالم المشهور بالعلم والفضل ، العارف بالايام ، كان مختصما بمذهبنا . قال : اعتلت علة عظيمة نسبت علمي ، فجلست إلى جعفر بن محمد (ع) فسقاني العلم في كاس ، فعاد إلي علمي . وكان أبو عبد الله عليه السلام يقربه ويدنيه ويبسطه " (٤) .

{٣} - وأما "أبو مخنف ؛ لوط بن يحيى" : فقد تقدم الكلام على أنه أخباري تالف ، تركه أبو ماتم وابن تيمية وغيرهما (٥) ، وقال عنه ابن عدي : شيعي محترق . صاحب أخبارهم (٥) . هذا بالنسبة لموقف أهل السنة منه .

أما موقف الشيعة : فإن الكشي عده من أصحاب أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ، ومن أصحاب ولديه الحسن والحسين . وقال عنه علماء الشيعة : شيخ أصحاب الأخبار بالكوفة ووجههم ،

(١) الجرح والتعديل لابن أبي حاتم ٦٩/٩ ، وميزان الاعتدال للذهبي ٤/٣٠٤ ، ولسان الميزان لابن حجر ٦/١٩٦-١٩٧ .

(٢) ميزان الاعتدال للذهبي ٤/٣٠٤ .

(٣) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٥/٨١-٨٢ .

(٤) الفهرست للنجاشي ص ٣٠٥-٣٠٦ ، ورجال الحلبي ص ١٧٩ ، وتنقيح المقال للمامقاني ٣/٣٠٣ .

(٥) الجرح والتعديل لابن أبي حاتم ٧/١٨٢ ، ومنهاج السنة النبوية لابن تيمية ١/٥٨-٥٩ ، وميزان الاعتدال للذهبي ٣/٤١٩ .

روى عن جعفر بن محمد - الصادق - عليه السلام ، ومنصف الكتب
العديدة في نصر مذهب آل البيت . وحسن المامقاني له
حديثه (١) .

فالثلاثة إذا الذين نقلوا هذه القصة المكذوبة هم منعم ،
وباعترا فم ، والقصة كلها من افترائهم .
والقصة هذه التي ذكروها فيها اختلاف كبير يدل على أنها
محض إفك مفترى ؛ فتارة يزعمون فيها أن مهاك المذكورة
جارية لعبد المطلب ، ومرة يزعمون أنها جارية لهاشم أبيه ،
وثالثة يقولون : إنها جارية للزبير بن عبد المطلب (٢) .
ومرة يقولون : وقع عليها نفيل ، وأخرى يقولون : وقع عليها
عبد العزى فحملت منه بنفيل . وتارة يقولون : وهبها
عبد المطلب لنفيل ، ومنها جاء الخطاب ، ثم ابنه عمر ،
وتارة أخرى يقولون : بل تزوج الخطاب من ابنتها خيشمة التي
تبناها هشام بن المغيرة ، فجاء منها عمر . . وهذا التناقض
يدل على كذب هذه القصة .

وعلماء النسب ذكروا ما يهدم هذه القصة من أساسها
المنهار ؛ فقد قالوا : ولد عبد العزى : نفيل بن عبد العزى ،
وأمه أميمة بنت ود بن عدي - من قضاة - . وولد نفيل بن
عبد العزى : الخطاب بن نفيل ، وأمه حيصة بنت جابر بن أبي
حبيب . وولد الخطاب بن نفيل : عمر بن الخطاب ، وأمه حنثمة
ابنة هشام بن المغيرة . وحنثمة هي أم عمر ، واسم أمها :
الشفاء بنت عبد قيس بن عدي بن سعد (٣) . فأين "مهاك" في
نسب عمر رضي الله عنه ؟!

(١) الفهرست للنجاشي ص ٢٢٤-٢٢٥ ، والفهرست للطوسي ص
١٢٩-١٣٠ ، وروضات الجنات للخوانساري ص ٧٣٢ ، وتنقيح
المقال للمامقاني ٤٣/٣ .

(٢) كما ورد عند الجزائري في الأنوار النعمانية ٦٢/١ .

(٣) كتاب نسب قريش لمصعب الزبييري ص ٣٠١ ، ٣٤٧ .

والشيعة يستدلون على هذه الدعوى بآيات يحرفون معناها ليوافق أهواءهم ، واستدل لهم هذا باطل وغير صحيح (١) .
ويستدلون أيضا بما روي عن الصادق في تفسير قوله صلى الله عليه وسلم : "إن ولد الزنا شر الثلاثة" (٢) ؛ فقد قال ابن بابويه القمي المعروف عندهم بـ "الصدوق" : "حدثنا علي بن أحمد بن موسى رضي الله عنه ، قال : حدثنا محمد بن أبي عبد الله الكوفي ، عن موسى بن عمران النخعي ، عن عمه الحسين بن يزيد النوفلي ، عن علي بن أبي حمزة ، عن أبي بصير ، قال : سألته (٣) عما روي عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال : (إن ولد الزنا شر الثلاثة) ، ما معناه ؟ قال : عني به الأوسط ، أنه شر ممن تقدمه ، وممن تلاه" (٤) .
— مراده أن عمر رضي الله عنه شر ممن تقدمه ؛ وهو أبوبكر ، وممن تلاه ؛ وهو عثمان .
وهذا السند فيه مجهولان (٥) ، وأحد الغلاة (٦) — عند الشيعة — .

-
- (١) راجع : الآيات التي ادعى الشيعة الإثنا عشرية نزولها في عمر رضي الله عنه ص (٧٩٣) .
(٢) الحديث مخرج في بعض كتب أهل السنة أيضا ؛ فقد أخرجه أحمد وأبو داود والحاكم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه . (انظر : سنن أبي داود ٢٧١/٤ - ٢٧٢ ، ك العتق ، باب في عتق ولد الزنا ، ومسند أحمد ٣١١/٢ ، والمستدرک للحاكم ١٠٠/٤) .
(٣) يريد أبا عبد الله جعفر الصادق .
(٤) معاني الأخبار للصدوق ص ٤١٢ .
(٥) هما محمد بن أبي عبد الله الكوفي ، وموسى بن عمران النخعي ، قال عنهما المامقاني : مجهولان . (تنقيح المقال للمامقاني ٦١/٣ ، ٢٥٨) .
(٦) هو الحسين بن يزيد النوفلي . عده الشيعة من أصحاب الرضا ، وقالوا : "قال قوم من القميين إنه غلام في آخر عمره ، والله أعلم" . (انظر : جامع الرواة للارديلي ٢٥٨/١ =

وأما قوله صلى الله عليه وسلم : "ولد الزنا شر الثلاثة" : فالمراد به العموم ، ويشمل كل من تولد من زنا ، وقد قال بعض العلماء عن معنى هذا الحديث : "معناه انه شر الثلاثة أصلا وعنصرا ونسبا ومولدا ، وذلك لانه خلق من ماء الزاني والزانية ، وهو ماء خبيث" (١) .

وأما الشعر المنسوب إلى الصادق ، والذي استدل به الشيعة على أن عمر رضي الله عنه ابن زنا : فهو شعر ركيك يدرك من يقراه لأول وهلة أنه مكذوب على جعفر الصادق رحمه الله . وهكذا حجج الشيعة ؛ إما قصص مكذوبة ، أو اشعار ، أو منامات ، ولقد احسن ابن تيمية رحمه الله إذ قال : "غالب حجج الرافضة اشعار تليق بجهلهم وظلمهم ، وحكايات مكذوبة تليق بجهلهم وكذبهم ، وما يثبت اصول الدين بمثل هذه الاشعار إلا من ليس معدودا من أولي الابصار" (٢) .

المبحث الثاني : طعن الشيعة في اخلاق عمر رضي الله عنه :

يقول الشيعة الإثنا عشرية عن عمر رضي الله عنه إنه كان به داء دواؤه ماء الرجال .. كذا قال نعمة الله الجزائري في كتابه الانوار النعمانية (٣) .

ومثل هذا الكلام مذكور في كتاب "الزهراء" ؛ قال الشيخ محب الدين الخطيب : "عندما زار العراق الاستاذ محمد البشير الإبراهيمي (٤) رأى بأم عينيه كتابا يقع في ثلاثة أجزاء نشره

= = رقم ٢٠٠٧ ، وتنقيح المقال للمامقاني ١/٣٤٩ ، ومعجم رجال الحديث للخوئي ٦/١١٣) .

(١) معالم السنن للخطابي ٤/٢٧٢ .

(٢) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٤/٦٦ .

(٣) الانوار النعمانية للجزائري ١/٦٣ .

(٤) رئيس جمعية العلماء المسلمين في الجزائر ، وعضو المجامع العلمية العربية في القاهرة ودمشق وبغداد . = =

علماء النجف ، واسمونه ب"الزهراء" ، قالوا فيه : إن أمير المؤمنين عمر كان ممابا بداء لايشفيه إلا ماء الرجال" (١) .
 أما عن أخلاقه العمامة : فيقول الشيعة عنها :
 "كان ظالما" (٢) ، "كشير الشتم والسب لكل أحد ، وقل أن يكون من الصحابة من سلم من معرة لسانه أو يده" (٣) ، "وكان فظًا ، غليظا ، مهانا ، عنادا في الدين وتغيير الأحكام ، واستبدادا بالرأي ، وتغطرسا عن قبول الحق" (٤) ، "أقسى الناس قلبا على أهل البيت" (٥) ، "منع أهل البيت من خمسم ، وأعطى أزواج الرسول العطايا الكثيرة" (٦) ، وما ذلك إلا لأنه كان "يحسد عليا ويغضه" (٧) .
 ويعزو بعض الشيعة سوء أخلاق عمر إلى أنه كان نخاسا للحمير في الجاهلية (٨) .

- == = توفي عام ١٣٨٥ هـ - ١٩٦٥ م . (الأعلام للزركلي ٦/٥٤٠ ،
 ومعجم أعلام الجزائر لعادل نويهدن ص ١٣-١٤) .
 (١) الخطوط العريضة لمحب الدين الخطيب ص ٧ . ونقله عنه
 الدكتور أحمد الألفاني في كتابه "سراب في إيران" ص ٢٥ ،
 وعنه علي فريخ في كتابه "الشيعة في التمور الإسلامي" ص ٨٥ .
 (٢) السقيفة لسليم بن قيس ص ٨٥ .
 (٣) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٢٠/٢١ .
 (٤) نفحات اللاهوت للكركي ق ٢٦/١ .
 (٥) السقيفة لسليم بن قيس ص ٨٥ .
 (٦) راجع : تفسير العياشي ١/٣٢٥ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص
 ٤٣٦-٤٣٧ ، وكشف المراد للحلي ص ٤٠٤ ، ومنهاج الكرامة ص
 ١٣٧ ، ونفحات اللاهوت للكركي ق ٥٢/١-ب ، والبرهان للبحراني
 ١/٤٧٨ ، وبحار الأنوار للمجلسي ٨/٢١٨ ، ٤٨/٢٤ ، وإحقاق الحق
 للتستري ص ٢٤٢ ، وعقائد الإمامية للزنجاني ٣/٣٦ ، ومقدمة
 مرآة العقول لمرتضى العسكري ١/٤٦ ، ٦٩-٧٠ .
 (٧) جامع الأخبار للشعيري ص ١٧٤ .
 (٨) الأنوار النعمانية للجزائري ١/٦١ .

أما عن كراهة الصحابة لعمر : فيروي الشيعة في ذلك الشيء الكثير ؛ فقد قال الكركي : "الصحابة كانوا لا يظهرون أحكام القرآن أو السنة المظهرة خوفاً من بأس عمر وتقية من شره" (١) .

وقال التستري : "الناس كانوا يخافونه رغم علمهم أنه منافق" (٢) .

ويرى الشيعة أن الصحابة كرهوا خلافة عمر لسوء أخلاقه ، "حتى إن وجوه المهاجرين ، وفيهم طلحة والزبير ساءهم استخلاف أبي بكر له ، فجاؤوا إلى أبي بكر ، وطلبوا منه أن لا يجعله خليفة عليهم لفظاظته وغلظته" (٣) ، "فلم يكن هناك رضا من الصحابة بخلافة عمر" (٤) . لذلك قالوا : إن خلافة عمر فاسدة وإمامته باطلة (٥) .

ولاريب أن مثل هذه الادعاءات من الشيعة غير صحيحة ، تخالف ما نقلوه عن علي رضي الله عنه من وصفه لخلافة الفاروق رضي الله عنه بالاستقامة والصحوة وعدم الفساد ، حتى ضرب الدين فيما بجرانه (٦) - على حد قول علي - ؛ فقد قال علي رضي الله عنه بعد ما مدح الصديق رضي الله عنه : "ووليهم وال ، فأقام واستقام حتى ضرب الدين بجرانه" (٧) .

(١) نفاحات اللاهوت للكركي ق ١/٢٦ .

(٢) إحقاق الحق للتستري ص ٢٨٤ .

(٣) الجمل للمقيد ص ٥٩-٦٠ .

(٤) الصراط المستقيم للبيضاوي ١١٣/٣-١١٤ .

(٥) تلخيص الشافي للطوسي ص ٤٣٤ .

(٦) الجيران - على وزن كتاب - ، وهو مقدم عنق البعير ، يضرب على الأرض عند الاستراحة كناية عن التمكن .. والمراد : تمكن الدين وعزته في خلافة عمر رضي الله عنه . (المصاح للجوهري ٢٠٩١/٥ ، والمحكم والمحيط الأعظم لابن سيده ٢٦٩/٧ .

وانظر : تعليقات صبحي الصالح على نهج البلاغة ص ٧٣٠)

(٧) نهج البلاغة للشريف الرضي ص ٥٥٧ .

فهذا الوالي الذي وليهم هو عمر بن الخطاب رضي الله عنه كما فسّروا ذلك في كتبهم ؛ قال ابن الميثم البحراني : "إن الوالي عمر بن الخطاب . وضربه بجرانه : كناية بالوصف المستعار عن استقراره وتمكنه كتمكن البعير المبارك من الأرض" (١) . وقال الدنبلي وابن أبي الحديد نحواً من قوله (٢) . فهذا اعتراف من علي رضي الله عنه باستقرار الدين ، واستقامة الفاروق وحسن سيرته .

ولقد أشاد علي بحسن سيرته في مواطن أخرى ، كما في قوله : "ما احتضر أبوبكر بعث إلى عمر فولاه ، فسمعنا وأطعنا وناصحنا ، وتولى عمر الأمر فكان مرفي السيرة ، ميمون النقيبة" (٣) .

ولقد ذكر ابن طاوس الشيعي أن الحسين بن علي رضي الله عنهما أخبر أن والده علياً أحب بيعة عمر (٤) . وكذلك بقية الصحابة أحبوا بيعة عمر رضي الله عنه ؛ فلقد اثنوا عليه بعد استشهاده ، ومنهم علي رضي الله عنه ، كما في المحيحين عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : "وضع عمر على سريره ، فتكنفسه الناس يدعون له ويشنون عليه ويملنون عليه قبل أن يرفع ، وأنا فيهم ، فلم يرعني إلا رجل أخذ منكبي ، فإذا علي ، فترحم علي عمر ، وقال : ما خلفت أحداً أحب إلي أن ألقى الله بمثل عمله منك .." (٥) .

(١) شرح نهج البلاغة لابن ميثم البحراني ٤٦٣/٥ .

(٢) الدرّة النجفية للدنبلي ص ٣٩٤ ، وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٥١٩/٤ .

(٣) الغارات للثقفى ص ٣٠٢ ، ومنار الهدى لعلي البحراني ص

٦٨٥ ، وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٩٤/٦ .

(٤) الملاحم والفتن لابن طاوس ص ١٦٠ .

(٥) صحيح البخاري ٧٧/٥ ، ك المناقب ، باب مناقب عمر ،

وصحيح مسلم ١٨٥٨/٤-١٨٥٩ .

فلولا علمه ان عمل عمر رضي الله عنه افضل من عمله لما احب ان يلقي الله بمثل عمل عمر .. وقد جاء في هذا الخبر ان الناس احاطوا بسرير عمر يثنون عليه ويدعون له ، وهذا يدل على شدة المحبة .. فآين هذا من مزاعم الشيعة ؟!

وهذا الخبر يعتبر حجة على الشيعة لصحته ، ولصدوره عن إمامهم ، وهم يعترفون به ، ويوردونه في كتبهم ، ولكنهم يوردونه بلفظ آخر ، ويؤولونه تأويلا يخالف المراد منه ؛ فاللفظ الذي ذكروه في كتبهم هو : "وددت أن ألقى الله بصحيفة هذا المسجى" (١) ، وقالوا عن هذا الخبر : "لا يجوز أن يكون محمولا على ظاهره" (٢) ، "فالصحيفة التي احب علي (ع) أن يلقي الله بها هي هذه الصحيفة التي تعاقدوا عليها لمنع بني هاشم حقهم (٣) ليخاصمه إلى الله فيها" (١) .

وقد تقدم لفظ المحيحين : "ماخلفت أحدا احب إلي" أن ألقى الله بمثل عمله منك .." ، وهو موافق لهذا اللفظ : "وددت أن ألقى الله بصحيفة هذا المسجى" . والمراد بالصحيفة : الكتاب الذي يعطاه العيد يوم القيامة ، ويكون مكتوبا فيه عمله . فتجد كل نفس في ذلك اليوم ما عملت من خير محضرا وما عملت من سوء . ولحسن ظن علي بعمر ، ولاعتقاده ان عمله من افضل الاعمال ود ان يلقي الله بمثل عمله .

أما زعم الشيعة أنها الصحيفة التي تعاقد المحابة فيها على منع آل البيت من حقهم : فهو زعم كاذب ؛ لأنه صرف للفظ عن ظاهره دون قرينة تسوغ هذا الصرف ، ولأن الصحيفة التي

(١) معاني الاخبار للمدوق ص ١١٧ ، والشافي للمرتضى ص ١٧١ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٤٢٨ ، ٤٣١ ، وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٣/١٤٧ ، والمراط المستقيم للبيضاوي ٣/١٥٣-١٥٥ ، والموارم المهرقة للتستري ص ٧٨ ، والدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٣٠٢ .

(٢) الشافي للمرتضى ص ١٧١ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٤٣١ .

(٣) صحاح الكلام ص ١٠٥ ، الصحيفة ص ٣٠١ (١) .

زعم الشيعة أن المحاببة تعاقدوا فيها على منع آل البيت من حقهم من الأمور المفتراة على المحاببة - كما سيأتي - . وقد ذكر محمد جواد مغنية أن عليا قال لما طعن عمر : "وددنا أنما زدنا في عمره من أعمارنا" (١). وهذا يبطل مزاعم الشيعة .

المبحث الثالث : ادعاء الشيعة نفاق عمر بن الخطاب وكفره :

يدعي الشيعة الإثنا عشرية نفاق عمر رضي الله عنه وكفره ؛ فقد زعم سليم بن قيس أن علي بن أبي طالب قال عن عمر : "إنه منافق" (٢) ، وادعى التستري أن المحاببة كانوا يعلمون بنفاقه (٣) .

وقد ادعى هذه الدعوى البياضي وغيره ؛ فقد قال البياضي : "عمر سأل حذيفة عن نفسه هل هو من المنافقين أم لا ؟ ولولا أنه علم من نفسه صفات تناسب صفات المنافقين لم يشك" (٤) . وعندما رد عليه أهل السنة بأن حذيفة نفى أن يكون عمر رضي الله عنه من المنافقين (٥) ، أجابهم بقوله : "جاز أن يكون هابه وخافه لما شاهد من جرأته على من هو أعظم منه" (٦) . وقد عمد الشيعة إلى آيات نزلت في المنافقين ، وزعموا أنها نزلت في عمر رضي الله عنه ، وذلك بناء على القاعدة التي قعدوها : "كل من انطبقت عليه آية جاز أن يقال : إنها نزلت فيه" (٧) . ومن هذه الآيات : قوله تعالى : "وَمِنَ النَّاسِ

(١) الشيعة في الميزان لمحمد جواد مغنية ص ٢٩٣ .

(٢) السقيفة لسليم بن قيس ص ١٤٧ .

(٣) إحقاق الحق للتستري ص ٢٨٤ .

(٤) المرابط المستقيم للبياضي ٢٨/٣ .

(٥) راجع : الاستيعاب لابن عبد البر ١/٢٧٧-٢٧٨ ، وتاريخ عمر

ابن الخطاب لابن الجوزي ص ١٩١ .

(٦) المرابط المستقيم للبياضي ٧٩/٣ .

(٧) نفس المصدر ٣/٢ .

مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْهَدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ" (١) ، وغيرها من الآيات (٢) .

أما دعواهم كفر عمر رضي الله عنه : فالشواهد عليها كثيرة جدا من كتب القوم أنفسهم ؛ فالشيعة قد تناولوا آيات نزلت في الكفار وزعموا أنها نزلت في عمر ، منها قوله تعالى : "وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَى رَبِّهِ ظَهِيرًا" (٣) ، وآيات أخرى (٤) .

وقد زعم البياضي أن عمر رضي الله عنه كان كافرا (٤) . وزعم الكركي الزعم نفسه (٥) ، وساق الدلائل على كفر عمر ، وذكر منها تحريم عمر لما أحله الله ورسوله ، وذكر شاهدا لذلك : تحريم عمر للمتعة التي أحلها الله ورسوله - على حد زعمه (٦) - .

قال الكركي بعد ذكره تحريم عمر للمتعة : "وهذا من أمثن الدلائل دلالة على كفره ؛ لأن من ينادي على رؤوس المسلمين بأن يعرض ما أحله رسول الله ، ويرد قوله ، ويغير الشرع ، ويحاقب على فعله : كافر من أشنع الكفار ، وكفى بهذا دليلا على أنه ما كان يعتقد الشرع ، ولا يرى للنبوة حرمة" (٧) .

وذكروا من الأدلة على كفره أيضا قوله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إنه يعجر" (٨) ، بالإضافة إلى أدلة أخرى

(١) سورة البقرة ، الآية ٢٠٤ .

(٢) راجع للاستزادة : فصل الآيات التي زعم الشيعة أنها نزلت في عمر رضي الله عنه ص (٧٩٣) .

(٣) سورة الفرقان ، الآية ٥٥ .

(٤) المراظ المستقيم للبياضي ١٢٩/٣ .

(٥) راجع نفعات اللاهوت للكركي ق ٤٩-ب/٥٢ ، ١/٦٨ ب .

(٦) سيأتي بيان لهذه القضية ص (٦٩) .

(٧) نفعات اللاهوت في لعن الجبت والطاغوت للكركي ق ٤٩-ب/٥٠ .

(٨) عقائد الإمامية للزنجاني ٢٧/٣ .

ذكروها (١) .

قال المجلسي : "لامجال لعاقل أن يشك في كفر عمر ، فلعنة الله ورسوله عليه ، وعلى كل من اعتبره مسلما ، وعلى كل من يكف عن لعنه (٢)" (٣) .

ويزعم الشيعة أن كفر عمر رضي الله عنه مساو لكفر إبليس إن لم يكن أشد منه ، بدليل مآلهما وحالهما يوم القيامة : فقد روى العياشي بسنده إلى أبي عبد الله جعفر الصادق قال : "إنه إذا كان يوم القيامة يؤتى بإبليس في سبعين غلا ، وسبعين كبلا (٤) ، فينظر الأول إلى زفر (٥) في عشرين ومائة كبل ، وعشرين ومائة غل ، فينظر إبليس فيقول : من هذا الذي أضعفه الله عليّ العذاب ، وأنا أغويت هذا الخلق جميعا ؟ فيقال : هذا زفر . فيقول : بم حدد له هذا العذاب ؟ فيقال : ببغيه على علي عليه السلام . فيقول له إبليس : ويل لك ، وثبور لك ، أما علمت أن الله أمرني بالسجود لآدم فعصيته ، وسألته أن يجعل لي سلطانا على محمد وأهل بيته وشيعته فلم يجعل لي ذلك ، وقال : (إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنْ

(١) راجع الصراط المستقيم للبيضاوي ٢٩/٣ ، ونفحات اللاهوت للكركي ق ٦٨ ب-٦٩ ب .

(٢) أثبتت هذه الجملة كما جاءت في كتاب المجلسي كيما تتجلى حقيقة الشيعة وما يعتقدونه في عمر الفاروق ، رغم تقطع نياط القلب من قراءتها فضلا عن كتابتها .

(٣) جلاء العيون للمجلسي ص ٤٥ .

(٤) الكبل : هو القيد الضخم . (المصاحح للجوهري ١٨٠٨/٥) .

(٥) "زفر" : لقب من الألقاب التي يطلقها الشيعة على عمر رضي الله عنه كما صرح بذلك البيضاوي وغيره . (الصراط المستقيم للبيضاوي ١٦/٣ ، ومقدمة البرهان لأبي الحسن العاملي ص ٢٧٠ ، وإلزام الناصب للحائري ٣٥٣/٢ . وانظر أيضا : المحقق الشريف للمفضل الجعفي ص ٦٠-٦٤) .

اتَّبَعَكَ مِنَ النَّارِينَ) (١) ... - إلى أن قال له : - فما كان منك إلى علي وإلى الخلق الذين اتبعوك على الخلاف ؟ فيقول الشيطان : وهو زفر (٢) لإبليس : أنت أمرتني بذلك . فيقول له إبليس : فلم عصيت ربك وأطعتني ؟ فيرد زفر عليه ما قال الله : (إن الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم وما كان لي عليكم من سلطان) (٣) إلى آخر الآية " (٤) .

وقد نسب سليم بن قيس إلى سلمان الفارسي نحواً من هذه الرواية ، وفيها : "... يؤتى إبليس مزموماً بزمام من نار ، ويؤتى بزفر مزموماً بزمامين من نار .." (٥) .

وأسند الصدوق إلى جعفر الصادق قوله : "يؤتى يوم القيامة إبليس لعنه الله مع مفل هذه الأمة (٦) في زمامين غلظهما مثل جبل أحد ، فيسحبان على وجوههما ، فيسد بهما باب من أبواب النار" (٧) .

وقال الجزائري : "قد ورد في روايات الخاصة (٨) أن الشيطان يغفل بسبعين غلاً من حديد جهنم ، ويساق إلى المحشر ، فينظر ويرى رجلاً أمامه تقوده ملائكة العذاب وفي عنقه مائة وعشرون غلاً من أغلال جهنم ، فيدنوا الشيطان إليه ، ويقول : ما فعل

(١) سورة الحجر ، الآية ٤٢ .

(٢) سيأتي ص (٧٤٢) أن الشيطان من اللقاب التي أطلقها الشيعة على عمر رضي الله عنه .

(٣) سورة إبراهيم ، الآية ٢٢ .

(٤) تفسير العياشي ٢/٢٢٣-٢٢٤ . وانظر : البرهان للبحراني ٢/٣١٠ ، وبحار الأنوار للمجلسي ٨/٢٢٠ .

(٥) السقيفة لسليم بن قيس ص ٩٣ .

(٦) يقصدون عمر رضي الله عنه . راجع : فصل الخطاب للنوري الطبرسي ص ٩-١٠ .

(٧) عقاب الأعمال للمدوق ص ٤٦٦ .

(٨) يريد بهم "الشيعة" تمييزاً لهم عن العامة "أهل السنة" .

الشقي حتى زاد عليّ في العذاب وأنا أغويت الخلق وأوردتهم موارد الهلاك . فيقول عمير للشيطان : ما فعلت شيئا سوى أني غميت خلافة علي بن أبي طالب" (١) .

ولقائل أن يقول : أما كان علي رضي الله عنه يعلم بكل ما رمى به الشيعة عمر بن الخطاب ؟ فكيف زوجه ابنته أم كلثوم وهو كافر ؟ سيّما وأن الأئمة - كما يعتقد الشيعة - يفرقون بين المؤمن والكافر مما كتب على جباههم ؛ فقد روى البقيد بسنده إلى أبي عبد الله جعفر الصادق أنه قال : "إنه ليس من عبد يولد إلا كتب بين عينيه مؤمن أو كافر ، وإن الرجل ليدخل إلينا يتولانا ويتبرأ من عدونا فيرى مكتوبا بين عينيه مؤمن ، قال الله عز وجل : (إِنَّ فِيَّ ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ) (٢) ، فنحن نعرف عدونا من ولينا" (٣) . وبتحوه قال أبو جعفر الباقر (٤) .

أضف إلى هذا أن الكافر لا يجوز أن يزوج كما روى ذلك الشيعة عن أئمتهم ؛ فقد روى الطوسي بسنده إلى أبي عبد الله جعفر الصادق أنه سئل عن الناصب (٥) الذي عرف نصبه وعداوته هل يزوجه المؤمن وهو قادر على رده ولا يعلم برده ؟ فقال : "لا يتزوج المؤمن الناصب ، ولا يتزوج الناصب

(١) الأنوار النعمانية للجزائري ١/٨١-٨٢ .

(٢) سورة الحجر ، الآية ٧٥ .

(٣) الاختصاص للمفيد ص ٣٠٣ . وانظر : بحار الأنوار للمجلسي ٧/١١٦ .

(٤) راجع الاختصاص للمفيد ص ٣٠٢ ، ٣٠٤ .

(٥) الناصب : هو كل من يقدم أباً بكر وعمر ويعتقد إمامتهما . وهذا التعريف يشمل كل أهل السنة . (راجع : البحاسن النفسانية لحسين الدرازي ص ١٤٥ ، ومقدمة البرهان لأبي الحسن العاملي ص ٣٠٨ ، والأنوار النعمانية للجزائري ٢/٢٠٦-٢٠٧) .

وإنكار المفيد وغيره لهذه القصة مكابرة ، وإيما مكابرة ؛
فالقصة مذكورة في امهات كتب الشيعة وبناتها . و"المفيد"
نفسه قد ذكرها في كتاب آخر من كتبه ، وبرر تزويج علي
ابنته لعمر بخوف علي من بطش عمر (١) .

وقصة الزواج هذه ذكرها عدد كبير من مصنفى الشيعة ، منهم
الكليني (٢) ، والأشعث الكوفي (٣) ، والشريف المرتضى (٤) ،
واليعقوبي (٥) ، والمفيد (٦) ، وابن شهر آشوب (٦) ،
والإربلي (٧) ، وابن أبي الحديد (٨) ، ومحمد بن الحسن
الطوسي (٩) ، وابن طاوس (١٠) ، والبيضاوي (١١) ،
والفضل بن الحسن الطبرسي (١٢) ، والمجلسي (١٣) ،

-
- (١) ذكرها في أوائل المقالات ص ٢٠٠-٢٠٢ .
 - (٢) ذكرها في الفروع من الكافي ١١٥/٦ .
 - (٣) ذكرها في الأشعثيات ص ١٠٩ .
 - (٤) ذكرها في الشافي ص ٢١٦ ، وفي تنزيه الانبياء ص ١٤١ .
 - (٥) ذكرها في تاريخه ١٤٩/٢-١٥٠ .
 - (٦) ذكرها في مناقب آل أبي طالب ١٦٢/٣ .
 - (٧) ذكرها في كشف الغمة ٤٤٠/١ .
 - (٨) ذكرها في شرح نهج البلاغة ١٢٤/٣ ، ١٤٦ ، ٥٧٥/٤ .
 - (٩) ذكرها في الاستبصار ٣٥٣/٣ ، وفي تهذيب الاحكام ٣٨٠/٢ ،
وفي تلخيص الشافي ص ٣٥٤ ، وفي الاقتماد ص ٣٤٠ .
 - (١٠) ذكرها في الملاحم والفتن ص ١٥٦ ، وفي سعد السعود ص
٢٥٧ . وفيه ذكر أن سبب رغبة عمر بالزواج من أم كلثوم ما
سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم من قوله : "كل سبب
ونسب منقطع يوم القيامة إلا سببي ونسبي فإنها مومولة" .
ونقله عنه الحر العاملي في الفصول المعمة ص ١٢٦ .
 - (١١) ذكرها في الصراط المستقيم ١٢٩/٣-١٣٠ .
 - (١٢) ذكرها في إعلام الوری ص ٢٠٤ .
 - (١٣) ذكرها في بحار الانوار ٦٢١/٩-٦٢٥ .

مؤمنة ، ولايتزوج المستضعف مؤمنة" (١) .

فلمّا إذا زوّج عليّ ابنته لعمر مع علمه أنه كافر ؟
قد تخبط الشيعة في الإجابة عن هذا السؤال ، وتناقضوا
تناقضا كبيرا ؛ ففريق منهم أنكر أن يكون عمر تزوج بأم
كلثوم بنت علي بن أبي طالب . وهذا الفريق انقسم قسمين :
قسم أنكر قمة الزواج هذه . وقسم أثبتها ، ولكن زعم أن عمر
تزوج بجنيّة بدلا من أم كلثوم تمثلت بصورتها (٢) .

وفريق آخر لم يستطع إنكار هذا الزواج ، واكتفى بسوق
المبررات .

{١} - وممن أنكر قمة الزواج : الشيخ المفيد ؛ فقد قال
في المسائل السروية : "إن الخبر الوارد بتزويج أمير
المؤمنين (ع) ابنته من عمر لم يثبت ، وطريقته من الزبير
ابن بكار (٣) ، ولم يكن موثوقا به في النقل ، وكان متساهما
فيما يذكره من بغضه لأمير المؤمنين (ع) ، وغير مأمون .
والحديث نفسه مختلف ، فتارة يروى أن أمير المؤمنين (ع)
تولى العقد له علي ابنته ، وتارة يروى عن العباس أنه تولى
ذلك عنه ، وتارة يروى أنه كان عن اختيار وإيثار ، وتارة
يروى أنه لم يقع العقد إلا بعد وعيد من عمر وتهديد لبني
هاشم ... " (٤) .

(١) الاستبصار للطوسي ١٨٣/٣ .

(٢) وذهب فريق ثالث من الباطنية إلى القول بأن عمر تزوج
ابنته علي الحقيقة بصورة أم كلثوم . (الهفت الشريف ص
٦٠-٦٤) .

(٣) ابن عبد الله بن مصعب الاسدي المدني . قال الذهبي : ثقة
من أوعية العلم ، وقال ابن حجر : ثقة ، روى له الجماعة .
مات سنة ست وخمسين ومائتين . (ميزان الاعتدال للذهبي
٢/٦٦ ، وتقريب التهذيب لابن حجر ص ٢١٤) .

(٤) المسائل السروية للمفيد ص ٦٠-٦٣ . ونقله المجلسي في
بحار الأنوار ٦٢٥/٩ .

بالسقاية ما قال ، أرسل أمير المؤمنين ، وطلب جنيّة من أهل نجران يهودية يقال لها : سحيقة بنت جريرية ، فأمرها فتمثلت في مثال أم كلثوم ، وحجبت الأيصار عن أم كلثوم ، وبعث بها إلى الرجل فلم تزل عنده ، حتى إنه استراب بها يوماً ، فقال : ما في الأرض أهل بيت أسحر من بني هاشم ، ثم أراد أن يظهر ذلك للناس فقتل ، وحوث جنيّته الميراث ، وانصرفت إلى نجران ، فأظهر أمير المؤمنين (ع) أم كلثوم" (١) .

ولعل هذا الكلام المختلق مقتبس من رواية المفضل بن عمر الجعفي (٢) عن جعفر الصادق في كتابه الذي سماه "الهدى الشريف" (٣) ، وملخصه : أن عمر هدد أن يغور ماء بئر زمزم ، وأن يرفع عن البيت الحرام رسم المقام ، أو يقتل علياً إن لم يزوجه ابنته أم كلثوم ، فألقى علي شبه أم كلثوم على

(١) الخرايج والجرايح للراوندي ص ١٣٦ . ونقله عنه الكوفي في الاستغاثة ص ٧٧-٧٩ ، والبياض في المرآة المستقيم ١٣٠/٣ ، والكرايجكي في كنز الفوائد ص ٣٤٠ ، والجزائري في الاثوار النعمانية ٨١/١-٨٤ .

(٢) قال فيه النجاشي وابن الغضائري والحلي : "ضعيف ، كوفي فاسد المذهب ، مضطرب الرواية ، لا يعبأ به ، متهافت ، مرتفع القول ، حمل الغلاة في حديثه حملاً عظيماً ، ولا يجوز أن يكتب حديثه " . (الفهرست للنجاشي ص ٢٩٥-٢٩٦ ، ورجال الحلي ص ٢٥٨ ، وجامع الرواة للأردبيلي ٢/٢٥٨-٢٥٩ ، ومعجم رجال الحديث للخوئي ١٨/٢٩٣) .

(٣) وهو كتاب مليء بذكر عقيدة تناسخ الأرواح ، وليس هذا بغريب على المفضل الجعفي ؛ فهو من فرقة الخطابية الذين يقولون بتناسخ الأرواح . (راجع فرق الشيعة للنوبختي ص ٦٣-٦٦ ، والمقالات والفرق لسعد القمي ص ٥٤ ، ٦٣ ، ٨١) .

والتستري (١) ، وعباس القمي (٢) ، وغيرهم كثير .

وهذه القصة ذكرها جماعة من ثقات مشايخ الشيعة كما قال التستري : "ذكر هذا التزويج جماعة ثقات من مشايخنا" (٣) ، وقال في موضع آخر : "واتفقوا على أن تزويج أم كلثوم بعمر كان بإلحاح كثير وطلب طويل من العباس بن عبد المطلب ، وهو كان سبب هذا الزواج" (٤) .

{٢} - وقد زعم جماعة من الشيعة أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه تزوج جنيّة تمثلت له في صورة أم كلثوم بنت علي ، منهم : الراوندي في الخرايج والجرايح ؛ حيث روى بسنده إلى عمر بن أدينة (٥) قال : "قيل لأبي عبد الله (ع) : إن الناس يبحثون علينا ويقولون : إن أمير المؤمنين (ع) زوج فلانا ابنته أم كلثوم ؟ وكان متأكدنا فجلس ، وقال : يقولون ذلك ، إن قوما يزعمون ذلك لا يهتمون إلى سواء السبيل ، سبحان الله أما كان أمير المؤمنين يقدر أن يحول بينه وبينها فينقذها؟ كذبوا ، ولم يكن ما قالوا . إن فلانا خطب ابنته أم كلثوم فأبى علي . فقال لعباس : والله لئن لم يزوجني لاتزعن منك السقاية وزمزم . فأتى العباس عليا وكلمه ، فأبى عليه ، فألح الرجل على العباس ، فألح العباس عليه . فلما رأى أمير المؤمنين (ع) مشقة كلام الرجل على العباس وأنه سيفعل

(١) ذكرها في مجالس المؤمنين ص ٨٢-٨٥ ، وفي مصائب النواصب ص ١٦٨-١٦٩ .

(٢) ذكرها في منتهى الآمال ١/١٨٦ .

(٣) مصائب النواصب ص ١٦٨ .

(٤) نفس المصدر ص ١٦٩ .

(٥) قال الكشي : يقال اسمه محمد بن عمر بن أدينة ، غلب عليه اسم أبيه ، وهو كوفي مولى لعبد القيس . وقد وثقه الماسقاني . (اختيار معرفة الرجال للطوسي ص ٣٣٤-٣٣٥ ، وتنقيح المقال للماسقاني ٢/٣٤٠) .

جريرة بنت عمر (١) ، فتزوجها عمر وهو يظنها أم كلثوم بنت علي ، بينما هي ابنته جريرة ، ولم ينتبه لحقيقتها إلا بعد فوات الأوان (٢) .

وهذه القصة التي سقتها من كتب الإثني عشرية ، ومن كتب الغلاة من الخرافات التي لا يقبلها عقل ، ولا يحكمها نقل ، والروايات الكثيرة التي بلغت حد التواتر والمثولة عن ممزقي الشيعة في إثبات هذا الزواج - وخاصة ماورد في الأصول الأربعة عند الشيعة - فيها رد ظاهر على هذه الخرافة المخترعة ؛ فالكليني والطوسي أسندا إلى جعفر الصادق أنه سئل عن المرأة المتوفى عنها زوجها أين تعتد : أفي بيتها أم حيث شاءت ، فقال : "بل حيث شاءت ، إن عليا صلوات الله عليه لما توفي عمر أشى أم كلثوم فأنطلق بها إلى بيته" (٣) . فعمل انطلق علي بالجنينة اليهودية إلى بيته لتعتد فيه ، أم انطلق بابنته أم كلثوم ؟ .

وأسند الطوسي إلى الباقر قوله : "ماتت أم كلثوم بنت علي ، وابنها زيد بن عمر بن الخطاب في ساعة واحدة لا يدري أيهما هلك قبل ، فلم يورث أحدهما من الآخر ، وصلى عليهما جميعا" (٤) . فهل أنجبت الجنية لعمر زيدا ، وبقيت إلى أن ماتت مع ابنها في يوم واحد ؟ وكيف وقد زعم الشيعة أن الجنية رجعت إلى بلادها إثر موت عمر رضي الله عنه (٥) ؟ علما بأن أم كلثوم كانت حاملا بزويد بن عمر عندما استشهد عمر رضي الله عنه كما ذكر ذلك صاحب كتاب الأشعشيات فيما

(١) لم أقف على ابنة لعمر تسمى جريرة .

(٢) كتاب المهفت الشريف ص ٦٠-٦٤ .

(٣) الفروع من الكافي للكليني ١١٥/٦ ، وتهذيب الأحكام

للطوسي ٣٨٠/٢ ، والاستبصار للطوسي ١٨٥/٢ ، ٣٥٢/٣ .

(٤) تهذيب الأحكام للطوسي ٣٨٠/٢ .

(٥) الخرايج والجرايح للراوندي ص ١٣٦ .

أسنده إلى علي بن الحسين رضي الله عنهما (١) .
فهل أخذ علي الجنية إلى بيته واستبقاها إلى أن وضعت
ولدها .

والتستري قد ذكر أن محمد بن جعفر بن أبي طالب قد خلف علي
أم كلثوم بعد وفاة عمر بن الخطاب ، فقال : "إن محمد بن
جعفر تشرف بمماهرة علي (ع) بعد موت عمر بن الخطاب ، وزوجه
أم كلثوم أرملة عمر" (٢) . فهل تزوج محمد بن جعفر جنية بعد
وفاة عمر رضي الله عنه ؟ .

إن هذا الافتراء غير مقبول عند أكثر الشيعة ، وقد تقدمت
اقوالهم في إثبات هذه القصة ، وقالوا : إن عمر رضي الله
عنه تزوج أم كلثوم بنت علي حقيقة .

والسؤال الذي يطرح عليهم مرة أخرى : لماذا زوج علي
ابنته لعمر بن الخطاب مع علمه أنه كافر ؟ .

كبار علماء الشيعة يزعمون أن هذا الزواج تم بالقهر
والإغتمام مستدلين بقول أبي عبد الله جعفر الصادق عن زواج
أم كلثوم بعمر : "إن ذلك فرج غمينا" (٣) ، زاعمين أن مثل
أم كلثوم مع عمر مثل آسية مع فرعون (٤) .

وأجابوا على السؤال المطروح آنفاً : بأنه لا يمتنع شرعا
إنكاح الكافر قهرا ، خاصة إذا كان هذا الكافر مظهرا للإسلام

(١) الأشعثيات للأشعث الكوفي ص ١٠٩ .

(٢) مجالس المؤمنين للتستري ص ٨٣ .

(٣) الفروع من الكافي ١٤١/٢ ، ط الهند ، ، وص ٤٤٩ ط حجرية .

(٤) راجع : الصراط المستقيم للبيضاوي ١٣٠/٣ ، والصابي شرح

الكافي لخليل القزويني ٣٨٢/٣ .

ومن العجب أنهم يروون أن أم كلثوم بنت علي بكت على عمر
بكاء شديدا حين طعن . فهل بكت آسية على فرعون ؟ ! (نهج

البلاغة لابن أبي الحديد ١٤٦/٣) .

متمسكا بظاهر الشريعة (١) .

قال المرتضى : "ولا يمتنع أيضا من مناقحة الكفار على سائر أنواع الكفر ، وإنما المرجع فيما يحل ويحرم من ذلك إلى الشريعة ، وفعل أمير المؤمنين عليه السلام أقوى حجة من أحكام الشريعة (٢) ، فإن قيل : لو أكره على نكاح اليهود والنصارى أكان يجوز ذلك ؟ قلنا : إن كان السؤال عما في العقل فلا فرق بين الأمرين . وإن كان عما في الشرع فالإجماع يحظر أن ينكح اليهود على كل حال ، وما أجمعوا على حظر نكاح من ظاهره الإسلام وهو على نوع من القبيح يكفر به إذا اضطربنا إلى ذلك وأكرهنا عليه (٣) . وبمثل قوله قال الطوسي (٤) ، والبيضاوي (٥) .

وبغداد كلامهم أن هذا الزواج تم بالإكراه ، وأن عمر كان متمسكا بظاهر الإسلام وإن كان في الباطن كافرا ، والزواج بهذه الصورة جائز .

بيد أن الطوسي نفى في موضع آخر أن يكون الزواج تم قهرا ، فقال حاكيا عن هذا الزواج : "في أصحابنا من أنكر هذا التزويج ، ومنهم من أجازة وقال : فعل ذلك لعلمه بأنه يقتل دونها ، والصحيح غير ذلك ، وأنه زوجها منه تقية (٦) . وكذا قال المجلسي ، ومما قاله تعليقا على قول جعفر الصادق : "إن ذلك فرج غمبناه" : "تدل على تزويج أم كلثوم من

(١) الإقتصاد فيما يتعلق بالاعتقاد للطوسي ص ٣٤٠ ، والفصول

المهمة للحر العاملي ص ١٦٢ .

(٢) كأن لعلي رضي الله عنه تشريع خاص يقدم على أحكام الله

تعالى كما يفهم من هذه العبارة .

(٣) الشافي للمرتضى ص ٢١٦ .

(٤) تنخيص الشافي للطوسي ص ٣٥٤ .

(٥) الصراط المستقيم للبيضاوي ١٢٩/٣-١٣٠ .

(٦) الإقتصاد فيما يتعلق بالاعتقاد للطوسي ص ٣٤٠ .

الملعون المنافق ضرورة وتقية" (١) .

وقال الطوسي : "فزوجها منه حين ظهر له أن الامر يؤول إلى الوحشة" (٢) .

وأما دعوى الشيعة أن الزواج كان تقية - مع تسليم بعضهم أنه كان اختيارا لا قهرا - وما كان كذلك كان جائزا ولو كان الزوج كافرا : فدعوى باطللة ؛ لأن زواج المسلمة بالكافر يحرم بالإجماع ، لقوله تعالى : "وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا" (٣) ، وقوله تعالى : "فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَأَهْنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ" (٤) ، ولأن في هذا الزواج خوف وقوع المؤمنة في الكفر بدليل الإشارة إلى ذلك في آخر الآية : "أُولَٰئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ" (٣) ؛ أي يدعون المؤمنات إلى الكفر ، والدعاء إلى الكفر دعاء إلى النار ؛ لأن الكفر يوجب النار ، فكان زواج الكافر من المسلمة داعيا إلى الحرام ، فمار حراما .

وحاشا لعلي رضي الله عنه أن يستحل ما حرم الله خشية أن تحدث القطيعة والوحشة بينه وبين عمر ، وكيف يخشى علي من الوحشة ويزوج ابنته لمن يعتقد كفره - على حد زعمهم - وهو لا يبالي ولا يستوحش ولو كان وحده إذا كان على الحق كما يروون عنه : "إني والله لو لقيتهم واحدا ، وهم طلاع الأرض كلها ما سأليت ولا استوحشت" (٥) . أو كيف يستحل ما حرم الله بمبرر التقية - كما زعموا - ، وهل التقية التي عنوها إلا الكذب المحض ، وحاشا لعلي أن يكذب ، وهو القائل : "لا يجد عبد طعم

(١) مرآة العقول - شرح الفروع من الكافي - للمجلسي ٣/٤٤٩ .

(٢) الاقتصاد فيما يتعلق بالاعتقاد للطوسي ص ٣٤٠ .

(٣) سورة البقرة ، الآية ٢٢١ .

(٤) سورة الممتحنة ، الآية ١٠ .

(٥) نهج البلاغة للشريف الرضي ص ٣١٩ .

الإيمان حتى يترك الكذب هزله وجده" (١) .

أو كيف يخاف ولا يبذل نفسه دون عرضه ، وهو - كما يدعى الشيعة - الشجاع المنديد ، والاسد الغمفر ، الذي قتل شمانيين ألفا من الجن في موقعة واحدة ، وهو وحده ليس معه من يساعده (٢) . . . وقد ذكر الراوندي "أن عليا بلغه عن عمر ذكر شيعته ، فاستقبله في بعض طرق بساتين المدينة وفي يد علي القوس ، فقال : يا عمر بلغني عنك ذكرك شيعتي . فقال : إربع على ظلمك . فقال : إنك لها هنا ، ثم رمى بالقوس على الأرض فإذا هو شعبان كالبعير فاغرا فاه وقد أقبل نحو عمر ليبتلعه ، فصاح عمر : الله الله يا أبا الحسن ، لا عدت بعدها في شيء ، وجبل يتضرع إليه ، فضرب بيده إلى الشعبان فعادت القوس كما كانت ، فمضى عمر إلى بيته مرهوبا" (٣) . فملي ثنا أُرهب عمر لمجرد أنه ذكر شيعته - كما أفادت هذه الرواية - ، أفما كان بإمكانه أن يرهبه لما رغب في ذكاح ابنته بقوس آخر .

فالذي ينبغي أن يصير إليه الشيعة ويسلموا له هو أن السبب في هذا الزواج هو الحب والرغبة في تقوية أواصر القربى (٤) ، وليس الوحشة والتقية والخوف - كما ذكروا - ، وذلك لانتفاء الأمور السابقة ، ولوجود ما يؤيد هذا الحب في كتبهم ؛ فقد ذكر هاشم الحسيني أن عمر الحق الحسن والحسين وأبائر وسلمان بأهل بدر في العطاء ، وأعطاهم أكثر مما يعطي

(١) الأصول من الكافي للكليني ٢/٢٥٥ .

(٢) الفضائل لشاذان بن جبرائيل ص ٦٠-٦١ ، ومدينة المعاجز لخاصم البحراني ص ٢١ ، وعيون المعجزات لحسين عبد الوهاب ص ٤٥-٤٦ .

(٣) الخرايج والجرايح للراوندي ص ٢٠-٢١ .

(٤) عمر رضي الله عنه يلتقي مع علي رضي الله عنه في "كعب" الجد السابع لعلي .

ولده (١) ، حتى إن ابنه انكر عليه تقديم الحسن والحسين ، وقال له : "قدمتهما عليّ ولي هجرة وصحبة دونهما" (٢) ، ولكنه لم يلتفت لقوله ، وبقي على تقديمهما والإحسان إليهما .

ولقد أحب أهل البيت عمر ، حتى إنهم سموا بعض اولادهم بإسمه ، وقد نسبوا إلى جعفر الصادق أن تسمية الاولاد بأسماء بعض الاشخاص يدل على شدة الحب لهؤلاء الاشخاص ؛ فقد قيل لأبي عبدالله جعفر الصادق : "جعلت فذاك ، إنما نسمي بأسمائكم واسماء آبائكم ، فينفعنا ذلك ؟ فقال : إي والله ، وهل الدين إلا الحب ، قال الله تعالى : (قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِ يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ) (٣) " (٤) .

ولقد سمى علي رضي الله عنه أحد بنيه باسم "عمر" ، كما ذكرت ذلك كتب الشيعة (٥) ، وسمى الحسن بن علي رضي الله عنهما أحد اولاده "عمر" (٦) ، وسمى الحسين بن علي رضي الله

(١) سيرة الائمة لهاشم الحسيني ٥٣٣/١ .

(٢) المرابط المستقيم للبياضي ٧٠/٢ .

(٣) سورة آل عمران ، الآية ٣١ .

(٤) البرهان للبحراني ٢٧٧/١ .

(٥) انظر مثلا : تاريخ اليعقوبي ٢/٢١٣ ، ومقاتل الطالبيين للاصفهاني ص ٨٤ ، والتوحيد للمدوق ص ٣٤ ، والإرشاد للمفيد ص ٣٤٢ ، والامالي له ص ٢٥١ ، والشافي للمرتضى ص ١٦٩ ، وإعلام الوري للفضل الطبرسي ص ٢٠٣ ، وجلاء العيون للمجلسي ص ١٩٣-١٩٤ ، ومنتهى الآمال لعباس القمي ١/١٣٦ ، والانوار النعمانية للجزائري ١/٣٧١ ، وعقائد الإمامية للزنجاني ١/١٣٩ .

(٦) دلائل الإمامة لابن رستم الطبري ص ٦٣ ، والإرشاد للمفيد ص ١٩٤ ، وتاريخ اليعقوبي ٢/٢٢٨ ، ومقاتل الطالبيين للاصفهاني ص ١١٩ ، وإعلام الوري للفضل الطبرسي ص ٢١٢ ، وجلاء العيون للمجلسي ص ٣٠٣ ، ٥٨٢ ، ومنتهى الآمال لعباس القمي ١/٢٤٠ ، والانوار النعمانية للجزائري ١/٣٧٣ .

عنهما أحد أولاده "عمر" أيضا (١) ، وكذلك علي بن الحسين زين العابدين (٢) ، وكذلك موسى بن جعفر الكاظم (٣) . أما علي بن موسى الرضا فيروي الشيعة عنه أنه أوصى أحد أصحابه أن يسمي ابنه بـ"عمر" (٤) .

فهؤلاء ستة من أئمة الشيعة الإثني عشر - المعصومين عندهم - يسمون أولادهم باسم "عمر" رضي الله عنه ، بل ويوصي بعضهم أحد أصحابه أن يسمي ابنه بـ"عمر" ، وهذا إن دل فإنما يدل على شدة حبهم للفاروق عمر رضي الله عنه . وهذا حجة على الشيعة الذين يتعصبون للاسماء .

المبحث الرابع : زعم الشيعة الإثني عشرية أن عمر رضي الله عنه -----
عنه آذى رسول الله صلى الله عليه وسلم في حياته ، وخالفه بعد مماته :

يزعم الشيعة الإثني عشرية أن عمر رضي الله عنه آذى رسول الله صلى الله عليه وسلم في حياته ، وخالفه بعد مماته . ويزعمون "أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أراد أن يقتل عمر لشدة بغضه له ، ولخوفه على الإسلام منه ، فأنزل الله تعالى عليه قوله : (فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ إِنَّمَا نَعُدُّ لَهُمْ عُدَّةً) (٥) " (٦) .

(١) جلاء العيون للمجلسي ص ٥٨٢ .
(٢) الإرشاد للمفيد ص ٢٦١ ، ومقاتل الطالبين للأصفهاني ص ١٢٧ . وإعلام الوري للفضل الطبرسي ص ٢٥٧ ، وكشف الغمة للإربلي ص ٨٢/٢ ، وجلاء العيون للمجلسي ص ١٠٧ ، ومنتهى الآمال لعباس القمي ص ٤٣/٢ .

(٣) كشف الغمة للإربلي ص ٢١٦/٢ ، ٢١٧ ، ٢٣٧ .

(٤) الصراط المستقيم للبيضاقي ص ١٩٧/٢ .

(٥) سورة مريم ، الآية ٨٤ . وهذه الآية نزلت في عموم الكفار ، ولم يقل أحد من المفسرين أنها نزلت في عمر رضي الله عنه .

(٦) المقيفة لسليم بن قيس ص ٢٥٦ .

ولبيان هذه المزاعم قسّمت المبحث إلى مطلبين :

المطلب الأول : زعمهم أن عمر رضي الله عنه آذى رسول الله

----- صلى الله عليه وسلم في حياته :

ومن الأمثلة التي ذكروها على ذلك :

<<١>> - شدة إنكار عمر على رسول الله صلى الله عليه وسلم

ما فعل في صلح الحديبية :

فقد روى القمي بسنده عن أبي عبد الله جعفر الصادق في قصة صلح الحديبية أنه قال : "فلما أجابهم رسول الله صلى الله عليه وآله إلى الصلح ، أنكر عامة أصحابه ، وأشد ما كان إنكاراً عمر (١) ، فقال : يا رسول الله أسنا على الحق وعدونا على الباطل ؟ فقال : نعم . قال : فنعطي الدنيا في ديننا ؟ قال : إن الله وعدني ولن يخلفني . قال - أي عمر - : لو أن معي أربعين رجلاً لخالفته" (٢) .

وذكروا أن عمر قال عن نفسه أنه شك في ذلك اليوم ، فنسبوا إليه قوله : "ما شككت منذ أسلمت إلا يومئذ" (٣) .

قال ابن طاوس عن هذه المقالة التي نسبها إلى عمر : "ومن طريف ذلك شهادته على نفسه بالردة عن الإسلام ، والشك في دين الله . وما كان معه ومع اتباعه من الحجة على إسلامه إلا إظهار الشهادة ، فإذا اعترف أن ذلك الظاهر قد صار شكاً وقدحاً في الإسلام ، فأي طريق يبقى لتأولهم في الظاهر إلى زوال ذلك الشك" (٤) .

-
- (١) في الطبعة الحديثة وضعوا "فلان" موضع "عمر" .
- (٢) تفسير القمي ط حجرية ص ٣٢٠ ، ط حديثه ٣١١/٢-٣١٢ . وانظر : تفسير المافي للكاشاني ٥٧٥/٢ ، والبرهان للبحراني ١٩١/٤-١٩٢ .
- (٣) الطرائف لابن طاوس ص ٤٤٠ ، ونفحات اللاهوت للكركي ق ٦٥/ب ، وإحقاق الحق للتستري ص ٢٨٤ .
- (٤) الطرائف لابن طاوس ص ٤٤٠-٤٤١ .

وينسب الشيعة أيضا إلى عمر قوله لرسول الله صلى الله عليه وسلم : "أو ليس كنت تحدثنا أنا سنأتي البيت ونطوف به" (١) . ويعتبرون هذا القول منه تكذيبا صريحا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، واستخفافا به ، وكسرا لحرمة (٢) .

المناقشة :

خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أصحابه في آخر السنة السادسة متجهين إلى مكة بقصد أداء العمرة . ولكن المشركين منعوهم من دخول مكة ، وأعلنوا أنهم سيستخدمون القوة لو أراد المسلمون دخولها عنوة . فرغب رسول الله صلى الله عليه وسلم في مهادنتهم ، وعقد معهم صلحا رأى من معه من المسلمين أن ظاهر هذا الصلح فيه غشافة وفيهم عليهم ؛ حيث كان من شروطه : أن لا يدخل المسلمون مكة في عامهم ذلك - وكانوا لا يشكون في أنهم سيدخلونها - . وأن يرد النبي صلى الله عليه وسلم كل من جاءه من قريش مسلما إليهم . وليس على قريش أن ترد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من جاء إليها من المسلمين (٣) .

ولقد أصاب المسلمين بعد اطلاعهم على هذه الشروط غمٌ وهمٌ واشتد عليهم ذلك ، ومما زاد الأمر عليهم شدة قدوم أبي جندل إلى المسلمين مسلما بعد كتابة صحيفة الصلح ؛ فقد جاءهم يرسف في قيوده ، ورمى بنفسه بين أظهرهم ، فلما رآه أبوه سهيل بن عمرو ، قال : "هذا يا محمد أول ما أقاضيك عليه أن تردده إلي". فقال له النبي صلى الله عليه وسلم :

(١) رواه المفيد بسنده في الإرشاد ص ١٣٦-١٣٧ . وذكره ابن طاوس في الطرائف ص ٤٤٢ .

(٢) الطرائف لابن طاوس ص ٤٤٢ .

(٣) صحيح البخاري ٤/٣٦-٤١ ، ك الشروط ، باب الشروط في الجهاد والممالحة مع أهل الحرب ، وصحيح مسلم ٣/١٤١٠-١٤١١ ، ك الجهاد والسير ، باب صلح الحديبية .

إننا لم نقض الكتاب بعد . قال : فوالله إذا لم أصالحك على شيء أبدا . . . قال أبو جندل : أي معشر المسلمين أرد إلى المشركين وقد جئت مسلما ، ألا ترون ما قد لقيت ؛ وكان قد عذب عذابا شديدا في الله" (١) . فتأثر المسلمون بمنظره وتأثرا شديدا ، وأحسوا أن شروط الصلح فيها غبن لهم ، حتى إن عمر رضي الله عنه أحس في قرارة نفسه أن بعض الشروط التي اشترطها المنذوب القرشي سهيل بن عمرو في المعاهدة وقبيل بها النبي صلى الله عليه وسلم فيها مساس بكرامة الأمة الإسلامية تسجل عليهما شيئا من الدنيئة ، فذهب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقال له بمراحته المعهودة : "أست نبي الله حقا ؟ قال : بلى . قال : ألسنا على الحق وعدونا على الباطل ؟ قال : بلى . قال : فلم نعطي الدنيئة في ديننا ؟" (١) .

وعمر رضي الله عنه إنما قال هذا لما رآه من ظاهر شروط الصلح ، ولم يكن يعلم المصلحة التي ستتحقق من وراء هذه الشروط . ولم ينكر عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم معارضته ، ولم يعنفه ، بل أخبره أن ما فعله كان بأمر من الله ، فقال له : "إني رسول الله ولست أعصيه ، وهو ناصري" (١) .

وباقى الصحابة - عدا أبا بكر الصديق رضي الله عنه - وإن كانت ساءت لهم هذه الشروط ، إلا أنهم لم يمارحوا رسول الله صلى الله عليه وسلم كما صارح عمر رضي الله عنه ، ولكن ظهر منهم ما يدل على شدة كربهم وحزنهم ، مثل امتناعهم عن الاستجابة له لما قال لهم : "قوموا فأنحروا ثم اخلقوا" (٢) ،

(١) صحيح البخاري ٤/٣٦-٤٣ ، ك الشروط ، باب الشروط في الجهاد ، ، و٤/٢١٨ ، ك الجزية ، باب منه ، ، وصحيح مسلم ٣/١٤١١-١٤١٢ ، ك الجهاد ، باب صلح الحديبية .
(٢) صحيح البخاري ٤/٤١ ، ك الشروط ، باب الشروط في الجهاد .

ومثل امتناع علي رضي الله عنه عن إمحاء اسم رسول الله صلى الله عليه وسلم من صحيفة الملح لما طلب منه رسول الله ذلك لعدم رضا سهيل بن عمرو بكتابتها في الصحيفة ، فقال صلى الله عليه وسلم لعلي : "امحه . فقال علي : ما أنا بالذي أمحاه أبدا" ، فلما لم يستجب لرسول الله ، محاه رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده (١) ، والشيعنة قد أقروا بهذا وذكروه في كتبهم مسندا ، وبغير إسناد (٢) .

ومثل قول سهل بن حنيف - ويعد عند الشيعة من كبار أصحاب علي (٣) - حاكيا عن حاله يوم تم الصلح : "والله لقد رأيتني يوم أبي جندل ، ولو أنني أستطيع أن أرى أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم لرددته" (٤) .

وقال يخبر عن حال الصحابة يومذاك : "لقد كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية ، ولو نرى قتالا لقاتلنا ، وذلك في الصلح الذي كان بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين المشركين" (٤) .

وهذا كله لا يقدح في صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛

(١) صحيح البخاري ٢١/٤ ، ك الصلح ، باب كيف يكتب : هذا ما صالح فلان بن فلان ، ، و٢١٩/٤ ، ك الجزية ، باب الممالحة ، ، وصحيح مسلم ١٤٠٩/٣-١٤١١ ، ك الجهاد ، باب صلح الحديبية .

(٢) أسنده إلى جعفر الصادق كل من القمي في التفسير ٣١٣/٢ ، والمفيد في الإرشاد ص ١٠٨ . وانظر : إعلام الوري للفضل الطبرسي ص ١٠٦ ، وتفسير المافي للكاشاني ٥٧٦/٢ ، والبرهان للبحراني ١٩٢/٤ .

(٣) راجع : الجمل للمفيد ص ٥١ ، وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٢٠/٢٢١ ، والدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٣٨٨-٣٨٩ .

(٤) صحيح البخاري ٥/٢٧٠ ، ك المغازي ، باب غزوة الحديبية ، ، وصحيح مسلم ٣/١٤١٢-١٤١٣ ، ك الجهاد ، باب صلح الحديبية .

فإنهم ليسوا معصومين ، والذنوب جائزة عليهم ، والذي حصل منهم إنما حصل بسبب حبه لله ورسوله ، وبغضهم لأعداء الله ، ورغبتهم في ظهور الإيمان على الكفر ، لذلك رأوا أن قتال هؤلاء المشركين أحب إليهم من هذه المصالحة التي حسبوا أن فيها ضيما عليهم من أهل الكفر ، ولم يعرفوا المصلحة منها . وهم رضوان الله عليهم أفضل الناس بعد الأنبياء والمرسلين ، وقد بايعوا الرسول صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة ، وأخبر الله سبحانه برضاه عنهم ، وشهد لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة . ولو كان فيما فعلوه ما يقدر بهم لما أخبر الله سبحانه برضاه عنهم ؛ لأن ما أخبر به سبحانه وتعالى لا ينسخ ولا يبدل .

وعمر رضي الله عنه مندم ، وقد ندم عما بدر منه ، وأخبر أنه عمل أعمالا ليدخل في قوله تعالى : "وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا" (١) ، فقال : "ما زلت أتمدق وأصوم وأصلي وأعتق من الذي منعت يومئذ مخافة كلامي الذي تكلمت به" (٢) .

أما الذي نسبته إليه الشيعة : "ما شككت منذ أسلمت إلا يومئذ" ، ومرادهم أنه شك في دينه كما فسروا ذلك . فلا تمح نسبته إليه ، وهو معارض بعدة أمور ، منها : أنه رضي الله عنه لما أخبر عن توبته ، وذكر أنه أتبعها بالأعمال الصالحة ، ذكر السبب الذي من أجله يفعل هذا في قوله : "مخافة كلامي الذي تكلمت به" ، ولم يذكر شكه ، مع أن الشك أعظم . فذكره لكلامه يدل على أنه أعظم ما بدر منه يومئذ . ولما أخبر أبا بكر بعدم استساغته لشروط الصلح ، قال له الصديق رضي الله عنه : "يا عمر الزم غرزه (٣) ، فأني أشهد

(١) سورة الفرقان ، الآية ٧١ .

(٢) السيرة النبوية لابن هشام ٣١٧/٢ .

(٣) أي تمسك بأمره عليه السلام .

انه رسول الله . قال عمر : وانا أشهد انه رسول الله " (١) .
وقوله رضي الله عنه : "وانا أشهد انه رسول الله " : ينفي
عنه الشك في الدين ، وهذا أمر واضح لمن تأمله .

قال الإمام النووي : "قال العلماء : لم يكن سؤال عمر رضي
الله عنه وكلامه المذكور شكاً ، بل طلباً لكشف ما خفي
عليه (٢) ، وحثاً على إزاله الكفار وظهور الإسلام ، كما عرف
ذلك من خلقه رضي الله عنه ، وقوته في نصره الدين وإزالة
المبطلين" (٣) .

وبنحو قوله قال الحافظ ابن حجر (٤) ، وعد ما صدر من عمر
اجتهاداً منه ، فقال : "فجميع ما صدر منه كان معذوراً فيه ،
بل هو مأجور ؛ لأنه مجتهد فيه" (٥) .

وهذا الذي صدر من عمر رضي الله عنه تجاه رسول الله صلى
الله عليه وسلم لا يسمى إيذاء لرسول الله ؛ فإن رسول الله

(١) السيرة النبوية لابن هشام ٣١٧/٢ .

(٢) ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية أن عمر كان "قد اشتبه عليه
معنى نص ، وليس في ظاهره ما ينافي الواقع ، بل هو ظن أن
ظاهره ينافي الواقع ، فإن الله تعالى قال : (لَتَدْخُلَنَّ
الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ءَامِنِينَ مَخْلُقِينَ رُءُوسَكُمْ
وَمُقَمَّرِينَ) (سورة الفتح ، ٢٧) " . (درء تعارض العقل والنقل
لابن تيمية ٤٧/٧) .

ولذلك قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم : "أو ليس كنت
تحدثنا أنا سنأتي البيت فنطوف به . قال : بلى ، فأخبرتكم
أنا نأتيه العام ؟ قال : قلت : لا . قال : فإنك آتية ومطوف
به " . (صحيح البخاري ٤١/٤ ، ك الشروط ، باب الشروط في
الجهاد) .

(٣) شرح النووي على صحيح مسلم ١٤١/١٢ .

(٤) فتح الباري لابن حجر ٣٤٦/٥ .

(٥) نفس المصدر ٣٤٧/٥ .

صلى الله عليه وسلم لم يغضب منه كما غضب ممن امتنعوا عن الاستجابة لأوامره (١) - وقد تقدم أن عليا لم يستجب لأوامره لما طلب منه أن يمحو اسمه من الصحيفة - ، فلو سمى ما صدر من عمر تجاه رسول الله إيذاء له عليه السلام ، فمن باب أولى أن يسمى ما صدر من علي إيذاء له عليه السلام أيضا . ولقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلم أن هذا الذي صدر من عمر رضي الله عنه إنما صدر لشبهة ؛ فقد كان رضي الله عنه لا يشك في الفتح لرؤيا رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه وأصحابه يدخلون مكة ، لذلك لما أنزل الله عليه قوله : "إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا" (٢) ، دعاه إليه ، وأقرأه هذه الآية ، وقال له : "لقد أنزلت عليّ الليلة سورة لمي أحب إليّ" مما طلعت عليه الشمس ، ثم قرأ : (إنا فتحنا لك فتحا مبينا) " (٣) ، فقال له عمر رضي الله عنه : "يا رسول الله أو فتح هو ؟ قال : نعم . قال : فطابت نفسه ورجع" (٤) .

<<٢>> - ومن الأمور التي ذكر الشيعة أن عمر رضي الله عنه

أذى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم : نهيه له عن الصلاة

على رأس المناققين عبد الله بن أبي بن سلول :

فقد قال القمي عند تفسيره لقول الله تعالى : "إِسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ" (٥) : "إنها نزلت لما رجع رسول الله صلى الله عليه

(١) راجع : سنن ابن ماجه ٩٩٣/٢ ، ك المناسك ، باب فسح

الحج ، ، ومسند أحمد ٢٨٦/٤ .

(٢) سورة الفتح ، الآية ١ .

(٣) صحيح البخاري ٢٦٦/٥ ، ك المفازي ، باب غزوة الحديبية .

(٤) صحيح مسلم ١٤١٢/٤ ، ك الجهاد ، باب صلح الحديبية .

(٥) سورة التوبة ، الآية ٨٠ .

وسلم إلى المدينة ، ومرض عبدالله بن أبي ، وكان ابنه عبدالله مؤمنا ، فجا ، إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وأبوه يجود بنفسه ، فقال : يا رسول الله بابي أنت وأمي إنك إن لم تات أبي كان ذلك عارا علينا ، فدخل إليه رسول الله صلى الله عليه وآله والمنافقون عنده ، فقال له ابنه عبدالله : يا رسول الله استغفر له . فاستغفر له . فقال له عمر (١) : ألم ينهك الله يا رسول الله أن تصلي عليهم أو تستغفر لهم ؟ فأعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وآله . فأعاد عليه ، فقال له : ويلك إني خيرت فاخترت ؛ إن الله يقول : (استغفر لهم أو لا تستغفر لهم إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم) (٢) . فلما مات عبدالله جاء ابنه إلى رسول الله ، فقال : بابي أنت وأمي يا رسول الله إن رأيت أن تحفر جنازته ، فحفره رسول الله صلى الله عليه وآله وقام على قبره ، فقال له عمر (١) : ألم ينهك الله أن تصلي على أحد منهم مات أبدا ، وأن تقوم على قبره ؟ فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله : ويلك وهل تدري ما قلت ؟ إنما قلت : اللهم احش قبره نارا ، وجوفه نارا ، وأصلبه النار . فبدأ من رسول الله صلى الله عليه وآله ما لم يكن يحب" (٣) .

(١) في الطبعة الحديثة وضعوا "الثاني" موضع "عمر" .
 (٢) أسند العياشي إلى أبي الحسن الرضا قوله : "إن الله تعالى قال لمحمد صلى الله عليه وآله : (إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم) ، فاستغفر لهم مائة مرة ليغفر لهم" . (تفسير العياشي ١٠٠/٢ . وانظر : تفسير المافي للكاشاني ٧١٦/١ ، والبرهان للبحراني ١٤٦/٢ . وبحار الأنوار للمجلسي ٢١١/٩ ، وإثبات الهداة للحر العاملي ٥٤٧/٣ .
 (٣) تفسير القمي ط حجرية ص ١٦٥ ، ط حديثه ٣٠٢/١ . وانظر : تفسير المافي للكاشاني ٧١٩/١-٧٢٠ ، والبرهان للبحراني ١٤٨/٢-١٤٩ .

واسند العياشي إلى أبي جعفر الباقر نحو هذه القصة (١) .
وقد عد الشيعة هذه القصة من الأدلة على إيذاء عمر رضي
الله عنه لرسول الله صلى الله عليه وسلم في حياته ؛ قال
مقاتل بن عطيبة معددا مخالقات عمر لرسول الله صلى الله
عليه وسلم : "ومنها : حين أراد النبي" أن يملئ على عبد الله
ابن أبي" رد عمر على رسول الله ردا نابيا وقاسيا ، حتى
تأذى منه رسول الله ، والله يقول : (وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ
اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) (٢) " (٣) . وبنحو قوله قال التستري (٤) .

المناقشة :

هذه القصة من الأدلة على عظيم فضل عمر رضي الله عنه ،
وشدته في دين الله عز وجل ، وهي حجة على الشيعة الذين
يقولون بنفاقه وكفره .

والقصة لم ترد كما أوردها الشيعة ؛ فإنهم قد حرفوا فيها
تحريفا كبيرا ، وأما أصلها فتأثرت في الصحيح وغيره ؛ فقد
روى البخاري بسنده عن ابن عباس رضي الله عنهما عن عمر بن
الخطاب رضي الله عنه "أنه لما مات عبد الله بن أبي" بن
سلول ، دُعِيَ له رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلي
عليه ، فلما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم وثبت إليه
فقلت : يا رسول الله أتملي على ابن أبي" وقد قال يوم كذا
وكذا وكذا ؛ أعدد عليه قوله . فتبسم رسول الله صلى الله
عليه وسلم ، وقال : أختر عني يا عمر . فلما أكثرت عليه ،
قال : إنني خيرت فاخترت . لو أعلم أني زدت على السبطين

(١) تفسير العياشي ١٠٠/٢ . وانظر : تفسير المافي للكاشاني

٠٧٢٠/١ ، والبرهان للبحراني ٠١٤٨/٢ ، وإحقاق الحق للتستري ص

٢٨٥ .

(٢) سورة التوبة ، الآية ٦١ .

(٣) مؤتمر علماء بغداد لمقاتل بن عطيبة ص ٤٨-٤٩ .

(٤) إحقاق الحق للتستري ص ٢٨٥ .

فغفر له لزدت عليها . قال : فصلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم انصرف . فلم يمكث إلا يسيرا حتى نزلت الآيتان من براءة : (ولاتمل على أحد منهم مات أبدا - إلى - وهم فاسقون) .. " (١) .

إن هذا الذي صدر من عمر رضي الله عنه من الأدلة على صلابته في الدين ، وشدة بغضه للكفار والمنافقين ، فهو رضي الله عنه نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلاة على عبد الله بن أبي" لعلمه أن المقصود الأعظم من الصلاة على الميت هو طلب المغفرة له ، وقد تقدم النهي عن الاستغفار للمشركين حين قال النبي صلى الله عليه وسلم لما مات عمه أبو طالب : "لا تستغفروا لي ما لم أُنسبَ عنك . فنزلت : (مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالنَّبِيِّينَ أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولِي قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ) (٢) " (٣) .

وأبو طالب مات قبل ابن أبي" بزمن - باتفاق السنة والشيعه - فالنهي عن الاستغفار للمشركين متقدم .

وعمر رضي الله عنه فهم أن المشركين والمنافقين متشابهون في الخاتمة وسوء العاقبة ، بل "إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ" (٤) . والمشركون نهى المؤمنون عن الاستغفار لهم بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم ، وكذلك المنافقون من أصحاب الجحيم .

(١) صحيح البخاري ٢/٢٠٢ ، ك الجنائز ، باب ما يكره من الصلاة على المنافقين ، ، و١٢٩/٦-١٣١ ، ك التفسير ، باب قوله تعالى : "استغفر لهم أو لا تستغفر لهم " ، وباب قوله تعالى : "ولاتمل على أحد منهم مات أبدا" .

(٢) سورة التوبة ، الآية ١١٣ .

(٣) صحيح البخاري ٦/١٣٢-١٣٣ ، ك التفسير ، باب قوله تعالى : "ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين" .

(٤) سورة النساء ، الآية ١٤٥ .

فكان قول عمر الذي قاله لرسول الله صلى الله عليه وسلم إنما قاله حرصا على النبي ومشورة لا إلزاما ، وله عوائد بذلك ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم يتقبل منه النصح في أكثر الأحيان ويعمل بمشورته ، ولكنه هذه المرة لم يأخذ بقوله ، فأراد أن يطيب له خاطره ، فتبسّم في وجهه - مع أنه لم يكن يصنع ذلك عند شهود الجنائز - ، وقد برر العلماء ذلك بقولهم : "إنه عبّر عن طلاقة وجهه بذلك تأنيسا لعمر ، وتطيبيا لقلبه ، كالمعتذر عن ترك قبول كلامه ومشورته" (١) .

أما صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم على ابن أبيّ رغم نهي عمر له : فلأنه لم يذم صلى الله عليه وسلم عن الصلاة عليه من قبل ربه تبارك وتعالى ، فصلى عليه إجراء له على ظاهر حكم الإسلام - والله أعلم - ، فلما نهي لم يصل على أحد من المنافقين بعينه أبدا ؛ قال الحافظ ابن كثير : "ولهذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد نزول هذه الآية الكريمة لا يصلي على أحد من المنافقين ولا يقوم على قبره" (٢) . وقد نسب الشيعة إلى أبي الحسن الرضا ؛ إمامهم الثامن أنه قال عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد نزول آية النهي عن الصلاة على المنافقين : "فلم يستغفر لهم بعد ذلك ، ولم يقم على قبر أحد منهم" (٣) .

وهذه القصة من فضائل عمر رضي الله عنه ، وليس فيها ما يدل على أنه آذى رسول الله صلى الله عليه وسلم كما زعم الشيعة ، وإنما غاية ما يقال عنهما أنها من الأدلة على موافقاته رضي الله عنه ، ومن الأدلة على ملابة دينه ، وقوة عقيدته .

(١) فتح الباري لابن حجر ٣٢٧/٨ .

(٢) تفسير ابن كثير ٣٧٩/٢ .

(٣) تفسير العياشي ١٠٠-١٠١/٢ . وانظر : تفسير المصافي

للকাশاني ٧١٨/١ ، والبرهان للبحرائي ١٤٨/٢ .

<<٣>> - ومن الامور التي ذكر الشيعة أن عمر رضي الله عنه

آذى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم في حياته : قوله

عنه : إنه يهجر .

فقد ذكر الشيعة أن عمر لسوء أديه مع النبي صلى الله عليه وسلم قال عنه : إنه يهجر . وعدوا هذه المقالة من الأدلة على كفره .

ولم يكتفوا بهذا ، بل زعموا أن الذي أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكتبه : هو عهده لعلي بالخلافة من بعده . ويذكرون أن عمر فطن لهذا ، فمنعه من كتابة الكتاب ، وقد استدلوا على هذه المزاعم بقول ابن عباس : "الرزية كل الرزية بما حال بين رسول الله وبين كتابه" .

واستدلوا أيضا بما نسبوه إلى عمر رضي الله عنه من قوله : "كان يريد أن يمرح باسمه ، فحلت بينه وبين ما أراد" (١) .

وهذه نبذة يسيرة من أقوال بعض علمائهم في ذلك :

قال ابن طاوس : "ومن طريف ما تضمن حديث منع عمر نبيهم

من كتابة الصحيفة ، وقوله في النبي صلى الله عليه وآله

(١) راجع تفصيل هذه المزاعم في المصادر الشيعية الآتية : السقيفة لسليم بن قيس ص ١٢٣ ، والإيضاح للفضل بن شاذان ص ١٨٦ ، والإرشاد للمفيد ص ١٧٠-١٧١ ، وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٣/١١٤ ، ومنهاج الكرامة للحلي ص ١٣٦ ، ١٤٢ ، والطرائف لابن طاوس ص ٤٣١-٤٣٢ ، ٤٣٦-٤٣٧ ، والصراط المستقيم للبيضاوي ٣/٣-٨ ، ونفحات اللاهوت للكركي ق ٤٨/١ ، ٦٦/ب-٦٧/ب ، والكشكول لحيدر الآملي ص ٨٢ ، وقرة العيون للكاشاني ص ٤١٨-٤١٩ ، وعلم اليقين له ٢/٦٢٩-٦٣١ ، ٦٦٧ ، وإحقاق الحق للتستري ص ٢٣٥-٢٣٩ ، وحق اليقين لشبر ١/٢١٤ ، وعفائد الزنجاني ٣/٢٧ ، والمراجعات للموسوي ص ٢٨٤-٢٨٥ ، والشيعة في الميزان لمحمد جواد مغنية ص ٧٣ ، وكشف الأسرار للخميني ص ١٣٧-١٣٨ ، ومقدمة مرآة العقول لمرتضى العسكري

إنه يهجر : أن مثل هذا الكلام يصدر من عمر بمحض نبيهم ، ويواجهه بهذا الكلام القبيح ، ويصير منعه عن الصحيفة سبب هلاك من هلك من المسلمين" (١) .

ويقول في موضع آخر معلقا على قول ابن عباس : "الرزية كل الرزية .." : "لقد مدق ابن عباس عند كل عاقل مسلم : والله لو لبس المسلمون السواد ، وأقاموا المآتم ، وبلغوا غاية الأحزان كان ذلك يسيرا لما أدخل عمر عليهم من المصيبات ، وأوقعهم فيه من الهلاك والفلال والشبهات" (٢) .

وقال في موضع ثالث : "ومن أعجب ذلك أنهم ذكروا أن كتابهم يتضمن وصف نبيهم بقوله : (وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى) ، وخاصة مثل هذا الكتاب الذي أراد أن يكتبه لهم أنهم لا يفلون بعده أبدا ؛ فإن هذا لا يمكن أن يكون إلا بوحى ، وإن كان هذا بوحى : أفما يكون عمر قد نسب الهجر إلى ربه ؟ سوءة له من هذا الهجر القبيح والكفر الصريح ، وسوءة لمن هان عنده هذا" (٣) .

وقال البيضاوي عن قول عمر "إنه يهجر" : "أول ما فيه أنه خالف النبي صلى الله عليه وآله الذي لا ينطق عن الهوى ، وثانياً أنه لم يرض بحكمه ، ووجد الحرج من قوله ، وقد نفى الله الإيمان عند مخالفة حكمه وعدم التسليم لحتمه ... فعمر حاد الله ورسوله ... وقول عمر هذا أذى لرسول الله ، وقد قال الله : (إن الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله) (٤) " (٣) .

وقال الكركي : "من تأمل هذه الأحاديث حق التأمل ولم يقلد في دينه ، ونظر إلى قول عمر : (إن الرجل ليهجر) ، وقوله :

(١) الطرائف لابن طاوس ص ٤٣٦ .

(٢) نفس المصدر ص ٤٣٣-٤٣٤ .

(٣) سورة الأحزاب ، الآية ٥٧ .

(٤) الصراط المستقيم للبيضاوي ٦-٥/٣ .

(حسبكم كتاب الله) - والهجرة من المريض الهديان - : علم أن عمر لم يكن مسلماً ، ولما عترفوا بنبوته النبي ؛ إذ يقول في جوابه حين يريد الوصية مثل هذا القول الشنيع ، ويحول بين النبي وبين ما أراده ، ويحتال في تلييس الأمر على الناس ، فإنه لم يفعل ذلك إلا بعلمه بقرائن الأحوال أن النبي صلى الله عليه وآله يريد أن يجدد النص على أمير المؤمنين ، فحال بينه وبين ذلك "... ، ثم أخذ يلعن عمر رضي الله عنه ويسبّه ، ويسوق الدلائل على كفره (١) . وينحو قوله قال الكاشاني (٢) .

وقال الزنجاني : "ومن أوضح الأمور أن نسبة الهجر إلى رسول الله إساءة أدب معه ، بل كفر ..." (٣) .
وقال الخميني عن قول عمر : "إنه يهجر" : "وقد نقل نص هذه الرواية المؤرخون وأصحاب الحديث من البخاري ومسلم وأحمد مع اختلاف في اللفظ . وهذا يؤكد أن هذه القرية صدرت من ابن الخطاب المفتري ، ويعتبر خير دليل لدى المسلم الغيور ...
الرسول الذي كد وجد وتحمل المصائب من أجل إرشادهم وهدايتهم ، وأغمض عينيه ، وفي أذنيه كلمات ابن الخطاب القائمة على القرية ، والنابعة من أعمال الكفر والزندقة ، والمخالفة لآيات ورد ذكرها ... إلخ" (٤) .
وهذا غيض من فيض مما في كتب القوم الذين أجمعوا على أن هذه المقالة من عمر رضي الله عنه تعد كفراً بالله ، وسوء أدب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(١) نفعات اللاهوت للكركي ق ١/٦٧ ، وانظر : نفس المصدر ق

١/٤٨ ، ١/٦٧-٦٨ ب .

(٢) علم اليقين للكاشاني ٢/٦٦٧ .

(٣) عقائد الإمامية للزنجاني ٣/٢٧ .

(٤) كشف الاسرار للخميني ص ١٣٧-١٣٨ .

المناقشة :

تتلخص الشبه التي أوردها الشيعة حول هذه القصة في أمرين :
أحدهما : قولهم : إن عمر رضي الله عنه قال عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم : "إنه يهجر" ، وهذا القول يعد
سوء أدب منه ، ويدل على الكفر - كما زعموا - .

ثانيهما : زعمهم أن عمر رضي الله عنه أراد بمقالته
تلك أن يحول بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين كتابة
وصيته المتضمنة استخلاف علي بن أبي طالب من بعده .

أولا : أمّا عن زعمهم : أن عمر قال عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم : إنه يهجر : فهو زعم كاذب ؛ لأن الروايات
الصحيحة والمتعددة الطرق لهذا الحديث لم تنسب إلى الفاروق
رضي الله عنه هذا القول ، وإنما ذكر فيها أنه قال : "إن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قد غلبه الوجع ، وعندكم
القرآن ، حسينا كتاب الله" (١) .

أما عن سبب مقالة عمر هذه : فإنه رضي الله عنه رأى شدة
تألم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وشدة وجعه - وكان
صلى الله عليه وسلم إذا نزل به المرض يوعك كما يوعك
الرجلان من أصحابه (٢) - ، فأشفق عليه من أن يشق عليه إملأء

(١) صحيح البخاري ١/٦٥-٦٦ ، ك العلم ، باب كتابة العلم ، ،
و٧/٢١٩ ، ك المرضي ، باب قول المريض : قوموا عني ، ،
و٩/٢٠٠ ، ك الاعتصام ، باب كراهية الخلاف ، ، وصحيح مسلم
٣/١٢٥٩ ، ك الوصية ، باب ترك الوصية لمن ليس له شيء يومي
فيه ، ، ومسند أحمد ١/٣٢٥ .

(٢) فعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : "دخلت على
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يوعك ، فقلت : يا رسول
الله إنك توعك وعكا شديدا .؟ قال : أجل ، إنني أوعك كما
يوعك الرجلان منكم .." . (صحيح البخاري ٧/٢١٠ ، ٢١٥ ، ٢١٨ ،
ك المرضي ، باب أشد الناس بلاء الأنبياء ، وباب وضع اليد
على المريض ، وباب قول المريض إنني وجع ، ، وصحيح مسلم = =

الكتاب ، أو مباشرة الكتابة ، واشتبه عليه قوله صلى الله عليه وسلم : "أكتب لكم كتابا لاتضلوا بعده" : هل هو من الحمى التي كانت قد أخذته ، أو مما يقول على عادته ، وهو مستحضر لقوله تعالى : "مَا قَرَأْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ" (١) ، وقوله : "وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ" (٢) ، فشك في ذلك ، ولم يجزم بان الذي صدر من رسول الله صلى الله عليه وسلم كان من أثر الحمى ، والشك جائز على عمر ، فإنه لامعصوم إلا النبي صلى الله عليه وسلم ؛ لاسيما وقد شك بشبهة ؛ فإن النبي صلى الله عليه وسلم كان مريضا ، فلم يدر أكلامه كان من وهم السرف - كما يعرض للمريض - ، أو كان من كلامه المعروف الذي يجب قبوله . وكذلك ظن أنه لم يمت ، حتى تبيّن له أنه قد مات" (٣) . - وهذا لايقدم في عمر - ؛ قال الخطابي : "ولايجوز أن يحمل قول عمر على أنه توهم الغلط على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أو ظن به غير ذلك مما لايليق به بحال ، لكنه لما رأى ما غلب على رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوجع وقرب الوفاة ، مع ما اعتراه من الكرب خاف أن يكون ذلك القول مما يقوله المريض مما لاعزيمة فيه فيجد المنافقون بذلك سبيلا إلى الكلام في الدين ، وقد كان أصحابه صلى الله عليه وسلم يراجعونه في بعض الامور قبل أن يجزم فيها بتحتيم كما راجعوه يوم الحديبية في الخلاف ،

= = ١٩٩١/٤ ، ك البر ، باب ثواب المؤمن فيما يصيبه من مرض) .
وقد سألت عائشة رضي الله عنها : "ما رأيت احدا أشد عليه الوجع من رسول الله صلى الله عليه وسلم" . (صحيح البخاري ٢١٠/٧ ، ك المرضى ، باب شدة المرض ، ، وصحيح مسلم ١٩٩٠/٤ ، ك البر ، باب ثواب المؤمن فيما يصيبه من مرض) .

(١) سورة الانعام ، الآية ٣٨ .

(٢) سورة النحل ، الآية ٨٩ .

(٣) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٢٤/٦ .

وفي كتاب الملح بينه وبين قريش . فاما إذا أمر بالشيء أمر
عزيمة فلا يراجع فيه أحد منهم" (١) .
وخلاصة القول : أن عمر رضي الله عنه لم يقل عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم : "إنه يهجر" ، فلا محل لمطعن الشيعة
فيه بسبب ذلك .

أما قول : "ما شأنه أهجر ؟ ، استفهموه" : فإنه لم ينسب
إلى الفاروق رضي الله عنه ، وإنما نسب إلى بعض الموجودين
عنده صلى الله عليه وسلم ؛ فقد جاء في إحدى الروايات :
"قالوا : ما شأنه أهجر ، استفهموه" (٢) ، وفي رواية أخرى :
"فقال بعضهم : إن رسول الله قد غلبه الوجد.." (٢) .

أما رواية "هجر" ، "إنه يهجر" : التي استدلت بها الشيعة
فلم أقف عليها في كتب الحديث الستة ، والظاهر أنها لا تصح ،
والله أعلم ؛ قال القاضي عياض : "وقوله : (أهجر رسول الله
صلى الله عليه وسلم) : هكذا هو في صحيح مسلم وغيره على
الاستفهام ، وهو أصح من رواية من روى : (هجر ، يهجر) ؛ لأن
هذا كله لا يصح منه صلى الله عليه وسلم ؛ لأن معنى (هجر) :
هذى ، وإنما جاء هذا من قائله استفهاما للإنكار على من
قال : لا تكتبوا ؛ أي لا تتركوا أمر رسول الله صلى الله عليه
وسلم وتجعلوه كأمر من هجر في كلامه ؛ لأنه صلى الله عليه
وسلم لا يهجر . وإن صحت الروايات الأخرى كانت خطأ من قائلها
قالها بغير تحقيق ، بل لما أصابه من الحيرة والدهشة لعظيم
ما شاهده من النبي صلى الله عليه وسلم من هذه الحالة

(١) نقله عنه النووي في شرحه على صحيح مسلم ٩١/١١ .
وانظر : فتح الباري لابن حجر ٢٠٩/١ . - فقد نقل ابن حجر
عن الخطابي هذا الكلام باختصار .

(٢) صحيح البخاري ٢٩/٦-٣٠ ، ك المغازي : باب مرض النبي ، ،
وصحيح مسلم ١٢٥٧-١٢٥٩ ، ك الوصية ، باب ترك الوصية لمن
ليس له شيء يوصي فيه ، ، ومسند أحمد ٣٥٦/١ ، ٤٥/٥ .

الدالة على وفاته وعظيم المصاب به ، وخوف القتن والضلال بعده ، وأجرى الهجر مجرى شدة الوجع . وقول عمر رضي الله عنه : (حسبنا كتاب الله) رد على من نازعه ، لاعلى أمر النبي صلى الله عليه وسلم ، والله أعلم" (١) .

وقد ذكر النووي رحمه الله أن قول عمر : (حسبنا كتاب الله) : "قد اتفق العلماء المتكلمون في شرح الحديث على أنه من دلائل فقه عمر وفضائله ودقيق نظره ... إلخ" (٢) .

أما الذين تنازعوا في كتابة الكتاب أو عدمها : فإنهم ظهر لهم أن قوله عليه السلام من باب الإرشاد لهم ، وقد كان من عادتهم أن يراجعوه صلى الله عليه وسلم في بعض الأمور ما لم يجزم الأمر ، فإذا عزم امتثلوا ، وقد فهموا من قوله أنه يدلهم على الأصلح ؛ ولم يفهموا الوجوب ، فكروهوا أن يكلفوه من ذلك ما يشق عليه في تلك الحالة ، فأرادوا أن يستفهموه ليعلموا أقوال هذا على سبيل الجزم ، أو على سبيل الإلزام ، وتنازعوا في ذلك ، فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم تنازعهم ترك الكتابة لهم ، كما سبق أن ترك إعلامهم بليلة القدر لما تلاهى أمامه الرجلان ، فرفعت ، وقال لهم رسول الله وقتها : "خرجت لأخبركم بليلة القدر ، فتلاهى فلان وفلان فرفعت ، وعسى أن يكون خيرا لكم ، فالتمسوها في التاسعة والسابعة والخامسة" (٣) . ولعل ترك كتابته صلى الله عليه وسلم لهم من الخير لهم أيضا .

-
- (١) نقله عنه النووي في شرحه على صحيح مسلم ٩٢/١١-٩٣ .
وانظر : فتح الباري لابن حجر ١٣٣/٨ .
- (٢) شرح النووي على صحيح مسلم ٩٠/١١ . وانظر : فتح الباري لابن حجر ١٣٤/٨ .
- (٣) صحيح البخاري ١٠٢/٣ ، ك فضل ليلة القدر ، باب رفع معرفة ليلة القدر لتلاحي الناس ، ، وصحيح مسلم ٨٢٦/٢-٨٢٧ ، ك الصيام ، باب فضل ليلة القدر .

شائيا : وأما ما زعمه الشيعة من أن الذي أراد أن يكتبه رسول الله صلى الله عليه وسلم في الكتاب هو الوصية باستخلاف علي : فهو زعم باطل أيضا ؛ لأنهم يعتقدون أن النص على خلافة رضي الله عنه نزل من السماء مكتوبا ، وأشهد الله عليه ملائكته (١) ، ويعتقدون أيضا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نص على خلافة علي بن أبي طالب ، وطلب من أصحابه أن يبايعوه (١) . فما الداعي إلى كتابة النص مرة أخرى ، وهو أمر قد فرغ منه عند الشيعة .

والولاية واجبة عند الشيعة ، وهي من أركان الإسلام - بل أفضلها - عندهم (٢) ، وما كان كذلك لم يجز للنبي صلى الله عليه وسلم أن يتركها لتكلم متكلم أو اعتراض معترض ، وقد بقي عليه السلام حيا بعد هذه الواقعة أربعة أيام (٣) ولم يذكرها بقليل أو كثير ، ولو كان الأمر كما زعم الشيعة لأخبر بها ، ولكنه ترك الإخبار بها فدل على أنه ترك أمرا لا يبرى وجوبه .

وهذا الزعم من الشيعة يعد طعنا في رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ لأنهم يدعون أنه ترك تبليغ أمر واجب لاختلاف الصحابة عنده . بينما المتتبع لسيرته عليه السلام يجد أنه لم يترك تبليغ غير ذلك لمخالفة من خالفه ، ومعاداة من عاداه ، بل بلغ كل صغيرة وكبيرة ، فأنزل الله سبحانه وتعالى عليه : "الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَارْتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَفِئْتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا" (٤) ؛ قالت أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها : "من حدثك أن محمدا كتم شيئا مما أنزل عليه فقد

(١) تقدم ذلك ص (٣٢٧) .

(٢) تقدم ذلك ص (٢٣٦) .

(٣) لأنه صلى الله عليه وسلم أراد أن يكتب الكتاب يوم الخميس - كما في حديث ابن عباس - ، وتوفي عليه السلام يوم الاثنين .

(٤) سورة المائدة ، الآية ٣ .

كذب ، والله يقول : (يَأَيُّهَا النَّبِيُّ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ) الآية (١) " (٢) .

وتراجع الرسول صلى الله عليه وسلم عن الكتابة^(١) يدل على ان الذي أراد أن يكتبه لم يكن أمرا محتما ؛ لأنه لو كان مما أمر بتبليغه لم يكن يتركه لوقوع اختلافهم ، بل ولعاقب الله من حال بينه وبين تبليغه ، ولبلغه لهم لفظا كما أوصاهم بإخراج المشركين ، وإجازة الوعد ، وغير ذلك^(٣) .

أما عن حقيقة الكتاب الذي أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكتبه : فقد "حكى سفيان بن عيينة عن أهل العلم قبله أنه صلى الله عليه وسلم أراد أن يكتب استخلاف أبي بكر رضي الله عنه ، ثم ترك ذلك اعتمادا على ما علمه من تقدير الله تعالى ذلك ، كما هم بالكتاب في أول مرضه حين قال : وا رساه ، ثم ترك الكتاب ، وقال : يا بى الله والمؤمنون إلا أبابكر^(٤) ، ثم نبه أمته على استخلاف أبي بكر بتقديمه إياه في الصلاة .." (٥) .

فالنبي صلى الله عليه وسلم كان "قد عزم على أن يكتب الكتاب الذي ذكره عائشة ، فلما رأى الشك قد وقع ، علم أن الكتاب لا يرفع الشك ، فلم يبق فيه فائدة ، وعلم أن الله يجمعهم على ما عزم عليه ، كما قال : (ويا بى الله والمؤمنون إلا أبابكر)^(٤)" (٦) .

وعائشة رضي الله عنها فهمت أن الكتاب الذي أراد أن يكتبه رسول الله صلى الله عليه وسلم كان باستخلاف أبي بكر ، لذلك

(١) سورة المائدة ، الآية ٦٧ .

(٢) صحيح البخاري ١٠٣/٦ ، ك التفسير ، باب "يايها النبي بلغ ما أنزل إليك من ربك" .

(٣) راجع فتح الباري لابن حجر ١٣٤/٨ .

(٤) تقدم تخريج الحديث ص (٥٨٠) .

(٥) نقله النووي في شرحه على صحيح مسلم ٩٠/١١ .

(٦) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٢٤/٦-٢٥ .

لما سئلت : " من كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مستخلفا لو استخلفه ؟ قالت : أبوبكر ... " (١) .

أما قول ابن عباس رضي الله عنهما : " الرزية كل الرزية ما حال بين رسول الله وبين كتابة الكتاب " (٢) : فإنه يصدق على من شك في خلافة الصديق رضي الله عنه وقدم فيها ، وهو حجة على الشيعة الذين نسبوها إلى الظلم ؛ فلو " كان الكتاب الذي هم " به أمفاه ، لكانت شبهة هذا المرتاب تزول بذلك ، ويقول : خلافته ثبتت بالنص المريح الجلي ، فلما لم يوجد هذا كان رزية في حقه من غير تفريط من الله ورسوله ، بل قد بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم البلاغ المبين ، وببين الأدلة الكثيرة الدالة على أن الصديق رضي الله عنه أحق بالخلافة من غيره ، وأنه المقدم . وليست هذه رزية في حق أهل التقوى الذين يهتدون بالقرآن ، وإنما كانت رزية في حق من في قلبه مرض .. " (٣) .

وهناك أمور أخرى مكذوبة ذكرها الشيعة ، وزعموا أن عمر رضي الله عنه آذى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، منها : ما ذكره أبو الحسن القمي في كتابه " فضائل أمير المؤمنين " عن جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن آيائه عليهم السلام قال : " لما قام عمر بن الخطاب إلى النبي صلوات الله عليه ، فقال : إنك لاتزال تقول لعلي : أنت أخي مني بمنزلة هارون من موسى . وقد ذكر الله هارون في القرآن ، ولم يذكر عليا . فقال النبي صلى الله عليه وآله : يا غليظ ، يا أعرابي ، أما تسمع الله تعالى يقول : هذا صراط علي "

-
- (١) صحيح مسلم ٤/١٨٥٦ ، ك فضائل الصحابة ، باب من فضائل أبي بكر الصديق رضي الله عنه ، ، ومسند أحمد ٦/٦٣ .
- (٢) تقدم تخريجه ص (٦٨١) .
- (٣) منهاج السنة النبوية ٨/٥٧٣ . وانظر : نفس المصدر ٦/٢٥ .

وهذه من الأدلة على أن الشيعة يعتقدون أن القرآن الكريم محرف ، وهم لا يتورعون عن إيراد مثل هذه الروايات المكذوبة . ومنها : ما زعموه من أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعمر لما دق عليه عمر باب بيته لتأخره في الخروج إلى صلاة العشاء : "ما كان لكم أن تؤذوني ، ولاتأمروني" ، زاعمين أن عمر رضي الله عنه قد آذى رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك (٢) .

وهذا من الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فإنه لم يقل هذا ، وإنما قال للمحابة كلهم يمدحهم لما خرج متأخرا إلى صلاة العشاء : "ما ينتظرها أحد من أهل الأرض غيركم" ، وقال : "لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم أن يصلوا هكذا (٣) . وليس في الحديث ما زعمه الشيعة .

ويزعم الشيعة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعمر : "انطلق عني ، أما والله إن قلبك لو عر ، وإن لسانك لقدر ، وإن دينك لو عور ، ثم إنك لأفضل مفضل ذكر ، وإنك من قوم غدر ، أما والله لولا ما أمرني الله من تألف عباده لأبدين للناس أمركم . اغرب عني ، فوالله ما يؤمن أحدكم حتى يكون النبي أحب إليه من أبيه ، وأمه ، وولده ، وماله . فقال له عمر : والله أنت أحب إلي من نفسي . فأنزل الله : (وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون)" (٤) .

(١) فضائل أمير المؤمنين لابي الحسن محمد بن أحمد القمي ص ١٠٠ . وانظر : فصل الخطاب للنوري الطبرسي ص ٥٢ ، ١٥٨ .
(٢) نفحات اللاهوت للكركي ق ٦٦/ب ، وتفسير الصافي للكاشاني ٣٦٦/٢ ، والبرهان للبحراني ٣٣٨/٣ .

(٣) صحيح البخاري ١/٢٣٥-٢٣٨ ، ك مواقيت الصلاة ، باب فضل العشاء ، وباب ما يكره من النوم قبل العشاء ، وباب النوم قبل العشاء لمن غلب ، وباب وقت العشاء إلى نصف الليل .

(٤) الصراط المستقيم للبيهقي ١٦٨/٣ .

فتأمل أقوالهم
قال : "إن الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه" (١) ،
فقالوا : إنه قال لعمر : إن قلبك لعمر ، وإن لسانك لقدر .
وقال : "بينما أنا نائم رأيت الناس يعرضون عليّ وعليهم قمص
منها ما يبلغ الثدي ، ومنها ما يبلغ دون ذلك . ومرو عليّ"
عمر بن الخطاب وعليه قميص يجره . قالوا : ما أولت يا رسول
الله ؟ قال : الدين" (٢) .

وقالوا : إنه قال لعمر : إن دينك لعور ، ثم إنك لأضل مضل .
فبدلوا قولاً غير الذي قيل لهم . و جعلوا المرح ذمّاً ، والتناء قبحاً .

المطلب الثاني : زعم الشيعة أن عمر رضي الله عنه غير
الدين ، وخالف رسول الله صلى الله
عليه وسلم مخالقات عديدة بعد مماته
عليه السلام :

يزعم الشيعة أن عمر رضي الله عنه خالف رسول الله صلى
الله عليه وسلم في أمور كثيرة (٣) ، وغير الدين وبدل (٤) ،
واقترى باليهود في أفعالهم ، وترك سنة رسول الله (٥) ،
وعطل حدود الله تعالى .

قال الكركي عن عمر : "كان فظاً غليظاً مهاناً ، عناداً في
الدين وتغيير الأحكام ، واستبداداً بالرأي ، وتخطراً عن

(١) سيأتي تخريجه ص (٧٥٢) .

(٢) صحيح البخاري ٧٩/٥ ، ك فضائل الصحابة ، باب مناقب
عمر ، و ٦٤/٩-٦٥ ، ك التعبير ، باب القميص في المنام ،
وباب جر القميص في المنام ، ، وصحيح مسلم ١٨٥٩/٤ ، ك فضائل
الصحابة ، باب في فضل عمر ، ، ومسنّد أحمد ٨٦/٣ ، ٣٧٤/٥ ،
وفضائل الصحابة له ٢٧٢/١ ، ٢٧٦ .

(٣) مؤتمر علماء بغداد لمقاتل بن عطية ص ٤٧ .

(٤) عقائد الإمامية للزنجاني ٣٧/٣ .

(٥) فمّل الخطاب للنوري الطبرسي ص ٧٦ .

قبول الحق... " (١) .

وقد نسب الشيعة إلى معاوية بن أبي سفيان أنه قال عن عمر: "ما أكثر ما قد سن" عمر في هذه الأمة بخلاف سنة رسول الله ، فتابعه الناس عليها وأخذوا بها" (٢) .

ومن المخالفات التي نسبها الشيعة إلى عمر :
 ا و لا : تخلفه عن جيش أسامة ، رغم أن رسول الله صلى الله
 ===== عليه وسلم لعن من تخلف عنه - كما زعموا (٣) - .
 وقد تقدم أن الحديث الذي نسبوه إلى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم في لعن من تخلف عن جيش أسامة مكذوب باتفاق
 أهل المعرفة بالنقل (٤) .

أما عن سبب عدم خروج عمر رضي الله عنه مع الجيش : فإن
 الصديق رضي الله عنه طلب منه أن يبقى معه في المدينة ،
 والصديق رضي الله عنه لكونه خليفة لرسول الله صلى الله
 عليه وسلم فله أن ينفذ الجيش أو يحبس ، وله أن يسترد من
 في الجيش أو بعضهم لتصرفته ومعاونته . وليس في هذا ما يقدر
 في الصديق أو عمر رضي الله عنهما (٥) .

ثانيا : زعمهم أن عمر رضي الله عنه حرم ما أحل الله
 ===== ورسوله صلى الله عليه وسلم :

يزعم الشيعة أن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه حرم ما
 أحل الله ورسوله : كتحريره لمتعة النساء ، ومتعة الحج ،
 وغير ذلك من الأمور التي ثبتت حليتها بالأدلة - كما زعموا -

(١) نفحات اللاهوت للكركي ق ٢٦/١ .

(٢) السقيفة لسليم بن قيس ص ١٧٨ .

(٣) تلخيص الشافي للطوسي ص ٤٢٠-٤٢١ ، وأنوار الملكوت
 للحلي ص ٢٢٧ ، والطرائف لابن طاوس ص ٤٤٩ ، وعقائد الإمامية
 للزنجاني ٣/٢٩-٣٠ .

(٤) تقدم ذلك ص (٥٦٥) .

(٥) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٤/٢٨٣-٢٨٤ - بتصرف - .

قال مقاتل بن عطية يعدد ما أسماه بـ "مخالفات عمر" رضي الله عنه : "ومنها : في متعة النساء ؛ حيث لم يؤمن بها ، ولما جاء إلى الحكم وغصب كرسي الخلافة قال : متعتان كانتا على عهد رسول الله وأنا أحرمهما وأعاقب عليهما . . فلما حرمها عمر كثر الزنا والفجور بين المسلمين ، وبهذا العمل عطل عمر حكم الله وسنة رسول الله ، وروج الزنا والفجور ، وصار مشمولاً بآية : (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون) . . . - إلى أن قال : - إنني أعتقد أن كل جريمة زنا ، أو لواط ، أو استمراء تقع بين الناس يعود سببها إلى عمر ، ويشترك في إثمها عمر ؛ لأنه الذي منعها ونهى الناس عنها . . الخ" (١) .

وقال الكركي بعد أن ذكر تحريم عمر رضي الله عنه لنكاح المتعة : "وهذا من أمثن الدلائل على كفره ؛ لأن من ينادي على رؤوس المسلمين بأن يحرم ما أحل رسول الله صلى الله عليه وآله ويرد قوله ، ويغير الشرع ويعاقب على فعله : كافر من أشنع الكفار ، وكفى بهذا دليلاً على أنه ما كان يعتقد الشرع ولا يرى للنبوة حرمة" (٢) .

وقال الزنجاني بعد ذكره لتحريم عمر رضي الله عنه للمتعة : "وهذا يقدر في عدالته ؛ لأنه يحرم ما أحل الله ورسوله" (٣) . وذكر الخميني أن مخالفة عمر رضي الله عنه للقرآن كانت من الأمور الهيئمة عنده ، ومثل لها بتحريمه المتعة ، وغيرها (٤) .

وهذا قدر يسير من أقوال علمائهم الذين أجمعوا على أن عمر رضي الله عنه قد حرم ما أحل الله ورسوله بتحريمه لنكاح المتعة .

(١) مؤتمر علماء بغداد لمقاتل بن عطية ص ٤٨-٥٠ .

(٢) نفعات اللاهوت للكركي ق ٤٩/ب-١/٥٠ .

(٣) عقائد الإمامية للزنجاني ٣/٣١-٣٢ .

(٤) كشف الأسرار للخميني ص ١٣٥-١٣٦ .

وقد استدلوا على أنه حرم ما أحل الله ورسوله بقوله :
 "متعتان كانتا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
 وأنا أنهي عنهما وأعاقب عليهما : متعة الحج ، ومتعة
 النساء" (١) .

وبالقول الذي نسبوه إليه : "ثلاث كن" على عهد رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ، وأنا أنهي عنهن ، وأحرمن ، وأعاقب
 عليهن : متعة النساء ، ومتعة الحج ، وحي على خير
 العمل" (٢) .

فقد قالوا : ^(١) إن هذا القول يحمل على ظاهره : من تحريمه
 لما أحل رسول الله باعترافه ، وهذا يقدح في عدالته ، ويدل
 على كفره ^(٢) .

واستدلوا أيضا على دعواهم أن عمر رضي الله عنه حرم
 المتعة من نفسه بقول جابر بن عبد الله عن المتعة : "فعلناها
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم نهانا عنها عمر ،

(١) الإيضاح للفضل بن شاذان ص ١٩٧-٢٠١ ، والشافي للمرئضي ص
 ٢٥٧ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٤٣٩ ، وشرح نهج البلاغة لابن
 أبي الحديد ٣/٣٦٣ ، والاستغاثة في بدع الثلاثة للكوفي ص
 ٣٦ ، ومنعاج الكرامة للحلي ص ١٠٩ ، وكشف المراد له ص
 ٤٠٤ ، ونفحات اللاهوت للكركي ق ٤٩/ب-٥٢/أ ، وتفسير الصافي
 للكاشاني ١/٣٤٦ ، وإحقاق الحق للتستري ص ٢٤٤ ، ٢٨٩ ،
 ٤٦٦-٤٦٨ ، والموارم المهرقة له ص ٩ ، وعقائد الإمامية
 للزنجاني ٣/٣١-٣٦ ، والفصول المهمة للموسوي ص ٧٧ ، ومقدمة
 صرأة العقول لمرئضي العسكري ١/٢٧٣ ، والسبعة من السلف
 لمرئضي الحسيني ص ٧١-٨١ .

(٢) تفسير الصافي للكاشاني ١/٣٤٦ ، وإحقاق الحق للتستري ص

٢٤٤ ، والفصول المهمة للموسوي ص ٧٨ .

(٣) راجع مصادر الحاشيتين السابقتين .

فلم نعد لها" (١) .

وبالقول المنسوب إلى ابن عمر لما سئل عن حكم متعة النساء
فأجاب : "والله ما كنا على عهد رسول الله زانين ولا مسافحين .
ولما قيل له : إن أباك قد نهى عنها ؟ قال : أرايت إن كان
أبي نهى عنها ، ومنعها رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
انترك السنة ونتبع قول أبي" (٢) .

وبالقول المنسوب إلى علي بن أبي طالب : "لولا ما سبقني
إليه ابن الخطاب ما زنى إلا شقي" (٣) .

وبالقول المنسوب إلى ابن عباس : "ما كانت المتعة إلا رحمة
رحم الله بها أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، ولولا أن عمر
نهى عنها ما احتاج إلى الزنا إلا شقي" (٤) .

(١) الطرائف لابن طاوس ص ٤٥٧-٤٥٨ ، والفصول المهمة للموسوي
ص ٦٩-٧١ ، وأصل الشيعة لمحمد حسين كاشف الغطاء ص ١٧٢ ،
والمتعة وأثرها في الإصلاح الاجتماعي لتوفيق الفكيكي ص ٤٣ .
(٢) الطرائف لابن طارس ص ٤٥٨-٤٦٠ ، ونفحات اللاهوت للكركي ق
٥١/ب ، والفصول المهمة للموسوي ص ١٨٠ ، والزواج المؤقت
ودوره في حل مشكلات الجنس لمحمد تقي الحكيم ص ٤١ ، والمتعة
وأثرها للفكيكي ص ٥٤ .

(٣) الأصول من الكافي للكليني ٢/٤٢ ، وتفسير العياشي
١/٢٣٣ ، والاستبصار للطوسي ٣/١٤١ ، وتهذيب الأحكام لسه
٢/١٨٦ . وانظر : الشافي للمرتضى ص ٢٥٧ ، وتلخيص الشافي
للطوسي ص ٤٣٩ ، والطرائف لابن طاوس ص ٤٦٠ ، وتفسير الصافي
للكاشاني ١/٣٤٦ ، والبرهان للبحراني ١/٣٦٠ ، وبحار الأنوار
للمجلسي ٢٣/٧٣ ، وإلزام الناصب للحائري ٢/٢٧٧ ، والروضة
البيهيّة شرح اللمعة الدمشقية للعالمي الثاني ٥/٢٥٤-٢٦٠ ،
والدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٢٢ ، وأصل الشيعة لكاشف
الغطاء ص ١٧٤ ، ومقدمة مرآة العقول لمرتضى العسكري ١/٣٠١ .
(٤) الطرائف لابن طاوس ص ٤٦٠-٤٦١ ، والدرجات الرفيعة
للسيرازي ص ١٢٨ ، ومقدمة مرآة العقول للعسكري ١/٢٨٩ .

ويقول عمران بن الحصين (١) : "نزلت آية المتعة في كتاب الله ففعلناها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولم ينزل قرآن يحرمها ، حتى قال رجل برأيه ما شاء" (٢) .

أما عن سبب تحريم عمر رضي الله للمتعة : فيذكر الشيعة في

ذلك قصتين :

إحداهما : "ما ذكروه من أن عمر رضي الله عنه دخل على اخته عفراء (٣) فوجد في حجرها طفلا يرضع من ثديها ، فنظر إلى درة اللبن في فم الطفل ، فأغضب وأرعد وأزبد ، وأخذ الطفل من يدها ، وخرج حتى أتى المسجد ، ورقى المنبر ، وقال : نادوا في الناس أن الصلاة جامعة ، وكان غير وقت صلاة ، فعلم الناس أنه لأمر يريد عمر ، فحضروا ، فقال : معاشر الناس من المهاجرين والانصار وأولاد قحطان : من منكم يحب أن يرى المحرمات عليه من النساء ولها مثل هذا الطفل قد خرج من أحشائها وهو يرضع على ثديها وهي غير متبعدة ؟ فقال بعض القوم : ما نحب هذا . فقال : الستم تعلمون أن اختي عفراء (٣) بنت حنثمة (٤) أمي وأبي الخطاب غير متبعدة ؟ قالوا : بلى . قال : فإني دخلت عليها في هذه الساعة فوجدت هذا الطفل في حجرها ، فناشدتها أني لك هذا ؟ فقالت : تمتعت . فاعلموا سائر الناس أن هذه المتعة التي كانت حلالا للمسلمين في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قد رأيت تحريمها ، فمن أبى ضربت جنبه بالسوط . فلم يكن في القوم منكر قوله ، ولاراد عليه ، ولاقائل لاياتي رسول بعد رسول الله ، وكتاب بعد كتاب الله ، لانقبل خلافك على الله وعلى

(١) الخزاعي . صحابي (الإصابة ٢٦/٣-٢٧) .

(٢) المتعة وأشرها لتوفيق الفيكيكي ص ٤١-٤٢ .

(٣) وضع الزنجاني "خضراء" بدل "عفراء" . ولم أقف على أخت لعمر رضي الله عنه بهذا الاسم .

(٤) عند المجلسي : "خيثمة" بدل "حنثمة" .

رسوله وكتابه ، بل سلّموا ورضوا" (١) .

وسبب التحريم هذا أورده المجلسي ضمن رواية طويلة (٢) ، عزاهما إلى مصدر لم يصرح به ، فقال : "روي في بعض مؤلفات أصحابنا عن الحسين بن حمدان ، عن محمد بن إسماعيل وعلي بن عبد الله الحسيني ، عن أبي شعيب ؛ محمد بن نصير ، عن عمر بن الفرات ، عن محمد بن المفضل ، عن المفضل بن عمر" . وعزاه أيضا إلى الحسن بن سليمان الحلبي الذي رواه بإسناده في كتابه "منتخب البصائر" ، من طريق الحسين بن حمدان الخصيبي . ولم يتكلم على الإسناد بشيء . ورواة كلا الإسنادين - عند نقّاد الشيعة - ما بين كذاب ، ومتروك ، وغال .

وقد استغرب محقق كتاب بحار الأنوار ؛ محمد باقر البهبودي - الشيعي - بعد أن نقل أقوال علماء الجرح والتعديل عند الشيعة في المفضل بن عمر ، ومنها قول ابن الغضائري : "إنه قد زيد عليه شيء كثير ، وحمل الغلاة في حديثه حملا عظيما ، لا يجوز أن يكتب حديثه" ، فقال - أي البهبودي - : "كيف يكون هذا الكذاب والفساد العقيدة من أصحاب الأئمة ، وهم يعرفون أصحابهم بسيماهم وسريرتهم ... غير أنه كذب عليهم - يقصد الأئمة - ، وزيد في رواياتهم ، واختلق عليهم ، وإنما اتوا من قبل الغلاة وأشباههم ..." (٣) .

ثم توجه البهبودي الشيعي بالنقد إلى محمد بن نصير النميري الكذاب الغال الخبيث ، وشيخه عمر بن الفرات الغالي ، صاحب المناكير ، وشيخه محمد بن المفضل المجهول . ثم اتهم البهبودي عمر بن الفرات بوضع هذه الرواية (٣) . وهذه الرواية واحدة من آلاف الروايات المثناة على الأئمة .

(١) بحار الأنوار للمجلسي ٢٨/٥٣-٢٩ ، ٣٠٣/١٠٠-٣٠٤ ، وإلزام الناصب للحائري ٢/٢٧٦-٢٧٧ ، وبالرجعة للإحسايني ٢٠٢ ، وحقائق الأئمة للزنجاني - باختصار - ص ٢١٠ .
 (٢) انظر : بحار الأنوار للمجلسي ١/٥٣-٣٥ .
 (٣) انظر حاشية بحار الأنوار للبهبودي ١/٥٣-٣ .

والقصة الثانية : ذكرها الجزائري في الانوار النعمانية فقال : "ويحكى في سبب تحريم متعة النساء أنه - أي عمر - قد طلب أمير المؤمنين - علي - عليه السلام إلى منزله ليلة ، فلما مضى من الليل جانب ، طلب منه أن ينام عنده فنام . فلما أصبح الصباح خرج عمر من داخل بيته معترضاً على أمير المؤمنين عليه السلام بأنك قلت : إنه لا ينبغي للمؤمن أن يبيت ليلة عزباً إذا كان في البلد ، وما أنت هذه الليلة بت" عزباً . فقال أمير المؤمنين عليه السلام : وما يدريك أنني بت عزباً ؟ وأنا هذه الليلة قد تمتعت باختك فلانة . فأسرها في قلبه حتى تمكن من التحريم فحرمها" (١) .

الْمُنَاقَشَةُ :

اقتضت الضرورة أن تباح المتعة للمحابة رضي الله عنهم في فترة من الفترات، ثم تحرم عليهم بعد ذلك إلى يوم القيامة . والمتتبع لأحاديث الإباحة يرى أن تلك الإباحة لم تكن في حال استقرار المحابة في دورهم ، بل كانت في فترات الغزو البعيد والسفر الطويل ؛ إذ كان يشتد عليهم رضي الله عنهم شوقهم إلى نساءهم ، فرخص بالتمتع لمن اشتد عليه الشبق منهم ؛ روى البخاري ومسلم بسنديهما عن ابن مسعود رضي الله عنه قال : "كنا نغزو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس معنا نساء ، فقلنا : ألا نختمي ؟ فهأنا عن ذلك ، ثم رخص لنا أن نكح المرأة بالشوب" (٢) .

- (١) الانوار النعمانية للجزائري ٣٢٠/٢ . وانظر أيضا :
 حقائق الانس للزنجاني ص ٢١١ .
 (٢) صحيح البخاري ١٠٤/٦ ، ك التفسير ، باب قوله تعالى :
 "يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم" ،
 و٥/٧ ، ٦ ، ك النكاح ، باب تزويج المعسر الذي معه القرآن ،
 وبسبب ما يكره من التبتل والخماء ،، وصحيح مسلم ١٠٢٢/٢ ، ك
 النكاح ، باب نكاح المتعة ، وبيان أنه أبيع ، ثم نسخ ، ثم
 أبيع ، ثم نسخ ، واستقر تحريمه إلى يوم القيامة .

قال القاضي عياض : "روى أحاديث إباحت المتعة جماعة من الصحابة ، فذكره مسلم من رواية ابن مسعود وابن عباس وجابر وسلمة بن الأكوع وسيرة بن معبد الجهني ، وليس في هذه الأحاديث كلها أنها كانت في الحضر ، وإنما كانت في أسفارهم في الغزو عند ضرورتهم وعدم النساء ، مع أن بلادهم كانت حارة ، وصبرهم عنهن قليل ، وقد ذكر في حديث ابن عمر أنها كانت رخصة في أول الإسلام لمن اضطر إليها كالميتة ونحوها ، وعن ابن عباس رضي الله عنهما نحوه" (١) .

وقد أبيح هذا النكاح في أوقات بحسب الضرورات - كما تقدم ذكر ذلك - ، ثم حرم تحريم تأييد بعد فتح مكة ؛ روى مسلم في صحيحه من طرق عديدة عن سيرة بن معبد الجهني (٢) أنه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح ، فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : "يا أيها الناس إنني قد كنت أذنت لكم في الاستمتاع من النساء . وإن الله قد حرم ذلك إلى يوم القيامة . فمن كان عنده منهن شيء فليخل سبيله ، ولاتأخذوا مما آتيتموهن شيئا" (٣) .

وروى الإمام مسلم أيضا بسنده عن سلمة بن الأكوع (٤) أنه قال : "رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم عام أوطاس (٥) في المتعة ثلاثا . ثم نهى عنها" (٦) .

-
- (١) نقله عنه النووي في شرحه على صحيح مسلم ١٧٩/٩-١٨٠ .
 (٢) صحابي ، شهد الخندق وما بعدها من المشاهد . ذكر أنه كان رسول علي إلى معاوية لآخذ بيعة أهل الشام له . (الإصابة لابن حجر ١٤/٢) .
 (٣) صحيح مسلم ١٠٢٣/٢-١٠٢٦ ، ك النكاح ، باب نكاح المتعة .
 (٤) صحابي ، تقدم التعريف به .
 (٥) أوطاس : واد في ديار هوازن تجمع فيه المشركون بعد انهزامهم يوم حنين ، وذلك بعد فتح مكة . (مرامد الاطلاع للبغدادي ١٣٢/١) .
 (٦) صحيح مسلم ١٠٢٣/٢ ، ك النكاح ، باب نكاح المتعة .

وقد علق الإمام النووي على حديث سلمة بقوله : "هذا تصريح
أنما أبيضت يوم فتح مكة ، وهو ويوم . أو طاس شيء واحد" (١) .
وقال الحافظ البيهقي : "وعام أو طاس وعام الفتح واحد ؛
فأو طاس وإن كانت بعد الفتح ، فكانت في عام الفتح بعده
بيسير ، فما نهي عنه لافرق بين أن ينسب إلى عام أحدهما ،
أو إلى الآخر" (٢) .

وخلصة القول (٣) : أن نكاح المتعة قد حرمه الله سبحانه
وتعالى إلى يوم القيامة ؛ بدليل قوله عليه السلام : "إن
الله قد حرم ذلك إلى يوم القيامة" ، وإن هو عليه السلام إلا
وحي يوحى ، وقد أخبر عن ربه أنه حرمها ، وخبر الله لا ينسخ
ولا يبدل .

قال المازري : "ثبت أن نكاح المتعة كان جائزا أول الإسلام ،
ثم ثبت بالأحاديث الصحيحة المذكورة هنا (٤) أنه نسخ ؛
وانعقد الإجماع على تحريمه ، ولم يخالف فيه إلا تناشئة من
المبتدعة" (٥) .

(١) شرح النووي على صحيح مسلم ١٨٤/٩ .

(٢) السنن الكبرى للبيهقي ٢٠٤/٧ .

(٣) قد كتب علماء أهل السنة في بيان حرمة نكاح المتعة
بالادلة الصحيحة والصريحة الكثير . وأفردوا فيه
المنزفات الطوال . فمن أراد الوقوف على أدلتهم على حرمة
هذا النكاح ، والاطلاع على مناقشتهم وردهم لادلة الخصم
فليراجع الكتب التالية : تحريم نكاح المتعة لأبي الفتح
المقدسي ، ، ونكاح المتعة في الإسلام حرام لمحمد الحامد ، ،
ونكاح المتعة عبر التاريخ لعطية سالم ، ، ونكاح المتعة
لمحمد عبدالرحمن شميلة الأهدل ، ، وغيرها من الكتب .
← رسالة ماجستير -

(٤) يقدم الأحاديث التي رواها الإمام مسلم وغيره في حرمة
نكاح المتعة تأييد .

(٥) نقله النووي في شرحه على صحيح مسلم ١٧٩/٩ .

إذا : فأمر المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه متبع
 في تحريمه لرسول الله صلى الله عليه وسلم لامبتدع .
 وأما قوله : "متعتان كانتا على عهد رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أنا أنهى عنهما وأعاقب عليهما : متعة الحج ،
 ومتعة النساء" (١) : فأصله في صحيح مسلم ، ولكن ليس فيه
 نهيه عن متعة الحج ، أو معاقبته لمن يفعلها ؛ فقد روى
 البخاري بسنده عن أبي نضرة (٢) قال : "كان ابن عباس يأمر
 بالمتعة ، وكان ابن الزبير ينهى عنها . قال : فذكرت ذلك
 لجابر بن عبد الله ، فقال : على يدي" دار الحديث ، تمتعنا
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم . فلما قام عمر ، قال :
 إن الله كان يحل لرسوله ما شاء بما شاء . وإن القرآن قد
 نزل منازل ، فأتوا الحج والعمرة لله كما أمركم الله (٣) .
 وأبتوا نكاح هذه النساء . فلن أوتى برجل نكح امرأة إلى
 أجله إلا رجمته بالحجارة" (٤) .
 فيحمل قوله : "متعتان كانتا .." على قوله الذي أخرجه مسلم
 في صحيحه : " . . فأتوا الحج والعمرة لله كما أمركم الله .
 وأبتوا نكاح هذه النساء " .
 فقد أراد رضي الله عنه بنهيه عن متعة الحج : اختيار
 الأفراد والترغيب فيه ، وعدم فسح الحج إلى العمرة كما
 سيأتي تفصيل ذلك .
 أما الضرب عليها : فلم يكن عمر رضي الله عنه يقرب الناس
 عليها لمجرد التمتع ؛ قال القاضي عياض : "ظاهر حديث جابر ،

(١) سنن سعيد بن منصور ٢١٨/١ - ٢١٩ .

(٢) صحابي ، كان أحد الذين شهدوا فتح خيبر . (الإصابة لابن حجر ١٩٧/٤) .

(٣) وفي رواية : فاقبلوا حجكم من عمرتكم ؛ فإنه أتم لحجكم
 وأتم لعمرتكم " .

(٤) صحيح مسلم ٨٨٥/٢ - ٨٨٦ ، ك الحج ، باب في المتعة بالحج
 والعمرة . وانظر : مسند أحمد ٥٢/١ ، وإسناده صحيح .

وعمران ، وأبي موسى أن المتعة التي اختلفوا فيها إنما هي فسخ الحج إلى العمرة . قال : ولهذا كان عمر رضي الله عنه يضرب الناس عليهما ، ولا يضربهم على مجرد التمتع في أشهر الحج ، وإنما ضربهم على ما اعتقده هو وسائر الصحابة أن فسخ الحج إلى العمرة كان مخصوصا في تلك السنة لحكمة (١) . أما ما يخص نكاح المتعة فإن عمر رضي الله عنه لم يحرمها من تلقاء نفسه ، بل كان متبعا لرسول الله صلى الله عليه وسلم - كما تقدم - ؛ روى ابن ماجه بسنده عن عبدالله بن عمر رضي الله عنهما قال : "لما ولي عمر بن الخطاب خطب الناس فقال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم أذن لنا في المتعة ثلاثا . ثم حرمها . والله لا أعلم أحدا يتمتع وهو محرم إلا رجسته بالحجارة إلا أن يأتيني بأربعة يشهدون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أحلها بعد إذ حرمها" (٢) . وهذا منه رضي الله عنه من أوضح الأدلة على عدله وإنصافه ؛ فإنه قال بتحريم نكاح المتعة لما سمع من رسول الله من تحريمه ، وفتح باب الاعتراض لمن لديه دليل أن رسول الله أحلها بعد إذ حرمها ، فلم يعترض عليه أحد من الصحابة - كما اعترف بذلك الشيعة سابقا - .

وقد عارضه جماعة من الصحابة عندما نهى عن متعة الحج ، ولم ينقل أن أحدا عارضه عندما قال بتحريم نكاح المتعة ، فدل على أنه متبع في ذلك ، وعلى أن الصحابة لديهم نص يؤيد عمر فيما ذهب إليه ؛ قال أبو الفتح المقدسي : "وهذا يدل

(١) نقله عنه النووي في شرحه على صحيح مسلم ١٦٩/٨ .

(٢) وقد حسن سننه الحافظ ابن حجر ، وصححه الشوكاني . (سنن ابن ماجه ٦٣١/١ ، ك النكاح ، باب النهي عن نكاح المتعة . وانظر : تحريم نكاح المتعة للمقدسي ص ٧٤-٧٥ ، وفتح الباري لابن حجر ١٧٢/٩-١٧٣ ، ونيل الأوطار للشوكاني

على صفة ما قلناه من الإجماع على تحريمها ؛ لأن عمر رضي الله عنه في هذه الأخبار ، وفيما تقدمها نهى عنها على المنبر وتوعد عليها ، وغلظ أمرها ، وذكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمها ونهى عنها ، وذلك بحضرة المهاجرين والأنصار ، فلم يعارضه أحد منهم ، ولارد عليه قوله في ذلك ، مع ما كانوا عليه من الحرص على إظهار الحق وبيان الواجب ورد الخطأ كما وصفهم الله ورسوله في ذلك . إلا ترى أن أبي بن كعب عارضه في متعة الحج ، وقد عارضه معاذ بن جبل في رجم الحامل ... لأنه لا يجوز لمثلهم المداهنة في الدين ، ولا السكوت على استماع الخطأ .. - إلى أن قال - فلما سكتوا على ذلك ، ولم ينكره منهم أحد علم أن ذلك هو الحق ، وأنه ثابت في الشريعة من نسخ المتعة وتحريمها كما ثبت عنده ، فصار ذلك كأن جميعهم قرروا تحريمها وثبتوا نسخها ، فكانت حراما على التأييد" (١) .

أما الدليل الآخر الذي نسيوه إلى عمر : "ثلاث كن على عهد رسول الله .." : فهو من كذبهم ، وقد زادوا على الأمرين السابقين أمرا ثالثا زعموا أن عمر رضي الله عنه حرمه مع أنه كان على عهد رسول الله ، وهو قول المؤذن "حي على خير العمل" ، وهذا لا يصح ، وسيأتي بيان ذلك .

أما استدلالهم بقول جابر بن عبد الله : "فعلنأهما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم نهانا عنهما عمر فلم نعد لهما" (٢) : فلا يسلّم لهم ؛ لأن العلماء حملوا قول جابر على أنه لم يبلغه نسخ الإباحة ، فلما بلغه امتنع كما قال عن نفسه : "فلم نعد لهما" (٣) .

(١) تحريم نكاح المتعة للمقدسي ص ١١٩-١٢٠ .

(٢) صحيح مسلم ١٠٢٣/٢ ، ك النكاح ، باب نكاح المتعة ، والممنف لعبدالرزاق ٥٠٠/٧ .

(٣) شرح النووي على صحيح مسلم ١١٨٣/٩ ، وفتح الباري لابن

أما استدلالهم بقول ابن عمر : "لا تترك السنة وأتبع قول أبي" فهذا مروى عنه في متعة الحج ، وليس في متعة النساء ؛ فقد روى الترمذي بسنده أن رجلا من أهل الشام سأل عبدالله بن عمر عن التمتع بالعمرة إلى الحج ؟ فقال : هي حلال .." (١) . أما متعة النساء : فالشايبة عنه رضي الله عنه القول بحرمتها ، والأدلة على ذلك كثيرة ، منها :

— ما أخرجه عبدالرزاق وابن أبي شيبة عن ابن عمر أنه سئل عن متعة النساء ؟ فقال : لانعلمها إلا السفاح (٢) . — وأخرج أبو عوانة وصححه من طريق سالم بن عبدالله "أن رجلا سأل ابن عمر عن المتعة ؟ فقال : حرام . فقال : إن فلانا يقول فيها . فقال : وألله لقد علم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمها يوم خيبر ، وما كنا مسافحين" (٣) .

فيطل ما زعمه الشيعة من أن ابن الفاروق رضي الله عنهما كان مخالفا لأبيه في هذه القضية ، بل كان هو وأبوه متبعين لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم .

أما القول المنسوب إلى علي رضي الله عنه : "لولا أن عمر نهى عن المتعة ما زنى إلا شقي" : فقد أخرجه الطبري (٤) ، وعبد الرزاق (٥) ، إلا أن رواية الطبري فيها مدلس (٦) ،

(١) جامع الترمذي ١٧٦/٣-١٧٧ ، ك الحج ، باب ما جاء في التمتع .

(٢) المصنف لعبد الرزاق ٥٠٥/٧ ، والمصنف لابن أبي شيبة ٢٩٣-٢٩٢/٤ .

(٣) نقله عنه ابن حجر في فتح الباري ١٦٩/٩ .

(٤) جامع البيان للطبري ١٣/٥ .

(٥) المصنف لعبد الرزاق ٥٠٠/٧ .

(٦) هو الحكم بن عتيبة الكندي ، كان مولده سنة خمسين ، وقيل سنة سبع وأربعين . قال ابن حبان : كان يدلس . وتدليسه ظاهر في هذه الرواية ؛ فهو الذي روى عن علي = =

ورواية عبدالرزاق فيما مجهول (١) ، وكلتا الروايتين معارضان بما صح وثبت عنه رضي الله عنه من القول بتحريم المتعة ، والتشديد فيها ؛ فقد روى مسلم في صحيحه بسنده عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال : "إن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن نكاح المتعة يوم خيبر ، وعن لحوم الحمر الأهلية" (٢) .

وروى البخاري ومسلم بسنديهما عن الحسن وعبدالله ابني محمد بن علي عن ابيهما عن علي أنه سمع ابن عباس يثلبين في متعة النساء ، فقال : مهلا يا ابن عباس ، فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنها يوم خيبر وعن لحوم الحمر الإنسية" (٣) .

وظاهر قول علي رضي الله عنه : "نهى عنها يوم خيبر" : يدل على أنه لم تبلغه إباحتها وتحريمها مرة أخرى تحريماً أبدياً فانتهى إلى ما بلغه ؛ قال الإمام النووي : "فيكون - صلى الله عليه وسلم - حرماً يوم خيبر ، وفي عمرة القضاء ، ثم إباحها يوم الفتح للضرورة ، ثم حرماً يوم الفتح أيضاً تحريماً مؤبداً" (٤) .

أما قول عمران بن الحصين رضي الله عنه : "تمتعنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فنزل القرآن ، قال رجل

= = قوله : "لولا أن عمر نهى عن المتعة .." ، بينما بولده كان بعد استشهاد علي رضي الله عنه . (راجع : الجرح والتعديل لابن أبي حاتم ١٢٥/٣ ، وتهذيب التهذيب لابن حجر ٤٣٤/٢ ، وطبقات المدلسين له ص ٧) .

(١) ذكر فيها راو، لم يسم .

(٢) صحيح مسلم ١٠٢٧/٢ ، ك النكاح ، باب نكاح المتعة .

(٣) صحيح البخاري ٢١/٧ ، ك النكاح ، باب نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نكاح المتعة آخراً ، وصحيح مسلم

١٠٢٧/٢-١٠٢٨ ، ك النكاح ، باب نكاح المتعة .

(٤) شرح النووي على صحيح مسلم ١٨١/٩ .

برأيه ما شاء" (١) : فهذا الحديث في متعة الحج بإجماع الشراح من أهل السنة (٢) ، ويبدل على ذلك الروايات التي في غير صحيح البخاري ؛ فقد روى أحمد والنسائي وابن ماجه وابن سعد - واللفظ لأحمد - أن عمران بن الحصين قال لمطرف بن عبدالله (٣) - وهو الذي روى عنه الرواية المخرجة في الصحيح والتي زعم الشيعة أنها من الأدلة على أنه يقول بحل نكاح المتعة - : "أعلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جمع بين حجة وعمرة ، ثم لم ينزل فيها كتاب ، ولم ينه عنها النبي صلى الله عليه وسلم ، قال رجل فيها برأيه ما شاء" (٤) . فالمتعة التي أرادها هي متعة الحج ، وقوله في رواية البخاري : "فنزل القرآن" : أي نزل القرآن بجوازها ، وهو قوله تعالى : "فمن تمتع بالعمرة إلى الحج" (٥) . أما ابن عباس رضي الله عنهما : فإنه يعترف أن متعة النساء إنما رخص فيها في السفر للجهاد ، وفي النساء قلة ، والحال شديد (٦) . ولما قيل له : إن الركيان قد سارت بختواك حل المتعة ، قال : "إن الله وإننا إليه راجعون ، والله ما بهذا أفطيت ، ولا هذا أردت ، ولا أحلت منها إلا ما

(١) صحيح البخاري ٢/٢٨٢ ، ك الحج ، باب التمتع .

(٢) راجع : فتح الباري لابن حجر ٣/٤٣٢-٤٣٣ .

(٣) ابن الشَّخِير البصري . ثقة ، عابد ، فاضل . روى له الجماعة . (تقريب التهذيب لابن حجر ص ٥٣٤) .

(٤) مسند أحمد ٤/٢٨٨ . وانظر : سنن النسائي ٥/١٥٥ ، ك الحج ، باب التمتع ، ، وسنن ابن ماجه ٢/٩٩١ ، ك المناسك ، باب التمتع بالعمرة إلى الحج ، ، وطبقات ابن سعد ٤/٢٩٠ .

(٥) سورة البقرة ، جزء من الآية ١٩٦ .

(٦) صحيح البخاري ٧/٢١ ، ك النكاح ، باب نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نكاح المتعة آخره .

أحل الله من الميتة والدم ولحم الخنزير" (١) .

فهو رضي الله عنه ، وإن رأى إباحتها ، ولكنه رأى أنها لا تحل إلا في حالة خاصة وظروف معينة ، وهي حالة الاضطرار .
ولامسوغ يسوغ له هذا الرأي لثبوت تحريم الرسول صلى الله عليه وسلم لها تحريماً أبدياً .

وقد روي عنه رضي الله عنه رجوعه عن رأيه هذا ؛ فقد روى أبو الفتح المقدسي بسنده أن ابن عباس رضي الله عنهما جمع أصحابه قبل أن يموت بأربعين يوماً ، ثم قال : "إني كنت أقول لكم في المتعة ما قد علمتم ، وإن جميع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قد رأى تقويمي ، وإني رأيت رأياً ، وقد رجعت عن ذلك الرأي" . وعقب عليه المقدسي بقوله : "وهذا يدل على أنه رأى رأه ، واجتهاد اجتهد فيه ، والزأي يخطئ ويصيب ، فلما تبين له الخطأ فيه ، رجع عنه ، كما يفعل سائر المجتهدين إذا تغير اجتهادهم بالنص المخالف له" (٢) .
وبهذا يتبين تعاقب الأدلة التي أوردها الشيعة للاستدلال بها على أن عمر رضي الله عنه حرم نكاح المتعة من عند نفسه .
أما القمتان اللتان استدلوا بهما على سبب تحريم عمر للمتعة : فهما من الكذب بمكان ، وإحداهما فيها طعن صريح في علي بن أبي طالب - الإمام المعصوم عندهم - ؛ حيث صورته بصورة الخائن الذي لم يراع حرمة بيت مضيغه ، فارتكب الفاحشة فيه مع اخت المضيف - كما زعموا - .

(١) عزاه الهيثمي إلى ابن جرير وابن المنذر والطبراني ، وقال : "فيه الحجاج بن أرطاة ، وهو ثقة ، ولكنه مدلس ، وبقية رجاله رجال الصحيح" . (مجمع الزوائد للهيثمي ٤/٢٦٤) .

(٢) تحريم نكاح المتعة للمقدسي ص ١٤٨ .

ومن أراد معرفة الشبهات التي حملت ابن عباس رضي الله عنهما على قوله بحل نكاح المتعة ، ورد أهل السنة عليها ؛ فليراجع كتاب : "نكاح المتعة" للدكتور محمد عبدالرحمن شميلة الأهدل من ص ٢٣٩ - وحتى ص ٢٦٤ .

أما متعة الحج :

فقد تقدم أن الشيعة يزعمون أن عمر رضي الله عنه قال بتحريمها مع أنها مما أحل الله ورسوله (١) .

وعمدتهم في هذا الزعم قوله رضي الله عنه : "متعتان كانتا على عهد رسول الله أنا أنهى عنهما ، وأعاقب عليهما : متعة النساء ، ومتعة الحج" .

ويزعم الشيعة أن عمر كان من المعارضين لمتعة الحج لما قال رسول الله بحلها ، ويزعمون أن رسول الله قال له : إنك لن تؤمن بها ؛ قال مقاتل بن عطية يعدد ما أسماه ب"مخالفات عمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم" : "ومنها : حين أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالفصل بين عمرة التمتع وحج التمتع ، وجوز مقاربة الرجل زوجته بين العمرة والحج ، فاعترف عليه عمر ، وقال هذه العبارة البشعة : (أنحرم ومذاكيرنا تقطر منينا) ؟ فرد عليه النبي صلى الله عليه وآله قائلا : (إنك لم تؤمن بهذا أبدا) . وبهذه العبارة عرفه النبي بأنه ؛ أي عمر ممن يؤمن ببعض ويكفر ببعض" (٢) . وقد روى المفيد نحواً من هذه الرواية (٣) ، وكذا الكاشاني ، وزاد عليها : "فلذلك أقام على إنكار حج التمتع حتى رقى المنبر في أيام خلافته ، فنهى عنها وتوعد على من يفعلها بالعقاب ، فقال : أيها الناس متعتان كانتا على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله حلالا ، وأنا محرهما ومعاقب عليهما : متعة الحج ، ومتعة النساء" (٤) .

(١) راجع مصادر الحاشية رقم (١) و (٢) ، ص (٦٩٢) . وانظر أيضا : الإيضاح للفضل بن شاذان ص ٢٠١ ، والاستغاثة للكوفي ٣٦/١-٣٧ ، والسبعة من السلف لمرتضى الحسيني ص ٦٧-٧١ ، وكشف الأسرار للخميني ص ١٣٦ .

(٢) مؤتمر علماء بغداد ص ٤٨-٤٩ .

(٣) الإرشاد للمفيد ص ١٥٨-١٥٩ .

(٤) علم اليقين للكاشاني ٢/٦٣٥-٦٣٦ .

المناقشة :

سبقوا الإشارة إلى أن الفاروق رضي الله عنه لم يثب عنه من متعة الحج على وجه التحريم والحتم ، بل كان ينهى عنها لتفرد عن الحج بسفر آخر ليكثر زيارة البيت(١) ، وقد صرح رضي الله عنه بذلك فيما أسنده البيهقي إلى عبيد بن عمير(٢) قال : قال علي بن أبي طالب لعمر بن الخطاب : "أنهيت عن المتعة ؟ قال : لا ، ولكنني أردت زيارة البيت(٣) . فقال علي : من أفرد الحج فحسن ، ومن تمتع فقد أخذ بكتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم " (٤) .

قال البيهقي : "ولم نجده صلى الله عليه وسلم نهى عن متعة الحج في رواية صحيحة عنه ، ووجدنا في قول عمر رضي الله عنه ما دل على أنه أحب أن يفصل بين الحج والعمرة ليكون أتم لهما ، فحملنا نهيه عن متعة الحج على التنزيه ، وعلى اختيار الأفراد على غيره ، لا على التحريم" (٥) .

ويشهد لفهم البيهقي هذا ما رواه النسائي بسنده عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : "سمعت عمر يقول : والله إنى لأتهاكم عن المتعة ، وإنها لفي كتاب الله ، ولقد فعلها رسول الله ؛ يعني العمرة في الحج" (٦) .

(١) البداية والنهاية لابن كثير ١٤١/٥ .

(٢) ابن قتادة الليثي ، أبو عامر المكي . من كبار التابعين . قال الحافظ ابن حجر : مجمع على شقته ، روى له الجماعة . (تقريب التهذيب لابن حجر ص ٣٧٧) .

(٣) أي أردت أن يكثر الناس من زيارة البيت .

(٤) السنن الكبرى للبيهقي ٢١/٥ .

(٥) نفس المصدر ٢٠٦/٧ .

(٦) وقال ابن كثير : هذا إسناد جيد . (سنن النسائي ١٥٣/٥ ،

ك الحج ، باب التمتع . وانظر : البداية والنهاية لابن كثير

١٢٩/٢ .

وروى الإمام مسلم بسنده عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه "أنه كان يفتي بالمتعة ، فقال له رجل : رويدك ببعض فتياك فإنك لاتدري ما أحدث أمير المؤمنين في النسك بعد . حتى لقيه بعد ، فسأله ، فقال عمر : قد علمت أن النبي صلى الله عليه وسلم قد فعله وأصحابه ، ولكن كرهت أن يظلوا معرسين بهن في الأراك ، ثم يروحون في الحج تقطر رؤوسهم" (١) .

قال القاضي عياض : "ظاهر كلام عمر هذا إنكار فسح الحج إلى العمرة ، وإن نهيه عن التمتع إنما هو من باب ترك الأولى ، لا أنه منع من ذلك منع تحريم وإبطال ، ويؤيد هذا قوله بعد هذا : (قد علمت أن النبي صلى الله عليه وسلم قد فعله وأصحابه ، ولكن كرهت أن يظلوا معرسين بهن تحت الأراك)" (٢) . فعمر إذا : لم يقل بتحريم متعة الحج ، ولكنه قصد من وراء نهيه عنهما أمرين كما دلت على ذلك الروايات الصحيحة : أحدهما : ألا يؤدي التمتع إلى هجر البيت بقية السنة ، فلا يطلوف به معتمر لاكتفائهم بعمرة الحج .

والأمر الثاني : كراهة أن يذهب الناس حجاجا إثر مقارفتهم للنساء ، والحاج لا يترقه .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : "ثم إن الناس كانوا في عهد أبي بكر وعمر رضي الله عنهما لما رأوا في ذلك من السهولة ، صاروا يقتصرون على العمرة في الحج ، ويتركون سائر الأشهر لايعتصرون فيها من أعمارهم ، فصار البيت يعرى عن العمارة من أهل الأعمار في سائر الحول ، فأمرهم عمر بن الخطاب رضي الله عنه بما هو أكمل لهم ؛ بأن يعتمروا في غير أشهر الحج فيصير البيت مقمودا معمورا في أشهر الحج ، وفي غير أشهر

(١) صحيح مسلم ٨٩٦/٢ ، ك الحج ، باب في نسخ التحليل من الإحرام والأمر بالتمام . وكذا سنن النسائي ١٥٣/٥ ، ك الحج ، باب التمتع ، . وسنن ابن ماجه ٩٩٢/٢ ، ك المناسك ، باب التمتع بالعمرة إلى الحج ، . ومسند أحمد ٤٩/١ ، ٥٢ .

(٢) نقله عنه النووي في شرحه على صحيح مسلم ٢٠١-٢٠٠/٨ .

الحج ، وهذا الذي اختاره لهم عمر رضي الله عنه هو
الافضل" (١) .

ولقد كان عمر رضي الله عنه يلتزم بذلك أيضا تمام العمرة ،
فقد روى الإمام مسلم بسنده أن عمر قال لابي موسى لما قال
له : يا أمير المؤمنين ما هذا الذي أحدثت في شأن النسك ؟
قال : "إن نأخذ بكتاب الله ، فإن الله عز وجل قال :
(وأتموا الحج والعمرة لله) (٢) ، وإن نأخذ بسنة نبينا عليه
الصلاة والسلام فإن النبي لم يحل حتى نحر الهدى" (٣) .

وروى الإمام أحمد بسنده أن عبد الله بن عمر كان يفتي
بالذي أنزل الله عز وجل من الرخصة بالتمتع (٤) ، وسن رسول
الله صلى الله عليه وسلم فيه ، فقال له أناس : "كيف تخالف
أباك ، وقد نهى عن ذلك ؟ فقال عبدالله : ويلكم ألا تتقون
الله ، إن كان عمر نهى عن ذلك فيبتغي فيه الخير ، ويلتمس
به تمام العمرة ، فلم تحرمون ذلك وقد أحله الله ، وعمل به
رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فرسول الله صلى الله عليه
وسلم أحق أن تتبعوا سنته أم سنة عمر ؟ إن عمر لم يقل : إن
العمرة في أشهر الحج حرام ، ولكنه قال : إن أتم العمرة أن
تفردوها من أشهر الحج" (٥) .

فاتضح من قول عبدالله بن عمر المتقدم ، وأقوال الصحابة
الآخرين الذين رووا عن عمر إقراره بأن رسول الله صلى الله
عليه وسلم وأصحابه فعلوا متعة الحج : أنه رضي الله عنه
لم يقل بتحريم متعة الحج ، وإنما أرشد الصحابة إلى ما رأى
أنه أفضل ، وهو لم يعتمد في ذلك على الرأي المجرد ، بل

(١) مجموع فتاوى ابن تيمية ٢٦/٢٧٦-٢٧٧ .

(٢) سورة البقرة ، الآية ١٩٦ .

(٣) صحيح مسلم ٢/٨٩٤-٨٩٥ ، ك الحج ، باب في نسخ التحليل من
الإحرام ، والأمر بالتمام .

(٤) أي بالعمرة في أشهر الحج .

(٥) مسند أحمد ٢/٩٥ .

كان عمدته في ذلك قول الله تعالى : "وأتموا الحج والعمرة لله" ، وفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي لم يحل ، بل بقي على إحرامه حتى نحر الهدي .

ولقد كان قول أبي ذر الغفاري رضي الله عنه في متعة الحج أشد من قول عمر بكثير ؛ فإنه قال عن متعة الحج : "كانت المتعة في الحج لأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم خاصة" (١) . "فإن فدح الشيعة في عمر لكونه نهى عن متعة الحج - كما زعموا - ، فأبو ذر كان أعظم نهياً عنها من عمر ، وهم يتولون أبا ذر ويعظمونه ، فإن كان الخطأ في هذه المسألة يوجب القدح ، فينبغي أن يقدحوا في أبي ذر ، وإلا فكيف يقدح في عمر دونه ، وعمر أفضل وأفقه وأعلم منه" (٢) .

أمما زعمهم أن عمر حذف من الأذان "حي" على خير العمل" مستدلين على ذلك بما نسبوه إليه : "ثلاث كن على عهد رسول الله أنا أنهى عنهن وأعاقب عليهن . : - وذكر منهن : - وحي على خير العمل" (٣) : فقد تقدم أن زيادة "حي على خير العمل" : من الكذب الموضوع باتفاق أهل العلم . ولم ترد في أي كتاب من كتب أهل السنة ، بل هي من وضع الشيعة الذين يزعمون أن عمر أمر أن يطرح من الأذان : "حي على خير العمل" (٤) ، وذلك إمعاناً منه في تعطيل ولاية علي بن أبي طالب ؛ لأنهم فسروا "خير العمل" : بأنه ولاية علي ؛ فقد

(١) صحيح مسلم ٨٩٧/٢ ، ك. الحج ، باب جواز التمتع .

(٢) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ١٨٤/٤ - بتمصرف .

(٣) نفحات اللاهوت للكركي ق ٤٩/ب ، ، وتفسير الصافي للكاشاني ٣٤٦/١ ، وإحقاق الحق للتستري ص ٢٤٤ ، والفصول المعجمة للموسوي ص ٧٨ ، وعقائد الإمامية للزنجاني ٤٣/٣ .

(٤) الإيضاح للفضل بن شاذان ص ١٠٦-١٠٧ ، والاستفاضة للكوفي

١/٢٥-٢٦ ، والصراط المستقيم للبيضاوي ٢١/٣ ، وعقائد

الإمامية للزنجاني ٤٣/٣ ، والتشريح ظاهره طبعه محمد باقر الصدر ص ٧٩ ح ٨١ .

أسند الصدوق إلى جعفر الصادق أنه سئل عن معنى "حي على خير العمل" ؟ فقال : "خير العمل : الولاية" (١) .
 وأسند نحوه إلى أبي جعفر الباقر (٢) .
 وأسند أيضا إلى علي بن موسى الرضا أنه سئل عن "حي على خير العمل" : لم تركت من الأذان ؟ فقال : "... إن خير العمل : الولاية . فأراد من أمر بترك (حي على خير العمل) من الأذان ألا يقع حث عليها ودعاء إليها" (٣) .
 ويعجب الإنسان حين يجد الدعوة إلى إقامة الصلاة مقرونة بالدعوة إلى ولاية علي رضي الله عنه - عند الشيعة - ، ولكن العجب يزول حين يجد بعضهم يؤولون الصلاة في قوله تعالى : "وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالْمَلَكَةِ" (٤) بأنها : إقامة ولاية علي ؛ فقد ذكر الحائري أن علي بن أبي طالب أول هذه الآية ؛ ففسر الصبر بأنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وفسر الصلاة بأنها إقامة ولايته رضي الله عنه (٥) ، ونقل عنه قوله لسلمان الفارسي : "من أقام ولايتي فقد أقام الصلاة" (٥) .
 ويزعم الشيعة أن عمر رضي الله عنه لم يكتف بإسقاط "حي على خير العمل" من الأذان ، بل وزاد فيه : "الصلاة خير من النوم" التي لم تكن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم (٦) .

(١) التوحيد للصدوق ص ٢٤١ .

(٢) علل الشرائع للصدوق ص ٣٦٨ .

(٣) نفس المصدر .

(٤) سورة البقرة ، الآية ٤٥ .

(٥) إلزام الناصب للحائري ١/٣١-٣٢ . وقد عزاه إلى المجلسي

في بحار الأنوار . ولم أستطع الوقوف على مكانه في البحار .

(٦) الطرائف لابن طاوس ص ٤٧٧-٤٧٨ ، والاستفاضة للكوفي

١/٢٥-٢٦ ، ومؤتمر علماء بغداد لمقاتل بن عطية ص ١٧١ ،

وإحقاق الحق للتستري ص ٢٩٤ ، والقمول المعجمة للموسوي ص ٨٢ .

المنقشة :

إن عمر رضي الله عنه لم يغيّر صفة الاذان عما كانت عليه في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، بل بقيت على حالها إلى يوم الناس هذا .

وما زعمه الشيعة من أن عمر أسقط من الاذان "حي على خير العمل" : غير صحيح ؛ لأن صفة الاذان قد رويت في صحاح أهل السنة كما علمها رسول الله لأصحابه ، ولم يرد في كلماتها : "حي على خير العمل" أبداً ، والشواهد على ذلك كثيرة ؛ فقد روى الإمام مسلم في صحيحه بسنده عن أبي مخزومة (١) أن نبي الله صلى الله عليه وسلم علّمه هذا الاذان : "الله أكبر ، الله أكبر . أشهد أن لا إله إلا الله ، أشهد أن لا إله إلا الله . أشهد أن محمداً رسول الله ، أشهد أن محمداً رسول الله . حيّ على الصلاة (مرتين) ، حيّ على الفلاح (مرتين) . الله أكبر ، الله أكبر . لا إله إلا الله" (٢) .

فماذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد علّم أحد أصحابه صفة الاذان ، وقال له : "الاذان تسع عشرة كلمة ، والإقامة سبع عشرة كلمة" (٣) ، وليس من بين هذه الكلمات "حي على خير

(١) صحابي مختلف في اسمه . أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يؤذن لأهل مكة . مات سنة تسع وخمسين . (الاستيعاب لابن عبد البر ١٧٧/٤ - ١٨٠ ، والإصابة لابن حجر ١٧٦/٤) .

(٢) صحيح مسلم ٢٨٧/١ ، ك الصلاة ، باب صفة الاذان . وانظر كذلك : جامع الترمذي ٣٦٦-٣٦٧ ، ك الصلاة ، باب ما جاء في الترجيع ، وسنن أبي داود ٣٤٠/١ ، ٣٤٣-٣٤٥ ، ك الصلاة ، باب كيف الاذان ، وسنن النسائي ٤/٢ - ٨ ، ك الاذان ، باب خفض الصوت في الترجيع في الاذان ، وباب الاذان في السفر ، وسنن ابن ماجه ٢٣٤-٢٣٥ ، ك الاذان ، باب الترجيع في الاذان .

(٣) جامع الترمذي - وقال : حديث حسن صحيح - ٣٦٧/١ ، ك الصلاة ، باب ما جاء في الترجيع في الصلاة ، وسنن أبي داود ٣٤٢/١ ، ك الصلاة ، باب كيف الاذان .

العمل .

وقد رويت صفة الاذان عن عدد من الصحابة ، ولم يرد في اي رواية ^{منها} "حي على خير العمل" (١) .
 ودليل واحد من هذه الادلة كاف في إبطال مزاعم الشيعة هذه ، فكيف وقد تضافرت الادلة على ان "حي على خير العمل" التي يقولها الشيعة في أذانهم (٢) إلى يوم الناس هذا من الامور المبتدعة التي لم تكن على عهد رسول الله ولا خلفائه الأربعة الراشدين الذين كان منهم علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، ولقد كان يؤذن في خلافة علي رضي الله عنه كما كان يؤذن في عهد الرسول والخلفاء ^{التاليين} بعده ، بل لقد أخبر إبراهيم بن عبدالعزيز بن عبد الملك بن أبي محذورة ؛ وهو من ذرية أبي محذورة الصحابي ، وقد توفي في المائة الثانية (٣) ان الاذان كان

(١) فقد رويت عن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه : أخرجها مسلم وأبو داود . (محيح مسلم ٢٨٩/١ ، ك الصلاة ، باب استحباب القول مثل قول المؤذن ، وسنن أبي داود ٣٦١/١ ، ك الصلاة ، باب ما يقول إذا سمع المؤذن . ورويت عن عبد الله بن زيد بن عديريه ؛ أخرجها الترمذي ، وقال : "حديث عبد الله بن زيد حديث حسن صحيح" ، وأخرجها أبو داود وابن ماجه وأحمد بأسانيد صحيحة . (جامع الترمذي ٣٥٨/١-٣٦١ ، ك الصلاة ، باب ما جاء في بدء الاذان ، وسنن أبي داود ٣٣٧/١-٣٤٠ ، ك الصلاة ، باب كيف الاذان ، وسنن ابن ماجه ٢٣٢/١-٢٣٣ ، ك الاذان ، باب بدء الاذان ، ومسند أحمد ١٤/٦ ، ١٥) .

ورويت عن سهل بن حنيف ، ومعاوية بن أبي سفيان . (سنن النسائي ٢٤/٢-٢٥ ، ك الاذان ، باب القول مثل ما يتشهد المؤذن ، وباب القول إذا قال المؤذن حي على الصلاة) .

(٢) شرائع الإسلام لجعفر بن الحسن الحلبي ٦٧/١ .

(٣) ذكر ابن حجر أنه من الطبقة السابعة ، ووفيات رجال هذه الطبقة في المائة الثانية . (تقريب التهذيب ص ٩١) .

ففي زمنه كالإذان الذي علمه رسول الله صلى الله عليه وسلم لجده أبي مخذورة (١) ، ولو كان عمر رضي الله عنه أسقط "حي على خير العمل" لاعادها علي في خلافته ، ولكنه لم يفعل ، فدال على بطلان مزاعم الشيعة .

أما زعم الشيعة أن عمر رضي الله عنه هو الذي زاد على الإذان "الصلاة خير من النوم" : فغير صحيح ، بل هي من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فقد روى ابن خزيمة والدارقطني بإسنادهما عن أنس بن مالك رضي عنه قال : "من السنة إذا قال المؤذن في أذان الفجر : حيّ على الفلاح ؛ قال : الصلاة خير من النوم ، الصلاة خير من النوم ، مرتين ؛ الله أكبر ، الله أكبر ، لا إله إلا الله" (١) . وإسنادان صحيحان .

وقوله : "من السنة" : يفيد الرفع ، فيعطي الحديث حكم المرفوع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم . وفي حديث أبي مخذورة ، الذي أخبر فيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم علمه صفة الإذان ، ذكر أبو مخذورة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له : "فإن كان صلاة الفجر ، قلت : الصلاة خير من النوم ، الصلاة خير من النوم . الله أكبر ، الله أكبر . لا إله إلا الله" (٢) .

وأسد النسائي إليه قوله : "كنت أؤذن لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكنت أقول في أذان الفجر الأول : حيّ على الفلاح ، الصلاة خير من النوم ، الصلاة خير من النوم ، الله أكبر ، الله أكبر ، لا إله إلا الله" (٣) .

(١) صحيح ابن خزيمة ٢٠٢/١ ، وسنن الدارقطني ٢٤٣/١ .

(٢) سنن أبي داود ٣٤٠/١ ، ٣٤١ ، ٣٤٤ ، ك الصلاة ، باب كيف الإذان ، وسنن النسائي ٧/٢-٨ ، ك الإذان باب الإذان في السفر .

(٣) سنن النسائي ١٣/٢-١٤ ، ك الإذان ، باب التشويب في أذان الفجر ، والسنن الكبرى للبيهقي ١/١٤٦ ، ٤١١ ، ومصنف عبد الرزاق ١/٤٦٤ .

وروى الترمذي بسنده عن بلال بن رباح مؤذن رسول الله قال :
 "قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا تشوبن في شيء
 من الصلوات إلا في صلاة الفجر" (١) . والتشويب هنا هو قول :
 "الصلاة خير من النوم" ، كما قال الترمذي .

وبهذه الأدلة التي سئردت يتبين أن قول : "الصلاة خير من
 النوم" إنما هو من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم .
 وأن عمر كان متبعاً لسنة رسول الله فابقى الأذان على الصفة
 التي كان عليها زمن رسول الله عليه السلام .

ثالثاً : زعم الشيعة أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ابتدع
 ===== في الصلاة أموراً كثيرة لم تكن على عهد رسول الله
 صلى الله عليه وسلم .

ومن الأمور التي ذكروها :

<<١>> - وضع اليد اليمنى على اليسرى في الصلاة :

قال البيهقي يعدد ما أسماه بـ "بدع عمر" : "وأبدع الكتف ،
 وهو في الصلاة من فعل اليهود والنصارى" (٢) .

وقال علي الكوفي بعد ما عد جملة من مخالفات عمر : "ثم
 اتبعها بفعل من أفعال اليهود والنصارى في عقد اليدين في
 الصلاة ، وذلك عقد اليدين في الصدر إذا قاموا إلى الصلاة ؛
 لأن اليهود يفعل ذلك في صلاتهم ، فلما رأهم عمر يستعملون
 ذلك استعمل ذلك موافقاً لهم ، واقتداء بهم ، وأمر الناس
 بفعل ذلك" (٣) .

وزعمهم هذا باطل ، لما تواتر عنه صلى الله عليه وسلم من
 فعل ذلك ، بل وأمره أصحابه أن يفعلوه . والروايات الكثيرة

(١) جامع الترمذي ٣٧٨/١ ، ك الصلاة . باب ما جاء في
 التشويب في الفجر .

(٢) الصراط المستقيم للبيهقي ٢١/٣ . وانظر : فصل الخطاب
 للنوري الطبرسي ص ٧٦ .

(٣) الاستغاثة للكوفي ٢٨/١ . وانظر : فصل الخطاب ص ٧٦ .

الصحيحة خير شاهد على فساد قولهم عن عمر رضي الله عنه أنه
أول من ابتدع ذلك ، ومن هذه الروايات :

— رواية أفسادت أن وضع اليمين على الصدر من سنن
الأنبياء عليهم السلام : فقد أخرج الطبراني في الكبير وابن
حبان في صحيحه عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : "سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : إنا معشر الأنبياء
أمرنا بتعجيل فطرنا ، وتأخير سحورنا ، وأن نضع أيماننا
على شمالنا في الصلاة" (١) .

— روايات دلت على أنه صلى الله عليه وسلم كان يضع
يده اليمنى على اليسرى في الصلاة ، منها :

ما أخرجه الإمام أحمد عن وائل بن حجر رضي الله عنه (٢) قال :
"رأيت النبي صلى الله عليه وسلم حين كبر رفع يديه حذاء
أذنيه ، ثم حين ركع ، ثم حين قال : سمع الله لمن حمده .
ورأيتَه ممسكا يمينه على شماله في الصلاة" (٣) . وموضع
الشاهد قوله : "رأيتَه ممسكا يمينه على شماله في الصلاة" .
وأخرج النسائي وابن ماجه بإسناد صحيح عن وائل بن حجر أيضا
قال : "رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان في
الصلاة قبض بيمينه على شماله" (٤) .

(١) قال الهيثمي : رجاله رجال الصحيح ، وقد صححه الألباني .
(المعجم الكبير للطبراني ١١/١٩٩ ، والإحسان بترتيب صحيح
ابن حبان ٣/١٩٦ . وانظر : مجمع الزوائد للهيثمي ٢/١٠٥ ،
وصحيح الجامع الصغير للألباني ١/٤٥٤) .

(٢) صحابي . مات في خلافة معاوية . (الإصابة ٣/٦٢٨-٦٢٩) .
(٣) مسند أحمد ٤/٣١٨ . وانظر أيضا : نفس المصنف ٤/٣١٦ ،
وسنن النسائي ٢/١٢٦-١٢٧ . ك الافتتاح ، باب موضع اليمين من
الشمال في الصلاة .

(٤) سنن النسائي ٢/١٢٥-١٢٦ ، ك الصلاة ، باب وضع اليمين
على الشمال في الصلاة ، وسنن ابن ماجه ١/٢٦٦ ، ك إقامة
الصلاة ، باب وضع اليمنى على اليسرى في الصلاة .

واخرج الترمذي وابن ماجه بإسنادهما عن هلب الطائي (١) قال :
 "كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤمنا فيأخذ شماله
 بيمينه" (٢) .

— روايات دلت على أنه عليه الصلاة والسلام أرشد الناس
 أن يضعوا أيماهم على شمائلهم في الصلاة ، ومنها :
 ما أخرجه البخاري في صحيحه بسنده عن سهل بن سعد (٣) رضي
 الله عنه قال : "كان الناس يؤسرون أن يضع الرجل اليد
 اليمنى على ذراعه اليسرى في الصلاة" (٤) .
 والآمر هو رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد بيّنت
 رواية الحاكم ذلك ؛ فقد روى الحاكم بسنده عن سهل بن سعد
 قال : "أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بوضع اليدين ونصب
 القدمين في الصلاة" (٥) .

ولقد رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصحابي عبد الله
 ابن مسعود واضعا يده اليسرى على اليمنى في الصلاة ، فصحّح
 له هيئة الوضع بأن جعل يده اليمنى فوق اليسرى ؛ فقد روى
 ابن ماجه بسنده عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال :
 "رأني النبي صلى الله عليه وسلم وقد وضعت شمالي على يميني
 في الصلاة ، فأخذ بيمينتي فوضعها على شمالي" (٦) .

(١) صحابي ، أسلم يوم الفتح . (الإصابة لابن حجر ٦٠٩/٣) .
 (٢) وحسنه الترمذي . (جامع الترمذي ٣٢/٢ ، ك أبواب
 الصلاة ، باب ما جاء في وضع اليمين على الشمال في الصلاة ،
 وسنن ابن ماجه ٢٦٦/١ ، ك إقامة الصلاة ، باب وضع اليمين . .
 (٣) الساعدي الأنصاري . آخر من مات بالمدينة من الصحابة ،
 مات سنة إحدى وتسعين . (الإصابة لابن حجر ٨٨/٢) .
 (٤) صحيح البخاري ٢٩٦/١ ، صفة الصلاة ، باب وضع اليمنى على
 اليسرى .

(٥) المستدرک للحاكم ٢٥٤/١ ، وقال : صحيح على شرط مسلم ،
 ووافقه الذهبي في التلخيص .

(٦) سنن ابن ماجه ٢٦٦/١ ، ك إقامة الصلاة ، باب وضع اليمنى .

وهذا قليل من كثير مما في كتب السنة من الأدلة التي تثبت أن وضع اليد اليمنى على اليسرى في الصلاة من هدي رسول الله وسنته . وتورد على الشيعة الذين زعموا أن عمر هو الذي ابتدع ذلك .

<<٢>> - ومن الأمور التي ذكر الشيعة أن عمر رضي الله عنه

ابتدعها في الصلاة : قول "آمين" .

قال الكوفي يعدد ما أسماه بـ"بدع عمر" : "ومما أفسده عليهم - على الناس - في حدود الصلاة أنه استن عليهم في قراءة الحمد بعد فراغها : قول (آمين) ، فصارت عند أوليائه كأنها من كتاب الله ... إلخ" (١) .

وقال البيهقي : "وزاد - أي عمر - آمين فيها - في الصلاة - وهي كلمة سريانية يهودية" (٢) .

المنقشة :

لم ألق على أحد قال إن (آمين) كلمة سريانية إلا الشيعة . وقد ذكرها الجوهرى في الصحاح في مادة "آمن" ، وقال إن معناها : كذلك فليكن (٣) ، وذكر ابن كثير أن الأكثرين على أن معناها : "اللحم استجب لنا" (٤) .

أما عن زعم الشيعة أن عمر رضي الله عنه هو الذي زادها في الصلاة : فكذب ، بل هي من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فقد ثبت عنه عليه الصلاة والسلام في أحاديث كثيرة صريحة أنه أمر أصحابه أن يقولوها ، وقالها هو عليه السلام ، ومد بها صوته - كما أفادت الروايات الكثيرة في ذلك - . منها ما أخرجه البخاري - واللفظ له - ومسلم وأبو داود وأحمد بأسانيدهم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : "إذا

(١) الاستغاثة للكوفي ٢٧/١-٢٨ .

(٢) المرآة المستقيمة للبيهقي ٢١/٣ . وانظر : فصل الخطاب

للنوري الطبرسي ص ٧٦ .

(٣) الصحاح للجوهري ٢٠٧٢/٥ .

(٤) تفسير ابن كثير ٣١/١ .

أمّن الإمام فأمّنوا ، فإنه من وافق تأمّينه تأمّن الملائكة
غفر له ما تقدم من ذنبه " - وفي رواية أخرى - : "إذا قال
أحدكم : (آمين) ، وقالت الملائكة في السماء : (آمين) ،
فوافقت إحداهما الأخرى غفر له " - وفي رواية ثالثة - : "إذا
قال الإمام : (غير المنضوب عليهم ولا الفالسين) ، فقولوا :
(آمين) ، فإنه من وافق قوله قول الملائكة غفر له ما تقدم
من ذنبه " (١) .

وأخرج النسائي نحوه عن أبي موسى الأشعري يرفعه ، وفيه :
"فقولوا آمين يحبكم الله " (٢) .

وأخرج الترمذي وأبوداود وابن ماجه بإسنادهم عن وائل بن
حجر رضي الله عنه قال : "كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
إذا قرأ (ولا الفالسين) ، قال : (آمين) ، ورفع بها
موته " (٣) .

وأخرج أبوداود وابن ماجه نحوه عن أبي هريرة ، وفيه : "حتى

(١) صحيح البخاري ٣١٠/١-٣١١ ، ك أبواب الصلاة ، باب جهر
الإمام بالتأمّن ، وباب فضل التأمّن ، وباب جهر المأموم
بالتأمّن ، ، ٤٢/٦ ، ك التفسير ، باب "غير المنضوب عليهم
ولا الفالسين" ، ، وصحيح مسلم ٣٠٧/١ ، ٣١٠ ، ك الصلاة ، باب
التسميع والتحميد والتأمّن ، وباب النهي عن مبادرة الإمام
بالتكبير ، ، وسنن أبي داود ٥٧٥-٥٧٦ ، ك الصلاة ، باب
التأمّن وراء الإمام ، ، وسنن ابن ماجه ٢٧٧/١ ، ك إقامة
الصلاة ، باب الجهر بآمين ، ، ومسنّد أحمد ٣١٢/٢ ، ٤٥٩ .

(٢) سنن النسائي ١٩٧/٢ ، ٢٤١ ، ك التطبيق ، باب قوله :
ربنا ولك الحمد ، وباب نوع آخر من التشهد .

(٣) وقال الترمذي : "حديث وائل بن حجر حديث حسن " . (جامع
الترمذي ٢٧/٢ ، ك أبواب الصلاة ، باب ماجاء في التأمّن ،
وسنن أبي داود ٥٧٤/١ ، ك الصلاة ، باب التأمّن وراء الإمام ،
وسنن ابن ماجه ٢٧٨/١ ، ك إقامة الصلاة ، باب الجهر بآمين .

يسمع من يليه من الصف الاول فيرتج بها المسجد" (١) .
 وأسند ابن ماجه نحواً من هذين الحديثين إلى علي بن أبي
 طالب رضي الله عنه ، وفيه قوله : "سمعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم إذا قال : (ولا الضالين) ، قال : آمين" (٢) .
 وأخبر عليه الصلاة والسلام أن قول المأمومين "آمين" بعد
 قول الإمام "ولا الضالين" من الأمور التي حسد اليهود
 المسلمين على فعلها ؛ فقد روى ابن ماجه بسند صحيح عن أم
 المؤمنين عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم : "ما حسدتكم اليهود على شيء ما حسدتكم على
 السلام والتأمين" (٢) .

وأسند ابن ماجه إلى ابن عباس رضي الله عنهما نحوه (٢) .
 وبهذا يتضح أن قول الشيعة إن عمر هو الذي زادها في الصلاة
 قول غير صحيح ، بل هي من سنة رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ، وهو الذي أمر أصحابه أن يقولوها ، وهم قد امتثلوا
 أمره عليه السلام ، فأخذوا ما آتاهم ، وانتهوا عما نهاهم .

<<٣>> - ومن الأمور التي زعم الشيعة أن عمر رضي الله عنه

ابتدعها في الصلاة : صلاة الجماعة في الناقلة .

فقد ذكروا أن عمر رضي الله عنه جمع الناس لصلاة التراويح
 في رمضان - مع أن التراويح ناقلة ، وصلاة الجماعة في
 الناقلة بدعة - فابتدع ، وأحل ما حرم الله ورسوله ، ثم
 أقر بأنه ابتدعها بقوله : "نعمت البدعة" (٣) .

(١) سنن أبي داود ٥٧٥/١ ، ك الصلاة ، باب التأمين وراء
 الإمام ، ، سنن ابن ماجه ٢٧٨/١ ، ك إقامة الصلاة ، باب الجهر
 ب "آمين" .

(٢) سنن ابن ماجه ٢٧٨/١-٢٧٩ ، ك إقامة الصلاة ، باب الجهر
 ب "آمين" .

(٣) الشافعي للمرتضى ص ٢٦٢ ، وتلخيص الشافعي للطوسي
 ٤٤٣-٤٤٤ ، ومؤتمر علماء بغداد لمقاتل بن عطية ص ٧١-٧٢ ، ==

قال الشريف المرتضى : "إن ادعاء أن رسول الله صلى الله عليه وآله صلى الله عليه وآله صلاة التراويح جماعة في أيامه مكابرة ما أقدم عليهما أحد ، ولو كان كذلك ما قال عمر : إنما بدعة . . . روي أنه خرج في شهر رمضان ليلا فرأى المصاييح في المساجد فقال : ما هذا ؟ فقيل له : إن الناس قد اجتمعوا لصلاة التطوع ، فقال : بدعة ، ونعمت البدعة . فاعترف كما ترى بأنها بدعة ، وقد شهد الرسول عليه السلام أن كل بدعة ضلالة" (١) . وبنحو قوله قال الطوسي (٢) .

وقال المرتضى في موضع آخر : "روي عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال : (يا أيها الناس إن الصلاة بالليل في شهر رمضان من النافلة بدعة ، وصلاة الضحى بدعة . ألا فلا تجتمعوا ليلا في شهر رمضان في النافلة ، ولا تملوا صلاة الضحى ، فإن قليلا في سنة خير من كثير في بدعة . ألا وإن كل بدعة ضلالة ، وكل ضلالة سبيلها إلى النار" (١) . ومثل قوله قال الطوسي (٢) . وقال مقاتل بن عطية : "إن الكتب المعتبرة تحدثنا أن إمامكم عمر هو أول من أدخل البدعة في الإسلام ، وصرح هو بنفسه حين قال : (نعمت البدعة هذه) ، وذلك في قصة صلاة التراويح لما أمر الناس أن يملوا النافلة جماعة ، مع العلم أن الله والرسول حرما النافلة جماعة ، فكانت بدعة عمر مخالفة صريحة لله والرسول" (٣) .

وبنحو قوله قال الكركي (٤) .

= = والطرائف لابن طاوس ص ٤٥٤-٤٥٧ ، والضراط المستقيم للبيهقي ص ٢٦٣ ، ونفحات اللاهوت للكركي ق ٥٢/ب ، وإحراق الحق للستري ص ٢٤٨-٢٥٠ ، وعقائد الإمامية للزنجاني ص ٣٧/٣ ، والفصول المهمة للموسوي ص ٨٥ .

- (١) الشافي للمرتضى ص ٢٦٢ .
- (٢) تلخيص الشافي للطوسي ص ٤٤٣-٤٤٤ .
- (٣) مؤتمر علماء بغداد لمقاتل بن عطية ص ٧١-٧٢ .
- (٤) نفحات اللاهوت للكركي ق ٥٢/ب .

المناقشة :

إن عمر رضي الله عنه لم يحدث شيئا في صلاة التراويح ، ولا في غيرها ، بل كان فيها وفي غيرها خير مثال للمؤمن المتبع لسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم تمام الاتباع . ومن يتأمل كتب السنة لا يشك في مشروعية صلاة الليل جماعة في رمضان ، وذلك لإقرار رسول الله صلى الله عليه وسلم للصحابة على فعلها ، ولفعله لها ، ولبيانه لفضلها .

[١] - إما إقراره صلى الله عليه وسلم لصلاة

الجماعة في ليالي رمضان ؛ فقد روى البيهقي بسنده عن شعبة ابن أبي مالك القرظي (١) قال : "خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة في رمضان ، فرأى ناسا في ناحية المسجد يصلون ، فقال : ما يصنع هؤلاء ؟ قال قائل : يا رسول الله هؤلاء ناس ليس معهم قرآن ، وأبي بن كعب يقرأ . وهم معه يصلون بصلاته . فقال : قد أحسنوا - أو : قد أصابوا - ، ولم يكره ذلك لهم" (٢) .

[٢] - وأما صلاته لها : فقد ثبتت في أحاديث ،

منها :

— حديث أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها ، وفيه قولها : "إن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج ليلة من جوف الليل فصلى في المسجد ، وصلى رجال بصلاته ، فأصبح الناس فتحدثوا فاجتمع أكثر منهم ، فصلوا معه ، فأصبح الناس فتحدثوا ، فكثرت أهل المسجد من الليلة الثالثة ، فخرج رسول

(١) مختلف في صحبته . ذكر أبو حاتم أنه تابعي ، وحديثه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مرسل . (الإصابة ٢٠١/١) .
(٢) قال البيهقي : هذا مرسل حسن . وقال الألباني : "وقد روي موصولا من طريق آخر عن أبي هريرة بسند لإبني به في المتابعات والشواهد ، أخرجه ابن نصر في (قيام الليل ص ٩٠) وأبو داود (٢١٧/١) ، والبيهقي (٤٩٥/٢) . وانظر : صلاة التراويح للألباني ص ٩) .

الله صلى الله عليه وسلم فملى فملوا بصلاته ، فلما كانت الليلة الرابعة عجز المسجد عن أهله حتى خرج لملاة الصبح ، فلما قضى الفجر أقبل على الناس فتشهد ، ثم قال : أما بعد فإنه لم يخف عليّ مكانكم ، ولكني خشيت أن يفترض عليكم فتعجزوا عنها ، فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم والأمر على ذلك" (١) .

— وحديث النعمان بن بشير رضي الله عنه ، وفيه قوله : "قمنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة ثلاث وعشرين في شهر رمضان إلى ثلث الليل الأول ، ثم قمنا معه ليلة خمس وعشرين إلى نصف الليل ، ثم قمنا معه ليلة سبع وعشرين حتى ظننا أن لاندرك الفلاح ، وكانوا يسمونه السحور" (٢) .

— وحديث أبي ذر الغفاري رضي الله عنه قال : "قمنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم رمضان ، فلم يقم بنا شيئا من الشهر حتى بقي سبع ، فقام بنا حتى ذهب ثلث الليل ، فلما كانت السادسة لم يقم بنا ، فلما كانت الخامسة قام بنا حتى ذهب شطر الليل ، فقلت : يا رسول الله لو نزلتنا قيام هذه الليلة ؟ قال : فقال : (إن الرجل إذا صلى مع الإمام حتى ينصرف حسب له قيام ليلة) . قال : فلما كانت الرابعة لم يقم ، فلما كانت الثالثة جمع أهله ونساءه

(١) صحيح البخاري ٩٨/٣ ، ك صلاة التراويح ، باب فضل من قام رمضان ،، وصحيح مسلم ٥٢٤/١ ، ك صلاة المسافرين ، باب الترغيب في قيام رمضان ،، وسنن أبي داود ١٠٤/٢ ، ك الصلاة ، باب في قيام شهر رمضان ،، وسنن النسائي ٢٠٢/٣ ، ك قيام الليل ، باب قيام شهر رمضان ،، ومسند أحمد ٦١/٦ ، ١٦٩ ، ١٧٧ ، ١٨٢ ، ٢٣٢ ، ٢٦٧) .

(٢) الحديث أخرجه النسائي وأحمد بإسناد صحيح ، والحاكم ومحققه . (سنن النسائي ٢٠٣/٣ ، ك قيام الليل ، باب قيام شهر رمضان ،، ومسند أحمد ٢٧٢/٤ ، والمستدرک للحاكم ٤٤٠/١) .

والناس فقام بنا حتى خشينا أن يفوتنا الفلاح... إلخ" (١) .
وهذا الحديث مثل حديث النعمان بن بشير يدل على أنه عليه
الصلاة والسلام قد قام بهم ثلاث ليال متفرقة .
وقد تقدم حديث أم المؤمنين ، وهو يدل على أنه عليه السلام
قام بالناس أيضا ثلاث ليال متوالية . وفي الباب عن أنس بن
مالك رضي الله عنه (٢) ، وحذيفة بن اليمان رضي الله عنه (٣) .
وحديثاهما يدلان على أنه صلى الله عليه وسلم صلى بهم في
بعض ليالي رمضان .

وقد تقدم في حديث أبي ذر بيان رسول الله صلى الله عليه
وسلم لفضل قيام الليل جماعة في رمضان ، وموضع الشاهد قوله
عليه السلام : "إن الرجل إذا صلى مع الإمام حتى ينصرف كتب له قيام
ليلة" .

فهذه الأحاديث تدل على أن صلاة التراويح جماعة قد فعلها
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وفعلها أصحابه أمامه
فأقرهم ، وبيّن لهم شواب قيام المصلين مع الإمام حتى
ينصرف .

وهي تدل أيضا على فساد قول الشيعة الذين زعموا أن عمر هو
الذي ابتدعها من تلقاء نفسه .

(١) أخرجه الأربعة ، وقال الترمذي : "هذا حديث حسن صحيح" .
(جامع الترمذي ١٦٠/٣ ، ك الصوم ، باب ما جاء في قيام شهر
رمضان ، وسنن أبي داود ١٠٥/٢ ، ك الصلاة ، باب في قيام شهر
رمضان ، وسنن النسائي ٨٣/٣-٨٤ ، ك السهو ، باب شواب من
صلى مع الإمام حتى ينصرف ، و٢٠٢/٣-٢٠٣ ، ك قيام الليل ،
باب قيام شهر رمضان ، وسنن ابن ماجه ٤٢٠/١ ، ك إقامة
الصلاة ، باب ما جاء في قيام شهر رمضان .

(٢) مسند أحمد ١٩٩/٣ ، ٢١٢ ، ٢٩١ .

(٣) مسند أحمد ٤٠٠/٥ .

ولقد كانت صلاة التراويح تؤدي في جماعات متفرقة بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في عهد الصديق رضي الله عنه ، وصدرا من خلافة عمر ، حتى أشار علي بن أبي طالب رضي الله عنه على عمر أن يجمعهم على إمام واحد ؛ قال الحاكم بعد أن ذكر أن صلاة التراويح ^{في سائر المسلمين} إختلف إمام واحد هي السنة المسنونة : "وقد كان علي بن أبي طالب رضي الله عنه يبحث عن رضي الله عنه على إقامة هذه السنة إلى أن أقامها" (١) .

فجمع عمر رضي الله عنه الناس على إمام واحد هو أبي بن كعب رضي الله عنه ؛ قال عبدالرحمن بن عبدالقاري (٢) : "خرجت مع عمر بن الخطاب رضي الله عنه ليلة في رمضان إلى المسجد فإذا الناس أوزاع متفرقون يملئ الرجل لنفسه ، ويملي الرجل فيملئ بمصلاته الرهط . فقال عمر : إني أرى لو جمعت هؤلاء على قارئ واحد لكان أمثل . ثم عزم فجمعهم على أبي ابن كعب . ثم خرجت معه ليلة أخرى والناس يملون بصلاة قارئهم ، قال عمر : نعم البدعة هذه ، والتي ينامون عنها أفضل من التي يقومون ؛ يريد آخر الليل ، وكان الناس يقومون أوله" (٣) .

وقول عمر رضي الله عنه : "نعم البدعة هذه" : لم يقم به البدعة بمعناها الشرعي لأمور :

١- إن معنى البدعة الشرعي : "الطريقة المخترعة في الدين تضاهي الشريعة يقصد بها التقرب إلى الله ، ولم يقم على صحتها دليل شرعي صحيح أصلا ، أو وصفا" (٤) ، إذا فكل ما أحدث في الدين على غير مثال سابق له في الشرع يسمى بدعة .

(١) المستدرک للحاکم ٤٤٠/١ .

(٢) صحابي . توفي سنة إحدى وثمانين . (الاستيعاب لابن عبدالبر ٤٢٢/٢-٤٢٣) .

(٣) صحيح البخاري ٩٧/٣-٩٨ ، ك صلاة التراويح ، باب فضل من قام رمضان ، وموطأ مالك ١٣٦/١-١٣٧ ، وطبقات ابن سعد ٤٢/٥ .

(٤) الاعتماد للشاطبي ٣٧/١ .

ويتطابقنا لهذا التعريف على ما فعله عمر رضي الله عنه من جمعه الناس للصلاة خلف إمام واحد : نجد أنه رضي الله عنه لم يحدث شيئا ، بل أحيانا أكثر من سنة نبوية . والصلاة نفسها ثبتت في أحاديث كثيرة صحيحة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاها بأصحابه مرات عديدة ، بل وحشهم على فعلها كما تقدم بيان ذلك .

٢ - إن عمر رضي الله عنه لم يرد بـ "البدعة" في قوله : "نعم البدعة هذه" : البدعة بمعناها الشرعي ، وإنما قصد البدعة بمعنى من معانيها اللغوية ، وهو : الأمر الحديث الجديد الذي لم يكن معروفا قبيل إيجاده (١) ؛ قال الألباني : "ومما لا شك فيه أن صلاة التراويح جماعة وراء إمام واحد لم يكن معهودا ، ولا معمولا زمن خلافة أبي بكر وشطرا من خلافة عمر ، فبئذا الاستبعاد حادثة ، ولكن بالنظر إلى أنها موافقة لما فعله صلى الله عليه وسلم فهي سنة وليست بدعة ، وما وصفها بالحسن إلا لذلك" (٢) .

وقال ابن حجر الهيتمي : "وقول عمر رضي الله عنه في صلاة التراويح : (نعمت البدعة هي) أراد البدعة اللغوية ؛ وهو ما فعل على غير مثال ، كما قال تعالى : (ما كنت بدعا من الرسل) ، وليست بدعة شرعية ؛ فإن البدعة الشرعية فلالة كما قال صلى الله عليه وسلم (٣) ... " (٤) .

-
- (١) ومنه قوله تعالى : "قل ما كنت بدعا من الرسل" (الأحقاف ، ٩) ؛ أي ما كنت أول المرسلين ، فقد أرسل قبلي رسل كثير .
 (٢) صلاة التراويح للألباني ص ٤٣ .
 (٣) يشير إلى قوله عليه السلام : "أما بعد فإن خير الحديث كتاب الله ، وخير الهدي هدي محمد صلى الله عليه وسلم ، وشر الأمور محدثاتها ، وكل محدثة بدعة ، وكل بدعة ضلالة " (صحيح مسلم ٥٩٢/٢ ، ك الجمعة ، باب تخفيف الصلاة والخطبة ، ومسند أحمد ٣/٣٧١ ، وسنن البيهقي ٣/٢١٤) .
 (٤) الإبداع في مزار الابتداع للهيتمي ص ٢٢-٢٤ .

فعمر إذا لم يكن مبتدعا ، وقوله : "نعم البدعة" أراد بها البدعة اللغوية .

أما الحديث الذي استدل به الشيعة على أن صلاة التراويح جماعة من البدع : فهو حديث مكذوب ، وضعوه من أنفسهم لتقوية معتقدتهم في أن عمر هو الذي ابتدع صلاة التراويح .
والادلة على كونه مكذوبا كثيرة ، منها :

ما نسبوه إلى رسول الله من قوله : "إن الصلاة بالليل من شهر رمضان من الناقله جماعة بدعة : وقد تقدم أنه عليه السلام صلى بأصحابه في عدة ليال من رمضان ، وأقرهم لما رأهم يصلون جماعة ، ولو كان بدعة كما زعم الشيعة لما صلى بهم ، بل ولا أقرهم عليها .

وما نسبوه إليه صلى الله عليه وسلم من قوله : "صلاة الضحى بدعة" : من الادلة على كذبها أيضا ؛ فقد ثبت عنه عليه الصلاة والسلام أنه كان يصلي الضحى ، ويأمر أصحابه بأن يصلوها ، ويرغبهم في فعلها ببيان ما أعد الله تعالى من الثواب لمن فعلها ؛ فقد روى البخاري ومسلم بسنديهما عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : "أوصاني خليلي بثلاث لا أدعمن حتى أموت : صوم ثلاثة أيام من كل شهر ، وصلاة الضحى ، ونوم على وتر" (١) .

وروى مسلم في صحيحه بسنده عن أبي ذر الغفاري رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "يصبح على كل سلامى من أحدكم صدقة ، فكل تسبيحة صدقة ، وكل تحميدة صدقة ، وكل تهليل صدقة ، وكل تكبيرة صدقة ، وأمر بالمعروف صدقة ، ونهي عن المنكر صدقة . ويجزي من ذلك ركعتان يركعهما من الضحى" (٢) .

(١) صحيح البخاري ١٣٢/٢ ، ك أبواب التطوع ، باب صلاة الضحى في الحضر ، ومسلم ٤٩٩/١ ، ك صلاة المسافرين ، باب استحباب صلاة الضحى .

(٢) صحيح مسلم ٤٩٨/١ ، ك صلاة المسافرين .

وروى مسلم في صحيحه بسنده عن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها قالت : "كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى أربعاً ، ويزيد ما شاء الله" (١) .

والاحاديث في بيان شرعيتها واستحبابها كثيرة جداً ، ويكفي دليل واحد منها في رد مازعمه الشيعة من كونها بدعة .

رابعاً : ذكر بعض الامور الاخرى التي زعم الشيعة أن عمر رضي الله عنه خالف بفعلها رسول الله

صلى الله عليه وسلم :

منها :

<<<١>> - زعمهم أن عمر رضي الله عنه أسقط حد الزنا عن المغيرة بن شعبة رضي الله عنه ، فعطلت بذلك حداً من حدود الله (٢) .

قال مقاتل بن عطية يعدد ما أسماه ب "مخالفات عمر" : "راسقظ حد الزنا عن المجرم الزاني المغيرة بن شعبة" (٣) . وزعم الطوسي أن تلقين عمر رضي الله عنه لزياد بن أبيه (٤) هو الذي كان السبب في تعطيل الحد ، قال : "لأن زيادا ما حضر إلا ليشهد بما شهد به أصحابه ، وقد صرح بذلك كما صرحوا قبل حضورهم ، ولو لم يكن هذا هكذا لما شهد القوم قبله وهم

(١) صحيح مسلم ٤٩٧/١ ، ك صلاة المسافرين ، باب استحباب صلاة الضحى .

(٢) تلخيص الشافعي للطوسي ص ٤٢٧-٤٣٨ ، ومنهاج الكرامة للحلي ص ١٣٧ ، ومؤتمر علماء بغداد لمقاتل بن عطية ص ٧١-٧٢ ، والصراط المستقيم للبيضاوي ٣/١٤ ، وعقائد الإمامية للزنجاني ٣/٣١ .

(٣) مؤتمر علماء بغداد لمقاتل بن عطية ص ٧١-٧٢ .

(٤) هو ابن سمية ، الذي صار يقال له : زياد بن أبي سفيان . أسلم في عهد أبي بكر رضي الله عنه . وتوفي سنة ثلاث وخمسين .

(الإصابة لابن حجر ١/٨٠) .

لا يعلمون هل حاله في ذلك كحالهم ، ولكنه لجلج الشهادة لما رأى كراهية متولي الأمر لكمالها ، وتصريحه بأنه لا يريد أن يعمل بموجبها .. إلخ" (١) .

المناقشة :

إن المتتبع لسيرة الفاروق رضي الله عنه في إمضاء الحدود يجد أن الأخبار عنه قد تواترت في إقامة الحدود ، وأنه كانت لاتأخذه في الله لومة لائم ، ولا يقتص في إمضاء حد ثبت حتى على أقرب الناس إليه ؛ فلقد أقام حد شرب الخمر على ابنه عبدالرحمن (٢) ، بعد أن كان عمرو بن العاص ضربه الحد سرا ، فبعث إلى عمرو وزبره وزجره لكونه حابى ابنه فلم يقم عليه الحد أمام الناس ، وطلب منه أن يبعثه إليه ، فبعثه ، فضربه الحد ثانية أمام الناس (٣) .

أما عن قصته مع المغيرة : فإن ما فعله هو الصواب باتفاق أهل العلم ؛ فقد أجمع العلماء على أن الزنا يثبت بالإقرار أو بالشهادة . وأجمعوا أن عدد الشهداء المطلوب لإثبات الزنا أربعة ، لقوله تعالى : "وَاللَّائِي يَأْتِيَنَّكَ الْفَاحِشَةُ مِنْ نِسَائِكُمْ فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ" (٤) ، وقوله : "لَوْلَا جَاءُوا عَلَيَّ بِأَرْبَعَةٍ شُهَدَاءَ" (٥) ، وقوله : "وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةٍ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً" (٦) . وهؤلاء الأربعة لو شهد منهم ثلاثة دون الرابع في مجلس الحكم بزنا حُدّ" الثلاثة بالاتفاق حد القذف ، دون

(١) تلخيص الشافى للطوسى ص ٤٣٧-٤٣٨ .

يكنى بأب شمة

(٢) هو عبدالرحمن الأوسط ، لا يعد من الصحابة . مات قبل

موت أبيه بمدة . (الإصابة لابن حجر ٧٢/٣) .
 قال الحافظ ابن حجر : « وقد أوضح عبدالرزاق القصص مطبولة عن معمر السد المذكور ، وهو صحيح » .
 (٣) (تاريخ عمر لابن الجوزي ص ٢٦٧-٢٧٠ ، ومنهاج السنة

النبوية لابن تيمية ٣٦/٦ ، والإصابة لابن حجر ٧٢/٣) .

(٤) سورة النساء ، الآية ١٥ .

(٥) سورة النور ، الآية ١٣ .

(٦) سورة النور ، الآية ٤ .

الرابع ؛ لأنه لم يقذف .

وهذا هو الذي حصل في قصة المغيرة ؛ فإن الحد لم يجب عليه لأن الرابع ، وهو زياد بن أبيه لم يثبت الشهادة (١) ، فلم تكتمل البيضة فحد "الشهود حد القذف" .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : "والذي فعله بالمغيرة كان بحضرة الصحابة رضي الله عنهم ، وأقروه على ذلك ، وعلي" منهم ، والدليل على إقرار علي له ؛ أنه لما جلد الثلاثة الحد أعاد أبو بكر القذف ، وقال : والله لقد زنى . فهم" عمر بجلده شانيا . فقال له علي : إن كنت جالده فارجم المغيرة ؛ يعني أن هذا القول إن كان هو الأول فقد حد عليه ، وإن جعلته بمنزلة قول شان فقد تم "النماب أربعة فيجب رجمه ، فلم يحد عمر . و ١٥٥ دليل على رضا علي" بحدهم أولا "ون الحمد الثاني ، وإلا كان أنكر حدهم أولا كما أنكر الثاني" (٢) .

<<<٢>> - زعمهم أن عمر رضي الله عنه غيّر سنة في حد

شارب الخمر ؛ فقد ذكروا أنه جعل حد شارب الخمر ثمانين

جلدة بعد ما كان أربعين ، فغيّر بذلك سنة رسول الله (٣) .

وهذا الزعم قد ورد في كتبهم ما يبطله ؛ فقد روى "أنه أتني

بقدامة بن مظعون إلى عمر وقد شرب الخمر ، فأمر بجلده ،

فقال قدامة : يا أمير المؤمنين ليس علي جلد ، إنما أنا من

اهل هذه الآية : (لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ

اتَّقَوْا وَءَامَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ) (٤) .

فسأل عليا ، فقال له ؛ إن الشارب إذا شرب لم يدر ما يأكل

(١) فتح الباري لابن حجر ٢٥٦/٥ .

(٢) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٣٤/٦-٣٥ .

(٣) إحقاق الحق للتستري ص ٢٩٣ .

(٤) سورة المائدة ، الآية ٤٣ .

ولا ما يمنع ، فاجلدوه ثمانين جلدة " - وفي رواية - " إذا شرب الرجل الخمر فسكر هذى ، فإذا هذى افتري ، فإذا فعل ذلك فاجلدوه حد المفتري ثمانين" (١) .

وهذا شيء قاله علي بن أبي طالب كما أخبر بذلك عن نفسه ؛ فقد روى البخاري ومسلم بسنديهما عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال : " ما كنت أقيم على أحد حدا فيموت فيه ، فأجد منه في نفسي ، إلا صاحب الخمر ؛ لأنه إن مات وديته ، لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يسئته " (٢) . - وفي رواية - " وإنما هو شيء صنعناه " (٣) .

وقوله " إنما هو شيء صنعناه " : يريد ما أشار به علي بن عمر من ضرب شارب الخمر ثمانين جلدة (٤) .

وحد الخمر كما ذكر علي رضي الله عنه لم يسئ فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً ، وقد وقع جلد شارب الخمر - قبل تحديد الحد بثمانين - أربعين تأديباً وتعزيراً لا حَدّاً . ثم لما رأى الصحابة رضي الله عنهم أن الإقدام على شرب الخمر قد كثرت حقوقه بأخف الحدود المذكورة في القرآن ، وقوى ذلك عندهم وجود الافتراء من السكر ، فأثبتوها حداً (٥) . فعلي هو الذي أشار على عمر رضي الله عنهما أن يجعل حد الخمر ثمانين - بإعتراف الشيعة - ، فإن طعنوا في أحد فليطعنوا في علي لأنه الذي غيرته كما زعموا .

(١) الإيفاح للفضل بن شاذان ص ١٠٢ ، وعلل الشرائع للصدوق ص ٥٣٩ ، ومنهاج الكرامة للحلي ص ١٣٧ ، والبرهان للبحراني ٥٠١/١ ، وبحار الأنوار ٤٨٣/٩ .

(٢) صحيح البخاري ٢٨٣/٨ ، ك الحدود ، باب الضرب بالجريد والنعال ، ، وصحيح مسلم ١٣٣٢/٣ ، ك الحدود ، باب حد الخمر .

(٣) مسند أحمد ٢٢٢/٢ - ٢٢٣ ، ٢٤٤ .

(٤) فتح الباري لابن حجر ٧٢/١٢ .

(٥) نفس المصدر ٧٤/١٢ .

وهناك أمور أخرى ذكرها الشيعة ، وزعموا أن عمر رضي الله عنه ابتدعها ، وخالف فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكلما لا تقوم لها حجة إذا ما عرضت على السنة النبوية الصحيحة .

المبحث الخامس : ذكر بعض المطاعن الأخرى التي وجهها

----- الشيعة إلى الفاروق عمر بن الخطاب

رغمي الله عنه :

هناك جملة من المطاعن الأخرى التي وجهها الشيعة إلى عمر ابن الخطاب رضي الله عنه ، سأقتصر على ذكر بعضها ، فمنها :
- قضية الشورى : يزعم الشيعة أن عمر رضي الله عنه لما طعن جعل الأمر شورى في ستة ، فأبدع في ذلك خلاف ما تقدم في أن تكون الإمامة باختيار سائر الناس ، أو بعهد من الإمام ، فجعلها في قوم مخصوصين ، وذلك بخلاف السنة (١) .
ويزعمون أيضا أن عمر رتب هذه الشورى على أن يسلم الأمر تلقائيا إلى عثمان بن عفان ، فقال : "كونوا مع الأكثر ، فإن رضي رجلان رجلا ، ورجلان رجلا ، فكونوا مع الذين فيهم عبدالرحمن بن عوف" ، لعلمه أن عبدالرحمن بن عوف لا يعدل بعثمان أحدا ، وأمر بضرب أعناق المخالفين ، وكان غرضه من ذلك إيذاء علي بن أبي طالب - كما زعموا (١) - .

(١) السقيفة لسليم بن قيس ص ١١٩ ، والخصال للمدوق ٢/٣٧٢-٣٧٤ ، وعلل الشرائع له ص ١٧٠-١٧١ ، والأمالى للمفيد ص ٦٢-٦٣ ، والشافي للمرتضى ص ٢٥٧-٢٦١ ، وتلخيص الشافي لبطوسي ص ٤٣٩-٤٤٣ ، وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٢٠/٢١ ، ومنهاج الكرامة للحلي ص ١٣٩-١٤٠ ، وكشف المراد له ص ٤٠٤ ، والمراط المستقيم للبيضاوي ٣/٢٢-٢٤ ، ونفحات اللاهوت للكركي ق ٥٢ ب-٥٣/١ ، علم اليقين للكاشاني ٧١٥/٢ ، ٧٣٢-٧٣٤ ، وإحقاق الحق للتستري ص ٢٤٦ .

ويعتقد الشيعة أن عمر كان يعلم بأحقية علي بن أبي طالب بالخلافة ، وبفضله (١) ، ولكنه عدل عنه بسبب الصحيفة (٢) التي كتبها مع عدد من الصحابة ، واتفقوا فيها أن لا يسلموا الأمر إلى علي بن أبي طالب أبدا .

اليمين القشوة :

تتلخص الشبهات التي أوردها الشيعة على قضية الشورى في أربعة أمور :

الأمر الأول : زعمهم أن عمر رضي الله عنه خالف من سبقه لما جعل الأمر شورى بين الستة .

الأمر الثاني : زعمهم أن عمر رتب هذه الشورى على أن يسلم الأمر تلقائيا إلى عثمان ، وذلك بقوله : "كونوا مع الأكثر ، فإن رضي رجلان رجلا ، ورجلان رجلا ، فكونوا مع الذين فيهم عبدالرحمن بن عوف" ، لعلمه أن ابن عوف لا يعدل بالأمر عن عثمان .

الأمر الثالث : زعمهم أن عمر أمر بضرب أعناق هؤلاء الستة إن لم يجتمعوا على واحد منهم ، وأن هدفه من ذلك كان إيذاء علي بن أبي طالب .

الأمر الرابع : زعمهم أن عمر كان يعلم بأحقية علي بالخلافة ، ولكنه مرفها عنه .

(١) يزعمون أنه قال لابن عباس : "ما أظن صاحبك - يقيم عليا - إلا مظلوما" ، وقال لعلي : "إن وليتها ، وليسوا بفاعلين ، لتحملنهم على المحجة البيضاء" . (الإيفاح للفصل ابن شاذان ص ٨٧ ، ٩٠-٩٣ ، والشافي للمرتضى ص ٢٥٨ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٤٤٠ ، ومنهاج الكرامة للحلي ص ١٤٠ ، والكشكول لحيدر الآملي ص ١٧٦ ، والطرائف لابن طارس ص ٤٢٣ ، ونفحات اللاهوت للكركي ق ٣٦/١ ، ٦٨/ب ، وفصل الخطاب للنوري الطبرسي ص ١٥٥ ، وسيرة الأئمة لهاشم الحسيني ٣٦٨-٣٧٦ .

(٢) سيأتي الكلام عنها ص (١١٠) .

الامر الاول : زعمهم مخالفة عمر لمن سبقه بجعل الخلافة

شورى بين ستة . ويقال لهم :

الشورى قاعدة عظيمة من قواعد بناء الامة الإسلامية واستمرار قوتها وهيبتها في نفوس أعدائها ، وقد أمر الله سبحانه بها رسوله صلى الله عليه وسلم ، قال تعالى : "فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ" (١) .

ولقد طَبَّقَ رسول الله صلى الله عليه وسلم مبدأ الشورى مع أصحابه رضي الله عنهم في كثير من المواقف ؛ كمشاورتهم قبل خوض معركة بدر في مناجزة الأعداء أو عدمها (٢) ، ومشاورتهم قبل معركة أحد في منازلة المشركين داخل المدينة أو خارجها (٣) ، ومشاورتهم قبل معركة الأحزاب في شأن الأحزاب ، فأشار عليه سلمان الفارسي بحفر الخندق (٤) ، ومشاورتهم بعد معركة حنين في شأن رد سبي هوازن (٥) ، وغير تلك من المشاورات .

ولقد اقتفى الصحابة رضي الله عنهم أثر رسول الله صلى الله عليه وسلم في قضية الشورى ؛ فخليفته الصديق رضي الله عنه كان إذا ورد عليه أمر نظر في كتاب الله ، فإن وجد فيه ما يقضي به قضى بينهم ، وإن علمه من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى به ، وإن لم يعلم ، خرج فسأل المسلمين عن السنة ، فإن أعياه ذلك دعا رؤوس المسلمين وعلماءهم واستشارهم ، وتبعه على ذلك الفاروق عمر رضي الله عنه (٦) . قال الإمام البخاري رحمه الله : "وكانت الائمة رحمهم الله

(١) سورة آل عمران ، الآية ١٥٩ .

(٢) زاد المعاد في هدي خير العباد لابن القيم ٩٦/٢ .

(٣) نفس المصدر ١٠٢/٢ .

(٤) نفس المصدر ١٣١/٢ .

(٥) صحيح البخاري ٣١١/٥-٣١٢ ، ك المغازي ، باب قول الله

تعالى : "ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم" .

(٦) فتح الباري لابن حجر ٣٤٢/١٣ .

بعد النبي صلى الله عليه وسلم يستشيرون الامناء من اهل العلم" (١) .

ولقد كان عمر رضي الله عنه كثير المشاورة للصحابة ، يستمع لرأيهم في كل أمر يرد عليه .

ولما حضرتة الوفاة ، وطلب منه ان يستخلف ، رأى ان المصلحة في ان يجعل اختيار الخليفة شورى بين ستة اعتقد انهم خير من ترك بعده ، توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض - وهذه اعظم تزكية لهم في هذا المقام - ورأى ان هؤلاء الستة إن بايعوا واحدا منهم باختيارهم حصلت المصلحة بحسب الإمكان (٢) ، فخطا رضي الله عنه بالامة الخطوة الأولى نحو اختيار الخليفة ، وضيق الدائرة ، وقرب الامر ، وقطع اطماع العامة من الخلافة ، ثم ترك تعيين احد هؤلاء المرشحين الستة إلى اختيار المسلمين وحكمهم ، وهذا من احكم التدابير ، واحسن فروب السياسة .

والذي قاله رضي الله عنه في أحقيته هؤلاء الستة في الخلافة لم يعارضه فيه أحد من الصحابة ، وقد جعل تعيين الخليفة إليهم ، ولم يعيّن واحدا منهم خوفا من أن يكون غير هذا المعيّن افضل من المعيّن . وهذا احسن اجتهاد إمام عالم عادل ناصح ، لاهوى له رضي الله عنه (٣) .

وقد ترك التعيين خوفا من الله تعالى ، مع علمه انه ليس شمساً واحداً أحق بهذا الامر من هؤلاء الستة ، فجمع بين المصلحتين ؛ بين تعيينهم ؛ إذ لا أحد أحق منهم ، وبين ترك تعيين واحد منهم لما تخوفه من التقمير رضي الله عنه (٣) . وهو فيما فعله رضي الله عنه متبع لفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وفعل صاحبه الصديق ، وهو قد جمع بين

(١) صحيح البخاري ٢٠١/٩-٢٠٢ ، ك الاعتماد ، باب قول الله

تعالى : "وأمرهم شورى بينهم" ، "وشاورهم في الأمر" .

(٢) راجع منهاج السنة النبوية لابن تيمية ١٤٨/٦-١٤٩ .

(٣) نفس الممدر ١٤١/٦-١٤٢ ، ١٤٧-١٤٨ - بتصريف - .

الطريقتين اللتين زعم الشيعة أنه خالفهما ؛ بين ترك
استخلاف واحد بعينه ، وبين جعل الأمر شورى بين ستة زكاهم
رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل موته وقد أخبر الناس
بذلك لما طلب منه أن يستخلف ، فقال : "إن استخلف فقد
استخلف من هو خير مني ؛ أبوبكر ، وإن أترك فقد ترك من هو
خير مني ؛ رسول الله صلى الله عليه وسلم" (١) .

"ولا دليل على أنه يجب على الخليفة أن يستخلف بعده ، فلم
يترك عمر واجباً . ولهذا روجع في استخلاف المعين ، وقيل
له : رأيت لو أنك استرعيت ؟ فقال : إن الله تعالى لم يكن
يفيئع دينه ، ولا خلافته ، ولا الذي بعث به نبيه صلى الله
عليه وسلم" (٢) .

فعلم أن ما فعله رضي الله عنه لا يقدح به ، بل يشاب عليه ؛
لأنه فعله باجتهاده .

الأمر الثاني : وأما زعمهم أن عمر رضي الله عنه رشّب
هذه الشورى على أن يمسك الأمر تلقائياً إلى عثمان ؛ فهو
فرية بلا مزية ؛ فأين النقل الدال على ذلك ؟ والنقل الصحيح
الثابت ليس فيه شيء من هذا ، بل هو يدل على نقيض ما
زعموه ، من أن الستة هم الذين جعلوا الأمر في ثلاثة ، ثم
الثلاثة جعلوا الاختيار إلى عبدالرحمن بن عوف ، ليس لعمر في
ذلك دخل ؛ فقد أخرج البخاري في صحيحه أن عمر رضي الله عنه
لما قيل له استخلف ، قال : "ما أجد أحق بهذا الأمر من هؤلاء
الذفر - أو الرهط - الذين توفي رسول الله صلى الله عليه
وسلم وهو عنهم راض ؛ فمسك علياً ، وعثمان ، والزبير ،
وطلحة ، وسعداً ، وعبدالرحمن" (٣) ، ولم يقل لهم ما نسب

-
- (١) صحيح البخاري ٩/١٤٥-١٤٦ ، ك الأحكام ، باب الاستخلاف ،
وصحيح مسلم ٣/١٤٥٤-١٤٥٥ ، ك الإمارة ، باب الاستخلاف .
(٢) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٦/١٤٩ - بتصريف يسير ---
(٣) صحيح البخاري ٥/٨٤-٨٧ ، ك فضائل الصحابة ، باب قصة
البيعة والاتفاق على عثمان بن عفان رضي الله عنه .

الشيعة إليه . بل ورد في نفس الرواية أن الستة أصحاب الشورى بعد ما فرغوا من دفن عمر رضي الله عنه اجتمعوا ، فأشار عليهم عبدالرحمن بن عوف رضي الله عنه بحل يعجل من اختيار الإمام ، فقال : "اجعلوا أمركم إلى ثلاثة منكم . فقال الزبير : قد جعلت أمري إلى علي ، فقال طلحة : قد جعلت أمري إلى عثمان ، وقال سعد : قد جعلت أمري إلى عبدالرحمن بن عوف . فقال عبدالرحمن : أيكما يتبرأ من هذا الأمر فنجعله إليه ، والله عليه والإسلام لينظرون أفضلهم في نفسه ؟ فأسكت الشيخان . فقال عبدالرحمن : أفجعلونه إلي ، والله علي أن لا آلوا عن أفضلكم ؟ قال : نعم" (١) ، ثم اجتهد رضي الله عنه في اختيار أحدهما ، وشاور الناس ، فلم يرههم يعدلون بعثمان أحدا ، فبايع عثمان (٢) .

الأمير الثالث : وأما زعمهم أن عمر رضي الله عنه أمر بضرب أعناق هؤلاء الستة إن لم يجتمعوا على واحد منهم :
 فزعم باطل : قال شيخ الإسلام ابن تيمية : "هذا من الكذب على عمر ، ولم ينقل هذا أحد من أهل العلم بإسناد يعرف ، ولا أمر عمر قط بقتل الستة الذين يعلم أنهم خيار الأمة . وكيف يأمر بقتلهم ، وإذا قتلوا كان الأمر بعد قتلهم أشد فسادا ؟ ثم لو أمر بقتلهم لقال : ولتوا بعد قتلهم فلانا وفلانا ، فكيف يأمر بقتل المستحقين للأمر ، ولا يولي بعدهم أحدا ؟ ... فهذا من اختلاق مقرر لا يدري ما يكتب لاشعرا ، ولا عادة" (٣) .

الأمير الرابع : وأما زعمهم أن عمر رضي الله عنه كان يعلم بأحقية علي بالخلافة ، ولكنه مرفعه عنه : فهو من الكذب بمكان ؛ فقد تقدم بطلان ما ادعوه من النص عليه ،

(١) نفس المصدر السابق .

(٢) صحيح البخاري ٩/١٤٠-١٤٢ ، ك الاحكام ، باب كيف يبايع الإمام الناس .

(٣) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٦/١٧٣-١٧٤ .

شم إن الأشار قد تواترت بما كان بين عمر وبين علي وآل البيت من المحبة والاشتلاف ، وهذه الآثار توجب كذب من نقل ما يخالف ذلك (١) ، وبعض الشيعة يقر بذلك (٢) .

ولا ريب أن مثل هذا الزعم فيه مطعن بالمحاباة رضي الله عنهم جميعاً ؛ إذ مفاده أن رسول الله نص على علي ، والمحاباة مرفوا الخلافة عنه رغم إمكانية بيعته ، باعتباره أحد الستة أصحاب الشورى ؛ قال الحافظ ابن حجر معلقاً على خبر الشورى : "يؤخذ منه بطلان قول الرافضة وغيرهم أن النبي صلى الله عليه وسلم نص على أن الإمامة في أشخاص بأعيانهم ، إذ لو كان كذلك لما أظاعوا عمر في جعلها شورى ، ولقال قائل منهم : ما وجه التشاور في امر كقيناها ببيان الله لنا على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم . ففي رفض الجميع بما أمرهم به دليل على أن الذي كان عندهم من العهد في الإمامة أوصاف من وجدت فيه استحقاقها" (٣) .

وبهذا يتبين أن الفاروق رضي الله عنه كان ساجوراً على ما فعل عند موته من جعله الأمر شورى في الستة الذين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض ، وهذا الذي فعله يدل على نصحهم للمسلمين ، وإقامته السنة فيهم ، وشدة خوفه من ربه ، واهتمامه بأمر الدين أكثر من اهتمامه بأمر نفسه (٤) .

(١) راجع : منهاج السنة النبوية لابن تيمية ١٧٦/٦ .

(٢) انظر على سبيل المثال : الامالي للمسدوق ص ٣٨٨ ، والصراط المستقيم للبيضاوي ٩١/٣ ، ١٢٨ ، وعلم اليقين للكاشاني ٧١٤/٢ .

(٣) فتح الباري لابن حجر ١٣/١٩٨ .

(٤) ومن أراد أن يطلع على مزيد من الأدلة التي تدحض شبهات الشيعة التي أشاروها على قضية الشورى فليراجع كتاب شيخ الإسلام القيسم منهاج السنة النبوية ، المجلد السادس من ص ١١٩ وحتى ١٨٠ ، فلقد أجاد رضي الله عنه في الرد وأفاد .

ومن المطاعن الأخرى التي ذكروها : زعمهم أن عمر حرق القرآن الكريم (١) ، وأنه آذى أهل البيت ، وعلى رأسهم فاطمة بنت محمد رسول الله ، ومنع خمسم ، وفضل الناس عليهم في الاعطيات (٢) ، وأنه عمل على توطئة الخلافة للمديق رضي الله عنه بالحديد والنار والقوة والقر (٣) . إلى آخر ما أوردوه من المطاعن .

وبإجراء مقارنة بين المطاعن التي وجهها الشيعة إلى الفاروق رضي الله عنه ، والمطاعن التي وجهها إلى المديق رضي الله عنه يتبين تشابه أكثر هذه المطاعن ، ولكن الفاحص لها يخرج بنتيجة هي : أن حقد الشيعة على الفاروق رضي الله عنه أكثر بكثير من حقدهم على المديق ، والشيعة يعلنون هذا بأن الفاروق هو الذي حرض المديق على غصب الخلافة . وهو الذي أزال العقبات التي واجهت المديق في أيام خلافته .

المبحث السادس : ذكر جملة من الانقلاب التي يطلقها الشيعة

على عمر بن الخطاب رضي الله عنه :
يطلق الشيعة على الفاروق رضي الله عنه جملة من الانقلاب ، حملهم على إطلاقها عليه التقيبة . ويغضبهم له ، ومن هذه الانقلاب :

- (١) وهذه دعوى قد تقدمت ، وتقدم الرد عليها ص (٣٨٧) .
- (٢) أما عن زعمهم أن عمر رضي الله عنه آذى فاطمة رضي الله عنها : فقد تقدمت الإشارة إليه ص (٦١٣) ، وسيأتي الكلام عنه ص (٧٩٤) .
- وأما دعوى أن عمر رضي الله عنه منع أهل البيت خمسم ، فيشترك معه في هذه الدعوى عند الشيعة : المديق رضي الله عنه ، وسيأتي الكلام على موقف الشيعة من ذلك ، مع الرد عليه .
- (٣) تقدم بيان هذه الدعوى أثناء الكلام على موقف الشيعة من خلافة المديق رضي الله عنه .

- ١ - رمع : وهو مقلوب من عمر ، والمراد منه عمر بن الخطاب رضي الله عنه كما صرح بذلك بعض علمائهم المعاصرين (١) .
- ٢ - الثاني : وقد ذكروا أن مرادهم من هذا الإطلاق عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، وكنّوا عنه بالثاني لأنه ثاني الغامبين للخلافة - على حد زعمهم (٢) - .
- ٣ - الكافر : قال القمي : هو الثاني (٣) .
- وقد تقدم أنهم يعنون بالثاني : الفاروق رضي الله عنه .
- ٤ - المنكر : قال أبو الحسن العاملي : "هو الثاني" (٤) .
- ٥ - الزنيم : قال العاملي : "هو الثاني" (٥) .
- ٦ - العزى : قال العاملي : "هو الثاني" (٦) .
- ٧ - همام : قال العاملي : "هو الثاني" (٧) .
- ٨ - الفسوق : قال العاملي : "هو الثاني" (٨) .
- ٩ - زفر : قالوا : إن المراد به عمر ، وهو على وزنه (٩) .

- (١) ذكر ذلك هاشم الرسولي المحلاتي معلقاً على إحدى روايات تفسير العياشي . (تفسير العياشي ١١٦/٢ ، ج ٣) .
- (٢) دلائل الإمامة لابن رستم الطبري ص ٢٥٧-٢٥٨ ، والمراط المستقيم للبياضي ٢/٢٦ ، وتفسير الصافي للكاشاني ٢/٥٧٠ ، ٦٧٨ ، والبرهان للبحراني ٤/١٨٧ ، ومقدمة البرهان لأبي الحسن العاملي ص ١٧١ ، ٢٤٩ ، ٢٦٠ ، ٢٧٠ ، ٣٤١ .
- (٣) تفسير القمي ١١٥/٢ .
- (٤) مقدمة البرهان لأبي الحسن العاملي ص ٣١٣ .
- (٥) نفس المصدر ص ١٧١ .
- (٦) نفس المصدر ص ٢٣٦ .
- (٧) نفس المصدر ص ٢٦٠ .
- (٨) نفس المصدر ص ٣٤١ .
- (٩) السقيفة لسليم بن قيس ص ٩٣ ، وتفسير القمي ٢/٣٩٠-٣٩١ ، والمراط المستقيم للبياضي ٣/١٦ ، وتفسير الصافي للكاشاني =

- <١٠> - السامري : قال سليم بن قيس : "عمر مثل السامري في بني إسرائيل" (١) ، وقال ابوالحسن العاملي : "السامري هو الثاني" (٢) .
- <١١> - القمر : قال أبو الحسن العاملي : "القمر يؤول في بعض المواضع (٣) بأنه الثاني ، وهو زفر" (٤) .
- <١٢> - فرعون هذه الامة : قال الحاشري : "فرعون هذه الامة هو عمر ، قال لعلي : لسنا محتاجين إلى قرآنك" (٥) . وبنحو قوله قال النوري الطبرسي (٦) .
- <١٣> - نمرود هذه الامة : وقد أطلق عليه هذا اللقب أيضا النوري الطبرسي في فصل الخطاب (٦) .
- <١٤> - حبيتر : قال البياضي : "هو عمر" (٧) . وقد أطلق هذا اللقب على عمر أيضا : الحفصل بن عمر الجعفي في كتابه المسمى بـ "الهفت الشريف" (٨) .
- <١٥> - مناع للخير : قال القمي : وأبوالحسن العاملي : "هو الثاني" (٩) .

-
- = = ٧٦٠/٢ ، والبرهان للبحراني ٤/٤٠١ ، وإلزام الناصب للحاشري ٣٥٣/٢ . وانظر الهفت الشريف للمفضل الجعفي - وهو يعد عند الشيعة من الغلاة - ص ٦٠ ، ٦١ ، ٦٤ - فقد ذكر أن "زافر" من ألقاب عمر -
- (١) السقيفة لسليم بن قيس ص ٩٢ .
- (٢) مقدمة البرهان لأبي الحسن العاملي ص ٢٣٩ .
- (٣) وقد تعرض مصنّفوا الشيعة لبعض هذه المواضع بالذكر ، وقالوا : إن المراد بالقمر هنا عمر . راجع ص () من هذه الاطروحة .
- (٤) نفس المصدر ص ٢٧٠ .
- (٥) إلزام الناصب للحاشري ٩٦/٢ .
- (٦) فصل الخطاب للنوري الطبرسي ص ٩-١٠ .
- (٧) الصراط المستقيم للبياضي ٢٢٨/١ .
- (٨) الهفت الشريف ص ٦٠-٦٤ .
- (٩) تفسير القمي ٢/٢٢٦ ، ومقدمة البرهان للعاملي ص ٣٠١ .

<١٦> - الأدلم والدلام : ذكر المفيد في الإرشاد ان المراد به عمر (١) ، ونقل قول شاعر من شعراء الشيعة في ذلك :
بعث النبي براية منمورة عمر بن حنظلة الدلام الأدلما
فمضى بها حتى إذا برزوا له دون القموص ثنى وهاب وأحجما
فاتى النبي براية مردودة ألا تخوف عارها فتذمما
<١٧> - الغرور : قال أبو الحسن العاملي : "هو الثاني" (٢) .

<١٨> - الشيطان : وهو من الألقاب التي يطلقها الشيعة على عمر رضي الله عنه . قال البيضاوي : "قال عمر في قول أبي بكر : (إن لي شيطانا يعتريني) : ما عنى بالشيطان غيري" (٣) . وستأتي أقوالهم مفصلة في ذلك (٤) .

-
- (١) الإرشاد للمفيد ص ١١٥ . وهذا الشعر الذي ذكره يشير به شاعرهم إلى فرار عمر من إحدى المعارك . راجع ص (٧٤٠) من هذه الأطروحة .
- (٢) مقدمة البرهان لأبي الحسن العاملي ص ٢٤٩ .
- (٣) الصراط المستقيم للبيضاوي ٢/٣٠٠ .
- (٤) راجع من ص (٨١٤) و حتى ص (٨٣٤) من هذه الأطروحة .

الفصل الثاني : موقف الشيعة الإثنى عشرية من الفضائل

الشابطة لعمر بن الخطاب =====

رضي الله عنه :

للفاروق رضي الله عنه الكثير من الفضائل الشابطة في السنة وغيرها . وقد أفرد العلماء مناقبه رضي الله عنه في ممنقعات عديدة ؛ قال شيخ الإسلام ابن تيمية : "قد أفرد العلماء مناقب عمر ؛ فإنه لا يعرف في سير الناس كسيرته" (١) ، ونقل قول أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها : "من رأى عمر ابن الخطاب علم أنه خلق عُزْماً للإسلام . كان والله أحوديا (٢) ، نسيح وحده ، قد أعد للامور أقرانها" (٣) . والشيعة الإثنى عشرية ردوا فضائله كلها ، إما بنسبتها إلى الوضع ، أو بتحريف معناها تحريفاً يخالف المراد منها . ولبيان موقفهم من هذه الفضائل قسّمت هذا الفصل إلى مبحثين :

المبحث الأول : موقفهم من فضائل الشابطة في السنة

النبوية :

ومن هذه الفضائل :

(١) منهاج السنة النبوية ٥٤/٦ .

(٢) عالم بالامور ، جادا في تذييلها وحل معضلاتها .

(المعجم الوسيط ٢٠٥/١) .

(٣) أخرجه الإسماعيلي في معجمه ، وخليفة بن خياط في طبقاته ، وعزاه السيوطي إلى أبي القاسم البغوي ، وأبي بكر الشافعي في فوائده ، وابن عساكر . (معجم الإسماعيلي ص ٤٧٣-٤٧٤) ، وطبقات خليفة بن خياط ص ١٠٢ . وانظر : تاريخ عمر بن الخطاب لابن الجوزي ص ٢٧٨ ، والرياض النضرة في مناقب العشرة للمحب الطبري ١/٢٢١ ، وتاريخ الخلفاء للسيوطي ص ١٢٠ .

{١} - ما رواه البخاري ومسلم من حديث عائشة رضي الله عنها قالت : "إن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم كن يخرجن بالليل إذا تبرزن إلى المناجع (١) ، وهو صعيد أفيح (٢) ، فكان عمر يقول للنبي صلى الله عليه وسلم : احجب نساءك . فلم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل . فخرجت سودة ابنة زمعة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ليلة من الليالي عشاء ، وكانت امرأة طويلة ، فنادها عمر : ألا قد عرفناك ياسودة . حرما على أن ينزل الحجاب ، فأنزل الله آية الحجاب" (٣) .

وهذا الحديث يعد من فضائل عمر رضي الله عنه . ولكن الشيعة اعتبرته من المطاعن فيه . فقال ابن طاوس : "هو يتضمن أن خليفته عمر كشف ستر زوجة نبيهم فدل عليها أعين الناظرين ، وأخجلها ، وما خرجت ليلا إلا قمدا لسترها ، وميانة لنفسها ، فأي مصلحة كانت لها أو لنبيهم في تعريف الحاضرين أن هذه المجتازة زوجة نبيهم ؟ لاسيما وقد ذكروا أن هذه الواقعة من عمر أوجبت نزول الحجاب ، وذلك يدل على الكراهة لما وقع من التعرض لحرمة نبيهم" (٤) .

ويقال له : إن نزول آية الحجاب من الأدلة على فضل عمر ؛ لأنه قال ما قال حرما على نزول آية الحجاب كما قالت أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها ، وهو من غيرته على أزواج

(١) هي المواضع التي يلتجئ فيها لبول أو غائط . (المحكم والمحيط الأعظم لابن سيده ٢٧٧/١) .

(٢) أي واسع . (المصاحح للجوهري ٣٩٣/١) .

(٣) صحيح البخاري ٨١/١ ، ك الوضوء ، باب خروج النساء إلى البراز ، وصحيح مسلم ١٧٠٩/٤ - ١٧١٠ ، ك السلام ، باب إباحة الخروج للنساء لقضاء حاجة .

(٤) الطرائف لابن طاوس ص ٤٤٥ .

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هذه المقالة كي يستترن
ويقرن في بيوتهم . قال الحافظ ابن حجر : "والحاصل أن عمر
رضي الله عنه وقع في قلبه نفرة من اطلاع الأجانب على الحرم
النبوي ، حتى صرح بقوله له عليه السلام : (احجب نساءك) (١) ،
واكد ذلك إلى أن نزلت آية الحجاب" (٢) .

أما قول ابن طاوس : "فأي مملحة كانت لها ولنبيهم .." :
فقد رد على نفسه في آخر كلامه ببيان المملحة ؛ حيث ذكر أن
الحجاب إنما نزل بسبب قول عمر رضي الله عنه .

{٢} - ومن فضائل عمر رضي الله عنه الثابتة في السنة :
قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر : "والذي نفسي بيده
ما لقيك الشيطان قط سالكا فجًّا (٣) إلا سلك فجًّا غير

(١) روى البخاري في صحيحه بسنده عن عمر بن الخطاب رضي
الله عنه أنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم : "يارسول
الله لو أمرت نساءك أن يحتجبن ؛ فإنه يكلمهن البر
والفاجر ، فنزلت آية الحجاب". (صحيح البخاري ١/١٧٨ ، ك
الصلاة ، باب ما جاء في القبلة ، و٤٦/٦-٤٧ ، ٢١٣ ، ك
التفسير ، باب قوله تعالى : "واتخذوا من مقام إبراهيم
مملى ، وباب قوله : "لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم") .
وهذا الحديث من أسباب نزول آية الحجاب كما تقدم . وهو من
موافقات عمر رضي الله عنه . وقد رد الحافظ ابن حجر على
الاشتباه الحاصل في سبب نزول آية الحجاب بين هذا السبب ،
وبين أسباب أخرى بقوله : "وطريق الجمع بيننا : أن أسباب
نزول الحجاب تعددت ، وكانت قمة زينب آخرها .. إلخ" .
(فتح الباري ١/٢٤٩) .

(٢) فتح الباري لابن حجر ٨/٥٣١ .

(٣) الفج : هو الطريق الواسع بين الجبلين . (الصحاح

للجوهرى ١/٣٣٣) .

فجئتك" (١) .

وهذا الحديث من فضائل الفاروق رضي الله عنه ، ومن الأدلة على ملايسته في الدين ، حتى إن الشيطان ليهرب منه إذا رآه في طريق .

أما عن موقف الشيعة من هذه الفضيلة : فإنهم ينكرونها زاعمين أن عمر قرء في كثير من المغازي ، وكان ممن استزله الشيطان ؛ قال البيهقي يعدد الروايات التي اختلقها أهل السنة على حد زعمه : "ومنها : قول النبي صلى الله عليه وآله : (إذا سلك عمر طريقا ، سلك الشيطان في غيرها) ، قلنا : الشيطان لم يهب آدم فأخرجه من الجنة وهي محفوفة

(١) الحديث أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما بإسنادهم عن سعد ابن أبي وقاص رضي الله عنه . (محيح البخاري ٢٥٦/٤ ، ك بدء الخلق ، باب صفة إبليس ، ، و ٧٦/٥-٧٧ ، ك فضائل الصحابة ، باب فضل عمر بن الخطاب ، ، وصحيح مسلم ١٨٦٣/٤-١٨٦٤ ، ك فضائل الصحابة ، باب من فضائل عمر بن الخطاب ، ، ومسنند أحمد ١٨٢/١ ، وفضائل الصحابة له ٢٥٦،٢٤٥/١ ، وطبقات ابن سعد ١٦٧/٥) .

والحديث مروى عن أنس بن مالك رضي الله عنه مرفوعا ، وقد أخرجه أحمد في فضائل الصحابة ٣٢١/١ . وعن بريدة رضي الله عنه بلفظ آخر ، وفيه قوله صلى الله عليه وسلم : "إن الشيطان ليفرق منك يا عمر" . - وإسناده صحيح - . (انظر : جامع الترمذي ٦٢١/٥ ، ك المناقب ، باب في مناقب عمر ، ، ومسنند أحمد ٥٠/٤ ، وفضائل الصحابة له ٣٣٣/١-٣٣٤) . وعن أم المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنها مرفوعا بلفظ آخر ، هو : "إنني لأنظر إلى شياطين الإنس والجن قد فروا من عمر" . أخرجه الترمذي ، وقال : هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه . (جامع الترمذي ٦٢١/٥-٦٢٢ ، ك المناقب ، باب في مناقب عمر بن الخطاب رضي الله عنه) .

بالملائكة . ولا موسى إذ قتل الرجل ، فقال : (هذا من عمل الشيطان) ، ولا يوشع إذ قال : (ما انسانيه إلا الشيطان) ، وقد قال تعالى : (وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته) ، وقال : (الذين تولوا منكم يوم التقى الجمعان إنما استزلهم الشيطان) ، وقد كان عمر منهم ، فكيف يستزله الشيطان وهو يهابه" (١) . وبنحو قوله قال علي بن أحمد الكوفي(٢) ، والتستري(٣) .

ويقال للشيعة : إن هذا الحديث صحيح ورد من طرق عديدة صحيحة ، وهو محمول على ظاهره من حيث الدلالة على أن الشيطان يخاف من عمر رضي الله عنه ، ويهرب من طريق يراه يسلكه ..

ولكنه لا يدل على عصمة عمر رضي الله عنه ؛ قال الحافظ ابن حجر معلقا على هذا الحديث : "فيه فضيلة عظيمة لعمر تقتضي أن الشيطان لا سبيل له عليه ، لأن ذلك يقتضي وجود العصمة ؛ إذ ليس فيه إلا فرار الشيطان منه أن يشاركه في طريق يسلكها ، ولا يمنع ذلك من وسوسته له بحسب ما تمل إليه قدرته . فإن قيل : تسليطه عليه بالوسوسة يؤخذ بطريق مفهوم الموافقة ، لأنه إذا منع من السلوك في طريق أولى أن لا يلبسه بحيث يتمكن من وسوسته له ، فيمكن أن يكون حفظ من الشيطان . ولا يلزم من ذلك ثبوت العصمة له ؛ لأنها في حق النبي واجبة ، وفي حق غيره ممكنة" (٤) .

فالحديث إذا لا يدل على عصمة عمر رضي الله عنه كما فهم من ذلك الشيعة ، وإنما يدل على قمعه لمواه ؛ قال شيخ الإسلام

(١) المراد المستقيم للبياضي ١٥١/٣ . وانظر : نفس المصدر

. ٨١/٣

(٢) الاستغاثة للكوفي ٤٤/٢-٤٥ .

(٣) إحقاق الحق للتستري ص ٢٣٤ .

(٤) فتح الباري لابن حجر ٤٧/٧ .

ابن تيمية معلقا على هذا الحديث : "لأن الشيطان إنما يستطيل على الإنسان بهواه ، وعمر قمع هواه" (١) .

وهذا ما فهمه الصحابة من هذا الحديث ؛ فلقد كانوا يثنون على ورع عمر رضي الله عنه وتقواه ، وقمعه لهواه ، ويشيرون إلى هذا الحديث ؛ قال عبدالله بن مسعود رضي الله عنه : "إنني لأحسب أن الشيطان يفرقه ، فإذا ذكر الصالحون فحي هلا بعمر" (٢) . وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه : "كنا نرى أن شيطان عمر يخافه أن يجره إلى معصية الله تعالى" (٣) . وهذا يدل على أنهم رأوا من سيرته رضي الله عنه أنه قمع هواه ، فقالوا فيه هذه المقالة .

أما ما زعمه الشيعة من أن عمر رضي الله عنه كان ممن استزلهم الشيطان يوم أحد ففر : فزعم باطل سيأتي بيان بطلانه .

وهم لا يزعمون أن عمر رضي الله عنه فرّ يوم أحد فحسب ، بل يزعمون أنه فرّ في أكثر المغازي التي غزاها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكتبهم مليئة بأشباه هذه المزاعم ؛ فقد ذكر سليم بن قيس أن عمر رضي الله عنه فرّ في أكثر المعارك (٤) .

وذكر القمي في معرض حديثه عن غزوة أحد أن عمر رضي الله عنها كان ممن فرّ يومها ، وأورد قصة من غير سند عن أبي

(١) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٥٥/٦ .

(٢) فضائل الصحابة لأحمد بن حنبل ٣٣٥/١-٣٣٦ ، والمسند له

٣٥٣/٥ ، والمعجم الكبير للطبراني ١٢٨/٩ ، ١٧٩ ، ومصنف ابن

أبي شيبة ٢٩/١٢ ، والسنة لابن أبي عاصم ٥٨١/٢ ، والإحسان

بترتيب صحيح ابن حبان ٢٠/٩-٢١ .

(٣) ذكره المحب الطبري ، وأشار إلى أن ابن السمان خرج .

(الرياض النضرة للمحب الطبري ٣٠١/١) .

(٤) السقيفة لسليم بن قيس ص ١٤٧ .

واثل : شقيق بن سلمة (١) قال : "كنت أماشي عمر بن الخطاب (٢) ،
 إذ سمعت منه همهمة . فقلت له : مه يا عمر (٢) ؟ قال : ويحك
 أما ترى الهزبر ، القضم بين القضم ، والفارب باليهم ،
 الشديد على من طغا وبغى بالسيئين والراية ؟ فالتفت فإذا
 هو علي بن أبي طالب ، فقلت له : يا عمر هو علي بن أبي
 طالب . فقال : ادن مني أحدثك عن شجاعته وبطولته ؛ بايعنا
 النبي يوم أحد على أن لانفر ، ومن فر منا فهو قاتل ، ومن
 قتل منا فهو شهيد ، والنبي زعيمه . إذ حمل علينا مائة
 صنديد ، تحت كل صنديد مائة رجل أويزيديون ، فأزعجوننا عن
 طحوتنا - كتيبتنا - ، فرأيت عليا كالليث يتقي الذر ، وإذا
 قد حمل كفا من حمى فرمى به في وجوهنا ، ثم قال : شامت
 الوجوه وقطّعت وبطّيت ولطّبت (٣) ، إلسي أين تفرون ؟ إلسي
 النار ؟ فلم نرجع ، ثم كر علينا الثانية وبيده صحيفة يقطر
 منها الموت ، فقال : بايعتم ثم نكثتم ، فوالله لانتقم أولى
 بالقتل ممن قتل . فنظرت إلسي عينيه كأنهما سليطان يتوقدان
 نارا ، أو كالعقدحين المملوءين دما ، فما ظننت إلا ويأتي
 علينا كلنا ... فما زلت أسكن روعة فؤادي ، فوالله ما خرج
 ذلك الرعب من قلبي حتى الساعة" (٤) .
 قال المجلسي عن فرار عمر يوم أحد : "روى كثير منهم - من
 العامة - أنه فر" (٥) .

-
- (١) أدرك النبي صلى الله عليه وسلم ولم يلقه ، وهاجر
 إلسي المدينة بعده . (الإصابة لابن حجر ٢/١٦٧-١٦٨) .
 (٢) في الطبعة الحديثة وضع "فلان" موضع "عمر بن الخطاب" .
 (٣) أي قطعت وشقت وضربت .
 (٤) تفسير القمي ط جريفة ص ٦٢ ، وط حديثه ١١٤/١-١١٥ .
 وانظر : كتاب الفضائل لشاذان بن جبريل ص ١٧٣-١٧٤
 والبرهان للبحراني ٣١٢/١ .
 (٥) مرآة العقول - شرح الروضة - للمجلسي ٤/٤٠٣ .

أما عن فراره في غزوة الأحزاب : فيذكر القمي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر عمر أن يبارز فرار بن الخطاب (١) ، "فلما برز إليه فرار انتزع له عمر سهما ، فقال فرار : ويحك يا ابن مهاك أترميني في مبارزة ؟ والله لئن رميتني لاتركت عدوياً بمكة إلا قتلته . فانهزم عنه عمر ، ومر نحوه فرار وضربه على رأسه بالقناة ، ثم قال : احفظها يا عمر ، فأني آليت أن لا أقتل قرشياً ما قدرت عليه . فكان عمر يحفظ له ذلك بعد ما ولي فولاه" (٢) .

وفي دعواهم فراره يوم حنين : ذكر القمي "أن عمر كان من المنهزمين ، ومر بنسيبة بنت كعب المازنية (٣) وهي تحثو التراب في وجوه المنهزمين ، فقالت له : ويلك ما هذا ؟ فقال لها : هذا أمر الله" (٤) .

المناقشة :

هذه المزاعم التي زعمها الشيعة ، والقصص التي أوردوها كلها من الكذب باتفاق علماء السير والمغازي عند أهل السنة ، والشايت عندهم أن عمر رضي الله عنه لم ينهزم من معركة قط ؛ ذكر ذلك شيخ الإسلام ابن تيمية (٥) .

-
- (١) ابن مرداس الفهري ، صحابي من مسلمة الفتح . (الاستيعاب لابن عبد البر ٢/٢٠٩-٢١٠ ، والإصابة لابن حجر ٢/٢٠٩-٢١٠) .
- (٢) تفسير القمي ٢/١٨٥ . وانظر : شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ١٩/٦٤ ، وتفسير الصافي للكاشاني ٢/٣٤١-٣٤٢ ، والبرهان للبحراني ٣/٢٩٩ .
- (٣) الأثمارية ، أم عمارة . صحابية كانت ممن بايع بيعة العقبة الثانية . (الاستيعاب ٤/٤٧٥-٤٧٨ ، والإصابة ٤/٤١٨) .
- (٤) تفسير القمي ١/٢٨٧ . وانظر : تفسير الصافي للكاشاني ١/٦٩١ ، والبرهان للبحراني ٢/١١٣ .
- (٥) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٨/١١٨ ، ٥٣٦ .

فعمرو رضي الله عنه كان ممن ثبت يوم أحد ولم يفر باسفاق علماء المغازي عند أهل السنة (١) . وقد ذكر بعض الشيعة أيضا أنه لم يفر (٢) .

وكذلك ثبت رضي الله عنه في غزوة الأحزاب ، ولم يرو أحد من علماء المغازي أن أحدا من الصحابة فر يومها . أما القصة التي رواها الشيعة في فرار عمر يوم الأحزاب فهي مكذوبة كما تقدم ، ومن الأدلة على كذبها : - ما ورد فيها من أن ضاررا قال لعمر : "إني آليت أن لاقتل قرشيا ما قدرت عليه" . وهذه معارضة بقول ضرار لأبي بكر : "نحن خير لقريش منكم أدخلناهم الجنة ، وأنتم أدخلتوهم النار" (٣) ، يشير بذلك إلى أنه قتل الكثير من المسلمين القرشيين . - ومن الأدلة أيضا على كذبها : قول القمي : "فكان عمر يحفظ له ذلك ، بعد ما ولي فولاه" : فإن هذا من الكذب أيضا ؛ لأن الثابت أن ضاررا مات في خلافة أبي بكر الصديق رضي الله عنه ، وكان من شهداء موقعة اليمامة (٣) .

وأما قولهم : إن عمر كان ممن فر يوم حنين ، واستدلواهم على ذلك بما نسبوه إلى نسبية من أنها حثت الشراة في وجوه المنهزمين ، ومنهم عمر : فهذا كذب ، ولم ينقله أحد من علماء المغازي عند أهل السنة ، بل الثابت عندهم أن أبابكر وعمرو كانا ممن ثبتت معه صلى الله عليه وسلم في ذلك اليوم (٤) .

(١) السيرة النبوية لابن هشام ٨٣/٢ ، والسيرة النبوية لابن كثير ٦٩/٣ .

(٢) كشف الغمة للإربلي ١٨٨/١-١٩٠ ، والمهدي لمدر الدين المدر ص ٩٠ .

(٣) الاستيعاب لابن عبد البر ٢٠٩/٢-٢١٠ ، والإصابة لابن حجر ٢١٠-٢٠٩/٢ .

(٤) السيرة النبوية لابن هشام ٤٤٣/٢ ، والسيرة النبوية لابن كثير ٦١٨/٣ .

{٣} - ومن فضائل عمر رضي الله عنه الثابتة في السنة :
قوله صلى الله عليه وسلم : "إن الله جعل الحق على لسان عمر
وقلبه" (١) .

وهذا الحديث من الأدلة على فضل الفاروق رضي الله عنه ،
ومن الأدلة على أنه كان ملهما .

(١) الحديث مروى عن عدد من الصحابة ، منهم عبد الله بن عمر
- وقد أخرج حديثه : الترمذي ، وأحمد ، وابن سعد
بأسانيد حسنة وصحيحة . (جامع الترمذي ٦١٧/٥ ، ك المناقب ،
باب في مناقب عمر ، ، ومسند أحمد ٩٥/٢ ، وفضائل الصحابة له
٢٥٠/١ ، ٢٩٩ ، ٣٥٩ ، وطبقات ابن سعد ٤٦٧/١) - . ومنهم :
أم المؤمنين عائشة - وقد أخرج حديثها أحمد ، وابن
سعد ، والطبراني في الأوسط بأسانيد حسنة . (فضائل الصحابة
لأحمد ٣٥٦-٣٥٥/١ ، ، وطبقات ابن سعد ٣٣٥/٢ . وانظر : مجمع
الزوائد للهيثمى ٦٧/٩) - . ومنهم : أبو هريرة - وقد أخرج
حديثه أحمد بأسانيد صحيحة ، والبخاري ، وقال الهيثمى عن
إسناده : "ورجال البزار رجال الصحيح ، غير الجهم بن أبي
الجهم ، وهو ثقة . والطبراني . (مسند أحمد ٤٠١/٢ ، وفضائل
الصحابة له ٢٥١/١ ، ٣٥٨ ، ٤٣١ . وانظر : مجمع الزوائد
للهيثمى ٦٦/٩) - . ومنهم : أبو ذر - وقد أخرج له حديثه
ابن ماجه ، وأحمد بأسانيد صحيحة ، وابن سعد . (سنن ابن
ماجه ٤٠/١ ، المقدمة ، باب في فضل عمر ، ، ومسند أحمد
١٤٥/٥ ، ١٦٥ ، ١٧٧ ، وفضائل الصحابة له ٢٥٢-٢٥١/١ ،
٣٥٧-٣٥٨ ، ٤٣١ ، ٤٣٣ ، ، وطبقات ابن سعد ٣٣٥/٢) - . ومنهم :
بلال - وأخرج حديثه أحمد ، والطبراني . (فضائل الصحابة
لأحمد ٣٥٧/١ . وانظر : مجمع الزوائد للهيثمى ٦٦/٩) . وفي
الباب عن الفضل بن العباس ، وغيره . (راجع : جامع الترمذي
٦١٧/٥) .

ولكن الشيعة أنكروا هذا الحديث ، وعدوه من البهتان ؛ قال المرتضى في معرض كلامه عن هذا الحديث : "وأما ما رووه : (إن الحق ينطق على لسان عمر) ، فهو مقتضى إن كان صحيحا عصمة عمر ، والقطع على أن أقواله كلها حجة ، وليس هذا مذهب أحد في عمر ؛ لأنه لاختلاف في أنه ليس بمتصوم ، وأن خلافه سانخ . وكيف يكون الحق ناطقا على لسان من يرجع في الأحكام من قول إلى قول ، ويشهد على نفسه بالخطأ ، ويخالف في الشيء ، ثم يعود إلى قول من خالفه فيواقفه عليه ، ويقول : لولا علي لهلك عمر ، ولولا معاذ لهلك عمر ؟ وكيف لم يحتج بهذا الخبر هو لنفسه في المقامات التي احتجج إلى الاحتجاج فيها ؟... إلخ" (١) . ونحن قوله قال الطوسي (٢) .

وقال البيضاوي معلقا على هذا الحديث : "وهذا بهت ، لأنه رجوع إلى علي وغيره في كثير من قضايا" (٣) .

وقال المعلق على كتاب الإيضاح عن هذا الحديث : "أما علماء الشيعة فلا يقبلونها ، بل يزيفونها ويكذبونها ، ويستدلون على بطلانها بدلائل عقلية ، وشواهد نقلية" (٤) . ونحن قوله قال المعلق على كتاب "الاستغاثة في بدع الثلاثة" (٥) .

ويقال للشيعة : إن هذا الحديث من الأحاديث الصحيحة . وقد روي عن أكثر من ستة من الصحابة من طرق مختلفة . وهناك من الأحاديث الأخرى الصحيحة ما يؤيده ، منها : قوله عليه الصلاة والسلام : "إنه كان فيما مضى قبلكم من الأمم محدثون ، وإنه

(١) الشافي للمرتضى ص ١٧٩-١٨٠ .

(٢) تلخيص الشافي للطوسي ٢٤٧ .

(٣) الصراط المستقيم للبيضاوي ٨١/٣ .

(٤) الإيضاح للفعل بن شاذان ص ١٦٧-١٦٨ ، ج (١) .

(٥) الاستغاثة للكوفي ٤٥/٢-٤٦ ، ج (٢) .

إن كان في امتي هذه منهم ، فإنه عمر" (١) .
 والراجع في معنى المحدث : الذي يجعل الله الحق على لسانه
 وقلبه - كما فهم ذلك من الحديث الآخر المتقدم - ، والعلماء
 وإن كانوا اختلفوا في معناه ، إلا أن خلافهم لفظي ؛
 فالإلفاظ التي ذكروها كلها تدور حول معنى واحد (٢) هو قوله
 صلى الله عليه وسلم : "إن الله جعل الحق على لسان عمر" ؛
 أي أنه موفق للمواب ، ملهم الحق . ولكن ليس معنى ذلك أنه
 لا يخطئ ، بل يخطئ رضي الله عنه ، ولكن خطؤه يكون أقل من
 خطأ غيره . فلايراد إذا منه العممة كما فهم ذلك الشيعة .
 ويقال فيه كما قيل في حديث : "ما سلك عمر فجا إلا سلك
 الشيطان فجا غيره" ، وقد تقدم الكلام عن ذلك (٣) .

(١) الحديث أخرجه البخاري وغيره من حديث أبي هريرة . (صحيح
 البخاري ٤/٥ ، ك الأنبياء ، باب منه ، ، و٧٨/٥-٧٩ ، ك فضائل
 الصحابة ، باب مناقب عمر ، ، وفضائل الصحابة لأحمد ١/٣٦١ ،
 والمسند له ٥٥/٦) .

وأخرجه مسلم وغيره من حديث أم المؤمنين عائشة . (صحيح مسلم
 ١٨٦٤/٤ ، ك فضائل الصحابة ، باب فضل عمر ، ، وجامع الترمذي
 وصححه ٦٢٢/٥ ، ك المناقب ، باب في مناقب عمر ، ، ومسند أحمد
 ٣٣٩/٢ ، وفضائل الصحابة له ٣٥٤-٣٥٥ ، ، ٣٦٢ ، والمستدرک
 لحاكم ٨٦/٣ ، وقال : صحيح الإسناد ولم يخرجاه ، ووافقه
 الذهبي في التلخيص) .

(٢) قيل : الملهم ، وقيل المصيب الذي يجري المواب على
 لسانه ، وقيل : هو الرجل المادق الظن . (فضائل الصحابة
 لأحمد ١/٣٦٢ ، وشرح النووي على مسلم ١٥/١٦٦ ، وفتح الباري
 لابن حجر ٥١/٧-٥١) .

(٣) تقدم ذلك ص (٧٦٥) .

وهذا هو المعنى الذي فهمه الصحابة من قوله عليه السلام :
 "إن الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه" ؛ فقد روي عن علي
 ابن أبي طالب رضي الله عنه من عدة طرق قوله : "ما كنا نبعد
 أن السكينة تنطق على لسان عمر" (١) .

وقال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه : "ما رأيت عمر قط إلا
 وأنا يخيل إليّ أن بين عينيه ملكا يسدده" (٢) . ويخبر
 قوله قال أبو موسى الأشعري رضي الله عنه (٣) .

وقال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما : "ما نزل بالناس أمر
 قط فقالوا فيه ، وقال فيه ابن الخطاب - أو قال عمر - إلا
 نزل القرآن على نحو مما قال عمر" (٤) . وفي قوله هذا إشارة
 إلى موافقات عمر رضي الله عنه ؛ فإنه قد وافق ربه سبحانه

(١) أخرجه أحمد بعدة أسانيد صحيحة ، وعبدالرزاق بإسناد
 حسن ، والطبراني في الكبير ، والطبراني في الأوسط من
 طريقين ، قال الهيثمي عن أحدهما : إسناده حسن ، وقال عن
 الآخر : رجاله ثقات : (مسند أحمد ١/١٠٦ ، وفوائد الصحابة
 له ١/٢٤٩ ، ٣٣٠ ، ٣٥٨ ، ٣٩٥ ، ٤٠٦ ، ٤١٠-٤١١ ، ٤٤٢ ،
 ٤٤٤ ، والمصنف لعبدالرزاق ١١/٢٢٢ ، والمعجم الكبير
 للطبراني ٩/١٨٤ . وانظر : مجمع الزوائد للهيثمي ٩/٦٧) .
 (٢) أخرجه أحمد ، وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد وقال :
 "رواه الطبراني بإسناد ، ورجال أحدهما رجال الصحيح .
 (فوائد الصحابة لأحمد ١/٢٤٧ ، وانظر : مجمع الزوائد
 للهيثمي ٩/٧٢) .

(٣) فوائد الصحابة لأحمد ١/٢٩٠ ، ودلائل النبوة للبيهقي
 ٢/٢٠٩ .

(٤) أخرجه الترمذي وحسنه ، وأحمد بإسناد حسن . (جامع
 الترمذي ٥/٦١٧ ، ك المناقب ، باب في مناقب عمر ، وفوائد
 الصحابة لأحمد بن حنبل ١/٢٥١) .

وتعالى في عدة أمور ، منها ما ورد في قوله : "وافقت ربي في ثلاث : فقلت يارسول الله لو اتخذنا من مقام إبراهيم مصلى ، فنزلت : (واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى) (١) ، وآية الحجاب : قلت : يا رسول الله لو أمرت نساءك أن يحتجبن فإنه يكلمهن البر والفاجر ، فنزلت آية الحجاب ، واجتمع نساء النبي صلى الله عليه وسلم في الغيثة عليه ، فقلت لمن : (عسى ربه إن طلقكن أن يبدله أزواجا خيرا مكن) (٢) ، فنزلت هذه الآية" (٣) .

وموقف الشيعة من هذه الفضائل كلها والتي دلت على أن عمر رضي الله عنه كان مميبا للحق في أكثر أقواله وأفعاله : هو ردها جميعا زاعمين أن عمر رضي الله عنه كان جاهلا ، يخطئ في كثير من الأحكام ، فيقولون النساء والسبيان ، فيرجع إلى أقوالهم (٤) .

وهذه المزاعم قد ملا الشيعة بها كتبهم ، وأوردوا من الأدلة المكذوبة على جهل عمر الشيء الكثير ، ومن هذه الأدلة :

(١) سورة البقرة ، الآية ١٢٥ .

(٢) سورة التحريم ، الآية ٥ .

(٣) الحديث رواه أنس بن مالك عن عمر بن الخطاب . وقد روي عن أنس من عدة طرق . (صحيح البخاري ١/١٧٨ ، ك الصلاة ، باب ما جاء في القبلة ، ، و٤٦/٦-٤٧ ، ٢٧٨ ، ك التفسير ، باب قوله تعالى "واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى" ، وباب قوله "عسى ربه إن طلقكن" ، ، وصحيح مسلم ٤/١٨٦٥ ، ك فضائل الصحابة ، باب في فضل عمر ، ، وفضائل الصحابة لأحمد ١/٣١٥ ، ٣١٦ ، ٣١٧ ، ٣٤٢ ، ٤٣١ ، ٤٣٧ ، ، والمسند له ١/٢٣ ، ٢٤ ، ٣٦ ، ٣٩) .

(٤) الاستفاضة للكوفي ٢/٤٤-٤٧ ، ، والمراط المستقيم للبياضى

، وإحقاق الحق للتستري ص ٢٣٤ .

أولا - زعموا أنه أمر برجم حامل ، فنهاه علي وقال له : إن كان لك عليها سبيل ، فلا سبيل لك علي ما في بطنها . فأمسك ، وقال : لولا علي لهلك عمر . - وذكروا في رواية أن الذي نهاه هو معاذ بن جبل ، فقال : لولا معاذ لهلك عمر - . وزعموا أنه أمر برجم مجنونة ، فنهاه علي ، وقال له : إن المجنون لا يبرجم . فأمسك ، وقال : لولا علي لهلك عمر . وزعموا أنه أمر برجم امرأة ولدت لستة أشهر ، فنهاه علي ، وقال له : إن خاصمتك بكتاب الله خصمتك ؛ إن الله يقول : "وَحَمَلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا" (١) ، وقال تعالى : "وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنَ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنْفِثَ الرُّمَاعَةَ" (٢) ، فأمسك عمر ، ولم يبرجمها .

وذكروا أمورا أخرى أراد أن يقضي فيها بجعله - علي حد زعمهم - ، لولا أن دله علي ، فكان بعد ذلك يحيل القضايا التي تعرض له علي علي (٣) .

ويقال لهم :

أما بالنسبة للحامل : فإن كان لا يعلم بحملها ، فليس في ذلك ما يقدح في علمه ؛ فإنه يجوز أن يكون قد أمر برجمها

(١) راجع تفصيل هذه المزاعم في المصادر الشيعية الآتية : الإيضاح للفضل بن شاذان ص ٩٨-١٠٣ ، ومن لا يحضره الفقيه للمدوق ٩/٣ ، والاختصاص للمفيد ص ١١٠-١١١ ، والاستغاثة للكوفي ٤٣/٢-٤٥ ، والشافي للمرتضى ص ٢٥٣-٢٥٤ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٤٣٥-٤٣٦ ، ومنهاج الكرامة للحلي ص ١٣٧-١٣٩ ، وكشف المراد له ص ٤٠٣-٤٠٤ ، والطرائف لابن طاوس ص ٤٧١-٤٧٤ ، ونفحات اللاهوت للكركي ق ٤٨/ب-٤٩/ب ، والسرراط المستقيم للبيضاقي ١٤/٣ ، ٢٢-٢٣ ، ٢٧ ، وإحقاق الحق للتستري ص ٢٠٢ ، ٢٤٠-٢٤١ ، ٢٩١ ، وعقائد الإمامية للزنجاني ٢٦/٣ ، ٧٩-٨٠ ، وعلي مع القرآن للحكيمي ص ١٢٣ .

دون ان يعلم انها حامل ، وهذا هو المفهوم من ظاهر الرواية التي اوردها الشيعة . أما قوله لمعاد - اولعلي - : لولا فلان لهلك عمر : فإنه يحمل على ان معادا او عليا قد نبّأها إلى حمل المرأة ، ولولا تنبيههما لكان قتل من لا يستحق القتل ، وهو الجنين .

"وإن قدر أنه كان يظن جواز رجم الحامل ، فهذا مما قد يخفى ؛ فإن الشرع قد جاء في موضع بقتل المبي والحامل تبعا ، كما إذا حوّر الكفار ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم حاصر أهل الطائف ، ونمب عليهم المنجنيق ، وقد يقتل النساء والمبيان ... ولكن السنة فرقت بين ما يمكن تأخيره كالحد ، وبين ما يحتاج إليه كالبيات والحمار" (١) .

أما بالنسبة للمجنونة : فيجوز أنه لم يكن يعلم بجنونها حتى نبّأه إلى ذلك . أو أنه رأى أنها كانت مستحقة للحد ، فأمر بأن يقيم عليها .

وأما الحديث الذي احتج به علي بن عمر ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم : "رفع القلم عن النائم حتى يستيقظ ، وعن المجنون حتى يفيق ، وعن المبي حتى يحتلم" (٢) ، فإنه يقتضي رفع الماشم لرفع الضمان باتفاق المسلمين ، فلو اتفقوا نفسا ، أو مالا ضمنوه .. (٣) .

(١) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٣٠٢/٨ .

(٢) أخرجه الخمسة . (جامع الترمذي ٣٢/٤ ، ك الحدود ، باب ما جاء فيمن لا يجب عليه الحد ، وسنن أبي داود ٥٥٨/٤ ، ك الحدود ، باب في المجنون يسرق أو يميّب حدا ، وسنن النسائي ١٥٦/٦ ، ك الطلاق ، باب من لا يقع طلاقه من الأزواج ، وسنن ابن ماجه ٦٥٨/١ ، ك الطلاق ، باب طلاق المعتوه والمغير والنائم ، ومسنند أحمد ١٠١٠٠/٦ .

(٣) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٤٩/٦ .

وحال هذه المجنونة التي زنت أنها كانت معتوهة تفيق ، ثم يغيب عقلها - كما سيأتي بيان ذلك - ، فلنعل عمر رضي الله عنه ظن أنها زنت في حال عقلها وإفاقتها . وقد قال جمهور العلماء : إن المجنون إذا زنى في حال الإفاقة ، ثم طرأ عليه الجنون ، فإن الحد يقام عليه (١) ، وهذا الذي هم - عمر رضي الله عنه أن يفعله ، لولا أن عليا رضي الله عنه احتج عليه بحديث "رفع القلم" ، وبأن الزنا لا يعلم في أي حال من أحوال هذه المعتوهة تمّ : فقد روى أبو داود والنسائي بإسناديهما أن عمر أتتْ بامرأة قد فجرت ، فأمر برجمها ، "فمر علي رضي الله عنه فأخذها فخلتْ سبيلها ، فأخبر عمر ، قال : ادعولي عليا . فجاء علي رضي الله عنه ، فقال : يا أمير المؤمنين لقد علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (رفع القلم عن ثلاثة ؛ عن الصبي حتى يبلغ ، وعن النائم حتى يستيقظ ، وعن المعتوه حتى يبرأ) ، وإن هذه معتوهة بنتي فلان ، لعل الذي أتاها ، أتاها وهي في بلائها . قال : فقال عمر : لأدري . فقال علي : وأنا لأدري" (٢) .

وهذه الرواية أفادت أن عمر لم يكن يعلم بجنونها ، فأخبره علي بذلك ، وذكر له أنها معتوهة تفيق ، وتلجن ، فأسقط عنها الحد لشبهه ، هي عدم معرفته هل تم الزنا في حال الإفاقة أم في حال الجنون .

قال الخطابي : "لم يأمر عمر رضي الله عنه برجم مجنونة مطبق عليها في الجنون ، ولا يجوز أن يخفى هذا عليه ، ولا على أحد ممن بحضرته ، ولكن هذه امرأة كانت تجن مرة وتفيق أخرى ، فرأى عمر رضي الله عنه أن لا يسقط عنها الحد لما

(١) فتح الباري لابن حجر ١٢/١٢١ .

(٢) سنن أبي داود ٤/٥٥٩-٥٦٠ ، ك الحدود ، باب في المجنون يسرق أو يميم حدا . وانظر : فتح الباري لابن حجر ١٢/١٢١ .

يصبها من الجنون ؛ إذ كان الزنا منها في حال الإفاقة ،
ورأى علي كرم الله وجهه أن الجنون شبهة يدرا بها الحد عن
يبتلى به ، والحدود تدرأ بالشبهات ، فلعلها قد أصابت ما
أصابت وهي في بقية من بلانها ، فوافق اجتهاد عمر رضي الله
عنه اجتهاده في ذلك فدرأ عنها الحد ، والله أعلم
بالمواب" (١) .

أما بالنسبة للمرأة التي ولدت لستة أشهر ، وزعم الشيعة
أن عمر أمر برجمها : فهي من الأمور النادرة ؛ لأن المعتاد
أن المرأة تلد لتسعة أشهر ، والأمور النادرة قد لاتخطر
بالبال .

وهذه المرأة تزوجت فوضعت ولدا بعد ستة أشهر من زواجها
فشك زوجها ، ورفع أمرها إلى عمر . فرأى عمر رضي الله عنه
دليلا من أدلة ثبوت الزنا ، وهو الحبل والولادة قبل المدة
المقدرة لمن تزوجت مثلها قبل ستة أشهر ، فأراد أن يرجمها ،
ولكنه على عادته استشار الصحابة (٢) ، فأشار عليه علي أن
لايرجمها لوجود ما يدرا عنها الحد في كتاب الله تعالى .
فوافقه على ذلك .

"وماحب العلم العظيم - كعمر رضي الله عنه - إذا رجع إلى
من هو دونه في بعض الأمور لم يقدر هذا في كونه أعلم
منه" (٣) .

وكذلك من اجتهد وحكم بخلاف السنة ، ولم تبلغه السنة ، فهو
مثاب على اجتهاده ، مطيع لله ورسوله فيما فعله من الاجتهاد
بحسب استطاعته ، وله أجر على ذلك (٤) .

(١) معالم السنن للخطابي ٥٥٨/٤ .

(٢) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٥١٣/٥ ، ٨٨/٦ .

(٣) نفس المصدر ٣٠٣/٨ .

(٤) نفس المصدر ٢٧/٦ .

ثانيا - وذكر الشيعة من الأدلة على جعل عمر رضي الله عنه : قصة نهيه عن المغلاة في المهور : فقد ذكروا أنه قال في خطبة له : "من غالى في مهر امرأة جعلته في بيت المال . فقالت له امرأة : كيف تمنعنا ما أعطانا الله في كتابه حين قال : (وءاتيتم إحداهن قنطارا) . فقال : كل أحد أفقه من عمر حتى المخدرات في البيوت" (١) .

والجواب : إن الذي ثبت عن عمر رضي الله عنه أنه قال : "ألا لاتغالوا صدقة النساء ، فإنها لو كانت مكرمة في الدنيا ، أو تقوى عند الله لكان أولاكم بها نبي الله صلى الله عليه وسلم ، ما علمت رسول الله صلى الله عليه وسلم نكح شيئا من نسائه ولا نكح شيئا من بناته على أكثر من اثنتي عشرة أوقية ، وإن الرجل ليثقل صدقة امرأته حتى يكون لها عداوة في نفسه ، ويقول : قد كلفت إليك عرق القربة (٢)" (٣) .

(١) الإيضاح للفعل بن شاذان ص ١٠٢-١٠٣ ، والاستغاشة للكوفي ١٤٥/٢-١٤٧ ، والشافي للمرتضى ص ٢٥٤ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٤٣٦ ، ومنهاج الكرامة للحلي ص ١٢٨ ، وكشف المراد له ص ٤٠٤ ، والطرائف لابن طاوس ص ٤٧١-٤٧٢ ، ونفحات اللاهوت للكركي ق ١٤/ب ، وإحقاق الحق للمستري ص ٢٩١ .

(٢) قال الأصمعي : يقال : لقيت من فلان عرق القربة ، ومعناه الشدة . وأصله أن القرب إنما تحملها الإماء الزوافر ، ومن لامعين له . وربما افتقر الرجل الكريم ، واحتاج إلى حملها بنفسه ، فيعرق لما يلحقه من المشقة والحياء من الناس . فيقال : تجشمت لك عرق القربة . (المحاج للجوهري ١٥٢٢/٤) . والمراد : أن الرجل إذا غالى في مهر امرأته قد يعاديهما في نفسه عند أداء ذلك المهر لشقله عليه حينئذ .

(٣) جامع الترمذي ٤١٣/٣-٤١٤ ، ك النكاح ، باب منه ، وسنن أبي داود ٥٨٢/٢-٥٨٣ ، ك النكاح ، باب المداق ، وسنن النسائي ١١٧/٦-١١٨ ، ك النكاح ، باب القسط في الأصدقة ، وسنن ابن ماجه ٦٠٧/١ ، ك النكاح ، باب مداق النساء .

هكذا رواه أصحاب السنن بإسناد صحيح ، دون أن يذكروا
اعتراض المرأة على عمر رضي الله عنه .

وإنما روي الاعتراض من طرق أخرى ، في بعضها انقطاع (١) .
وقول عمر رضي الله عنه في النهي عن المغالاة في المهور لم
يقصد به المخالفة للآية ، وإنما أراد أن يدل الناس على
المستحب في المهور ، ويرشدهم إلى الاقتداء برسول الله صلى
الله عليه وسلم الذي جعله الله قدوة للمسلمين ؛ قال
تعالى : "لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ" (٢) . ويؤيد
هذا استدلاله رضي الله عنه بمنيع رسول الله في نكاحه
وإنكاحه . وليس في قوله ما يدعو إلى الاعتراض عليه ؛ لأنه
لم يمنعهم أن يغالوا في المهور ، بل أرشدهم إلى المستحب
والأفضل .

أما الروايات التي ذكرت اعتراض المرأة عليه ، فإن كانت
صحيحة ؛ فهي تدل على أن استجابته لها رضي الله عنه مبنية
على طيبة النفس ، وأنه قال ما قاله على جهة التواضع ؛ لأن
من أظهر الاستفادة من غيره وإن قل علمه فقد تعاطى الخضوع .
وفي هذا دليل على كمال فضله ، ورجوعه إلى الحق إذا تبيّن
له ، وأخذه للفائدة أينما وجدها .

"وليس من شرط الأفضل أن لا ينجبه المفضول لأمر من الأمور ،
فقد قال المدهد لسليمان : (أَحَطُّ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ وَجِدُّكَ مِنْ
سَبِّ بَنِي يَاقِينَ) (٣) ، وقد قال موسى للخضر : (هَلْ أَتَيْتَكَ عَلَى
أَنْ تُعَلِّمَنِي مِمَّا عُلِّمْتَ رُشْدًا) (٤) ، والفرق بين موسى والخضر
أعظم من الفرق بين عمر وبين أشباهه من الصحابة" (٥) .

(١) راجع : تفسير ابن كثير ٤٦٧/١ .

(٢) سورة الأحزاب ، الآية ٢١ .

(٣) سورة النمل ، الآية ٢٢ .

(٤) سورة الكهف ، الآية ٦٦ .

(٥) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٧٧/٦ .

ثالثاً - وذكروا من الأدلة على جهله : قوله عن رسول

الله صلى الله عليه وسلم يوم مات : لم يمت .

فقد قالوا عن عمر رضي الله عنه : "بلغ من قلة علمه أنه لم يعلم أن الموت يجوز على محمد صلى الله عليه وآله ، وأنه أسوة الأنبياء ، فأنكر موت النبي صلى الله عليه وآله لجهله بالكتاب ، حتى قرأ عليه : (إنك ميت ، وإنهم يميتون) ، فأيقن بوفاته . وهذا يدل على أنه لم يكن يحفظ القرآن أو يفكر فيه ، ومن كانت هذه حاله فلا يجوز أن يكون إماماً" (١) . وقال هاشم معروف الحسيني في معرض كلامه عن الرجعة معلقاً على إنكار عمر لموت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقوله بأنه سيرجع : "إن عمر بن الخطاب هو أول من قال بها ، فهي من منكراته ، وكانت لأغراض سياسية ، ثم تسربت بين المسلمين جيلاً بعد جيل ، ومنه وحده أخذها الكيسانية إذا صح أنهم يقولون بها" (٢) .

ويقال لهم :

إن موت رسول الله صلى الله عليه وسلم كان من أعظم الممائب على الصحابة - والممائب تزلزل الإيمان أحياناً - فمن باب أولى أن تصرف عن ذهن المصاب أمورا كان يقرؤها ويفهمها ، فتغيب عن ذهنه ، ولا يفتن للإستدلال بها .

(١) راجع المصادر الشيعية الآتية : الفمول المختارة للمفيد ص ١٩٢ ، والشافي للمرتضى ص ٢٥٢ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٤٣٤-٤٣٥ ، ومنهاج الكرامة للحلي ص ١٣٦ ، ١٤٢-١٤٣ ، ١٩٦ ، وكشف المراد له ص ٤٠٣ ، والطرائف لابن طاوس ص ٤٥١-٤٥٢ ، وإحقاق الحق للتستري ص ٢٣٩، ٢٨٨ ، وفصل الخطاب للنوري الطبرسي ص ٧٥ ، والمعتزلة والشيعية لهاشم الحسيني ص ٢٣٦-٢٣٧ .

(٢) المعتزلة والشيعية ص ٢٣٦-٢٣٧ . وانظر أيضاً : حاشية لمؤلف الحسيني على كتاب «التشيع ظاهرة طبيعية في إطار الدعوة الإسلامية» للمجد باقر الصدر ص (٣) .

وهكذا كان حال عمر رضي الله عنه ؛ فإنه لعظم المصيبة التي نزلت به نتيجة موت رسول الله ، قام في الناس وقال : "والله ما مات رسول الله" ، وقال : "وليبعثنه الله فليقطعن أيدي رجال وأرجلهم" (١) . وكان رضي الله عنه يظن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يموت حتى يدبرهم ، لأنه قال بأن الموت لا يجوز عليه كما ذكر ذلك الشيعة . وقد صرح رضي الله عنه بذلك في الغد من يوم توفي النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فقد صعد المنبر وخطب الناس ، ومما قاله لهم : "كنت أرجو أن يعيish رسول الله حتى يدبرنا" (٢) .

وهذا الظن منه رضي الله عنه إنما كان ساعة ، ثم يتبين له موته ، ومثل هذا يحصل كثيرا ؛ فقد يشك الإنسان في موت ميت ساعة أو أكثر ، ثم يتبين له موته . وهذا هو الذي حصل لعمر ؛ فإنه رضي الله عنه لما تبين له موته صلى الله عليه وسلم رجوع عن مقالته الأولى علانية وأمام الناس ؛ فقد صعد المنبر ، وقال : "أما بعد ، فاختار الله لرسوله صلى الله عليه وسلم الذي عنده على الذي عندكم ، وهذا الكتاب الذي هدى الله به رسولكم ، فخذوا به تهتدوا ، وإنما هدى الله به رسوله" (٣) .

ولقد اعتبرت أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها مقالة عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه لم يموت ، وأنه سيعود فيقطع أيدي المنافقين وأرجلهم . ثم مقالة أبيها الصديق من

(١) صحيح البخاري ١٥٧/٢ ، ك الجنائز ، باب الدخول على الميت بعد الموت إذا أدرج في أكفانه ، ، و٧٠/٥ ، ك فضائل الصحابة ، الباب الخامس .

(٢) صحيح البخاري ١٤٦/٩ ، ك الاحكام ، باب الاستخلاف .

(٣) صحيح البخاري ١٦٤/٩ ، ك الاعتصام بالكتاب والسنة ، الباب الأول .

بعده بأنه قد مات صلى الله عليه وسلم من الأمور التي نفع الله بها المسلمين ؛ فقالت : "فما كانت من خطبتهما من خطبة إلا نفع الله بها ؛ لقد حَوَّقَ عمر الناس وإن فيهم لنفاقا فردهم الله بذلك ، ثم لقد بَصَّرَ أبوبكر الناس الهدى وعرفهم الحق الذي عليهم ، وخرجوا به يتلون : (وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ) ... إلى (الشاكرين) (١)" (٢) .

فبيّنت رضي الله عنها أنه كان بين الصحابة منافقين يتربصون بالمسلمين ، فخوفهم عمر بقوله عن رسول الله إنه سيعود ليقطع أيدي أقوام وأرجلهم ، ثم بصّر الصديق رضي الله عنه الناس الهدى بعد ذلك ، وبيّنت لهم أن الأنبياء كلهم يموتون عندما تلا عليهم الآية .

وهذا الذي حصل لعمر رضي الله عنه من نسيانه الاستدلال بهذه الآية التي تلاها الصديق عليه ، قد حصل مثله لجعفر الصادق - الإمام السادس عندهم - ولرجل آخر من آل البيت هو عبد الله ابن الحسن بن الحسن بن علي من نسيانهما الاستدلال بآية أخرى من كتاب الله لم ينتبه إليها جعفر الصادق إلا عند قراءتها ، ثم نبّه إليها عبد الله بن الحسن وكان ناسيا لها أيضا ؛ فقد روى العياشي أنه "وقع بين عبد الله بن الحسن ، وبين أبي عبد الله عليه السلام كلام حتى ارتفعت أصواتهما ، واجتمع الناس ، ثم افترقا تلك العشية " . ثم ذهب جعفر الصادق إليه في صباح اليوم التالي ، وقال لجاريته : "قولي يا جارية لأبي محمد هذا أبو عبد الله بالباب ، فخرج عبد الله بن الحسن وهو يقول : يا أبا عبد الله ما بكر بك ؟ قال : إنني مررت بالبارحة بآية من كتاب الله فأقلقنتني . قال : وما هي ؟ قال : قوله عز وجل : (الَّذِينَ يَمْلُؤُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُؤْمَلَ وَيَخْشَوْنَ

(١) سورة آل عمران ، الآية ١٤٤ .

(٢) صحيح البخاري ٧١/٥ ، ك فضائل الصحابة ، الباب الخامس .

رَبُّكُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ (١) ، قال : فاعتنقا ، وبكيا جميعا ، ثم قال عبدالله بن الحسن : صدقت والله يا أبا عبدالله ، كاني لم اقرأ هذه الآية قط ؟ كاني لم يمر بي هذه الآية قط" (٢) .

فتأمل : كيف نسي جعفر المادق - وهو الإمام المعصوم عند الشيعة - هذه الآية وقت الخمومة ، ولم ينتبه إليها ويتذكرها إلا عندما عاد إلى بيته ، وجلس يقرأ في القرآن فمر بها . ثم جاء بعد ما قراها إلى عبدالله بن الحسن ، وذكر له أنه لم ينتبه إلى هذه الآية إلا عند قراءتها ، فاعتنقتهم - كما نقلوا ذلك عنه - . ثم تأمل قول عبدالله بن الحسن يقسم بالله كأنه لم يقرأ هذه الآية أو تمر عليه قط . وهذا النسيان لهذه الآية حمل منهما نتيجة مشاجرة بسيطة ، ومنهما أحد المعصومين - عند الشيعة - ، ثم يجهلون عمر لنسيانه الاستدلال بقوله تعالى : "إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ" (٣) ، مع أن الخطب الذي ألم بعمر رضي الله عنه وبإخوانه من المحاباة ، والمصيبة التي نزلت بهم نتيجة موت رسول الله صلى الله عليه وسلم اعظم ، ولاتقاس بما وقع بين الصادق وعبدالله بن الحسن من كلام .

وأما قول هاشم معروف الحسيني عن عمر : إنه أول من قال بالرجعة ؛ لأنه قال : إن رسول الله لم يميت : فقد تقدم ما فيه الرد على شريكه من كون الفاروق رضي الله عنه اشتبه عليه موته ، فقال : إنه لم يميت ، ولم يقل قط إنه مات وسيرجع بعد الموت كما هو حال الرجعة - عند الشيعة - .

(١) سورة الرعد ، الآية ٢١ .

(٢) تفسير العياشي ٢/٢٠٩ . وانظر : البرهان للبحراني

٢/٢٨٩ ، وبحار الأنوار للمجلسي ١٤/٢٨ .

(٣) سورة الزمر ، الآية ٣٠ .

أما أول من قال بالرجعة فهو عبدالله بن سبأ باعتراف الشيعة أنفسهم (١) . ومنه أخذت الشيعة الإمامية هذا المعتقد (٢) .

فليس عمر بن الخطاب رضي الله عنه أول من قال بالرجعة - كما زعم هاشم الحسيني - .

وخلاصة القول في هذه المطاعن التي أوردتها الشيعة على علم عمر هي : أن عمر رضي الله عنه كان من العلم بمكان ، حتى إن رسول الله صلى الله عليه وسلم شهد له بالعلم ، وأخبر عن علمه الغزير ؛ فقد روى البخاري وغيره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "بيننا أنا نائم أتيت بقدح لبن فشربت حتى إنني لأرى الري يخرج في أظفاري ، ثم أعطيت فضلي عمر بن الخطاب . قالوا : فما أولته يارسول الله ؟ قال : العلم" (٣) .

وكان عمر رضي الله عنه أحد الخمسة الذين كان الصحابة يأخذون عنهم شرائعهم باعتراف الشيعة أنفسهم (٤) .

(١) كتاب مقالات الفرق لسعد القمي ص ٣١ .

(٢) انظر على سبيل المثال : أوائل المقالات للمفيد ص ٨٨-٨٩ ، وبحار الأنوار للمجلسي ١٢١/٥١ ، ١٢٢/٥٣ ، والاعتقادات له ق ٢٣/ب ، ومراة العقول - شرح الروفة - للمجلسي ٣٧٥/٤ ، وإلزام الناصب للحائري ٨٤/١ .

(٣) صحيح البخاري ٥٢/١ ، كالعلم ، باب فضل العلم ، ٧٦/٥ ، ك فضائل الصحابة ، باب مناقب عمر ، ٦٤/٩ ، ٧٢ ، ٧٤ ، ك التعبير ، باب اللين ، وباب إذا جرى اللين في أطرافه ، وباب إذا أعطى فضله غيره في المنام ، وباب القدح في النوم ، ، وصحيح مسلم ١٨٥٩/٤-١٨٦٠ ، ك فضائل الصحابة ، باب من فضائل عمر .

(٤) الصراط المستقيم للبياض ٨٢/١ .

"وكان أهل المدينة إلى قوله رضي الله عنه أميل ، ومذهبهم أرجح مذاهب الأمامار ؛ فإنه لم يكن في مدائن الإسلام في القرون الثلاثة أهل مدينة أعلم بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم ، وهم متفقون على تقديم قول عمر على قول علي" (١) .

أضف إلى هذا علماء الكوفة الذين صحبوا عمر وعلياً ؛ كعلقمة والأسود وشريح وغيرهم كانوا يرجحون قول عمر على قول علي" (٢) .

ولاريب أن صواب عمر في مسائل النزاع وموافقته للنصوص أكثر من صواب عثمان وعلي وغيرهم من الصحابة - عدا أبا بكر (٣) - . وهذا لايعني أنه رضي الله عنه كان محيطاً بكل العلم ؛ فإنه قد كان يخطئ في مسائل ، ولكن أخطاء علي رضي الله عنه كانت أكثر (٤) . وليس في هذا ما يقدر في عمر أو في علي لما قدمناه من عدم عممتهما ، بخلاف ما تزعمه الشيعة في علي . وبناء على ما تقدم ؛ فإن قوله عليه الصلاة والسلام : "إن الله جعل الحق على لسان عمر" ، وقوله : "إنه كان في الأمم محدثون ، وإنه إن كان في أمتي هذه منهم ، فإنه عمر" ، وقول الصحابة عن عمر : "ما كنا نبعد أن السكينة تنطق على لسان عمر" ، وغيرها من الأقوال التي تفيد هذا المعنى ؛ فإنها جميعاً تدل على كثرة صواب عمر ، ولاتنافي بينها وبين ما ورد له من أخطاء اجتهادية إن صحت هذه الأخطاء . ولامعنى لإنكار الشيعة لهذه الأحاديث مع صحتها ، فإنه قد ورد عن علي رضي الله عنه في كتبهم ما يؤيدها ، فمن ذلك :

(١) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٥٢/٦ - ٥٤ .

(٢) نفس المصدر ٥٧/٦ ، ، ٥١٠/٧ ، ٥٢٥ - ٥٢٦ .

(٣) نفس المصدر ٥٦/٦ .

(٤) راجع لمعرفة هذا ؛ منهاج السنة النبوية ٢٦/٦ - ٣٠ .

ومجموع الفتاوى ٤/٣٩٨ - ٤١٣ . - وكلاهما لابن تيمية - .

ما نقله أحمد بن أبي داود الدينوري - الشيعي - في كتابه "الاخبار الطوال" من أن عليا لما قدم الكوفة قيل له : يا أمير المؤمنين اتنزل القصر ؟ قال : "لا حاجة لي في نزوله ، لأن عمر بن الخطاب كان يبغضه ، ولكني نازل الرحبة ، ثم أقبل حتى دخل المسجد الأعظم فصلى ركعتين ، ثم نزل الرحبة" (١) . فقد أبي أن يسكن القصر لكراهية عمر للسكنى فيه ، فلولا أنه كان يعتقد بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إن الله جعل الحق على لسان عمر" ، وغيرها من الاخبار التي في هذا المعنى لما امتنع عن السكنى في القصر مستدلا بكراهية عمر رضي الله عنه له .

وكذلك لما ولي الخلافة كلّم في رد فدك ، فأبى ، وقال : "إنى لأستحيي من الله أن أرد شيئا منع منه أبوبكر ، وأمضاه عمر" (٢) .

وغیرها من الاخبار التي نقلوها عنه في هذا المعنى ، والتي هي حجة على الشيعة الذين أنكروا فضائل عمر رضي الله عنه بحجج عقلية واهية لا تكاد تُبين .

{٤} - ومن فضائل عمر رضي الله عنه الثابتة في السنة النبوية : قوله صلى الله عليه وسلم : "بيننا أنا نائم رأيتني في الجنة ، فإذا امرأة تتوفأ إلى جانب قصر ، فقلت : لمن هذا القصر ؟ فقالوا : لعمر . فذكرت غيرته ، فوليت مدبرا . فبكى عمر ، وقال : أعليك أثار يا رسول الله" (٣) .

(١) الاخبار الطوال للدينوري ص ١٥٢ .

(٢) الشافي للمرتضى ص ٢١٣ .

(٣) الحديث مروى عن جمع من الصحابة . منهم : <١> أبوهريرة - وقد أخرج له حديثه : البخاري في صحيحه ١٢٣/٢ ، ك التهجيد ، باب فضل الطهور ، و٧٥-٧٦ ، ك فضائل الصحابة ، باب مناقب عمر ، و٦٤/٧-٦٥ ، ك النكاح ، باب الغيرة ، و٧١-٧٠/٩ ، ك التعبير ، باب القمر في المنام ، وباب = = =

وهذا الحديث من فضائل عمر رضي الله عنه ، وفيه أن الله عز وجل أعد له قصرا في الجنة يسكنه .

ولكن الشيعة الإثني عشرية عدوه من مساوئ عمر رضي الله عنه فبدلوا **الحق بالباطل** ؛ قال ابن طاوس : "يوضح هذا الحديث شهادتهم - يقصد أهل السنة - ، وشهادة نبيهم أنه كان يسيء الظن بعمر ، وأن عمر ممن يعتقد جواز وقوع الزنا والفواحش من نبيهم في الجنة . اثنى في الجنة تكليفا أو أمورا تقتضي وقوع غيرة عمر من نبيهم ؟ إن هذا من عظيم ما

= = الوضوء في المنام ، ، ومسلم في صحيحه ١٨٦٣/٤ ، ك فضائل الصحابة ، باب من فضائل عمر ، ، وأحمد في مسنده ٣٣٩/٢ - .

<٢> وجابر بن عبد الله الأنصاري - وقد أخرج له حديثه : البخاري في صحيحه ٧٥/٥ ، ك فضائل الصحابة ، باب مناقب عمر ، ، و٦٤/٧ ، ك النكاح ، باب الغيرة ، ، و٧١/٩ ، ك التعبير ، باب القصر في المنام ، ، ومسلم في صحيحه ١٨٦٣-١٨٦٢/٤ ، ك فضائل الصحابة ، باب من فضائل عمر ، ، وأحمد في مسنده ٣٨٩،٣٠٩/٢ ، وفي فضائل الصحابة ٣٢٧/١ - .

<٣> وأبى بن مالك - وقد أخرج له حديثه : الترمذي في جامعه وقال : هذا حديث حسن صحيح ، ، ٦١٩/٥ ، ك المناقب ، باب في مناقب عمر ، ، وأحمد في مسنده ١٠٧/٣ ، ، ١٧٩ ، ، ١٩١ ، ، ٢٦٤ ، ، ٢٦٩ ، ، وفي فضائل الصحابة له ٤٤٦-٤٤٥،٤٢٩،٣٢٧،٣٢٣/١ - .

<٤> وبريدة الأسلمي - وقد أخرج له حديثه : الترمذي في جامعه ، وقال : هذا حديث حسن صحيح ، ، ٦٢٠/٥ ، ك المناقب ، باب في مناقب عمر ، ، وأحمد في مسنده ٣٥٤/٥ ، ، ٣٦٠ ، ، وفي فضائل الصحابة ٤٤٥/١ - .

<٥> ومعاذ بن جبل - وقد أخرج له حديثه الإمام أحمد في مسنده ٢٤٥/٥ - .

<٦> وأبو أمامة الباهلي - وأخرج له حديثه أحمد في مسنده ٢٥٩/٥ ، وفي فضائل الصحابة ١٩٤-١٩٥ - .

قبحوا به ذكر خليفتهم عمر ، وشهدوا عليه بالضلال وسوء الظن" (١) .

ويقال له : ليس في الحديث ما يدل على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسيء الظن بعمر ، أو أن عمر كان يعتقد جواز وقوع الزنا والفواحش من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، بل كل ما ذكر فيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تذكر غيرة عمر - والغيرة المحمودة من الأخلاق الفاضلة ؛ فقد ثبت عن رسول الله أنه قال : "المؤمن يغار ، والله أشد غيراً" (٢) - ولكن عمر رضي الله عنه قال له : "أعليك أغار"؛ أي إنني لا أغار عليها منك ، وإن كنت شديد الغيرة . لما يعرفه رضي الله عنه من خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم . وانصراف الرسول صلى الله عليه وسلم عن القصر لتذكره غيرة عمر رضي الله عنه كان من حيظته ، وهذا الذي وقع له في المنام وقع له نحوه يقظة ؛ فقد روى البخاري بسنده "أن النبي صلى الله عليه وسلم أتته صفة بنت حيي - وهو معتكف في المسجد ليلاً - ، فلما رجعت - أي إلى بيتها - انطلق معها فمر به رجلان من الأنصار ، فدعاهما ، فقال : إنما هي صفة . قالاً : سبحان الله يا رسول الله . قال : إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم" (٣) . فهو صلى الله عليه وسلم كره أن يقع في قلب الأنصاريين من وسوسة الشيطان شيء ، فأخبرهما بأنها زوجه صفة . وكذلك وقع معه في المنام فإنه

(١) الطرائف لابن طاوس ص ٤٤٨-٤٤٩ .

(٢) صحيح مسلم ٢١١٥/٤ ، ك التوبة ، باب غيرة الله تعالى .

(٣) صحيح البخاري ١٠٧/٣-١٠٨ ، ك الاعتكاف ، باب زيارة المرأة زوجها في اعتكافه ، ، و ٢٥٢/٤ ، ك بدء الخلق ، باب صفة الشيطان ، ، و ١٢٦/٩ ، ك الاحكام ، باب الشهادة تكون عند الحاكم .

تذكر غيرة عمر ، فأنصرف عن قصره . وليس في هذا ما يقدر في
عمر رضي الله عنه .
وهذا الحديث حجة على الشيعة الذين أنكروا فضل عمر ،
وزعموا انه كان كافرا .

{٥} - ومن فضائل عمر رضي الله عنه الثابتة في السنة
النبوية : ما رواه مسلم في صحيحه من حديث أبي هريرة رضي
الله عنه قال : "كنا قعودا حول رسول الله صلى الله عليه
وسلم ، معنا أبوبكر وعمر في نفر . فقام رسول الله صلى
الله عليه وسلم من بين أظهرنا . فأبطأ علينا ، وخشينا أن
يققطع دوننا (١) ، وفزعنا فقمنا ، فكنت أول من فزع . فخرجت
أبتغي رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أتيت حائطاً
للنصار ليبي النجار . فدرت به هل أجد له باباً ، فلم أجد .
فإذا ربيع يدخل في جوف حائط من بئر خارجة (والربيع
الجدول) ، فاحتفت كما يحتفز الشعيب (٢) ، فدخلت على رسول
الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : أبو هريرة ؟ فقلت : نعم
يارسول الله . قال : ما شأنك ؟ قلت : كنت بين أظهرنا فقامت
فأبطأت علينا ، فخشينا أن تقطع دوننا ، ففزعنا ، فكنت
أول من فزع ، فاتيت هذا الحائط ، فاحتفت كما يحتفز
الشعيب ، وهؤلاء الناس ورائي . فقال : يا أبا هريرة -
وأعطاني نعليه - قال : اذهب بنعلي هاتين ، فمن لقيت من
وراء هذا الحائط يشهد أن لا إله إلا الله مستيقناً بها قلبه ،
فبشّره بالجنة . فكان أول من لقيت عمر . فقال : ما هاتان
النعلان يا أبا هريرة ؟ فقلت : هاتان نعلان رسول الله صلى الله
عليه وسلم بعثنى بهما ، من لقيت يشهد أن لا إله إلا الله

(١) أي خَشُوا أن يصاب بمكروه من عدو أو نحوه . (راجع
المصاحح للجوهري ١٢٦٨/٣-١٢٦٩) .
(٢) أي تفامم كي يسعه المدخل . (المصاحح للجوهري ٨٧٤/٣) .

مستيقنا بها قلبه بشكرته بالجنة . ف ضرب عمر بيده بين شديبي
فصررت لاستي . فقال : ارجع يا ابا هريرة . فرجعت إلى رسول
الله صلى الله عليه وسلم فاجهشت بكاء . وركبني عمر (١) .
فإذا هو على اشري . فقال لي رسول الله صلى الله عليه
وسلم : مالك يا ابا هريرة ؟ قلت : لقيت عمر فاخبرته بالذي
بعثتني به ، ف ضرب بين شديبي ضربة خرت لاستي ، قال : ارجع .
فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا عمر ما حملك
على ما فعلت ؟ قال : يا رسول الله بأبي أنت وأمي ، ابعثت
ابا هريرة بنعليك ، من لقي يشهد أن لا إله إلا الله مستيقنا
بها قلبه بشكره بالجنة ؟ قال : نعم . قال : فلا تفعل ،
فإنني أخشى أن يتكلم الناس عليها ، فخلدكم يعملون . قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم : فخلدتم (٢) .

وهذا الحديث فيه بشارة لعمر رضي الله عنه بالجنة ، إضافة
إلى الأحاديث الأخرى الصحيحة التي ذكرت أنه من أهل الجنة
رضي الله عنه ؛ فهو أول من رأى ابا هريرة خلف الحائط ممن
يشهد أن لا إله إلا الله مستيقنا بها قلبه .

والشيعة عدوا هذه الفضيلة من مساوئ عمر رضي الله عنه ؛
قال ابن طاوس : "انظر رحمك الله إلى ما قد تفضنه هذا
الحديث الصحيح عندهم - أي عند أهل السنة - من كون خليفتهم
عمر يتلقى أوامر النبي بالإنكار والاستكبار والحرص ، وقد
تضمن كتابهم : (فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ
بَيْنَهُمْ ..) الآية (٣) ، فيشهد هذا الحديث أن عمر قد وجد في

(١) أي تبعني ، ومشى خلفي في الحال بدون تمهل . (راجع :
المحکم والمحيط الأعظم لابن سيدہ ٧/١٥-١٦ ، والصالح للجوهري
١٣٨/١-١٣٩) .

(٢) صحيح مسلم ١/٥٩-٦١ ، ك الإيمان ، باب الدليل على أن من
صات على التوحيد دخل الجنة قطعا . وكذا مسند أحمد ٥/٣٦٢ .
(٣) سورة النساء ، الآية ٦٥ .

نفسه حرجا مما قفى رسول الله ، وأنه ما سلم إليه ، ولا تأدب معه ، وهذه شهادتهم صريحة بالطعن على خليفتهم عمر والقدح في إيمانه " (١) . ونحن قوله قال البياضى (٢) ، والتستري (٣) .

ويقال لهم :

"ليس في فعل عمر رضي الله عنه ومراجعتة النبي صلى الله عليه وسلم اعتراضا عليه وردا لأمره ؛ إذ ليس فيما بعث به أبا هريرة غير تطيب قلوب الأمة وبشراهم ، فرأى عمر رضي الله عنه أن كتم هذا أصلح لهم ، وأحرى أن لا يتكلوا ، وأنه أعود عليهم بالخير من معجل هذه البشرى . فلما عرضه على النبي صلى الله عليه وسلم صوبه فيه " (٤) .

وما فعله عمر سائخ ، ولا اعتراض عليه ؛ لأنه يجوز للمفضول أن يثبیر على الفاضل بخلاف ما رآه إذا ظهرت مصلحته عنده ؛ فإذا رأى الإمام شيئا ، ورأى بعض أتباعه خلافه ، جاز للتابع أن يعرض الأمر على المتبوع لينظر فيه ، فإن ظهر له أن ما قاله التابع هو الصواب رجع إليه ، وإلا بيّن للتابع جواب الشبهة التي عرضت له (٥) .

والذي حمل في هذا الحديث هو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ظهر له صواب ما أشار به عمر ، فأماه وأقره عليه ، ولم ينقل أحد أنه أنكر عليه ، بل الذي نقل أنه صلى الله عليه وسلم عمل برأى عمر كما أفاد ذلك حديث أنس بن

(١) الطرائف لابن طاوس ص ٤٣٧-٤٣٨ .

(٢) الصراط المستقيم للبياضى ٩-٨/٣ .

(٣) إحقاق الحق للتستري ص ٢٨٢-٢٨٣ .

(٤) قاله القاضي عياض وغيره . (شرح النووي على صحيح مسلم

٢٣٨/١) .

(٥) راجع : شرح النووي على مسلم ٢٢٥/١ ، ٢٣٨ .

مالك ، وفيه قوله : "إن نبي الله صلى الله عليه وسلم ومعاذ رديفه على الرجل قال : يا معاذ . قال : لبيك يا رسول الله وسعديك - ثلاثا - . قال : ما من عبد يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله إلا حرمه الله على النار . قال : يارسول الله أفلا أخبر بها الناس فيستبشروا ؟ قال : إذا يتكلموا" (١) .

قال الحافظ ابن حجر معلقا على حديث أنس : "فكان قوله صلى الله عليه وسلم لمعاذ : (أخاف أن يتكلموا) كان بعد قصة أبي هريرة ، فكان النهي - نعيه صلى الله عليه وسلم لمعاذ أن يخبر الناس بهذه البشارة - للمصلحة لا للتحريم" (٢) .

وهناك فضائل أخرى لعمر ثابتة في السنة ، منها قوله صلى الله عليه وسلم : "لو كان بعدي نبي لكان عمر" (٣) ، ومنها قوله صلى الله عليه وسلم عن عمر : "وهو الفاروق فرق الله به بين الحق والباطل" (٤) ، وغير ذلك . وكلها يذكرها الشيعة وينسبونها إلى الوضع (٥) .

(١) صحيح البخاري ٧٣/١ ، ك العلم ، باب من خص بالعلم قوما دون قوم ، ، و٩١/٤ ، ك الجهاد ، باب اسم الفرس والحمار ، ، وصحيح مسلم ٥٨-٥٩ ، ٦١ ، ك الإيمان ، باب الدليل على أن من مات على التوحيد دخل الجنة قطعا .

(٢) فتح الباري لابن حجر ٢٢٨/١ .

(٣) أخرجه الترمذي وحسنه ، وأحمد ، والبخاري وصححه ، ووافقه الذهبي . وصححه الألباني . (جامع الترمذي ٦١٩/٥ ، ك المناقب ، باب في مناقب عمر ، ، ومسند أحمد ١٥٤/٤ ، وفضائل المحابة له ٣٤٦/١ ، ٣٥٦ ، والمستدرک للحاكم ٨٥/٣ . وانظر : سلسلة الأحاديث الصحيحة للألباني ٥٨٢/١ ، ج ٣٢٧) .

(٤) طبقات ابن سعد ٢٧٠/٣ . وانظر : تاريخ عمر بن الخطاب لابن الجوزي ص ٣٠ .

(٥) انظر : الصراط المستقيم للبيضاوي ٨١-٨٠/٣ .

المبحث الثاني : موقف الشيعة من فضائل عمر الأخرى :

للفاروق رضي الله عنه فضائل أخرى غير التي ثبتت في السنة ، وللشيعة منها موقف . ومن هذه الفضائل :

{١} - تسمية الناس له ب"أمير المؤمنين" :

روى ابن عبد البر بسنده "أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كتب إلى عامل العراق أن ابعت إليّ برجلين جليدين نبييلين أسألهما عن العراق وأهله . فبعث إليه عامل العراق لبيد بن ربيعة العامري (١) ، وعدي بن حاتم الطائي (٢) ، فلما قدما المدينة أتاهما راحلتيهما بفناء المسجد ، ثم دخلا المسجد ، فإذا هما بعمر بن العاص ، فقالا له : استأذن لنا على أمير المؤمنين يا عمرو . فقال عمرو : أنتما والله أصبتما اسمه ؛ نحن المؤمنون ، وهو أميرنا ، فسوثب عمرو فدخل على عمر فقال : السلام عليك يا أمير المؤمنين . فقال عمر : ما بدا لك في هذا الاسم ، يعلم الله لتخرجن مما قلت أو لا تفعين . قال : إن لبيد بن ربيعة وعدي بن حاتم قدما فأتاهما راحلتيهما بفناء المسجد ، ثم دخلا المسجد ، وقالوا لي : استأذن لنا يا عمرو على أمير المؤمنين ، فهما والله أصابا اسمك ؛ أنت الأمير ، ونحن المؤمنون . قال : فجرى الكتاب من يومئذ" (٣) .

ومن يومها سمّي رضي الله عنه بأمير المؤمنين ، وكان الصحابة رضي الله عنهم ينادونه به (٤) .

(١) أدرك العصر النبوي ، واختلف في صحبته . (الإصابة لابن حجر ٣٢٦/٢-٣٢٧) .

(٢) صحابي ، مات سنة ثمان وستين . (الإصابة ٤٦٨/٢-٤٦٩) .

(٣) الاستيعاب لابن عبد البر ٤٦٦/٢-٤٦٧ .

(٤) انظر : صحيح البخاري ٧٩/٥ ، ك فضائل الصحابة ، باب في مناقب عمر ، وسنن أبي داود ٣٩٤/٢ ، ك المناسك ، باب في الإقران ، ومسند أحمد ٥١/٣ ، ٥١٩٠، ٤٠١، ١٦٥/٥ ، ٥٢/٦ .

أما عن موقف الشيعة من تسميته بهذا الإسم ؛ فإنهم ذكروا إن هذا من تسمية المعاندين ، وأنه من أعداء المؤمنين ، وليس أميرا لهم ؛ قال البياضي : "قالوا : فعمر سمّي أمير المؤمنين . قلنا : ذلك من تسمية المعاندين ، كما سموا به يزيد أو غيره ، وهم أعداء المؤمنين ، بخلاف من سمّاه النبي الأمي ، حيث قال في علي : سلموا عليه بإمرة المؤمنين" (١) . ومن يتسمّى بـ"أمير المؤمنين" غير علي بن أبي طالب ، فهو ممن يؤتى في دبره عند الشيعة ؛ فقد ذكر نعمة الله الجزائري أن العياشي روى حديثا مسندا في كتابه التفسير (٢) "حاصل معناه أن الإسم الذي هو لفظ أمير المؤمنين قد خص الله به علي بن أبي طالب . . . ومن سمّي نفسه به غير علي بن أبي طالب فهو ممن يؤتى في دبره" (٣) (*).

وذكروا أيضا أن من يتسمّى بهذا الإسم غير علي بن أبي طالب فإنه من المعنيتين بقوله تعالى : "فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً سِيئَتْ وُجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَقِيلَ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَدْعُونَ" (٤) . فقد اسند جعفر بن محمد بن قولويه إلى جعفر الصادق قوله "في حديث طويل يذكر فيه أبا بكر وعمر وحالهما يوم القيامة : ويريان عليا عليه السلام ، فيقال لهما : (فلما رأوه زلفة سيئت وجوه الذين كفروا وقيل هذا الذي كنتم به تدعون) يعني بإمرة المؤمنين" (٥) .

واسند محمد بن العباس بن الماهيار إلى أبي جعفر الباقر نحوه ، وزاد : " لا يتسمّى بها أحد غير أمير المؤمنين عليه

(١) الصراط المستقيم للبياضي ٨٥/٣ .

(٢) لم اقف عليه في القسم الموجود من تفسير العياشي ؛ إذ أن الموجود منه هو النصف الأول من تفسير القرآن .

(٣) الانوار النعمانية للجزائري ٦٣/١ .

(٤) سورة الملك ، الآية ٢٧ .

(٥) نقله عنه البحراني في البرهان ٣٦٤/٤-٣٦٥ .

(* وهذا النص لا يحتاج إلى تعليق ، فهو يدل على أن خلقه من افتراه .

السلام إلا مفتر كذاب إلى يوم الناس هذا" (١) .

المناقشة :

إن ما استدل به الشيعة من أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سمى علياً بأمير المؤمنين ، وخصه بهذا الاسم : باطل ، وليس له وجود في كتب أهل السنة . وغاية مستند الشيعة في ذلك : أن الرسول صلى الله عليه وسلم قد نصب علياً خليفة من بعده ، وطلب من أصحابه أن يسلموا عليه بإمرة المؤمنين . وهذا قد تقدم تفنيده (٢) .

أما زعمهم أن كل من تسمى بأمير المؤمنين فهو من الكفار المعنيتين بقوله تعالى : "فلما رأوه زلفة سيئت وجوه الذين كفروا .." الآية . فغير مسلم لهم : لأن معنى هذه الآية "فلما رأوه زلفة" أي : لما قامت القيامة وعابن المشركون العذاب ورأوه قريباً منهم أسودت وجوههم وعلتها الكتابة وغشيتها الذلّة وقيل لهم هذا العذاب الذي كنتم تطلبون من ربكم ان يعجله لكم (٣) .

ولم يقل أحد من المفسرين أن المعايين هو علي ، وأن الإدعاء هو التسمية بأمير المؤمنين .

{٢} - ومن فضائله رضي الله عنه : مرواه الإمام أحمد وغيره بأسانيدهم "أن عمر بن الخطاب بعث جيشاً ، وأمّر عليهم رجلاً يدعى سارية (٤) . قال : فبينما عمر يخطب الناس

(١) نقله عنه البحراني في البرهان ٣٦٥/٤ .

(٢) تقدم ذلك ص (٢٥٢) .

(٣) جامع البيان للطبري ١١/٢٩ - ١٢ ، وتفسير ابن كثير

٣٩٩/٤ ، وفتح القدير للشوكاني ٢٦٥/٥ .

(٤) ابن زعيم الدثلي ، ذكر أنه أسلم عام الفتح ، وقيل : مخضرم ، لم يلق النبي صلى الله عليه وسلم . (الإصابة لابن حجر ٣-٢/٢ . وانظر نفس المصدر ٤٧/١) .

يوما ، قال : فجعل يميح وهو على المنبر : ياساري الجبل ،
يا ساري الجبل . قال : فقدم رسول الجيش ، فسأله ، فقال :
يا امير المؤمنين لقينا عدونا فهزمتناهم . فإذا بيايح يميح :
يا ساري الجبل ، يا ساري الجبل ، فاستدنا ظهورنا بالجبل ،
فهزمتهم الله . فقييل لعمر ؛ يعني ابن الخطاب : إنك كنت
تميح بذلك" (١) .

وقد عد شيخ الإسلام ابن تيمية هذا الخبر من كرامات عمر رضي
الله عنه (٢) ، وقال الألباني : "ومما لاشك فيه أن النداء
المذكور كان إلهاما من الله تعالى لعمر ، وليس ذلك بتأريفا
عنه ؛ فإنه (محدث) كما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم ،
ولكن ليس فيه أن عمر كشف له حال الجيش وأنه رأهم رأي
العين" (٣) .

أما عن موقف الشيعة من هذه الكرامة : فالبياضي مثلا ذكرها
ولكنه عدّها من كرامات علي رضي الله عنه لا من كرامات عمر
رضي الله عنه ؛ فقد ذكر أن عمر وعثمان تشاجرا في علي ،
فقال له عمر : "أتذكر يوما قال فيه ابن أبي كبشة (٤) : لولا

(١) أخرجه أحمد في فضائل الصحابة ١/٢٦٩-٢٧٠ ، وحسن
المحقق إسناده ، ، وحسن ابن كثير إسناده رواية أخرى ذكرها
في البداية والنهاية ٧/١٣١ ، وكذا ابن حجر العسقلاني في
الإصابة ٢/١٣ ، وابن حجر الهيتمي في المواضع المحرقة ص
١٠١ ، وغيرهم . وذكره الألباني في السلسلة الصحيحة
٣/١٠١-١٠٤ ، ج ١١١٠ .

(٢) كتاب الفرقان لابن تيمية ص ٦٧ .

(٣) سلسلة الأحاديث الصحيحة للألباني ٣/١٠٢-١٠٣ .

(٤) من الأسماء التي كان المشركون يعرضون به برسول الله ،
وحاشا لعمر رضي الله عنه أن يقول ما قاله المشركون .

أني أخاف أن يقال فيك ما قالت النصارى في المسيح لقلت فيك مقالا لا تتمر بملأ إلا أخذوا التراب من تحت قدميك (١) ؟ قال : نعم . قال : سأريك كذبه ، اثنتي بتراب من تحت قدميه . فجاء به ، فمسح به عينيه ، فرأى سارية من بعيد ، فراد الله تمديق رسوله ، وإظهار فضل وصيته " (٢) .

وهذه القصة التي ذكرها البيهقي احتوت على عدة كذبات ، منها القول المنسوب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في الغلو في علي رضي الله عنه ، وسيأتي بيان أنه من الأقوال المكذوبة (١) .

ومنها زعمهم أن عمر رأى سارية بعد ما وضع التراب الذي أخذه عثمان من تحت قدمي علي عليه السلام ، وهذا بخلاف ما جاء في الخبر الصحيح من أنه كان يخطب على المنبر فصاح : يا سارية الجبل . وبخلاف ما أورده إمامهم الحادي عشر نقلا عن إمامهم الخامس من أنه كان يخطب على المنبر ، فرأى سارية ، وقد جاء الكفار ليهجموا عليه من الخلف ، فنادى : يا سارية الجبل . دون أن يشير إلى أخذ التراب من تحت قدمي علي بقليل أو كثير (٢) .

ومنها أنه رأى سارية ، بينما الصحيح أنه لم يره ، بل كان نداؤه إلهاما من الله تعالى .

وهذه القصة قد أقر بها أبو جعفر الباقر - الإمام الخامس عندهم - ، ولكنه تعجب كيف يروي أهل السنة مثل هذه الكرامة لعمر ، ولا يروون مثلها لعلي ، فقال : "إذا كان مثل هذا لعمر ، فكيف لا يكون مثل هذا لعلي بن أبي طالب (ع) ، ولكنهم قوم لا ينصفون ، بل يكابرون" (٣) .

(١) راجع ص (٨١٧) .

(٢) المراد المستقيم للبيهقي ٨٠/٣ .

(٣) تفسير العسكري ص ٢٠٣ .

{٣} - ومن فضائل عمر رضي الله عنه : فتوحاته ، ونشره

الدين الإسلامي في البلدان المفتوحة :

فقد اتسعت رقعة الأرض الإسلامية في خلافة الفاروق رضي الله عنه حتى جاوزت أفغانستان والصين شرقاً ، والاندلس وبحر قزوين شمالاً ، وتونس وما وراءها من أفريقيا الشمالية غرباً ، وبلاد النوبة جنوباً (١) .

وللشيعة من هذه الفتوحات موقف معارض ؛ فإنهم يرون أنها كانت هجومية بخلاف حروب رسول الله التي كانت دفاعية ، ولذلك كانت نتائجها سلبية - كما زعموا - ، فعادت على الإسلام بالضرر ، ولم تعد عليه بالنفع .

قال مقاتل بن عطية في معرض كلامه عن فتوحات عمر : "لو سلمنا أن فتوحاته فضيلة ، لكن هل الفتوحات تبرر غضبه لخلافة الرسول ، والحال أن الرسول لم يجعل الخلافة له ، وإنما جعلها لعلي بن أبي طالب عليه السلام" (٢) .

وقال في موضع آخر : "إن فتوحات عمر كانت خاطئة ، وكان لها نتائج سلبية معكوسة ؛ لأن رسول الإسلام لم يهاجم أحداً ، بل كانت حروبه دفاعية ، ولذلك رغب الناس في الإسلام ، ودخلوا في دين الله أفواجا ؛ لأنهم عرفوا أن الإسلام دين سلم وسلام . وأما عمر فإنه هاجم البلاد وأدخلهم في الإسلام بالسيف والقهر ، ولذلك كره الناس الإسلام واتعموه بأنه دين السيف والقوة ، لادين المنطق واللين . ومار ذلك سبباً لكثرة أعداء الإسلام . فإذا : فتوحات عمر شوهدت سمعة الإسلام ، وأعطت نتائج سلبية معكوسة ، ولو لم يغصب أبو بكر وعمر وعثمان الخلافة من صاحبها الشرعي : الإمام علي عليه السلام ، وكان الإمام يتسلم مهام الخلافة بعد الرسول مباشرة لكان يسير بسيرة الرسول ،

(١) راجع تفصيل هذه الفتوح في المصادر التالية : تاريخ

الطبري ٥٤/٤ - ١٢/٥ ، وتاريخ ابن خلدون ١١٣/٢ - ١٢٢ .

وتاريخ الخلفاء للسيوطي ص ١٣١ - ١٣٥ .

(٢) مؤتمر علماء بغداد لمقاتل بن عطية ص ٥٤ .

ويقتضي أشره ، ويطبق منهاجه الصحيح ، وكان ذلك موجبا لدخول الناس في دين الإسلام أفواجا ، وكانت رقعة الإسلام تتسع حتى تشمل وجه الكرة الأرضية " (١) .

المناقشة :

إن ملخص ما أورده هذا الشيعي حول هذه الفضيحة من اعتراضات ينحصر في أمرين : أحدهما : أن عمر رضي الله عنه غضب الخلافة من علي ، لذلك لأفضيلة في فتوحاته لفساد خلافته . وثانيهما : أن فتوحات عمر رضي الله عنه كانت هجومية ، ولم تكن دفاعية كفتوحات رسول الله صلى الله عليه وسلم لذلك كان لها نتائج سلبية معكوسة - كما زعم - .

الأمير الأول :

أما بالنسبة للأمير الأول : وهو زعمه أن عمر غضب الخلافة من علي : فقد سبقه إلى ذلك كثير من أسلافه الشيعة ، وتبعهم على ذلك كثير .

فالشيعه كلهم يزعمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نصب عليا خليفة من بعده في غدير خم ، وطلب من الصحابة الموجودين - وكان منهم أبوبكر وعمر - أن يسلموا على علي بإمرة المؤمنين : بخب (٢) عمر غيظا وحسدا وحنقا ، واستولت عليه نائرة الحسد واليغفاء لعلي (٣) .

(١) مؤتمر علماء بغداد ص ٥٤-٥٦ .

(٢) أي قال : بخ، بخ، . وعلماء اللغة يقولون : إن "بخ" كلمة تقال عند المدح والرضا بالشيء ، وتكرر للمبالغة . (المحاج للجوهري ٤١٨/١) . ولكن الشيعة قالوا عن عمر رضي الله عنه : إنما قالها حسدا وغيظا وحنقا ، لاعتن رضا .

(٣) انظر المصادر الشيعية الآتية : الامالي للمدوق ص ٤٢ ، والشافي للمرتضى ص ١٣١ ، وأنوار الملكوت للخلي ص ٢٢٠-٢٢٣ ، والطرائف لابن طاوس ص ١٤٩-١٥٠ ، والمراط المستقيم للبيضاوي ٢/٢٦ ، ونفحات اللاهوت للكركي ق ٦٨/ب ، وعلم اليقين للكاشاني ٢/٦٣٠-٦٣١ ، وقرة العيون له ص = =

ويزعمون أيضا ان عمر قال يومها لابي بكر وابي عبيدة
وجماعة معهما : "إن مضي محمد لا يكون ما يقول ابدا" (١) ؛ أي
إن مات لاثولي عليا علينا . فسول لهم تعطيل ولاية علي (٢) ؛
فنزل فيه قول الله تعالى : "إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدُّوا عَلَيَّ أَدْبَارِهِمْ
مِّنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمَلَىٰ لَهُمْ" (٣) .
ويروي الشيعة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حذر عمر
من أن يترك ولاية علي ، وأمره بالالتزام بها ؛ فقد روى
الحميري بسنده إلى جعفر الصادق أنه قال : "لما نزلت الولاية
لعلي عليه السلام ، قام رجل من جانب الناس فقال : لقد عقد
هذا الرسول لهذا الرجل عقدة لا يحلها بعده إلا كافر . فجاءه
الثاني - أي عمر - فقال له : يا عبدالله من أنت ؟ قال :
فسكت . فرجع الثاني إلى رسول الله صلى الله عليه وآله
فقال : يا رسول الله إنني رأيت رجلا في جانب الناس وهو
يقول : لقد عقد هذا الرسول لهذا الرجل عقدة لا يحلها إلا
كافر ؟ فقال : (يا فلان ذلك جبرئيل ، فإياك أن تكون ممن يحل
العقدة) . فنكمس" (٤) .

ثم يزعمون أن عمر رضي الله عنه لما حفره الموت ندم على
ما كان منه من اغتصابه الخلافة من علي (٥) ، وطلب من علي أن
يمفح عنه ، ولكن عليا أبى إلا إذا اعترف عمر أمام
المهاجرين والانتصار أنه قد غلب الخلافة منه وظلمه . فلما

= = ٤١٧ ، وبحار الانوار للمجلسي ٣٧/١٤٩ ، وإحقاق الحق
للتستري ص ١٤١ ، والغدير للاميني ١٨/١ ، ٢٨٢ .

(١) راجع ص (٨١٩-٨٢٠) .

(٢) الكشكول لحيدر الأملي ص ٧٢ . وانظر : ص (٨١٩) .

(٣) سورة محمد ، الآية ٢٥ . وراجع تفصيل دعوهم في ذلك مع
إبطالها ص (٨١٩-٨٢٠) .

(٤) قرب الإسناد للحميري ص ٢٩-٣٠ .

(٥) الخصال لصدوق ١/١٧٠ .

سمع عمر جوابه قال : "النار النار يا أمير المؤمنين ولا العار" (١) ، وأبى أن يعترف له بحقه أمام الناس - على حد زعمهم - .

وكل ما أورده الشيعة في هذا الباب من جملة الكذب الذي كذبوه كي يسندوا بناءهم المنهار من أساسه في دعوهم ولاية علي . وقد تقدم تفنيد هذه الدعوى (٢) .

وما رووه من ندم عمر عند موته من الكذب أيضا ، ولم يذكر عنه أنه ندم على شيء رضي الله عنه ، ولكن الذي روي عنه أنه خاف من أهوال يوم القيامة ؛ فقد روى البخاري بسنده أنه "لما طعن عمر جعل يئام ، فقال له ابن عباس وكأنه يجزعه (٣) : يا أمير المؤمنين ! ولئن كان ذاك ، لقد صحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأحسنت صحبتته ، ثم فارقتة وهو عنك راض . ثم صحبت أبا بكر فأحسنت صحبتته ، ثم فارقتة وهو عنك راض . ثم صحبت صحبتهم فأحسنت صحبتهم ، ولئن فارقتهم لتفارقنهم وهم عنك راضون . قال : أما ما ذكرت من صحبتة رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضاه فإنما ذاك مكن" من الله تعالى مَنَ به علي . وأما ما ذكرت من صحبتة أبي بكر ورضاه فإنما ذاك مَنَ من الله جل ذكره مَنَ به علي . وأما ما ترى من جزعي فهو من أجلك وأجل أصحابك . والله لو أن لي طلاع الأرض ذهباً لافتديت به من عذاب الله عز وجل قبل أن أراه" (٤) .

(١) الصراط المستقيم للبيضاوي ٢٤/٣ . وانظر : عقد الدرر في بقر بطن عمر ق ٥-٦ .

(٢) تقدم ذلك ص () .

(٣) أي يزيل جزعه . (منهاج السنة النبوية لابن تيمية ١٠٩/٦ ، وفتح الباري لابن حجر ٥٢/٧) .

(٤) صحيح البخاري ٧٩/٥-٨٠ ، ك ففاضل المحابة ، باب مناقب عمر بن الخطاب رضي الله عنه .

والشيعة استدلوا بهذا الحديث على ندم عمر على غمبه
الخلافة ، وخوفه ان يعذبه الله بسبب ذلك .
قال البيهقي بعد ما اورد هذا الخبر : "قوله : (لو ان لي
طلاع الارض ذهباً لا فتديت به من عذاب الله) يدل على انه قد
اساء" (١) .

وقال الحلبي عن قول عمر : "وهذا مثل قوله : (وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ
ظَلَمُوا مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ مِنْ سُوءِ
الْعَذَابِ) (٢)" (٣) .

ويقال لهما ولامثالهما : لقد ابعثتم النجعة في فهم هذا
الخبر الذي هو حجة عليكم لا لكم ؛ فإن فيه تصريح ابن عباس
بان رسول الله صلى الله عليه وسلم مات وهو راض عن عمر ،
وفيه تصريحه ان الناس كلهم كانوا راضين عن عمر ، مبغضين
لمن ابغضه ، مقرين بعدله فيهم .

واما هذا الخبر فهو من الادلة على كمال علم عمر رضي الله
عنه لعظيم خشيته لربه سبحانه وتعالى ؛ قال تعالى : "إِنَّمَا
يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ" (٤) ، وقال تعالى يمدح
عباده المؤمنين لصفات اتمفوا بها ، منها خشيته سبحانه
وتعالى : "إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ * وَالَّذِينَ هُمْ
بِآيَاتِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ * وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ * وَالَّذِينَ
يُقْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ" (٥) *

(١) الصراط المستقيم للبيهقي ٢٤/٣ .

(٢) سورة الزمر ، الآية ٤٧ .

(٣) منهاج الكرامة للحلي ص ١٣٦ .

(٤) سورة فاطر ، الآية ٢٨ .

(٥) وقد روي في تفسير هذه الآية ما يدل على فضل خشية الله
عز وجل ؛ فقد روى ابن ماجه واحمد بإسناديهما عن عائشة رضي
الله عنها قالت : "قلت يا رسول الله (والذين يؤتون ما
، اتوا) اهو الذي يزني ويسرق ويشرب الخمر ؟ قال : لا يا بنت
أبي بكر (او يا بنت الصديق) ، ولكنه الرجل يموم ويتصدق =

أُولَئِكَ يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ" (١) .

وقد ذم الله سبحانه وتعالى من يامن مكره بقوله : "أَفَأَمِنُوا
مَكْرَ اللَّهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ" (٢) .

وعمر ليس بدعما في هذا ، فإن رسول الله صلى الله عليه
وسلم سبقه في هذا الخوف ، وذرفت عيناه لما قرأ عليه قوله
تعالى : "فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ
شَهِيدًا" (٣) لتذكره احوال ذلك اليوم ، فإنه صلى الله عليه
وسلم لا يدري ما يفعل به أو بأئمة (٤) ؛ فقد روى البخاري
بسنده عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أنه قال : قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم : "اقرأ علي" . قال : قلت :

= = ويملي ، وهو يخاف ان لا يتقبل منه " . (سنن ابن ماجه
١٤٠٤/٢ ، ك الزهد ، باب التوقي على العمل ، ، ومسند احمد
٢٠٥٠١٥٩/٦) .

قال الحسن البصري رحمه الله : "المؤمن يعمل بالطاعات وهو
مشفق ، وجل ، خائف . والفاجر يعمل بالمعاصي وهو آمن" .
(تفسير ابن كثير ٢٣٤/٢) .

(١) سورة المؤمنون ، الآيات ٥٧-٦١ .

(٢) سورة الاعراف ، الآية ٩٩ .

(٣) سورة النساء ، الآية ٤١ .

(٤) قال تعالى : "قُلْ مَا كُنْتُ بِدَعَاءٍ مِنَ الرَّسْلِ وَمَا أَدْرِي مَا
يُفْعَلُ بِي وَلَا بِيكُمْ" (سورة الاحقاف ، الآية ٩) .

وروى البخاري بسنده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
"والله ما أدري وأنا رسول الله ما يفعل بي" ، وفي رواية :
بزيادة : "وبكم" . (صحيح البخاري ١٥٨/٢ ، ك الجنائز ، باب
الدخول على الميت بعد الموت ، ، و١٦٩/٥-١٧٠ ، ك مناقب
الانصار ، باب مقدم النبي وأصحابه المدينة ، ، و٦٢-٦٣ ،
٦٨-٦٩ ، ك التعبير ، باب رؤيا النساء ، وباب العيين
الجارية في المنام) .

أقرأ عليك ، وعليك أنزل ؟ قال : إنني اشتغيت أن اسمعه من غيري . قال : فقرأت النساء (١) ، حتى إذا بلغت (فكيف إذا جننا من كل أمة بشهيد وجننا بك على هؤلاء شهيدا) ، قال لي: كُفًّا ، أو أُمْسِكْ . قرأيت عيناه تذرغان" (٢) .

وخوف الله تعالى في الدنيا من الأمور المحمودة ، شريطة أن لا يوصله الخوف إلى القنوط من رحمة الله تعالى ؛ قال شيخ الإسلام ابن تيمية : "وأما في الدنيا : فالعبد إذا خاف ربه كان خوفه مما يشبهه الله عليه ، فمن خاف الله في الدنيا آمنه يوم القيامة" (٣) . فخوف عمر رضي الله عنه من فضائله وهو مما يحمد عليه ، ولا يذم - كما ذمته الشيعة - .

وأما قول الحلبي عن قول عمر إنه مثلما حكى الله عن الكفار : "ولو أن للذين ظلموا ما في الأرض جميعا ومثله معه لافتدوا به من سوء العذاب يوم القيامة" : فإنه يدل على قلة العلم ؛ فهذه الآية تحكي عن حال أولئك يوم القيامة ، حيث يقولون هذه المقالة حين لا تقبل توبة ولا تنفع حسنة . وكان الحلبي لم يقرأ تنمة هذه الآية التي استدل بها ، وهي قوله سبحانه : "وَبَدَا لَهُمْ مِنَ اللَّوْمِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ" (٤) ، فهي إخبار عن حالهم يوم القيامة . "ومن جعل خوف المؤمن من ربه في الدنيا كخوف الكافر في الآخرة فمو كمن جعل الظلمات كالنور ، والظل كالحرور ، والاحياء كالأموات" (٣) .

الأمير الثاني :

وأما الاعتراض الآخر الذي أورده الشيعة حول فتوحات عمر رضي الله عنه ، فهو قولهم : إنها مخالفة لسيرة الرسول صلى الله عليه وسلم ؛ حيث إن حروبه عليه السلام كانت دفاعية .

(١) أي من سورة النساء .

(٢) صحيح البخاري ٦/٣٣٨-٣٣٩ ، ك فضائل القرآن ، باب البكاء عند قراءة القرآن .

(٣) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ١٦/٦ .

(٤) سورة الزمر ، الآية ٤٧ .

أما حروب عمر فكانت هجومية ، فأعطت نتائج معكوسة : فغير صحيح للأمور التالية :

﴿١﴾ - لم تكن حروب رسول الله صلى الله عليه وسلم كلها دفاعية ، بل كان الكفء عن قتال من اعتزل المسلمين ولم يقاتلهم مرحلة من المراحل التي مر بها جهاد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه للمشركين ؛ فإن الجهاد في سبيل الله مر بمراحل ، وكان آخر الأمر فيه قرءه ، سواء كان الكفار معتزلين ، أو محاربين ، وسواء كانت الحرب لرد اعتداء ورفع ظلم أو لدعوة الناس إلى عبادة الله وحده ؛ قال الحافظ ابن القيم رحمه الله يعدد هذه المراحل : "أقسام - صلى الله عليه وسلم - بضع عشرة سنة بعد نبوته ينذر بالدعوة بغير قتال ولاجزية ، ويؤمر بالكف والصبر والصفح ، ثم أذن له في الهجرة ، وأذن له في القتال (١) ، ثم أمره الله أن يقاتل من قاتله ، ويكف عن اعتزله ولم يقاتله (٢) ، ثم أمره بقتال المشركين حتى يكون الدين كله لله (٣) ." - إلى أن قال - : "ثم كان الكفار معه بعد الجهاد ثلاثة أقسام : أهل صلح وهدنة . وأهل حرب . وأهل ذمة . فأمر أن يتم لأهل العهد والصلح عهدهم (٤) ، وأن يوفي لهم به

(١) وهو قوله تعالى : "أُذِنُ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلِمُوا وَأَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ" . (الحج ، ٣٩) .

(٢) وهو قوله تعالى : "وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ" . (سورة البقرة ، الآية ١٩٠) .

(٣) وهو قوله تعالى : "وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ" . (البقرة ، ١٩٣) .

(٤) وهو قوله تعالى : "إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوا شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتِمُوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَىٰ مُدَّتِهِمْ" . (سورة التوبة ، ٤) .

ما استقاموا على العهد (١) ، فإن خاف منهم خيانة نبذ إليهم
عهدهم (٢) . ولما نزلت سورة براءة نزلت ببيان حكم هذه
الاقسام كلها ؛ فأمره فيها أن يقاتل عدوه من أهل الكتاب
حتى يعطوا الجزية ، أو يدخلوا في الإسلام (٣) ، وأمره بجهاد
الكفار والمنافقين والغلظة عليهم (٤) ، فجاهد الكفار
بالسيف والسنان ، والمنافقين بالحجة واللسان . وأمره فيها
بالبراءة من عهود الكفار ، ونبذ عهودهم إليهم (٥) . - إلى
أن قال - : "فاستقر أمر الكفار منه بعد نزول سورة براءة
على ثلاثة أقسام : محاربين له ، وأهل عهد ، وأهل ذمة .
ثم آلت حال أهل العهد والملح إلى الإسلام ، فصاروا معه
قسمين : محاربين ، وأهل ذمة . فصار أهل الأرض معه ثلاثة

- (١) وهو قوله تعالى : "إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ
فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ" . (التوبة ، ٧) .
- (٢) وهو قوله تعالى : "وَأِمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَاَنْبِذْ
إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ" . (الانفال ، ٥٨) .
- (٣) وهي الآية التي أصبح المسلمون بعد نزولها مكلفين أن
يقاتلوا كفار أهل الأرض حتى يسلموا ، أو يؤدوا الجزية .
وهي قوله تعالى : "فَاتَّبِعُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ
الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ
الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ مُبْتَدِرُونَ" .
(التوبة ، ٢٩) .
- (٤) وهو قوله تعالى : "يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ
وَاعْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبئس المصير" . (التوبة ، ٧٣) .
- (٥) وهي الآيات التي في أول سورة براءة ، من قوله تعالى :
"بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ" ،
إلى قوله : "فَإِذَا انسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ
وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَحْمَرُوهُمْ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْمَدٍ" .
(التوبة ، ١-٥) .

اقسام : مسلم مؤمن به ، ومسالم له آمن ، وخائف محارب" (١) .
لذلك منار الجهاد بعد نزول هذه الآيات من فروع الكفاية
- إذا لم يكن النفير عاما - ، بحيث إذا قام به البعض سقط
عن الباقيين ؛ وبهذا قال جمهور علماء المسلمين (٢) .
ومما يرد به على الشيعة - قولهم عن حروب النبي صلى الله
عليه وسلم إنها كانت دفاعية - : القصة التي وقعت لبعض
الصحابة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ما دانت
كثير الجزيرة العربية بالإسلام ؛ فقد روى النسائي بإسناد
صحيح ، وأحمد ، وغيرهما أن رجلا جاء إلى رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال : "يا رسول الله أذال الناس الخيل (٣)
ووضعوا السلاح ، وقالوا : لاجهاد ، قد وضعت الحرب أوزارها .
فأقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم بوجهه وقال : كذبوا ،
الآن الآن جاء القتال ، ولا يزال من أمتي أمة يقاتلون على
الحق ، ويزيغ الله لهم قلوب أقوام ويرزقهم منهم حتى تقوم
الساعة وحتى يأتي وعد الله ، والخيل معقود في نواصيها
الخير إلى يوم القيامة ، وهو يوحى إليّ أني مقبوض غير
مليئت ، وانتم تتبعموني . ألا فلا يضرب بعضكم رقاب بعض ،
وعقر دار المؤمنين الشام" (٤) .
فهذه هي المراحل التي مرّ بها الجهاد ، وكان آخر الأمر
منه فرضيته ، ولم يكن كله دفاعيا - كما زعم الشيعة - .

(١) زاد المعاد لابن القيم ٩٠/٢ - ٩٢ .

(٢) انظر : المغني لابن قدامة ١٩٦/٩ ، وبداية المجتهد لابن
رشد ٣٩٦/١ ، والمبسوط للسرخسي ٣/١٠ ، وحاشية ابن عابدين

١٢٢/٤ ، والمحلى لابن حزم ٢٩١/٧ .

(٣) أي امتحنوها وتوقفوا عن العناية بها وإعدادها للحرب .
(حاشية السندي على سنن النسائي ٢١٤/٦) .

(٤) سنن النسائي ٢١٤/٦ - ٢١٥ ، ك الخيل ، الباب الأول ،

ومسند أحمد ١٠٤/٤ .

<٢> - إن سيرة عمر رضي الله عنه في جهاده الكفار لم تتعد سيرة النبي صلى الله عليه وسلم أبداً ؛ فقد كان يأمر قادته بإمضاء الأمان ، حتى ولو كان بإشارة عابرة (١) ، وقد أجاز أمان عبد تصرف من تلقاء نفسه ، دون علم قادة الجيش أو جنوده (٢) ، وكان يأمر بالوفاء ويحث عليه (١) ، ويحرص على عدم إيذاء أحد من جنده لأحد من أهل الذمة (٣) . ولقد أمر سعد بن أبي وقاص بعد ما عينه قائداً عاماً لجيش المسلمين في العراق أن يلتزم بأوامر النبي صلى الله عليه وسلم ، وأن يسير بسيرته في الحرب ؛ فقد استدعاه قبل أن يسيّره إلى العراق وقال له : "يا سعد ، سعد بنى وهيب ! لا يغرنك من الله إن قيل : خال رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبه ، فإن الله عز وجل لا يمحو السيئ بالسيئ ، ولكنه يمحو السيئ بالحسن . وليس بين الله وبين أحد نسب إلا طاعته ؛ فالناس شريفهم ووضعهم في دين الله سواء ؛ يتفاضلون بالعافية ، ويدركون ما عنده بالطاعة . فانظر الأمر السذي رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلزمه ، فإنه الأمر" (٤) .

فكان عمر رضي الله عنه في ذلك كله متبعاً لرسول الله صلى الله عليه وسلم لامبتدعاً ، فأتت حروبه - في سبيل نشر دين الله وإخراج الناس من الظلمات إلى النور ، ودفع عدوان أعداء الله - أَكُلُّهَا ، واينعت شمارها ، فدخل الناس في عهده أفواجاً في دين الله تعالى .

وما زعمه الشيعة من أن أبابكر وعمر وعثمان لو لم يغمبوا الخلافة ، ولو سلموا الأمر لعلي لاتسعت رقعة الإسلام ، ولدخل

(١) تاريخ الطبري ٩٠/٤ .

(٢) الكامل لابن الأثير ٢١٤/٢ .

(٣) الكامل لابن الأثير ٢١٢/٢ - ٢١٣ .

(٤) تاريخ الطبري ٨٤/٤ - ٨٥ ، والكامل لابن الأثير ١٧٣/٢ .

الناس جميعا في دين الله : زعم باطل ^{وَرَدُّ} بمجرد إجراء مقارنة بسيطة بين حال الجهاد في خلافة أبي بكر وعمر وعثمان ، وحاله في خلافة علي ؛ قال شيخ الإسلام ابن تيمية : "إن عمر كان قهره للكفار أعظم ، وانتفاع المؤمنين به أعظم . وهذا مما يعرفه كل من عرف السيرتين ؛ فإن المؤمنين جميعهم حصل لهم بولاية عمر رضي الله عنه من الرحمة في دينهم ودنياهم ما لم يحصل شيء منه بولاية علي . وحصل لجميع أعداء الدين من المشركين وأهل الكتاب والمنافقين من القهر والقتل والذل بولاية عمر رضي الله عنه ما لم يحصل شيء منه بولاية علي . وهذا امر معلوم للخاصة والعامة ، ولم يكن في خلافة علي للمؤمنين الرحمة التي كانت في زمن عمر وعثمان ، بل كانوا يقتتلون ويقتلهم ، ولم يكن لهم على الكفار سيف ، بل الكفار كانوا قد طمعوا فيهم وأخذوا منهم أموالا وبلاداً ، فكيف يظن مع هذا تقدم علي في هذا الوصف على عمر وعثمان" (١) .

فلم يظهر دين الإسلام في خلافة علي ، بل وقعت الفتنة فيها بين أهل الإسلام ، وطمع فيهم عدوهم من الكفار والنصارى والمجوس بالشام والمشرق (٢) . ولم تتسع رقعة الأرض الإسلامية ، بل نقصت عما كانت عليه في عهد عمر وعثمان ، وتوقفت الفتوحات الإسلامية ، بينما يعترف بعض الشيعة أن امبراطورية الفرس - مع اتساعها - سقطت في خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه (٣) .

وأما ما زعمه الشيعة من أن عمر نشر الإسلام بالقوة والقهر ، وأجبر الناس على الدخول في دين الله : فباطل ، ولادليل لهم عليه ، والمعروف من سيرته خلاف هذا .

(١) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٤/٤٨٥ .

(٢) نفس المصدر ٤/١١٧-١١٨ . - بتصرف - .

(٣) تفسير الصافي للكاشاني ٢/٢٩٥ ، والبرهان للبحراني

الفصل الثالث : ذكر الآيات التي ادعى الشيعة الإثنا عشرية

===== أنها نزلت في عمر بن الخطاب

رضي الله عنه :

يحاول الشيعة جمع أكبر قدر ممكن من الأدلة - كما تقدم -
ليستخدموها كسلاح يطعنون به ففلاء المحابة ، بالرغم من أن
هذه الأدلة إنما نزلت في المشركين والكفار من أهل الكتاب
وغيرهم .

ومن الآيات التي ادعى الشيعة أنها نزلت في عمر بن الخطاب
رضي الله عنه :

{1} - قوله تعالى : "وَلَا تَطْعَمْ كُلَّ حَلَاْفٍ مَّهِيْنٍ * هَمَّازٍ مَّشَاءٍ
بِنَمِيْمٍ * مَنَّاعٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ أَثِيْمٍ * عَتَلٌ بَعْدَ ذَلِكَ زَنِيْمٍ * أَنْ
كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِيْنٍ * إِذَا تَتَلَّى عَلَيْهِ ءَايَاتُنَا قَالَ أَسْطِیْرُ
الْأَوَّلِيْنَ * سَنَسِمُهُ عَلَى الْخُرُطُوْمِ" (١) .

قالوا : إن هذه الآيات نزلت في عمر رضي الله عنه .

قال علي بن إبراهيم القمي : "الحلاف : الثاني (٢) ، حلف
لرسول الله صلى الله عليه وآله أنه لا ينكث عهداً ، (همزاز
مشاء بنميم) قال : كان ينم على رسول الله صلى الله عليه
وآله ، وينم بين أصحابه . (مناع للخير معتد أثيم) قال :
الخير أمير المؤمنين (ع) معتد : أي اعتدى عليه . وقوله :
(عتل بعد ذلك زنيم) قال : العتل : عظيم الكفر ، والزنيم :
الدعي ، قال الشاعر : زنيم تداعاه الرجال تداعيا
كما زيد في عرض الأديم الأكارع" (٣) .

(١) سورة ن ، الآيات ١٠-١٦ .

(٢) في الطبعة الحديثة : وضع "فلان" موضع "الثاني" .

(٣) تفسير القمي ط حجرية ص ٣٤١-٣٤٢ ، ط حديثه ٢/٣٨٠ .
وانظر : تفسير الصافي للكاشاني ٢/٧٣٠ ، والبرهان للبحراني

وهذا التفسير منقول عن أبي عبدالله جعفر الصادق (١) .
وقال القمي في موضع آخر اثناء تفسيره لقوله تعالى :
"مَنَّاغٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ مُّرِيْبٍ" (٢) : "قوله : (مناع للخير معتد
مريب) : الخير ولاية علي . وهو الثاني ، لما كتب الاول
كتاب فدك بردها على فاطمة منعه الثاني ، ومزق الكتاب ،
فهو معتد مريب .." (٣) .

وقد مر أن القمي والعياشي أسندا إلى جعفر الصادق ،
والكليني أسندا إلى موسى بن جعفر الكاظم أن الذي مزق كتاب
فدك هو عمر ، وذلك بعد أن كتبه أبو بكر يرد فدكا لفاطمة ،
ومما قاله الصادق - كما نسبوا إليه - : "فكتب لها - أي كتب
أبو بكر لفاطمة - كتابا بفدك ، ودفعه إليها ، فدخل عمر ،
فقال : ما هذا الكتاب ؟ فقال أبو بكر : إن فاطمة ادعت في
فدك ، وشهدت لها أم أيمن وعلي ، فكتبت لها بفدك . فأخذ
عمر الكتاب من فاطمة فمزقه ... فخرجت فاطمة عليها
السلام من عندهما باكية .. إلخ" (٤) .

والشيعة مجمعون على أن عمر رضي الله عنه هو الذي مزق
كتاب فدك الذي كتبه أبو بكر يرد فدكا على فاطمة ، فغضبت
منه فاطمة ، وقالت له : بقر الله بطنك كما بقرت محيقتي

(١) البرهان للبحراني ٣٧١/٤ .

(٢) سورة ق ، الآية ٢٧ .

(٣) تفسير القمي ٣٢٦/٢ . وانظر : تفسير الصافي للكاشاني
٦٠١/٢ ، والبرهان للبحراني ٢٢٧/٤ ، ومقدمة البرهان لأبي
الحسن العاملي ص ٣٠١ .

(٤) تفسير القمي ١٥٥/٢-١٥٧ ، والاصول من الكافي للكليني
٤٥٦/١ ، وتفسير العياشي ٢٨٧/٢ . وانظر : تفسير الصافي
للكاشاني ٩٦٥-٩٦٦/١ ، والبرهان للبحراني ٤١٤-٤١٥ .
٢٦٣/٢-٢٦٥ ، وبحار الأنوار للمجلسي ٩٣/٨ .

هذه ، فاستجاب الله لها بما فعله به أبو لؤلؤة (١) .
 وقال أبو الحسن العاملي : "الزنيمة هو الثاني" (٢) .
 وقال القمي : "قوله : (إذا تتلى عليه آياتنا قال أساطير
 الأولى) هو الثاني . (نسبته على الخراطوم) : قال : في
 الرجعة (٣) إذا رجع أمير المؤمنين عليه السلام ، ويرجع
 أعداؤه ، فيسممهم بميسم معه كما يوسم البهائم (٤) على

(١) انظر : السقيفة لسليم بن قيس ص ١٣٥-١٣٧ ، ودلائل
 الإمامة لابن رستم الطبري ص ٣٦ ، والشمول المختارة للمفيد ص
 ٥٦ ، والاختصاص له ص ١٨٥ ، وأنوار الملكوت للحلي ص ٢٢٨ ،
 وكشف المراد له ص ٤٠٥ ، ومنهاج الكرامة له ص ١١٠ ،
 والمراط المستقيم للبياض ٢/٢٩١ ، ٣/١٢ ، ونفحات اللاهوت
 للكركي ق ٣/ب ، ١/٤٨ ، ١/٧٧ ، وعلم اليقين للكاشاني
 ٢/٦٨٩-٦٩١ ، ٧٠٠ ، والصوارم المهرقة للتستري ص ٩ ، ومقدمة
 البرهان لأبي الحسن العاملي ص ٣٠١ ، والمصباح للكفعمي ص
 ٤٥٥ ، وعقائد الإمامية للزنجاني ٣/٣٦ ، وسيرة الأئمة الإثني
 عشر ١/١٢٩ ، ١٤٠ ، وعقد الدرر في شرح بقر بطن عمر ق ٢ .
 (٢) مقدمة البرهان لأبي الحسن العاملي ص ١٧١ .

(٣) قال محمد رضا المظفر - أحد الشيعة المعاصرين - : "إن
 الذي تذهب إليه الإمامية أخذا بما جاء عن آل البيت عليهم
 السلام أن الله تعالى يعيد قوما من الأموات إلى الدنيا في
 صورهم التي كانوا عليها ، فيعز فريقا ، ويذل فريقا آخر ،
 ويديل المحققين من المبطلين ، والمظلومين منهم من
 الظالمين ، وذلك عند قيام مهدي آل محمد عليه وعليهم أفضل
 الصلاة والسلام" . (عقائد الإمامية للمظفر ص ٨٠) .

(٤) الشيعة يعتقدون أن عليا هو دابة الأرض التي أخبر الله
 تعالى عنها بقوله : "وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً
 مِنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ" (النمل) =

الخراطيم : الانفا والشفستان" (١) . وهذا التفسير الأخير مروى
عن أبي عبدالله جعفر الصادق (٢) .

مناقشة هذه الاقوال :

إن هذه الآيات التي استدل بها الشيعة نزلت تنهى رسول الله
صلى الله عليه وسلم أن يطيع من هذه صفته ، وهي عامة في كل
من اتمف بهذه الصفات ، وعمر رضي الله عنه من أبعد الناس
عن الاتصاف بها .

ولم يوافق الشيعة على تأويلاتهم هذه أحد من غيرهم ، وقد
مال أحدهم - وهو الطبرسي - إلى أن هذه الآيات نزلت في
الوليد بن المغيرة لأوجه الشبه بين الصفات هذه والصفات

== (٨٢) ، ويعتقدون أن خروجه يكون في الرجعة ؛ حيث يرجع
في أحسن صورة ، ومعه ميسم يسم به أعداءه . (راجع : السقيفة
لسليم بن قيس ص ٦٨ ، وتفسير القمي ٢/١٣٠-١٣١ ، ومختصر
بمائر الدرجات للحلي ص ٣٦، ٤٠، ٤٤-٤٤، ٢٠٦، ٢٠٩-٢٠٩ ، ومناقب
آل أبي طالب لابن شهر آشوب ٣/١٠٢-١٠٣ ، وتفسير المصفي
للكاشاني ٢/٢٤٥-٢٤٧ ، وعلم اليقين له ٢/٨٢٥-٨٢٦ ،
والبرهان للبحراني ٣/٢٠٩-٢١١ ، والإيقاظ من الهجعة للحر
العالمي ص ٢٥٧، ٢٣٦، ٢٣٧-٢٤٢، ٢٤٣-٢٦٦، ٢٦٧-٢٧٠، ٢٨١، ٢٨٣-٢٨٥ ،
٣٨٨-٣٩٠ ، وإلزام الناصب للحائري ٢/٣٤٧، ٣٥٢، ٣٥٨-٣٥٩ ،
وحق اليقين لشبر ٢/١٥٠، ٤ ، ومشارك الانوار لرجب البرسي ص
٨٣ ، وعقائد الإمامية للزنجاني ٢/٢٣١) .

(١) تفسير القمي ٢/٣٨١ . وانظر : مختصر بمائر الدرجات
للحلي ص ٤٦ ، وتفسير المصفي للكاشاني ٢/٧٣٠ ، والبرهان
للبحراني ٤/٣٧١ ، والإيقاظ من الهجعة للحر العالمي ص ٢٦١ ،
وإلزام الناصب للحائري ٢/٣٥٢ ، ٣٥٩ .
(٢) مختصر بمائر الدرجات للحلي ص ٤٦ .

الأخرى المذكورة في الآيات (١) المجمع على نزولها فيه (٢) .
 أضف إلى ذلك وجود ما يخالف القرآن الكريم في هذه
 التاويلات ، منها : ادعاؤهم ان عمر رضي الله عنه سيرجع إلى
 الدنيا عند خروج مهديهم المزعوم . وهذه العقيدة تخالف
 نصوص القرآن والسنة التي أكدت ان الإنسان إذا مات لا يرجع
 إلى الدنيا أبدا ؛ قال تعالى : "حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ
 قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ ، كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ
 هُوَ قَائِلُهَا ، وَمِن وَرَائِهِم بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ" (٣) .
 وقال صلى الله عليه وسلم : "إن القبر أول منازل الآخرة ،
 فإن نجا منه ، فما بعده أيسر منه ، وإن لم ينج منه ، فما
 بعده أشد منه" (٤) .

أما ما ادعاه الشيعة أن عمر مزق كتاب فذك الذي كان
 أبوبكر قد أعطاه فاطمة ، فدعت عليه فاطمة بأن يمزق الله
 بطنه ، فاستجاب الله لها بما كان من صنيع أبي لؤلؤة به ؛
 فالقمة كلها مكذوبة من أساسها ، وهي من بهتان الشيعة (٥) ؛
والشيعة يفرحون بمقتل عمر ، ويعدون يوم مقتله عيداً من
الأعياد ، ويعتبرون أبالؤلؤة المجوسي مسلماً من أفضل
المسلمين ؛ فقد روى محمد بن رستم الطبري بسنده إلى الحسن
ابن الحسن السامري انه قال : "كنت أنا ويحيى بن أحمد بن

(١) وهي قوله تعالى : "ذُرِّيَّتِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا .." الآيات .
 وستأتي .

(٢) مجمع البيان للطبرسي ٣٣٤/٥ .

(٣) سورة المؤمنون ، الآيتان ٩٩-١٠٠ .

(٤) حسنه الترمذي . انظر : جامع الترمذي ٥٥٣/٤-٥٥٤ ، ك
 الزهد ، باب منه ، ، وسنن ابن ماجه ١٤٢٦/٢ ، ك الزهد ، باب
 ذكر القبر والبلى .

(٥) راجع : قفية فذك ، والرد عليها ص (٢٨٨) .

جريح البغدادي ، فقصدنا أحمد بن إسحاق البغدادي (١) ، وهو صاحب الإمام العسكري عليه السلام بمدينة قم (٢) ، فقررنا عليه الباب ، فخرجت إلينا من داره صبية عراقية ، فسألناها عنه فقالت : هو مشغول وعياله ؛ فإنه يوم عيد . فقلنا : سبحان الله ! الأعياد عندنا أربعة : عيد الفطر ، وعيد النحر ، والغدير ، والجمعة ؟! قالت : روى سيدي أحمد بن إسحاق عن سيده العسكري عن أبيه علي بن محمد عليهما السلام ان هذا يوم عيد ، وهو خيار الأعياد عند أهل البيت وعند مواليتهم ... - إلى أن ذكر خروج أحمد بن إسحاق إليهم ، وروايته عن العسكري عن أبيه أن حذيفة دخل في يوم التاسع من ربيع الأول على رسول الله صلى الله عليه وآله ، وذكر له عليه السلام بعض فضائل هذا اليوم ، ومثالب من يقتل فيه . - قال حذيفة : قلت : يارسول الله في أمك وأصحابك من يهتك هذا الحرم ؟ قال صلى الله عليه وآله : جبت من المنافقين يظلم أهل بيتي ، ويستعمل في أمتي الربا ويدعوهم إلى نفسه ، ويتطاول على الأمة من بعدي ، ويستجلب أموال الله من غير حله ، وينفقها في غير طاعة ، ويحمل على كتفه درة الخزي ، ويفضل الناس عن سبيل الله ، ويحرف كتابه ويغير سنتي ... - إلى أن قال : - ثم قام رسول الله صلى الله عليه وآله ، فدخل بيت أم سلمة فرجعت عنه وأنا غير شاك في أمر الشيخ الثاني ، حتى رايته بعد رسول الله قد فتح الشر ، وأعاد الكفر والارتداد عن الدين ، وحرف القرآن ... واستجاب الله دعاء مولاتي - فاطمة - على ذلك المنافق ، وأجرى قتله على يد قاتله ... - إلى أن ذكر دخوله على علي يهنئه بمقتل عمر ، وذكر له علي أن هذا العيد له اثنان وسبعون اسما ، منها :

(١) عده الكشي من شقات أصحاب الحسن العسكري . (اختيار

معرفة الرجال للطوسي ص ٥٥٧-٥٥٨) .

(٢) من المدن المشهورة في إيران . فيها مشهد فاطمة أخت

علي الرضا . (بلدان الخلافة الشرقية ص ٢٤٥) .

يوم تنغيص الكربة ، ويوم الثارات ، ويوم ندامة الظالم ،
ويوم فرج الشيعة ... إلخ - (١) .
ثم ترحموا على أبي لؤلؤة في هذه القصة ، ووصفوه بأنه كان
رجلا مسلما ، أراد أن ينتقم لظلم أصابه من عمر ، وإهانة
لحقته منه (٢) ، ولقبوه ب "بابا شجاع الدين" (٣) .
وقد أظهر الشيعة فرحتهم بمقتل عمر رضي الله عنه ، فعقد
صاحب كتاب عقد الدرر فصلا وضع له عنوانا قال فيه : "الغمل
الرابع في وصف حال سرور هذا اليوم على التعيين ، وهو من
تمام فرج الشيعة المخلمين ، وهي كليبات رائقة ، ولغيظات
شائقة ، هو أنه لما طلع الإقبال من مطالع الآمال ، وهب نسيم
الومال بالاتصال بالغدو والآمال بمقتل من لا يؤمن بالله
واليوم الآخر : عمر بن الخطاب الفاجر ، الذي فتن العباد ،
ونتج في الأرض الفساد إلى يوم الحشر والتناد ، ملات أقداح
الافراح من رحيق راح الأرواح ، ممزوجة بسحيق تحقيق السرور ،
وبماء رفيق توفيق الحبور .." (٤) ، ثم عقب على هذه الكلمات
بالاشعار الطوال التي قيلت ابتهاجا بمقتل عمر بن الخطاب
رضي الله عنه (٥) .

-
- (١) نقله عن ابن رستم كل من : البياضي في الصراط المستقيم
٢٩/٣ - مختصرا - ، والمجلسي في بحار الأنوار ٢٠/٣٣٠ ،
ونعمة الله الجزائري في الأنوار النعمانية ١٠٨/١-١١١ ،
وصاحب كتاب عقد الدرر في بقر بطن عمر ق ١-٣ ، والنوري
الطبرسي في فصل الخطاب ص ٢١٩ ، ومحمد صادق الطباطبائي في
مجالس الموحدين ص ٦٩١ ، ومحمد رضا الحكيمي في شرح الخطبة
الششقية ص ٢٢٠-٢٢٢ . - وكلمهم أوردوا القصة مطولة - .
(٢) عقد الدرر في بقر بطن عمر ق ٢ ، ٣ ، ٤ .
(٣) الكنى واللقاب لعباس القمي ١٤٧/١ .
(٤) عقد الدرر ق ٦ .
(٥) نفس المصدر ق ٦-١١ .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية حاكياً عن الشيعة : "ولهذا تجد الشيعة ينتصرون لأعداء الإسلام المرتدين ، كبني حنيفة اتباع مسيلمة الكذاب ، ويقولون إنهم كانوا مظلومين كما ذكر صاحب هذا الكتاب (١) ، وينتمرون لأبي لؤلؤة الكافر المجوسي ، ومنهم من يقول : اللهم ارض عن أبي لؤلؤة واحشني معه . ومنهم من يقول في بعض ما يفعله من محاربتهم : وإشارات أبي لؤلؤة ! كما يفعلون في الصورة التي يقدرون فيها صورة عمر من الجبس وغيره . وأبو لؤلؤة كافر باتفاق أهل الإسلام ، كان مجوسياً من عباد النيران ، ... فقتل عمر بغضا في الإسلام وأهله ، وحبسا للمجوس ، وانتقاما للكفار لما فعل بهم عمر حين فتح بلادهم ، وقتل رؤساءهم ، وقسم أموالهم" (٢) .

وما زعمه الشيعة من أن عمر قتل يوم التاسع من ربيع غير صحيح ؛ بل الشايت أنه مات في آخر شهر ذي الحجة (٣) ، وقد فسّف الكفعمي الشيعي قول من قال إنه مات في التاسع من ربيع ، وقال : "طعن في السابع والعشرين من ذي الحجة ، ومن زعم أنه قتل في يوم التاسع من ربيع فقد أخطأ" (٤) .

وقد زعم هاشم الحسيني أن "اغتيال عمر كان بمؤامرة مدروسة بين الصحابة أنفسهم ، من أبطالها المغيرة بن شعبة ، وسعد ابن أبي وقاص ، وعمرو بن العاص ، وأبوسفیان" (٥) ، وهذا زعم باطل ، وطائفته قد أوردت في مصنفاتها أن ابالؤلؤة قتل عمر ؛ لأنه استهزأ به ، ولم يكلم له سيده المغيرة كي يؤدي

(١) عو الحلبي ، صاحب كتاب منهاج الكرامة .

(٢) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٣٧٠/٦-٣٧١ .

(٣) توفي رضي الله عنه قبل نهاية ذي الحجة بأربع ليال ، سنة ٢٣ هـ . (طبقات ابن سعد ٢٦٥/٣ ، وتاريخ خليفة ص ٤٨ ، وتاريخ الطبري ١٣/٥-١٤ ، وسيرة النبي وأصحابه العشرة للمقدسي الجماعيلي ص ٦٤) .

(٤) المصباح للكفعمي ص ٥١٥ .

(٥) سيرة الأئمة الإثني عشر لهاشم الحسيني ٣٨٣/١ .

له حقه كاملا" (١) .

{ {٢} } - ومن الآيات التي زعموا أنها نزلت في عمر : قوله
تعالى : "ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا * وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا *
 وَبَنِينَ شُهَدَاءَ * وَمَعَدَّتْ لَهُ تَمْهِيدًا * ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ * كَلَّا
 إِنَّهُ كَانَ لِآيَاتِنَا عَنِيدًا * سَأَرْهَقَهُ صَعُودًا * ... - إلى قوله -
 سَأُمْلِيَهُ سَقَرًا * وَمَا أَذْرِيكَ مَا سَقَرُ * لَا تُبْقِي وَلَا تَذَرُ * لَوَاحَةٌ
 لِلْبَشَرِ * عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ *" (٢) .

فقد أسند القمي إلى أبي عبد الله جعفر الصادق في تفسير
 قوله تعالى : "ذرنى ومن خلقت وحيدا" أنه قال : "الوحيد ولد
 الزنا ، وهو زفر (٣) . (وجعلت له مالا ممدودا) قال : أجلا
 إلى مدة . (وبنين شهداء) قال : أصحابه الذين شهدوا أن
 رسول الله لا يورث . (ومعدت له تمهيدا) : ملكه الذي ملكه ،
 معده له . (ثم يطمع أن أزيد ، كلا إنه كان لاياتنا عنيدا)
 قال : لولاية أمير المؤمنين عليه السلام جاحدا عاندا لرسول
 الله فيها . (سأرهقه صعودا ، إنه فكر وقدر) : فكر فيما
 أمر به من الولاية ، وقدر إن مضى رسول الله صلى الله عليه
 وآله أن لا يسلم لأمير المؤمنين عليه السلام البيعة التي
 بايعه على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله . (فقتل كيف
 قدر ، ثم قتل كيف قدر) : قال : عذاب بعد عذاب يعذبه
 القائم عليه السلام (٤) . ثم نظر إلى النبي صلى الله عليه

(١) راجع عقد الدرر في بقر بطن عمر ق ٣ . وغيره .

(٢) سورة المدثر ، الآيات ١١-٢٠ .

(٣) ويقصدون عمر - على وزنه - ، وقد صرح أن المراد به
 عمر كل من البياض ، وأبو الحسن العاصمى . وأشار سليم بن
 قيس إلى أن المراد ب"زفر" : عمر بن الخطاب رضي الله عنه .
 (السقيفة لسليم بن قيس ص ٩٣ ، والمراط المستقيم للبياضى

١١٦/٣ ، ومقدمة البرهان لأبي الحسن العاملى ص ٢٧٠) .

(٤) سياضى تفضيل ذلك عند عرض قضية صلب الشيخين رضي الله
 عنهما - عند الشيعة - ص (٩٩٤) .

وآله وأمير المؤمنين عليه السلام ، فعبس وبسر مما أمر به ،
 (ثم أدبر واستكبر ، فقال إن هذا إلا سحر يؤثر) : قال زفر :
 إن النبي صلى الله عليه وآله سحر الناس بعلي عليه السلام .
 (إن هذا إلا قول البشر) : أي ليس هو وحيا من الله عز وجل .
 (سأصليه سقر) .. إلى آخر الآية ، فيه نزلت" (١) .
 وأسند شرف الدين النجفي (٢) في كتابه تأويل الآيات الباهرة
 في العترة الطاهرة إلى أبي عبد الله جعفر الصادق في تفسير
 قوله تعالى : "سأرهقه صعودا" قال : "جبل في النار من نحاس
 يعمل عليه حيترا (٣) ليصعده كارها ، فإذا ضرب بيديه على
 الجبل ذابتا حتى تلحق بالركبتين ، فإذا رفعهما عادتا ، فلا
 يزال هكذا ماشاء الله" (٤) .
 وأسند إلى الصادق أيضا في تفسير قوله تعالى : "سأصليه
 سقر" أن النار هو القنم (٥) ، وأنه يعذب حيترا في
 الرجفة (٦) .

-
- (١) تفسير القمي ٣٩٥/٢ . وانظر : تفسير الصافي للكاشاني
 ٧٦٠/٢ ، والبرهان للبحراني ٤٠١/٤-٤٠٢ .
 (٢) هو شرف الدين علي الحسيني الاسترأبادي الفروي ، تلميذ
 المحقق الكركي . له كتاب تأويل الآيات الظاهرة . توفي سنة
 ٩٤٠ هـ . (الذريعة لأغا بزرك الطهراني ٣٠٤/٣-٣٠٥) .
 (٣) أشارت بعض المصادر الشيعية إلى أن المراد به عمر .
 (انظر : الهفت الشريف للمفضل بن عمر ص ٦٠-٦٤ ، والصراف
 المستقيم للبياض ٢٢٨/١) .
 (٤) نقله عنه البحراني في البرهان ٤٠٢/٤ . وقال العاملي
 في المقدمة : "جبل من النار ، وهو مكان الثاني ، يصعده
 سبعين خريفا . ثم يهوي فيه" . (مقدمة البرهان ص ٢١٠) .
 (٥) هو إمام الشيعة الإثني عشرية الغائب ومهديهم المنتظر .
 (٦) البرهان للبحراني ٤٠٢/٤-٤٠٣ .

مناقشة هذه الاقوال :

=====

إن المذكور في سياق هذه الآيات هو الوليد بن المغيرة المخزومي أحد رؤساء قريش ، وهو الذي نزلت فيه هذه الآيات بإجماع مفسري أهل السنة (١) .

وسبب نزول هذه الآيات فيه : ما رواه ابن عباس وغيره من أنه دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمع منه القرآن ، ثم خرج على الناس ، وقال عن القرآن : ما هو بشعر ولا بسحر ، ولا بهذي من الجنون ، وإن قوله لمن كلام الله . فلما سمع كفار قريش كلامه خافوا أن يسلم ، فاحتالوا عليه وقالوا له : إنما تدخل على محمد لتمييب من طعامه . فغضب ، وقال : لا أدخل على محمد أبدا ، وقال عن القرآن : ما هو إلا سحر يؤثر . فأنزل الله هذه الآيات فيه (٢) .

{ {٣} } - ومن الآيات التي ادعوا نزولها في عمر : قوله

تعالى : "وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَى رَبِّهِ ظَهِيرًا" (٣) .

فقد قالوا : إن المراد بالكافر هنا : الثاني - عمر - . قال القمي : "قد يسمى الإنسان ربا لغة لقوله تعالى : (اذكرني عند ربك) (٤) ، وكل مالك لشيء يسمى ربه ، فقوله : (وكان الكافر على ربه ظهيرا) قال : الكافر : الثاني ، كان على أمير المؤمنين (ع) ظهيرا" (٥) .

(١) منهم ابن عباس ، وعكرمة ، وقتادة ، ومجاهد ، والضحاك ،

وابن زيد ، وغيرهم . (راجع : جامع البيان للطبري

١٥٢/٢٩-١٦٠ ، وأسباب النزول للواحدي ص ٥١٣-٥١٤ ، وتفسير

ابن كثير ٤/٤٤٢-٤٤٣ ، وفتح القدير للشوكاني ٥/٣٢٥-٣٢٩) .

(٢) المستدرک للحاكم ٢/٥٠٦-٥٠٧ ، وجامع البيان للطبري

١٥٢/٢٩-١٦٠ .

(٣) سورة الفرقان ، الآية ٥٥ .

(٤) سورة يوسف ، الآية ٤٢ .

(٥) تفسير القمي ٢/١١٥ . وانظر : البرهان للبحراني ٣/١٧٢ .

وهذه الآية إنما نزلت في المشركين الذين يعبدون ما لا يملك لهم ضرا ولا نفعا ، ويوالونه ويقاتلون في سبيله ، ويعادون الله ورسوله والمؤمنين فيه ، ويجتمعون لحرب حزب الله فيكونون متعاونين في سبيل الشيطان ، وعونا للشيطان على ربه بالعداوة والشرك - وعلى هذا إجماع المفسرين (١) - .

{١٤} - ومنها : قوله تعالى : "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدَّ لَكُمْ تَسْأَلُكُمْ ، وَإِنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلَ الْقُرْآنُ تُبَدَّ لَكُمْ عَفَا اللَّهُ عَنْهَا وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ" (٢) .

فقد أسند القمي إلى أبي جعفر الباقر في تفسير هذه الآية قال : "إن صفة بنت عبدالمطلب مات ابن لها ، فأقبلت ، فقال لها : عمر (٣) : غطّي قرطك ، فإن قرابتك من رسول الله صلى الله عليه وآله لا تنفعك شيئا . فقالت له : هل رأيت لي قرطا يا ابن اللخناء (٤) ، ثم دخلت على رسول الله صلى الله عليه وآله فأخبرته بذلك وبكت . فخرج رسول الله فنادى : الصلاة جامعة . فاجتمع الناس ، فقال : ما بال أقوام يزعمون أن قرابتي لا تنفع . . . - إلى أن قال : - ما بال الذي يزعم أن قرابتي لا تنفع لا يسألني عن أبيه ؟ فقام إليه عمر (٣) ، فقال : أعوذ بالله من غضب الله وغضب رسوله ، اعف عني عفا الله عنك . فأنزل الله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن

(١) ومنهم ابن عباس ، ومجاهد ، وابن زيد ، والحسن البصري ، وغيرهم . (راجع : جامع البيان للطبري ٢٦/١٩-٢٧ ، وتفسير ابن كثير ٣/٣٢٢ ، وفتح القدير للشوكاني ٤/٨٣-٨٤) .

(٢) سورة المائدة ، الآية ١٠١ .

(٣) في الطبعة الحديثة وضعوا "الثاني" بدل "عمر" .

(٤) اللخناء : التي لم تختن . (المحاج للجوهري ٦/٢١٩٤) .

اشياء ..) الآية" (١) .

ويريد الشيعة بهذه الرواية أن يدللوا على أن عمر ولد زنا - حاشاه ، ورضي الله عنه - .
وهذه القصة التي أوردتها الشيعة مكذوبة ، وقد ورد عند أهل السنة قصة شبيهة بها ، إلا أنه ليس فيها قول الرسول صلى الله عليه وسلم : "ما بال الذي يزعم أن قرابتي لاتنفع لايصالني عن أبيه" ، وإنما الذي قاله : "ما بال اقوام يزعمون أن قرابتي لاتنفع ، كل سبب ونسب منقطع يوم القيامة إلا سببي ونسبي فإنها موصولة في الدنيا والآخرة" (٢) ، وهذا الحديث أخرجه البزار في مسنده ، وفيه إسماعيل بن يحيى بن سلمة بن كهيل الحضرمي ، قال عنه أبو الفتح الأزدي والدارقطني ، وابن حجر ، والهيثمي : متروك الحديث (٣) . وعلى هذا فالحديث ضعيف لايعتمد به ، ولو قيل بمحتة فلا مطعن فيه بعمر رضي الله عنه .

{٥} - ومن الآيات : قوله تعالى : "أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مَّا هُمْ مِنْكُمْ وَلَا مِنْهُمْ وَيَحْلِفُونَ عَلَى الْكُذِبِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ * أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ * اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ * لَنْ تَغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ * ... - إلى قوله سبحانه - "أُولَئِكَ جِزْبُ الشَّيْطَانِ أَلَا إِنَّ جِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمْ

(١) تفسير القمي ط حجرية ص ١٠٢ ، ط حديثه ١٨٨/١ . وانظر : السقيفة لسليم بن قيس ص ١٤٠-١٤٣ ، وتفسير المافي للكاشاني ٤٩٢/١ ، والبرهان للبحراني ٥٠٦/١ .

(٢) مجمع الزوائد للهيثمي ٢١٦/٨-٢١٧ .

(٣) ميزان الاعتدال للذهبي ٢٥٤/١ ، وتقريب التهذيب لابن حجر

ص ١١٠ ، ومجمع الزوائد للهيثمي ٢١٧/٨ .

الْحَسْرُونَ" (١) .

قال القمي : "نزلت في الثاني (٢) ، لأنه مر به رسول الله صلى الله عليه وآله وهو جالس عند رجل من اليهود يكتب خبر رسول الله صلى الله عليه وآله ، فأنزل الله جل ثناؤه : (الم تر إلى الذين تولوا قوما غضب الله عليهم ما هم منكم ولا منهم) ، فجاء إلى النبي صلى الله عليه وآله ، فقال له النبي صلى الله عليه وآله : رأيتك تكتب عن اليهود ، وقد نهى الله عن ذلك . فقال : يا رسول الله كتبت عنه ما في التوراة من مفتك ، وأقبل يقرأ ذلك على رسول الله صلى الله عليه وآله وهو غضبان . فقال له رجل من الانصار : ويك أما ترى غضب النبي صلى الله عليه وآله عليك ؟ فقال : أعوذ بالله من غضب الله وغضب رسوله ، إني إنما كتبت ذلك لما وجدت فيه من خيرك . فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله : يا فلان لو أن موسى بن عمران عليهم فائما ، ثم أتيتهم رغبة عما جئت به لكنت كافرا بما جئت به . وهو قوله : (اتخذوا أيمانهم جنة) ؛ أي حجابا بينهم وبين الكفر ، وإيمانهم إقرارا باللسان وخوف من السيف ، ورفع الجزية" (٣) .

المناقشة :

هذه الآيات أنزلها الله تبارك وتعالى منكرًا على المناققين موالاتهم الكفار في الباطن ، وهم في نفس الأمر لأمعهم ولامع المؤمنيين . ثم ذكر من صفتهم أنهم يخلقون على الكذب ، ويقولون للمؤمنيين إذا لقوهم : آمنّا ، وإذا جاؤوا إلى الرسول صلى الله عليه وسلم حلفوا له بالله أنهم مؤمنون . وهم في ذلك يعلمون أنهم يكذبون فيما حلفوا به ؛ لأنهم

(١) سورة المجادلة ، الآيات ١٤-١٩ .

(٢) الكاشاني وقع "عمر" بدل "الثاني" .

(٣) تفسير القمي ٢/٣٥٧-٣٥٨ . وانظر : تفسير المصافي

للکاشانی ٢/٦٧٧-٦٧٨ ، والبرهان للبحراني ٤/٣١٠ .

لايعتقدون صدق ما قالوه .

وهذه الآيات عامة في جنس المنافقين الذين هذه صفتهم ، ولم يترد في تأويلها ذكر لهذه القصة التي أوردتها الشيعة عند أحد من المفسرين (١) .

وقد جاء في مسند الإمام أحمد "أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أتى النبي صلى الله عليه وسلم بكتاب أصابه من بعض أهل الكتاب ، فقراه النبي صلى الله عليه وسلم فغضب ، فقال : امتحوكون فيها يا ابن الخطاب ؟ والذي نفسي بيده لقد جنتكم بها بيضاء نقية ، لاتسألوهم عن شيء فيخبروكم بحق فتكذبوا به ، أو بباطل فتمدقوا به ، والذي نفسي بيده لو أن موسى صلى الله عليه وسلم حيًّا ما وسعه إلا أن يتبعني" (٢) .
- وفي رواية - "فقال عمر : رضينا بالله ربنا ، وبالإسلام ديننا ، وبمحمد صلى الله عليه وسلم رسولا . قال : فسري عن النبي صلى الله عليه وسلم" (٣) .

على أن روايات هذا الحديث جميعها لاتخلو من قاذح ؛ ففي إحدى رواياته جابر الجعفي ، كذبه وترك حديثه أبو حنيفة ، ويحيى القطان ، وليث بن أبي سليم ، والنسائي ، وأبو داود . وقال عنه سفيان وجرير بن عبد الحميد وزائدة بن قدامة : كذاب ، كان يؤمن بالرجعة (٤) ، وخلاصة القول فيه أنه راقض من السيئة .

وفي الرواية الثانية : مجالد بن سعيد ، وقد ذكر علماء الجرح والتعديل أن أحمد ، والقطان ، والدارقطني ، وغيرهم

(١) راجع : جامع البيان للطبري ٢٨/٢٢-٢٥ ، وتفسير ابن كثير ٤/٣٢٧-٣٢٨ ، وفتح القدير للشوكاني ٥/١٩٢-١٩٣ .

(٢) مسند أحمد ٣/٣٨٧ .

(٣) نفس المصدر ٣/٤٧١ ، ٤/٢٦٦ .

(٤) ميزان الاعتدال للذهبي ١/٣٧٩-٣٨٤ ، وتهذيب التهذيب لابن

حجر ٢/٤٦-٥١ ، ومجمع الزوائد للمعشمي ١/١٧٣-١٧٤ ، ٨/٢٦٢ .

ضعّفوه . وذكر بعضهم أنه كان شيعيا (١) .

والرواية الباقية فيها : عبدالرحمن بن إسحاق ، أبو شيبة
الواسطي ، ضعّفوه ، وقال عنه ابن معين : متروك ، وقال
أحمد : ليس بشيء منكر الحديث ، وقد ضعّفه النسائي
وغيره (٢) .

وبناء على ذلك فلا يحتج بهذا الحديث .

ولو فرضنا أن هذا الحديث صحيح ، فليس فيه ما يقدر في عمر
رضي الله عنه ؛ فإنه كان لا يعلم أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم يغضب إذا قرأ أحد من أصحابه في كتب أهل الكتاب .
وعندما علم استرضى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى رضي
كما جاء في هذه الرواية الضعيفة .

وقد روى الشيعة أن إمامهم السابع : "موسى الكاظم" كان
يقرا التوراة والإنجيل (٣) .

والنهي عن التحديث عن أهل الكتاب كان في أول الأمر ، ثم
نسخ بقوله صلى الله عليه وسلم : " ... وحدشوا عن بني
إسرائيل ، ولا حرج .. " (٤) .

(١) الجرح والتعديل لابن أبي حاتم ٣٦١/٨-٣٦٢ ، وميزان
الاعتدال للذهبي ٤٣٨/٣-٤٣٩ ، وتهذيب التهذيب لابن حجر
٣٩/١-٤١ ، ومجمع الزوائد للهيتمي ١٧٤/١ .

(٢) الجرح والتعديل لابن أبي حاتم ٢١٣/٥ ، وميزان الاعتدال
للذهبي ٥٤٨/٢ ، وتهذيب التهذيب لابن حجر ١٣٦/٦-١٣٧ .

(٣) الاختصاص للمفيد ص ٢٩٢ .

(٤) صحيح البخاري ٣٢٨/٤ ، ك الانبياء ، باب ما ذكر عن بني
إسرائيل ، وسنن أبي داود ٦٩/٤ ، ك العلم ، باب الحديث عن
بني إسرائيل ، وجامع الترمذي ٤٠/٥ ، ك العلم ، باب ما
جاء من الحديث عن بني إسرائيل ، ومسند أحمد ٢٠٢٠١٥٩/٢ ،
٥٦٠٤٦٠١٣/٢ ، ٥٠٢٠٤٧٤٠٢١٤ .

{6} - ومن الآيات التي ادعى الشيعة الإثنا عشرية نزولها في عمر رضي الله عنه : قوله تعالى : " . . وَمَا كُنْتُمْ بِتَّحِدِ الْمُضِلِّينَ عُمَّدًا " (١) .

فقد اسند العياشي إلى أبي جعفر الباقر قوله : "إن رسول الله صلى الله عليه وآله قال : "اللهم أعز الإسلام بعمر بن الخطاب ، أو بأبي جهل بن هشام . فأنزل الله هذه الآية يعنيهما" (٢) .

واسند محمد بن العباس بن الماهيار إلى أبي عبد الله جعفر الصادق نحوه (٣) .

المناقشة :

هذه الآية والآيات التي قبلها والتي بعدها عامة في المشركين الذين اتخذوا من دون الله : إبليس وذريته أولياء ليكونوا لهم عزا ، وليست كما زعم الشيعة بإجماع المفسرين (٤) .

ثم إن الشيعة بقولهم بهذا التأويل قد وقعوا في تناقض كبير ؛ فإنهم يزعمون أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه من أذل قريش حسبا ، ومن الأهم نسيا ، ثم زعموا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طلب من ربه أن يعز الإسلام به . وهذا يدل على مكانته في قومه .

(١) سورة الكهف ، الآية ٥١ .

(٢) تفسير العياشي ٢/٣٢٨-٣٢٩ . وانظر : تفسير الصافي للكاشاني ٢/١٧ ، والبرهان للبحراني ٢/٤٧١-٤٧٢ ، وبحار الأنوار للمجلسي ٨/٢٢ .

(٣) نقله عنه البحراني في البرهان ٢/٤٧٢ ، والمجلسي في بحار الأنوار ٨/٢٢ .

(٤) راجع : جامع البيان للطبري ١٥/٢٦٣ ، وتفسير ابن كثير

٣/٨٩-٩٠ ، وفتح القدير للشوكاني ٣/٢٩٣-٢٩٤ .

والمصحيح الثابت عند أهل السنة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا ربه أن يعز الإسلام ويؤيده بأحد الرجلين ؛ يعمر ، أو بابي جهل بن هشام . فأيده الله عز وجل يعمر بن الخطاب رضي الله عنه (١) .

وقد أخبر جمع من الصحابة عن إسلام عمر أنه كان عزا للإسلام وأهله ؛ فقد روى البخاري بسنده قول عبد الله بن مسعود رضي الله عنه يخبر عن عز المسلمين بإسلام عمر رضي الله عنه : "ما زلنا أعزة منذ أسلم عمر" (٢) .

(١) الحديث مروى عن جمع من الصحابة ، منهم ابن عمر - وحديثه أخرجه الترمذي ، وقال : حديث حسن صحيح ، وأحمد في مسنده ، وفي فضائل الصحابة ، وابن سعد في طبقاته بإسناد صحيح - . وعائشة - وحديثها أخرجه ابن ماجه - ، وأبو بكر بن مالك - وحديثه أخرجه الطبراني - . وعبدالله بن مسعود - وحديثه أخرجه الطبراني أيضا - . وابن عباس - وحديثه أخرجه الترمذي وحسنه ، وأحمد في المسند وفي فضائل الصحابة ، وابن سعد في الطبقات ، والبيهقي في دلائل النبوة ، والحاكم في المستدرک وصححه - . وأبو بكر الصديق ، وشوبان - وحديثيهما أخرجهما الطبراني في الكبير - . وعمر - وحديثه أخرجه أحمد في مسنده - . (جامع الترمذي ٦١٧/٥ ، ك المناقب ، باب مناقب عمر ، وسنن ابن ماجه ٣٩/١ ، المقدمة ، باب فضل عمر ، ومسند أحمد ٩٥/١ ، ٩٥/٢ ، وفضائل الصحابة له ٢٤٩/١-٢٥٠ ، ٤١٥ ، وطبقات ابن سعد ٣٣٥/٢ ، ٢٦٧/٣ ، ودلائل النبوة للبيهقي ٣/٢ ، والمستدرک للحاكم ٨٣/٣ . وانظر : السيرة النبوية لابن هشام ٣٤٥/١ ، والصواعق المحرقة لابن حجر الهيتمي ص ١٣٨-١٣٩ ، ومجمع الزوائد للهيتمي ٦١/٩) .

(٢) صحيح البخاري ٧٧/٥ ، ك فضائل الصحابة ، باب مناقب عمر ابن الخطاب ، و ١٣٧/٥ ، ك مناقب الانصار ، باب إسلام عمر بن الخطاب رضي الله عنه .

وقال ابن مسعود رضي الله عنه في موضع آخر يحكي عن عمر رضي الله عنه : "إن إسلامه كان فتحا ، وإن هجرته كانت نصرا ، وإن سلطانه كان رحمة" (١) ، وقال : "ما كنا نقدر أن نصلي عند الكعبة حتى أسلم عمر بن الخطاب ، فلما أسلم قاتل قريشا حتى صلى عند الكعبة وصلينا معه" (٢) .

وقال عبد الله بن عباس رضي الله عنهما : "لما أسلم عمر ، قال المشركون : قد انتصف القوم منا" (٣) .

وقال أبو موسى الأشعري رضي الله عنه يحكي عن عمر رضي الله عنه : "كان إسلامه عزا ، وكانت إمارته فتحا" (٤) .

وهذه الأقوال من الصحابة تدل على إجابة الله عز وجل لدعوة نبيِّه ، وإعزازه الإسلام بأحد الرجلين ؛ وهو عمر بن الخطاب رضي الله عنه .

ولقد تحقق بإسلام عمر عز الإسلام باعتراف الشيعة أنفسهم ؛ فقد ذكر حيدر الأملي - الذي يعتبر من أشد الشيعة بغضا للمحابة - أن عمر أسلم بعد تسعة وثلاثين رجلا ، وقال عنه : "فأسلم بعد إسلام أبي بكر بست سنين ، وكان هو خاتم

(١) أخرجه أحمد في فضائل المحابة بإسناد حسن ، والطبراني في الكبير من طرق صحح بعضها الهيثمي ، وابن سعد في الطبقات . (فضائل المحابة لأحمد ١/٢٤٧-٢٤٨ ، والمعجم الكبير للطبراني ٩/١٨١، ١٨٦ ، وطبقات ابن سعد ٣/٣٧٢ . وانظر : مجمع الزوائد للهيثمي ٩/٧٨) .

(٢) فضائل المحابة لأحمد ١/٢٧٨ . وانظر : مجمع الزوائد ٩/٦٣ .

(٣) فضائل المحابة لأحمد ١/٢٤٨ ، والمستدرک للحاكم ٣/٨٥ .

وقد صححه الحاكم ، ووافقه الذهبي .

(٤) فضائل المحابة لأحمد ١/٢٩٠ ، ودلائل النبوة للبيهقي

٢/٢٠٩ ، وإسناده صحيح .

الأربعين ... فلما صار النبي صلى الله عليه وآله في أربعين رجلا من الصحابة ظهر ونطق وقام وادعى ما ادعى" (١) .
 وذكروا أيضا في الغزوات الحيدرية أن عمر "استأذن رسول الله بعد إسلامه أن يذهب إلى المسجد الحرام ويصلي فيه بدون خوف ولا معوية صلاة جماعة ... وكان عمر أمامهم متوشحا سيفه وسعه جماعته ، وخلفه الصحابة فرحين مستبشرين إذ دخلوا بيت الله بدون خوف ولا خطر ... وكان الاشرار من الكفار ينظرون ، لكنهم لا يستطيعون ان يقاوموهم" (٢) .
 ولقد حاول البيضاوي رد حديث : "اللهم أعز الإسلام بأحد الرجلين .." ، مدعيًا أن عمر قد فر في كثير من المعارك ، ومن كانت هذه حاله ، فلا عز له (٣) . وقد تقدم تفنيده زعمه ، ومزاعم طائفته في دعواهم فرار عمر رضي الله عنه (٤) .

{7} - ومن الآيات التي ادعوا أنها نزلت في عمر رضي الله عنه : قوله تعالى : "قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُؤَقِّينَ مِنْكُمْ وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هُلُمَّ إِلَيْنَا وَلَا يَأْتُونَ الْبَأْسَ إِلَّا قَلِيلًا * أَشِحَّةً عَلَيْكُمْ فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ . فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ سَلَقُوكُمْ بِأَلْسِنَةٍ حِدَادٍ أَشِحَّةً عَلَى الْخَيْرِ أُولَئِكَ لَمْ يُؤْمِنُوا فَأَحْبَطَ اللَّهُ أَعْمَلَهُمْ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا" (٥) .

- (١) الكشكول لحيدر الأملي ص ٥٦-٥٧ .
- (٢) الغزوات الحيدرية ص ٤٢ . - نقلًا عن مناقب الخلفاء الأربعة للتونسوي ص ٢٤ - .
- (٣) المراط المستقيم للبيضاوي ٨١/٣ .
- (٤) تقدم ذلك ص (٧٥) .
- (٥) سورة الاحزاب ، الايتان ١٨-١٩ .

قال القمي : "نزلت في رجل من المهاجرين ، وهو الثاني لما قال لعبد الرحمن بن عوف : هلم ندفع محمدا صلى الله عليه وآله إلى قريش فنلحق نحن بقومنا" . - وفي رواية قال لعبد الرحمن : - "أما ترى هذا الشيطان عمرو (١) ، أما والله ما يغلت من بين يديه أحد ، فهللما ندفع إليه محمدا صلى الله عليه وآله ليقتله ، ونلحق نحن بقومنا . فأنزل الله عز وجل على نبيه صلى الله عليه وآله في ذلك الوقت : (قد يعلم الله المعوقين منكم) إلى قوله : (وكان ذلك على الله يسيرا)" (٢) .

المناقشة :

هذه الآيات نزلت في نفر من المنافقين كانوا يعوقون الناس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيمدونهم عنه وعن شعود الحرب معه نفاقا منهم ، وتخذيلا عن الإسلام واهله . وهؤلاء المنافقون كانوا يدعون لأنفسهم المقامات العالية في الشجاعة والنجدة في حال الأمن . أما عند البأس فهم أجبن قوم وأخذلهم للحق . - وبهذا التفسير قال مفسرو أهل السنة (٣) - .

أما ادعاء الشيعة أنها نزلت في عمر رضي الله عنه ، فهو مجرد افتراء لادليل عليه .

-
- (١) يقصد عمرو بن عبد ود الذي اجتاز الخندق في غزوة الأحزاب ، فقتله علي بن أبي طالب رضي الله عنه . (السيرة النبوية لابن هشام ٢/٢٢٤-٢٢٥) .
- (٢) تفسير القمي ٢/١٨٢-١٨٣ . وانظر : تفسير الصافي للكاشاني ٢/٣٤٠ ، ٣٤٤ ، والبرهان للبحراني ٣/٢٩٨ ، ٣٠٠ .
- (٣) راجع : جامع البيان للطبري ٢١/١٣٩-١٤٢ ، وتفسير ابن كثير ٣/٤٧٤ ، وفتح القدير للشوكاني ٤/٢٦٩-٢٧٠ .

{٨} - ومن الآيات التي ادعى الشيعة نزولها في عمر رضي الله عنه : قوله تعالى : "عَلِمْتُ نَفْسُ مَا قَدَّمْتُ وَأَخَّرْتُ" (١) .
فقد قال شرف الدين النجفي : "نزلت في الثاني ؛ يعني ما قدمه من ولاية أبي فلان ومن ولاية نفسه ، وما أخره من ولاية الأمر بعده" (٢) .
والصحيح أن هذه الآية عامة في جنس الإنسان ؛ فإنه يجد يوم القيامة ما قدم من عملٍ خير ، أو شر . وما أخّر من سنة حسنة أو سيئة ؛ لأن له أجر ما سنّه من السنن الحسنة وأجر من عمل بها ، وعليه وزر ما سنّه من السنن السيئة ووزر من عمل بها (٣) . وليس تفسيرها كما زعم الشيعة .

{٩} - ومنها : قوله تعالى : "وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْهَدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ * وَإِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسَاوِدَ * وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ وَلَيْسَ الْمِهَادُ" (٤) .
فقد قال القمي : "نزلت في الثاني ، وقيل في معاوية" (٥) .
ونقل الكاشاني قول القمي ، وعقب عليه بقوله : "أقول : تشمل عامة المنافقين ، وإن نزلت خاصة" (٦) .

(١) سورة الإنفطار ، الآية ٥ .

(٢) نقله عنه البحراني في البرهان ٤/٤٣٦ .

(٣) راجع : جامع البيان للطبري ٣٠/٨٥-٨٦ ، وتفسير ابن

كثير ٤/٤٨١ ، وفتح القدير للشوكاني ٥/٣٩٥ .

(٤) سورة البقرة ، الآيات ٢٠٤-٢٠٦ .

(٥) تفسير القمي ط حجرية ص ٣٧ ، وط حديثه ٧١/١ . وانظر :

تفسير المافي للكاشاني ١/١٨١ ، والبرهان للبحراني ١/٢٠٦ .

(٦) تفسير المافي للكاشاني ١/١٨١ .

واسند القمي إلى الصادق قوله في تفسيرها : "الحرث في هذا
الموضع : الدين ، والنسل : الناس" (١) .
واسند العياشي إلى علي بن أبي طالب قوله في تفسيرها :
"ويهلك الحرث والنسل بظلمه وسوء سيرته" (٢) .
ويقال للشيعة : إن هذه الآيات عامة في جميع المنافقين .
وقيل : نزلت في الأحنس بن شريق الثقفي (٣) . ولم يقل أحد :
إنها نزلت في عمر إلا الشيعة ، والشيعة أنفسهم لم يستقروا
على قول في تعيين الذي نزلت فيه : فتارة يقولون : نزلت في
عمر ، وأخرى يقولون : نزلت في معاوية .
أما معنى الحرث : فهو الزرع . والنسل : نسل الناس
والانعام - بإجماع المفسرين (٤) - .

وهناك آيات كثيرة حذر الله فيها عباده المؤمنين
من الشيطان ، وإضلاله ، ونزغته . وزعم الشيعة أن المراد
بالشيطان فيها : أمير المؤمنين عمر رضي الله عنه : ومنها :
<١> - قوله تعالى : "وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ
يَصُدُّونَ * وَقَالُوا ءَأَلِهَتُنَا خَيْرٌ أَمْ هُوَ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ
هُمْ قَوْمٌ خَمِيمُونَ * ... - إلى قوله - "وَلَا يَمْدَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ إِنَّهُ
لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ" (٥) .

- (١) تفسير القمي ٧١/١ . وانظر : مجمع البيان للطبرسي
٣٠٠/١ ، والبرهان للبحراني ٢٠٦-٢٠٧ .
(٢) تفسير العياشي ١٠١/١ . وانظر : مجمع البيان ٣٠٠/١ .
(٣) جامع البيان للطبري ٣١٢/٢ . وانظر : أسباب النزول
للواحدي ص ٩٦ ، والدر المنثور للسيوطي ٢٣٨/١ .
(٤) منهم ابن عباس ، وسعيد بن جبیر ، وقتادة ، ومجاهد ،
وعطاء ، والربيع ، والسدي ، وغيرهم . (راجع : جامع البيان
للطبري ٣١٢/٢-٣٢٠ ، وتفسير ابن كثير ٢٤٥/١-٢٤٧ ، وفتح
القدیر للشوكاني ٢٠٧/١-٢١٠) .
(٥) سورة الزخرف ، الآية ٥٧-٦٢ .

فقد قالوا : إن الشيطان هو : عمر ، وكان يمدد الناس عن
 أمير المؤمنين : قاله القمي (١) ، والكاشاني (٢) .
 والبحراني (٣) ، وأبو الحسن العاملي (٤) .
 قال العاملي في مقدمة البرهان : "قال بعض العلماء : وجه
 تسمية الثاني بالشيطان : أن ولد الزنا ، بل غير الشيعة
 مطلقا يخلق من ماء الرجل وماء الشيطان" (٤) .
 وقال الكاشاني : "لعل ذلك لأن ولد الزنا يخلق من ماء
 الزاني والشيطان معا" (٥) .
أما سبب نزول هذه الآيات :

فقد روى القمي بسنده إلى سلمان الفارسي رضي الله عنه قال :
 بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس في أصحابه إذ
 قال : إنه يدخل عليكم الساعة شبيه عيسى بن مريم ، فخرج
 بعض من كان جالسا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليكون
 هو الداخل ، فدخل علي بن أبي طالب عليه السلام ، فقال
 الرجل لبعض أصحابه : أما يرضى محمد أن فضل عليا علينا
 حتى يشبهه بعيسى بن مريم ، والله لألهتنا التي كنا نعبدها
 في الجاهلية أفضل منه ، فأنزل الله في ذلك المجلس : (ولما
 ضرب ابن مريم مثلا إذا قومك منه يفضون) ، فحرفوها : يصدون
 (وقالوا ، آلهتنا خير أم هو ما ضربوه لك إلا جدلا بل هم قوم
 خصمون ، إن علي إلا عبد أنعمنا عليه وجعلناه مثلا لبني
 إسرائيل) . فمحي اسمه عن هذا الموضع " (٦) .

-
- (١) تفسير القمي ٢٨٦/٢-٢٨٧ .
 (٢) تفسير الصافي للكاشاني ٥٣٦/٢ .
 (٣) البرهان للبحراني ١٥٢/٤ .
 (٤) مقدمة البرهان لأبي الحسن العاملي ص ٢٠٤ .
 (٥) تفسير الصافي للكاشاني ٤٩٩/٢ .
 (٦) تفسير القمي ٢٨٥/٢-٢٨٦ . وانظر : تفسير الصافي
 للكاشاني ٥٣٥/٢-٥٣٦ ، والبرهان للبحراني ١٥٠/٤-١٥٢ ، وقمل
 الخطاب للنوري الطبرسي ص ٢٧٤ ، ٣٠٥ .

وقد اسند فرات الكوفي نحواً من هذه الرواية إلى أبي ذر الغفاري (١). واسند رواية أخرى إلى علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، وفيها قوله : "إني جالس عند رسول الله صلى الله عليه وآله إذ قال : يا علي إن فيك مثلاً من عيسى بن مريم ، إن اليهود أبغضوه حتى بهتوه وبهتوا أمه ، وإن النصارى أحبوه حبا جعلوه إلها ، وإنه يهلك فيك رجلان : محب مفرط ومبغض مفتر يقول فيك ما ليس فيك . فبلغ ذلك ناساً من قريش فضجوا وقالوا : جعل له مثل عيسى بن مريم ، كيف يكون ذلك ؟ فنزل : (ولما ضرب ابن مريم مثلاً إذا قومك منه يمدون) قالوا : يفجئون " (٢) .

فمن هم الناس الذين ضجوا حين بلغتهم هذه المقالة ؟

رواية الكليني التي اسندها إلى أبي بصير؛ الليث بن البختري تدل على أن أبا بكر وعمر كانا من بين القائلين ؛ ففي الكافي عن أبي بصير قال : "بيننا رسول الله صلى الله عليه وآله ذات يوم جالس إذ أقبل أمير المؤمنين عليه السلام فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله : إن فيك شياً من عيسى بن مريم ، لولا أن تقول فيك طوائف من أمتي ما قالت النصارى في عيسى بن مريم لقلت فيك قولاً لا تمر بملاً من الناس إلا أخذوا التراب من تحت قدميك يلتمسون بذلك البركة . قال : غضب الأعرابيان (٣) والمغيرة بن شعبة وعدة من قريش معهم ، فقالوا : ما رضي أن يضرب لابن عمه مثلاً إلا عيسى بن مريم ، فأنزل الله على نبيه : (ولما ضرب ابن مريم مثلاً ... - إلى قوله : - لجعلنا منكم - يعني من بني هاشم - ملائكة في الأرض

(١) تفسير فرات الكوفي ص ١٥٥ .

(٢) تفسير فرات الكوفي ص ١٥١ ، ١٥٤ . وانظر: مجمع البيان

للطبرسي ٥٢/٥-٥٣ ، وكشف الغممة للإربلي ٣٢١/١ ، وتفسير

المصافي للكاشاني ٥٣٦/٢ .

(٣) الأعرابيان : يريد بهما الشيعة أبا بكر وعمر كما تقدم .

يخلفون" (١) .

وقد أسند الصدوق والمفيد ومحمد بن العباس بن الماهيار إلى جابر بن عبد الله الأنماري نحوه من هذه الرواية (٢) . وقد ذكرت رواية الصدوق عمر بن الخطاب كأحد الأعرابيين (٣) . وقد تقدم أنهم قالوا : إن الشيطان الذي صد الناس عن ولاية علي بن أبي طالب هو عمر بن الخطاب .

المناقشة :

روي عن ابن عباس رضي الله عنهما في سبب نزول هذه الآيات قوله : إن النبي صلى الله عليه وسلم قال لقريش : يا معشر قريش لا خير في أحد يعبد من دون الله . قالوا : ألسنت تزعم أن عيسى كان عبدا نبيا وعبدا مالحا ؟ فإن كان كما تزعم فنحن نرضى أن تكون آلهتنا مع عيسى ومزير والملائكة فهؤلاء عبدوا من دون الله . فأنزل الله هذه الآيات .

وقيل في سبب نزولها : لما شبه الله عز وجل عيسى في إحدائه وإنشائه إياه من غير فعل بآدم فمثله به بأنه خلقه من تراب من غير فعل ، قال المشركون : ما يريد محمد منا إلا

-
- (١) نقله عنه الكاشاني في المافي ١/٦٦٤ ، ٢/٥٣٥ ، والبحراني في البرهان ٢/٣٠٨ ، ٤/١٥٠ - ١٥٢ ، ٣٨١ .
- (٢) الخصال للصدوق ٢/٥٧٥ ، والامالي له ص ٩٦-٩٧ ، والإرشاد للمفيد ص ١٠٥ . وانظر: الكشكول لحيدر الأملي ص ١٨٥-١٨٦ ، وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٥/٤ ، ٩/١٦٨ ، والصراط المستقيم للبيضاوي ١/٢٠٠ ، وكشف الغممة للإربلي ١/٢٨٧ ، ومنار الهدى لعلي البحراني ص ٣٦٤ ، والخرايج والجرايح للراوندي ص ١٥١ ، وإحقاق الحق للتستري ص ١٦٥ ، وعلم اليقين للكاشاني ٢/٥٩٦ ، والبرهان للبحراني ٢/٣٠٨ ، ٤/١٥١ ، ٣٨١ ، وعقائد الإمامية الإثنى عشرية للزنجاني ٣/١٤١ ، وسيرة الأئمة الإثنى عشر لهاشم معروف الحسني ١/١٥٢ .
- (٣) الخصال للصدوق ٢/٥٥٧ .

من تراب من غير فحل ، قال المشركون : ما يريد محمد منا إلا أن نعبد المسيح كما عبدته النصارى . فأنزل الله هذه الآيات (١) .

ولم يقل أحد ما قالت الشيعة من أنها نزلت لما شبه الرسول صلى الله عليه وسلم علياً بعيسى بن مريم .
 أما حديث "يا علي إن فيك من عيسى مثلاً ... " فقد ضعفه الذهبي ، وقال : "فيه الحكم بن عبد الله وهما ابن معين" (٢) . ولو افترضنا صحته جدلاً فإن جزاءه الأخير يصدق على الشيعة الإثني عشرية الذين غلوا في علي ورفعوه فوق منزلته حتى جعلوا له منزلة أعلى من منزله الملائكة والنبيين .
 أما المراد بالشیطان في قوله تعالى : "ولا يصدنكم الشيطان" : فهو إبليس اللعين ، حذر الله عباده منه أن يصددهم عن اتباع الحق ، وأخبرهم أنه من أعداء الإنسان الظاهري العداء (١) .
 وقول الشيعة : إن المراد به عمر يعد إلحاداً في كتاب الله عز وجل .

<٢> - ومن الآيات التي جاء فيها ذكر للشيطان ، وزعم الشيعة أن المراد به : عمر رضي الله عنه : قوله تعالى :
"إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدُّوا عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ مِن بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ
الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلَىٰ لَهُمْ" ... - إلى قوله - "ذلك
بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا أَصْحَبَ اللَّهَ وَكَرَهُوا رِضْوَانَهُ فَأَحْبَطَ
أَعْمَلَهُمْ" (٣) .

فقد قالوا : إن الشيطان الذي هيئ لهم ترك ولاية علي هو عمر رضي الله عنه : أسند القمي إلى أبي عبد الله جعفر الصادق قوله في تفسير هذه الآية : "ارتدوا على أدبارهم ؛ عن الإيمان بتركهم ولاية علي أمير المؤمنين عليه السلام .

(١) جامع البيان للطبري ٨٥/٢٥-٨٩ ، وتفسير ابن كثير

١٣١/٤-١٣٢ ، وفتح القدير للشوكاني ٥٦١/٤-٥٦٢ .

(٢) تلخيص المستدرک للذهبي ١٢٣/٣ .

(٣) سورة محمد ، الآيات ٢٥-٢٨ .

الشیطان : یعنی فلانا ، سول لهم " (١) .
 ووضع الكاشاني والبحراني : "الثاني" موضع "فلانا" (٢) .
 وقد فسروا : "سول لهم وأملی لهم" : أي هیئن ، وبسط لهم أن
 لا یكون مما یقول محمد شیء (٣) . وهذا بزعمهم إیجاب منه
 لبیعة أبی بكر علی الناس ؛ فإنهم یقولون : "إن عمر وطن
 الخلافة لأبی بكر وأوجبها علی الناس بالقوة والتهديد
 والقهر" (٤) .

وهذا التفسیر من جعفر الصادق یفهم منه أن الذی هیئن علی
 من ارتد ترك ولاية علی : هو عمر بن الخطاب رضی الله عنه .
 وأن الذین نزلت فیهم هذه الآیات هم من ارتدوا عن ولاية علی
 من المحابة رضی الله عنهم .

والکلینی قد أسند إلى جعفر الصادق قولا مشابها لقوله
 السابق فی تفسیر هذه الآیات ، إلا أنه قال فیه عن هذه
 الآیات أنها نزلت فی أبی بكر وعمر رضی الله عنهما ، ومما
 قاله فی تفسیر : "إن الذین ارتدوا علی أديارهم" : "فلان وفلان
 ارتدوا عن الإیمان فی ترك ولاية أمير المؤمنین علیه
 السلام" (٥) . وقال فی تفسیر قوله تعالى : "ذلك بأنهم قالوا
 للذین كرهوا ما نزل الله سنطیعكم فی بعض الأمر .." : "نزلت
 والله فیهما وفي أتباعهما" (٥) .

(١) تفسیر القمی ٣٠٨/٢ .

(٢) تفسیر المافی للکاشانی ٥٧٠/٢ ، والبرهان للبحرانی
 ١٨٧/٤ .

(٣) البرهان للبحرانی ١٨٧/٤ .

(٤) إحقاق الحق للتستری ص ١٣٦ ، وعقائد الإمامیة للزنجانی
 ٢٨/٣ .

(٥) نقله عنه البیاضی فی الصراط المستقیم ٢٩٠/١ ،
 والکاشانی فی تفسیر المافی ٥٧٠/٢ ، والبحرانی فی البرهان
 ١٨٦/٤ - ١٨٧ ، والنوری الطبرسی فی نحل الخطاب ص ٣٠٧ .

وقال القمي في تفسير قوله تعالى : "ذلك بأنهم اتبعوا ما أسخط الله .." : " يعني موالة فلان وفلان ظالمي أمير المؤمنين عليه السلام (١) ، (فأحبط أعمالهم) ؛ يعني التي عملوها من الخيرات " (٢) .

المناقشة :

هذه الآيات نزلت في المنافقين واليهود من أهل الكتاب ؛ حيث إن المنافقين قالوا لليهود الذين كرهوا ما نزل الله : سنطيعكم في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومخالفة ما جاء به . ويؤكد هذا قوله تعالى : "أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَكَفَقُوا يَقُولُونَ لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ ... " الآية (٣) . وقيل : نزلت في أهل الكتاب الذين كفروا بالنبى صلى الله عليه وسلم بعد ما عرفوا نعتة عندهم (٤) .

<٣> - ومن الآيات التي ذكر فيها الشيطان ، وقال الشيعة : إِن الْمُرَاد بِهِ عَمْرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : قَوْلُهُ تَعَالَى : "وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا رَبَّنَا أَرِنَا الَّذِينَ أَضَلَّانَا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ نَجْعَلُهُمَا تَحْتَ أَقْدَامِنَا لِيَكُونُوا مِنَ الْاسْفَلِينَ" (٥) .

فقد ذكروا أن الذي أضل الناس من الجن هو عمر رضي الله عنه ، وأنه كان شيطانا .

(١) قال الكركي : " أبو بكر وعمر ومن معهما ظلموا حق الرسول صلى الله عليه وآله حيث جلسوا في منصبه وسموا أنفسهم خلفاء عنه .. (نفحات اللاهوت ق ١/٢٤) .

(٢) تفسير القمي ٣٠٩/٢ . وانظر : تفسير المافي للكاشاني ٥٧٠/٢ ، والبرهان للبحراني ١٨٧/٤ .

(٣) سورة الحشر ، الآية ١١ .

(٤) جامع البيان للطبري ٥٨/٢٦ - ٥٩ ، وتفسير ابن كثير

١٨٠/٤ ، وفتح القدير للشوكاني ٣٨/٥ - ٣٩ .

(٥) سورة فصلت ، الآية ٢٩ .

أسند الكليني إلى جعفر الصادق قوله في تفسير هذه الآية : هما ، وكان فلان (١) شيطاناً ، وفي رواية : هما والله هما - ثلاثاً - (٢) .

وقد ذكر المجلسي في معرض كلامه على رواية الكليني أن المراد بقول الصادق : "هما" : أبو بكر وعمر (٣) . وقد نقل البيهقي قول جعفر الصادق ، وعلّق عليه بقوله : "هما" : الأول والثاني (٤) ، ثم ذكر قول علي في تفسير هذه الآية ، وفيه : "أول من يدخل النار في مظمتي عتيق وابن الخطاب" (٤) .

وأسند أبو القاسم جعفر بن محمد بن قولويه (٥) إلى جعفر الصادق حديثاً طويلاً "يصف فيه حال أبي بكر وعمر يوم القيامة : فيؤتيان هو وصاحبه فيضربان بسياط من نار لو وقع سوط منها على البحار لغلت من شرقها إلى غربها ، ولو وضعت على جبال الدنيا لذابت حتى تميز رمادا ، فيضربان بها

(١) ذكر أبو الحسن العاملي أن المراد بـ"فلان" في هذه الرواية : الثاني ؛ أي عمر رضي الله عنه . (مقدمة البرهان لأبي الحسن العاملي ص ٢٠٤ .

(٢) روضة الكافي للكليني ص ٤١٩ . وانظر : تفسير الصافي للكاشاني ٢/٤٩٩ ، والبرهان للبحراني ٤/١٠٩ - ١١٠ .
(٣) مرآة العقول - شرح الروضة - للمجلسي ٤/٤١٩ .
(٤) المرآة المستقيم للبيهقي ٣/٣٩ .

(٥) قال النجاشي والطوسي والحلي : كان أبو القاسم من شقات أصحابنا وأجلاتهم ، وهو أستاذ الشيخ المفيد ، ومنه حمل العليم والحديث ، مات سنة تسع وستين وثلاثمائة ، وذكروا من كتبه "جامع الزيارات" . (انظر : فهرست للنجاشي ص ٨٩-٩٠ ، والفهرست للطوسي ص ٤٢-٤٣ ، ورجال الحلي ص ٣١) .

ثم يجثو أمير المؤمنين عليه السلام للخمومة مع الرابع (١) ،
ويذهب الثلاثة (٢) في جب^١ فيطبق عليهم لايراهم أحد ولا يرون
أحدا ، فيقول الذين كانوا في ولايتهم : (ربنا أرنا الذين
أضلنا من الجن والإنس نجعلهما تحت أقدامنا ليكونا من
الأسفلين).... " (٣) .

وهذه الروايات التي تقدمت تفيد أن اللذين أضل^٢ الناس هما
أبو بكر وعمر - على حد قول الشيعة - فالذي من الإنس أبو
بكر ، والذي من الجن عمر لقول جعفر: "وكان فلان شيطانا" ،
وتقدم معنا أنهم يعنون به عمر رضي الله عنه .
إلا أن القمي ذكر تفسيراً مخالفاً لهذه التفسير فقال : "قال
العالم (٤) : من الجن إبليس الذي دل على قتل رسول الله صلى
الله عليه وآله في دار الندوة ، وأضل الناس بالمعاصي ،
وجاء بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله إلى أبي بكر
وبايعه (٥) ، ومن الإنس عمر (٦) ... " (٧) .
فذكر أن عمر رضي الله عنه من الإنس لامن الجن كما ذكرت
الروايات السابقة .

-
- (١) يريدون به معاوية رضي الله عنه ؛ لأنه رابع الغاصبين
للخلافة من آل البيت - على حد زعمهم - .
(٢) يريدون : أبابكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم .
(٣) نقله عنه البحراني في البرهان ١٠٩/٤ - ١١٠ ، ١٤٣ .
(٤) لعل المراد به أحد أئمة الشيعة .
(٥) ذكر عدد من مصنفي الشيعة أن إبليس هو أول من بايع أبا
بكر بالخلافة . (انظر مثلاً: السقيفة لسليم بن قيس ص ٧٩-٨١ ،
والاحتجاج للطبرسي ص ٨٠-٨١ ، وعلم اليقين للكاشاني ٦٧٧/٢) .
(٦) في الطبعة الحديثة : "فلان" بدل "عمر" .
(٧) تفسير القمي ط حجرية ص ٣٠٧ ، ط حديثه ٢٦٥/٢ . ونقله
عنه الكاشاني في الصافي ٤٩٩/٢ ، والبحراني في
البرهان ١١٠/٤ .

وهذا التفسير من القمي مخالف لتفسير الباقرين من الشيعة ،
سيما وأن عمدتهم في ذلك قول الصادق المتقدم .

المناقشة :

يخبر الله سبحانه وتعالى في هذه الآية عن مقولة الذين
كفروا بعد أن يدخلوا جهنم وطلبهم من ربهم أن يريهم الذين
أفلاهم من الجن والإنس كي يجعلوهما أسفل منهم في جهنم
ليكونا أشد منهم عذابا . والذي أضلهم من الجن : إبليس
الابليس ؛ لأنه الداعي إلى كل شر من شرك فما دونه . والذي
أضلهم من الإنس : ابن آدم الذي قتل أخاه ؛ لأنه أول من سن
القتل . وهذا التفسير مروى عن علي بن أبي طالب رضي الله
عنه من عدة طرق أسندها إليه ابن جرير الطبري ؛ فمن طريق
السدي عن علي قوله في تفسير هذه الآية : "إنهما ابن آدم
القاتل ، وإبليس الابليس ، فأما ابن آدم فيدعو به كل صاحب
كبيرة دخل النار من أجل الدعوة ، وأما إبليس فيدعو به كل
صاحب شرك يدعوانهما في النار" (١) . ولم يرد عن أحد من
المفسرين ما يعارضه مطلقا . ويشهد لهذا التفسير ما روي في
الصحيحين وغيرهما عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه
يرفعه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم : "لا تقتل نفس
ظلما إلا كان على ابن آدم الأول كفل من دمها لأنه أول من سن
القتل" (٢) .

أما ما زعمه الشيعة ، فلم يقل به أحد من المفسرين .

(١) جامع البيان للطبري ١١٣/٢٤-١١٤ ، وتفسير ابن كثير

٤/٩٨ ، وفتح القدير للشوكاني ٤/٥١٤ .

(٢) صحيح البخاري ٤/٢٦٨ ، ك الأنبياء ، باب قول الله : "وإذ

قال ربك للملائكة إني جاعل في الأرض خليفة .." ، ، وصحيح مسلم

٢/١٣٠٢-١٣٠٤ ، ك القسامة ، باب إثم من سن القتل .

«٤» - ومن الآيات التي ذكر الشيعة ان المراد بالشیطان المذكور فيها عمر بن الخطاب رضي الله عنه : قوله تعالى :
"وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ
إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا وَكَوَّ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ قَدْ رَهْمَ
وَمَا يَفْقَهُونَ" (١) .

فقد ذكروا ان المراد بشياطين الجن : عمر رضي الله عنه :
 اسند القمي إلى أبي عبد الله جعفر الصادق قال : "ما
 بعث الله نبيا إلا في أمته شيطانان (٢) يؤذيانه ويفلان الناس
 بعده وأما صاحبنا محمد فحبتري وزريق" (٣) - وفي رواية -
 "فحبتري وزلام" (٤) .

ومراد الشيعة ب (حبتري وزريق) : أبو بكر وعمر رضي الله
 عنهما . ويشهد لذلك ما ذكره المجلسي معلِّقا على إحدى
 روايات العياشي التي أسندها إلى جعفر الصادق وفيها قوله :
 "يؤتى جهنم لها سبعة أبواب ، بابها الأول للظالم وهو زريق
 وبابها الثاني لحبتري . . إلخ" (٥) . وقد علّق المجلسي على
 هذه الرواية بقوله : "زريق كناية عن الأول ؛ لأن العرب
 تتشاءم بزرق العين ، والحبتري هو الشعب ، ولعله إنما كنى

-
- (١) سورة الانعام ، الآية ١١٢ .
 (٢) قال البيهقي : " أبو بكر وعمر شيطانان " (المصراط
 المستقيم للبيهقي ١١٦/٣) .
 (٣) تفسير القمي ٢١٤/١ . وانظر : تفسير المافي للكاشاني
 ٥٤٠/١ ، والبرهان للبحراني ٥٤٩/١ ، ومقدمة البرهان
 للعاملي ص ٢٠٤ ، وفصل الخطاب للنوري الطبرسي ص ٤٣ - ٤٤ .
 (٤) كما في إحدى طبعات تفسير القمي . وقد وضع البيهقي
 "دلام" بدل "زلام" ، ودلام لقب يطلقه الشيعة على عمر إحيانا .
 (راجع : الهفت الشريف ص ٦٠-٦٦ ، وتفسير القمي ٢١٤/١ ،
 والمصراط المستقيم للبيهقي ٤٠/٣) .
 (٥) تفسير العياشي ٢٤٣/٢ . وانظر : البرهان للبحراني
 ٣٤٥/٢ ، وبحار الانوار للمجلسي ٣٧٨/٤ ، ٢٢٠/٨ .

عنه لحيلته ومكره ، وفي غيره من الاخبار وقع بالعكس ، وهو اظهر ؛ إذ تفسير الحبتر بالاول انب ، ويمكن ان يكون هنا ايضاً المراد ذلك ، وإنما قدم الثاني لانه أشقى وأفظ واغلظ" (١) . وبنحو هذا القول قال الكاشاني (٢) .

فالشيعه إذا متفقون على أن المراد بحبتر وزريق : أبو بكر وعمر ، ولكن الخلاف وقع بينهم في تحديد حبتر أو زريق ؛ فهم تارة يطلقون "زريق" على أبي بكر (٣) ، وتارة على عمر (٤) ، وأحياناً يطلقون "حبتر" على أبي بكر (٣) ، وأحياناً على عمر (٥) ، وهكذا .

والمراد هنا : أنهم قصدوا بأحد الشيطانين عمر رضي الله عنه ، وبالأخر أبابكر الصديق رضي الله عنه .

المناقشة :

هذه الآية خطاب من الله لرسوله صلى الله عليه وسلم يقول له : كما جعلنا لك يبا محمد أعداء يخالفونك ويعادونك ويعاندونك جعلنا لكل نبي من قبلك أيضاً أعداء ، فلا يحزنك ذلك .

وقوله تعالى : " شياطين الإنس والجن " بدل من "عدو" وهو يدل على أن الأعداء جماعة ، وليسوا اثنين كما زعم الشيعة (٦) .

(١) بحار الأنوار للمجلسي ٣٧٨/٤ .

(٢) تفسير المافي للكاشاني ٥٤٠/١ .

(٣) راجع : تفسير القمي ٢/٢٢٦، ٤٢٤، والصراط المستقيم

للبياضي ٤٠/٣، والبرهان للبحراني ٤٢٥/٢ .

(٤) الرجعة للأحصائي ص ١٢٩ .

(٥) راجع : الهفت الشريف ص ٦٠-٦٤، والصراط المستقيم ٢٢٨/١

(٦) راجع : جامع البيان للطبري ٣/٨ - ٦، وتفسير ابن كثير

١٦٦-١٦٧، وفتح القدير للشوكاني ١٥٤/٢ .

وقد خالف بعض الشيعة في تفسير هذه الآية ، فقال رجب البرسي في تفسيرها : " عدو محمد صلى الله عليه وآله أبو جهل وأبو لهب" (١) ، ولكن يحتمل أن يكون هذين الاسمين من أسماء الشيخين في الباطن عند الشيعة ، لذلك لا يجزم بمخالفته .

<٥> - ومن الآيات التي ذكر الشيعة ان المراد بالشیطان المذكور فيها عمر : قوله تعالى : "كُلُّ قَرْيَةٍ رَبَّنَا مَا أَطَّغَيْتُهُ وَلَكِنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ" (٢) .

فقد قالوا : إن القرين هو عمر رضي الله عنه . قال القمي : "وأما قوله : (قال قرينه) أي شيطانه وهو حبتر ، (ربنا ما أطغيت) يعني زريقا ، (ولكن كان في ضلال بعيد) ، فيقول الله لهما : (لا تختموا لدي وقد قدمت إليكم بالوعيد ، ما يبذل القول لدي) أي ما فعلتم لا يبذل حسنات ، ما وعدته لا أخلفه" (٣) .

المناقشة :

أخبر الله جل شأنه في سورة الزخرف عن مميرالذي يعرض عن آيات ربه ويتغافل عنها أنه يقيض له من الشياطين من يضلّه ويهديه إلى سواء السبيل ، وفي هذه الآية يخبر عن حال المعرض وحال قرينه إذا جاء يوم القيامة حيث يتبرأ القرين من المقارن ، ويقول القرين - الذي هو الشيطان - : ربنا ما أطغيت، ولكنه كان بعيدا عن الحق معرضا عنه فدعوته فاستجاب لي ، ويتخاصم القرين مع المقارن ، فينهماهم الله عن الخمام في موقف الحساب ، ويخبرهم أنه قد قضى عليهم

(١) مشارق أنوار اليقين لرجب البرسي ص ٥٩ .

(٢) سورة ق ، الآية ٢٧ .

(٣) تفسير القمي ٣٢٦/٢ . وانظر : تفسير الماقي للكاشاني

٦٠١/٢ ، والبرهان للبحراني ٢٢٧/٤ .

بالعذاب ، ولا تبديل لقوله سبحانه وتعالى (١) .
 وكل إنسان معه قرين ، وفي الصحيح : "ما منكم من أحد إلا
 وقد وكل به قرينه من الجن" (٢) .

﴿٦﴾ - ومن الآيات التي ذكر فيها الشيطان ، وزعم الشيعة ان
 المراد به عمر بن الخطاب رضي الله عنه : قوله تعالى :
"وَيَوْمَ يَعَضُّ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يَا لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ
سَبِيلًا * يَكُوِّلَتَى لَيِّتَنِي لِمَ اتَّخَذْتُ فَلَانًا خَلِيلًا * لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ
الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَدُولًا *" (٢) .

فقد ذكروا أن الشيطان الذي خذل الظالم هو عمر رضي الله
 عنه ، وأن الظالم هو أبو بكر الصديق رضي الله عنه .
 قال القمي : "قوله : (ويوم يعض الظالم على يديه) قال :
 الأول يقول : يا ليتني اتخذت مع الرسول سبيلا . قال أبو
 جعفر عليه السلام : يقول : يا ليتني اتخذت مع الرسول عليا
 وليا . (يا ويلتا ليتني لم أتخذ فلانا خليلا) يعني الثاني .
 (لقد أضلني عن الذكر بعد إذ جاءني) يعني الولاية . (وكان
 الشيطان) وهو الثاني (للإنسان خذولا)" (٣) .

-
- (١) جامع البيان للطبري ١٦٧/٢٦-١٦٨ ، وتفسير ابن كثير
 ٢٢٦/٤ ، وفتح القدير للشوكاني ٧٧/٥ .
 (٢) صحيح مسلم ٢١٦٧/٤-٢١٦٨ ، ك صفات المنافقين ، باب
 تحريش الشيطان وبعثه سراياه لفتنة الناس .
 (٣) سورة الفرقان ، الآيات ٢٧-٢٩ .
 (٤) تفسير القمي ١١٣/٢ . وانظر : تفسير الصافي للكاشاني
 ١٩٢/٢ ، والبرهان للبحراني ١٦٢/٣ - ١٦٦ .

وقد روى السيارى (١) بسنده إلى "أبي عبد الله عليه السلام
أنه قال : نزل جبرئيل بهذه الآية على محمد صلى الله عليه
وسلم ، وإنما لفي مصحف علي بن أبي طالب عليه السلام :
يا ليتني لم أتخذ زفرا خليلا" (٢) . وزفر من الألقاب التي
تطلقها الشيعة على عمر بن الخطاب رضي الله عنه .

واسند شرف الدين النجفي في كتابه تأويل الآيات الظاهرة في
فضائل العترة الطاهرة إلى جعفر الصادق أنه قال : " والله
ما كنى الله في كتابه حتى قال : (يا ليتني لم أتخذ فلانا
خليلا) ، وإنما هي في مصحف علي : يا ويلتى ليتني لم أتخذ
الثاني خليلا ، وسيظهر يوما" (٣) .

قال أبو الحسن العاملي : "الثاني كان خليلا للأول" (٤) ،
وقال في موضع آخر : "الظالم هو الأول" (٥) .

وقد صرح الشيعة أن المراد ب"الظالم" و "فلان" في هذه الآية
أبو بكر وعمر رضي الله عنهما ؛ فقد ذكر سليم بن قيس أن
أبا بكر قال عند موته : "لعن الله ابن صهاك ، هو الذي صدني

(١) هو أحمد بن محمد بن سيار ، أبو عبد الله البصري
المعروف بالسيارى . قال النجاشي والطوسي والحلي وغيرهم :
ضعيف الحديث ، فاسد المذهب ، مجفوا الرواية ، كشير
المراسيل ، فيه غلو وتخليط . (راجع : الفهرست للنجاشي ص
٥٨ ، والفهرست للطوسي ص ٢٣ ، ورجال الحلي ص ٢٠٣ ، وتنقيح
المقال للمامقاني ٨٧/١ .)

(٢) نقله عنه البحراني في البرهان ١٦٢/٣ ، والنسوري
الطبرسي في فصل الخطاب ص ٢٩٢ .

(٣) نقله عنه يوسف البحراني في الدرر النجفية ص ٢٩٧ .

(٤) مقدمة البرهان للعاملي ص ١٤٤ .

(٥) نفس المصدر ص ٢٢٨ .

عن الذكر بعد إذ جاءني" (١) .
 وذكر البياضي أن أبا بكر وعمر "يتبرأ كل منهما من صاحبه
 يقول لقرينه إذا التقيا : ياويلتا ليتني لم أتخذ فلانا
 خليلا ... " (٢) .

ولكن : هناك أقوال لبعض الشيعة يذكرون فيها أن الظالم هو
 عمر رضي الله عنه ، وأن الذي أضله عن الذكر بعد إذ جاءه
 هو أبو بكر رضي الله عنه .

قال المجلسي : "قد ورد في الأخبار أن المراد بفلان في
 الآية : أبو بكر ، والذكر هو ولاية علي (ع) " (٣) .
 ونقل في كتابه تذكرة الأئمة أن قوله تعالى : "ياويلتى
 ليتني لم أتخذ فلانا خليلا" : من الآيات المحرفة ، وأنها
 إنما نزلت : "ليتني لم أتخذ أبا بكر خليلا" ، فمحي اسم "أبي
 بكر" ، ووضع موضعه "فلان" (٤) .

وقد ذكر الشيعة أن هذا القول يصدر منهما نتيجة ندمهما على
 ما فرطوا في حق علي وآل البيت ، وذلك حين لاينفع الندم ؛
 قال النعماني : "حتى كان الناس ما سمعوا قول الله عز وجل
 في كتابه حكاية لقول الظالمين من هذه الأمة في يوم القيامة
 عند ندمهم على فعلتهم بعترة نبيهم وكتاب ربهم حيث يقول :
 (ويوم يعرض الظالم على يديه يقول يا ليتني اتخذت مع الرسول
 سبيلا ...) . فما هذا الذكر الذي أضله خليله عنه بعد إذ
 جاءه ؟ أليس هو القرآن والعترة الذين وقع التوازر

(١) السقيفة لسليم بن قيس ص ٢٢٥ . وانظر : الصراط

المستقيم للبياضي ١٥٣/٣ .

(٢) الصراط المستقيم للبياضي ٤١/٢ . وانظر كذلك : تفسير

المافي للكاشاني ١٩٢/٢ ، والبرهان للبحراني ١٦٢/٣ - ١٦٦ .

(٣) مرآة العقول - شرح الروضة - للمجلسي ٢٥٩/٤ .

(٤) تذكرة الأئمة للمجلسي ص ١٧ .

والتفافر على الظلم لهم والنبذ لهما (وكان الشيطان لإنسان خذولا) فجعل مصاحبته خليله الذي اضله عن الذكر في دار الدنيا وخذله في الآخرة ، ولم تنفعه خلته ومصاحبته إياه حين تبرأ كل واحد من صاحبه : مصاحبة الشيطان... " (١) .
وقال محمد رضا الحكيمي - وهو من الشيعة المعاصرين - :
" (ويوم يعض الظالم على يديه) : رجل من بني عدي ، ويعذبه علي عليه السلام ، فيعض على يديه ، ويقول العاص : وهو رجل من بني تيم : ياليتني كنت ترابيا ؛ أي شيعيا " (٢) .

المناقشة :

يصف الله سبحانه وتعالى مشهدا من مشاهد يوم القيامة يصور فيه حال الظالم لنفسه المشرك بربه وهو يعض على يديه ندما وأسفا على ما فرط في جنب الله ، وأوبق نفسه بالكفر به في طاعة خليله الذي صده عن سبيل ربه يقول : ياليتني اتخذت في الدنيا مع الرسول طريقا إلى النجاة من عذاب الله ، ولم أوبق نفسي في طاعة خليل مدني عن الإيمان بالله .
وقد أجمع المفسرون على أن هذه الآية نزلت في عقبة بن أبي معيط الذي كان خليلا لأبي بن خلف - وقيل : لامية بن خلف ، وكانا متحالفين ، فأسلم عقبة ، فقال له أمية : وجهي من وجهك حرام إن تابعت محمدا ، فكفر وارتد ، فأنزل الله هذه الآية " (٣) .

(١) الغيبة للنعماني ص ٢٩-٣٠ .

(٢) علي مع القرآن للحكيمي ص ٦٦ .

(٣) وهذا مروى عن ابن عباس ، والشعبي ، ومجاهد ، ومقسم بن بجرة ، وغيرهم . (راجع : جامع البيان للطبري ٧/١٩ - ٩ ، واسباب النزول للواحدى ص ٣٨٥ - ٣٨٦ ، وتفسير ابن كثير ٣/٣١٧ ، والدر المنثور للسيوطي ٥/٦٨ ، وفتح القدير للشوكاني ٤/٧٢ - ٧٣) .

أما ما زعمه الشيعة من أنها نزلت في الشيخين رضي الله عنهما ، وأن عمر هو الشيطان الذي صد أبابكر عن ولاية علي ابن أبي طالب فهو لعمر الله إلحاد في آيات الله ، وتشبيه لأفضل الناس بعد الأنبياء والمرسلين بشرّ الناس من الكافرين والمشركين .

<٧> - ومن الآيات التي ذكر فيها الشيطان ، وذكر الشيعة أن المراد به عمر رضي الله عنه : قوله تعالى : "حَتَّىٰ إِذَا جَاءَنَا قَالَ يَلَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَبِئْسَ الْقَرِينُ" . . . إلى قوله : "فَإِنَّمَا نَذْهَبَنَّ بِكَ فَإِنَّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ" (١) .

وقد ذكروا أن القرين : أي الشيطان هو عمر رضي الله عنه ، وأن الذي يتبرأ منه هو أبوبكر رضي الله عنه .
فقد روى القمي بسنده عن أبي جعفر الباقر قال : "نزلت هاتان الآيتان هكذا ، قول الله : حتى إذا جاءنا ، يعني فلانا وفلانا يقول أحدهما لصاحبه حين يراه : يا ليت بيني وبينك بعد المشرقين فبئس القرين . فقال الله لنبيه : قل لفلان وفلان وأتباعهما : ولن ينفعكم اليوم إذ ظلمتم آل محمد حقهم أنكم في العذاب مشتركون . . . ثم قال الله لنبيه : . . .
فإنما نذهب بك فإننا منهم منتقمون: يعني من فلان وفلان.."(٢).
وفي خطبة طويلة نسبوها إلى علي رضي الله عنه قال فيها :
" . . . تقمصها دوني الأشقيان ونازعاني فيما ليس لهما بحق وركبها ضلالة . . . حتى إذا التقيا يقول أحدهما لقرينه :
يا ليت بيني وبينك بعد المشرقين فبئس القرين . فيجيبه

(١) سورة الزخرف ، الآيات ٣٨ - ٤١ .

(٢) تفسير القمي ٢/٢٨٦ . وانظر : تفسير الصافي للكاشاني

٢/٥٣٠ ، والبرهان للبحراني ٤/١٤٣ - ١٤٥ ، وفصل الخطاب

للنوري الطبرسي ص ٣٠٤ .

الاشقى : ياليتني لم اتخذ فلانا خليلا ... (١) .
 وقد ذكر المجلسي أن المراد بهما أبوبكر وعمر ، وعلق على
 خطبة علي بقوله : "إنها إخبار عمّا يكون من حالهما بعد
 ذهابهما إلى عذاب الله يقول لقريته : أي أبوبكر لعمر ،
 والاشقى هو عمر ... (٢) .

المناقشة :

يخبر الله عز وجل في هذه الآيات وفي التي قبلها عن ممير
 الذي يعرض عن آياته ويتغافل عنها أنه يقيض له من
 الشياطين من يفلته ويهديه إلى صراط الجحيم ، فإذا وافى
 الله عز وجل يوم القيامة يتبرم بالشيطان الذي وكل به
 ويقول له : يا ليت بيني وبينك كما بين المشرق والمغرب
 فبئس القرين . وعلى هذا إجماع المفسرين (٣) ، والمراد
 بالقرين : الشيطان الذي يضل ابن آدم ، والمقارن : المعرض
 عن آيات ربه المتعامي عنها . ولم ينقل عن أحد من المفسرين
 خلاف هذا .

٨ - ومنها : قوله تعالى : وَعَرَّكَم بِاللَّهِ الْعُرُورُ (٤) .

فقد قالوا : إن العرور هو عمر رضي الله عنه ؛ فقد روي عن
 جعفر الصادق في تفسير هذه الآية قوله : "العرور : يعني
 الشيطان ، تاويله بالثاني" (٥) .

-
- (١) رواها الكليني مسندة في روضة الكافي ص ٢٥٩ . وانظر :
 الصافي للكاشاني ١٩٢/٢ ، والبرهان للبحراني ١٦٤/٣ - ١٦٥ .
 (٢) مرآة العقول - شرح الروضة - للمجلسي ٢٥٩/٤ .
 (٣) جامع البيان للطبري ٧٣/٢٥ - ٧٥ ، وتفسير ابن كثير
 ١٢٨/٤ ، وفتح القدير للشوكاني ٥٥٦/٤ - ٥٥٧ .
 (٤) سورة الحديد ، الآية ١٤ .
 (٥) رواه الكراچكي في كنز الفوائد . ونقله عنه أبو الحسن
 العاملي في مقدمة البرهان ص ٢٤٩ .

ويقال للشيعية : إن المراد بالغرور في هذه الآية :
الشيطان - بإجماع المفسرين (١) - ؛ فإنه قد أضل كثيرا من
بنى آدم فخدعهم ، فلم يزالوا مخدوعين به حتى قذفهم الله
في النار .

والذي استدل به الشيعة جزء من آية يخبر الله فيها عن
مشهد من مشاهد يوم القيامة حين يطفأ النور على المنافقين
فيقولون لنؤمنين انظرونا نقتبس من نوركم ، فإننا كنا معكم
في الدنيا ، فيقول لهم المؤمنون : ارجعوا من حيث جئتم من
الظلمة فالتمسوا هناك النور ، فإنكم ترميتم بالحق وأهله ،
وشككتم في توحيد الله وفي نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ،
حتى جاء قضاء الله بمناياكم فاجتاحكم ، وأنتم الآن
مخدوعون بالأماني ، ومخدوعون بالشيطان الذي خدعكم بالله
فأنظموكم بالنجاة من عقوبته والسلامة من عذابه (١) ! .

ولم يقل أحد من المفسرين إن المراد بالشيطان : عمر رضي
الله عنه .

وهناك آيات أخرى زعم الشيعة أنها نزلت في عمر بن الخطاب
رضي الله عنه ، منها : قوله تعالى : «فَيَوْمَئِذٍ لَا يُعَذِّبُ عَذَابَهُ
أَحَدٌ وَلَا يُنصِرُ أَحَدٌ» (٢) <(٣) ، وقوله تعالى : «فَلَا تَعْجَلْ
عَلَيْهِمْ إِنَّمَا نَعُدُّ لَهُمْ عَذَابًا» (٤) <(٥) ، وغير هذه من الآيات .

(١) جامع البيان للطبري ٢٧/٢٢٢-٢٢٧ ، وتفسير ابن كثير

٤/٣٠٩ ، وفتح القدير للشوكاني ٥/١٦٩-١٧٢ .

(٢) سورة الفجر ، الآية ٢٦ .

(٣) تفسير القمي ٢/٤٢١ . وانظر : البرهان للبحراني ٤/٤٦٠ .

(٤) سورة مريم ، الآية ٨٤ .

(٥) السقيفة لسليم بن قيس ص ٢٥٦ .

{ { { { الباب الرابع } } } }

موقف الشيعة الإثني عشرية من الخليفة الراشد
 ذي النورين عثمان بن عفان رضي الله عنه :
 =====
 عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية الأموي من الرعييل
 الأول من الصحابة ، بل ومن أفضلهم بعد الصديق والفاروق رضي
 الله عنهما .
 كان أول الناس إسلاما بعد أبي بكر وعلي وزيد بن حارثة (١) ،
 وقد هاجر الهجرتين ، وزوجه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ابنتيه الواحدة تلو الأخرى ، فنال شرف ماهرة رسول الله .
 وقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ما توفيت ابنته
 الثانية : "لو كانت عندي شالثة زوجتها عثمان" (٢) .
 كان حياثيا شديد الحياء ، عظيم الخلق ، رفيع التهذيب ،
 عالي التربية ، ليثن المعريكة ، كثير الإحسان والحلم .
 وكان مثلا في السخاء والإنفاق والبذل في سبيل الله تعالى ؛
 اشترى بئر رومة ، وجهز جيش العسرة . ، وأنفق من ماله
 الكثير في سبيل نشر دعوة الله عز وجل .
 ونتيجة حلمه وصفحه طمع في الإساءة إليه أحلاس الفتنة
 ومطايا الشياطين من أضراب ابن سبا اليهودي وحزبه ؛ الذين
 ألهم ابن سبا عليه ، وأطمعهم فيه ، مشوها لبعض الحقائق
 حتى تبدو في صورة المطاعن ، فجاؤوا إليه وقتلوه مظلوما في
 حرم نبيّه بعد ما أقسم على الصحابة ألا ينصروه ، وطلب منهم أن
 لا يريقوا قطرة دم في سبيله . فمضى إلى ربه شهيدا سالما من
 الفتنة التي فلتح بابها على مصراعيه بعد مقتله .
 وقد تتبّع الشيعة الإثنا عشرية تلك الشبهات التي صورها
 السبئية للناس في صورة مطاعن ، وأوردوها في مصنّفاتهم على
 أنها مطاعن مسلمة ، وزادوا عليها الشيء الكثير زاعمين

(١) السيرة النبوية لابن هشام ٢٥٠/١ .

(٢) طبقات ابن سعد ٥٦/٣ .

أنها من الأدلة على أن عثمان رضي الله عنه كان كافرا منافقا ، وأن الغوغاء أتباع عبدالله بن سبأ اليهودي كانوا محققين في قتله .

وقد أكثر الشيعة الإثنا عشرية في المرويات والنقول التي أوردوها من التشنيع على عثمان رضي الله عنه ، وإظهاره بمظهر الخليفة الذي كثرت سقطاته ، بل والحكم عليه بالكفر والمروق عن الإسلام أيضا .

وليس هذا بغريب على فرقة ترى كفر الصحابة رضوان الله عليهم ، وارتدادهم إلا نفرا يسيرا منهم ، وتوجه العديد من المطاعن إلى مجموعهم ، وإلى ساداتهم وأكابرهم على وجه الخصوص .

وقد سلق الشيعة الإثنا عشرية عثمان رضي الله عنه بالسنة حداد ، ووجهوا إليه العديد من المطاعن التي استقروا أكثرها من أتباع عبدالله بن سبأ اليهودي كما مرّ ، ولم يراعوا فيه صدق صحبتته لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا سابق إسلامه وهجرته وإنفاقه ، فبدلوا ومية رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه وفي أصحابه ، وقالوا فيه قولا غير الذي قيل لهم .

ولبيان هذه المطاعن قسّمت هذا الباب إلى فصول ، والفصول إلى مباحث .

الفصل الأول : المطاعن التي وجّهها الشيعة الإثنا عشرية
===== إلى ذي النورين عثمان بن عفان

رضي الله عنه :

وجّه الشيعة الإثنا عشرية إلى ذي النورين رضي الله عنه
العديد من المطاعن .

وبتقسيم هذا الفصل إلى مباحث تتفصّل أكثر هذه المطاعن .

المبحث الأول : طعن الشيعة في نسب عثمان رضي الله عنه :

يتحد نسب عثمان رضي الله عنه مع رسول الله صلى الله عليه
وسلم ومع علي في الجد الثالث (١) ؛ فهو عثمان بن عفان بن
أبي العاص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف (٢) .

وأمه أروى بنت كريب ، وأمها أم حكيم بنت عبد المطلب بن
هاشم (٣) ؛ فجدته لامه هي عمّة رسول الله صلى الله عليه
وسلم .

ولقد كان له رضي الله عنه مكانة عند قومه ، ولتلك
المكانة أرسله رسول الله صلى الله عليه وسلم إليهم قبل
صلح الحديبية كي يبلغهم رسالة رسول الله صلى الله عليه
وسلم ، ويخبرهم أنهم لم يأتون بقصد الحرب (٤) .

ولكن بعض الشيعة لم يسلّم بذلك الحقائق ، فطعن في نسبه
رضي الله عنه ؛ قال التستري : "عثمان ليس من قريش ، وإنما
أمية كان عبدا لعبد شمس ، فنسب إليه" (٥) .

وهذه الدعوى من التستري لا يقره عليها أحد من علماء
الانساب ، بل ولا يقبلها العقل أيضا ؛ وذلك لأنه كانت لبني

(١) لرسول الله صلى الله عليه وسلم وعلي رضي الله عنه .

(٢) نسب قريش للزبير ص ٩٧-١٠١ .

(٣) نفس المصدر ص ١٠١ .

(٤) سيأتي بيان ذلك ص (٨٨٠) .

(٥) إحقاق الحق للتستري ص ٢٥٠ .

أمية الرئاسة على قريش ردحا من الزمن في الجاهلية ، وكان العرب في الجاهلية يتعمقون للنسب تعميما شديدا ، ولو كان أمية عبدا لما طمع في أن ينال أدنى مكانة في قريش .
وقد ذكر علماء الانساب أن أم أمية ؛ زوجة عبد شمس بن عبد مناف هي : نعة بنت عبيد بن رواح بن كلاب بن ربيعة بن عامر ابن معصعة (١) . ولم ينسب أحد منهم أمية إلى العبودية .
وقد شهد لعثمان بصفة نسبه : علي بن أبي طالب ، كما نسب الشيعة ذلك إليه ، فقد ذكروا أن عليا قال لعثمان يحثه على تعقيب آثار الشيخين قبله : "أنت أقرب إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وشيعة رحم منكما" (٢) .
فلا يسلم للتستري زعمه ، سيما وأنه يخالف به قول أول الأئمة المعصومين في معتقد طائفتهم .

المبحث الثاني : طعن الشيعة في أخلاق عثمان رضي الله عنه :

وجّه الشيعة العديد من المطاعن إلى أخلاق عثمان الخاصة ، وأخلاقه مع الناس ، ولم يأخذوا بالروايات الكثيرة التي دلت على حسن خلقه ، وكريم شمائله .
أما بالنسبة لمطاعنهم في أخلاقه الخاصة : فنجدهم يفترونه بأنه زان ، مخنث ، يلعب به ، همته بطنه ، ... إلخ .
فقد ذكروا في سبب تسميته "نعشلا" أقوالا طعنوا من خلالها في أخلاقه رضي الله عنه .

ومعنى "نعشل" في اللغة : الذكر من الضباع ، أو الشيخ الاحمق ، وقيل : هو اسم رجل من أهل مصر كان طويل اللحية (٣)

(١) نسب قريش للزبير ص ٩٧-٩٨ . وجمهرة أنساب العرب لابن

حزم ص ٢٥١ .

(٢) الجمل للمفيد ص ١٠٠ ، ونهج البلاغة للرضي ص ٢٣٤ .

(٣) المحكم والمحيط الأعظم لابن سيده ٢/٣٢٥-٣٢٦ . والمنهاج

للجوهر ص ١٨٣٢/٥ .

هذا معناها في كتب اللغة عند أهل السنة ، وقد ذكر من نقل هذه المعاني أن أعداء عثمان رضي الله عنه ومبغضيه كانوا يطلقون عليه هذا اللقب للانتقاص منه (١) . والمراد : الرافضة الذين يسبون الصحابة ؛ فإنهم قد أطلقوا عليه هذا اللقب، ولكن أولوه تاويلات طعنوا من خلالها في أخلاق عثمان . فقد ذكر البيهقي أن عثمان رضي الله عنه إنما سمّي نعتلاً للشبه الذي كان بينه وبين الضبع . وذكر وجه الشبه بينهما فقال : "إنما شبهه بالضبع ؛ لأنه إذا صاد صيدا قاربته ثم أكله ، وإنه - أي عثمان - أتى بامرأة لتحد فقاربها ، ثم أمر برجمها" (٢) .

وهذا اتهام صريح منهم لعثمان رضي الله عنه بالزنا . ولم يقف الأمر عند حد اتهامه بالزنا ، بل تعداه إلى زعمهم أنه كان ممثّن يلعب به ، وأنه كان مخنثا ، ... إلخ (٢) . وقد نسبوا إلى علي رضي الله عنه قوله عن عثمان : أنه كان همّته بطنه وفرجه ؛ فقد روى الكليني بسنده عن علي بن أبي طالب أنه قال في إحدى خطبه : "سبق الرجلان ، وقام الثالث كالغراب همّته بطنه وفرجه ، يا ويحه لو قص جناحاه وقطع رأسه لكان خيرا له" (٣) . وذكر المجلسي في شرحها أن المراد بالثالث عثمان بن عفان ، وأن اللذين سبقاه هما أبو بكر وعمر رضي الله عنهما (٤) .

وذكروا أيضا أن عثمان بن عفان رضي الله عنه لم يكن يبالي أحللا أكل أم حراما ؛ فقد أسند الكليني إلى جعفر الصادق قوله : "إن ولي عثمان لا يبالي أحللا أكل أو حراما ؛ لأن

(١) نفس المصديرين السابقين .

(٢) الصراط المستقيم للبيهقي ٣/٣٠ . وانظر إحقاق الحق

للتستري ص ٣٠٦ .

(٣) الروضة من الكافي للكليني ص ٢٧٧-٢٧٩ . وانظر : الجمل

للمفيد ص ٦٢ ، والطرائف لابن طاوس ص ٤١٧ .

(٤) مرآة العقول - شرح الروضة - للمجلسي ٤/٢٧٨-٢٧٩ .

صاحبه كان كذلك (١) . - ومرادهم بـ «صاحبه» : عثمان رضي الله عنه - .

إلى آخر ما أوردوه من مطاعن في أخلاق عثمان الخاصة .
وهذه المطاعن التي وجهها الشيعة إلى أخلاق عثمان رضي الله عنه إنما وجهوها إلى من أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه أن الملائكة تستحي منه (٢) ، وإلى من أخبر عن نفسه أمام جمع كبير من الناس كان يمكنهم أن يردوا عليه لو كان كاذباً بأنه ما زنى قط في جاهلية أو إسلام (٣) . ثم الشيعة بعد هذا يزعمون أنه كان زانياً ، ومخفياً ، ويلعب به ، و... ، و... ، إلخ ما أوردوه من الأكاذيب .

أما ما نسبوه إلى علي من قوله عن عثمان : "همته بطنه وفرجه" : فكذب كله . والثابت عنه رضي الله عنه مدح عثمان والثناء عليه ؛ فقد قال عنه مرة : "إنه كان خيرنا وأوصلنا" (٤) ، وقال عنه أخرى : "هو من الذين آمنوا ثم اتقوا ، ثم آمنوا ثم اتقوا .." (٥) . وأقواله في مدحه

(١) الروضة من الكافي للكليني ص ٣٢٣ .

(٢) سيأتي تخريجه ص (٨٦٩) .

(٣) روى أحمد وابن سعد وابن شبة وغيرهم بأسانيد أكثرها صحيحة عن ابن عمر ، وعن أبي أمامة بن سهل بن حنيف أن عثمان رضي الله عنه قال لما حاصره الغوغاء : "ويم يقتلونني؟ سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : (لا يجل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث ؛ رجل كفر بعد إسلامه ، أو زنى بعد إحصانه ، أو قتل نفساً بغير نفس) ، فوالله ما زنت في جاهلية ولا إسلام قط ، ولا أحببت أن لي بديني بدلاً منذ هداني الله ، ولا قتلت نفساً ، فبم يقتلونني؟" . (مسند أحمد ٦١/١ ، ٦٢ ، ٦٥ ، فضائل الصحابة له ٤٦٤/١ ، ٤٦٥ ، ٤٦٦ ، ٤٦٥ ، ٤٩٦ ، ٤٩٦ ، وطبقات ابن سعد ٦٧/٣ ، وتاريخ المدينة لابن شبة ٣٥٨/٢) .

(٤) فضائل الصحابة لأحمد ٤٦٨/١ .

(٥) نفس المصدر ٤٧٤/١ . - وقد صححه محقق الكتاب - .

والثناء عليه كثيرة ، وكلها تفنّد ما نسبته الشيعة إليه من قوله عن عثمان : "همه بطنه وفرجه " .

ويرد ذلك أيضا ما ورد من سيرته رضي الله عنه في إمارته ؛ فقد ذكر أنه كان يطعم الناس طعام الإمارة ، ويأكل الخل والزيت (١) . فهل يكون مهتما ببطنه من كان طعامه الخل والزيت ؟ .

أما عن أخلاق عثمان رضي الله عنه العامة ، ومعاملاته مع الناس فقد أظنّب الشيعة في الطعن فيها ، واسترسلوا في ذمها ، ووجّهوا إليها العديد من المطاعن زاعمين أنه لم يسلم من لسان عثمان ويده إلا القلة القليلة من الصحابة ؛ قال الطوسي يعدد ما أسماه ب "مطاعن عثمان" : "ومن ذلك : إقدامه على كبار الصحابة بما لا يحل ؛ نحو إقدامه على ابن مسعود عندما أحرق المصاحف ، وإقدامه على عمار حتى روي أنه مار به فتق ، وكان أحد من ظاهر المتظلمين على قتله ، وكان يقول قتلناه كافرا ، وأقدم على أبي ذر مع تقدمه حتى سيّره إلى الربذة ونفاه ، وروي أنه ضربه ... إلخ" (٢) . وبنيحو قوله قال ابن طاوس (٣) .

وقال الحلبي : "ووقع من عثمان أشياء منكرة في حق الصحابة ؛ فضرب ابن مسعود حتى مات ، وأحرق مصحفه ، وضرب عمارا حتى أصابه الفتق ، وضرب أبان ونفاه إلى الربذة" (٤) .

وقال الكركي : "عثمان آذى كبار الصحابة وضربهم وأوصل أنواع الأذى إليهم كآبي ذر وعمار وابن مسعود وغيرهم" (٥) . إلى آخر ما أورده الشيعة من المطاعن الممجلة في هذا

(١) ذكره المحب الطبري في رياضه ، وقال : "خرجه صاحب

الصفوة ، والملائي ، والفضائلي" . (الرياض النضرة ٤٤/٢) .

(٢) تلخيص الشافي للطوسي ص ٤٤٥ .

(٣) كشف المراد للحلي ص ٤٠٦ .

(٤) الطرائف لابن طاوس ص ٤٩٦ .

(٥) نفحات اللاهوت للكركي ق ١/٣٦ .

الباب .

أما تفصيل هذه المطاعن ، فهو كالآتي :

أولا : زعم الشيعة أن عثمان رضي الله عنه ضرب عمار بن ياسر ضربا شديدا ، حتى أصابه الفتق في قول ، واندق ضلع من أضلاعه في قول آخر ، وأصابه الأمران معا في قول ثالث .
وقد اختلفوا في كيفية وقوع هذه القصة ، وفي سببها اختلفا **بيئنا :**

ففریق منهم زعم أن سبب ضرب عثمان لعمار : هو اعتراض عمار على عثمان لأخذه من بيت مال المسلمين ؛ فقد روى المفيد بسنده أن عثمان أخذ من بيت مال المسلمين ألفَ ألفَ درهم ، فاعترض عليه كثير من الصحابة ، وكان أشدهم اعتراضا عمار ابن ياسر، فلما رأى عثمان شدة اعتراض عمار نزل عن المنبر، "فجعل يتوطئه برجله حتى غشي على عمار ، واحتمل وهو لا يعقل إلى بيت أم سلمة . فأعظم الناس ذلك ، وبقي عمار مغشى عليه لم يصل يومئذ الظهر والعصر والمغرب . . . وبلغ عثمان أن عمارا عند أم سلمة فأرسل إليها فقال : ما هذه الجماعة في بيتك مع هذا الفاجر ؟ " ، فزجرته أم سلمة ، وطلبت منه أن يكف إذاه عنه ، ثم لما صلح عمار من مرضه ، وخرج إلى المسجد ، دخل على عثمان ناعي أبي ذر قادمًا من الربيعة ، "فاسترجع عثمان وقال : رحمه الله . فقال عمار : رحم الله ابادر من كل أنفسنا . فقال له عثمان : وإني لك لهنالك بعد يا عاص أير أبيه ، أتراني ندمت على تسييري إياه ؟ فقال له عمار : لا والله ما أظن ذاك . قال : وانت أيضا فالحق بالمكان الذي كان فيه أبوذر فلا تبرحه ما حيينا " ، فتوسط بنو مخزوم ومعهم علي بن أبي طالب له عند عثمان حتى لايسيره ، فأجابهم إلى ذلك" (١) .

(١) الامالي للمفيد ص ٦٩-٧٢ . وانظر : الشافي للمرتضى ص

٢٧٨ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٤٥٦ ، والدرجات الرقيمة

للشيرازي ص ٢٦٢ .

وأما السبب الآخر الذي ذكروه : فهو دفنه لعبدالله بن مسعود دون أن يعلم عثمان ؛ فقد روى أن عثمان "امر" بقبور جديد ، فسأل عنه ، فقيل : عبدالله بن مسعود . فغضب عثمان على عمار لكتمانهم إياه موته ؛ إذ كان المتولي للصلاة عليه والقيام بشأته ، وعندها وطأه عثمان ، وداس على مذاكيره بنعل حدائه حتى أصابه الفتق" (١) .

وأما السبب الثالث الذي ذكروه : فهو إنكاره على عثمان ما أحدثه في الدين من مخالقات - كما زعموا - . وقد ذكر الشيعة في هذا السبب العديد من الأمور التي زعموا أن عثمان رضي الله عنه خالف بفعلها رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبيه (٢) .

وذكروا في سبب ضرب عثمان لعمار أنه اجتمع قرابة الخمسين رجلا من المهاجرين والأنصار ، "فكتبوا كتابا عددوا أحداث عثمان وما نعموا عليه ، وخوفوه به ، وأعلموه أنهم مواثبوه إن لم يقلع . وقالوا لعمار : أوصل هذا الكتاب لعثمان حتى يقرأه ، فلعله أن يرجع عن هذا الذي نذكره . فلما قرأ عثمان الكتاب طرحه ، ثم قال : أعلي" تقدم من بينهم ؟ فقال : إني لأنصحهم لك . قال : كذبت يا ابن سمية . فقال عمار : أنا ابن ياسر . فأمر عثمان غلمانه فمدوا بيديه ورجليه ، وضربوه حتى أغمى عليه ، وكان ضعيفا كبيرا ، وقام إليه عثمان بنفسه ووطن بطنه ومذاكيره برجليه وهما في الخفين حتى أصابه الفتق ، فأغمى عليه أربع صلوات فقضاها بعد الإفاقة ... إلخ" (٣) .

(١) الشافي للمرتضى ص ٢٧٨ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٤٥٦ ، والدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٢٦٢-٢٦٣ ، وفصل الخطاب للنوري الطبرسي ١٢١ .

(٢) سيأتي الكلام عنها ص (٨٨٢) .

(٣) الجمل للمفيد ص ٩٩ ، والشافي للمرتضى ص ٢٧٨ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٤٥٦ ، والدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٢٦٣ .

والاختلاف بين هذه القمص التي أوردتها الشيعة واضح ظاهر ، وهم يعترفون بذلك ، ولكن يدعون أن أصل القصة ثابت ؛ قال المرتضى : "وهذا الذي فعله من ضرب عمار لا يختلف الرواة فيه ، وإنما اختلفوا في سببه" (١) . وقال الطوسي يمثل قوله (٢) . ولهذا الاختلاف الواضح في سبب هذه الواقعة عدل كثير من ممنفي الشيعة عن ذكر القصة مفصلة ، واكتفوا بذكر ضرب عثمان لعمار ، مع عدم هذا الفعل من مذكراته . وقد اجتمعوا على أن عثمان ضرب عمار بن ياسر بنفسه ، أو أمر غلمانه بذلك ، وأن عمار قد تضرر من هذا الضرب فأصابه الفتق ، أو كُسر ضلع من أضلعه ، أو أصابه الأثران معا على اختلاف بين الشيعة كما تقدمت الإشارة إلى ذلك (٣) .

(١) الشافي للمرتضى ص ٢٧٨ .

(٢) تلخيص الشافي للطوسي ص ٤٥٦ .

(٣) راجع للإطلاع على موقف الشيعة من ذلك المصادر الشيعية التالية : تاريخ اليعقوبي ١٧١/٢ ، والأمالى للمفيد ص ٦٩-٧٢ ، والجمل له ص ٩٩ ، والشافي للمرتضى ص ٢٦٣ ، ٢٧٨-٢٧٩ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٤٤٥ ، ٤٥٦ ، ومنهاج الكرامة للحلي ص ١٤٠-١٤١ ، وكشف المراد له ص ٤٠٦ ، والاستغاثة للكوفي ٥٣/١ ، وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٢٠/٢٠ ، والطرائف لابن طاوس ص ٤٩٦ ، ونفحات اللاهوت للكركي ق ٣٦/١ ، ٥٥ب-٥٦/١ ، ٥٧ب-٥٨/١ ، ٦٤ب ، والصراط المستقيم للبيضاوي ٣/٣٣ ، ٢٢٨ ، وعلم اليقين للكاشاني ٧٠٠/٢ ، وإحقاق الحق للتستري ص ٢٥٢ ، ٢٥٥ ، والمصباح للكفعمي ص ٥٥٥ ، والدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٢٥٥ ، ٢٦٢-٢٦٣ ، وعقائد الإمامية للزنجاني ٣/٤٩-٥٠ ، وفي ظلال التشيع لمحمد علي الحسن ص ٦٦ ، وأعيان الشيعة لمحسن العاملي ٤٢/٢١٣ ، والشيعة في الميزان لمحمد جواد مغنوية ص ٢٨ ، وسيرة الأئمة الإثني عشر لهاشم الحسيني ١/٤١٠ ، ٥٣٧-٥٣٨ ، وأحاديث أم المؤمنين للعسكري ١/١١٧-١٢١ .

ويزعم الشيعة أن عمار بن ياسر حمل الضغينة في قلبه على عثمان ، وألّسب الناس عليه ، وشاركهم في قتله ، وكان يقول عنه : "قتلناه كافراً" (١) ، وكان يقول : "ثلاثة يشهدون على عثمان أنه كافر ، وأنا الرابع ، وأنا أسمي الأربعة . ثم يقرأ هؤلاء الآيات في المائدة : (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكفرون) (٢) ، و(الظالمون) (٣) ، و(الفسقون) (٤) " (٣) .

المبدأ قسماً :

إن هذه القمص التي أوردها الشيعة لاتمت إلى الحقيقة بصفة ، وهي تخالف الثابت الصحيح من الروايات العديدة في ذلك . واختلاف هذه القمص وتضارب أخبارها من الدلائل على اختلافها وكذبها .

وقد ذكر بعض الشيعة أن عمدة أسانيد هذه القمص على اختلافها : هو أبو مخنف لوط بن يحيى (٤) . وقد تقدم أنه شيعي محترق ، وأخباري تالف ، لا يعز عليه أن يظهر عثمان بمظهر الخليفة الذي كثرت سقطاته فاستحق ما أصابه . ولم أقف على أحد من أهل السنة ذكر ما يشبه هذه القمص إلا البلاذري (٥) ، فإنه قد ذكر اختلاف عثمان مع عمار حتى أمر به فمُرب حتى عُشي عليه ، وحتى أصابه الفتق .

(١) راجع : الجمل للمفيد ص ١٩٥ ، وإحقاق الحق للتستري ص ٢٥٥ ، وعقائد الإمامية للزنجاني ٤٩/٣-٥٠ ، وفي ظلال التشيع لمحمد علي الحسن ص ٦٦ .

(٢) سورة المائدة ، الآيات ٤٤ ، ٤٥ ، ٤٧ .

(٣) تفسير العياشي ٣٢٣/١ . وانظر : البرهان للبحراني ٤٧٦/١ ، وبحار الأنوار للمجلسي ٧/٢٤ .

(٤) راجع : الشافي للمرتضى ص ٢٧٨ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٤٥٦ ، والدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٢٦٢-٢٦٣ .

(٥) أنساب الأشراف للبلاذري ٤٨/٥-٤٩ .

ولكن هذه الرواية مروية من طريق أبي مخنف (لوط بن يحيى) أيضا، وقد تقدم أنه عمدة الروايات الشيعية السالفة الذكر. وقد نسب هذه الروايات إلى الكذاب عدد من علماء أهل السنة، أمثال القاسمي ابن العربي، فقد قال عن زعم الشيعة أن عثمان ضرب عمار حتى أصابه الفتق بأنه إفك، وعقّب على ذلك بقوله: "ولو فتق أمعاءه ما عاش أبدا" (١).

ومما يدل أيضا على كذب هذه الروايات ما ورد فيها من الفاظ نابية لا تجري إلا على السنة الرعاع، ولكن الشيعة زعموا أنها جرت على لسان أصدق الأمة حياء عثمان رضي الله عنه، فإن كان أصدق الناس حياء يقول هذا كما زعم الشيعة، فماذا يقول من هو دونه في صدق الحياء؟! .

ولكن كذب هذه الروايات التي أوردها الشيعة كلها لا يحملنا على تكذيب بعض الروايات الصحيحة التي وردت في بعض كتب أهل السنة، والتي أشارت إلى وجود خلاف بسيط بين عثمان وعمار رضي الله عنهما، دون أن تذكر أنه ضربه أو أمر غلمانه بضربه حتى أصابه الفتق أو كسرت أضلعه كما زعم ذلك الشيعة في كتبهم؛ فقد روى الطبري بسنده عن سعيد بن المسيب قصة ملخصها أن عمار بن ياسر وعباس بن عتبة بن أبي لهب (٢) استبأ يوما، وحمل بينهما خلاف اضطر عثمان رضي الله عنه معه إلى تأديبهما، والاختلاف لكل واحد منهما بحقه من الآخر (٣)، ولم يفعل في ذلك إلا ما يجب على ولي الأمر أن يفعله في مثل هذه الأحوال.

وكان عمار وجد في نفسه من ذلك فأراد السماح الحبي عثمان رضي الله عنه أن يزيل ما علق في نفسه من آثار تلك الحادثة فعاتبه عتابا لطيفا بيّن له فيه أنه فعل ما يرضى الله، ومما قاله: "يا أبا اليقظان قدفت ابن أبي لهب أن قدافك،

(١) العواصم من القواصم لابن العربي ص ٧٧-٧٨ .

(٢) صحابي . (الإصابة ٢/٢٧١-٢٧٢) .

(٣) تاريخ الطبري ٥/٩٩ .

وغيضت علي" أن أخذت لك بحقك وله بحقه . اللهم قد وهبت ما بيني وبين أمتي من مظلمة ، اللهم إني متقرب إليك بإقامة حدودك في كل أحد ولا أبالي . أخرج عني يا عمار" (١) . ولم يذكر في هاتين الروايتين أن عثمان ضرب عماراً فكسر ضلعا من أضلاعه ، أو داس عليه ففتق له أمعاءه ، أو ناله بأي نوع من أنواع الأذى .

ولعل الشيعة تمسكوا بما جاء في هاتين الروايتين من الاختلاف بين عثمان وعمار ، وبنوا على هذا الاختلاف قصصهم المكذوبة التي سبق ذكرها .

أما ما نسبته الشيعة إلى عمار من تكفير عثمان : فهو من الكذب ، وقد ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية أن طائفة من العلماء أنكروا أن يكون عمار قال ذلك (٢) .

وقد رأى رحمه الله أن تكفير عمار لعثمان رضي الله عنهما لو صح" فليس فيه ما يقدر في واحد منهما ؛ لأن "الرجل المؤمن الذي هو ولي الله قد يعتقد كفر الرجل المؤمن الذي هو ولي" الله ، ويكون مخطئاً في هذا الاعتقاد ، ولا يقدر هذا في إيمان واحد منهما وولايته" (٣) .

واستدل على قوله هذا بما ثبت في الصحيح من قول أسيد بن حفير لسعد بن عباد في حضرة رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إنك منافق تجادل عن المنافقين" (٤) ، وبما قاله عمر ابن الخطاب رضي الله عنه لحاطب بن أبي بلتعة : "دعني يا رسول الله أضرب عنق هذا المنافق" ، فأجابته النبي عليه

(١) تاريخ دمشق الكبير لابن عساكر ٤٢٩/٧ ، والتمهيد والبيان للمالقي ص ٨٩-٩٠ .

(٢) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٢٥٥/٦ .

(٣) نفس المصدر ٢٥٤/٦-٢٥٥ .

(٤) صحيح البخاري ٥/٤ ، ك الشهادات ، باب تعديل النساء بعضهن بعضاً ، ٢٥٤/٥ ، ك المغازي ، باب حديث الإفك ، ١٩٠/٦ ، ك التفسير ، باب ومن سورة النور ، وصحيح مسلم ٢١٣٤/٤ ، ك التوبة ، باب في حديث الإفك ، ومسنده أحمد ١٩٦/٦ .

السلام : "إنه قد شهد بدرا ، وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر فقال : اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم" (١) .
وقد عقّب شيخ الإسلام على هذا الاستدلال بقوله : "فعمر أفضل من عمار ، وعثمان أفضل من حاطب بن أبي بلتعة بدرجات كثيرة ، وحجة عمر فيما قال لحاطب أظهر من حجة عمار ، ومع هذا فكلاهما من أهل الجنة ، فكيف لا يكون عثمان وعمار من أهل الجنة ، وإن قال أحدهما للآخر ما قال ؟" (٢) .
وقد تقدم الكلام على أن طائفة من علماء أهل السنة أنكروا أن يكون عمار بن ياسر قال ذلك .

ثالثا نيبا : زعم الشيعة أن عثمان رضي الله عنه ضرب عبد الله بن مسعود رضي الله عنه حتى كسر منه ضلعين ، فمار عليلا ومات من علته .

وقد اختلغوا في السبب الذي حمل عثمان على ضرب عبد الله رضي الله عنهما :

فمرة قالوا : إن سبب ضرب عثمان له : هو إنكاره على الوليد بن عقبة أخذه من بيت مال البصرة مائة ألف درهم دون أن يردها إليه ، فشكى الوليد ذلك إلى عثمان ، فطلب بن الوليد أن يسيّره إليه ، فلما دخل عليه أمر به فأخرج من المسجد إخراجا عنيفا ، وضرب به عبد الله بن زمعة (٣) الأرض . ثم قالوا : ويقال : بل (٤) احتمله "يحموم" غلام عثمان ورجلاه تختلفان على عنقه ، حتى ضرب به الأرض ، فدق عنقه ، فمضى من

(١) سيأتي تخريجه ص (٩٢٧) .

(٢) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٢٥٥/٦ .

(٣) صحابي ، قتل مع عثمان رضي الله عنه يوم الدار . (الاستيعاب لابن عبد البر ٢/٣٠٧-٣٠٩ ، الإصابة لابن حجر ٢/٣١١) .

(٤) بل هنا للاضراب الإبطالي . وإشباتها من قبل الشيعة في واقعة واحدة تدل على مدى التناقض والإضطراب الذي وصلت إليه هذه الرواية عندهم .

ذلك الضرب ، ومات من علته تلك (١) .

ومرة قالوا : إن سبب ضرب عثمان لعبدالله بن مسعود هو : إنكاره عليه تسيير أبي ذر إلى الربذة ؛ فقد ذكر الشيرازي "أن عبدالله بن مسعود لما بلغه خبر نفي أبي ذر إلى الربذة وهو إذ ذاك بالكوفة ، قال في خطبة بمحفل من أهل الكوفة : فهل سمعتم قول الله تعالى : (ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ قَرِيْبًا مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ) (٢) ، يعرض بذلك بعثمان . شكّبت الوليد بذلك عثمان ، فأشخمه من الكوفة ، فلما دخل مسجد النبي صلى الله عليه وآله أمر عثمان غلاما له أسود فدفع ابن مسعود وأخرجه من المسجد ، ورمى به الأرض ، وأمر بإحراق محفله ، وجعل منزله حبسه ، وحبس عنه عطاءه أربع سنين إلى أن مات" (٣) .

وهذه القصة قد خلطوا فيها بين سببين أحدهما الإنكار على عثمان نفيه أبا ذر ، والآخر قضية المصاحف ، وستأتي . والسبب الثالث الذي ذكروه هو دفنه أبا ذر ؛ فقد ذكروا أن عثمان رضي الله عنه ضرب عبدالله بن مسعود رضي الله عنه أربعين سوطا - وعند التستري : ضربه حتى كسر ضلعه - لأنه دفن أبا ذر (٤) .

وذكر البيهقي سببا رابعا هو : أن ابن مسعود لعن عثمان بسبب الأحداث التي أحدثها ، فضربه عثمان حتى دق له ضلعه ، ولم ينكر أحد من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله عليه (٥) .

-
- (١) الشافي للمرتضى ص ٢٧٦ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٤٥٤-٤٥٥ ، وأحاديث أم المؤمنين لمرتضى العسكري ٩٦/١-٩٨ .
- (٢) سورة البقرة ، جزء من الآية ٨٥ .
- (٣) الدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٢٥٠ .
- (٤) الشافي للمرتضى ص ٢٧٦ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٤٥٥ ، وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٢٣٢/١ ، وفصل الخطاب للنوري الطبرسي ص ١١٧ ، وعقائد الإمامية للزنجاني ٤٨/٣ .
- (٥) الصراط المستقيم للبيهقي ٢٣٨/٣ .

وأما السبب الأخير الذي ذكره الشيعة فهو : امتناع عبدالله ابن مسعود عن دفع مصحفه إلى عثمان لما أراد أن يجمع المصاحف ، فأخذه عثمان منه قهرا ، وضربه حتى كسر منه ضلعين فصار عليلا ، ومات من علته تلك (١) .

ورغم هذا الاختلاف الكبير الذي حمل بين الشيعة في سبب ضرب عثمان لعبدالله بن مسعود ، إلا أنهم متفقون على أصل الواقعة الذي هو الضرب ؛ فإنهم يزعمون أن عثمان ضرب ابن مسعود ، أو أمر بضربه حتى كسر فلعان من أضلعه ، وحلبه في بيته إلى أن مات (٢) .

ويذكر الشيعة أن عبدالله بن مسعود بقي متألما من عثمان بعد هذه الحادثة ، وكان يقول : "وددت أني وعثمان برمّل عالج يحثو علي وأحثو عليه حتى يموت إلا عجز منا فيريح الله المسلمين منه" ، "عثمان جيفة على الصراط" ، "وعثمان لا يزن عند الله جناح بعوضة" (٣) .

(١) الشافي للمرتضى ص ٢٧٦-٢٧٧ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص

٤٥٥-٤٥٦ ، وفصل الخطاب للنوري الطبرسي ص ٢١ : ١٢٦ .

(٢) انظر بالإضافة إلى المصادر التي ذكرت سابقا : الإيضاح

لابن شاذان ص ٢٦-٢٨ ، ١١٨٨ ، والشافي للمرتضى ص ٢٦٣ ،

وتلخيص الشافي للطوسي ص ٤٤٥ ، ومنهاج الكرامة للحلي ص

١٤٠-١٤١ ، وكشف المراد له ص ٤٠٦ ، والطرائف لابن طاوس ص

٤٩٦ ، وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٢٠/٢٠ ، ونفحات

اللاهوت للكركي ق ٣٦/١ ، ٥٧/١-ب ، ٥٨/١ ، ٥٩/١ ، والكشكول

لحيدر الأملي ص ٢٠٠ ، والصراط المستقيم للبيضاقي ٣/٣٢ ،

وعلم اليقين للكاشاني ٢/٧٠٠ ، وسيرة الأئمة لهاشم الحسيني

١/٤٠٧-٤٠٩ ، ٥٣٧-٥٣٨ ، وفي ظلال التشيع لمحمد علي الحسيني ص

٦٥ ، ومقدمة مرآة العقول لمرتضى العسكري ١/٤٩ .

(٣) الإيضاح للفضل بن شاذان ص ٢٦-٢٨ ، ١١٨٨ ، والشافي

للمرتضى ص ٢٧٥-٢٧٦ ، والكشكول للأملي ص ٢٠٠ ، والصراط

المستقيم للبيضاقي ٣/٢٣٨-٢٣٩ ، وسيرة الأئمة للحسيني ١/٥٣٧ .

ويزعم الشيعة أن عبدالله بن مسعود أوصى أن لا يصلي عليه عثمان ، وأن عثمان لما سمع بمرضه أتاه عائدا ، وطلب منه أن يستغفر له ، ولكن ابن مسعود رفض أن يصفح عنه ، وقال له : "أسأل الله أن يأخذ لي منك بحقي" (١) .

المناقشة :

لما بويغ عثمان رضي الله عنه بالخلافة رضي بخلافته الصحابة كلهم ، وأثنوا عليه ، وعددوا مناقبه . وكان من بين من أثنى عليه عبدالله بن مسعود رضي الله عنه ؛ فقد روي عنه أنه "سار من المدينة إلى الكوفة ثمانيا حين استخلف عثمان بن عفان ، فحمد الله ، وأثنى عليه ، ثم قال : أما بعد فإن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب مات - فلم يُر يومٌ أكثر نشيجا من يومئذ - ، وإنما اجتمعنا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فلم نأل عن خيرنا ذي فوق ، فبايعنا أمير المؤمنين عثمان ، فبايعوه" ، وفي رواية : "أمّرنا خير من بقي ولم نأل" (٢) . وعند ولاية عثمان كان ابن مسعود والياً لعمر على أموال الكوفة ، وسعد بن أبي وقاص والياً على صلاتها وحربها وقد أقرهما عثمان على ذلك ، ولكن حصل خلاف بين سعد وابن

(١) الشافي للمرتضى ص ٢٧٥-٢٧٦ ، والاستغاثة للكوفي ١/٥١-٥٢ ، وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ١/٢٣٦ ، والصراط المستقيم للبيضاوي ٣/٢٣٩ ، وفصل الخطاب للنوري الطبرسي ص ١٢١ .

(٢) أخرجه الإمام أحمد في فضائل الصحابة ١/٤٦١-٤٦٢ ، ٤٦٧ ، بإسنادين أحدهما صحيح ، والآخر حسن - كما ذكر ذلك محقق الكتاب - ، والطبراني في الكبير ١/٤٦-٤٧ ، ١٨٨/٩ ، بإسناد ، قال الهيثمي عن أحدها : رجاله رجال الصحيح ، والحاكم في المستدرک ٣/٩٧ ، ومحه ، وابن سعد في طبقاته ٣/٦٣ ، والفسوي في المعرفة والتاريخ ٢/٧٦ ، وابن شبره في تاريخ المدينة ٢/٢٧٧ . وانظر : مجمع الزوائد للهيثمي ٩/١٨٨ ، ودر السحابة للشوكاني ص ١٨٥ .

مسعود على قرض استقرضه سعد ، وقد تنافى إلى سمع عثمان نبياً هذا الخلاف ، فسأه ذلك ، وعزل سعدا عن صلاة الكوفة وحربها ، وأقر ابن مسعود على أموال الكوفة (١) ، ولم يحدث بين عثمان وابن مسعود شيء مما زعمه الشيعة .

ولم أقف على كتاب من كتب أهل السنة ذكر فيه شيء من مزاعم الشيعة ، إلا كتاب البلاذري ؛ فقد جاء فيه أن عثمان أمر بأن يضرب عبدالله بن مسعود ، فضرب حتى كسر ضلع من أضلعه (٢) ولكن آفة هذه الرواية هو أبو مخنف ؛ لوط بن يحيى الذي سبق الكلام على أنه شيعي محترق وأخباري تالف .

وقد وصف القاضي ابن العربي هذا الزعم من الشيعة بأنه إفك وزور (٣) ، ورد شيخ الإسلام ابن تيمية على زعم الحلبي : "أن عثمان لما حكم المسلمين ضرب ابن مسعود حتى مات" (٤) بقوله : "فهذا كذب باتفاق أهل العلم ؛ فإنه لما ولي أقر ابن مسعود على ما كان عليه من الكوفة ، إلى أن جرى من ابن مسعود ما جرى .." (٤) .

ويقصد رحمه الله بقوله : "إلى أن جرى من ابن مسعود ما جرى" : ما كان من مطالبة عثمان له بأن يسلم مبعثه . ولكن عثمان رغم امتناع ابن مسعود عن تسليم المبعث في البداية فإنه لم يضربه ، ولم يمنعه عطاءه ، ولم يحبس ، بل ولم يحدث بينهما شيء مما زعمه الشيعة (٥) .

وقال المحب الطبري عن زعم الشيعة أن عثمان ضرب ابن مسعود : "فكله بهتان واختلاق ، ولا يمح منه شيء ، وهؤلاء الجهلة لا يتحامون الكذب فيما يروونه موافقا لأغراضهم ؛ إذ

(١) تاريخ الطبري ٤٨/٥ .

(٢) أنساب الأشراف للبلاذري ٣٦/٥-٣٧ .

(٣) العواصم من القواصم لابن العربي ص ٧٧ .

(٤) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٢٥٥/٦ .

(٥) سيأتي بيان ذلك عند الكلام على موقف الشيعة من جمع

عثمان رضي الله عنه للقرآن ، ص (٩٣٠) .

لاديانة تردهم عن ذلك" (١) .

وزعم الشيعة أن عبدالله بن مسعود مات من ضرب عثمان له
يبطله ما جاء في كتبهم من أن ابن مسعود عاش بعد ضرب عثمان
له ثلاث سنوات ، أو أربع - على اختلاف عندهم (٢) - .
وعلى كل حال فإن عثمان رضي الله عنه لم يضرب عبدالله بن
مسعود رضي الله عنه ، ولم يمنعه عطاءه كما زعم الشيعة .
وقد بقي عثمان يعرف له قدره ، وبقي ابن مسعود على طاعته
لإمامه الذي بايع له وهو يعتقد أنه خير المسلمين كما تقدم .

ثالثا : زعم الشيعة أن عثمان رضي الله عنه ضرب
أبازر الخفاري ضربا شديدا ، ونفاه إلى الربذة فمات فيها
شريدا طريدا (٣) .

رابعاً : زعم الشيعة أن عثمان استتب مع
عبدالرحمن بن عوف ، وقال له عثمان : يا منافق . فغضب منه
عبدالرحمن ، وظهر كفره وجهله ، وطعن عليه في حياته ،
فوضع له عثمان السم" في طعامه كي يتخلص منه ، فمات
مسموما (٤) .

خامساً : زعم الشيعة أن عثمان غدر
بالمصريين الذي طلبوا منه أن يعزل لهم عبدالله بن أبي
السنرح ، فأظهر موافقتهم ، وأخبرهم أنه ولي عليهم محمد بن
أبي بكر ، وأرسل رسوله سرا إلى والي مصر يأمره أن يستمر
على ولايته ، وأن يقطع أيدي المصريين إذا عادوا إلى مصر ،

(١) الرياض النضرة للمحب الطبري ٢/٩٥-٩٦ .

(٢) تاريخ اليعقوبي ٢/١٧٠-١٧١ ، والدرجات الرفيعة
للشيرازي ص ٢٥٠ ، وأحاديث أم المؤمنين للعسكري ص ٩٨-٩٩ .

(٣) وهذه المزاعم سيأتي تحريرها مع مناقشتها ص (٩٣٧) .

(٤) وستأتي هذه المزاعم مع مناقشتها ص (١٤٤٤) .

وان يقتل محمد بن أبي بكر (١) .

المناقشة :

إن هذا الذي ذكروه من الكذب على عثمان رضي الله عنه ؛ فإنه لم يكتب لابن أبي السرح في شأن المصريين ومحمد بن أبي بكر سوداء في بيضاء . والكتاب الذي ادعى الغوغاء أن عثمان رضي الله عنه كتبه يرجح أنهم هم الذين زوروه ؛ لأن الخط قد يشبه الخط ، والخاتم ينتقش عليه - كما احتج عليهم بذلك عثمان رضي الله عنه حين افتروا عليه أنه كتب لابن أبي السرح في شأنهم (٣) - .

"وقد حلف عثمان أنه لم يكتب شيئاً من ذلك (٤) ، وهو الصادق البار بلا يمين" (٥) .

وأما زعمهم أن عثمان أمر بقتل محمد بن أبي بكر : "فهذا من الكذب المعلوم على عثمان . وكل ذي علم بحال عثمان وإنصاف له ، يعلم أنه لم يكن ممن يأمر بقتل محمد بن أبي بكر ولا أمثاله ، ولا عرف منه قط أنه قتل أحداً من هذا القرب . وقد سعوا في قتله ، ودخل عليه محمد فيمن دخل ، وهو لا يأمر بقتالهم دفعا عن نفسه ، فكيف يبتدئ بقتل معصوم الدم" (٦) .

أما الكتاب الذي كتب فالراجح أنه من صنع الغوغاء أتباع ابن سبأ اليهودي - الذين كان قصدهم قتل الخليفة وإشغال الفتنة - للدلالة التالية :

-
- (١) منهاج الكرامة للحلي ص ١٤٠ ، والطرائف لابن طوس ص ٤٩٦ ، والمراط المستقيم للبياض ص ٣٠/٣ .
- (٢) تاريخ الطبري ١١٥/٥ .
- (٣) تاريخ الطبري ١١٧/٥ .
- (٤) نفس المصدر ١١٩/٥ .
- (٥) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٢٤٤/٦ .
- (٦) نفس المصدر ٢٤٤/٦-٢٤٥ .

١٦ - ذكر الغوغاء أن الكتاب الذي وجدوه مع غلام عثمان كان موجهًا إلى عبدالله بن أبي السرح والي عثمان على مصر . وهذا يُبَعِّدُ أن يكون عثمان رضي الله عنه أو مروان بن الحكم قد كتبها شيئًا من ذلك ؛ لأن عبدالله بن أبي السرح خرج من مصر متوجهًا إلى المدينة بعد خروج الغوغاء منها ، وكان قد استأذن عثمان في القدوم عليه ، فأذن له (١) . فكيف يكتب عثمان أو مروان إلى ابن أبي السرح ، وعندهما كتابه الذي يستأذن به في القدوم إلى المدينة ؟ .

٢٠ - إن مما يؤكد افتعال هذا الكتاب كثرة الكتب المفتعلة التي كانت تشمل إلى الأمام وعليها توقيعات بعض الصحابة ، والصحابة الذين نسبت إليهم تلك الكتب **للإعلم** لهم بها ؛ مثل الكتاب الذي زعم الغوغاء أن عليا أرسله إليهم إثر خروجهم من المدينة طالبًا منهم أن يرجعوا إليها ، فلما احتجوا على عليّ به قال لهم : "والله ما كتبت إليكم" (٢) . وكذا الكتاب الذي زوروه على لسان أم المؤمنين عائشة ، فتبرأت منه وقالت : "والسذي آمن به المؤمنون وكفر به الكافرون ما كتبت إليهم سواداً في بياض" (٣) .

وكذا كان حال الكتاب الذي افتعلوه على لسان عثمان ؛ فإن بعض الغوغاء أمثال الأشتر وحكيم بن جبلة بقوا في المدينة ولم يسافروا مع جماعتهم ، ولم يكن لهم من عمل يتخلفون لأجله إلا مثل هذه التدابير الماكرة التي فعلوها بالاتفاق مع جماعتهم الذين تظاهروا بالذهاب إلى بلادهم (٤) .

٣٠ - ومما يؤكد أن عثمان ومروان لم يكونا قد كتبا الكتاب : **أسلوب** حامل الكتاب ؛ حيث كان يقترب منهم ولا يتعرض لهم ، ثم يفارقهم ، ويكرز ذلك

(١) تاريخ الطبري ١٢٢/٥ .

(٢) نفس المصدر ١٠٨/٥ .

(٣) العوام من القوام لابن العربي ص ١٤٢ .

(٤) راجع : تاريخ الطبري ١٢٠/٥ .

بغرض لفت أنظارهم إليه ، وإشارة شكوكهم فيه (١) ، ولا يعقل أن يكون عثمان رضي الله عنه أو مروان بن الحكم أو أي إنسان يتمل بهما يأمر الغلام بأن يصنع هذا المنيع ؛ إذ لامصلحة في عودة الفتنة إلا للغوغاء ، فدل على أن الكتاب من منيع كبارهم .

<٤> - ومن الأدلة على أن هذا الكتاب كان مفتعلا على عثمان : اقرار الغوغاء أنفسهم بذلك لما سألهم علي بن أبي طالب رضي الله عنه عن سبب عودتهم جميعا ؛ الكوفيين والبصريين والمصريين ، مع أن الكتاب كان خاصا بالمصريين ، وقوافلهم كانت متباعدة عن بعضها البعض ، وبينها وبين المدينة مراحل ، وقد قال لهم علي رضي الله عنه : "كيف علمتم يا أهل الكوفة ويا أهل البصرة بما لقي أهل مصر وقد سرتهم مراحل ثم طويتم نحونا ؟ هذا والله أمر أبرم بالمدينة . قالوا : فضعوه على ما شئتم ، لاجابة لنا في هذا الرجل ليعتزلنا" (٢) . فقولهم : "فضعوه على ما شئتم" : تسليم منهم بأن قصة الكتاب مفتعلة ، وأن غرضهم الأول والاخير هو خلع أمير المؤمنين عثمان رضي الله عنه . وهذه الأمور بمجموعها تدل على أن عثمان رضي الله عنه بريء مما نسب إليه من مكاتبة ابن أبي السرح سرا ليسفك دماء الغوغاء من المصريين ، أو يسفك دم محمد بن أبي بكر . ويدل على أن الغوغاء قد افتروا عليه هذا الكتاب ليتخذوه ذريعة لقتله ، ثم تبعهم على ذلك الافتراء الشيعة الإثنا عشرية .

فهذه هي بعض الأدلة التي استند إليها الشيعة ليطعنوا من خلالها بأخلاق ذي النورين رضي الله عنه ، وقد بيّنت أنها من الأمور المكذوبة عليه ، ولا مسوغ للشيعة وللغيرهم في زعمهم أنها مطاعن .

(١) العوام من القوام لابن العربي ص ١٣٣ .

(٢) تاريخ الطبري ١٠٥/٥ .

المبحث الثالث : طعن الشيعة في صدق إسلام عثمان رضي الله
 عنه وزعمهم نفاقه وكفره : -----
 يزعم الشيعة الإثنا عشرية أن عثمان رضي الله عنه كان
 منافقا يظهر الإسلام ويبطن الكفر .
 قال نعمة الله الجزائري : "عثمان كان في زمن النبي صلى
 الله عليه وآله ممن أظهر الإسلام وأبطن النفاق" (١) .
 وقال الكركي عن عثمان وطلحة بن عبيدالله : "إن عثمان
 وطلحة كانا ممن ينافق في الإسلام ، ولا يرى للرسول صلى الله
 عليه وآله حرمة ، فهما مستحقان للعن" (٢) .
 وصرح الكركي في موضع آخر أن عثمان رضي الله عنه كان
 كافرا ، وأكد أن من لم "يجد في قلبه عداوة لعثمان ، ولم
 يستحل عرضه ، ولم يعتقد كفره فهو عدو لله ورسوله ، كافر
 بما أنزل الله" (٣) .
 ولامتداد الشيعة كفر عثمان رضي الله عنه نجدهم يدعون عليه
 باللعنة في ادعيتهم (٤) ، ويوجبون البراءة منه ؛ قال
 الكاشاني والحر العاملي : "البراءة واجبة ممتن نفى الأخيار
 وشردهم (٥) ، وآوى الطريد اللعين (٦) ، وجعل الأموال دولة
 بين الأغنياء ، واستعمل السفهاء ... إلخ" (٧) .
 ويقصدون بذلك التبرء من عثمان رضي الله عنه ؛ لأنه الذي
 فعل كل هذه الأشياء - على حد زعمهم - .

-
- (١) الأنوار النعمانية للجزائري ٨١/١ .
 (٢) نفحات اللاهوت للكركي ق ٣٧/ب .
 (٣) نفس المصدر ق ٥٧/أ .
 (٤) راجع : المصباح للكفعمي ص ٣٧ ، ومغاتيح الجنان لعباس
 القمي ص ٢١٢ .
 (٥) يريدون نفي عثمان لابي ذر إلى الربذة .
 (٦) يريدون إيواء عثمان للحكم بن أبي العاص .
 (٧) علم اليقين للكاشاني ٧٦٨/٢ ، والفصول المهمة للحر
 العاملي ص ١٧٠ .

ويعتقد الشيعة أن الدليل على كفر عثمان رضي الله عنه هو إجماع الصحابة على قتله ؛ قال الكركي : "ومن أدل دليل على كفر عثمان واستحقاقه القتل ، ولو لم يكن إلا هذا لكفى في الدلالة ، وهو أن عثمان لو لم يكن كافرا لما جاز للصحابة أن يتفقوا على قتله ؛ فإنهم كانوا بين قاتل وخاذل .." (١) . وقول الكركي هذا لم يخالف به طائفته ، بل كل الشيعة يعتقدون أن الصحابة كفروا عثمان ، واجتمعوا على قتله ، وكانوا له بين قاتل وخاذل (٢) .

وهذه نبذة يسيرة من أقبوال علمائهم في ذلك :
قال النوبختي في معرض كلامه على الصحابة : "ولم يزل هؤلاء جميعا على أمر واحد ، حتى نقموا على عثمان بن عفان أمورا أحدثها ، وصاروا بين خاذل وقاتل ، إلا خاصة أهل بيته ، وقليلًا غيرهم ، حتى قتل" (٣) .

- (١) نفحات اللاهوت للكركي ق ٦١/ب - ١/٦٢ ،
(٢) راجع المصادر الشيعية التالية : الإيضاح للفصل بن شاذان ص ٦٧ ، و فرق الشيعة للنوبختي ص ٢٥ ، والخصال للصدوق ٢/٣٧٤-٣٧٦ ، والجمل للمفيد ص ٦٩-٧٠ ، والشافي للمرتضى ص ٢٦٤ ، ٢٦٧ ، والأمالى للطوسي ٢/٣٣٧-٣٣٨ ، وكشف المراد للحلي ص ٤٠٧ ، ومنهاج الكرامة له ص ١١٢ ، ١٤١ ، والطرائف لابن طاوس ص ٤٩٧-٤٩٨ ، وسعد السعود له ص ١٧٠ ، وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ١/٣٠٣ ، والصراط المستقيم للبيضاوي ١/١٤٩-١٥٠ ، ٢/٢١، ١٠٧، ٣/٣١، ٣٣، ٣٦ ، ونفحات اللاهوت للكركي ق ٢/ب ، ١/٦ ، ١/١٧ ، ١/٥٧ ، ١/٦٢ ، ٧٣/ب ، وقرة العيون للكاشاني ص ٤٢٦-٤٢٧ ، وإحقاق الحق للتستري ص ٢٥٥-٢٥٦ ، ٢٥٨ ، والدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٢٦٩ ، وحق اليقين لشبّر ١/٢١٩ ، وعقائد الإمامية للزنجاني ٣/٥٣-٥٤ ، والفصول المهمة للموسوي ص ١٢٦ ، والشيعة في الميزان لمغنية ص ٢١ ، وأحاديث أم المؤمنين لمرتضى العسكري ص ١٢٦-١٢٧ .
(٣) فرق الشيعة للنوبختي ص ٢٥ .

وقال المرتضى : "إن إطباق الصحابة وأهل المدينة إلا من كان في الدار مع عثمان على خلافه ، وأنهم كانوا بين مجاهد ومقاتل مبارز ، وبين خاذل متقاعد : معلوم ضرورة لكل من سمع الاخبار" (١) .

وقال الطوسي : "عثمان حمل أهل الجاهلية والمؤلفة قلوبهم على رقاب الناس ... وضرب بعض الصحابة ، ونفى بعضهم ، وحرم بعضهم ، فافترق الصحابة في أمره على خاذل وقاتل" (٢) .

وقال البيهقي : "وقد أجمع الصحابة على قتل عثمان ، والإجماع حجة بالحديث المقبول بلا نكران" (٣) .

وقال في موضع آخر : "وقد أجمع من الصحابة خلق على قتل عثمان ، فإن كان صوابا كفاه خزيا ، وإن كان خطأ كان الاقتداء بهم اعتداء لا اهتداء" (٤) .

وقال في موضع ثالث : "اجتمع خمسة وعشرون ألفا لقتل عثمان" (٥) ، و "لم يكن اسم عثمان إلا الكافر حتى ولي معاوية" (٥) .

وتساءل الكركي هل يجوز أن يتولى الخلافة "مثل شور بني أمية (٦) الذي حملهم على أعناق المسلمين ، وآثرهم بالقيء والغنائم على كبراء الأنصار والمهاجرين ، مربّي أعداء الرسول ، والمنتقم من ذرية البتول ، والمقتول بسيوف قتل بها المشركون في بدر وأحد وغيرهما من مواقف الحروب" (٧) .

وقال الكاشاني وعبدالله شبر وإبراهيم الزنجاني : "اتفق الصحابة على إباحة دم خليليهم عثمان ، وكانوا له بين

(١) الشافي للمرتضى ص ٢٦٧ .

(٢) الامالي للطوسي ٢/٢٣٧-٣٣٨ .

(٣) الصراط المستقيم للبيهقي ٢/١٠٧ .

(٤) نفس المصدر ٢/٢١ .

(٥) نفس المصدر ٣/٣٦ .

(٦) يقيمون به عثمان رضي الله عنه .

(٧) نغحات اللاهوت للكركي ق ٢/ب .

قاتل وخاذل" (١) .

وقال التستري : "المحاببة تبرؤوا منه ، وتركوه ثلاثة أيام لم يدفنوه" (٢) .

وهذه الاقوال غييض من فييض مما في كتب القوم الذين اجتمعوا على أن المحاببة هم الذين تولوا قتل عثمان - كما تقدم - .

اليمين القشوية :

لقد كان لسياسة عثمان رضي الله عنه المتميزة بالصفح والحلم دورا في إطماع بعض ذوي الأهواء فيه . وقد حركت أيدي عبدالله بن سبا اليهودي وأتباعه الفتنة ، وحسبكت خسيوط المؤامرة في الخفاء ، فابن سبا يهودي من أهل صنعاء ، أمه سوداء ، تظاهر بالإسلام في زمن عثمان ، ثم تنقل في بلدان المسلمين يحاول فلانتهم . فبدأ بالحجاز ، ثم البصرة ، ثم الكوفة ، ثم الشام ، فلم يقدر على ما يريد عند أحد من أهل الشام ، فأخرجوه حتى أتى مصر ، فاعتمر فيهم ، فقال لهم فيما يقول : العجب ممن يزعم أن عيسى يرجع ويكذب بشأن محمدا يرجع ، وقد قال الله عز وجل : (إن الذي قرض عليك القرآن لرادك إلى معاد) ، فمحمد أحق بالرجوع من عيسى ، قال : فقبل ذلك عنده ، ووضع لهم الرجدة فتكلموا فيها ، ثم قال : محمد خاتم الانبياء ، وعلي خاتم الأوصياء ، ثم قال بعد ذلك : فمن أظلم ممن لم يجز وصية رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ووثب على وصي رسول الله ، وتناول أمر الأمة . ثم قال لهم بعد ذلك : إن عثمان أخذها بغير حق ، وهذا وصي رسول الله صلى الله عليه وسلم فانتمفوا في هذا الأمر فحركوه ، ابدأوا بالطعن على أمرائكم ، وأظهروا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر تستميلوا الناس ، وادمواهم إلى هذا الأمر ، فبث دعواته وكاتب من كان استفسد في الأندلس

(١) قرة العيون للكاشاني ص ٤٢٦-٤٢٧ ، وحق اليقين لشبغر

٢١٩/١ ، وعقائد الإمامية للزنجاني ٥٣/٣-٥٤ .

(٢) إحقاق الحق للتستري ص ٢٥٨ .

وكاتبوه ، ودعوا في السر إلى ما عليه رأيهم ... " (١) .
وهذه الأمور التي جاءت في رواية الطبري مسلّمة عند الشيعة
الإثني عشرية ؛ فإنهم قد رَووا أن ابن سبأ هو أول من قال
بالرجعة والوصية ، وأول من طعن في المحابة (٢) .
وقد طوف ابن سبأ في أوصار المسلمين يبيث سمومه علّها تجد
سريض قلب أو صاحب هوى فيقبلها ، وقد تقبلها أهل الفساد
وأصحاب الأهواء ؛ قال ابن عساكر عنه : "وظاف بلاد المسلمين
ليلفتهم عن طاعة الأئمة ويدخل بينهم الشر" (٣) .
وأخذ يؤلب الناس على عثمان رضي الله عنه (٤) ، فكان له
اتباع في كل من البصرة والكوفة ومصر ؛ ففي البصرة كان
حكيم بن جبلة (٥) ، وقد روى الطبري أنه كان رجلاً لما ، يفسد
في الأرض ، "فشكاه أهل الذمة وأهل القبلة إلى عثمان فكتب
إلى عبد الله بن عامر أن احبسه .." ، فحبسه في البصرة فكان
لايستطيع أن يخرج منها ، وقد ذكر أن ابن سبأ نزل عليه في
بيته ، وبقي عنده أياماً إلى أن أخرجه والي البصرة
عبد الله بن عامر (٦) ، وقد انضم إلى حكيم هذا من هو على
شاكلته ممن هم من أهل الخلاف والتأليب وممالاة الأعداء (٧) .
وفي الكوفة كان الأشتر النخعي (٨) أحد المؤلفين على عثمان ،
وكان يجتمع مع عشرة من أهل الكوفة على عيب عثمان والظعن
فيه ، والظعن على ولاته ، فأمر عثمانُ سعيدَ بن العاص واليه

(١) تاريخ الطبري ٩٨/٥-٩٩ .

(٢) راجع : فرق الشيعة للنوبختي ص ٤٤ ، واختيار معرفة

الرجال للطوسي ص ١٠٨ ، وتنقيح المقال للمامقاني ١٨٤/٢ .

(٣) تاريخ دمشق لابن عساكر ق ١٢٣/ب .

(٤) الخطط للمقريزي ٣٥٧/٢ ، وحسن المحاضرة للسيوطي ١٦٥/٢ .

(٥) وهو أحد الذين تولدوا قتل عثمان رضي الله عنه .

(٦) تاريخ الطبري ٩٠/٥ .

(٧) البداية والنهاية لابن كثير ١٨٢/٧ .

(٨) وهو أحد قتلة عثمان أيضاً .

على الكوفة أن يسيرهم إلى معاوية في الشام (١) .
 وفي مصر تولى كبير التاليب على عثمان : محمد بن أبي حذيفة ،
 وهو يتيم ربّي في حجر عثمان ، ثم لما تولى عثمان الخلافة
 سأله ابن أبي حذيفة هذا الولاية ، فأجابه عثمان : "أن لست
 هناك . فما احتملها ، وطلب منه الإذن بالخروج ، فأذن له
 بالذهاب حيث شاء وجهّزه من عنده ، فلما وقع في مصر كان
 فيمن تغيّر عليه أن منعه الولاية" (٢) ، وصار في مصر من أشد
 الناس تاليبا على عثمان ، حتى إنه أفسد الناس على عثمان
 رضي الله عنه (٢) .

وعندما استقر ابن سبأ في مصر كان ابن أبي حذيفة هذا من
 أكبر أعوانه في بث سموم الفتنة (٢) .
 ولم يقتصر نشاط ابن سبأ على الدعوة في مصر إلى خلع
 عثمان ، بل أخذ يكاتب أتباعه في البصرة والكوفة يحضهم على
 إشعال نار الفتنة وتأجيحها (٣) ، وتواعدوا جميعا على إتيان
 المدينة ، ولما وصلوها أحاطوا بها مظهرين الأمر بالمعروف ،
 وقد اتملوا بكبار الصحابة أمثال علي وطلحة والزبير ،
 وأظهروا لهم أنهم يستعفون من عثمان بعض عماله ، ويطلبون
 منهم السماح للناس بالدخول . فكلهم أبى عليهم ذلك ،
 وقالوا : "بيض ما يفرخن" (٤) .

ولما رأوا فشل مخططهم غيّرُوا الأسلوب فاتفق نفر من أهل
 مصر فأتوا عليا ، ونفر من أهل البصرة فاتوا طلحة ، ونفر
 من أهل الكوفة فاتوا الزبير ، وكلّموهم ، وعرضوا عليهم ،

(١) تاريخ الطبري ٦١/٥ ، ٨٥-٩٠ ، والكامل لابن الأثير
 ١٣٨/٣ ، والبداية والنهاية لابن كثير ١٨١/٧ ، وتاريخ الإسلام
 للذهبي ١٢٢/٢ .

(٢) راجع : تاريخ الطبري ٧٠/٥-٧١ ، والكامل لابن الأثير
 ١٨١/٣ ، وأسد الغابة له ٨٧/٥ .

(٣) تاريخ الطبري ٩٨/٥ .

(٤) تاريخ الطبري ١٠٤/٥ .

ولكنهم ردوهم على أعقابهم وهم يقولون : "لقد علم الصالحون أن جيش ذي المروة وذي خشب والاموص ملعونون على لسان محمد صلى الله عليه وسلم ، فارجعوا لاصحبكم الله" (١) .

ولقد تظاهر هؤلاء الغوغاء بالرجوع ، ولكنهم عادوا مخترعين قذية الكتاب الذي زعموا أن عثمان أرسله إلى واليه على مصر وقد تقدم أنه من اختلاقهم .

وقد وجدوا الكتاب مبررا لدخول المدينة على حين غفلة من أهلها ، ومن ثم إحاطتهم ببيت الخليفة عثمان رضي الله عنه ، وإحكامهم الحمار ، حتى إن طرقات المدينة ضاقت بهم ، وبلغ الزحام شدته في موضع الحمار ، حتى لو ألقى حجر لم يقع إلا على رأس رجل (٢) .

ولما علم الصحابة بذلك تسابقوا - وفي مقدمتهم علي وطلحة والزبير - للدفاع عن عثمان ، وسأله الانصار أن يسمح لهم بالدفاع عنه كي يكونوا أنصار الله مرتين . ولكنه رضي الله عنه استقبالهم وأقسم عليهم أن يكفوا أيديهم فيسكنوا ، وقال لهم : "لا حاجة لي في ذلك" (٣) .

ولكنهم رغم عزمه عليهم أن يكفوا أيديهم ووضعوا أسلحتهم ويرجعوا إلى بيوتهم أبقوا عنده أبناءهم كي يحرسوا باب داره ولا يمكنوا أحدا من الغوغاء من الاقتراب منه (٤) .

ولكن الغوغاء تسوروا الدار على الخليفة الشهيد دون علم الصحابة الذين كانوا على الباب وقتلوه وهو يقرأ القرآن . ولم يكن بين المشاركين في قتله أحد من الصحابة مطلقا ،

(١) تاريخ الطبري ١٠٤/٥ - ١٠٥ .

(٢) البداية والنهاية لابن كثير ١٩٥/٧ .

(٣) طبقات خليفة بن خياط ص ١٧٣ ، ، والبداية والنهاية لابن كثير ١٩٣/٧ .

(٤) الفتنة ووقعة الجمل لسيف بن عمر ص ٥٩-٦٠ ، ٦٨ ، ٧٠ ، وتاريخ الطبري ١٠٤/٥ ، ١٢٦ ، ١٢٨ ، ، والبداية والنهاية لابن كثير ١٩٣/٧ .

وما زعمه الشيعة من أن الصحابة هم الذين قتلوه من البعثان
المبينين ؛ فإنه لم يكن بين قتلة عثمان صحابي واحد .
ولقد سئل الحسن البصري رحمه الله : "أكان فيمن قتل عثمان
أحد من المهاجرين والانصار ؟ قال : لا ، كانوا أعلجا من أهل
مصر" (١) .

وقالت عائشة رضي الله عنها : "هم خليط بين غوغاء الامصار
وأهل المياه وعبيد أهل المدينة" (٢) . وبذحو قولنا قال
الزبير بن العوام رضي الله عنه .

وقال ابن سعد : "حشالة الناس ، ومتفقون على الشر" (٣) .
وقال النووي : "همج ورعاع من غوغاء القبائل وسفلة الاطراف
والأراذل" (٤) .

وقال الحافظ الذهبي عن قتلة عثمان : "رؤوس شر وأهل
جفاء" (٥) .

وقال ابن العماد الحنبلي : "أراذل من أوباش القبائل" (٦) .
ولم يذكر أحد أن قتلة عثمان هم الصحابة إلا الشيعة .

والشيعة يزعمون أن الصحابة أجمعوا على قتله ، وعلى ابن
أبي طالب من الصحابة ، فدل كان من الذين شاركوا في قتله ؟
والجواب : إن الشيعة قد تناقضوا في الإجابة على هذا
السؤال تناقضا كبيرا ، واقترقوا في ذلك على أقوال :

القول الأول : ذكروا فيه أن عليا كان من المخرئين على
قتل عثمان ، وأنه كان يذمه ويلعنه (٧) ، ويقول للناس معرفنا
به : "أكذب الناس تقاتله أهل المدينة يقدمهم عمار ومحمد بن

(١) طبقات خليفة بن خياط ص ١٧٦ .

(٢) الكامل في التاريخ لابن الأثير ٢٠٧/٣ .

(٣) طبقات ابن سعد ٧١/٣ .

(٤) شرح النووي على صحيح مسلم ١٤٨/١٥ - ١٤٩ .

(٥) دول الإسلام للحافظ الذهبي ١٢/١ .

(٦) شذرات الذهب لابن العماد الحنبلي ٤٠/١ .

(٧) السقيفة لسليم بن قيس ص ١٢٦ ، ١٩٤ .

أبي بكر ، ثم يترك ثلاثة أيام بلياليهن لا يدفن" (١) .
 ويزعم هؤلاء أن عثمان لما بلغه ما يقول علي عنه جاء إلى
 العباس وطلب منه أن يكف عليا عن الكلام في عرضه والوقية
 فيه (٢) .

والمحرض يعد قاتلا كما نقلوا ذلك عن علي في قوله عن
 عثمان : "لو أمرت به لكنت قاتلا" (٣) - أي لو أمرت بقتله
 كنت قاتلا له - .

ويزعم المرتضى أن عليا لم يكن كارها لما كان يجري على
 عثمان من قبل الغوغاء ، فيقول : "لو كان أمير المؤمنين (ع)
 وطلحة والزبير وعلان وعلان كارهين لما جرى لما وقع شيء منه
 وكانوا يمنعون من جميعه باليد واللسان والسيف" (٤) ، وقد
 أكد في موضع آخر أن عليا كان مساعدا للغوغاء على خلع
 عثمان (٥) . وتبعه على ذلك الكركي (٦) .

والقول الثاني : ذكروا فيه أن عليا لم يحرض على قتل
 عثمان ، وأن عثمان قتل دون مشورة منه (٧) .
 وزعم هؤلاء أن عليا ساء ما فعله عثمان من كفه يده ونهيه
 الناس عن نصرته ، لأنه بذلك قد ألقى بيديه إلى التهلكة (٨) .
والقول الثالث : ذكروا فيه أن عليا كان يدفع
 الغوغاء عن عثمان ، وأنه كان ينههم عن إيصال الأذى إليه ،

-
- (١) الكشكول لحيدر الأملي ص ٢٠٠ .
 (٢) الأمالي للطوسي ٣٢٢/٢ .
 (٣) نهج البلاغة للشريف الرضي ص ٧٣ ، وعلم اليقين
 للكاشاني ٧١٨/٢ .
 (٤) الشافي للمرتضى ص ٢١٤ .
 (٥) نفس المصدر ص ٢٦٧ .
 (٦) نقات اللاهوت للكركي ق ١/٦٢ .
 (٧) سيرة الأئمة الإثني عشر لهاشم الحسيني ٤٤٢/١ .
 (٨) السقيفة لسليم بن قيس ص ١٢٩ ، والأمالي للمفيد ص
 ١٤٥-١٤٨ ، والصراط المستقيم للبيضاوي ٩٤/٣ .

إلى أن قتلوه .

ولكن أصحاب هذا القول زعموا أنه بفعله هذا أراد أن يحول بين الغوغاء وبين قتل عثمان ، مع اعتقاده أنهم محقون في مطالبته أن يعزل نفسه ، فلم يكن في ذلك ناصرا ولا خادلا (١) . وقد برروا إرسال ولديه الحسن والحسين لحراسة عثمان بهذا المبرر السابق (٢) .

وعقيدة أهل السنة والجماعة في موقف علي من قتل عثمان هي عقيدتهم في موقف الصحابة من قتله : فإنهم يعتقدون أن الصحابة لم يظنوا أن الأمر سيبلغ قتل الخليفة ، وقد مانعوا عنه أشد الممانعة ، ودافعوا عنه ، ولكنه رضي الله عنه عزم عليهم أن يفعوا أسلحتهم ويرجعوا إلى بيوتهم ، فامتثلوا أمره ، وفي الوقت نفسه قدموا أولادهم لحراسته (٣) .

ولأهل السنة أدلة كثيرة على هذا المعتقد أسوق منها :

— ما رواه أحمد بن محمد بن أحمد بن محمد بن أبي حبيبة (٤) قال : "بعضني الزبير إلى عثمان وهو محمور ، فدخلت عليه في يوم صائف وهو على فرس ذي ظهر ، وعنده الحسن بن علي ، وأبوهريرة ، وعبدالله بن عمر ، وعبدالله بن الزبير ، ... فقلت : بعضني إليك الزبير وهو يقرئك السلام ، ويقول : إني على طاعتك لم أبدل ولم أنكث ، فإن شئت دخلت الدار معك فكنت رجلا من القوم ، وإن شئت أقيمت . وإن بنى عمرو بن عوف وعدوني أن يصبحوا على بابي ثم يمشوا لما أمرهم به ... " . وقد استأذنه الناس أن يجاهدوا الغوغاء ، ولكنه قال لهم :

-
- (١) إكمال الدين للمدوق ص ٥٠٩ ، ومباني الأخيار له ص ٣٠٨-٣٠٩ ، والجمل للمفيد ص ٦٨ ، وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٢٥٦/١ ، والكشكول لحيدر الآملي ص ١٧٥-١٧٦ .
- (٢) الشافي للمرتضى ص ٢٦٧ ، وثغفات اللاهوت للكركي ق ١/٦٢ .
- (٣) البداية والنهاية لابن كثير ٢١٦/٧ .
- (٤) صحابي . (الإصابة لابن حجر ٤١/٤) .

"عزمت على من كانت لي عليه طاعة ألا يقاتل" (١) .

فهذه الرواية أفادت أن بعض الصحابة كانوا معه في الدار يدافعون عنه ، وبعضهم الآخر خارج الدار يعرض عليه النصر ، ولكنه رضي الله عنه علم أن الغوغاء لا يريدون إلا قتله فأثر أن يقتل وحده ، ولا تهراق في سبيله محجمة دم .

— ومنها : ما أخرجه أحمد أيضا بسنده عن المغيرة بن شعبة أنه دخل على النبي صلى الله عليه وآله وهو محصور ، فقال : "إنك إمام العامة ، وقد نزل بك ما ترى . وإني أعرض عليك خصلا ثلاثا اختر إحداهن : إما أن تخرج فتقاتلهم ، فإن معك عددا وقوة وأنت على الحق وهم على الباطل . وإما أن تخرق لك بابا سوى الباب الذي هم عليه فتقعد على رواحلك فتلحق بمكة ، فإنهم لن يستحلوك وأنت بها . وإما أن تلحق بالشام فإنهم أهل الشام وفيهم معاوية . فقال عثمان : أما أن أخرج فأقاتل : فلن أكون أول من خلف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في أمته يسفك الدماء . وإما أن أخرج إلى مكة فإنهم لن يستحلوني بها : فإنني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : يلحد رجل من قريش بمكة يكون عليه نصف عذاب العالم . فلن أكون إياها . وإما أن ألحق بالشام فإنهم أهل الشام وفيهم معاوية : فلن أفارق دار هجرتي ومجاورة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم" (٢) .

وهذه الرواية توضح أيضا أن الصحابة السذج كانوا في المدينة كانوا مستعدين لقتال أولئك الغوغاء إذا ما أمرهم خليفتهم بذلك ، ولكنه رضي الله ^{عنه} عنهم أن لا يفعلوا حتى لا يخلف رسول الله في أمته بسفك دماؤها كما ذكر ذلك .

(١) أخرجه أحمد في فضائل الصحابة ١/٥١١-٥١٢ . - وقال محقق

الكتاب : إسناده صحيح - ، وأخرجه أحمد في المسند ٢/٣٤٥ .

(٢) أخرجه أحمد في المسند ١/٦٧٧ ، وفيه نصائل الصحابة

١/٤٨٥ . وذكر محقق الكتاب أن الحديث مروى بأسانيد يقوي

بعضها بعضا .

ولقد لبس ابن عمر الدرع يوم الدار مرتين ، وفي كل مرة يطلب منه عثمان أن لا يفعل (١) ، وحمل أبوهريرة السيف يريد أن يقاتل بين يدي عثمان ، فقال له : "عزمت عليك يا أباهريرة إلا طرحت سيفك" ، وقال له : "يا أباهريرة ايسرك أن تقتل الناس جميعا وإياي معهم ؟ فقال : لا . فقال عثمان : والله لئن قتلت رجلا واحدا لكأنما قتلت الناس جميعا" (٢) .
ولما قال له الحسن بن علي رضي الله عنهما : "يا أمير المؤمنين أنا طوع يدك ، فمرني بما شئت . قال له عثمان : يا ابن أخي ارجع فاجلس في بيتك حتى يأتي الله بأخيه ، فلا حاجة لي في هراقة الدم" (٣) .

وجاءه عبدالله بن سلام رضي الله عنه يعرض عليه أن يقاتل بين يديه ، فأبى ، فاستأذنه أن يعظ الغوغاء فأذن له ، فخرج إليهم ، وقال : "الله الله في هذا الرجل أن تقتلوه ، فوالله لئن قتلتموه لتطردن جيرانكم الملائكة ولتسلن سيف الله المغمود عنكم ، فلا يغمد عنكم إلى يوم القيامة" (٤) .
ولم يكن الصحابة يعلمون أن الأمر سيميل بالغوغاء إلى قتل عثمان ، فلما سمعوا بمقتله بهتوا ، وتبرؤوا من قتلته ولعنوههم :

فهذا علي رضي الله عنه يخبر عما أصابه حين بلغه مقتل عثمان رضي الله عنه فيقول : "اللهم إني أبرأ إليك من دم

(١) وذكر محقق كتاب الفضائل أن إسناده صحيح . (انظر : فضائل الصحابة لأحمد ١/٤٦٩ ، وطبقات خليفة بن خياط ص ١٧٣) .
(٢) سنن سعيد بن منصور ٢/٣٣٤-٣٣٥ ، والاستيعاب لابن عبد البر ٣/٧٩ .

(٣) أخرجه أحمد في فضائل الصحابة ١/٤٦٥ - بإسناد صحيح . . وفي المسند ١/٦١ ، وابن سعد في طبقات الصحابة ٣/٦٧ . وابن شبر في تاريخ المدينة ٢/٣٥٨ .

(٤) جامع الترمذي ٥/٦٧١ ، ك المناقب ، باب مناقب ابن سلام ، وفضائل الصحابة لأحمد ١/٤٧٧ ، وتاريخ الطبري ٥/١٣٠ .

عثمان ، ولقد طاش عقلي يوم قتل عثمان وانكرت نفسي ،
وجاؤني للبيعة فقلت : إني لأستحيي من الله أن أبايع قوما
قتلوا رجلا قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : (ألا
أستحيي ممن تستحيي منه الملائكة) ، . اللهم خذ مني لعثمان
حتى ترضى" (١) .

ولما بلغه أن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها تلعن قتلة
عثمان ، رفع يديه حتى بلغ بهما وجهه ، وقال : "وأنا ألعن
قتلة عثمان لعنهم الله في السهل والجبل" ، قالها مرتين أو
ثلاثا (٢) .

والأخبار المروية عنه في لعن قتلة عثمان والتبرئ منهم
كثيرة ، ولا يتسع المجال لذكرها .

وكذا الحال بالنسبة لأم المؤمنين عائشة رضي الله عنها
فإنها تبرأت من قتلته (٣) ، ولعنتمهم (٤) ، ولعننت من لعن
عثمان (٥) .

وكذا حذيفة بن اليمان (٦) ، وعبدالله بن العباس (٧) ،

(١) أخرجه أحمد في فضائل الصحابة ٤٥٢/١ ، وابن سعد في
الطبقات ٨٢/٣ ، والحاكم في المستدرک ٩٥/٣ ، وقال : "هذا
حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه" ، ووافقه الذهبي .

(٢) أخرجه أحمد في فضائل الصحابة ٤٥٥/١ ، وقال محقق
الكتاب : "إسناده صحيح" ، وسعيد بن منصور في سننه ٣٣٦/٢ .

(٣) فضائل الصحابة لأحمد ٤٦٣/١ .

(٤) انظر مصادر الحاشية رقم (٢) .

(٥) مسند أحمد ٢٥٠/٦ ، ٢٦١ ، وفضائل الصحابة له
٤٩٨/١ - ٥٠٠ .

(٦) فضائل الصحابة لأحمد ٤٩٣/١ ، وطبقات ابن سعد ٨٣/٣ .

(٧) راجع : فضائل الصحابة لأحمد ٤٦١/١ ، وطبقات ابن سعد
٨٠/٣ ، والمعجم الكبير للطبراني ٤٠/١ . وذكره الهيثمي في
مجمع الزوائد ٩٧/٩ ، وقال : "رواه الطبراني في الكبير
والأوسط ، ورجال الكبير رجال الصحيح" .

وعبد الله بن عمر (١) ، وظلحة بن عبيد الله ، والزبير بن العوام (٢) ، وغيرهم من كبار الصحابة كلهم أثنوا على عثمان وترحموا عليه ، ولعنوا قتلته .

فعلى لم يشارك في قتل عثمان ، ولا أمر ، ولا رفي ، بل إنه يعتقد أن عثمان قتل مظلوما ، وكذلك باقي الصحابة .

ولقد خالف الشيعة علي بن أبي طالب في معتقده هذا ، فزعموا أن الاعتقاد بأن عثمان قتل مظلوما موافق لمعتقد إبليس ، وأن من يعتقد أن عثمان قتل مظلوما فهو من شبيحة الدجال ؛ فقد روى الشيعة أن مناد من السماء ينادي عند خروج القائم : "ألا إن الحق في علي بن أبي طالب" ، فيؤمن أهل الأرض جميعا للصوت الأول . ثم ينادي بعده إبليس اللعين : "ألا إن الحق في عثمان وشيعته فإنه قتل مظلوما ، فاطلبوا بدمه" ، فيرتد كثير من الناس بسبب هذا الصوت ، ويقولون عن الصوت الأول : إنه من سحر الشيعة (٣) .

وأسنده المفيد إلى أبي جعفر الباقر قوله : "كان أمير المؤمنين عليه السلام يقول : من أراد أن يقاتل شيعة الدجال فليقاتل الباكي على دم عثمان ، والباكي على أهل النمرود ، إن من لقي الله مؤمنا بأن عثمان قتل مظلوما لقي الله عز وجل ساخطا عليه ، ولا يموت حتى يدرك الدجال . فقال رجل : يا أمير المؤمنين فإن مات قبل ذلك ؟ قال : فيبعث من قبره حتى يؤمن به وإن رغم أنفه" (٤) .

-
- (١) فضائل الصحابة لأحمد ٤٦١/١ .
 (٢) الرياض النضرة للمحب الطبري ٥٧/٢ .
 (٣) راجع : الغيبة للنعماني ص ١٧٤-١٧٥ ، والخيبة للمطوسي ص ٢٧٤ ، والبرهان للبحراني ٢٥٩/٤ ، وإلزام الناصب للحائري ٨٠/١ ، ١٤٦/٢ ، والرجعة للأحسائي ص ٨٣-٨٤ .
 (٤) الاختصاص للمفيد ص ٣٠١ . وانظر : مختصر بمسائر الدرجات للحلي ص ٢٠ ، والإيقاظ من الهجمة للحر العاملي ٢٨٣-٢٨٤ .
 والرجعة لأحمد الأحسائي ص ٧٦ .

ولاشك في أن هذا القول الذي نسبوه إلى علي من الكذب عليه ،
وخامة لوجود ما يعارضه من الأخبار الصحيحة عنه رضي الله
عنه ، والتي ذكر فيها ترجمه على عثمان رضي الله عنه ،
ولعن قتلته ، وقد تقدمت .

وأیضا لمعارضته لما ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم من إخباره عن عثمان رضي الله عنه أنه "يقتل
مظلوما" (١) ، ومن أمره للصحابه أن يتبعوه عند عروض
الفتنة (٢) ، ومن إخباره عنه أنه وأصحابه يكونون على الحق
عند هياج الفتن (٣) ، ومن إخباره عنه بأنه يقتل شهيدا (٤) .
فدللت هذه الأخبار بمجموعها على أن عثمان رضي الله عنه كان
على الحق ، وأن الذين قتلوه كانوا على الباطل ، وأن
المحابه لما كفوا أيديهم حين طلب منهم عثمان ذلك أطاعوا

(١) أخرجه الترمذي وحسنه ٦٣٠/٥ ، ك المناقب ، باب في
مناقب عثمان ، ، وأحمد في مسنده ١١٥/٢ ، وفي فضائل الصحابة
٤٥١/١ : ٤٩١-٤٩٢ ، وقال محققه : إسناده حسن .
(٢) المسند لأحمد ٣٤٥/٢ ، ١٠٩/٤ ، ٣٣/٥ ، وفضائل الصحابة
له ٤٤٨/١-٤٥١ ، وقال محققه عن الأسانيد كلها بأنها صحيحة ، ،
والمستدرک للحاکم ٩٩/٣ ، ٤٣٣/٤ ، ومحققه ووافقه الذهبي .
(٣) كقوله عليه السلام لما أخبر عن الفتن : "هذا - وأشار
إلى عثمان - يومئذ على الحق" ، "هذا يومئذ على الهدى" ،
"هذا وأصحابه يومئذ على الحق" . (راجع : جامع الترمذي
٦٢٨/٥ ، ك المناقب ، باب في مناقب عثمان ، وقال الترمذي :
"هذا حديث حسن صحيح" ، ، وسنن ابن ماجه ٤١/١ ، المقدمة ،
باب من فضائل عثمان ، ، ومسند أحمد ٢٣٥/٤ ، ٢٣٦ ، ٢٤٢ ،
٢٤٣ ، وفضائل الصحابة له ٤٤٩/١-٤٥٠ ، ٥٠٥ ، ٥٠٨ ، ،
والمستدرک للحاکم ومحققه ٤٣٣/٤) .

(٤) صحيح البخاري ٧٨/٥ ، ك فضائل الصحابة ، باب مناقب
عثمان بن عفان ، ، ومسند أحمد ١١٢/٣ ، وفضائل الصحابة له
٥٠٢/١ .

واتبعوا من أمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بأثباته
وطاعته عند وقوع الفتنة ، وأنهم رضي الله عنهم وفي
مقدمتهم علي بريثون من دم عثمان ، لم يشاركوا في قتله ،
ولم يخذلوه ، ولم يكونوا يعلمون أن الأمر سيميل بالغوغاء
إلى قتله .

أما عن حال أولئك الغوغاء الذين قتلوا عثمان رضي الله
عنه : فإنهم كانوا منافقين ؛ كما وصفهم بذلك رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، حين نهى عثمان أن يستجيب لمطلبهم
بعزل نفسه ، فقال له : "ياعثمان إن الله عسى أن يلبسك
قميصا ، فإن أراذك المنافقون على خلعك فلا تخلعه حتى
تلقاني" (١) .

ولم يكونوا يريدون بما عملوا وجه الله ولا الدار الآخرة ،
وإنما كانوا منفذين لرغبات ابن سبا في تمزيق شمل المسلمين
وإفساد دينهم .

وكانوا يطلبون الدنيا ، ويدل على ذلك :

— انتهأبهم لبيت مسال المسلمين ، وانتعابهم لبا في
بيت عثمان بعد قتلهم له رضي الله عنه ، حتى إنهم تناولوا
ما على النساء (٢) .

— وما فعلوه مع زوج عثمان رضي الله عنه : فإنهم
انتهبوا حليها ، وأخذوا ملاءتها ، وغمزوا بالسيف أوراكها ،
وقال قائلهم : "إنها لكبيرة العجيزة" ، "ويح أمك من عجيزة
مااتمك" ، "ما أعظم عجيزتها" ، فقالت : "فعرقت أن أعداء

(١) أخرجه الترمذي وحسنه ٦٢٨/٥ ، ك المناقب ، باب في
مناقب عثمان ، وابن ماجه في سننه ٤١/١ ، المقدمة ، بن
فضائل عثمان ، وأحمد في مسنده بأسانيد صحيحة ٧٥/٦ ، ٦٦ ،
١١٤ ، ١٤٩ ، وفي فضائل الصحابة ٤٥٣/١ ، ٥٠٠ ، ٥٠١ ، وابن
سعد في طبقاته ٦٦/٣ ، والحاكم في مستدركه ٩٩/٣ .

(٢) تاريخ الطبري ١٣١/٥-١٣٢ .

الله لم يريدوا إلا الدنيا" (١) .
 فليس الصحابة هم الذين قتلوه كما زعم الشيعة ، وإنما
 قتله حثالة الناس الذين التبهم ابن سبأ اليهودي وأعوانه
 عليه .
 ولم يكن عثمان رضي الله عنه كافرا ولا منافقا ، ويكفي دليلا
 على ذلك تزويج الرسول صلى الله عليه وسلم له بابنتيه
 الواحدة تلو الأخرى (٢) ، وتبشيره بالجنة ، والإخبار عنه
 بأنه يموت شهيدا رضي الله عنه وأرضاه .

المبحث الرابع : طعن الشيعة الإثني عشرية في خلافة عثمان
 ----- ابن عفان رضي الله عنه :
 لاعتقاد الشيعة بالنص على علي رضي الله عنه طعنوا في إمامة
 من تقدمه من الخلفاء الراشدين .
 وعثمان رضي الله عنه أحدهم ، فأصابه ما أصابهم .
 وقد قسّم الطوسي - المعروف عندهم بـ "شيخ الطائفة" -
 كتابه إلى فصول ، عنون لأحدها بقوله : "فصل في إبطال إمامة
 عثمان كما أفسدنا به إمامة أبي بكر من فقد العممة ، وكونه
 مفضولا ، وغير عالم بجميع أحكام الشريعة ..." (٣) .
 فالشيعة يعتقدون فساد خلافة عثمان رضي الله عنهم ، ويرون
 أن عمر رضي الله عنه رتب قضية الشورى على أن تسلّم
 الخلافة تلقائيا إلى عثمان (٤) ، ومرف أمر الخلافة عن علي

(١) أخرجه أحمد في فضائل الصحابة ٤٧٣/١ ، وقال محققه :
 إسناده صحيح ، وابن سعد في الطبقات ٦٦/٣ ، وابن جرير
 الطبري في التاريخ ١٣٠/٥ - ١٣١ ، وابن شبر في تاريخ
 المدينة ٣٧١/٢ .

(٢) انظر من ص (٩١٣) إلى ص (٩٢١) لمعرفة موقف الشيعة
 الإثني عشرية من هذا الزواج .

(٣) تلخيص الشافي للطوسي ص ٤٤٤ .

(٤) تقدم الكلام عن ذلك في (٧٣٢) .

رغم أحقيته بها ، وذلك نتيجة اتفاقات سابقة بين الصحابة على أن لا يصير أمر الخلافة إلى علي وذريته أبدا (١) .

أما عن موقف علي من خلافة عثمان : فيذكر الشيعة أنه كان كارها لها ، راغبا في عدم اتمامها ولو بالقوة ، بيد أنه لقلّة الناصر امتنع عن مجاهدتهم (٢) .

ويذكر الشيعة أن عليا ناشد الصحابة يوم الشورى أن يسلموا الأمر إليه ، وذكّرتهم بفوائده الكثيرة التي خصّ بها من دونهم ، ولكنهم أصموا آذانهم عندها ، ولم يرجعوا إليه قولا (٣) .

ويزعمون أن عليا صرح بفساد خلافة عثمان في قوله الذي نسبوه إليه : "إن عثمان أخذ الخلافة بغير حق ، ولم يكن له فيها نصيب" (٤) .

ويذكرون أيضا أن عمار بن ياسر والمقداد بن الأسود أنكرا على الصحابة أن يصيّرُوا الأمر لعثمان ، ويمرفوه عن علي ؛ فنسبوا إلى المقداد أنه قال : "يا معشر المسلمين إن وليتموها أحدا من القوم فلا تولوها من لم يحضر بدرا ، وانهمز يوم أحد ، ولم يحضر بيعة الرضوان" (٥) .

ونسبوا إلى عمار أنه قال : "يا معشر قريش أين تمرفون هذا الأمر عن أهل بيت نبيكم تحولونه ههنا مرة وههنا مرة .." (٦) .

(١) سيأتي الكلام على ذلك ص (١١٠٦) .

(٢) الشافعي للمرتضى ص ٢٦٠ ، والكشكول لحيدر الآملي ص ١٧٢-١٧٣ .

(٣) الخصال للمدوق ٢/٥٥٣-٥٦٣ ، ومنهاج الكرامة للحلي ص ١٢٦-١٣٠ ، والغدير للأميني ١/١٤٦-١٥٠ .

(٤) السقيفة لسليم بن قيس ص ١٢٩ .

(٥) الشافعي للمرتضى ص ٢٦٠ ، والآمالي للمفيد ص ١١٤-١١٥ ، والجمل له ص ٦٠ ، والكشكول لحيدر الآملي ص ١٧٢-١٧٣ .

(٦) الشافعي للمرتضى ص ٢٦٠ ، والكشكول للآملي ص ١٧٢-١٧٣ .

وخلامة القول : أن الشيعة يعتقدون فساد خلافة عثمان ،
وخلافة الشيخين قبله ، ويعدونهم من الغاصبين .

المناقشة :

إن علي بن أبي طالب رضي الله عنه كان يرى صحة إمامة
عثمان رضي الله عنه ، ولا يرى فسادها - كما زعم الشيعة - ؛
وذلك لاجتماع المهاجرين والانصار على عثمان ، ورغبتهم فيه ،
ولكونهم لا يعدلون به أحداً من الناس (١) .

والإمام إذا اجتمع عليه المهاجرون والانصار مارت خلافته
مرضياً عنها من الله عز وجل ، ولم يكن لأحد الخيار أن يرد
بيعته بعد ذلك ، كما نسب الشيعة ذلك إلى علي بن أبي طالب
حيث قال : "إنما الشورى للمهاجرين والانصار ، فإن اجتمعوا
على رجل وسموه إماماً كان لله رضي ، فإن خرج عن أمرهم
خارج بطعن أو بدعة ردوه إلى ما خرج منه ، فإن أبى قاتلوه
على أتباعه غير سبيل المؤمنين ، وولاه الله ما تولى" (٢) .
وهذا ما حصل بالنسبة لخلافة عثمان : "فإنه قد علم
بالتواتر أن المسلمين كلهم - بما فيهم المهاجرون والانصار -
اتفقوا على مبايعة عثمان ، ولم يتخلف عن بيعته منهم
أحد" (٣) .

ولقد كان علي بن أبي طالب رضي الله عنه هو المبايع
الثاني لعثمان بعد عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه (٤) ،

(١) صحيح البخاري ١٤٠/٩ - ١٤١ ، ك الاحكام ، باب كيف يبايع
الإمام الناس .

(٢) نهج البلاغة للشريف الرضي ص ٣٦٨ .

(٣) راجع : التمهيد لابن الباقلاني ص ٢١١ ، والإمامة
والسياسة للدينوري ص ٣٠ ، ومنهاج السنة النبوية لابن تيمية
٥٣٢/١ ، ١٥٦-١٥٣/٦ ، ٣١٣/٨ ، ٣١٤ ، ٣١٥ . - بتصرف - .

(٤) صحيح البخاري ١٤٢/٩ ، ك الاحكام ، باب كيف يبايع الإمام
الناس ، وطبقات ابن سعد ٤٢/٣ . وانظر : الإمامة للأصبهاني ص

والشيعة - إلا من شذ منهم (١) - يعترفون بأنه بايعه ،
ولكنهم يقولون إنما بايعه خوفاً وتقية (٢) .
ولاتسلم لهم دعوى الخوف والتقية ؛ إذ لا دليل لهم عليها ،
وما نسبوه إلى علي من مناشدته الصحابة يوم الشورى من
الكذب أيضاً ؛ قال شيخ الإسلام ابن تيمية : "فهذا كذب باتفاق
أهل المعرفة بالحديث ، ولم يقل علي رضي الله عنه يوم
الشورى شيئاً من هذا ، ولا ما يشابهه ، بل قال له عبدالرحمن
ابن عوف رضي الله عنه : لئن أمّرتك لتعدلن ؟ قال : نعم .
قال : وإن بايعت عثمان لتسمعن وتطيعن ؟ قال : نعم . وكذلك
قال لعثمان . ومكث عبدالرحمن ثلاثاً أيام يشاور
المسلمين" (٣) .

وقد حكم بوضع خبر المناشدة كل من ابن الجوزي في كتابه
الموضوعات (٤) ، وقال : "هذا حديث موضوع لأصل له" ،

(١) كالمفيد مثلاً : الذي قال : "علي اعتزل بيعة عثمان فلم
يبايعه" . (الجمال للمفيد ص ٦١) . ولكن لا يعلم له قوله لأسور:
منها: ما ثبت عن علي رضي الله عنه في كتب أهل السنة من
مبايعته لعثمان عن طوع واختيار . ومنها: مخالفته لجدهم
طائفة الذين سلّموا بأن علياً بايع عثمان . ومنها: مناقضته
لما أورده في بعض كتبه من أن علياً حكم في قضايا استشكلت
على عثمان في أيام خلافته بإحكام رضي بها عثمان ونفذها ،
ولا يكون هذا العمل إلا ممن ليس بمعتزل البيعة ، وممن يقر
ويصح خلافة الخليفة الذي قضى بهذه القضايا في أيام خلافته .
(راجع : الإرشاد للمفيد ص ١١٢ ، ١١٣) .

(٢) نهج البلاغة للشريف الرضي ص ١٠٢ ، والأصالي للهالوسي
١٢١/٢ ، وتلخيص الشافعي له ص ٣٥٤ ، والمفصح في الإمامة له ص
١٢٦-١٢٥ ، والصراط المستقيم للبياني ١١٧/٣ ، وعلم السيقين
للكاشاني ٧١٦/٢ .

(٣) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٥٩/٥ .

(٤) الموضوعات لابن الجوزي ٣٧٨/١-٣٨٠ .

والذهبي في ميزان الاعتدال (١) ، وابن حجر في لسان
الميزان (٢) ، والسيوطي في اللآلئ الممنوعة (٣) .
أما الأخبار التي نسبها الشيعة إلى علي وعمار والمقداد ،
وفيها إنكارهم مبايعة عثمان بن عفان ، فالشيعة أنفسهم قد
ذكروا أن عمدة أسانيدنا أبو مخنف ؛ لوط بن يحيى ، ومحمد
بن السائب الكلبي ، وابنه هشام (٣) ، وقد تقدم أنهم من
الكذابين ، وأنه لا يعتد بخبرهم (٤) .
أما خبر المقداد : فإنه بالإضافة إلى رواية الكذابين له
يناقض فهم الصحابة ، ويوافق معتقد الشيعة ؛ إذ أن الشيعة
يعدون من المطاعن على عثمان رضي الله عنه : فراره يوم
أحد (٥) ، وغيابه عن غزوة بدر (٦) ، وتخلفه عن بيعة
الرضوان (٦) .

أما الصحابة رضي الله عنهم بما فيهم المقداد - فإنهم
كانوا يعلمون أن الله قد عفا عمّن فر يوم أحد ، لقوله :

(١) ميزان الاعتدال للذهبي ٤٤١/١-٤٤٢ .

(٢) راجع اللآلئ الممنوعة للسيوطي ٣٦١/١-٣٦٣ .

(٣) راجع : الشافي للمرتضى من ٢٥٩-٢٦١ ، وتلخيص الشافي
للطوسي من ٤٤١ .

(٤) تقدم ذلك من (٦٤١) .

(٥) فالشيعة يعتقدون أن من منكرات عثمان أنه فر يوم أحد
وجاء بعد ثلاثة أيام من الواقعة ، فقال له رسول الله صلى
الله عليه وسلم : "لقد ذهبت فيها عريضة" . (راجع : الإرشاد
للمفيد من ٧٦ ، ومنهاج الكرامة للحلي من ١٨٢ ، والصراط
المستقيم للبيضاوي ٩١/١ ، ٣٤/٣ ، ونفحات اللاهوت للكركي ق
٤٢/١ ، وتفسير الصافي للكاشاني ٦٢٧/٢-٦٢٨ ، ومرآة العقول
- شرح الروضة للمجلسي - ٤٠٣/٤ ، وإحقاق الحق للتستري من
٢٠٧) .

(٦) كشف المراد للحلي من ٤٠٧ ، ونفحات اللاهوت في لعن الجبث
والطاغوت للكركي ق ٤٤/ب .

"إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا ، وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ
كَرِيمٌ" (١) .

وكان الصحابة يعلمون أيضا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طلب منه أن يتخلف على زوجته رقية بنت رسول الله لمرضها ، فمنعه ذلك من شهود بدر ، ولكن رسول الله عده فيمن شهد بدرا ، وضرب له بسهمه ، وأخبره أن له أجر واحد ممن شهد تلك الغزوة (٢) ، وعلماء السير والمغازي مجمعون على أنه يعد في البدريين (٢) .

أمابيعة الرضوان فإنها كانت بسبب عثمان باتفاق علماء المغازي والسير (٣) ، وهي تعد من كبرى فضائله ؛ فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ما أرسله سفيرا إلى قريش في غزوة الحديبية أذيعت شائعة مفادها أن قريشا قد قتلت عثمان ، فما كان منه صلى الله عليه وسلم إلا أن بايع أصحابه تحت الشجرة ، وقال : "لا تبرح حتى نناجز القوم" (٣) . وقد بايع عن عثمان بن ضرب بإحدى يديه على الأخرى ، وقال : "هذه عن عثمان" ، لذلك عده علماء المغازي ممن بايع تحت الشجرة (٣) .

ويكفي قول ابن عمر رضي الله عنهما في بيان حقيقة تلكم الفضائل التي سلك الشيعة فيها مسلك الغوغاء الذين قتلوا

(١) سورة آل عمران ، الآية ١٥٥ .

(٢) راجع : المغازي للواقدي ١/١٥٣-١٥٤ ، والسير النبوية لابن هشام ١/٦٧٨-٦٧٩ ، وتاريخ الطبري ٢/٢٩٦ ، والاستيعاب لابن عبد البر ٣/٧٠ ، والإصابة لابن حجر ٢/٤٦٢ ، والسير النبوية لابن كثير ٢/٥٠١ .

(٣) راجع : المغازي للواقدي ٢/٦٠٣ ، والسير النبوية لابن هشام ٢/٣١٥ ، وتاريخ الطبري ٣/٧٧-٧٨ ، والاستيعاب لابن عبد البر ٣/٧١ ، والإصابة لابن حجر ٢/٤٦٢-٤٦٣ ، والسير النبوية لابن كثير ٣/٣١٨-٣١٩ .

عثمان فاعتبروها مطاعن ؛ فقد روى البخاري وغيره بإسناديهم عن عثمان بن موهب (١) قال : "جاء رجل من أهل مصر حج البيت ، فرأى قوما جلوسا ، فقال : من هؤلاء القوم ؟ قال : هؤلاء قريش . قال : فمن الشيخ فيهم ؟ قالوا : عبدالله بن عمر . قال : يا ابن عمر إني سألك عن شيء ، فحدثني عنه : هل تعلم أن عثمان فر يوم أحد ؟ قال : نعم . فقال : تعلم أنه تغيب عن بدر ، ولم يشهد ؟ قال : نعم . قال : هل تعلم أنه تغيب عن بيعة الرضوان فلم يشهدا ؟ قال : نعم . قال : الله أكبر . قال ابن عمر : تعال أبيتن لك ؛ أمّا فراره يوم أحد فأشهد أن الله عفى عنه وغفر له . وأمّا تغيبه عن بدر فإنه كان تحسب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت مريضة ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : (إن لك أجر رجل ممن شهد بدرا وسهمه) . وأمّا تغيبه عن بيعة الرضوان ، فلو كان أحد أعز ببطن مكة من عثمان لبعثه مكانه ، فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عثمان ، وكانت بيعة الرضوان بعدما ذهب عثمان إلى مكة ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده اليمنى : (هذه يد عثمان) ، فضرب بها على يده ، فقال : (هذه لعثمان) . فقال له ابن عمر : اذهب بها الآن معك" (٢) .

ولقد احتج الغوغاء الذين ألبهم ابن سبأ بالحجج نفسها على عثمان رضي الله عنه ، فأجابهم بمثل إجابة ابن عمر

(١) هو عثمان بن عبدالله بن موهب - ينسب إلى جده - التيمي المدني ، ثقة ، مات سنة ستين . (التقريب لابن حجر ص ٣٨٥) .
 (٢) صحيح البخاري ٨٣/٥ ، ك فضائل الصحابة ، باب ما جاء في بيعة الرضوان ، ٢٢٠/٥ ، ك المغازي ، باب قول الله تعالى : "إن الذين تولوا منكم يوم التقى الجمعان .." الآية ، وجامع الترمذي ٦٢٩/٥ ، ك المناقب ، باب في مناقب عثمان ، ومسنند أحمد ١٠١/٢ ، وفضائل الصحابة له ٤٥٦/١-٤٥٧ ، ٥٠٦ .

للرجل الممري (١) .

والشيعة يعترفون بأن رسول الله صلى الله عليه وآله ضرب بإحدى يديه على الأخرى ، وقال : "هذه لعثمان" ، ويذكرون مع هذه الفضيلة فضيلة أخرى له رضي الله عنه ؛ هي امتناعه عن الطواف بالبيت لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يطف ؛ فقد روى الكليني بسنده عن أبي عبد الله جعفر الصادق أنه قال في معرض كلامه عن بيعة الرضوان : "وبايع رسول الله المسلمين ، وضرب بإحدى يديه على الأخرى لعثمان . وقال المسلمون : طوبى لعثمان قد طاف بالبيت ، وسعى بين المفا والمزوة ، وأحل". فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : ما كان ليفعل . فلما جاء عثمان ، قال له رسول الله صلى الله عليه وآله : ما عليه وآله : أطفقت بالبيت ؟ فقال : ما كنت لأطوف بالبيت ورسول الله لم يطف به" (٢) .

وقد ذكر المجلسي نحواً من هذا الكلام ، وبين أن سبب البيعة كان سماع الرسول صلى الله عليه وسلم بمقتل عثمان ، فقال : "لما وصل الخبر إلى رسول الله بأن عثمان قتله المشركون ، قال الرسول : لا تحرك من هنا إلا بعد قتال من قتلوا عثمان ، فاتكأ بالشجرة ، وأخذ البيعة لعثمان ... " ، ثم ذكر بقية القصة (٣) .

وهذه الفضائل حجة على الشيعة الذين اعتبروها مطاعن مبدلين قولاً غير الذي قيل لهم .

ويتبين بمجموع هذه الأدلة بطلان دعوى الشيعة أن بعض الصحابة أنكروا خلافة عثمان ، واعتقدوا فسادها .

(١) أخرجه أحمد في مسنده بسند صحيح ، والحاكم وصححه .

(مسند أحمد ١/٦٨ ، والمستدرک للحاكم ٣/١٠٢) .

(٢) الروضة من الكافي للكليني ص ٢٦٨ - ط حديثه - . وانظر :

إعلام السورى للفضل الطبرسي ص ١٠٥ ، والبرهان للبحراني

١٩٤/٤ .

(٣) حياة القلوب للمجلسي ٢/٢٤٤ .

وخلامة القول : أن خلافة عثمان رضي الله عنه تمت برضا الجميع واختيارهم ، ولاريب أنها أتم من خلافة علي رضي الله عنه وأكمل ؛ وذلك لأنه قد تخلف عن مبايعة علي كثير من السابقين الأولين ، وقاتله كثير من الصحابة والتابعين . أما عثمان رضي الله عنه فلم يمتنع عن مبايعته أحد ، ولم يخرج عليه إلا طائفة من أوباش الناس ، وقد فتحت في خلافته الأعمار ، وقوتت الكفار . أما في خلافة علي رضي الله عنه فلم يقتل كافر ، ولم تفتح مدينة (١) .

المبحث الخامس : زعم الشيعة أن رسول الله صلى الله عليه

وسلم لعن عثمان ، وقال عنه
بأنه من أهل النار :

يزعم الشيعة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن عثمان غير ما مرة ، وأخبر عنه أنه من أهل النار ، ومات وهو ساخط عليه .

فقد نسب سليم بن قيس إلى علي بن أبي طالب أنه قال لعثمان : "سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يلعنك ، ثم لم يستغفر الله لك بعد ما لعنك" (٢) .

ونسب إليه في موضع آخر قوله عن عثمان إثر مبايعة الصحابة له : "فبايعوه ، وقد سمعوا من رسول الله صلى الله عليه وآله ما سمعوا من لعنه إياه في غير موطن" (٣) .

وذكر الكاشاني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ما علم أن عثمان كان أحد الذين نكروا به ناقته لإسقاطه عنها عند العقبة ، قال له : "أنت يا عثمان جيفة على الصراط يطؤك المنافقون بأقدامهم" (٤) .

(١) راجع منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٢٣٤/٨ .

(٢) السقيفة لسليم بن قيس ص ٩٢ .

(٣) نفس المصدر ص ١٤٦ .

(٤) علم اليقين للكاشاني ٦٥٤/٢ .

أما البياضي فقد ذكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان جالسا بين أصحابه ذات يوم ، فقال لهم : "يدخل عليكم رجل من أهل النار . فدخل عثمان" (١) .

المناقشة :

لايستبعد من قوم اتخذوا الكذب ديناً أن يصدر منهم مثل هذا البهتان المبين .

فإن هذا الذي ذكره الشيعة من الكذب الواضح ؛ لانه لا يعرف عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه غضب على عثمان ، أو لعنه ، أو عتب عليه في شيء (٢) .

وما ذكره الشيعة لايعرف في شيء من كتب أهل العلم ، بل ما جاء فيها من مدح رسول الله صلى الله عليه وسلم لعثمان وثنائه عليه ، وإخباره عنه أنه من أهل الجنة ، وتزويجه بابنتيه الواحدة تلو الأخرى ، وموته وهو راض عنه يناقض ما أورده الشيعة تماما ويبطله .

وما نقل عن الصحابة رضي الله عنهم من الثناء على عثمان ، ومحبته ، واجتماعهم على بيعته . يدحض مزاعم الشيعة أيضا .

المبحث السادس : زعم الشيعة أن عثمان رضي الله عنه خالف

الشريعة ، وأحدث في دين الله

ما ليس منه :

يزعم الشيعة أن عثمان رضي الله عنه كان يستهزئ بالشريعة ، ويتجراً على مخالفتها (٣) ، ويحدث البدع التي ليست من دين الله (٤) .

(١) الصراط المستقيم للبياضي ٢٣٩/٣ .

(٢) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٢٤٢/٤ .

(٣) منهاج الكرامة للحلي ص ١٤٠-١٤١ ، والصراط المستقيم

للبياضي ٣/٣٤-٣٥ ، وإحقاق الحق للتستري ص ٢٥٩ ، وعقائد

الإمامية للزنجاني ٥٤/٣ .

(٤) الصراط المستقيم للبياضي ١١١/١ .

وقد ذكر الشيعة عدة أدلة رأوا أنها تؤيد مزاعمهم في مخالفة عثمان رضي الله عنه للشيعة ، منها :

<<١>> - إتمامه للصلاة بمنى ، مع أن رسول الله صلى الله

عليه وسلم وأبا بكر وعمر قد صلّوا فيها قمرا :

قال ابن طاوس بعد ما ذكر إتمام عثمان رضي الله عنه للصلاة في منى في أيام التشريق : "أما يتعجب العقلاء من هذا : عثمان خليفة عبدالرحمن (١) ، كيف يقدم على تغيير شريعة نبيهم وسيرة أبي بكر وعمر ، وتجاهره بذلك بين المسلمين ؟ إن هذا من عجيب ما عرفناه وسمعناه . ليت شعري ما عذر أتباعه في تزكيته وإمامته مع ما قد شهدوا عليه أنه مبدع ، وكيف يثق عاقل بروايات قوم كانوا بهذه الصفات ، ويستهزؤون بالإسلام إلى هذه الغايات" (٢) .

المناقشة :

إن إتمام عثمان رضي الله عنه للصلاة بمنى أمر صحيح وثابت ، وقد فعله عثمان رضي الله عنه في الشطر الثاني من خلافته ؛ فقد روى البخاري ومسلم بسنديهما عن عبدالله بن مسعود رضي الله عنه قال : "صلّيت مع النبي صلى الله عليه وسلم بمنى ركعتين ، وأبي بكر وعمر ، ومع عثمان صدرا من إمارته ، ثم أتمها" (٣) .

ولكن لا يفهم من ذلك أن عثمان لم يكن يقصر الصلاة في السفر ، بل الثابت عنه قصرها في السفر ، وفي أيام الحج ، كما كان يقصرها الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم والشيخان بعده ، أما إتمامه للصلاة في منى فكان بعد فراغه من أعمال الحج :

(١) يريد عبدالرحمن بن عوف ، لأنهم يعتقدون أن عبدالرحمن

هو الذي ميّز الخلافة إلى عثمان . راجع ص (١٢١٧) .

(٢) الطبراني لابن طاوس ص ٤٨٩-٤٩٠ . وانظر : السبعة من

المسلم لم يرضى الحسيني ص ١١٥-١٢٠ .

(٣) صحيح البخاري ١٠٢/٢-١٠٣ ، ك تقصير الصلاة ، باب الصلاة

بمنى ، وصحيح مسلم ٤٨٢/١-٤٨٣ ، ك صلاة المسافرين ، باب قصر

فقد روى مسلم في صحيحه بسنده عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : "إنني صحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم في السفر ، فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله . وصحبت أبا بكر فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله . وصحبت عمر فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله . ثم صحبت عثمان فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله . وقد قال الله : (لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ) (١) " (٢) .

فكان عثمان رضي الله عنه يقصر الصلاة في السفر . أما عن قصره لها في أيام الحج ، فدليل ذلك ما رواه الإمام أحمد بسند حسنه ابن حجر (٣) أن عثمان كان يتم الصلاة إذا قدم مكة ، يصلي بها الظهر والعصر والعشاء أربعاً أربعاً ، ثم إذا خرج إلى منى وعرفة قصر الصلاة ، فإذا فرغ من الحج وأقام بمنى أتم الصلاة " (٤) .

فدل هذا على أن عثمان رضي الله عنه كان يتم في مكة ، وفي منى في حال إقامته فيهما .

أما عن عذره رضي الله عنه في هذا الإتمام ، فمن أحسن ما اعتذر به عنه : "أنه كان قد تأهل بمنى ، والمسافر إذا أقام في موضع وتزوج فيه ، أو كان له به زوجة أتم . وقد نص أحمد ، وابن عباس قبله أن المسافر إذا تزوج لزمه الإتمام ، وهذا قول أبي حنيفة ومالك وأصحابهما " (٥) .

وقد اعتذر عثمان رضي الله عنه بنحو من هذا العذر لما اعتلّض على إتمامه للصلاة ؛ فقد جاءه عبدالرحمن بن عوف رضي

(١) سورة الأحزاب ، الآية ٢١ .

(٢) صحيح مسلم ٤٧٩/١-٤٨٠ ، ك صلاة المسافرين ، باب صلاة المسافرين وقصرها .

(٣) فتح الباري لابن حجر ٥٧١/٢ .

(٤) المسند لأحمد ٩٤/٤ . وانظر : شرح النووي على صحيح مسلم ٥/١٩٩ ، وفتح الباري لابن حجر ٥٧١/٢ .

(٥) زاد المعاد لابن القيم ٤٧٠/١ ، ٤٧١ .

الله عنه لما بلغه منيعه ، وقال له : " ألم تمل في هذا
المكان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين ؟ قال :
بلى . فقال : أفلم تمل مع أبي بكر ركعتين ؟ قال : بلى .
قال : أفلم تمل مع عمر ركعتين ؟ قال : بلى . قال : ألم
تمل صدرا من خلافتك ركعتين ؟ قال : بلى . - ثم قال عثمان
رضي الله عنه : - فاسمع مني يا أبا محمد ، إني أخبرت أن بعض
من حج من أهل اليمن وجفاة الناس قد قالوا في عامنا
الماضي : إن الصلاة للمقيم ركعتان ؛ هذا إمامكم عثمان يصلي
ركعتين ، وقد اتخذ بمكة أهلا . فرأيت أن أصلي أربعا لخوف
ما أخاف على الناس ، وأخرى قد اتخذت بها زوجة ، ولي
بالطائف مال ، فربما اطلعت فأقمت فيه بعد المدر .. " (١) .
وقد أجاب الغوغاء الذين أنكروا عليه هذا المنيع بنحو هذه
الإجابة ، ومما قاله رضي الله عنه : " ألا وإني قدمت بلدا فيه
أهلي فأتمنت لهديين الأمرين " (٢) ؛ يريد الإقامة وإتخاذ الأهل .
فدل على أن عثمان رضي الله عنه رأى أن يتم بسبب اتخاذه
أهلا في مكة ، ومما حدثه على الإتمام دخول الشبهة على بعض
الأعراب نتيجة **قصره للصلاة** ، حتى إنهم " افتتنوا بالقصر ، وفعلوا
ذلك في منازلهم ، فرأى - عثمان - أن السنة ربما أدت إلى
إسقاط الفريضة ، فتركها مملحة خوف الذريعة " (٣) ؛ أي خوف
أن يتخذ الناس قصره للصلاة ذريعة لتقصيرها ، كما فعل أولئك
الأعراب الذين احتجوا بأن عثمان قد اتخذ أهلا في مكة ،
فاعتبروه كالمقيم ، ورأوه يقصر الصلاة ، فظنوا أن الصلاة
للمقيم ركعتان .

ولاريد أن عمل عثمان هذا اجتهاد منه . والقول المعروف عن
المحابة ، والتابعين لهم بإحسان ، وأئمة الدين من
المسلمين أنهم لا يكفرون ولا يفسقون ولا يؤثمون أحدا من

(١) تاريخ الطبري ٥٦/٥ .

(٢) نفس المدر ١٠٢/٥ .

(٣) العواصم من القواصم لابن العربي ص ٩٠ .

المجتهدين المخطئين لافي مسألة عملية ولاعلمية - وعلى هذا
اجمعوا (١) - .

وخلاصة القول : انه ليس في صنيع عثمان رضي الله عنه هذا
ما يطعن فيه ، وهو رضي الله عنه مجتهد ، وشاب على
اجتهاده .

<<٢>> - إنكار الشيعة على عثمان كونه لم يقتل عبيدالله

ابن عمر بالهرمزان ، وإسقاطه الحد عن الوليد بن عقبة :
قال الحلبي : "أسقط عثمان القود عن ابن عمر ، والحد عن
الوليد مع وجوبهما" (٢) .

وقال في موضع آخر يحكي عن عثمان رضي الله عنه : "وضيِّع
حدود الله فلم يقتل عبيدالله بن عمر حين قتل الهرمزان
مولى أمير المؤمنين بعد إسلامه ، وكان أمير المؤمنين يطلب
عبيدالله لإقامة القصاص عليه ، فلحق بمعاوية . وأراد أن
يعطل حد الشرب في الوليد بن عقبة ، حتى حده أمير المؤمنين
وقال : لا يبطل حد الله وأنا حاضر" (٣) .

وبنحو قوله قال التستري (٤) .

المناقشة :

كان وقع مقتل عمر رضي الله عنه في نفوس المسلمين عظيما ،
حتى لكأن الناس لم تصبهم مصيبة قبل يومئذ (٥) ؛ فلم تكن
الحادثة بعد مرض ألم بالخليفة ، بل وقعت فجأة أمام نظرهم
فها لهم ما رأوا ، ومما زاد الأمر هولاً وقوع الحادثة في
المسجد وعمر رضي الله عنه يؤم الناس لملاة الصبح .

(١) راجع : منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٨٦/٥ - ٨٧ .

(٢) كشف المراد للحلي ص ٤١٦ .

(٣) منهاج الكرامة للحلي ص ١٤١ .

(٤) إحقاق الحق للتستري ص ٢٥٧ .

(٥) صحيح البخاري ٨٥/٥ ، ك فضائل الصحابة ، باب قصة
البيعة والاتفاق على عثمان .

ومن الذين بلغ بهم الهول مبلغه : عبيدالله بن عمر بن الخطاب الذي تآثر بمقتل أبيه ، وعلم أن مقتله كان بمؤامرة بدروسة ، فعمد إلى قتل من اعتقد أنهم خيوط هذه المؤامرة . فلماذا قتل عبيدالله الهرمزان وجفينة ؟ وما هو موقف الصحابة من صنيعه هذا ؟ ولماذا ترك عثمان تنفيذ القصاص في عبيدالله بن عمر ؟ .

روى الطبري بسنده عن سعيد بن المسيب أن عبد الرحمن بن أبي بكر (١) قال غداة طعن عمر : "مرت على أبي لؤلؤة عشي أمس ، ومعه جفينة والهرمزان وهم نجي" (٢) ، فلما رهقهم (٣) شاروا وسقط منهم خنجر له رأسان نصابه في وسطه . فانظروا بأي شيء قتل ؟ . وقد تخلل أهل المسجد وخرج في طلبه رجل من بني تميم ، فرجع إليهم التميمي ، وقد كان أَلْظًا (٤) بأبي لؤلؤة منصرفه عن عمر ، حتى أخذه فقتله ، وجاء بالخنجر الذي وصفه عبد الرحمن بن أبي بكر . فسمع بذلك عبيدالله بن عمر ، فأمسك حتى مات عمر ، ثم اشتعل على السيف فأتى الهرمزان فقتله ... ثم مضى حتى أتى جفينة ... فلما علاه بالسيف ^سمك بين عينيه ..." (٥) . - أي رسم الصليب على جبينه - .

فهذا هو الدافع الذي دفع عبيدالله إلى قتل الهرمزان وجفينة النصراني ، وهذا الصنيع منه لا يسلم له ، وقد وصفه عثمان رضي الله عنه بأنه فُتِق ، وأراد أن يقتص منه ، لولا أنه رأى أن جمهور الصحابة لا يقرونه على قتله ، وقد احتج عليه بعضهم بأن عبيدالله إنما قتل الهرمزان وجفينة وليس على المسلمين سلطان ، فإن ترك قصاصه فلا شيء عليه ؛ روى ابن سعد والطبري أن عثمان رضي الله عنه جمع الصحابة

(١) صحابي . مات سنة خمسين ونيّف . (الإصابة ٤٠٧/٢-٤٠٨) .

(٢) أي يتحدثون سرا . (المصاحح للجوهري ٢٥٠٣/٦) .

(٣) أي اقتربت منهم وضيقت عليهم . (المصاحح ١٤٨٦/٤) .

(٤) أي أمسكه . (المصاحح ١١٧٨/٣) .

(٥) تاريخ الطبري ٤٢/٥ .

واستشارهم في قضية عبيد الله ، وقال لهم : "أشيروا علي" في هذا الذي فتق في الإسلام ما فتق" ، فقال علي : "أرى أن تقتله" ، وقال بعض المهاجرين : "قتل عمر بالأمس ، ويقتل ابنه اليوم" ، فقال عمرو بن العاص : "لقد أعفأك الله من هذا الحادث يا أمير المؤمنين ؛ فقد كان وليس على المسلمين سلطان" (١) .

وقد ظهر لعثمان رضي الله عنه أن الأغلبية من الصحابة كانوا يرون عدم قتله ، ولم يخالف في ذلك أحد منهم إلا علي رضي الله عنه ، فأخذ عثمان برأي عمرو بن العاص ، ووداهما من ماله رضي الله عنه (١) .

وقد عقيب ابن كثير رحمه الله على هذه الرواية بقوله : "والإمام يرى الأصلح في ذلك" (٢) . على أن هناك رواية أخرى عند الطبري أفادت أن عثمان طلب من ابن الهرمزان أن يقتل قاتل أبيه ؛ عبيد الله ، ولكن ابن الهرمزان كما حكى عن نفسه لما رأى رغبة الصحابة في عدم قتله تركه ولم يقتله إكراما لهم (٣) .

فلا مأخذ على عثمان رضي الله عنه في حادث قتل الهرمزان ومن معه ، وخاصة إذا علمنا أن قتل عبيد الله لهم كان تأولا ؛ لأنه كان يعتقد أن الهرمزان وجفينة أعانا على قتل أبيه ، وأنه يجوز له قتلها ، "فصارت هذه شبهة يجوز أن يجعلها المجتهد مانعة من وجوب القصاص ، فإن مسائل القصاص فيها مسائل كثيرة اجتهادية" (٤) .

فلا تسلّم مزاعم الشيعة في كون عثمان رضي الله عنه ضيّع حدود الله في عدم قتله لعبيد الله بن عمر لما تقدم . أما عن زعمهم أن علي بن أبي طالب طلبه ليقتله في أيام

(١) طبقات ابن سعد ٣/٣٥٦ ، وتاريخ الطبري ٥/٤١ .

(٢) البداية والنهاية لابن كثير ٧/١٦٢ .

(٣) تاريخ الطبري ٥/٤٣-٤٤ .

(٤) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٦/٢٨١ .

خلافته ، فهو يعارض معتقدتهم في كون علي لم يغيّر شيئاً مما فعله أسلافه من الخلفاء مخافة تخطئتهم (١) ، فكيف يريد الاقتصاص من عبيد الله بن عمر مخطئاً بذلك عثمان رضي الله عنه الذي حكم بعصمة دم عبيد الله ، وهو لم يفكر في تخطئته وتخطئة أبي بكر وعمر في أمور يعد الاقتصاص من عبيد الله إذا قيس بها أمراً تافهاً ؟ .

على أن هذا الزعم منهم أقرب إلى ذم علي من مدحه .
 أما ما زعموه من كون الهرمزان مولى علي : فقد كذب هذا الزعم شيخ الإسلام ابن تيمية ، وساق أدلة قوية تبطله (٢) .
 "ومن العجب أن دم الهرمزان المتهم بالنفاق ، والمحاربة لله ورسوله ، والسعي في الأرض بالفساد تقام فيه القيامة ، ودم عثمان رضي الله عنه يجعل لحرمة له ، وهو إمام المسلمين والمشهود له بالجنة ، الذي هو - وإخوانه - أفضل الخلق بعد النبيين" (٣) .

أما دعوى الشيعة : أن عثمان رضي الله عنه أراد إسقاط الحد عن الوليد بن عقبة ، لولا أن علياً أمره بإنفاذه ؛ فدعوى كاذبة ، بل الصحيح والثابت أن عثمان هو الذي أمر علياً بإقامة الحد على الوليد بن عقبة .

ولو أراد عثمان رضي الله عنه عدم إيقاع الحد لفعل ، ولو خالفه في ذلك علي ؛ فإن علياً رأى قتل عبيد الله بن عمر كما تقدم ، ولكن عثمان لم يتبع قوله ، بل اتبع قول جمهور الصحابة .

أما في قصة الوليد : فإن عثمان هو الذي أراد إيقاع الحد عليه ، وأمر علياً بتنفيذه ، والقصة ثابتة في الصحيح ؛ فقد روى مسلم في صحيحه بسنده عن أبي ساسان ؛ حزين بن

(١) تلخيص الشافعي للطوسي ص ٣٤٢-٣٤٣ .

(٢) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٢٧٦/٦-٢٧٧ .

(٣) نفس المصدر ٢٨٦/٦ .

المؤذر (١) قال : "شهدت عثمان بن عفان ، وأتى بالوليد وقد صلى الصبح ركعتين ، ثم قال : أزيدكم ؟ فشهد عليه رجلان أحدهما حمران أنه شرب الخمر ، وشهد آخر أنه رآه يتقيأ . فقال عثمان : إنه لم يتقيأ حتى شربها . فقال : يا علي قم فاجلده .." (٢) .

أما زعم الشيعة أن عليا قال : لا يبطل حد الله وأنا حاضر : فزعم باطل ، وقد قال عنه شيخ الإسلام ابن تيمية : "فهو كذب . وإن كان صدقا فهو من أعظم المدح لعثمان ؛ فإن عثمان قيل قول علي ، ولم يمنعه من إقامة الحد مع قدرة عثمان على منعه لو أراد ؛ فإن عثمان كان إذا أراد شيئا فعله ، ولم يقدر علي" على منعه . وإلا فلو كان علي قادرا على منعه مما فعله من الأمور التي أنكرت عليه ولم يمنعه مما هو عنده منكر مع قدرته ، كان قدحا في علي . فإذا كان عثمان أطاع عليا فيما أمره به من إقامة الحد ، دل ذلك على دين عثمان وعدله" (٣) .

على أن الصحيح في هذه القضية أن عثمان رضي الله عنه هو الذي أمر علياً بجلد الوليد ابتداء ، وبعض الشيعة قد أقروا بهذا ، ولم يذكروا أن علياً اعترض على عثمان لأنه أسقط الحد عن الوليد بن عقبة - كما زعم بعض الشيعة - :
فاليعقوبي مثلا : ذكر أن عثمان قال للمحابة لما جاء إليه بالوليد بن عقبة : من يضربه ؟ فقام علي فضربه (٤) .

(١) ابن الحارث الرقاشي . كان صاحب راية علي يوم صفين . مات بعد المائة . (تهذيب التهذيب لابن حجر ٢/٢٩٥) .
(٢) صحيح مسلم ٣/١٣٣١-١٣٣٢ ، ك الحدود ، باب حد الخمر ، وانظر أيضا : سنن أبي داود ٤/٦٢٢-٦٢٣ ، ك الحدود ، باب الحد من الخمر ، ، وسنن ابن ماجه ٢/٨٥٨ ، ك الحدود ، باب حد السكران .

(٣) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٦/٢٨٨-٢٨٩ .

(٤) تاريخ اليعقوبي ٢/١٦٥ .

وأما الكليني : فقد روى بسنده عن أبي جعفر الباقر أنه قال : "إن الوليد بن عقبة حين شهد عليه بشرب الخمر ، قال عثمان لعلي عليه السلام : اقف بينه وبين هؤلاء الذين زعموا أنه شرب الخمر ، فأمر علي عليه السلام ، فجلد بسوط له شعبتان أربعين جلدة" (١) .

فتبيّن من هذه الرواية أن عثمان رضي الله عنه لم يسقط حد الخمر عن الوليد بن عقبة كما زعم بعض الشيعة .

<<٣>> - زعمهم أن عثمان رضي الله عنه قد ارتكب مخالفة كبيرة لما حمى الحمى (٢) عن المسلمين (٣) .

ويقال لهم :

إن ما فعله عثمان رضي الله عنه من حمى الحمى قد فعله قبله أبو بكر وعمر رضي الله عنهما ، ومن قبلهما رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) :

فقد روى الإمام أحمد بسنده عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حمى لخييل المسلمين (٥) .

فقد حمى رسول الله صلى الله عليه وسلم لخييل المسلمين المرصودة للجهاد ، أو ما يملكه بيت المال .

-
- (١) القروع من الكافي للكليني ٢١٥/٧ ، باب ما يجب فيه الحد من الشراب .
- (٢) أي منع من استصلاح بعض الأراضي وزراعتها لتبقى منبتا للعشيب والكلأ ، وذلك لرعي المواشي ، وغير ذلك . (الاحكام السلطانية لأبي يعلى ص ٢٢٢) .
- (٣) تلخيص الشافي للطوسي ص ٤٤٥ ، وكشف المراد للحلي ص ٤٠٦-٤١٥ .
- (٤) راجع : الاحكام السلطانية لأبي يعلى ص ٢٢٢-٢٢٣ ، والاحكام السلطانية للماوردي ص ١٦٤-١٦٥ .
- (٥) مسند أحمد ٩١/٢ ، ١٥٥ ، ١٥٧ . وقد صدقه أحمد شاكر (المسند بتحقيقه ٥٢/٨) .

"ومعلوم أن الحال استمر في خلافة أبي بكر على ما كان عليه في زمن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ؛ لأن أبا بكر لم يخرج عن شيء كان عليه الحال في زمن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، لاسيما وأن حاجة الجهاد إلى الخيل والإبل زادت عن قبل" (١) .

وقد استمر الحال على ذلك في خلافة الغاروق رضي الله عنه ، وكان قد استعمل على الحمى مولى له يسمى "هنيئا" ، فقال له : "يا هنيئ اضمم جناحك عن المسلمين واثق دعوة المظلوم ؛ فإن دعوة المظلوم مستجابة" ، ثم قال رضي الله عنه يبرر سبب حميه للحمى : "والذي نفسي بيده لولا المال الذي أحمل عليه في سبيل الله ما حميت عليهم من بلادهم شبرا" (٢) . فحميه رضي الله عنه للحمى أمر ثابت (٣) ؛ قال الإمام البخاري : "بلغنا أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم حمى النقيع ، وأن عمر حمى السرف والربذة" (٤) .

أما عثمان رضي الله عنه فإنه كان متبعاً في ذلك لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وصاحبيه رضي الله عنهما ، وقد أجاب الغوغاء لما اعترضوا على حميه الحمى بقوله : "إني والله ما حميت ، حمي قبلي ، والله ما حموا شيئاً لأحد ، ما حموا إلا ما غلب عليه أهل المدينة ، ... وما لي من بغير غير راحلتي ، وما لي شاغية ، ولا راغية" (٥) ، وإني قد وليت وأنا أكثر العرب بغيرا وشاء ، فما لي اليوم شاة ولا بغير ، غير بغيرين لحجي" ، ثم التفت إلى الصحابة وقال لهم : "أأذكلك ؟

-
- (١) حاشية العواصم من القواصم لمحَب الدين الخطيب ص ٨٥ .
 (٢) صحيح البخاري ١٦٥/٤ ، ك الجهاد ، باب قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم لليهود "أسلموا تسلموا" .
 (٣) فتح الباري لابن حجر ١٧٧/٦ .
 (٤) صحيح البخاري ٢٢٧/٣ ، ك المساقاة ، باب "لاحمي إلا لله ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم" .
 (٥) يزيد الإبل والشياه .

قالوا : اللهم نعم " (١) .

فلم يحم لنفسه شيئا رضي الله عنه ، بل حماه لإبل الصدقة ،
وخيل المسلمين .

وقد بيّن علي رضي الله عنه أن عثمان رضي الله عنه كان في
حميه للحمي متبعا لامبتدعا ، فقال : "أما الحمي وإنما حماه
لإبل الصدقة لتسن (٢) ، ولم يحمه لإبله ولالغنمه ، وقد حماه
عمر من قبله " (٣) .

أما زيادته لمواضع الحمي ، فقد زاد من قبله ، وهو أمر
جائز ، "فإن عثمان رضي الله عنه زاد فيه لما زادت الرعية .
وإذا جاز أصله للحاجة إليه جازت الزيادة لزيادة
الحاجة " (٤) .

وخلاصة القول : أن عثمان رضي الله عنه كان في حميه للحمي
متبعا لامبتدعا ، ولايسلم للشيعه ، ولالغوغاء من قبلهم
طعنهم فيه رضي الله عنه بسبب ذلك .

المبحث السابع : ذكر بعض المطاعن الأخرى التي وجهها
----- الشيعة إلى عثمان رضي الله عنه :
هناك مطاعن أخرى وجهها الشيعة إلى عثمان رضي الله عنه ،
ساقتم على ذكر بعضها :

الأول : زعمهم أنه ولّى الفسّاق ومن لايملح للولاية أمور
===== المسلميين :

يزعم الشيعة أن عثمان رضي الله ولي أمور المسلمين من
لايملح للولاية ، ومن لا يؤتمن ، ومن ظهر منه الفسق والفساد ،
ومن لا علم له من أقاربه ، فحمل بذلك بني أمية على رقاب
المسلمين ، حتى ظهر من بعضهم الفسوق ، ومن بعضهم الخيانة ،

(١) تاريخ الطبري ١٠٢/٥ .

(٢) أي : ليحسن رعيها . (الصحاح للجوهري ٢١٣٩/٥) .

(٣) البداية والنهاية لابن كثير ١٨٧/٧ .

(٤) العواصم من القواصم لابن العربي ص ٨٤-٨٥ .

وحتى أحدثوا في أمر المسلمين ما أحدثوا (١) .

وقد عد الشيعة من هؤلاء الولاة :

〈١〉 - عبدالله بن أبي السرح : وقالوا عنه : إنه كان ممن ينافق (٢) ، وقد نزل فيه قول الله تعالى : "وَلَكِنَّ مَن شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِّنَ اللَّهِ ، وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ" (٣) ، وقوله : "وَمَن أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ" وَمَن قَالَ سَأُنزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ" (٤) ؛ وذلك لأنه كان كاتباً لرسول الله ، فإذا قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : اكتب "والله عزيز حكيم" ، كتب : "والله عليم حكيم" ، فارتد كافراً ، ورجع إلى مكة . وقد أهدر رسول الله دمه يوم فتح مكة . ولكن لما كان أخاً عثمان في الرضاة فإن عثمان لما ولي الخلافة ولاه ، فراعى حرمة القرابة ، ولم يراع حرمة الدين (٥) .

〈٢〉 - الوليد بن عقبة : وقالوا عنه : قد عرف في القرآن باسم الخاسق ، وقد نزل فيه قول الله : "أَفَكَمَن كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنُ كَانَ فَاسِقًا لَّا يَسْتَوُونَ" (٦) ، "وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوِيُهُمْ

(١) الإيفحاح للفصل بن شاذان ص ٨٥-٨٦ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٤٤٤ ، وكشف المراد للحلي ص ٤٠٥-٤٠٦ ، ومنهاج الكرامة له ص ١٤٠ ، والمصراط المستقيم للبيضاوي ٣/٣٠ ، ونفحات اللاهوت للكركي ق ٢/ب ، وإحقاق الحق للتستري ص ٢٥١ ، وعقائد الإمامية للزنجاني ٤٤/٣ .

(٢) المصباح للكفعمي ص ٥٥٢ .

(٣) سورة النحل ، الآية ١٠٦ .

(٤) سورة الانعام ، الآية ٩٣ .

(٥) تفسير القمي ١/٢١٠-٢١١ ، ٣٩٠-٣٩١ ، وتفسير العياشي

١/٣٦٩-٣٧٠ . وانظر : منهاج الكرامة للحلي ص ١٤٠ ، وتفسير

المصافي للكاشاني ١/٥٣٢ ، ٩٤١ ، والبرههان للبحراني

١/٥٤١-٥٤٢ ، ٢/٣٨٥ .

(٦) سورة السجدة ، الآية ١٨ .

النَّارِ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا ، وَقِيلَ لَهُمْ
ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنْتُمْ بِمِ تَكْذِبُونَ" (١) ، ونزل فيه
قوله تعالى : "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنُّ جَاءَكُمْ قَاسِقٌ بَنَبِيٌّ
فَتَّبِعُونُوا أَنْ تَمِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ" (٢) . ولكن عثمان رغم ذلك
استعمله حتى ظهرت منه المناكير (٣) .

<٣> - سعيد بن العاص : قالوا عنه : "هو ممن علم انحرافهم
عن الدين" (٤) ، وقد ولاه عثمان على الكوفة حتى أخرجه أهلها
منها (٥) .

<٤> - عبد الله بن عامر : وقالوا عنه : "ولاه عثمان البصرة
ففعل من المناكير ما فعل" (٥) .

<٥> - معاوية بن أبي سفيان : وقالوا عنه : "ولاه عثمان
الشام فأحدث من الفتن ما أحدث" (٥) .

المنقشة :

تراثر عند أهل العلم ، بل وعلماء الحديث منهم أن النبي
صلى الله عليه وسلم استعمل بني أمية ، بل إنه لا يعرف قبيلة
من قبائل قريش فيها عمّال لرسول الله صلى الله عليه وسلم
أكثر منهم (٦) :

فقد استعمل خالد بن سعيد بن العاص بن أمية بن عبد شمس
على صدقات بني مذحج ، وعلى صنعاء اليمن (٧) ، فلم يزل

(١) سورة السجدة ، الآية ٢٠ .

(٢) سورة الحجرات ، الآية ٦ .

(٣) تلخيص الشافى للطوسي ص ٤٤٩-٤٥٠ ، ومنهاج الكرامة
للحلي ص ١٤٠ ، والطرائف لابن طاوس ص ٤٩٦ ، ونفحات اللاهوت
للكركي ق ١/٥٤ ، وقمل الخطاب للنوري الطبرسي ص ١٢٨ ،
وأحاديث أم المؤمنين لمرتضى العسكري ١/١٠٠-١٠٤ .

(٤) قمل الخطاب للنوري الطبرسي ص ١٢٩ .

(٥) منهاج الكرامة للحلي ص ١٤٠ .

(٦) انظر : منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٦/١٩٢-١٩٣ .

(٧) السيرة النبوية لابن هشام ٢/٥٨٣ .

عليها حتى مات رسول الله صلى الله عليه وسلم .
 واستعمل عتّاب بن أسيد بن أبي العيص بن أمية على مكة
 بعد فتحها (١) .

واستعمل اباسفيان ؛ صخر بن حرب بن أمية على نجران (٢) .
 واستعمل عثمان بن سعيد بن العاص بن أمية على تيماء وخبير
 وقرى عرينة (٣) .

واستعمل أبان بن سعيد بن العاص بن أمية على بعض السرايا ،
 ثم استعمله على البحرين ، فلم يزل عليها بعد العلاء بن
 الحضرمي حتى توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) .

واستعمل الوليد بن عقبة بن أبي معيط بن ذكوان بن أمية
 حتى أنزل الله فيه : "إِنْ جَاءَكُمْ قَاسِقٌ يُنَبِّئُ فَتَّبِعُوهُ أَنْ
 تُمَيِّبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ" (٥) ، فعزله (٦) .

وقد تبع أبو بكر وعمر رضي الله عنهما رسول الله صلى الله
 عليه وسلم في تولية بني أمية ؛ فقد ولي أبو بكر يزيد بن
 أبي سفيان بن حرب بن أمية في فتوح الشام ، وأقره عمر ، ثم
 ولي عمر بعده أخاه معاوية (٧) .

فالنقل في استعمالهما رضي الله عنهما لبني أمية ثابت .
 فعثمان إذا ؛ لم يخالف رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
 ولا صاحبيه في استعماله لبني أمية .

وهو رضي الله عنه لم يخص بني أمية في الولاية ، بل كان من
 ولاته الكثير من الصحابة ، وبعض بني هاشم (٨) ، وبعض من

(١) السيرة النبوية لابن هشام ٤٤٠/٢ ، ، والبداية والنهاية
 لابن كثير ١٨٧/٧ .

(٢) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ١٩٢/٦-١٩٣ .

(٣) سورة الحجرات ، الآية ٦ .

(٤) منهاج السنة النبوية ١٩٣/٦ ، ، والإصابة لابن حجر ٦٣٧/٣ .

(٥) انظر : تاريخ الطبري ٣٠/٤ ، ، والعواصم من القواصم لابن

العربي ص ٩٥ ، ، ومنهاج السنة النبوية لابن تيمية ١٩٣/٦ .

(٦) كابن عباس حين ولاه على الحج . (تاريخ اليعقوبي ١٧٦/٢) .

يعتبره الشيعة من أصحاب علي المقربين (١) ، وغيرهم .
 "ومن العجب أن الشيعة ينكرون علي عثمان ما يدعون أن علياً
 كان أبلغ فيه من عثمان ، فيقولون : إن عثمان ولى أقاربه
 من بني أمية . ومعلوم أن عليا ولى أقاربه من قبل أبيه
 وأمه : كعبدالله وعبيدالله ابني العباس ؛ فولى عبيدالله
 ابن عباس علي اليمن ، وولى علي مكة والطائف قثم بن
 العباس . وأما المدينة فقبل إنه ولى عليها سهل بن حنيف ،
 وقيل : ثمامة بن العباس . وأما البصرة فولى عليها عبد الله
 ابن عباس . وولى علي مصر ربيبه محمد بن أبي بكر الذي رباه
 في حجره " (٢) .

وقد حاول بعض الشيعة حين اعترض عليهم أهل السنة بفعل
 علي من توليته أقاربه أن يخففوا من هذا الأمر - أي أمر
 تولية عثمان لأقاربه - ، فقالوا : "لم ننقم علي عثمان
 توليته الأقارب من حيث كانوا أقارب ، بل من حيث كانوا أهل
 بيت الظنن والتهمة " (٣) . - يريدون أنهم من بني أمية - .
 ولكن : يرد عليهم بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد
 ولى أهل هذا البيت كما تقدم .

أما عن اعتراض الشيعة علي بعض ولاة عثمان علي وجه الخصوص
 وتوجيه المطاعن إليهم أمثال عبدالله بن أبي السرح ،
 ومعاوية ، وعبدالله بن عامر ، وسعيد بن العاص ، وغيرهم ،
 فأكثر هذه المطاعن التي أوردوها غير مسلمة للآتي :

(١) - بالنسبة لعبدالله بن سعد بن أبي السرح : فإن جمهور
 المفسرين علي أنه لم ينزل فيه قول الله تعالى : "ولكن من
 شرح بالكفر صدرا.." الآية ، وإنما قالوا بأن هذه الآية قد

(١) كحذيفة بن اليمان ؛ فقد ذكر الشيرازي - من علماء
 الشيعة - أن عثمان ولاه علي المدائن ، فلم ينصرف عنها إلى
 أن قتل عثمان . (الدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٢٨٨) .

(٢) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ١٨٤/٦ .

(٣) الشافي للمرتضى ص ٢٧١ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٤٥٠ .

نزلت في عمار بن ياسر رضي الله عنه لما طلب منه المشركون أن يقول كلمة الكفر ، فقالها بلسانه وقلبه مطمئن بالإيمان ، فأنزل الله عذره (١) .

والآية مكية ، وردة عبدالله بن أبي السرح كانت بالمدينة ؛ قال شيخ الإسلام ابن تيمية يرد على دعوى الحلبي أن هذه الآية نزلت في ابن أبي السرح : "وأما قوله : إنه نزل فيه (ولكن من شرح بالكفر صدرا) : فهو باطل ؛ فإن هذه الآية نزلت بمكة لما أكره عمار وبلال على الكفر . وردة هذا كانت بالمدينة بعد الهجرة ، ولو قدر أنه نزلت فيه هذه الآية ، فالنبي صلى الله عليه وسلم قد قبل إسلامه وبايعه " (٢) .

وأما دعوى الشيعة أن قول الله تعالى : "ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو قال أوحى إليّ" ولم يوح إليه شيء ، ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله " نزل في عبدالله بن أبي السرح : فجمهور المفسرين على أنها نزلت في مسيلمة الكذاب (٣) .

وقد روي أنها نزلت في عبدالله بن أبي السرح من طريقين ؛ أحدهما فيه الكلبي ، وقد تقدم أنه كذاب . والآخر فيه محمد ابن مروان ، الملقب بالسدي الصغير ، وهو أحد الكذابين أيضا (٤) .

وعلى فرض نزولها فيه ، فإنه قد تاب ، وقبل النبي صلى الله عليه وسلم إسلامه بعد أن كان أهدر دمه (٥) .

(١) جامع البيان للطبري ١٤/١٨٠-١٨٢ ، وتفسير ابن كثير

٢/٥٨٧-٥٨٨ ، وفتح القدير للشوكاني ٣/١٩٦-١٩٩ .

(٢) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٤/٤٤٣ .

(٣) جامع البيان للطبري ٧/٢٧٢-٢٧٤ ، وتفسير ابن كثير

٢/١٥٧ ، وفتح القدير للشوكاني ٢/١٤٠ .

(٤) انظر : الجرح والتعديل لابن أبي حاتم ٨/٨٦ ، وميزان

الاعتدال للذهبي ٤/٣٢-٣٣ ، وديوان الضعفاء له من ٣٧٤ .

(٥) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٦/٢٤٠ .

فقد روى أبو داود والنسائي بسنديهما عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم عثمان بن عفان بعبدالله بن أبي السرح عفا عنه ، وبايعه (١) .

"ثم لما بايعه حسن إسلامه ، ولم يعلم منه بعد ذلك إلا الخير ، وقد روي أنه نزل فيه قول الله تعالى : "ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوا ثُمَّ جَاهَدُوا وَصَبَرُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا كَعَفْوَرٍ رَجِيمٌ" (٢) : فقد روى الحاكم بسنده وصححه ، ووافقه الذهبي عن عبدالله بن عباس رضي الله عنهما أنه قال في هذه الآية أنها نزلت في عبدالله بن أبي السرح الذي كان يكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم فزل ، فالحق بالكفار فأمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقتل يوم الفتح ، فاستجار له عثمان رسول الله صلى الله عليه وسلم فأجاره رسول الله صلى الله عليه وسلم" (٣) .

قال ابن هشام : "ثم أسلم بعد ، فولاه عمر بن الخطاب بعض أعماله ، ثم ولاه عثمان بن عفان بعد عمر" (٤) . وكان عمر رضي الله عنه قد ولاه على الصعيد في أيام خلافته ،

(١) سنن أبي داود ١٣٣/٣-١٣٤ ، ك الجهاد ، باب قتل الأسير ولا يعرض عليه الإسلام ، ، و سنن النسائي ١٠٦/٧ ، ك تحريم الدم ، ، باب الحكم فيمن ارتد . والحديث صححه الألباني في صحيح الجامع المغير ٣٠٧/٢ . وانظر : منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٣٥٨/٦ ، ، والفتاوى له ٢١٩/٢ ، ، والصارم المسلول له أيضا ص ١٠٩-١٢٦ .

(٢) سورة النحل ، الآية ١١٠ .

(٣) المستدرک للحاكم ٣٥٧/٢ . وقد أخرجه الطبري وابن مردويه عن ابن عباس أيضا . (انظر : جامع البيان للطبري ١٨٤/١٤-١٨٥ ، ، وفتح القدير للشوكاني ١٩٨/٣) .

(٤) السيرة النبوية لابن هشام ٤٠٩/٢ . وانظر : السيرة النبوية لابن كثير ٥٦٣/٣ .

فلما ولي عثمان ضم إليه مصر كلها ، وكان محمودا في ولايته عند رعيته (١) .

وقد ذكر الحافظ ابن كثير أنه مات وهو في صلاة الصبح (٢) ، ولعل عمدته في ذلك ما رواه البغوي - بسند صححه الأستاذ محب الدين الخطيب - أن عبد الله بن أبي السرح خرج إلى الرملة ، "فلما كان عند الصبح قال : اللهم اجعل آخر عملي صلاة الصبح . فتوضأ ، ثم صلى ، فسلم عن يمينه ، ثم ذهب يسلم عن يساره ، فقبض الله روحه" (٢) .

وليس في سيرته رضي الله عنه بعد توبته ما يشين حتى يقدرح الشيعة في عثمان رضي الله عنه نتيجة توليته له على مصر (٣) ، وقد تقدم أنه كان محبوبا من رعيته ، ولم يعترض على ولايته أحد إلا الفوغاء الذين قتلوا عثمان رضي الله عنه ، وقد اتخذوا الطعن في ولاة عثمان رضي الله عنه ذريعة لتنفيذ مخططاتهم التي رسمها لهم ابن سبأ اليهودي .

﴿٢﴾ - وأما الوليد بن عقبة بن أبي معيط : فإن عثمان رضي الله عنه ذكر أنه ولاة لأنه ابن أم حكيم البيضاء عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولم يوله لأنه أخوه لأمه (٤) . وما زعمه الشيعة من أن قوله تعالى : "أفمن كان مؤمنا كمن كان فاسقا" ، وقوله : "إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا" نزل فيه : قد شكك فيه بعض العلماء (٥) ، وعلى فرض ثبوته فإن

(١) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٣٥٩/٦ ، والإصابة لابن حجر ٣١٧/٢ .

(٢) حاشية الخطيب على المنتقى من منهاج الاعتدال ص ٢٧٧ .

(٣) أسد الغابة لابن الأثير ٢٦٠/٣ .

(٤) العواصم من القواصم لابن العربي ص ٩٨ ، ١٠٦-١٠٩ .

(٥) كابن الأثير في أسد الغابة ٣١٢/١٠ ، وابن العربي في

العواصم ص ١٠٢-١٠٤ ، ومحب الدين الخطيب في تعليقه على

العواصم ح ص ١٠٢-١٠٥ .

باب التوبة مفتوح ، والتوبة تجب ما قبلها .

وعقيدتنا في الوليد بن عقبة أنه إن كان قد فعل ما يستوجب الفسق حتى نزلت فيه الآيتان السابقتان ، فإنه قد تاب بدليل استعمال الشيخين رضي الله عنهما ، ومن بعدهما عثمان رضي الله عنه له . وقد كانوا رضي الله عنهم يحتاطون في استعمال الولاة ، فلا يولون إلا من كان أهلا للولاية ، ثقة عندهم :

فقد استعمله الصديق رضي الله عنه : فكان موضع السر في الرسائل الحربية التي تداولها الخليفة الصديق وقائد جيشه خالد بن الوليد في وقعة المذار (١) .
ثم وجهه الصديق رضي الله عنه مددا إلى قائده عياض بن غنم الفهري (٢) .

وفي السنة الثالثة عشرة كان الوليد يلي لابي بكر صدقات قضاة (٣) ، فلما عزم الصديق رضي الله عنه على فتح بلاد الشام كتب إليه ، وإلى عمرو بن العاص ، وطلب منهما أن يتوليا قيادة فيالق الجهاد ؛ فسار عمرو بن العاص بجيشه إلى فلسطين ، وسار الوليد بن عقبة إلى شرق الأردن (٣) .
وبعد وفاة الصديق رضي الله عنه استعمله الفاروق على صدقات بني تغلب ، فكان بالإضافة إلى عمله يدعو نصارى تغلب إلى الإسلام بالحكمة والموعظة الحسنة (٤) .
وقد اقتفى عثمان رضي الله عنه أثر الشيخين رضي الله عنهما فاستعمل الوليد بن عقبة ، فكان في ولايته أحب الناس في الناس ، وأرفقهم بهم ، وقد أمضى خمس سنين من ولايته وليس على داره باب (٥) .

(١) تاريخ الطبري ٧/٤ .

(٢) نفس المصدر ٢٢/٤ .

(٣) نفس المصدر ٢٩-٣٠/٤ .

(٤) المعارف لابن قتيبة ص ١٣٩ ، وتاريخ الطبري ١٥٥/٤ .

(٥) تاريخ الطبري ٤٨/٥ .

وكان مضرب الممثل في الشهامة والشجاعة ، كثير النزو ؛ حتى إنه كان يغزو كل عام شجر الكوفة الايسر (١) .

وقد اتنى الشعبي رحمه الله على غزوه وإمارته ؛ فقد روى الطبري بسنده أن الشعبي سمع في أوائل بطولته مسلمة بن عبد الملك حفيدا للوليد بن عقبة يتحدث عن جهاد مسلمة ، فقال الشعبي : "كيف لو أدركتم الوليد غزوه وإمارته ؟ إن كان ليغزو فينتهي إلى كذا وكذا ، ما قمر ، ولا انتفض عليه أحد ، حتى عزل عن عمله" (٢) .

ولما شرب الوليد الخمر أقام عثمان رضي الله عنه عليه الحد ، ثم عزله عن الكوفة (٣) مقتنيا بذلك أثر عمر رضي الله عنه حين حد قدامة بن مظعون الذي كان أميره على البحرين بسبب شربه للخمر ، ثم عزله عنها (٤) .

فأي مأخذ على عثمان رضي الله عنه في ذلك ؟

وقد بيّن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أن هذا الصنيع لا مأخذ فيه على عثمان ، فقال : "إنكم وما تعيرون به عثمان كالطاعن نفسه ليقتل ردفه . ما ذنب عثمان في رجل قد ضربه بفعله ، وعزله عن عمله ، وما ذنب عثمان فيما صنع عن امرنا ؟!" (٥) .

﴿٣﴾ - وأما سعيد بن العاص : فإنه كان في الذروة العالية من قريش (٦) ، ومن فصاحتها ، قال فيه علي بن أبي طالب رضي الله عنه : "أفصح الناس سعيد بن العاص" (٧) .

(١) التمهيد والبيان للمالقي ص ٣٩ .

(٢) تاريخ الطبري ٦٠/٥ . وانظر : التمهيد والبيان ص ٤٠ .

(٣) المعارف لابن قتيبة ص ١٣٩ .

(٤) العواصم من القواصم لابن العربي ص ١٠٥ .

(٥) تاريخ الطبري ٦٢/٥ .

(٦) الاستيعاب لابن عبد البر ٩/٢ ، والإصابة لابن حجر ١٢٦/٢ .

(٧) المصاحف لابن أبي داود ص ٢٢ .

وكان أشبه الناس لهجة برسول الله صلى الله عليه وسلم (١).
 وبلغ من صدق إيمانه أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال
 له ذات يوم : "لم أقتل أباك - وكان أبو سعيد قد قتل يوم
 بدر مشركا - ، وإنما قتلت خالي العاصي بن هشام ، وما بي
 أن أكون أعتذر من قتل مشرك . فقال له سعيد بن العاص : لو
 قتلته كنت على الحق ، وكان على الباطل" (٢) .

استعمله عثمان رضي الله عنه على الكوفة ، فغزا طبرستان
 وافتتحها ، وافتتح جرجان ، وادريجان بعد انتفاضا ،
 وغيرها من البلاد المجوسية (٣) .

وعلى عادة أهل الكوفة في كثرة الشكاية من الولاة ، فقد
 اشتكوا من سعيد بن العاص ، "وقد شكوا غيره مثل عمار بن
 ياسر ، وسعد بن أبي وقاص ، والمغيرة بن شعبة ، وغيرهم" (٤) .
 وإذا قدر أن سعيد بن العاص أذنب ذنبا فاستوجب شكاية أهل
 الكوفة له ، فليس في ذلك أي مأخذ على عثمان رضي الله عنه ؛
 "فمجرد ذلك لا يوجب أن يكون عثمان راضيا بذنبه ، وتوَّاب علي
 قد أذنبوا ذنوبا كثيرة ، بل كان غير واحد من نواب النبي
 صلى الله عليه وسلم يذنبون ذنوبا كثيرة . وإنما يكون
 الإمام مذنباً إذا ترك ما يجب عليه من إقامة حد ، أو
 استيفاء حق ، أو اعتداء ، ونحو ذلك" (٤) .

﴿٤﴾ - وأما عبد الله بن عامر : فقد ذكر عثمان رضي الله
 عنه أنه ولاء لأنه كان كريم العمات والخالات (٥) ؛ فإنه
 عيشي العمومة ، هاشمي الخؤولة .

(١) المصاحف لابن أبي داود ص ٢٥ .

(٢) الاستيعاب لابن عبد البر ٩/٢ .

(٣) نفس المصدر . وانظر منهاج السنة النبوية لابن تيمية
 . ٢٤٣/٦ .

(٤) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٢٤٣/٦-٢٤٤ .

(٥) العوامم من القوامم لابن العربي ص ٩٧ .

وقد أتى به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو صغير ، فقال : "هذا يشبهنا" ، وجعل يتقل عليه ويتعود ، فجعل عبدالله يبتلع ريق رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إنه لمستق" ، فكان لا يعالج أرضا إلا ظهر له الماء (١) .

وقد استعمله عثمان رضي الله عنه ففتح خراسان كلها ، واطراف فارس ، وسجستان ، وكرمان ، وغيرها حتى بلغ أعمال غزنة ، وقتل في إمارته يزيدجرد آخر ملوك فارس (٢) . وهو أول من اتخذ الحياض بعرفات وأجرى إليها العين (٣) . وكان "له من الحسنات ، والمحبة في قلوب الناس ما لا ينكر" (٤) .

ولم ينقل أحد أنه فعل في ولايته ما يلام عليه ، وإن ثبت أنه فعل ذنبا - كما زعم الشيعة - ، فذنبه عليه . ولو علم عثمان بذنبه المزعوم لما أبقاه واليا له إلى أن استشهد رضي الله عنه .

٥ < - وأما معاوية بن أبي سفيان : فعمر ولاءه ، وجمع له الشامات كلها ، وأقره عثمان . بل إنما ولاءه أبو بكر الصديق رضي الله عنه ؛ لأنه ولى أخاه يزيد ، واستخلفه يزيد ، فأقره عمر لتعلقه بولاية أبي بكر لأجل استخلاف واليه له ، فتعلق عثمان بعمر وأقره . فانظروا إلى هذه السلسلة ما أوشق عراها ، وأقدر سردها ، ولن يأتي مثلها بعدها

(١) طبقات ابن سعد ٤٥/٥ ، والاستيعاب لابن عبدالبر

٢٥٩/٢-٣٦٠ ، والإصابة لابن حجر ٦١/٣ .

(٢) الاستيعاب لابن عبدالبر ٣٦٠/٢ ، ولسد الغاية لابن الأثير

٢٨٨/٣-٢٨٩ ، والإصابة لابن حجر ٦١/٣ .

(٣) الاستيعاب لابن عبدالبر ٣٦٠/٢ ، والمعارف لابن قتيبة ص

١٤٠ ، والبداية والنهاية لابن كثير ٨٨/٨ .

(٤) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٢٤٨/٦ .

أبدا" (١) .

وبعض الشيعة يعترف أن عمر بن الخطاب هو الذي ولّى معاوية الشام لعثمان (٢) ، فكان عثمان رضي الله عنه في ذلك مقتديا بعمر رضي الله عنه .

أما عن زعم الشيعة أن معاوية رضي الله عنه أحدث الفتن ، فقد رد عليه شيخ الإسلام ابن تيمية بقوله : "وإنما ظهر الأحداث من معاوية في الفتنة لما قتل عثمان ، ولما قتل عثمان كانت الفتنة شاملة لأكثر الناس ، ولم ينحس بها معاوية ، بل كان معاوية أطلب للسلامة من كثير منهم ، وأبعد عن الشر من كثير منهم . ومعاوية كان خيرا من الأشر النخعي ، ومن محمد بن أبي بكر ، ومن عبيد الله بن عمر بن الخطاب ، ومن أبي الأعور السلمي ، ومن هاشم بن هاشم بن هاشم المرقال ، ومن الأشعث بن قيس الكندي ، ومن بسر بن أبي أرطاة ، وغير هؤلاء من الذين كانوا معه ومع علي بن أبي طالب رضي الله عنهما" (٣) .

وبهذا يتبين أن الذين ولاهم عثمان رضي الله عنه كانوا أكفاء مسلمين ، وقد ولّى الشيخان رضي الله عنهما أكثرهم قبيله ، وليس في تولية الأقارب إثم ولوم إذا كانوا كذلك ؛ فقد ولّى رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن عمه علياً على الأخماس باليمن والقضاء بها (٤) ، وولّى علي بن أبي طالب كثيرا من أقاربه من جهة أمه وأبيه كما تقدم .

المطعن الثاني : زعم الشيعة أن عثمان رضي الله عنه آثر
 =====
 أهل بيته بالأموال الكثيرة والهبات :
 يزعم الشيعة أن عثمان رضي الله عنه كان يعطي أقاربه من

(١) العوام من القوام لابن العربي ص ٩٥ .

(٢) كالزنجاني في عقائد الإمامية ٥٩/٣ .

(٣) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٢٤٧/٦ .

(٤) منهاج السنة النبوية ١٩٤/٦ .

العطاء ما لا يعطيه لغيرهم ، وأنه كان يؤثرهم بالأموال
الكثيرة من بيت مال المسلمين ، فأسرف في ذلك أشد
الإسراف (١) .

المنقشة :

إن الذي نسبته الشيعة إلى عثمان رضي الله عنه من إيشاره
أقاربه بالأموال الكثيرة ، وإعطائهم من بيت المال : محل
نظر ، والحكم فيه يحتاج إلى شيء من التفصيل :

فالشيعه يزعمون أنه وهب مروان بن الحكم خمس أفريقييا :
والمصحيح أنه لم يهب ذلك لمروان بن الحكم ، وإنما أعطى
عبدالله بن أبي السرح خمس الخمس جزاء جهاده المشكور ، ثم
استرده منه لما لم يجد موافقة عامة من المسلمين على هذه
الهيئة (٢) .

أما مروان بن الحكم فإنه كان قد اشترى ما تعذر نقله من
أشاث أفريقييا وحيوانها من عبدالله بن أبي السرح ، ونقده
أكثر ثمنها ، وسبق مبشرا عثمان بفتحها ، فترك عثمان له
البقية جزاء بشارته (٣) .

أما ما زعمه الشيعة من أن عثمان أعطاه ألف ألف دينار ،
فهو - كما قال شيخ الإسلام ابن تيمية - لم يثبت ، وهو من
الكذب البيِّن (٤) ، وأكثر من أعطاه عثمان رضي الله عنه هو
الحسن بن علي رضي الله عنهما اعطاء مائة ألف ، أو ثلاثمائة
ألف ، وذكروا أنه لم يعط أحدا قدر هذا قط ، وهذا غاية ما
أعطى عثمان رضي الله عنه (٤) .

(١) منهاج الكرامة للحلي ص ١٤٠-١٤١ ، والطرائف لابن طاوس ص
٤٩٦ ، والمصراط المستقيم للبيضاوي ٣/٣٢ ، ونفحات اللاهوت
للكركي ق ٥٦ ب-٥٧/أ ، وإحقاق الحق للتستري ص ٢٥٢-٢٥٤ ،
ومقدمة مرآة العقول لمرتضى العسكري ١/١٥٥-١٦٣ .

(٢) تاريخ الطبري ٤٩/٥ .

(٣) المواضع المحرقة لابن حجر الهيتمي ص ١٧٥ .

(٤) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ص ٢٤٩-٢٥٠ .

وعثمان رضي الله عنه في هذه العطايا لم يكن مبتدعا ؛ فإنه يجوز للخليفة أن يقطع ويعطي من شاء إذا رأى في ذلك ملاحا . وقد أعطى قبله رسول الله صلى الله عليه وسلم الكثير من الناس وتآلف على الإسلام أقواما ، وأقطع الخلفاء من بعده (١) من رأوا في إقطاعه صلاحا (٢) ، وكان علي من بين من أقطع منهم (١) .

فمن ظعن في عثمان بسبب ذلك ، فليظعن في علي لأنه فعل ذلك أيضا . وقيل من عمر إذ أقطعه ، قال الشعبي : "أقطع الزبير وخباب وابن مسعود وابن ياسر وابن هبار أزمان عثمان ، فإن يكن عثمان أخطأ ، فالذين قبلوا منه الخطأ أخطأوا ، وهم الذين أخذنا عنهم ديننا" (٣) .

أما عن عطايا عثمان رضي الله عنه لأهل بيته : فقد كان يعطيهم من ماله الخاص ؛ وقد ولي وكان أكثر قريش مالا ، فقسم ماله وأرفه في بني أمية ، وجعل ولده كبعض من يعطي ، فبدأ ببني أبي العاص ؛ فأعطى آل الحكم رجالهم عشرة آلاف عشرة آلاف ، . . . ، وهكذا (٤) .

وقد قرر عثمان الصحابة على أنه قد أعطى أهل بيته من ماله الخاص ، ولم يعطهم من مال المسلمين شيئا ، فأقروا له

(١) نقل بعض علماء أهل السنة أن أبا بكر رضي الله عنه أقطع الزبير ما بين الجرف إلى قناة . وأن عمر أقطع عليا ينبع . وأن عثمان أقطع سعد بن أبي وقاص ، وعبدالله بن مسعود ، وعمار بن ياسر ، وخباب بن الأرت . وأن علي بن أبي طالب أقطع سويد بن غفلة وغيره . (راجع : تاريخ الطبري ١٤٧/٤-١٤٨ ، والخراج ليحيى بن آدم القرشي ص ٧٧-٧٨ ، والخراج لأبي يوسف ص ٦٠ ، ٦٢ . وانظر : حاشية محب الدين الخطيب على العواصم من القواصم ص ١١٢) .

(٢) الخراج لأبي يوسف ص ٦٢ .

(٣) تاريخ الطبري ١٤٨/٤ .

(٤) نفس المصدر ١٠٣/٥ .

ووافقوه ، ومما قاله : "وأما إعطاؤهم فإنني أعطيتهم من مالي ، ولا استحل أموال المسلمين لنفسي ، ولا لأحد من الناس .." (١) .
فدل على أنه رضي الله عنه لم يكن يعطيهم من بيت مال المسلمين شيئاً ، وأنه لم يكن يستحل ذلك ، بل كان يعطيهم من ماله الخاص . فأي مأخذ عليه في ذلك ؟ .
ولاشك أن إعطاء عثمان رضي الله عنه لأقاربه من ملب ماله يعد صلة للرحم ، وهو من فضائله ، ولا يسلم للشيعة عد ذلك من المطاعن .

المنطعن الثالث : زعمهم أن عثمان رضي الله عنه رد الحكم
=====
ابن أبي العاص طريد رسول الله
صلى الله عليه وسلم :

يزعم الشيعة أن عثمان رضي الله عنه آوى إليه الحكم بن
أبي العاص بعد أن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم طرده
ونفاه إلى الطائف ، فخالف بذلك فعل رسول الله صلى الله
عليه وسلم (٢) .

المناقشة :

ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية أن "قصة نفي الحكم ليست في
المصاح ، ولانها إسناد يُعرف به أمرها" (٣) ، وقال : "وقد
ذكرها المؤرخون الذين يكثر الكذب فيما يروونه ، وقل أن
يسلم لهم نقلهم من الزيادة والنقصان ، فلم يكن هنا نقل
شابت يوجب القبح فيمن هو دون عثمان" (٤) .

ولو صح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طرده ، فإنه

(١) تاريخ الطبري ١٠٣/٥ .

(٢) الشافي للمرتضى ص ٢٧٣-٢٧٤ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص

٤٥٢-٤٥٣ ، ومنهاج الكرامة للحلي ص ١٤٠-١٤١ ، وعقائد

الإمامية للزنجاني ٤٤/٣-٤٦ .

(٣) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٢٦٥/٦ .

(٤) نفس المصدر ٢٦٧/٦ .

يكون قد طرده من مكة ، لا من المدينة ؛ لأن الطلقاء لم يكونوا يسكنون بالمدينة في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) .

على أنه قد روى الطبري أن عثمان قال للصحابة يقرهم لما استنكر عليه الغوغاء رد الحكم بن أبي العاص إلى المدينة بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذي طرده ، وهو الذي رده ، ومما قاله : "وقالوا - يقصد الغوغاء - : إني رددت الحكم ، وقد سيّره رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والحكم مكّي سيّره رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة إلى الطائف ، ثم رده رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فرسول الله سيّره ، ورسول الله رده . أكذلك ؟ قالوا : اللهم نعم" (٢) .

وقول عثمان : "ورسول الله رده" : أي رجع بإذنه ؛ لأنه قد روي أن عثمان رضي الله عنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم أن يرده ، فأذن له في ذلك (٣) .

فتبيّن إذاً أن دعوى الشيعة أن عثمان رد الحكم بعد أن طرده رسول الله صلى الله عليه وسلم : باطلة ، وهي مجرد افتراء على عثمان ، حتى يبدو في صورة الخليفة الذي يعمل بهواه ، ولو كان في هذا العمل مخالفة صريحة لرسول الله صلى الله عليه وسلم .

"ونحن نعلم قطعاً أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يأمر بنفي أحد دائماً ثم يرده عثمان معصية لله ورسوله ولا ينكر عليه المسلمون ، وكان عثمان رضي الله عنه أتقى لله من أن يقدم على مثل هذا" (٤) .

(١) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٢٦٥/٦-٢٦٦ - بتصرف .

(٢) تاريخ الطبري ١٠٣/٥ . وانظر : البداية والنهاية لابن كثير ١٨٧/٧ .

(٣) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٢٦٧/٦ .

(٤) نفس المصدر ٢٦٨/٦ .

المطعن الرابع (١) : زعمهم أن عثمان رضي الله عنه يرجع
 =====
 قبل يوم القيامة ، فيقتله
 قائم الشيعة - مخديهم -
 مع بني أمية شرّ قتلته (٢) .
 وعقيدة الرجعة عند الشيعة من العقائد الباطلة ،
 وسيأتي بيان ذلك (٣) .

المبحث الثامن : ذكر بعض الألقاب التي يطلقها الشيعة على

 عثمان رضي الله عنه :
 يطلق الشيعة الإثنا عشرية على عثمان رضي الله عنه جملة من
 الألقاب ، منها :
 <١> - "نعشل" : وقد ذكروا صراحة أن المراد به عثمان رضي
 الله عنه (٤) .
 <٢> - "الثالث" : وقد صرحوا بأن المراد به عثمان رضي
 الله عنه (٥) .

(١) ذكرت هذا ضمن المطاعن ؛ لأن من عقائد الشيعة أنه لا يرجع
 إلا من محض الإيمان ، أو محض الكفر ، وعثمان رضي الله عنه
 يعتبر عندهم كافرا خالفا ، لذلك قالوا برجعته . (انظر :
 مختصر بصائر الدرجات للحلي ص ٤٣ ، والإيقاظ من الهجعة للحر
 العاملي ص ٢٥٨ ، ٣٦٠ ، وإلزام الناصب للحائري ٢/٢٦٤ ،
 ٣٦٠ ، وعقائد الإمامية للمظفر ص ٦٧-٧١) .

(٢) مختصر بصائر الدرجات للحلي ص ١٨ ، والبرهان للبحراني
 ٣٢٩/١ .

(٣) سيأتي ص (١٠٠٥) .

(٤) تقدم بيان ذلك مفصلا ص (٨٣٨) من هذه الأطروحة .

(٥) تفسير القمي ط حجرية ص ٢٦٦ ، ط حديثه ١٠٧/٢ . وانظر :
 تفسير الصافي للكاشاني ١٧٣/٢ ، ٨٢٠ ، والبرهان للبحراني

١٣٣/٣ ، ١٤٠-١٤١ .

- ٣> - "العجل" : وقد قالوا : المراد به نعتل (١) ؛ فقد روى الصدوق بسنده عن جعفر الصادق أنه قال : "من شر الاولين والآخرين : العجل ، وهو نعتل" (١) .
- وتقدم أن "نعتل" من الالقاب التي يطلقها الشيعة على عثمان .
- ٤> - "قارون" : وقالوا : هو نعتل (٢) .
- ٥> - "مناة" : قالوا : هو الثالث (٣) ، وتقدم أن مرادهم بالثالث : عثمان رضي الله عنه .
- ٦> - "شور بني أمية" : وذكر الكركي أنه عثمان رضي الله عنه (٤) .

(١) الخصال للصدوق ٤٥٧/٢ .

(٢) مقدمة البرهان لأبي الحسن العاملي ص ٢٨٠ .

(٣) نفس الممدر ص ٢١٦ .

(٤) نقحاة اللاهوت للكركي ق ٢/ب .

الفصل الثاني : موقف الشيعة الإثني عشرية من فضائل عثمان

===== ابن عفان رضي الله عنه :

لعثمان رضي الله عنه العديد من الفضائل الثابتة في السنة النبوية وغيرها .

والشيعة الذين يضعون الأحاديث في مشالب الخلفاء تسوؤهم هذه الفضائل ؛ لأنها تنقض المشالب التي افترضوها . لذلك تراهم يعملون دائبين على رد هذه الفضائل بشتى الحجج والوسائل ، إما بنسبتها إلى الوضع تارة ، أو بتحريفها تحريفا يخالف المراد منها ، أو غير ذلك .

وقد سلكوا هذا المسلك مع فضائل ذي النورين عثمان رضي الله عنه ، فعملوا جاهدين على ردها ، أو طمسها ، أو تأويلها بغير المراد منها ، ولكن مَثَلَهُمْ في ذلك كمثل ناطق الصخرة .

ومن الفضائل التي كان للشيعة منها موقف :

<{١}> - زواج عثمان رضي الله عنه من ابنتي رسول الله صلى

الله عليه وسلم الواحدة تلو الأخرى :

روى أحمد وابن ماجه بسنديهما عن أبي هريرة رضي الله عنه "أن النبي صلى الله عليه وسلم لقي عثمان عند باب المسجد ، فقال : ياعثمان هذا جبريل أخبرني أن الله قد زوجك أم كلثوم بمثل صداق رقية ، وعلى مثل صحبتها" (١) .

وأخرج الطبراني في الكبير من حديث أم عياش(٢) قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "ما زوجت أم كلثوم من عثمان إلا بوحى من السماء" (٣) .

(١) سنن ابن ماجه ٤٠/١-٤١ ، المقدمة ، فضائل الصحابة ،

وفضائل الصحابة لأحمد ٥١٥/١ . - وسند الحديث ضعيف ، إلا أن

له شواهد أخرى تقويه .

(٢) خادم النبي صلى الله عليه وسلم ، وكانت أمة لرقية بنت

النبي عليه السلام . (الاستيعاب لابن عبد السبر ٤٧٩/٤ ،

والإصابة لابن حجر ٤٨١/٤) .

(٣) ذكره الهيثمي ، وحسن إسناده . (مجمع الزوائد ٨٣/٩) .

وقد تزوج عثمان رضي الله عنه رقية بنت رسول الله قبل
أختها أم كلثوم ، وقد كان خلف عليهما بعد طلاق عتبة بن أبي
لعب لها (١) ، وقد بقيت عنده ، وهاجرت معه إلى الحبيشة (٢) ،
وإلى المدينة ، ثم مرضت رضي الله عنها قبل خروج رسول الله
إلى غزوة بدر ، فطلب رسول الله من عثمان أن يلزمها ، وقال
له : "إن لك أجر رجل ممن شهد بدرا وسهمه" (٣) .

وبعد موت رقية زوجه رسول الله أختها أم كلثوم ، فتوفيت في
السنة التاسعة في حياته عليه السلام (٤) ، فقال عليه السلام :
"لو كانت عندي ثالثة زوجتها عثمان" (٥) .

فرسول الله صلى الله عليه وسلم قد زوج عثمان بن عفان
ابنتيه الواحدة تلو الأخرى (٦) .

ولكن : ما هو موقف الشيعة الذين يزعمون كفر
عثمان ونفاقه (٧) من هذا الزواج ؟

والجواب : أنهم قد تناقضوا في موقفهم على ثلاثة أقوال :

- (١) أخرجه الدولابي عن عائشة بإسناد حسن . (الذرية الطاهرة
النبوية للدولابي ص ٥٣) .
- (٢) السيرة النبوية لابن هشام ٣٢٢/١ .
- (٣) صحيح البخاري ٨٣/٥ ، ك فضائل الصحابة ، باب مناقب
عثمان ، وجامع الترمذي ٦٢٩/٥ ، ك المناقب ، باب في مناقب
عثمان ، ومسند أحمد ١٠١/٢ ، وفضائل الصحابة له ٤٥٦/١-٤٥٧ ،
٤٨٣ ، ٥٠٦ .
- (٤) الذرية الطاهرة النبوية للدولابي ص ٥٩ .
- (٥) طبقات ابن سعد ٥٦/٣ .
- (٦) أسند ذلك إلى الزهري كل من الفسوي والدولابي . وذكره
الهيثمي في مجمع الزوائد ، وقال : "رواه الطبراني ، وهو
مرسل ، ورجاله شقات" . (المعرفة والتاريخ للفسوي ١٥٩/٣ ،
٢٦٩-٢٧٠ ، والذرية الطاهرة للدولابي ص ٥٤ . وانظر : مجمع
الزوائد للهيثمي ٢١٧/٩) .
- (٧) تقدمت مزاعمهم هذه ص (٨٥٧) .

أحدها : زعم بعضهم أن رقية وأم كلثوم ليستا من بنات رسول الله صلى الله عليه وسلم .

والثاني : تشكيك بعضهم الآخر في وجودهما أصلا .

والثالث : تسليم جمهورهم بأنهما من بنات رسول الله ، مع التماسهم شتى المبررات والمعاذير والتأويلات لهذا الزواج ، كي لا يتعارض إشبائهم على ظاهره مع أمل من أصول الشيعة ، وهو تكفير الصحابة والطعن فيهم .

أما القول الأول :

فقد زعم أصحابه أن رقية ، وأم كلثوم ، وزينب رضي الله عنهن لسن من بنات رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقد انقسم أصحاب هذا القول إلى قسمين : قسم أنكروا وجود أم كلثوم أصلا ، وزعم أن عثمان تزوج رقية وزينب ، ورأى أنهما ليستا من بنات خديجة أيضا .

وقسم عددهما من بنات خديجة رضي الله عنهما من زوج آخر تزوجته قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم .

فأما الأول فيمثلته أبو القاسم علي بن أحمد الكوفي ، الذي أنكروا وجود أم كلثوم ، وزعم أن رقية وزينب اللتين تزوجهما عثمان - على حد قوله - من بنات أخت خديجة من أمها ، وقد تبنتهما خديجة وربتتهما فنسبتا إليها ، ونسبتا أيضا إلى رسول الله لكونهما من ربائيه ؛ قال أبو القاسم الكوفي : "إن رقية وزينب (١) زوجتي عثمان لم تكونا ابنتي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، ولا من ولد خديجة زوجة رسول الله صلى الله عليه وآله . وإنما دخلت الشبهة على العوام فيهما لقلّة معرفتهم بالانساب وغممهم بالأسباب ... - إلى أن قال : - وصح لنا فيهما ما رواه مشايخنا من أهل العلم عن الأئمة من أهل البيت عليهم السلام وذلك أن الرواية صحت عندنا عنهم : أنه كانت لخديجة بنت

(١) أثبتتها "زينب" ليغالط أهل السنة . والصواب : "أم

كلثوم" كما سيأتي .

خويلد من أمها أخت يقال لها هالة قد تزوجها رجل من بني مخزوم فولدت بنتا اسمها هالة ، ثم خلف عليها بعد أبي هالة رجل من تميم يقال له أبو هند ، فأولدها ابنا كان يسمى هند ابن أبي هند ، وابنتان ، فكانتا هاتان الابنتان منسوبتين إلى رسول الله ؛ زينب ورقية من امرأة أخرى قد ماتت ... فلما تزوج رسول الله صلى الله عليه وآله بخديجة ماتت هالة بعد ذلك بمدة يسيرة ، وخلفت الطفلتين زينب ورقية في حجر رسول الله وحجر خديجة ، ثربياهما ... " (١) ، ثم يستمر في الكلام على انتسابهما إلى رسول الله ، واستمرار هذه النسبة إلى أن نزل قول الله تعالى : "أَدْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ" (٢) ، فبطل انتسابهما إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) .

وقد تبع الكوفي على هذه المزاعم التستري (٣) ، ومحمد علي الطباطبائي (٤) . ونعمة الله الجزائري - على حد زعم بعض الشيعة (٥) - ، وغيرهم .

أما الزنجاني : فإنه وإن وافق الكوفي والتستري في كون رقية وزينب ليستا من بنات النبي صلى الله عليه وسلم ، ولا من بنات خديجة ، ولكنه خالفهما فذكر أن اللتين تزوجهما عثمان إنما هما رقية وأم كلثوم ، مع موافقتهما في إنكار

(١) راجع الاستغاثة للكوفي ١/٦٤-٧٦ .

(٢) سورة الاحزاب ، الآية ٥ .

(٣) في إحقاق الحق ص ٢٥٠-٢٥١ .

(٤) أثناء تعليقه على الانوار النعمانية للجزائري ١/٨١ .

(٥) والذي زعم هذا هو البيهقي في الصراط المستقيم ٣/٨٣ . والظاهر أنه لم يفهم عبارة الجزائري ؛ إذ أن الجزائري أشار إلى الخلاف الواقع بين الشيعة في ذلك في الانوار النعمانية ١/٨٠-٨١ ، دون أن يرجح قولاً على آخر ، ولكنه جزم في نفس الكتاب ١/٣٦٧ بأن رقية وأم كلثوم من بنات رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولدتهما خديجة رضي الله عنهما على فراشه .

بُنُوْتِهِمَا لِرَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ (١) .

وقسم آخر أنكروا أن تكون رقية وزينب من بنات رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقالوا : إنهما ابنتا خديجة من زوج آخر تزوجته قبل رسول الله ، "فلما تزوجها النبي صلى الله عليه وآله صارتا في حجره ، والعرب تسمي الربيبة ابنة ، فنسبتهما إليه بذلك ، لا بالولادة" (٢) .

وَأَمَّا الْقَوْلُ الثَّانِي :

فقد شكك أصحابه في وجود رقية وأم كلثوم أصلاً ، وقد نقل هاشم معروف الحسيني عنهم قولهم : "إن خديجة لم تلد لرسول الله سوى زينب والزهراء - أي من البنات - ، أما رقية وأم كلثوم فمن صنع الوضاعين ، أضافوهما إلى بناته وزوجوهما لعثمان بن عفان على التوالي ليكون الكفئ الكريم عند الرسول لبناته كغيره ممن صاهره ، ولقبوه بذي النورين لمناسبة زواجه من بنتيه" (٣) . وعقب الحسيني على هذا النقل بقوله : "وليس ذلك ببعيد" (٣) . ثم تبني مقالتهم ، فقال : "هذا في حين أني أشك في أصل وجودهما" (٣) .

وهذان القولان رد عليهما بعض أصحاب القول الثالث ، أمثال المفيد الذي قال : "إن زينب ورقية كانتا ابنتي رسول الله صلى الله عليه وآله ، والمخالف لذلك شاذ بخلافه" (٤) . وقال في المسائل السروية بعد ما ذكر أن زينب ورقية من بنات رسول الله صلى الله عليه وسلم : "وهاتان البناتان هما

(١) عقائد الإمامية الإثني عشرية للزنجاني ٤٣/٣ .

(٢) وقد قال بهذا القول : البيهقي ، وتبعه هاشم البحراني . (الصراط المستقيم للبيهقي ٨٣/٣ ، والبحراني

للبحراني ٤٦٣/٤-٤٦٤) .

(٣) سيرة الأئمة الإثني عشر لهاشم الحسيني ٦٦/١-٦٨ .

(٤) المسائل الحاجبية للمفيد ص ٧٤ .

اللتان تزوجهما عثمان بن عفان" (١) .
 وقول المفيد وإن رد على من أنكر بُنُوَّة رقية وزينب لرسول
 الله ، ورد على من شكك في وجودهما أصلاً ، إلا أنه لا يؤخذ
 على علاقته ؛ لأنه قد زعم أن عثمان تزوج زينب ورقية ، بينما
 المحيخ الذي عليه جمهور طائفته أن عثمان تزوج رقية وأم
 كلثوم ، ولهم على ذلك أدلة من أقوال أئمتهم ، منها : ما
 أسنده الحميري إلى جعفر الصادق يروي عن أبيه أبي جعفر
 الباقر أنه قال : "ولد لرسول الله صلى الله عليه وآله من
 خديجة : القاسم ، والطاهر ، وأم كلثوم ، ورقية ، وفاطمة ،
 وزينب ، فتزوج علي عليه السلام فاطمة عليها السلام ، وتزوج
 أبو العاص بن ربيعة - وهو من بني أمية - زينبا ، وتزوج
 عثمان بن عفان أم كلثوم ولم يدخل بها حتى هلكت ، وزوجه
 رسول الله صلى الله عليه وآله مكانها رقية" (٢) .
 وهذه الرواية تخالف الثابت عند أهل السنة الذين رووا أن
 رسول الله زوج عثمان رقية ، ثم أم كلثوم ، وقد تقدم هذا .
 وقد خالف الفحل بن الحسن الطبرسي - وهو من كبار
 مصنفي الشيعة - هذه الرواية فقال : "عثمان تزوج أم كلثوم
 بعد موت زوجته رقية" (٣) .

و أمما القول الثالث :

فقد أقر أصحابه بأن زينب ، ورقية ، وأم كلثوم من بنات
 رسول الله صلى الله عليه وسلم .
 روى الصدوق بسنده إلى جعفر الصادق أنه نسب إلى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قوله : "إن خديجة رحمها الله ولدت مني

(١) المسائل السروية للمفيد ص ٦٣-٦٤ .

(٢) قرب الإسناد للحميري ص ٦-٧ . ونقل عنه عباس القمي في

منتهى الآمال ١/١٠٨ ، والمامقاني في تنقيح المقال ٣/٧٣ .

وانظر : حياة القلوب للمجلسي ٢/٥٨٨ .

(٣) إعلام الوري للطبرسي ص ١٤٨ .

طاهرا ؛ وهو عبدالله ، وهو المطهر ، وولدت منى القاسم ،
وفاطمة ، ورقية ، وأم كلثوم ، وزينب" (١) .

وقد صرح بأن رقية وأم كلثوم من بنات رسول الله صلى الله عليه وسلم كل من : المسعودي (٢) ، والعياشي (٣) ،
والمفيد (٤) ، والفضل بن الحسن الطبرسي (٥) ، والكشمي (٦) ،
وعباس القمي (٧) ، ونعمة الله الجزائري (٨) ، وغيرهم .

وهذا يسرد على من أنكر من الشيعة كون رقية وأم كلثوم من بنات رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويدل على أن عثمان رضي الله عنه صاهر رسول الله وتزوج منه ابنتيه الواحدة تلو الأخرى ، وهذا من فضائله رضي الله عنه .

وقد شهد له بهذه الفضيلة علي بن أبي طالب رضي الله عنه ؛ حين قال له بأنه قد نال من مهر رسول الله ما لم ينله أبوبكر ولا عمر ، يحثه بذلك على سلوك طريقهما وتتبع آثارهما (٩) .

وخلاصة القول : أن زواج عثمان رضي الله عنه من ابنتي رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتبر من كبرى فضائله ، ويدل على شدة اختصامه ولموقه برسول الله صلى الله عليه وسلم . ولايسلم لبعض الشيعة إنكارهم كون رقية وأم كلثوم من بنات رسول الله ؛ لثبوت ذلك في مرويات أهل السنة ، وإشادات جمهور علماء الشيعة له .

-
- (١) الخصال للصدوق ٢/٤٠٤-٤٠٥ .
 - (٢) في مروج الذهب له ٢/٢٩٨ .
 - (٣) في التفسير ١/٢٠٧ .
 - (٤) تقدم نقل قوله من المسائل الحاجبية والمسائل السروية .
 - (٥) في إعلام الوری ص ١٤٦ .
 - (٦) في الممباح ص ٣٧ .
 - (٧) في مفاتيح الجنان ص ٢١٢ ، وفي منتهى الآمال ١/١٠٨ .
 - (٨) في الأنوار النعمانية ١/٣٦٧ .
 - (٩) الجمل للمفيد ص ١٠٠ ، نهج البلاغة للشريف الرضي ص ٢٣٤ .

والسؤال الذي يطرح الآن هو : لماذا زوج رسول الله صلى
الله عليه وسلم عثمان من ابنتيه الواحدة تلو الأخرى ، أو
من ربيبتيه - على حد زعم بعض الشيعة - رغم أن عثمان كان
كافرا ، ومناقفا - كما يزعم الشيعة (١) - ؟ .

والجواب : أن الشيعة سلكوا في تبرير هذا الزواج مسلكين :
 أحدهما : ما زعمه بعضهم من أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم كان قد ضمن لمن يحفر بئر رومة ، ويجهز جيش العسرة
 بـ"أ" في الجنة ، فلم يفعل أحد إلا عثمان ، فأراد رسول
 الله أن يتحلل من ضمانه ، فتم له ما أراد حين أتاه عثمان
 يخطب منه رقية ، فأجابه بشرط أن يحلّله من ضمانه ، فوافق
 عثمان ، وبرئ النبي من ضمانه ، وأشهد على ذلك ، ثم توفيت
 رقية قبل أن يراها عثمان (٢) .

فمرادهم بذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزوج
 عثمان إلا زواجا شكليا ليبرأ من الضمان الذي ضمنه له ،
 فلما تم له ما أراد لم يتم الزواج ، وماتت رقية قبل أن
 يراها عثمان .

ولاشك في أن من سلك هذا المسلك من أجهل الناس بالسيرة
 والمغازي ؛ فيبتر رومة اشتراه عثمان بُعيد الهجرة ، ورقية
 ماتت في السنة الثانية ، وجيش العسرة جهّز ، وتحرك إلى
 تبوك في السنة الثامنة . أضف إلى ذلك مخالفته لما هو ثابت
 عند أهل السنة ، بل وجمهور الشيعة أيضا (٣) .

وأما المسلك الآخر : فعو ما ذكره كبار علماء الشيعة من أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما زوج عثمان على ظاهر

(١) تقدمت مزاعمهم هذه ص (٨٥٧) .

(٢) الصراط المستقيم لليياضي ٣/٨٣ ، والبرهان للبحراني
 ٤/٤٦٣-٤٦٤ .

(٣) الذي سلك هذا المسلك كان عمدته في ذلك كتاب الحسين بن
 حمدان الحميري المسمّى بـ "الهداية الكبرى" . كما ذكر ذلك
 البحراني في البرهان ٤/٤٦٣ .

الإسلام ، وكان باطنه مستورا عنه (١) ، وعللوا ذلك بما نسبوه إلى إمامهم جعفر الصادق من قوله : "من أظهر الشهادتين وتمسك بظاهر الإسلام يجوز مذاكحته" (٢) .

وهذا الكلام يدل على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يطلع على باطن عثمان إلى أن مات ؛ لأن أم كلثوم بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم بقيت عند عثمان ، وماتت قبل موت رسول الله بمدة يسيرة ، والرسول صلى الله عليه وسلم كان يعامله طيلة هذه المدة على ظاهر إسلامه ، وإلا لو ظهر له شيء من كفره أو نفاقه لأمره بفراق ابنته ، كيف لا والمؤمنة لاتحل للكافر والمنافق أبدا ، قال تعالى : "فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَأَهُنَّ حِلٌّ لَهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ" (٣) .

فلما لم يطلع الله على حال عثمان ، وعامله رسول الله على ظاهره ، وأنكحه ابنتيه ، دل على أن عثمان كان مرضي الدين والخلق عند رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) - ، وبقي

(١) المسائل السروية للمفيد ص ٦٣-٦٤ ، وتلخيص الشافعي للطوسي ص ٤٣١ .

(٢) نقله عنه الطوسي في الاقتصاد ص ٣٤٠ ، والحر العاملي في الفصول المهمة ص ١٦٢ ، وعبدالله شبر في حق اليقين ٢٢٧/٢ .
(٣) سورة الممتحنة ، الآية ١٠ .

(٤) روى الترمذي بسنده وحسنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "إذا جاءكم من ترضون دينه وخلقه فأنكحوه" . (جامع الترمذي ٣/٣٨٦ ، ك النكاح ، باب ما جاء : إذا جاءكم من ترضون دينه فزوجوه ، وانظر : سنن ابن ماجه ١/٦٣٢ ، ك النكاح ، باب الاكفاء) .

وهذا الحديث وإن كان إرشادا منه لأصحابه أن لايردوا صاحب الخلق والدين إلا أنه يدل على أن هذه الصفة هي التي يجب أن يحرم ولي المرأة على أن تكون في خاطبها . والرسول صلى الله عليه وسلم هو أحرص الناس على كل خير وأسبقهم إليه .

عثمان مهرا لرسول الله صلى الله عليه وسلم مدة طويلة ، ولم ينزل فيه شيء يدل على خلاف ذلك الخلق والدين ، وبقيت معاملة رسول الله له على ما هي عليه . في الوقت الذي أطلعه الله على حال بعض المنافقين لما أراد أن يستغفر لهم ، أو يصلي عليهم ، فعلم أن عثمان رضي الله عنه لم يكن منافقا . بل هو من أفضل المؤمنين رضي الله عنه ، وهو أحد العشرة المبشرين بالجنة (١) ، وقد وصفه رسول الله بأنه من الشهداء (٢) ، فدخل في قوله تعالى : "وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّادِقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا" (٣) .

ولقد أخبر عليه السلام أنه سأل ربه أن لا يزوج أحدا من أمته ، أو يتزوج من أحد إلا كان معه في الجنة فأعطاه ؛ روى الحاكم بسنده وصححه عن عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "سألت ربي أن لا أزوج أحدا من أمتي ، ولا أتزوج إلا كان معي في الجنة فأعطاني" (٤) .

وخلاصة القول : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد زوج ابنتيه لعثمان رضي الله عنه لما عرف عنه من دين وخلق وفضل ، فقال عثمان هذا الشرف العظيم ، شرف ماهرة رسول الله صلى الله عليه وسلم .

<{٢}> - ومن فضائل عثمان رضي الله عنه : إنفاقه الكثير من المال في سبيل الله : ك شراء بئر رومة ، وتجهيز جيش العسرة ، وتقديم المال لرسول الله ليحمله في سبيل الله ، وغير ذلك .

(١) انظر ص (١١٠١) .

(٢) (٢) ص (١١٠١) .

(٣) سورة النساء ، الآية ٦٩ .

(٤) المستدرک للحاکم ١٣٧/٣ . وقد صححه الحاکم ، ووافق

زوى البخاري وغيره بأسانيدهم عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما " أن عثمان بن عفان رضي الله عنه حيث حوضر أشرف عليهم ، وقال : أنشدكم ، ولأنشد إلا أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم : أستم تعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (من حفر رومة (١) فله الجنة) ، فحفرتها ، أستم تعلمون أنه قال : (من جهز جيش العسرة فله الجنة) ، فجهزتهم (٢) . قال : فمدقوه بما قال" (٣) .

وأخرج الترمذي بسنده من حديث عبد الرحمن بن خباب (٤) قال : "شهدت النبي صلى الله عليه وسلم وهو يحث على جيش العسرة ، فقام عثمان بن عفان ، فقال : يا رسول الله علي" مائة بغير بأحلاسها (٥) ، وأقتابها (٦) في سبيل الله . ثم حض" على الجيش ، فقام عثمان بن عفان فقال : يا رسول الله علي" مائتا بغير بأحلاسها وأقتابها في سبيل الله . ثم حض" على الجيش ، فقام عثمان بن عفان فقال : يا رسول الله علي"

(١) عند الترمذي : "من يشتري بئر رومة" . ولا تعارض بين الروايتين ؛ فلعل عثمان رضي الله عنه وسع البئر وطواها بعد ما اشتراها ، فنسب حفرها إليه . (راجع : فتح الباري لابن حجر ٤٠٨/٥) .

(٢) وفي رواية عند النسائي : "فجهزتهم حتى لم يفقدوا عيالا ولا خيطاما" .

(٣) صحيح البخاري ٦٤/٤ ، ك الوصايا ، باب إذا وقف أرضا أو بئرا ، واشترط لنفسه ، ، وجامع الترمذي ٦٢٧/٥-٦٢٨ ، ك المناقب ، باب في مناقب عثمان ، ، وسنن النسائي ٢٣٣/٦-٢٣٦ ، ك الإحباس ، باب الوقف ، ، ومسند أحمد ٧٥/١ .

(٤) السلمي . صحابي ، نزل البصرة . (الإصابة ٣٩٦/٢) .

(٥) أحلاس ، جمع حليس : وهو كساء يوضع على البعير يكون تحت البرذعة . (المصاحح للجوهري ٩١٩/٣) .

(٦) أقتاب ، جمع قَتَب : وهو رحل صغير على قدر السنام .

(المصاحح للجوهري ١٩٨/١) .

ثلاثمائة بعير بأحلاسها واقتابها في سبيل الله . فإنا (١)
 رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينزل عن المنبر وهو
 يقول : ما على عثمان ما عمل بعد
 هذه ، ما على عثمان ما عمل بعد هذه " (٢) .
 ولم يكن إنفاق عثمان رضي الله عنه في هذا الجيش قاصرا
 على تجهيزه بالابرة ، وإنما أتى بنقود أعطاها رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لينفق منها على الجيش ؛ فقد روى
 الترمذي - وحسنه - وأحمد والحاكم - وصححه - والفسوي
 بإسناديهم عن عبد الرحمن بن سمرة (٣) رضي الله عنه قال :
 "جاء عثمان إلى النبي صلى الله عليه وسلم بألف دينار حين
 جهز جيش العسرة ، فنشرها في حجره ، فجعل صلى الله عليه
 وسلم يقلبها وهو يقول : (ما ضرب عثمان ما عمل بعد
 اليوم) يكررها مرتين" (٤) .
 ولا ريب أن هذا الإنفاق من فضائل عثمان رضي الله عنه ، ومن
 الأدلة على جوده وسخائه وبذله في سبيل الله ، وخاصة أن
 الإنفاق وقع والناس في ضيق من العيش ، وشدة منه .
 ولكن : ما هو موقف الشيعة وهم الذين يطعنون في
 عثمان رضي الله عنه ، ويزعمون أنه كان كافرا مناققا يراي
 الناس في إنفاقه من هذه الفضيلة التي جاء فيها بشارة رسول
 الله صلى الله عليه وسلم له بالجنة ، وإخباره عليه السلام
 بأن عثمان لا يضره ما عمل بعد هذه النفقة ؟ . هل يسلمون
 بها أم لا ؟ .

-
- (١) والكلام لعبد الرحمن بن خباب رضي الله عنه .
 (٢) جامع الترمذي ٦٢٥/٥-٦٢٦ ، ك المناقب ، باب في مناقب
 عثمان بن عفان رضي الله عنه .
 (٣) صحابي . مات في البصرة سنة خمسين . (الإصابة ٤٠٠/٢-٤٠١) .
 (٤) جامع الترمذي ٦٢٦/٥ ، ك المناقب ، باب في مناقب
 عثمان ، ، ومسند أحمد ١٠٦٣/٥ ، وفضائل الصحابة له ٤٥٧/١-٤٥٨ ،
 والمستدرک للحاكم ١٠٢/٣ ، والمعرفة والتاريخ للفسوي ٢٨٣/١

إن بعض الشيعة يعترف أن عثمان أنفق المال في تجهيز جيش العسرة لما انتدبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى ذلك قال الفضل بن الحسن الطبرسي: "عثمان بن عفان كان أول من أنفق في غزوة تبوك ، وهو الذي يقال : إنه جهّز جيش العسرة" (١) .

وقد اعترف الكاشاني أن عثمان رضي الله عنه أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم مالا كي يجهز جيش العسرة (٢) .
وتبعه التستري على ذلك ، ولكنه قال : إن عثمان لم يجهز جيش العسرة بكامله ، بل جهز جزءاً بسيطاً منه (٣) .

وقال البياضي : "قالوا - يقصد أهل السنة - : جهّز عثمان جيش العسرة وهو خارج إلى تبوك . قلنا : كان الجيش خمسمائة وعشرون ألفاً ، فأعطى عثمان النبي صلى الله عليه وآله مائتي راحلة ففرقها . فكم يبلغ ذلك من تجهيز خمسمائة وعشرين ألفاً . وقد تخلف عن الجيش ضعفاء متأسفين على الجهاد ولم يجهزهم" (٤) .

ويُرد على البياضي : بأنه لم يقل أحد من أهل المغازي والسير أن عدد جيش المسلمين في غزوة تبوك خمسمائة وعشرين ألفاً ، ولعل البياضي وهم فخلط بين خمسة وعشرين وخمسمائة وعشرين .

أما عن تجهيز عثمان رضي الله عنه لجيش العسرة : فصحيح أنه رضي الله عنه لم يجهزه كله ؛ لأن كثيراً من الصحابة كانوا يملكون الرواحل ، ولكن بقي منهم عدد كبير لم يكن لهم ما يركبون عليه ، وكان من عاداتهم في بقية الغزوات أن يسيروا مع الجيش ، ولكن لما أمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجهاز ، وأخبرهم أن هذه الغزوة بعيدة ، وحدث

(١) إعلام الوری للطبرسي ص ١٢٩ .

(٢) تفسير الصافي للكاشاني ٨٢٠/٢ .

(٣) إحقاق الحق للتستري ص ٢٥١ .

(٤) الصراط المستقيم للبياضي ٨٢/٣ .

الأغنياء من الصحابة على الإنفاق كي يحمل معه الذين لم يجدوا راحلة يركبونها ، فجاء المؤمنون بصدقات كثيرة ، وكان أول من جاء منهم : الصديق رضي الله عنه ؛ أتى بكل ماله ، وهو أربعة آلاف درهم ، وأتى بعده عمر رضي الله عنه بنصف ماله ، وتنافس صادقوا الإيمان من أهل المكارم والبذل في سبيل الله ، ولكن لم ينفق أحد منهم مثل ما أنفق عثمان ؛ قال ابن إسحاق : "ثم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم جد" في سفره ، وأمر الناس بالجهاز والإنكماش (١) ، وحض أهل الغنى على النفقة والحملان في سبيل الله ، فحمل رجال من أهل الغنى واحتسبوا ؛ وأنفق عثمان بن عفان في ذلك نفقة عظيمة لم ينفق أحد مثلها" (٢) .

وقال ابن هشام : "حدثني من أثق به أن عثمان بن عفان أنفق في جيش العسرة في غزوة تبوك ألف دينار - أي عشرة آلاف درهم - ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "اللهم ارض عن عثمان فإني عنه راض" (٣) .

وقال الواقدي : "وَجُمِّزَ عَثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ثَلَاثَ ذَلِكَ الْجَيْشِ ، فَكَانَ مِنْ أَكْثَرِهِمْ نَفَقَةً ، حَتَّى كَفَى ذَلِكَ الْجَيْشَ مَوْؤَنَتَهُمْ ، حَتَّى إِنْ كَانَ لِيُقَالَ : مَا بَقِيَتْ لَهُمْ حَاجَةٌ . حَتَّى كَفَاهُمْ شُنْفُقُ (٤) أَسْقِيَتَهُمْ" (٥) .

وبسبب هذه النفقة العظيمة سلمني عثمان رضي الله عنه مجهز جيش العسرة ؛ لأنه امتاز عن باقي المنفقين بكثرة

- (١) الإنكماش : الإسراع . (الصحاح للجوهري ١٠١٨/٣) .
 (٢) السيرة النبوية لابن هشام ٥١٧/٢-٥١٨ . وانظر : السيرة النبوية لابن كثير ٦/٤ .
 (٣) السيرة النبوية لابن هشام ٥١٨/٢ . وانظر : السيرة النبوية لابن كثير ٦/٤ .
 (٤) جمع شناق . وهو الخيط أو السير الذي تعلق به القرية ، والخيط الذي يشد به فمها . (الصحاح للجوهري ١٥٠٤/٤) .
 (٥) المغازي للواقدي ٩٩١/٣ .

الإنفاق ، مما جعل الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم يكتر من التعجب بيده ولسانه مبتهجا بمظهر هذا الكرم الذي مثله في أرفع صوره وأرقى نماذجه رجل من أصحابه من أحب الناس إلى قلبه وآثرهم عنده وأكرمهم عليه .

ذكر ابن الديبغ الشيباني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حث الموسرين من الصحابة على إعانة المعسرین منهم ، "فأنفق عثمان بن عفان رضي الله عنه فيها ألف دينار ذهباً ، وحمل على تسعمائة وخمسين بعيراً ، وخمسين فرساً في سبيل الله ، فذلك ألف . وبذلك سمّي رضي الله عنه مجهّز جيش العسرة" (١) .

وقد اعترض بعض الشيعة على قول الرسول صلى الله عليه وسلم : "لا يضر عثمان ما فعل بعدها" : زاعمين أن هذا يعتبر إغراءً من رسول الله صلى الله عليه وسلم لعثمان رضي الله عنه بارتكاب القبائح ؛ قال النباضي : "رووا - يقصد أهل السنة - أنه - أي عثمان - أتى النبي صلى الله عليه وآله بدنانير كثيرة فقلّبها بيده ، وقال : لا يضر نعثل ما فعل بعدها . قلنا : كيف يصح هذا ، وفيه إغراء النبي صلى الله عليه وآله له بالقبائح إذا لم يضره شيء" (٢) .

ويقال له : إن قول رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عثمان : "لا يضر عثمان ما عمل بعد هذه" ، وكذلك تبشيره بالجنة : لم يقله عليه السلام من نفسه ، بل بوحى أوحاه الله إليه ؛ لأنه عليه الصلاة والسلام لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا إلا ما شاء الله ؛ قال تعالى مخاطباً رسوله صلى الله عليه وسلم : "قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَاسْتَكْتَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ" (٣) .

(١) حدائق الأنوار لابن الديبغ ٧٢١/٢ .

(٢) الصراط المستقيم للبياضي ٨٢/٣ .

(٣) سورة الاعراف ، الآية ١٨٨ .

فعللم أن هذا مما أخبره الله به وأوحاه إليه ، والله سبحانه وتعالى يعلم ما كان وما سيكون ، فهو جل وعلا عالم بمستقبل حياة عثمان ، وبما سيحصل منه ، وقد علم أنه سيفعل ما يرضى عنه ، وإن بدرت منه بعض الهفوات فسيغفرها له . وقصة عثمان في ذلك شبيهة بقصة أهل بدر إذ قال الله لهم : (اعملوا ما شئتم قد غفرت لكم) ؛ فقد روى البخاري ومسلم وغيرهما بأسانيدهم عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه في قصة حاطب بن أبي بلتعة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعمر بن الخطاب رضي الله عنه لما طلب منه أن يسمح له بفرب عنق حاطب ، لأنه أرسل إلى قريش كتابا يعلمهم فيه بمقدم جيش رسول الله عليهم : "أليس من أهل بدر ؟ لعل الله اطلع إلى أهل بدر فقال : اعملوا ما شئتم فقد وجبت لكم الجنة ، أو قد غفرت لكم" (١) .

وقد اعترض البياضي نفسه اعترافا آخر على تبشير رسول الله صلى الله عليه وسلم لعثمان بالجنة لما اشترى بئر رومة ، فقال : "رووا أن النبي صلى الله عليه وآله قال : (من يشتري بئر رومة فله الجنة) ، فاشتراها عثمان . قلنا : إن صح ذلك لم يكن لوجه الله ، ولو كان لنزل فيه قرآن بالاختصاص كما نزل في أصحاب الأقرص . سلّمنا ، ولكن رويتم أن النبي صلى الله عليه وآله قال : (إن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى

(١) صحيح البخاري ١٨٧/٥-١٨٨ ، ك المغازي ، باب فقل من شهد بدرا ،، و ٢٦٢/٦-٢٦٣ ، ك التفسير ، باب "لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء" ،، و ١٠٤/٨-١٠٥ ، ك الاستئذان ، باب من نظر في كتاب من يحذر على المسلمين ،، و ٣٣/٩-٣٤ ، ك الاستتابة ، باب ما جاء في المتأولين ،، وصحيح مسلم ١٩٤١/٤-١٩٤٢ ، ك فضائل الصحابة ، باب من فضائل أهل بدر رضي الله عنهم ،، وجامع الترمذي ٤٠٩/٥-٤١٠ ، ك التفسير ، باب ومن سورة الممتحنة ،، وسنن أبي داود ١٠٨/٣-١٠٩ ، ك الجهاد ، باب في حكم الجاسوس إذا كان مسلما ،، ومسند أحمد ١٠٥،٨٠/١ ، ١٥٩/٢ .

لم يبق بينهما إلا قليل ، فيسبق عليه القضاء فينقله إلى النار) ، ولا يخفى ما أحدث عثمان مما يوجب النار" (١) .
ويرد على البيهقي بنحو الرد السابق ، ويقال أيضا : إن ما زعمه من أن أصحاب الأقراس - ويقصدون : عليا وفاطمة والحسن والحسين - نزل فيهم قرآن بسبب تصدقهم بهذه الأقراس ، وهو قوله تعالى : "وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا" (٢) : لا يسلم له لعدم ثبوت النقل في ذلك ، وقد ذكر غير واحد من المفسرين أنه لا يصح نزول هذه الآية في علي وفاطمة والحسن والحسين رضي الله عنهم ، وأن الحديث الذي ورد فيها لا يصح ولا يثبت (٣) ، وقد ذكر الحكيم الترمذي أنه حديث مزوق مزيف (٤) .

<{٣}> - ومن فضائل عثمان رضي الله عنه : إخبار رسول الله

صلى الله عليه وسلم عنه أن الملائكة تستحي منه :

فعن أم المؤمنين حفصة رضي الله عنها قالت : "دخل علي" رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم ، فوضع ثوبه بين فخذي ، فجاء أبو بكر يستأذن ، فأذن له ورسول الله صلى الله عليه وسلم على هيئته . ثم جاء عمر يستأذن فأذن له ورسول الله صلى الله عليه وسلم على هيئته . وجاء ناس من أصحابه فأذن لهم . وجاء علي يستأذن فأذن له ورسول الله صلى الله عليه وسلم على هيئته . ثم جاء عثمان بن عفان فاستأذن ، فتجلل ثوبه ، ثم أذن له ، فتحدثوا ساعة ثم خرجوا . فقلت : يا رسول الله دخل عليك أبو بكر وعمر وعلي وناس من أصحابك وأنت في هيئتك لم تحرك ، فلما دخل عثمان تجللت ثوبك ؟ قال : ألا استحي ممن تستحي منه الملائكة" (٤) .

(١) الصراط المستقيم للبيهقي ٨٢/٣ .

(٢) سورة الإنسان ، الآية ٨ .

(٣) راجع : تفسير القرطبي ١٢٨/١٩ - ١٣٢ .

(٤) المسند لأحمد ٢٨٨/٦ ، وفضائل الصحابة له ٤٦٢/١ - وقال

محققه : إسناده صحيح - .

وقد روي هذا الحديث عن أم المؤمنين عائشة وحدها (١) ،
وعنها وعن عثمان مقرونا (٢) .

وهذا الحديث قد نسبته الكوفي والبياضي - من الشيعة - إلى
الوضع ، واستدلا على زعمهما بأن الفخذ عورة ، وذكر أن ما
ورد في الحديث من كشف النبي صلى الله عليه وسلم لفخذه

(١) وقد روي عنها من وجهين : جاء في أحدهما أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان كاشفا فخذه أو ساقيه - شك من
الراوي - ، وفيه قول رسول الله لعائشة : "ألا أستحي من رجل
تستحي منه الملائكة" . (صحيح مسلم ١٨٦٦/٤ ، كفضائل
الصحابة ، باب من فضائل عثمان ، ومسند أحمد ٦٢/٦) .

وجاء في الآخر : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان مع
عائشة رضي الله في مرتعا ، - ولم يتعرض لذكر كشف الفخذين
أو الساقين - ، وليس فيه قوله عليه السلام : "ألا أستحيي من
رجل .." ، وإنما ورد فيه علة جلوسه عليه السلام وإصلاحه
شبابه بقوله : "إن عثمان رجل حيي ، وإني لو أذنت له على
تلك الحال خشيت ألا يبلغ إلي حاجته" ، وجاء في آخره قول
الليث بن سعد رحمه الله : "وقال جماعة الناس - علماء
الحديث - : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعائشة :
ألا أستحيي ممن تستحي منه الملائكة" . (المسند لأحمد ١١٥/٦ ،
وفضائل الصحابة له ٤٦٧/١-٤٦٨ - وقال المحقق : إسناده
صحيح -) .

ولاتعارض بين هذين الوجهين : لمحة الروايات ، وإمكان
الجمع بينهما . ومن أفضل ما قيل في الجمع بينهما : ما جزم
به الحافظ ابن حجر من أنهما قصتان متغايرتان وقعت كل
واحدة منهما في غير زمن الأخرى . (فتح الباري لابن حجر
٤٧٩/١) . وهذا هو المواب لمحة الروايات جميعها كما تقدم .
(٢) صحيح مسلم ١٨٦٦-١٨٦٧/٤ ، كفضائل الصحابة ، باب من
فضائل عثمان ، ومسند أحمد ٧١/١ ، ١٥٥/٦ ، وفضائل الصحابة
له ٤٩٠/١-٤٩١ .

امام أبي بكر وعمر يدل على ان هذا الحديث موضوع (١) .
ويرد عليهما : بأنه لم يرد في أي رواية أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم كان كاشفا فخذه امام أبي بكر وعمر رضي
الله عنهما إلا في رواية مسلم الأئمة الذكر ، التي حمل فيها
شك من الراوي هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كاشفا
فخذه أو ساقيه ، والرواية التي يحدث فيها شك يتوقف في
أخذ الحكم منها ، ويلتزم إلى ما هو مروى بصيغة الجزم ؛
قال الإمام النووي عن هذه الرواية بأنها لاجحة فيها ، وعلل
ذلك بقوله : "لأنه مشكوك في المكشوف ، هل هو الساقان ، أم
الفخذان . فلا يلزم منه الجزم بجواز كشف الفخذ" (٢) .
وفي غير هذه الرواية من الروايات الصحيحة الأخرى التي لم
يرد فيها كشف الفخذ أو الساق ما يثبت لعثمان رضي الله عنه
هذه الفضيلة ؛ وهي كونه ممن تستحي منه الملائكة .

<{٤}> - ومن كبرى فضائل ذي النورين عثمان رضي الله عنه :

جمعه رضي الله عنه للقرآن الكريم :

وجمع عثمان للقرآن يختلف عن جمع الصديق رضي الله عنه له ؛
فالصديق رضي الله عنه جمع القرآن خشية أن يذهب منه شيء ،
بذهاب حملته ؛ "لأنه لم يكن مجموعا في موضع واحد ، فجمعه
في صحائف مرتباً لايات سوره على ما وقفهم عليه النبي صلى
الله عليه وسلم . وجمع عثمان رضي الله عنه كان لما كثر
الاختلاف في وجوه القرآن حين قرؤوه بلغاتهم على اتساع
اللغات ، فأدى ذلك ببعضهم إلى تخطئة بعض ، فخشي من تفاقم
الأمر في ذلك ، فنسخ تلك الصحف - التي كان قد جمعها الصديق
رضي الله عنه - في مصحف واحد . . واقتصر من سائر اللغات
على لغة قريش محتجا بأنه نزل بلغتهم" (٣) .

(١) الاستغاثة للكوفي ٥٨/٢ ، الصراط المستقيم للبياض ٨٢/٣ .

(٢) شرح النووي على صحيح مسلم ١٦٨/١٥ .

(٣) فتح الباري لابن حجر ٢١/٩ .

روى البخاري بسنده عن انس بن مالك الانصاري رضي الله عنه قال : "إن حذيفة بن اليمان قدم على عثمان ، وكان يغازي أهل الشام في فتح أرمينية وأذربيجان مع أهل العراق ، فأزعج حذيفة اختلافهم في القراءة . فقال حذيفة لعثمان : يا أمير المؤمنين أدرك هذه الأمة قبل أن يختلفوا في الكتاب اختلاف اليهود والنصارى . فأرسل عثمان إلى حفصة أن أرسلني إلينا بالمصحف ننسخها في المصاحف ، ثم نردها إليك . فأرسلت بها حفصة إلى عثمان ، فأمر زيد بن ثابت ، وعبد الله بن الزبير ، وسعيد بن العاص ، وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام فنسخوها في المصاحف . وقال عثمان للرهط القرشيين الثلاثة : إذا اختلفتم أنتم وزيد بن ثابت في شيء من القرآن فاكتبوه بلسان قريش ، فإنما نزل بلسانهم . ففعلوا ، حتى إذا نسخوا المصحف في المصاحف رد عثمان المصحف إلى حفصة ، فأرسل إلى كل أفق بمصحف مما نسخوا ، وأمر بما سواه من القرآن في كل صحيفة أو مصحف أن يحرق" (١) .

فما قام به عثمان رضي الله عنه كان حكمة للخلاف الذي ظهر بين بعض المسلمين ، فأظهر المصحف التي وجدها كاملة عند أم المؤمنين حفصة رضي الله عنها ، ورد الناس إليها . فقطع بذلك دابر الفتنة ، واجتثها من جذورها .
ولكن : ما هو موقف الشيعة من

هذه القضية ؟

عمد الشيعة إلى هذه القضية ، واعتبروها نقيصة في حق عثمان رضي الله عنه ، وتأخذاً عليه .

فزعموا أن عثمان إنما أحرق باقي المصاحف ليجمع الناس على المصحف المبطل والمحرّف الذي قام بتحريفه أبو بكر وعمر ومن معهما من الصحابة ، مسقطين لفضائل أهل البيت ، ومثالبهم

(١) صحيح البخاري ٣١٥/٦-٣١٦ ، ك فضائل القرآن ، باب جمع

التي كانت تشغل أكثر من ثلث القرآن (١) .
 ويزعم الشيعة أن عثمان أسقط بنفسه بعض الكلمات ، والآيات
 التي لم يسقطها الشيخان ومن معهما عند تحريفهم للقرآن (٢) .

(١) الطرائف لابن طاوس ص ٤٩٠-٤٩١ ، وسعد السعود له ١٤٤-١٤٧ ،
 ٢٦٥ ، والصراط المستقيم للبيضاوي ٣/٣٧ ، فصل الخطاب للنوري
 الطبرسي ص ٧٧ ، وعقائد إمامية للزنجاني ٣/٥٥ .
 (٢) زعم بعض الشيعة أن عثمان رضي الله عنه كان له سابقة
 في التحريف ؛ حيث كان يكتب الوحي على عهد رسول الله
 فيغيّر ويبدل ، فنزل فيه قوله تعالى : "وَمَنْ قَالَ مَا نُزِّلَ بِهِ
 مِمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ" . (الصراط المستقيم للبيضاوي ٣/٣٦) وفصل
 الخطاب للنوري الطبرسي ص (٧٧) .

وقد مثل الشيعة لتحريف عثمان للقرآن في خلافته بأهثلة .
 منها : {١} - قوله تعالى حاكيا عن الظالم : "يَا وَيْلَتَى
 لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فُلَانًا خَلِيلًا" (الفرقان ، ٢٨) : فقد ذكروا أن
 هذه الآية كانت قبل تحريف عثمان لها هكذا : "يا ويلتى ليتنى
 لم اتخذ أبا بكر خليلا" . وأن عثمان هو الذي وضع "فلانا"
 موضع "أبا بكر" . (تذكرة الأئمة للمجيسي ص ٤٨-٤٩) .

{٢} - قوله تعالى : "فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْئَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ
 وَلَا جَانٌ" (الرحمن ، ٣٩) : فقد ذكروا أنها كانت : "فيومئذ
 لايسئل عن ذنبه منكم إنس ولاجان" . فأسقط عثمان "منكم" ، لأن
 فيها مدحا لشيعة آل البيت . وقد ذكر الشيعة أن المدون
 في كتابه بشارة الشيعة أسندها إلى جعفر الصادق ، وكذلك
 شرف الدين النجفي في كتابه تأويل الآيات أسندها إلى الصادق
 أيضا . (البرهان للبحراني ٤/٢٦٨) ، وفصل الخطاب للنوري
 الطبرسي ص (١٣٣-١٣٤) .

{٣} - قوله تعالى : "وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ" (الإسراج ، ٤)
 ذكروا أنها كانت هكذا : "ورفعنا لك ذكرك بعلي مهرك" .
 فأسقط عثمان "بعلي مهرك" في محاولة منه لطمس فضائل علي .
 (البرهان للبحراني ٤/٤٧٥) ، وفصل الخطاب للطبرسي ص (٣٢٣) .

ويزعمون أن بعض الصحابة أنكروا هذا التحريف ؛ كعلي بن أبي طالب الذي لم يستطع أن يواجه عثمان بهذا الإنكار ، واكتفى حين بلغه تمزيق عثمان للمصحف بقوله لابي ذر : "يا اباذر أتيت اليوم في الإسلام أمر عظيم مزق كتاب الله ، ووضع فيه الحديد ، وحق على الله أن يسلط الحديد على من مزق كتابه بالحديد" (١) .

وكعبدالله بن مسعود الذي امتنع عن دفع مصحفه إلى عثمان ، فيما كان من عثمان ، إلا أن ضربه حتى كسر له ضلعين ، وبقي عليلاً أياماً إلى أن مات (٢) .

ويزعم الشيعة أن عثمان رضي الله عنه جمع المصحف بمشاركة "من علم انحرافهم عن الدين ، مثل زيد بن ثابت ، وعبدالله ابن الزبير ، وأنس بن مالك ، وسعيد بن العاص ، وعبدالرحمن ابن الحارث بن هشام ، وغيرهم" (٣) .

المنزلة

إن السبب الحامل لعثمان رضي الله عنه على جمع القرآن مع أنه كان مجموعاً مرتباً في صحف : إنما هو اختلاف القراء في القراءة الواحدة اختلافاً أوشك أن يؤدي بهم إلى أخطر فتنة في كتاب الله تعالى - كما دلت على ذلك رواية الصحيح - . وهذا ما أفزع حذيفة بن اليمان الذي فزع إلى خليفة المسلمين وطلب منه أن يدرك الأمة قبل أن تختلف فيستشري الاختلاف ويتفاقم أمره ، ويصيب الأمة ما أصاب الأمم السابقة الذين هلكوا بسبب كثرة الاختلاف .

(١) اختيار معرفة الرجال للطوسي ص ٢٥-٢٦ . وانظر : الدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٢٣٩ ، وفصل الخطاب للنوري الطبرسي ص ١٢٨ .

(٢) الاستغاثة لعلی بن أحمد الكوفي ١/٥١-٥٣ . وانظر : فصل الخطاب للنوري الطبرسي ص ٢١ ، ١٢٦ ، ١٣١ .

(٣) فصل الخطاب للنوري الطبرسي ص ١٢٩ . وانظر : إحقاق الحق للتستري ص ١٣٩ .

وقد دلت رواية الصحيح أيضا بما لا يدع مجالا للشك على أن القرآن الكريم كان مجموعا في صحف جعلت في بيت حفصة رضي الله عنها .

وقد اتفقت كلمة الأمة اتفاقا تاما على أن ما في تلك الصحف هو القرآن الكريم كما تلقته عن النبي صلى الله عليه وسلم في آخر عرضة عرضها عليه السلام على جبريل عليه السلام (١) .
وعثمان رضي الله عنه اعتمد في جمعه على تلك الصحف ،
وعنها نسخ المصاحف التي أرسلها إلى الأقطار (٢) .

وأما عن تحريق المصاحف : فإنه رضي الله عنه لم يحرق إلا ما وقع فيه الاختلاف ، أما المتفق عليه فقد أبقاه (٣) ، ولم يثبت عنه رضي الله عنه أنه حرق غير ذلك من المصاحف (٤) .

قال القاضي ابن العربي : "وأما ما روي من أنه حرقها أو خرقها - بالحاء المهملة أو الخاء المعجمة ، وكلاهما جائز - إذا كان في بقائها فساد ، أو كان فيها ما ليس من القرآن ، أو ما نسخ منه ، أو على غير نظمه ، وقد سلم في ذلك المحابة كلهم" (٥) . وبنحو قوله قال الباقلاني (٦) .

بل إن الذي فعله عثمان رضي الله عنه من جمع الناس على لهجة قريش ، وتحريقه المصاحف التي وقع فيها الاختلاف : قد وقع كله بمشورة المحابة ورغبتهم ، ولم يفعل هذا كله إلا عن ملاءمة المحابة - وفي مقدمتهم علي بن أبي طالب - .

روى ابن أبي داود بسند صحيحه الحافظ ابن حجر (٧) عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال : "يا أيها

(١) المارم المسلول لابن تيمية ص ١٢٦ .

(٢) فتح الباري لابن حجر ٢١/٩ .

(٣) البداية والنهاية لابن كثير ١٨٧/٧ .

(٤) التمهيد للباقلاني ص ٢٢٢ .

(٥) العواصم من القواصم لابن العربي ص ٨٣ .

(٦) التمهيد للباقلاني ص ٢٢٢ .

(٧) فتح الباري لابن حجر ١٨/٩ .

الناس لاتغفلوا في عثمان ، ولاتقولوا له إلا خيرا في المصاحف وإحراق المصاحف ، فو الله ما فعل الذي فعل في المصاحف إلا عن ملا منا جميعا ، فقال : ما تقولون في هذه القراءة ؟ فقد بلغني أن بعضهم يقول : إن قراءتي خير من قراءتك ، وهذا يكاد أن يكون كغرا . قلنا : فما ترى ؟ قال : نرى أن نجتمع الناس على مصحف واحد ، فلا تكون فرقة ، ولا يكون اختلاف . قلنا : فنعم ما رأيت . قال : فقيل : أي الناس أفصح ، وأي الناس أقرأ ؟ قالوا : أفصح الناس سعيد بن العاص ، وأقرأهم زيد بن ثابت . فقال : ليكتب احدهما ، ويملي الآخر . ففعلا ، وجمع الناس على مصحف . ثم قال علي رضي الله عنه : رحم الله عثمان والله لو وليت لفعلت مثل الذي فعل في المصاحف" (١) .

فهذا علي بن أبي طالب يخبر أن عثمان فعل ما فعل في المصاحف بمشورة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وفي مقدمتهم علي نفسه ، وعن ملا منهم رضي الله عنهم أجمعين . ولا يكتفي بهذا ، بل يقسم بالله أنه لو ولي لكان فعل الذي فعل عثمان . فآين هذا النقل المحيخ من مزاعم الشيعة ؟ . وقد أخبر عثمان رضي الله عنه أمام عدد من الناس أنه قد صار إلى رأي الصحابة في جمع القرآن ، وقرر الصحابة في ذلك فأقروا ، ومما قاله : "وإنما أنا في ذلك تابع لهؤلاء - يقصد الصحابة (٢) - .

وبالجمللة فقد تم اتفاق الصحابة رضي الله عنهم على هذا العمل الجليل ، وأعظموه ، وراوا جميعا ما رأى حذيفة بن اليمان من لزوم جمع الناس على قراءة واحدة ، وأثنوا على من أمر بتوحيد المصاحف ؛ عثمان رضي الله عنه (٣) .

(١) المصاحف لابن أبي داود ص ٢٢-٢٣ . وانظر : البداية والنهاية لابن كثير ٢٣٦/٧ ، وفتح الباري لابن حجر ١٨/٩-١٩ .
 (٢) تاريخ الطبري ١٠٢/٥ .
 (٣) الكامل لابن الأثير ١١٢/٣ ، والبداية والنهاية ٢٣٦/٧ .

وقد اتفقت الأمة على صحة فعل عثمان رضي الله عنه ، وعلى أنه كان محقاً في توحيد المصحف ؛ قال الإمام ابن جرير الطبري : "إن إمام المسلمين ، وأمير المؤمنين عثمان بن عفان رحمة الله عليه جمع المسلمين نظراً منه لهم ، وإشفاقاً منه عليهم ، ورأفة منه بهم ، حذراً الردة من بعضهم بعد الإسلام ، والدخول في الكفر بعد الإيمان ؛ إذ ظهر من بعضهم بمحضه وفي عصره التكذيب ببعض الأحرف السبعة التي نزل عليها القرآن ، مع سماع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من رسول الله صلى الله عليه وسلم النهي عن التكذيب بشيء منها ، وإخباره إياهم أن المرء فيعيا كفر وجمعهم على مصحف واحد ، وحرف واحد ، وحرقت ما عدا المصحف الذي جمعهم عليه ، وعزم على كل من كان عنده مصحف مخالف المصحف الذي جمعهم عليه أن يحرقه ، فاستوشقت له الأمة على ذلك بالطاعة ، ورأت أن فيما فعل من ذلك الرشيد والهداية" (١) .

أما عن زعم الشيعة أن عبدالله بن مسعود كان معارفاً لفعل عثمان ، وأنه امتنع عن إعطائه مصحفه فضربه عثمان ، فكسر له ضلعين من أضلعه ، فقد تقدم كذب هذا الزعم . والمحيح أن ابن مسعود لم يكن معارفاً لفعل عثمان ، وإنما كان يود لو نيطت به الكتابة (٢) ، بيد أنه مال إلى المتابعة وترك الخلاف ، وأجاب الخليفة إلى ما أمره به (٣) . و خلاصة القول : أن توحيد عثمان رضي الله عنه للأمة على قراءة كتاب ربها باللهجة المضرية التي كان عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم يعد من كبرى فضائله . ولايسلّم للشيعة طعنهم فيه بسبب ذلك . وما زعموه من تحريف القرآن قد تقدم بيان بطلانه وعدم صحته

(١) جامع البيان للطبري ٢٨/١ .

(٢) فتح الباري لابن حجر ١٩/٩ .

(٣) البداية والنهاية لابن كثير ٢٣٧/٧ .

الفصل الثالث : ذكر جملة من الآيات التي زعم الشيعة الإثنا عشرية
 ===== عشرية أنها نزلت في عثمان رضي الله عنه :
 يحاول الشيعة الإثنا عشرية - كدأبهم مع كبار الصحابة - جمع
 أكبر قدر ممكن من الآيات التي يرون أنها تؤيد عقيدتهم في
 سب الصحابة والظعن فيهم ، وعلى رأسهم الخلفاء الراشدون
 الثلاثة .

وقد تقدم الكلام مرارا على أن هذه الآيات التي استدل
 الشيعة بها ، إما نزلت في المشركين ، أو في الكفار من أهل
 الكتاب وغيرهم ، وأن الشيعة حرقوا معناها كي يوافق
 معتقدهم في الصحابي الذي زعموا أنها نزلت فيه .
 واستمر ديدنهم كذلك مع ذي النورين عثمان رضي الله عنه ،
 فقد زعموا أن العديد من الآيات نزلت تظعن فيه وتذمته ، ومن
 هذه الآيات :

{1} - قوله تعالى : "وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَآتْسِفُكُونَ دِمَاءَكُمْ
 وَلَا تَخْرُجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ ، ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَأَنْتُمْ تُشْهَدُونَ * ثُمَّ
 أَنْتُمْ هُلُولٌ تُقَاتِلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتَخْرُجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ
 تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِمْ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أُسْرَى تَقْدُواهُمْ
 وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ
 بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ
 الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ
 بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ" (١) .

فقد زعموا أن هاتين الآيتين نزلتا في عثمان وأبي ذر رضي
 الله عنهما ، لما أخرج عثمان أبادر من المدينة ونفاه إلى
 الربذة - كما زعموا - .

قال القمي : " وإنما نزلت في أبي ذر رحمة الله عليه وعثمان
 ابن عفان ، وكان سبب ذلك لما أمر عثمان بنفي أبي ذر إلى
 الربذة دخل عليه ابودر وكان عليلا متوكئا على عصاه وبين
 يدي عثمان مائة ألف درهم " ، وذكر قصة طويلة ملخصها أن

أبادر لام عثمان على كثره الذهب والفضة ، فقال له عثمان :
 "يا أبادر إنك شيخ قد خرفت وذهب عقلك ، ولولا صحبتك لرسول
 الله صلى الله عليه وآله لقتلتك . فقال : كذبت يا عثمان
 أخبرني حبيبي رسول الله صلى الله عليه وآله فقال :
 لا يفتنونك يا أبادر ولا يقتلونك . وأما عقلي فقد بقي منه ما
 أحفظه : حديثا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيك
 وفي قومك . فقال : وما سمعت من رسول الله صلى الله عليه
 وآله فيّ وفي قومي ؟ قال : سمعته يقول : إذا بلغ آل أبي
 العاص ثلاثون رجلا صيروا مال الله دولا وكتاب الله دغلا
 وعباده خولا والفاسقين حزبا والصالحين حربا " ، فسأل عثمان
 الصحابة الموجودين عن هذا الحديث ، فكلهم قالوا : ما
 سمعنا هذا من رسول الله ، ثم سأل عثمان عن أحب البلاد
 إليه أن يكون فيها فقال له : مكة . وسأل عن أبغض البلاد
 إليه أن يكون فيها فقال له : "الربذة التي كنت فيها على
 غير دين الإسلام" . فأمر به عثمان أن ينفي إلى الربذة .
 فأخبره أبو ذر بأن الرسول صلى الله عليه وآله قد حدثه
 بكل ما سيفعل به عثمان ، وقال له : "وقد أنزل الله فيك
 وفي عثمان آية . فقلت : وما هي يا رسول الله ؟ فقال قوله
 تعالى : (وإذ أخذنا ميثقكم ..) ، وذكر الآيتين" (١) .

وروى المفيد بسنده نحو من هذه القصة ، وفيها : أن عثمان
 قال لأبي ذر : "والله لاجمعتني وإياك دار ، قد خرفت وذهب
 عقلك . أخرجوه من بين يديّ حتى تركبوه قتب ناقة بغير
 وطاء ، ثم انخسوا به الناقة وتعتعوه (٢) حتى توصلوه الربذة
 فنزلوه بها من غير أنيس حتى يقضي الله فيه ما هو قاض .
 فأخرجوه متعتعا ملهوزا بالعصي ، وتقدم أن لا يشيّع أحد من

(١) تفسير القمي ١/٥١-٥٤ . وانظر : تفسير الصافي للكاشاني

١/١١١-١١٣ .

(٢) قال الجوهرى : "تعتعت الرجل : إذا عتلته وأقلقته" .

(المحاج للجوهري ٣/١١٩١) .

الناس .. إلخ" (١) .

وزعم القمي أن قول الله تعالى : "فَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَأُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأُوذُوا فِي سُبُلِي" (٢) : نزل في أبي ذر لما نفاه عثمان إلى الربذة (٣) .

وأسند الصدوق إلى ابن عباس يرفعه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لأبي ذر : "أنت المطرود من حرمي بعدي لمحبتك لأهل بيتي فتعيش وحدك ، وتموت وحدك .. إلخ" (٤) .

وأسند الثعلبي الراوندي إلى جعفر الصادق أنه حكى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله لأبي ذر وعثمان : "الظالم منكما في النار" (٥) .

والشيعة يعتقدون أن الظالم منهما هو عثمان بن عفان رضي الله عنه ؛ فإنهم يزعمون أنه نفى أبي ذر إلى الربذة من غير ما ذنب جناه . وعلى هذا المعتقد إجماع الشيعة (٦) .

(١) الأمالي للمفيد ص ١٦١-١٦٥ .

(٢) سورة آل عمران ، جزء من الآية ١٩٥ .

(٣) تفسير القمي ١/١٢٩ .

(٤) علل الشرائع للصدوق ص ١٧٥-١٧٦ .

(٥) الخرايج والجرايح للراوندي ص ٧٤ .

(٦) راجع المصادر الشيعية التالية : السقيفة لسليم بن قيس

ص ١٦٧ ، والروضة من الكافي للكليني ص ٣٣٩ ، وتفسير القمي

١/٥١-٥٤ ، ومن لا يحضره الفقيه للصدوق ٢/١٨٠ ، وعلل الشرائع

له ص ١٧٥ ، والأمالي للمفيد ص ١٢١-١٢٢ ، ونهج البلاغة للرضي

ص ١٨٨ ، والاستغاثة للكوفي ١/٥٥-٥٧ ، والشافي للمرتضى ص

٢٦٣ ، ٢٨٢-٢٧٩ ، والأمالي للطوسي ٢/٣٢١ ، وشرح نهج البلاغة

لابن أبي الحديد ٢/٣٧٤ ، ٢٠/٢٠ ، وكشف المراد للحلي ص

٤٠٦ ، ومنهاج الكرامة له ص ١٤٠-١٤١ ، ١٤٤ ، والخرايج

والجرايح للراوندي ص ٧٤ ، والمراط المستقيم للبياضى ٣/٣٣ ،

٢٣٨ ، والكشكول لحيدر الأملي ص ١٧٤-١٧٥ ، ونفحات اللاهوت

للكركي ق ١/٣٦ ، ١/٥٨ ، ١/٦٠ ، ١/٦١ ، ١/٦٥ ، وعلم اليقين =

وهذه نبذة يسيرة من أقوال علمائهم في ذلك :

قال ابن أبي الحديد : "إن عثمان نفي أبادر إلى الربذة كما يفعل بأهل الخنا والريب" (١) .

وقال في موضع آخر : "نفي عثمان لأبي ذر إلى الربذة كان قهرا وليس باختياره" (٢) .

وزعم الكركي أن عثمان ضرب أبادر ضربا شديدا قبل أن ينفيه إلى الربذة ، وتعجب من صنيعه هذا ، وعلل تعجبه بقوله : "لأن أبادر لم يصدر منه شيء البتة إلا إنكاره عليه المعصية ، وتعريفه له بالإقلاع عنها ، فكيف ساع له أن يخرج به إلى الشام ثم يرده بتمام الإهانة ويطلبه عكسى تلك الحالة الشنيعة..." (٣) .

وقال الزنجاني : "إن خروج أبي ذر من المدينة ليس باختياره بل قهرا من ناحية عثمان بن عفان" (٤) .

إلى آخر ما أوردوه في هذا الباب من أقوال .

المنقشة :

قد وقع خلاف بين أبي ذر رضي الله عنه وبين بعض الصحابة في المراد بالكفر في قوله تعالى : "وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ

= للكاشاني ٧٠٠/٢ ، وشرح الروضة للمجلسي ٣٣٩/٤ ، وإحقاق الحق للتستري ص ٢٥٦-٢٥٧ ، والمصباح للكفعمي ص ٥٥٢ ، والدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٢٤٣-٢٤٥ ، ٢٤٧-٢٤٩ ، وعقائد الإمامية للزنجاني ٥٠/٣ ، وتاريخ الشيعة للمظفر ص ٢٣ ، ١٣٩-١٤١ ، ومقدمة مرآة العقول لمرتضى العسكري ٧/١ ، وسيرة الائمة لهاشم الحسيني ٤١٣/١-٤١٩ ، ٥٣٧-٥٣٨ ، وفي ظلال التشيع لمحمد علي الحسيني ص ٦٦ .

(١) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٢٠/٢٠ .

(٢) نفس المصدر ٣٧٤/٢ .

(٣) نفاحات اللاهوت للكركي ق ٦٥/أ .

(٤) عقائد الإمامية للزنجاني ٥٠/٣ .

وَالْفِسَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ" (١) ،
وفيمن نزلت هذه الآية :

فقال أبوذر : كل ما فقل من المال عن حاجة صاحبه إليه فهو
كنز .. لذلك قال : لا يجوز ادخار ما زاد عن قوت اليوم
والليلة .. وقال عن هذه الآية : إنها نزلت في المسلمين وفي
أهل الكتاب وإن حكمها باق إلى يوم القيامة .
وقال جمهور المحابة : كل مال أُدِّيت زكاته فليس بكنز .
وقالوا عن هذه الآية : إن حكمها غاب بأهل الكتاب .
وقول جمهور المحابة قد رجحه جمهور علماء أهل السنة ،
أمثال البخاري (١) ، وأبي جعفر الطبري (٢) ، وابن
عبد البر (٣) ، وابن العربي (٤) ، وابن تيمية (٥) ، وابن
كثير (٦) ، وابن حجر (٧) ، والشوكاني (٨) ، وغيرهم (٩) .
واستدلوا على مذهبهم هذا بالعديد من الأدلة الصحيحة .
وقد كان أبوذر رضي الله عنه يحمل الناس على التزهد وعلى
أمور أخرى لا يهتملها الناس كلهم ، وقد أخذ ينكر^{على} معاوية رضي
الله عنه أمورا يراها معاوية مما أحلها الله ، ويعيب

(١) فقد بوب الإمام البخاري رحمه الله بابا في كتاب الزكاة
عنوانه : "باب ما أدى زكاته فليس بكنز ، لقول النبي صلى
الله عليه وسلم : "ليس فيما دون خمسة أواق صدقة " . (صحيح
البخاري ٢/٢١٨) .

(٢) جامع البيان للطبري ١٠/١٢٠ .

(٣) نقله عنه ابن حجر في فتح الباري ٣/٢٧٣ .

(٤) العوام من القواصم لابن العربي ص ٨٥-٨٦ .

(٥) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٦/٢٧٢-٢٧٥ .

(٦) تفسير ابن كثير ٢/٣٥٠-٣٥١ .

(٧) فتح الباري لابن حجر ٣/٢٧٢-٢٧٣ .

(٨) فتح القدير للشوكاني ٢/٣٥٦-٣٥٧ .

(٩) ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية أنه لم يوافق أبانر على قوله

هذا إلا طائفة من النساك . (منهاج السنة النبوية ٦/٢٧٣) .

تسمية المال ب"مال الله" ؛ فقد روى الطبري بسنده ان ابن
السوداء ؛ عبدالله بن سبأ ورد الشام ، فلقى أباذر ، فقال :
"يا أباذر ألا تعجب من معاوية يقول : المال مال الله ، ألا
إن كل شيء لله ، كأنه يريد أن يحتججه دون المسلمين ويمحو
اسم المسلمين . فأتاه أبوذر فقال : ما يدعوك إلى أن تسمي
مال المسلمين : مال الله ؟ قال معاوية : يرحمك الله
يا أباذر السنن عباد الله والمال ماله والخلق خلقه والأمر
أمره ؟ قال أبوذر : فلا تقله . قال معاوية : فإني لأقول
إنه ليس لله ، ولكن سأقول مال المسلمين . قال : وأتى ابن
السوداء أبا الدرداء ، فقال له : من أنت ؟ أظنك والله
يهوديا . فأتى عبادة بن الصامت فتعلق به فأتى به معاوية ،
فقال : هذا والله الذي بعث عليك أباذر . وقام أبوذر
بالشام ، وجعل يقول : يا معشر الأغنياء وأسوا الفقراء ،
بشر الذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله
بمكاو من نار تكوى بها جباههم وجنوبهم وظهرهم . فما زال
حتى ولع الفقراء بمثل ذلك وأوجبوه على الأغنياء ، وحتى شكوا
الأغنياء ما يلقون من الناس . . . " (١) . فأخبر معاوية عثمان
بذلك ، فكتب إليه عثمان : "جهنم أباذر إلي" ، وأبعث معه
دليلا ، وزوده ، وأرفق به " (١) ، فقدم أبوذر المدينة ،
فاستقبله عثمان أحسن استقبال وأكرمه ، وقال له : "كن عندي
تغدو وتسروح عليك اللقاح . قال : لا حاجة لي في دنياكم .
ثم قال : ائذن لي حتى أخرج إلى الربذة ، فأذن له فخرج إلى
الربذة " (٢) . وذكر في إحدى الروايات أن أباذر قال لعثمان :
"فتأذن لي بالخروج ؟ فإن المدينة ليست لي بدار . فقال :
أو تستبدل بها إلا شرا منها ؟ قال : أمرني رسول الله صلى
الله عليه وسلم أن أخرج منها إذا بلغ البناء سلعا . قال :

(١) تاريخ الطبري ٦٦/٥ .

(٢) طبقات ابن سعد ٢٢٧/٤ .

فأنفذ لما أمرك به . قال : فخرج حتى نزل الربذة فخط بها مسجدا ، وأقطع عثمان صُرْمَةَ (١) من الإبل ، وأعطاه مملوكين ، وأرسل إليه أن تعاهد المدينة حتى لا تتردد اعرابيا ، ففعل" (٢) .

وروى الطبري بسنده عن ابن عباس رضي الله عنهما أن أباذر رضي الله عنه كان يختلف من الربذة إلى المدينة مخافة الأعرابية" (٣) .

وكل الروايات التي ذكرت قصة خروج أبي ذر إلى الربذة لم تذكر قط أن عثمان آذاه بكلمة ، أو طلب منه الرجوع عن أقواله لأن كلا منهما كان مجتهدا .

وقد تقدم في الروايات السابقة أن عثمان طلب منه أن يجاوره في المدينة ، ونهاه عن الخروج منها لأنها خير له من غيرها ، ولكنه احتج عليه بأمر رسول الله له أن يخرج من المدينة إذا بلغ البنيان سلعا . فقال له عثمان : "فأنفذ لما أمرك به" .

أمّا عن مزاعم الشيعة أن عثمان نفى أباذر إلى الربذة ، فكذب كلها ، ولم يرد هذا الزعم إلا في مصنفات الشيعة . ولم يُنقل في كتب أهل السنة شيء من ذلك إلا روايتان مطعون في سنديهما ؛ إحداهما ما أخرجه ابن سعد بسنده عن عبد الله بن سيدان السلمي قال : "تناجى أبوذر وعثمان حتى ارتفعت أصواتهما ، ثم انصرف أبوذر مبتسما فقال الناس : مالك ولامير المؤمنين ؟ قال : سامع مطيع ولو أمرني أن آتي منعاء أو عدن ثم استطعت لفعلت" . قال ابن سيدان : "وأمره عثمان أن يخرج إلى الربذة" (٤) .

(١) قال الجوهري : "المرمة : القطعة من الإبل نحو الثلاثين" .

(الصحاح للجوهري ١٩٦٥/٥) .

(٢) تاريخ الطبري ٦٦-٦٧/٥ .

(٣) نفس المصدر ٦٧/٥ .

(٤) طبقات ابن سعد ٢٢٧/٤ .

وهذه الرواية في سندها عبدالله بن سيدان ، قال عنه البخاري : "لا يتابع على حديثه" ، وقال اللالكائي : "مجهول لاجحة فيه" (١) . فلا يعتد بها لذلك .

وأما الرواية الأخرى : فهي ما ذكره الذهبي من طريق إسحاق ابن راهويه قال : "حدثنا بريدة بن سفيان عن محمد بن كعب القرظي عن ابن مسعود رضي الله عنه قال : لما نفى عثمان أبادر إلى الربذة ، وأصابه بها قدره .. إلخ" (٢) .

وهذه الرواية في سندها بريدة بن سفيان ، قال أبو داود : لم يكن بذاك ، وكان يتكلم في عثمان . وقال الدارقطني : متروك . وقال العقيلي : سئل أحمد عن حديثه ، فقال : بليغة (٣) . فمن كان كذلك فلا يحتج بروايته .

فهاتان الروايتان في إسنادهما ما يطعن بهما ، أضف إلى ذلك مخالفة الروايات الصحيحة لهما ؛ فقد روى الحاكم بسنده وصححه ، ووافقه الذهبي أن أم ذر زوجة أبي ذر قالت : "والله ما سيئر عثمان أبادر ، ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (إذا بلغ البنيان سلعا فاخرج منها) ، قال أبو ذر : فلما بلغ البنيان سلعا وجاوز ، خرج أبو ذر إلى الكشام" (٤) . ولما استدعاه عثمان رضي الله عنه إلى المدينة ، وأراد أبو ذر أن يخرج منها مرة أخرى امتثالا لأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى فاستأذن عثمان ، فأذن له ، وقال له - كما حكى ذلك أبو ذر نفسه - : "إن شئت تنحيت فكنت قريبا" (٥) .

(١) التاريخ الكبير للبخاري ١١٠/٥ ، وميزان الاعتدال للذهبي ٤٣٧/٢ ، ولسان الميزان لابن حجر ٢٩٩/٣ ، - وعنده : "لاخير فيه" ، بدلا من "لاجحة فيه" - .

(٢) سير أعلام النبلاء للذهبي ٥٧/٢ .

(٣) ميزان الاعتدال ٣٠٦/١ ، وتهذيب التهذيب ٤٣٣/١-٤٣٤ .

(٤) المستدرک للحاکم ٣٤٤/٣ . ورواه البيهقي عن شيخه الحاکم في دلائل النبوة ٤٠١/٦ .

(٥) صحيح البخاري ٢١٩/٢ ، ك الزكاة ، باب ما أدي زكاته

فليس بكنز لقول النبي : "ليس فيما دون خمسة أواق صدقة" .

فسمح له بالخروج ، ولكنه طلب منه أن يكون قريبا منه ، وأن يتعاهد المدينة بالزيارة حتى لا يرجع بعد الهجرة أعرابيا . فاتفق أن عثمان رضي الله عنه لم ينف أبداً إلى الربذة ، وإنما خرج رضي الله عنه عن طوع منه واختيار ، وامتناعاً لرسول الله صلى الله عليه وسلم الذي طلب منه أن يترك المدينة إذا بلغ البنيان سلعا .

أما عن دعوى الشيعة أن قوله تعالى : "وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَآتُسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرَجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ" نزل في عثمان لأنه نفى أبداً إلى الربذة : فدعوى كاذبة لم يقل بها أحد من المفسرين ، وسياق هذه الآيات الكريمات يبطل هذه الدعوى ؛ فإنها حديث عن بني إسرائيل ، وما فعلوه من نقضهم الميثاق الذي أخذ عليهم بعدم قتل أنفسهم ، أو إخراجها من ديارها . قال تعالى : "وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنتُمْ مُّعْرِضُونَ * وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَآتُسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ... " الآية (١) .

وأما دعواهم أن قوله تعالى : "فَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَأُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأُوذُوا فِي سَبِيلِي... " الآية (٢) نزل في أبي ذر لما نفاه عثمان إلى الربذة : فدعوى غير صحيحة ؛ لأن هذه الآية نزلت في عموم المؤمنين المتصفين بالصفات المذكورة فيها ، ولم يقل أحد من المفسرين أنها نزلت في أبي ذر (٣) .

وقد روى الحاكم بسنده أن أم سلمة قالت : "يارسول الله لا اسمع الله ذكر النساء في الهجرة بشيء ؟ فأنزل الله تعالى (فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ مِّنْكُمْ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ

(١) سورة البقرة ، الآيات ٨٣-٨٥ .

(٢) سورة آل عمران ، جزء من الآية ١٩٥ .

(٣) جامع البيان للطبري ٤/٢١٥-٢١٧ ، وتفسير ابن كثير

١/٤٤١-٤٤٢ ، وفتح القدير للشوكاني ١/٤١٣ .

أُنشَى بَعْضَكُمْ مِنْ بَعْضٍ ..) الآية " (١) .

فسبب النزول هذا يوضح أن الآية عامة في المؤمنين المتصفين بالأوصاف المذكورة فيها ، كما تقدم الكلام على ذلك .
والخلاصة : أن عثمان رضي الله عنه لم ينف أبادر إلى الربذة ، بل كان خروج أبي ذر بمحض اختياره ورضاه .

{ {٢} } - ومن الآيات التي زعم الشيعة أنها نزلت في عثمان رضي الله عنه : قوله تعالى : "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَبْطُلُوا صِدْقَتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانَ عَلَيْهِ تَرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ" (٢) .

فقد أسند العياشي إلى أبي جعفر الباقر ، وإلى جعفر الصادق أن هذه الآية "نزلت في عثمان ، وجرت في معاوية واتباعهما" (٣) .

المناقشة :

هذه الآية توجيه من الله تعالى للذين آمنوا أن لا يبطلوا صدقاتهم بالمن والأذى كما تبطل صدقة من رأى بها الناس فأظهر لهم أنه يريد وجه الله ، بينما الحال أنه يريد بعمله غير الله ، من مدح الناس له وثنائهم عليه ، واشتهاره بينهم بالصفات الحميدة من السخاء والكرم والملاح ، وطلبه غير ذلك من المقاصد الدنيوية ، مع قطع نظره عن معاملة الله تعالى وابتغاء مرضاته وجزيل شوابه .

(١) وقد صححه الحاكم ، ووافقه الذهبي . (المستدرک ٢/٣٠٠) .

وانظر : أسباب النزول للواحدي ص ١٧٢ .

(٢) سورة البقرة ، الآية ٢٦٤ .

(٣) تفسير العياشي ١/١٤٧-١٤٨ . وانظر : تفسير الصافي

للكاشاني ١/٢٢٥ ، والبرهان للبحراني ١/٢٥٣ ، وبحار الأنوار

للمجلسي ٨/٢١٧ ، ومقدمة البرهان لأبي الحسن العاملي ص ٨٨ .

وهي توجيه وإرشاد لعموم المؤمنين ، وليس فيها ما يقدر بهم ، وقصرها على بعضهم لا يسلّم .
والشيعة يعتقدون أن عثمان رضي الله عنه لم يكن من المؤمنين ، وهذه الآية خطاب للمؤمنين ، فلا تتماشى مع عقيدتهم .

وعثمان رضي الله عنه كان متبعاً لما في هذه الآية من الإرشادات ؛ لذلك نزل فيه (١) قول الله تعالى : "الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يُتَّبِعُونَ مَا أَنْفَقُوا مَنْثًا وَلَا أَدَى لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفًا عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ" (٢) .

{٣} - ومن الآيات التي زعم الشيعة أنها نزلت في عثمان رضي الله عنه : قوله تعالى : "يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَمُنُّوا عَلَيَّ إِسْلَمَكُم بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ" (٣) .

قال القمي : "نزلت في عثمان (٤) يوم الخندق ، وذلك أنه مرَّ بعمار بن ياسر وهو يحفر الخندق ، وقد ارتفع الغبار من الحفر ، فوضع كفيه على أنفه ومر ، فقال عمار : لا يستوي من بيني المساجدا فيملي فيها راعها وساجدا كمن يمر بالغبار حائدا يعرض عنه جاحدا معاندا فالتفت إليه عثمان (٤) فقال : يا ابن السوداء إياي تعني ؟ ثم أتى رسول الله صلى الله عليه وآله فقال له : لم تدخل معك لتفسد أعراسنا . فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله : قد أقلتك إسلامك فاذهب . فأنزل الله : (يمنون عليك

(١) على قول بعض المفسرين . (انظر : أسباب النزول للواحدى ص ١١٩) .

(٢) سورة البقرة ، الآية ٢٦٢ .

(٣) سورة الحجرات ، الآية ١٧ .

(٤) في الطبعة الحديثة "عشكن" بدل "عثمان" .

ان أسلموا ... إن كنتم صادقين) : أي لستم صادقين" (١) .
وقد أورد هاشم معروف الحسيني - وهو من الشيعة
المعاصرين - هذه القصة ، وعدها تحرشا من عثمان بعمار ،
وذكر أن هذا التحرش ليس الوحيد من نوعه من قبل عثمان ، بل
كرره مرة أخرى في أيام خلافته ، وأذى عمار بالضرب والشتم
وغيره ، ورفس برجليه على مذاكيره حتى أصابه الفتق (٢) .
وهذا القول ليس بدعا من الحسيني ، فقد سبق نقل إجماع
طائفته على ذلك .

المناقشة :

هذه الآية نزلت في أعراب من بني أسد بن خزيمة قدموا على
رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة في سنة مجدية ،
فأظهروا الشهادات ولم يكونوا مؤمنين في السر ، وأفسدوا
طرق المدينة بالعدرات ، وأغلوا أسعارها ، وكانوا يقولون
لرسول الله صلى الله عليه وسلم : أتيناك بالاثقال والعيال
ولم نقاتك كما قاتك بنو فلان ، فأعطنا من الصدقة ،
وجعلوا يمتنون عليه ، فأنزل الله هذه الآية . - وعلى هذا
إجماع المفسرين (٣) - .

- (١) تفسير القمي ط حجرية ص ٣٢٤ ، ط حديثه ٣٢٣-٣٢٢/٢ .
وانظر : تفسير الصافي للكاشاني ٥٩٦-٥٩٧/٢ ، والبرهان
للبحراني ٢١٥/٤ ، وسيرة الأئمة الإثني عشر للحسيني ١٢/١ .
(٢) سيرة الأئمة الإثني عشر لهاشم الحسيني ٤١٠-٤١٢ .
(٣) وهذا السبب مروى عن عدد من الصحابة ، منهم عبد الله بن
عباس ، وعبد الله بن أبي أوفى ، وغيرهما . وقد أخرجه عيد
ابن حميد وابن سعد وابن جرير وابن المنذر والبخاري
والطبراني وابن مردويه وغيرهم . (راجع : جامع البيان
للطبري ١٤٥-١٤٦ ، وأسباب النزول للواحدي ص ٤٥٧ ،
وتفسير ابن كثير ٢١٩-٢٢٠ ، وتفسير القرطبي ٣٤٨/١٦ ،
والدر المنثور للسيوطي ١٠٠/٦ ، ولباب النقول له ص ١٩٩ ،
وفتح القدير للشوكاني ٦٩/٥) .

وزعم الشيعة ان هذه الآية نزلت في عثمان رضي الله عنه
 تبطله-بالإضافة إلى إجماع المفسرين من الصحابة وغيرهم- :
 اللغة ؛ فإن هذه الآية قد نزلت في جماعة ، قال تعالى :
 "يؤمنون عليك" ، ولم يقل : "يؤمن عليك" ، فدل على ان الذين
 منّوا جماعة لا واحد .

ويزعم الشيعة ان هذه الآية نزلت أثناء عمارة مسجد رسول
 الله صلى الله عليه وسلم بعد مقدم رسول الله المدينة .
 ورسول الله قد زوج عثمان ابنته الأخرى بعد غزوة بدر ؛ أي
 بعد نزول هذه الآية بسنتين تقريبا - كما سيأتي بيان
 ذلك (١) - ، فكيف زوجه منها وقد أخبر الله رسوله عنه أنه
 ليس مادقا في إيمانه كما زعم الشيعة ؟ .

أما القصة الأخرى التي أدخلها الشيعة بهذه القصة كعادتهم
 في ذلك بقصد التلبيس على الناس ؛ فقد ذكرها ابن هشام ؛
 ولكنه لم يذكر فيها ما زعمه الشيعة ، كما أنه لم يعيّن
 الرجل الذي تخاصم مع عمار ، وغاية ما قال : "وارتجز علي بن
 أبي طالب رضي الله عنه يومئذ :
 لا يستوي من يعمر المساجدا
 يدأب فيه قائما وقاعدا

ومن يرى عن الغبار حائدا

قال ابن إسحاق : فآخذها عمار فجعل يرتجز بها . قال ابن
 هشام : فلما أكثر ظن رجل من أصحاب رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أنه إنما يعرض به " (٢) . ولم يذكر ابن هشام أن
 هذا الرجل شتم عمارا ، ولأنه رفع أمره إلى رسول الله ، بل
 ولم يذكر اسمه أيضا . والصحيح أن هذا الرجل - لو صح ما
 ذكره ابن هشام - ليس عثمان بن عفان رضي الله عنه ، وذلك
 لأن عثمان رضي الله عنه كان يعمل مع الصحابة في بناء
 المسجد (٣) ، ولم يكن يحيد عن الغبار كما زعم ذلك الشيعة .

(١) سيأتي الكلام على ذلك ص (٩٥٦) .

(٢) السيرة النبوية لابن هشام ٤٩٧/١ .

(٣) السيرة النبوية لابن كثير ٢٠٩/٢ .

{4} - ومن الآيات التي زعم الشيعة أنها نزلت في عثمان رضي الله عنه : قوله تعالى : "عَبَسَ وَتَوَلَّى * أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى * ... إلى قوله : "وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَى * وَهُوَ يَخْشَى * فَأَنْتَ عَنْهُ تَلَمَّى *" (١) .

قال القمي : "نزلت في عثمان (٢) وابن أم مكتوم ، وكان ابن أم مكتوم مؤذنا لرسول الله صلى الله عليه وآله ، وكان أعمى ، وجاء إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وعنده أصحابه وعثمان (٢) عنده ، فقدمه رسول الله صلى الله عليه وآله عليه ، فعبس وجهه وتولى عنه يعني عثمان (٢) أن جاءه الأعمى" (٣) .

وقال الفضل بن الحسن الطبرسي : "قد روي عن الصادق (ع) أنها نزلت في رجل من بني أمية كان عند النبي صلى الله عليه وآله ، فجاء ابن أم مكتوم ، فلما رآه تقدر منه وجمع نفسه وأعرض بوجهه عنه ، فحكى الله سبحانه ذلك وانكره عليه" (٤) .

وهذا الرجل هو عثمان رضي الله عنه كما بيّنت ذلك الروايات الأخرى عندهم .

المناقشة :

قد أجمع (٥) مفسرو أهل السنة على أن سبب نزول هذه الآيات : أن قوما من أشراف قريش كانوا عند النبي صلى الله عليه وسلم ، وقد طمع في إسلامهم ، فأقبل عبدالله بن أم مكتوم ، فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقطع عليه ابن أم

(١) سورة عبس ، الآيات ١-١٠ .

(٢) في الطبعة الحديثة "عشكن" بدل "عثمان" .

(٣) تفسير القمي ط حجرية ص ٣٤٨ ، ط حديثه ٤٠٤/٢-٤٠٥ .

وانظر : تفسير المصافي للكاشاني ٧٨٧/٢ ، والبرهان

للبحراني ٤٢٧/٤-٤٢٨ .

(٤) مجمع البيان للطبرسي ٤٣٧/٥ .

(٥) نقل الشوكاني إجماع المفسرين على ذلك في فتح القدير ٣٨٢/٥ .

مكتوم كلامه فاعرض عنه ، فنزلت هذه الآيات .
 وقد روى الترمذي والحاكم وابن جرير بإسناديهم عن أم
 المؤمنين عائشة رضي الله عنها قالت : "أنزل (عبس وتولى) في
 ابن أم مكتوم الأعمى ؛ أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فجعل يقول : يا رسول الله أرشدني ، وعند رسول الله صلى
 الله عليه وسلم رجل من عظماء المشركين ، فجعل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يعرض عنه ويقبل على الآخر ، ويقول :
 أتري بما تقول بأسا ؟ فيقال : لا . ففي هذا أنزل" (١) .
 وقد روي نحو هذا عن ابن عباس ، وأنس بن مالك ، وغيرهما
 رضي الله عنهم أجمعين (٢) .

وقد أنكر الشيعة أن تكون هذه الآيات قد نزلت في النبي صلى
 الله عليه وسلم وما جرى له مع ابن أم مكتوم . وقالوا : إن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم منزه عن صفات العيوس
 والتقطيب ، كيف لا وقد وصفه الله في كتابه بقوله : "وَإِنَّكَ
 لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ" (٣) ، فمن كانت هذه صفته فلا يقطب في وجه
 أعمى جاء يطلب الإسلام (٤) .

ويقال لهم : إن الله تعالى قد وصف رسوله صلى الله عليه
 وسلم بحسن الخلق ، وهي خصلة من خصاله الكريمة عليه السلام .
 ولكن قد يظهر منه في بعض الأوقات النادرة **ترج الأول** ، فيعاتبه
 ربه تبارك وتعالى على ذلك ، ويعرفه أن ذلك غير مرضي ،

-
- (١) جامع الترمذي ٤٣٢/٥ ، ك التفسير ، باب ومن سورة عبس ،
 والمستدرک للحاکم وصححه ٥١٤/٢ ، وجامع البيان للطبري ٥٠/٣٠ .
 (٢) راجع : جامع البيان للطبري ٥٠/٣٠-٥٢ ، وأسباب النزول
 للواحدي ص ٥١٨ ، وتفسير ابن كثير ٤٧٠/٤-٤٧١ ، وتفسير
 القرطبي ٢٠٩/١٩ ، والدر المنثور للسيوطي ٣٤١/٦ ، ولباب
 النقول له ص ٢٧٧ ، وفتح القدير للشوكاني ٣٨٢-٣٨٣/٥ ، ٣٨٦ .
 (٣) سورة ن ، الآية ٤ .
 (٤) قاله طيب الموسوي الجزائري معلقا على رواية القمي ،
 وعزاه إلى الطوسي في التبيان . (تفسير القمي ج ٢/٤٠٤-٤٠٥) .

فيكون ذلك من باب إرشاد الله سبحانه لرسوله إلى ما هو الأولى به .

وهذا ما حصل في هذه الآية ؛ فإن الله تبارك وتعالى وعظ نبيّه ، وعاتبه في ذلك ، وأمره أن لا يخص بالإلذار أحدا دون أحد ، بل يساوي فيه بين الجميع شرفاء كانوا أو ضعفاء ، وسادة كانوا أو عبيدا ، ثم الله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم ، سبحانه له الحكمة البالغة والحجة الدامغة .

والشيعة أنفسهم قد سلموا لآيات أخرى أنزلها الله يعاتب رسوله صلى الله عليه وسلم على ترك الأولى ، واعترفوا أنها قد نزلت في رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ قال الكاشاني في معرض كلامه على تفسير قول الله تعالى : "عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَبْتَ لَهُمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِينَ مَدْفُوعُوا وَتَعْلَمَ الْكُلِّبِينَ" (١) : "ويجوز العتاب من الله فيما غيره أولى ، لاسيما للأنبياء" (٢) .

فليقولوا في هذه الآية كما قالوا في الآيات الأخر . سيما وأنه قد جاء فيها ما يدل على أنها نزلت في رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو قوله تعالى : "وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَى وَهُوَ يَخْشَى" : فإنها دلت على أن ابن أم مكتوم قعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ليهتدي بما يقول له . ولم يقل أحد من الشيعة أنه قعد عثمان لهذا الغرض .

وينبغي أن يفرق المسلم بين الغلو والإطراء ، وبين الأدب والتوقير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فإن الغلو والإطراء منهي عنه ، والأدب والتوقير واجب . وإطراء رسول الله صلى الله عليه وسلم قد يؤدي إلى إساءة الأدب على الرب تبارك وتعالى ، كما فعل بعض من يجهل الفرق بين التوقير والإطراء حين أنكروا أن تكون بعض الآيات التي عاتب الله من خلالها رسوله نزلت في رسول الله صلى الله عليه وسلم بقصد

(١) سورة التوبة ، الآية ٤٣ .

(٢) تفسير الصافي للكاشاني ٧٠٣/١ .

توقيره عليه السلام ، ولكنهم خلطوا بين توقيره وإطرائه عليه السلام فوقعوا فيما نُهوا عنه . نسال الله تعالى ان يعصمنا بالتقوى ، وأن يحفظ علينا حيننا لنبيه صلى الله عليه وسلم كما يرضى .

{[٥]} - ومن الآيات التي زعم الشيعة انها نزلت في عثمان :
قوله تعالى : "أَيَحْسَبُ أَنْ لَنْ يَقْدِرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ * يَقُولُ أَهْلَكْتُ مَالًا لُبَدًا * أَيَحْسَبُ أَنْ لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ * أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ * وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ * وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ" (١) .

فقد روى القمي بسنده عن أبي جعفر الباقر في تفسير قوله تعالى : "أيحسب أن لن يقدر عليه أحد" ، قال : "يعني نعشل (٢) في قتله بنت النبي صلى الله عليه وآله . (يقول أهلكت مالا لبدا) : يعني الذي جهز به النبي من جيش العسرة . (أيحسب أن لم يره أحد) : قال : فساد كان في نفسه . (ألم نجعل له عينين) : يعني رسول الله صلى الله عليه وآله . (ولسانا) : يعني أمير المؤمنين (ع) . (وشفتين) : يعني الحسن والحسين عليهما السلام . (وهديناه النجدين) : إلى ولايتهما ... (٣) . وأسند الكليني إلى أبي بصير قال : "قلت لأبي عبد الله (ع) : أيفلت من ضغطة القبر أحد ؟ قال : نعود بالله منها ، ما أقل من يفلت من ضغطة القبر ، إن رقية لما قتلتها عثمان وقف رسول الله صلى الله عليه وآله على قبرها فرفع رأسه إلى السماء فدمعت عيناه ، وقال للناس : إنني ذكرت هذه وما لقيت ، فرققت لها ، واستوهبتما من ضغطة القبر فوهبها

(١) سورة البلد ، الآيات ٥-١٠ .

(٢) وضع البحراني "عثمان" موضع "نعشل" . و"نعشل" من

اللقاب التي يطلقها الشيعة على عثمان رضي الله عنه .

(٣) تفسير القمي ٤٢٣/٢ . وانظر : تفسير الصافي للكاشاني

٢/٨١٩ ، والبرهان للبحراني ٤/٤٦٣ ، ومقدمة البرهان لأبي

الحسن العاملي ص ٧٤ .

الله لي" (١) .

أما عن كيفية قتله لها :

فقد ذكر البيهقي أنه ضربها حتى ماتت (٢) .

ويُزعم الشيعة أن رقية كانت خائفة من عثمان ، وكانت تدعو الله أن ينجيها منه ومن عمله ؛ فقد روى شرف الدين النجفي بسنده عن أبي عبدالله جعفر الصادق في تفسير قوله تعالى : "وَمَرْبَ اللَّهِ مَثَلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا امْرَأَتَ فِرْعَوْنَ إِذْ قَالَتْ رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ وَنَجِّنِي مِنْ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ" (٣) أنه قال : "هذا مثل ضربه الله لرقية ابنة رسول الله التي تزوجها عثمان بن عفان . قال : (ونجني من فرعون وعمله) : يعني من الثالث (٤) ، (ونجني من القوم الظالمين) : عني به بني أمية" (٥) .

قال هاشم معروف الحسيني - وهو من الشيعة المعاصرين - : "وتشير المرويات الكثيرة (٦) أن عثمان بن عفان لم يحسن صحبتها ، ولم يراع رسول الله فيها ، فتزوج عليها أكثر من امرأة ، وماتت على إثر ضربات قاسية منه أدت إلى كسر أضلاعها ..." (٧) .

فالشيعة إذا سلفهم وخلفهم على أن عثمان قتل رقية .

(١) الفروع من الكافي للكليني - ط حجرية - ٢٢٢/٢ . وانظر :

حق اليقين لعبدالله شبر ٨٣/٢ .

(٢) الصراط المستقيم للبيهقي ٣٤/٣ .

(٣) سورة التحريم ، الآية ١١ .

(٤) المراد بـ "الثالث" عند الشيعة : عثمان . (راجع :

تفسير القمي ط حجرية ص ٢٦٦ ، ط حديثه ١٠٧/٢ ، وتفسير

المافي للكاشاني ١٧٣/٢ ، ٨٢٠ ، والبرهان للبحراني ١٣٣/٣ ،

١٤٠-١٤١ ، ٤٦٣-٤٦٤) .

(٥) نقله عنه البحراني في البرهان ٣٥٨/٤ .

(٦) يقصد المرويات الكثيرة عند الشيعة .

(٧) سيرة الائمة الاثني عشر لهاشم الحسيني ٦٧/١ .

المناقشة :

إن زعم الشيعة الإثني عشرية أن عثمان رضي الله عنه قتل رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم زعم باطل ترده الأدلة الكثيرة . فمنها : ما عرف عنه رضي الله عنه من شدة حياته ؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "أرحم أمتي ابوبكر ، وأشهدا في دين الله عمر ، وأصدقها حياء عثمان.." (١) .

وقد تقدم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وصفه بالحياء ، وأخبر أن الملائكة تستحي منه (٢) . والحياء خير كله (٣) كما قال المادق المصدوق عليه السلام ، وهو لا يأتي إلا بخير (٤) ، وهو من الإيمان (٤) ، ما كان في شيء إلا زانه (٥) .

والحياء خلق يبعث على ترك القبيح (٦) ، وقد أخبر صلى الله عليه وسلم : "إن مما أدرك الناس من كلام النبوة الأولى : إذا لم تستحي فاصنع ما شئت" (٧) .

فإذا فقد الإنسان الحياء فلا رادع يردعه عن فعل الفواحش ،

- (١) أخرجه أحمد - بسند صحيح - ، وابن ماجه ، وغيرهما . (سنن ابن ماجه ٥٥/١ ، المقدمة ، باب فضائل الصحابة ، ، ومسند أحمد ٧٤/١ ، ٣/١٨٤ ، ٢٨١ ، وفضائل الصحابة له ٤٩٤/١) .
- (٢) تقدم ذلك ص () .
- (٣) صحيح مسلم ٦٤/١ ، ك الإيمان ، باب بيان عدد شعب الإيمان ، ، ومسند أحمد ٤٢٦/٤ ، ٤٢٧ ، ٤٣٦ ، ٤٤٠ ، ٤٤٢ ، ٤٤٥ ، ٤٤٦ .
- (٤) صحيح البخاري ٥٣/٨ ، ك الادب ، باب الحياء ، ، وصحيح مسلم ٦٤-٦٣/١ ، ك الإيمان ، باب بيان عدد شعب الإيمان .
- (٥) جامع الترمذي - وحسنه - ٣٤٩/٤ ، ك البر ، باب ما جاء في الفحش ، ، وسنن ابن ماجه ١٤٠٠/٢ ، ك الزهد ، باب الحياء ، ، ومسند أحمد ١٦٥/٣ .
- (٦) فتح الباري لابن حجر ٥٢٢/١٠ .
- (٧) صحيح البخاري ٥٤/٨ ، ك الادب ، باب الحياء .

وارتكاب المنهيات ، وإذا من" الله عليه بالانتماء بهذه الصفة فقد أعطاه خيرا كثيرا .

والدليل الثاني : هو ما أخرجه أحمد والحاكم والدولابي من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رقية رضي الله عنها قالت: "خرج رسول الله من عندي آنفا ، فرجلت رأسه ، فقال : كيف تجدين أبا عبد الله ؛ يعني عثمان ؟ قالت : قلت : كخير الرجال . قال : أكرميته ، فإنه من أشبه أصحابي بي خلقا" (١) .

ووقع في رواية أخرى أن أم كلثوم بذت رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت هذه المقالة (٢) .

وهذا الحديث ذكر فيه ثناء رقية رضي الله عنها على خلق عثمان ، وأنه عندها من خير الرجال ، وقد وافقها أبوها صلى الله عليه وسلم ، وضم إلى المزية التي ذكرتها مزية أخرى هي تشابه أخلاق عثمان رضي الله عنه مع أخلاقه عليه السلام . فأين هذا من زعم الشيعة أن عثمان قتلها ، وأنها كانت تدعو الله أن ينجيها منه ، وغير ذلك من الافتراءات . والدليل الثالث : هو تزويج رسول الله صلى الله عليه وسلم ابنته الأخرى ؛ أم كلثوم لعثمان بعد موت رقية . وبعض الشيعة يعترفون بهذا ؛ قال الفضل بن الحسن الطبرسي : "عثمان تزوج أم كلثوم بعد موت زوجته رقية" (٣) . وأشار الكفعمي ، وعباس القمي إلى ذلك (٤) .

(١) وقد صحح محقق كتاب فضائل الصحابة إسناده الروايتين اللتين أوردهما الإمام أحمد . (فضائل الصحابة لأحمد ١/٥١٠ ، ٥١٤ ، والمستدرک للحاكم ٤/٤٨ ، والذرية الطاهرة النبوية للدولابي ص ٥٥-٥٦) .

(٢) الذرية الطاهرة النبوية للدولابي ص ٥١ .

(٣) إعلام الوری للفضل بن الحسن الطبرسي ص ١٤٨ .

(٤) المصباح للكفعمي ص ٣٧ ، ومفاتيح الجنان لعباس القمي ص

أما الآيات التي استدلووا بها على هذه المزاعم فقد نحوا في تفسيرها منحنى التأويل الباطني الذي لا يعقله عندهم إلا الملك المقرب أو النبي المرسل ، أو العبد الذي امتحن الله قلبه للإيمان (١) ، مع أن القرآن أنزل بلغة العرب كي يعقله العرب ويفهموه ؛ قال تعالى : "إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ" (٢) ، ولكن تفسير الشيعة الباطني أبعد شيء عن عقول الرجال كما نسبوا ذلك إلى ائمتهم (٣) .

والمنحنى الباطني الذي نَحَوُّهُ في تأويل هذه الآيات واضح لمن تأمله ؛ فقد قالوا في خبر الله تعالى عن جنس الإنسان : "الم نجعل له عينين ولساناً وشفقتين وهديناها النجدين" : إن العينين هما رسول الله ، واللسان : علي بن أبي طالب ، والشفقتين : الحسن والحسين ، والنجدين : ولايتهما . وهذا أبعد شيء عن عقول الرجال كما أقروا بذلك ، ولم ينزل القرآن الكريم بذلك .

ولم يقل أحد من المفسرين عن هذه الآيات أنها نزلت في عثمان رضي الله عنه كما زعم الشيعة (٤) .

(١) بمائثر الدرجات الكبرى للمفاز ص ٤١-٤٢ ، ومعاني الأخبار للمدوق ص ١٨٨-١٨٩ ، ٤٠٧ ، والامالي للمدوق ص ٤ ، وتفسير فرات الكوفي ص ١٦١-١٦٢ ، ومختصر بمائثر الدرجات للحلي ص ٤١ ، والإيقاظ من الهجعة للحر العاملي ص ٩-١١ ، ٢٨٩ ، ٣٧٣ .

(٢) سورة يوسف ، الآية ٢ .

(٣) الميزان في تفسير القرآن للطباطبائي ٧٣/٣ .

(٤) راجع : جامع البيان للطبري ١٩٨/٣-١٩٩ ، وتفسير ابن كثير ٥١٢/٤-٥١٣ ، وفتح القدير للشوكاني ٤٤٣/٥-٤٤٤ .

فإذا كان قد قتل واحدة من بنات رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فكيف زوجه الأخرى ؟ .

ببل كيف قال له لما ماتت الثانية : "لو كن" عشرا لزوجتهن عثمان ، وما زوجته إلا بوحى من السماء" (١) .

روى العقيلي ، وابن عدي بسنديهما عن عباد بن عباد أن يونس ابن خبّاب الأسدي - وكان رافضيا - قال له : "إن عثمان قتل بنتي النبي صلى الله عليه وسلم" . فقال له عباد : "قتل واحدة ، فلم أنكحه الأخرى ؟" (٢) .

وقد زعم بعض الشيعة أن التي قتلها عثمان كانت أم كلثوم ، فلم يزوجه رسول الله بعدها ؛ قال نعمة الله الجزائري : "وأما أم كلثوم فتزوج عثمان بها أيضا بعد اختها رقية ، وتوفيت عنده ، وذلك أنه ضربها ضربا مبرحا فماتت منه" (٣) . ولكن هذا القول لا يسلم عند الشيعة أنفسهم لمعارضته لما روي عن أئمتهم من أن التي قتلها عثمان هي رقية وليست أم كلثوم .

وقد تقدم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "لو كن عشرا لزوجتهن عثمان" . وهذا يبطل ما زعموه من أنه عليه السلام امتنع عن تزويجه بعد ما قتل ابنته .

(١) قال الهيثمي : "رواه الطبراني في حديث طويل ، وفيه عبدالرحمن بن أبي الزناد ، وهو ليكن ، وبقيّة رجاله ثقات" . وذكر الهيثمي حديثا آخر هو : "ما زوجت أم كلثوم من عثمان إلا بوحى من السماء" ، وقال : "وإسناده حسن لما تقدمه من الشواهد" . (مجمع الزوائد للهيثمي ٨٣/٩) .

(٢) الضعفاء للعقيلي ٤/٤٥٨ ، والكامل لابن عدي ٧/٢٦٢٩ . وانظر : ميزان الاعتدال للذهبي ٤/٤٧٩ .

(٣) الأنوار النعمانية للجزائري ١/٣٦٧ .

{{{٦}}} - ومن الآيات التي زعم الشيعة انها نزلت في عثمان رضي الله عنه : قوله تعالى : "وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تُنكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا" (١) .

فقد زعموا أن عثمان بن عفان وطلحة بن عبيدالله قالا : "اينكح محمد نساءنا إذا متنا ، ولانكح نساءه إذا مات ، والله لو قد مات محمد لقد أجلنا على نساءه بالسهام" .
وزعم الشيعة أن عثمان كان يريد أن ينكح أم سلمة (٢) .
وسياتي بظان هذا الزعم (٢) .

{{{٧}}} - ومن الآيات التي زعموا نزولها في عثمان : قوله تعالى : "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ" (٣) ؛ فقد زعموا أن عثمان لما أصيب أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بأحد قال : "لأحقن بالشام فإن لي به مديقا من اليهود فلاخذن منه أمانا ، فإنني أخاف أن يدال علينا اليهود" ، وزعموا أن طلحة بن عبيدالله قال يوما : "لاخرجن إلى الشام فإن لي مديقا من النصارى فلاخذن منه أمانا فإنني أخاف أن يدال علينا النصارى" . وزعم الشيعة أن عثمان أراد أن يتهود ، وأن طلحة أراد أن يتنمّر (٤) .

{{{٨}}} - ومنها : قوله تعالى : "وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ مُعْرِضُونَ ... - إلى قوله - أَوْيَ"

(١) سورة الاحزاب ، الآية ٥٣ .

(٢) سياتي هذا الزعم مفصّلا مع تفنيده ص (١١٣٠) .

(٣) سورة المائدة ، الآية ٥١ .

(٤) سياتي هذا الزعم مفصّلا ، مع تفنيده ص (١١٢٧) .

قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَمْ ارْتَابُوا أَمْ يَخَافُونَ أَنْ يَحِيفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ
وَرَسُولُهُ بَلْ أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ" (١) .

فقد زعموا أنها نزلت في عثمان لما رفض التحاكم إلى رسول
الله وأراد أن يحتكم إلى ابن شعبة اليهودي .

روى القمي بسنده إلى جعفر الصادق في تفسير هذه الآيات أنه
قال : "نزلت هذه الآية في أمير المؤمنين عليه السلام
وعثمان ، وذلك أنه كان بينهما منازعة في حديقة ، فقال
أمير المؤمنين (ع) : نرضى برسول الله . فقال عبدالرحمن بن
عوف لعثمان : لاتحاكمه إلى رسول الله صلى الله عليه وآله
فإنه يحكم له عليك لأنه ابن عمه ، ولكن حاكمه إلى ابن شعبة
اليهودي ، فقال عثمان لأمير المؤمنين : لا أرضى إلا بإبن أبي
شعبة اليهودي . فقال ابن شعبة له : تاتمنون محمدا رسول
الله على وحي السماء وتتهمونه في الأحكام " . فأنزل الله
هذه الآيات (٢) .

والشيعة بهذا التأويل قد حكموا على عثمان بن عفان
وعبدالرحمن بن عوف رضي الله عنهما بالنفاق ؛ لأن من دعي
إلى التحاكم إلى كتاب الله وإلى رسوله فمهد عن رسوله كان
مناफقا (٣) .

(١) سورة النور ، الآيات ٤٨-٥٠ .

(٢) تفسير القمي ط حجرية ص ٢٦٦ ، ط حديثه ١٠٧/٢ . وانظر :
الطرائف لابن طاوس ص ٤٩٣-٤٩٤ ، والصراط المستقيم للبيضاوي
٣/٣٦-٣٧ ، ونفحات اللاهوت للكركي ق ٣٦/ب-٣٧/١ ، والبرهان
للبحراني ٣/١٤٤-١٤٥ ، وإحقاق الحق للستري ص ٢٦١ ،
والانوار النعمانية للجزائري ١/٦٤ ، وعقائد الإمامية الإثني
عشرية للزنجاني ٣/٥٦ .

(٣) الصارم المسلول لابن تيمية ص ٣٧ .

المناقشة :

يخبر الله تبارك وتعالى في هذه الآيات عن حال المنافقين ومقالتهم ، من قولهم بالسنتهم صدقنا بالله وبالرسول ، وأطعنا الله وأطعنا الرسول ، ثم إدبارهم بعد ذلك عن رسول الله وتحاكمهم إلى غيره (١) .

وقد نزلت هذه الآيات في بشر المنافق وخصمه اليهودي حين اختمما في أرض ، فجعل اليهودي يجره إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليحكم بينهما ، وجعل المنافق يجره إلى كعب ابن الأشرف ويقول : إن محمداً يحيف علينا (٢) ، فأنزل الله هذه الآيات .

ولم يقل أحد من المفسرين أن هذه الآيات نزلت في عثمان بن عفان رضي الله عنه .

وكل الآيات التي زعم الشيعة أنها نزلت في عثمان لم تنزل فيه باتفاق مفسري أهل السنة ، والشيعة كدأبهم مع كبار المحابة يحاولون افتعال المطاعن ، وتأويل بعض الآيات تأويلاً يوافق أهواءهم كي يدللوا على معتقدتهم في نفاق الصحابة .

(١) جامع البيان للطبري ١٥٦/١٨ ، وتفسير ابن كثير

٢٩٩-٢٩٨/٣ ، وفتح القدير للشوكاني ٤٤/٤-٤٥ .

(٢) أسباب النزول للواحدي ص ٣٧٨ ، وتفسير القرطبي ٢٩٣/١٢ .

{ { { { { الباب الخامس } } } } }

موقف الشيعة الإثني عشرية من أبي بكر وعمر معا .
ومن أبي بكر وعمر وعثمان جميعا :

=====

للشيعة الإثني عشرية موقف آخر مشترك من أبي بكر وعمر رضي
الله عنهما معا . وموقف ثالث منهما ومعهما عثمان بن عفان
رضي الله عنه .

والمطاعن المشتركة التي وجهها الشيعة إليهم كثيرة جدا ،
وسأقتصر على بيان بعضها .

ولبيان بعض هذه المطاعن قسّمت الباب إلى فصلين :

الفصل الأول : موقفهم من أبي بكر وعمر معا .

والفصل الثاني : موقفهم من أبي بكر وعمر وعثمان جميعا .

الفصل الأول : موقف الشيعة الإثني عشرية من أبي بكر وعمر

معا :

=====

وهذا الفصل فيه مباحث :

المبحث الأول : ذكر نماذج من المطاعن الأخرى التي وجهها

----- الشيعة إليهما رضي الله عنهما معا :

هناك مطاعن أخرى كثيرة غير التي تقدمت وجهها الشيعة إلى
الشيخين رضي الله عنهما .

ولبيان بعضها قسّمت هذا المبحث إلى مطالب :

المطلب الأول : زعم الشيعة أن أبا بكر وعمر رضي الله عنهما

----- سنّا سنّة سيئة للخلفاء بعدهما

في ظلم أهل البيت والإساءة إليهم

يُزعم الشيعة أن عداوة الشيخين رضي الله عنهما لأهل البيت

انتقلت إليهما من أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها ؛

قال نعمة الله الجزائري : "أبو بكر انتقلت إليه عداوة أهل

البيت من ابنته ، ثم نقلها إلى عمر لجامع النفاق" (١) .

(١) الأنوار النعمانية للجزائري ٨٠/١ .

ويعتقد الشيعة أن إبا بكر وعمر رضي الله عنهما نتيجة هذه العداوة التي تامتلت في نفوسهما أقدمتا على ظلم أهل البيت ، وإساءة إليهم ؛ فعديلا بالأمر عن أهله ، واستقلا به دونهم (١) ، وصرفا الناس عنهم (٢) ، فاعتكبيرا بسبب ذلك أعظم الظلمة (٣) .

ويرى الشيعة أن الشيخين رضي الله عنهما نتيجة ظلمهما لأهل البيت قد أسسا لمن بعدهما من الخلفاء وولاة الأمر ظلمهم ، وسهلا عليهم ذلك ، فحملا نتيجة ذلك أوزارا مع أوزارهما .
 ويزعم الشيعة أن قول الله تعالى : "لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُبْلُغُهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِلَّا سَاءَ مَا يَزِرُونَ" (٤) نزل فيهما :

قال القمي في تفسيرها : "يعني الذين غمبوا أمير المؤمنين عليه السلام . . . وهو قول الصادق عليه السلام : والله ما أهرقت محجمة من دم ، ولا قرع عما بعصا ، ولا ضرب فرج حرام ، ولا أخذ مال من غير حله ، إلا ووزر ذلك في اعناقهما من غير أن ينقص من أوزار العاملين بشئ إلى يوم يقوم قائمنا ، ونحن معاشر بني هاشم نأمر كبارنا ومغارنا بسبهما والبراءة منهما" (٥) .

وقول الصادق الذي ذكره القمي آنفا خرجة الكليني والكشي مسنداً إليه ، وخرجا قولاً آخر مثله مسنداً إلى الباقر (٦) ،

-
- (١) الصراط المستقيم للبيضاوي ١٧٩/٣ ، ونفحات اللاهوت للكركي ق ٢٣/ب ، ١/٢٧ ، وعلم اليقين للكاشاني ٧٣٦-٧٣٧/٢ ، ٧٤٠ .
 (٢) قرب الإسناد للحميري ٢٩ ، والبرهان للبحراني ٩٥-٩٦ .
 (٣) المقدمة لأبي الحسن العاملي ص ٢٢٨ .
 (٤) سورة النحل ، الآية ٢٥ .
 (٥) تفسير القمي ٣٨٣/١ . وانظر : البرهان للبحراني ٣٦٤/٢ .
 (٦) الروضة من الكافي للكليني ص ١٠٣ ، واختيار معرفة الرجال للطوسي ص ٢٠٥-٢٠٦ . وانظر : الكشكول للآملي ص ٢٠٥ ، وعلم اليقين للكاشاني ٧٤٠/٢ ، والبرهان للبحراني ٣٦٤/٢ .

وقد ذكر فيه اسم الشيخين صراحة .

وأَسَدُ الكَلِينِي أيضا إلى أبي جعفر الباقر قوله : "والله ما أُسِّمَ من بليية ، ولا قضيية تجري علينا أهل البيت ، إلا هما أسسا أولا ، فعليهما لعنة الله والملائكة والناس أجمعين" (١) .

وعَلَّقَ المجلسي على هذه الرواية بقوله : "حديث حسن ، أو موثق" (٢) .

وتقد أَسَدَاتُ الروايات الشيعية الكثيرة إلاه رى أن مرجع الضمير في قوله "أعناقهما" ، وفي قوله "هما" إلى أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ، وذلك بناء على اعتقاد الشيعة أنهما أساس كل ظلم لحق بآل البيت :

فقد نقل سليم بن قيس قول سلمان الفارسي يحكي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه أخبر أن على أبي بكر وعمر يوم القيامة مثل ذنوب أمته إلى يوم القيامة ومثل عذابهم (٣) .

وقال المفيد : "أبو بكر وعمر أسسا لقتل الحسين وظلم أهل البيت .." (٤) .

وصرح الكركي أن دم الحسين على عاتق أبي بكر وعمر (٥) ، ونقل قول أبي جعفر الباقر في ذلك لما سئل ما تقول في فلان وفلان ؟ قال : هما والله أول من ظلمنا حقنا في كتاب الله ، وأول من حمل الناس على رقابنا .." (٦) .

وعَلَّقَ الكركي على قول الباقر بقوله : "قلت : المراد بفلان وفلان : أبو بكر وعمر .." (٦) .

(١) الروضة من الكافي للكليفي ص ٣٥٦ .

(٢) مرآة العقول - شرح الروضة - للمجلسي ٣٥٦/٤ .

(٣) السقيفة لسليم بن قيس ص ٩٠ .

(٤) الاختصاص للمفيد ص ٣٤٤ .

(٥) نفحات اللاهوت للكركي ق ١/٧٦ .

(٦) نفس المصدر ق ١/٧٥ - ب .

وعلى المجلسي على دعاء منمي قريش (١) بقوله : "وسبب
اختصاص أبي بكر وعمر بهذا اللعن في هذه المناسبة ، وضمن
هذا التسلسل ؛ لانهما في اعتقاد الشيعة أسما دولة
الباطل ، وسنما سنة ظلم أهل البيت" (٢) .

وقال علي البحراني : "لولا أبو بكر وعمر وجرأتهم وتقدمهما
قبل علي لم يخالفه أحد من الناس و لا جسر على مقامه واحد
من المسلمين" (٣) .

وقال الكاشاني : " اعلم أن جميع الاختلافات التي وقعت في
هذه الأمة في الدين ، وافتراقهم إلى نيف وسبعين ،
ومشاجراتهم ومقاتلاتهم وحروبهم وغزواتهم وتسلط الظلمة
والاشرار منهم على الصالحين والابرار ، وتغليب سلاطين الجور
منهم في البلاد والاقطار ، كل ذلك إنما نشأ من ظلم هؤلاء
الظلمة الكفرة من أهل النفاق والشقاق ، سيما الأوليين ؛
فإنهم عدلوا بالأمر عن أهلهم واستقلوا به من دونهم تشوقت
إليه نفوس اراذل المنافقين واجترأت عليه زنادقة بني أمية
الملحدين ، مثل معاوية ويزيد وبني مروان عليهم لعنة الله
والملائكة والناس أجمعين ، لاسيما وقد مهدوا لهم بالتمكين
بعد التأسيس وولتوهم الولايات وعقدوا لهم الألوية والرايات
وبالغوا في إبعاد أهل البيت عليهم السلام وخوافتهم
عنها . وإلى هذا أشار دعبل الخزاعي حيث قال :

وما سهلت تلك المذاهب فيهم على الناس إلا بيعة الفلوات
..... ونعم ما قيل : إن الحسين عليه السلام إنما أصيب في
يوم السقيفة ؛ وذلك لأن كل ظالم تأخر عنهم فإنما هو
بظلمهم اقتدى ... إلخ" (٤) .

(١) سيأتي ص (٩٨٣) .

(٢) مرآة العقول - شرح الروضة - للمجلسي ٣٥٦/٤ .

(٣) منار الهدى لعلي البحراني ص ٤٧١ .

(٤) علم اليقين للكاشاني ٧٣٩/٢ - ٧٤١ .

ولاعتقاد الشيعة أن أبا بكر وعمر أسسا لمن بعدهما أساسا ظلموا بسببه أهل البيت ، فقد زعموا أنهما يعذبان بسبب ذلك أشد العذاب ؛ فقد أسند المفيد إلى عبد الله بن بكر الأرجاني (١) قال : صحبت أبا عبد الله عليه السلام في طريق مكة من المدينة ، فنزل منزلا يقال له عسفان (٢) ، ثم مررنا بجبل أسود على يسار الطريق وحش ، فقلت : يا ابن رسول الله ما أوحش هذا الجبل ، ما رأيت في الطريق جبلا أوحش منه ! فقال : يا ابن بكر تدري أي جبل هذا ؟ قلت : لا . قال : هذا جبل يقال له الكمد (٣) ، وهو على واد من أودية جهنم ، فيه قتلة الحسين بن علي عليهما السلام أسئذوعوه ، يجري من تحته مياه جهنم من الغسلين والمديد والحميم الآن ، وما يخرج من جهنم ، وما يخرج من الفلق ، وما يخرج من آثام ، وما يخرج من طينة خبال ، وما يخرج من لظى ، وما يخرج من الحطمة ، وما يخرج من سقر ، وما يخرج من الجحيم ، وما يخرج من الهاوية ، وما يخرج من السعير ، وما مررت بهذا الجبل قط في مسيري فوقفت إلا رأيتهما يستغيثان بي ويتضرعان إلي ، وإني لأنظر إلى قتلة أبي فأقول لهما : إن هؤلاء إنما فعلوا بنا ما فعلوا لما أسستما ؛ لم ترحمونا لما وليتم ، وقتلتمونا وحرمتمونا ووثبتم على حقنا واستبددتم بالأمر دوننا (٤) ، فلا رحم الله من يرحمكما ، صنعتما وما الله بظلام للعبيد ، وأشهدهما تضرعا واستكانة الثاني ، فربما وقفت عليهما ليتسلني عنى بعض ما يعرض في قلبي ، وربما

(١) ذكر الكشي أن اسمه : عبد الله بن بكير الرجاني ، وعده في أصحاب جعفر الصادق . (اختيار معرفة الرجال للطوسي ٢٩٣) .
(٢) عسفان : قرية بين مكة والمدينة . (مرامد الاطلاع ٩٤٠/٢) .
(٣) لم أقف على ذكر لهذا الجبل في أي كتاب من كتب البلدان والأماكن التي اطلعت عليها .
(٤) تقدم أن الشيعة تعتقد أن أبا بكر وعمر رضي الله عنهما سبب كل ظلم لحق بأهل البيت .

طويت الجبل الذي هما فيه وهو جبل الكمد . قلت : جعلت فداك
 فإذا طويت الجبل فما تسمع ؟ قال : أسمع أصواتهم ينادون :
 عرّج إلينا نكلمك فإننا نتوب ، وأسمع صارخا من الجبل يقول :
 لاتكلمهم ، وقل اخسؤوا فيها ولا تكلمون" (١) .
 وقد أسند ابوالقاسم جعفر بن محمد بن قولويه إلى عبد الله
 ابن بكر الأرجاني نحوه (٢) .
 وأسند الصدوق إلى جعفر الصادق نحوه مختصراً (٣) .

المناقشة :

إن القارئ لهذه المزاعم ، الذي لا يعرف شيئاً عن سيرة
 الشيخين العامة ، وسيرتهما مع آل البيت بشكل خاص يتساءل
 عن ماهية الإساءات التي صدرت من الشيخين رضي الله عنهما
 تجاه أهل البيت .
 والمتتبع لكتب الشيعة ليطلع على هذه المزاعم التي سموها
 مظالم يجد أموراً لا يتجاوز عددها عدد أصابع اليد الواحدة ،
 وهي محض افتراء لاثمت إلى الحقيقة بصله .
 فقد ذكر الشيعة أن كبرى المظالم هي غصب الخلافة من آل
 البيت . وذكروا معها مظالم أخرى ، هي : إيجاب علي على
 البيعة بالقوة والقهر ، والهم بقتله ، وفرب فاطمة حتى
 أسقطت حملها ، وغصب فدك منها ، وإشعال النار في بيت علي .
 وقد تقدم إبطال هذه المزاعم ، وبيان أنها إفك مفترى .
 ولقد عاش علي رضي الله عنه وأولاده ، وأهل البيت كلهم في
 خلافة الشيخين ، ولم يروا منهما إلا الإكرام والإحسان . وقد
 نسب الشيعة أنفسهم إلى علي رضي الله عنه إخباره عن

(١) الاختصاص للمفيد ص ٣٤٣ - ٣٤٤ .

(٢) كامل الزيارات لابن قولويه ص ٣٢٦ . وانظر: البرهان
 للبحراني ٤/١٤٨-١٤٩ ، وبحار الأنوار للمجلسي ٧/٢٧٠ ،
 ٨/٢١٣ ، والغمول المهمة للحر العاملي ص ١١٩ ، وحق اليقين
 لعبد الله شبر ٢/٨٨ .

(٣) عقاب الأعمال للصدوق ص ٤٨٨ .

الشيخين رضي الله عنهما بأنهما أحسنا السيرة ، ولم يتعديا السنة (١) ، وبأنه لم ير في خلافتهما إلا خيراً (٢) .
 أما زعم الشيعة أن أبا بكر وعمر رضي الله عنهما غمبا للخلافة من علي ، وأن علياً تظلم من ذلك ، وأخبر الناس بأنهما غمبا منه الخلافة (٣) : فكذب واضح ، وقد تقدم إبطال دعوى النص ، وبيان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ينص على علي ثماً جلياً ، بل ولا خفياً .
 ولقد أقر عيني رضي الله عندهما بحجة خلافتهما : وبفضلهما ؛ فقد نقل الشيعة عنه قوله بعد ما طعن وطلب الناس منه أن يستخلف : " ما أوصى رسول الله فأوصي ، ولكن إذا أراد الله

(١) الغارات للشافعي ص ٣٣٦-٣٣٧ .

(٢) مناقب آل أبي طالب لابن شهر آشوب ١٢١/٢-١٢٢ .

(٣) مثل الخطبة المنسوبة إلى علي ، والموسومة بـ "الخطبة الشافعية" ، وفيها قول علي المنسوب إليه : "لقد تقمصها دوني الأشقيان" ، وفي رواية : "لقد تقمصها دوني ابن أبي قحافة ، وابن الخطاب ، وإنهما ليعلمان أن محلي منها محل القطب من الرجا .." . (راجع : نهج البلاغة للشريف الرضي ص ٤٨-٤٩ . وانظر : علل الشرائع للمدوق ص ١٥٠-١٥٣ ، والإرشاد للمفيد ص ٢٧٧-٢٧٩ ، والامالي له ص ١٥٣-١٥٤ ، والجمل له ص ٦٢-٦٣ ، والشافي للمرثضى ص ٢٠٤ ، ٢١٢ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٤٠١ ، ومنهاج الكرامة للحلي ص ١٥١-١٥٢ ، والمصراط المستقيم للبياض ص ٢٨٣/١ ، ٤١/٣ ، ونفحات اللاهوت للكركي ص ٧٧ب-٧٨ب ، وعلم اليقين للكاشاني ص ٧٢٨-٧٣١ ، والبرهان للبحراني ص ١٤٣/٤ ، وإحقاق الحق للتستري ص ٢٧٨ ، والأنوار النعمانية للجزائري ص ١١٢/١-١٢٣ ، والدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٣٥-٣٦) .

وقد شكك الشيرازي - وهو من علماء الشيعة - في صحة نسبة هذه الخطبة إلى علي ، ورجح أنها من كلام الرضي جامع نهج البلاغة . (الدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٣٦) .

بالناس خيرا يجمعهم على خيرهم كما جمعهم بعد نبيهم على خيرهم" (١) .

فلا يسلم للشيعة ما زعموه من أن الشيخين رضي الله عنهما ظلما أهل البيت ، فسنا لمن أتى بعدهما من الخلفاء ظلمهم . أما عن زعمهم أن قول الله تعالى : "لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ" (٢) نزل فيهما بسبب ذلك فغير صحيح ؛ لأن الله عز وجل يخبر في هذه الآية والآيات التي قبلها عن المشركين المكذابين بالقرآن ، والزاعمين أنه مأخوذ من الكتب المختلفة القديمة : أنهم سيحملون أوزارهم كاملة يوم القيامة وأوزارا مع أوزارهم ممن أغوهم واضلّوهم بغير علم (٣) .

المطلب الثاني : زعم الشيعة أن أبا بكر وعمر رضي الله عنهما كانا كافرين منافقين :
يعتقد الشيعة الإثنا عشرية أن إسلام الشيخين رضي الله عنهما لم يكن قائما على أساس صحيح ؛ إذ أنهما - كما زعم الشيعة - كانا طالبين للدنيا ، راغبين فيهما ، متكلمين عليهما (٤) ، وكانا يجالسان اليهود ، ويستخبرانهم عما كانوا يجدون في التوراة ، وكانا يسألان أصحاب الكتب المتقدمة ، فسمعا من يهود بأن دين محمد سيبلغ أقصى الدنيا ، وأن بلادا كثيرة ستخضع لسلطانه ، فوافق ذلك هوى في نفسيهما ، فسارعا إلى قول الشهادتين بلسانهما ، ولم يؤمن قلبهما ، وبإيعا طمعا في أن ينالا ولاية أو منصباً عاجلاً ، ورغبة في أن تؤول الخلافة إليهما بعد موت رسول الله

(١) الشافي للمرتضى ص ١٧١ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٣٧٢ .

(٢) سورة النحل ، الآية ٢٥ .

(٣) جامع البيان للطبري ٩٥/١٤ - ٩٦ ، وتفسير ابن كثير

٥٦٦/٢ ، وفتح القدير للشوكاني ١٥٦/٣ - ١٥٧ .

(٤) الطرائف لابن طاوس ص ٢٥٣ .

صلى الله عليه وسلم (١) .
 ويزعم الشيعة أن أبابكر وعمر رضي الله عنهما كانا يعبدان
 الأصنام بعد إسلامهما ظاهرا :
 قال سليم بن قيس عنهما : "أبو بكر وعمر كانا يعبدان صنما
 في الإسلام" (٢) . ونحن نقوله قال الجزائري (٣) .
 وقال البيهقي : "أبو بكر وعمر لم يزالا يعبدان اللات والعزى ،
 ويقولان عن محمد : إنه ساحر" (٤) .
 وعقيدة الشيعة في الشيخين رضي الله عنهما أنهما عاشا
 كافرين ، وماتا كافرين ، وأن من يحبهما ولا يعتقد بكفرهما
 كافر مثلهما :
 فقد نسبوا إلى فاطمة رضي الله عنها أنها قالت عن أبي بكر
 وعمر : "ذاتك الأعرابيان اللذان لم يؤمنا قط بالله
 ورسوله" (٥) . وعلّق المجلسي عليها بقوله : "يعني أبو بكر
 وعمر" (٥) .
 ونسبوا إلى علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب أنه قال عن
 الشيخين رضي الله عنهما لما سئل عنهما ، ف قيل له : "أخبرنا
 عن أبي بكر وعمر ؟ فقال : "إنهما كانا كافرين مشركين ،
 والذي يحبهما فهو كافر أيضا" (٦) .

-
- (١) راجع : دلائل الإمامة لابن رستم الطبري ص ٢٨٠ ، وإكمال
 الدين للصدوق ص ٤٣٣ ، وإلزام الناصب للحائري ١/٣٤٩-٣٥٠ ،
 والأنوار النعمانية للجزائري ١/٥٤-٥٥ .
 (٢) السقيفة لسليم بن قيس ص ١٤٩-١٥٠ .
 (٣) الأنوار النعمانية للجزائري ١/٥٣ .
 (٤) الصراط المستقيم للبيهقي ٣/٢٥ .
 (٥) جلاء العيون ص ١٦٠ ، وحق اليقين ص ٥٠٢ - وكلاهما
 للمجلسي - .
 (٦) الخرايج والجرايح للراوندي ص ٨٩ ، والصراط المستقيم
 للبيهقي ٣/٢٩ ، وحق اليقين للمجلسي ص ٥٢٢ .

ونسبوا إليه أيضا أنه قال : "ثلاثة لا يكلمهم الله يوم
القيامة ولا ينظر إليهم ولا يزكهم ولهم عذاب أليم : من جحد
إماما من الله ، أو ادعى إماما من غير الله ، أو زعم
أن فلانا و فلان في الإسلام نصيبا" (١) .
وهذا القول نسبوه أيضا إلى جعفر الصادق ، وموسى
الكاظم (١) . - ومرادهم بفلان وفلان : أبوبكر وعمر - .

ونسبوا إلى موسى الكاظم أنه قال عن الشيخين : "فلعمري لقد
نافقا قبل ذلك ، وردا على الله جل ذكره كلامه ، وهزنا
برسوله صلى الله عليه وآله وسلم ، وهما الكافران عليهما
لعنة الله والملائكة والناس أجمعين" (٢) .

أما عن اعتقاد الشيعة موت الشيخين رضي الله عنهما على
الكفر ؛ فقد نسبوا إلى أبي جعفر الباقر أنه سئل عن أولاد
نبي الله يعقوب عليه السلام هل كانوا أنبياء فقال : "لا ،
ولكنهم كانوا أسباطا أولاد الأنبياء ، ولكن لم يفارقوا
الدنيا إلا سعداء ؛ تابوا وتذكروا ما صنعوا . وإن الشيخين
- أبابكر وعمر - فارقا الدنيا ، ولم يتوبا ، ولم يتذكرا
ما صنعوا بأمير المؤمنين عليه السلام ، فعليهما لعنة الله
والملائكة والناس أجمعين" (٣) .

وقد نسب الشيعة إلى علي بن أبي طالب نحو من القول الذي
نسبوه إلى أبي جعفر الباقر (٤) .
وخلاصة القول : أن الشيعة مجمعون على كفر الشيخين رضي
الله عنهما . وهذه نبذة يسيرة من أقوال علمائهم في ذلك :

(١) تفسير العياشي ١/١٧٨ ، وجامع الأخبار للشعيري ص ١٤٣ ،
والغيبة للنعماني ص ٧٠-٧٣ . وانظر : البرهان للبحراني

١/٢٩٣ ، وبحار الأنوار للمجلسي ٧/٢٠٩ ، ٨/٢١٨ .

(٢) الروضة من الكافي للكليني ص ٦٢ .

(٣) الروضة من الكافي للكليني ص ١١٥ ، (ط حديثه ص ٢٠٦) .

وانظر : تفسير المافي للكاشاني ١/٨٥٥-٨٥٦ .

(٤) علم اليقين للكاشاني ٢/٧٣٦-٧٣٧ .

قال المفيد : "الشيخان كفرة لجحد النص المتواتر" (١) .
 وقال الكركي : "أبو بكر وعمر وأتباعهما والراضين بفعلهما
 كفّار ؛ لردهم على الله ورسوله ، وتخطئتهم من عصمهم الله
 من الأذناس ، وإقدامهم على تغيير الشرع عمداً غير
 مكرثين" (٢) .

وقال الكاشاني : "الأولئین من الظلمة الكفرة ، ومن أهل
 النفاق والشقاق ، إذ عدلوا بالأمر عن أهله ، واستقلوا به
 من دونهم ، .." (٣) . إلى آخر ما أوردوه في ذلك (٤) .
 والشيعة مجمعون على أن كل كافر مخلد في النار (٥) .
 وقد استدل الشيعة على معتقدهم كفر أبي بكر وعمر رضي الله
 عنهما بآيات من القرآن الكريم زعموا أنها نزلت في بيان
 كفرهما ، منها :

{١} قوله تعالى : "وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ
وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ " ... إلى قوله : " وَلَوْ شَاءَ
اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَرِهِمْ إِنَّا اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ " (٦) .

فقد قال الحسن العسكري في تفسيره : " إن هذه الآيات نزلت
 في الأولئین وأتباعهما لما سلما على علي عليه السلام بإمرة
 المؤمنین في غدير خم " (٧) .

-
- (١) نقله عنه البيهقي في الصراط المستقيم ٧٩/٣ .
 (٢) نفحات اللاهوت للكركي ق ١/٣٠ . وانظر أيضا : ١/٣٠-٣٢/ب .
 (٣) علم اليقين للكاشاني ٧٤٠/٢ .
 (٤) انظر مثلا : عقاب الاعمال للصدوق ص ٤٨١ ، ونفحات اللاهوت
 للكركي ق ٣٧/ب ، ٤٤/ب ، والبرهان للبحراني ١/٥٦٢ ، ومراة
 العقول - شرح الروضة - للمجلسي ٢٧٨/٤ .
 (٥) نقل دعوى الإجماع : عبدالله شبر في حق اليقين ٢٤٦/٢ .
 (٦) سورة البقرة ، الآيات ٨ - ٢٠ .
 (٧) تفسير الحسن العسكري ص ٤٠ . وانظر : علم اليقين
 للكاشاني ١/٦٢٢ ، والبرهان للبحراني ١/٥٩١ .

وقال الكاشاني في معرض تفسيره لهذه الآيات : " (وما هم بمؤمنين) كالأول والثاني واضرابهما من المنافقين الذين زادوا على الكفر الموجب للختم والغشاة والنفاق ، ولاسيما عند نصب أمير المؤمنين عليه السلام للخلافة والإمامة " (١) .
ولاريب أن هذه الدعوى باطلة لأن هذه الآيات نزلت في عموم المنافقين - بإجماع المفسرين (٢) - وقد تقدم انتفاء هذه الصفة عن أبي بكر وعمر رضي الله عنهما .

ومنها {٢} : قوله تعالى : " وَأَمِنُوا بِمَا آتَيْنَا مُصَدَقًا بِمَا مَعَكُمْ وَلَا تَكُونُوا أُولَٰ كَافِرٍ بِهِ ... " (٣) .

فقد زعموا أن المراد ب (أول كافر) : أبو بكر وعمر ومن تبعهما ، وأن مرجع الضمير في به إلى علي بن أبي طالب ؛ أسند العياشي إلى جابر الجعفي قال : " سألت أبا جعفر عليه السلام عن تفسير هذه الآية في باطن القرآن (٤) : (وَأَمِنُوا بِمَا آتَيْنَا مُصَدَقًا بِمَا مَعَكُمْ وَلَا تَكُونُوا أُولَٰ كَافِرٍ بِهِ) . قال : يعني فلانا وصاحبه ومن تبعهم ودان بدينهم ، قال الله يعنيهم : (ولا تكونوا أول كافر به) : يعني علياً

(١) تفسير المصافي للكاشاني ٦٠/١ ، والبرهان للبحراني ٥٩/١ ، ٦١ .

(٢) راجع مثلاً : جامع البيان للطبري ١١٦/١ - ١٦٠ ، وتفسير ابن كثير ٤٧/١ - ٥٧ ، وفتح القدير للشوكاني ٤٠/١ - ٤٩ .

(٣) سورة البقرة ، الآية ٤١ .

(٤) أسند العياشي إلى جابر الجعفي قوله : "قال أبو عبد الله عليه السلام : يا جابر إن للقرآن بطناً وللبطن ظهراً ، ثم قال : يا جابر وليس شيء أبعد من عقول الرجال منه .. إلخ " . (تفسير العياشي ١١/١ ، والمحاسن للبرقي ص ٣٠٠ ، والمصافي للكاشاني ١٤/١ ، ١٧ ، والبرهان للبحراني ٢٠/١ - ٢١) .

عليه السلام" (١) .

والخطاب في هذه الآيات لبني إسرائيل بدليل قوله تعالى في أولها : "يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ" ، أما إدعاء الشيعة أنها في الباطن في أبي بكر وعمر ومن تبعهما فغير مسلم ، حتى إن قواعد الشيعة الباطنية تبطله ؛ فإن بني إسرائيل في الباطن - عند الشيعة - هم أئمة آل البيت ؛ فقد أسند العياشي إلى أبي عبد الله جعفر الصادق قوله في معنى قوله تعالى : "يا بني إسرائيل" قال : " هم نحن خاصة " ، وفي رواية : " هي خاصة بآل محمد " ، وأسند إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله : " أنا عبد الله ، إسمي أحمد ، وأنا عبد الله إسمي إسرائيل ، فما أمره فقد أمرني ، وما عناه فقد عناني" (٢) .

ومنها {٣} قوله تعالى : "إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ ءَزَادُوا كُفْرًا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ يَجْزِي لَهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا" (٣) .

فقد أسند العياشي إلى أبي عبد الله " جعفر الصادق عليه السلام أنها نزلت في فلان وفلان آمنوا برسول الله صلى الله عليه وآله في أول الأمر ثم كفروا حين عرضت عليهم الولاية حيث قال : (من كنت مولاه فعلي مولاه) ، ثم آمنوا بالبيعة لأمير المؤمنين عليه السلام حيث قالوا له : بأمر الله وأمر رسوله ، فبايعوه ، ثم كفروا حين مضى رسول الله صلى الله

(١) تفسير العياشي ٤٢/١ . وانظر : البرهان للبحراني

١٠١/١ ، وبحار الأنوار للمجلسي ١٠١/٩ .

(٢) تفسير العياشي ٤٤/١ . وانظر : تفسير الصافي للكاشاني

٠٨٧/١ ، والبرهان للبحراني ١٩٥/١ ، وبحار الأنوار للمجلسي

١٧٨/٧ - وعلق على الرواية بإثبات تفسيرها الباطني - .

(٣) سورة النساء ، الآية ١٣٧ .

عليه وآله فلم يقرؤا بالبيعة ، ثم ازدادوا كفرا بأخذهم
من بايعوه بالبيعة لهم ، فمؤلا ، لم يبق فيهم من الإيمان
شيئ " (١) . وأسند معلى بن محمد (٢) إلى الصادق نحوه (٣) .
وهاتان الروايتان المسندتان إلى جعفر الصادق تفيدان أن
هذه الآية نزلت في أبي بكر وعمر فقط .

بينما هناك رواية أخرى منقولة عن أبي جعفر الباقر تفيد أن
هذه الآية نزلت في سبعة عشر رجلا من كبار الصحابة منهم أبو
بكر وعمر رضي الله عنهما ؛ فقد روى العياشي بسنده إلى
جابر الجعفي قال : " قلت لمحمد بن علي عليه السلام : قول
الله في كتابه : (الذين آمنوا ثم كفروا) ؟ قال : هما (٤) ،
والثالث (٥) ، والرابع (٦) ، وعبد الرحمن وطلحة ، وكانوا
سبعة عشر رجلا ، قال : لما وجّه النبي صلى الله عليه وآله
علي بن أبي طالب عليه السلام وعمار بن ياسر رحمه الله إلى
أهل مكة قالوا : بعث هذا الصبي ، ولو بعث غيره يا حذيفة
إلى أهل مكة وفي مكة صنديدها ، وكانوا يسمّون عليا الصبي
لأنه كان اسمه في كتاب الله الصبي لقول الله : (ومن أحسن
قولا ممن دعا إلى الله وعمل صالحا وهو صبي وقال إنني من
المسلمين) (٧) ، فقالوا : والله الكفر بنا أولى مما نحن فيه

(١) تفسير العياشي ٢٨١/١ . وانظر : تفسير الصافي للكاشاني
٤٠٤/١ ، والبرهان للبحراني ٤٢٢/١ ، والبحار للمجلسي ٢١٨/٨
(٢) البصري ، أبو الحسن . قال النجاشي : مضطرب الحديث
والمذهب ، وكتبه قريية ، له كتب منها : كتاب الإيمان
ودرجاته .. وكتاب الكفر ووجوهه .. إلخ .

(١) الفهرست للنجاشي ص ٢٩٦-٢٩٧ ، والفهرست للطوسي ص (١٦٥) .
(٣) نقله عنه البياضي في الصراط المستقيم ٢٨٩/١ - ٢٩٠ .
(٤) يعنون أبا بكر وعمر رضي الله عنهما .
(٥) هو عثمان رضي الله عنه ، ويزعمون أنه ثالث الغاصبين .
(٦) هو معاوية رضي الله عنه ، ويزعمون أنه رابع الغاصبين .
(٧) هذه نماذج من تحريف الشيعة للقرآن .

فساروا ، فقالوا لهما وخوفوهما بأهل مكة فعرضوا لهما
وغلظوا عليهما الأمر ، فقال علي صلوات الله عليه : حسبنا
الله ونعم الوكيل ، ومضى ، فلما دخلا مكة أخبر الله نبيه
بقولهم لعلي وبقول علي لهم ، فأنزل الله بأسمائهم في
كتابه ، وذلك قول الله : (ألم تر إلى الذين قال لهم الناس إن
الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيمانا وقالوا حسبنا
الله ونعم الوكيل) إلى قوله : (والله ذو الفضل العظيم) ،
وإنما نزلت : (ألم تر إلى فلان وفلان لقوا عليا وعمّارا فقالا
إن أبا سفيان وعبد الله بن عامر وأهل مكة قد جمعوا لكم
فاخشوهم فقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل) (١) ، وهما اللذان
قال الله : (إن الذين آمنوا ثم كفروا) إلى آخر الآية ، فهذا
أول كفرهم . والكفر الثاني : قول النبي عليه وآله السلام :
يطلع عليكم من هذا الشعب رجل ، فيطلع عليكم بوجهه ، فمثله
عند الله كممثل عيسى ، لم يبق منهم أحد إلا تمنى أن يكون
بعض أهله ، فإذا بعلي قد خرج وطلع بوجهه وقال : هو هذا ،
فخرجوا غضابا وقالوا ما بقي إلا أن يجعله نبيا ، والله
الرجوع إلى آلهتنا خير مما نسمع منه في ابن عمه ، وليصدنا
علي إن دام هذا ، فأنزل الله : (ولما ضرب ابن مريم مثلا إذا
قومك منه يمدون) إلى آخر الآية ، فهذا الكفر الثاني ، وزاد
الكفر بالكفر حين قال الله : (إن الذين آمنوا وعملوا
الصلوات أولئك هم خير البرية) فقال النبي صلى الله عليه
وآله : يا علي أصبحت وأمست خير البرية ، قال له الناس :
هو خير من آدم ونوح ومن إبراهيم ومن الأنبياء ؟ فأنزل الله
(إن الله اصطفى آدم ونوحا وءال إبراهيم) إلى (سميع عليهم) ،
قالوا : فهو خير منك يا محمد ؟ قال الله : (قل إنني رسول
الله إليكم جميعا) ، ولكنه خير منكم وذريته خير من ذريتكم

(١) نماذج من تحريف الشيعة للقرآن .

ومن اتبعه خير ممن اتبعكم (١) ، فقاموا غضابا وقالوا :
 زيادة الرجوع إلى الكفر أهون علينا مما يقوله في ابن عمه ،
 وذلك قول الله : (ثم ازدادوا كفرا) " (٢) .
 أما القمي فقد زعم أنها نزلت في اصحاب الصحيفة (٣) فقال :
 نزلت في الذين آمنوا برسول الله إقرارا لا تمديقا ، ثم
 كفروا لمّا كتبوا الكتاب فيما بينهم ألا يرددوا الأمر إلى
 أهل بيته أبدا ، فلما نزلت الولاية وأخذ رسول الله صلى
 الله عليه وسلم الميثاق عليهم لأمير المؤمنين عليه السلام
 آمنوا إقرارا لا تمديقا ، فلما مضى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم كفروا وازدادوا كفرا " (٤) .

وكل هذه المزاعم التي ذكرها الشيعة في سبب نزول هذه الآية
 محض افتراء ؛ لأن هذه الآية نزلت في اليهود والنصارى ؛
 فاليهود آمنوا بالتوراة ثم كفروا ، والنصارى آمنوا
 بإنجيلهم ثم كفروا ، ثم ازدادوا كفرا بمحمد صلى الله عليه
 وسلم .

وقيل : هم اليهود والنصارى أذنبوا في شركهم ثم تابوا فلم
 تقبل توبتهم ، ولو تابوا من الشرك لَقَبِلَ منهم - وهو قول

(١) وكل هذا الكلام المنسوب إلى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم عار عن الصحة لم يرد في أي كتاب من كتب أهل السنة .
 (٢) تفسير العياشي ٢٧٩/١ - ٢٨٠ . وانظر : تفسير الصافي
 للكاشاني ٤٠٤/١ ، والبرهان للبحراني ٤٢١/١ ، وبحار
 الأنوار للمجلسي ٢١٨/٨ .

(٣) يزعم الشيعة أن عددا من خيار الصحابة منهم أبو بكر
 وعمر تواطؤا فيما بينهم أن لا يرددوا أمر الخلافة إلى أهل
 البيت أبدا ، وكتبوا في ذلك كتابا - وسيأتي بيان ذلك - .
 (٤) تفسير القمي ١٥٦/١ . وانظر : تفسير الصافي للكاشاني
 ٤٠٤/١ ، والبرهان للبحراني ٤٢١/١ ، وبحار الأنوار للمجلسي
 ٢١٨/٨ .

جمهور المفسرين ورجحه الطبري رحمه الله (١) - .

وروي عن مجاهد أنها نزلت في المنافقين (١) .

ولم يقل أحد من المفسرين بأنها نزلت في أبي بكر وعمر معاً ، أو فيهما وفي بعض الصحابة .

ومنها {٤} قوله تعالى : "يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ وَهَمُّوا بِمَا لَمْ يَنَالُوا
 - إلى قوله - وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ" (٢) .

فقد أسند العياشي إلى جعفر الصادق قوله : " لما نصب رسول الله علياً يوم غدیر خم فقال : من كنت مولاه فعلي مولاه . فهز" رجلاً (٣) من قريش رؤوسهما وقالوا : والله لانسلّم له ما قال أبداً . فأخبر النبي عليه وآله السلام ، فسألها عما قالوا ، فكذبها وحلفا بالله ما قالوا شيئاً . فنزل جبرئيل على رسول الله عليه وآله السلام : (يحلِفون بالله ما قالوا) .. الآية . قال أبو عبد الله عليه السلام : لقد توليا وما تابا" (٤) .

وقد ذكر البياضي نحواً من هذه الرواية وابتدأها بقول جعفر الصادق : "إن أبا بكر وعمر هز" رأسيهما وقالوا : لانسلّم له أبداً .. " وعقّب على هذه الرواية بقوله : " ومن هذا وغيره استحققتا العذاب واللعن في الدنيا والآخرة" (٥) .

(١) وهو مروى عن قتادة وأبي العالية وغيرهما . (جامع البيان للطبري ٣٢٧/٥-٣٢٨ ، وتفسير ابن كثير ١/٥٦٦ ، وفتح القدير للشوكاني ١/٥٢٦-٥٢٧ .

(٢) سورة التوبة ، الآية ٧٤ .

(٣) قال البياضي : هما أبو بكر وعمر . (الصراط المستقيم للبياضي ١/٣١٤) .

(٤) تفسير العياشي ١٠٠/٢ . وانظر : تفسير الصافي للكاشاني ١/٧١٦ ، والبرهان للبحراني ٢/١٤٦ ، وبحار الأنوار للمجلسي

١/٢١١ ، وإثبات الهداة للحر العاملي ٣/٥٤٧ .

(٥) الصراط المستقيم للبياضي ١/٣١٤ .

ودعوى الشيعة أن هذه الآية نزلت في الشيخين دعوى باطلة ؛ لأنها إنما نزلت في جماعة من المنافقين كانوا قد خرجوا مع المسلمين إلى غزوة تبوك ، وكانوا إذا خلا بعضهم إلى بعض سبوا صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فنقل ذلك إلى رسول الله فقررهم فحلفوا بالله ما قالوا شيئاً من ذلك ، فنزل الله هذه الآيات . وقيل : نزلت في عبد الله بن أبي ابن سلول (١) .

وهذه الآيات حجة على الشيعة الذين يسبون صحابة رسول الله وينسبونهم إلى الارتداد ، وليست حجة لهم للطعن في خير الناس بعد الأنبياء والمرسلين : أبي بكر وعمر رضي الله عنهما وعن الصحابة أجمعين .

ومنها {٥} قوله تعالى : "وَعَرَفْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِّلْكَافِرِينَ عَرَفَاً" . . . - إلى قوله : - "إِنَّا أَعْتَدْنَا جَهَنَّمَ لِّلْكَافِرِينَ نَزُلًا" (٢) .

فقد روى القمي بسنده إلى أبي بصير عن أبي عبد الله جعفر الصادق في تفسير هذه الآيات قال : " قوله (الذين كانت أعينهم في غطاء عن ذكرى) قال : يعني بالذكر ولاية علي عليه السلام ، وهو قوله : ذكرى . قلت : قوله : (لا يستطيعون سماعاً) قال : كانوا لا يستطيعون إذا ذكر علي عليه السلام عندهم أن يسمعوا ذكره لشدة بغضهم له . قلت : قوله : (أفحسب الذين كفروا أن يتخذوا عبادي من دوني أولياء إنما اعتدنا جهنم للكافرين نزلاً) قال "ع" : يعنيهما وأشياعهما الذين

(١) جامع البيان للطبري ١٨٤/١٠ - ١٨٨ ، وأسباب النزول للواحد ص ٢٨٩ ، وتفسير ابن كثير ١٨٤/٢ - ١٨٨ ، والدر المنثور للسيوطي ٢٥٨/٣ - ٢٥٩ ، وفتح القدير للشوكاني ٣٨٤-٣٨٢/٢ .

(٢) سورة الكهف ، الآيات ١٠٠ - ١٠٢ .

اتخذوهما من دون الله أولياء ، وكانوا يرون أنهم بحبهم
إياهما أنهما ينجيانهم من عذاب الله ، وكانوا بحبهما
كافرين . قلت : قوله (إننا أعتدنا جهنم للكافرين نزلا) : أي
منزلا ، فهي لهما ولاشبهاهما عند الله معدة ... " (١) .
وقد ذكر أبو الحسن العاملي أن المعنى بهذه الآية : الأول
والثاني (٢) .

ولاستلتم لهم هذه المزاعم ؛ لأن الصحيح أن هذه الآيات إخبار
من الله عز وجل عن الكفار الذين تغافلوا وتعاموا عن قبول
الهدى واتَّباع الحق أنه قد أعد لهم جهنم يوم القيامة منزلا .
والمراد بالذكر في هذه الآية : القرآن الكريم ، أو الآيات
التي يشاهدها من له تفكر واعتبار فيذكر الله بالتوحيد
والتمجيد ، فتكون هذه الآيات سببا لذكر الله ، وهو من باب
إطلاق المسبب على السبب . أما قوله : "أفحسب الذين كفروا أن
يتخذوا عبادي .." فالمراد منه عبدة الملائكة والمسيح -
وعلى هذا إجماع المفسرين (٣) - ولم يقل أحد منهم أن
المراد بالذكر ولاية علي بن أبي طالب .

مناقشة دعوى الشيعة كفر الشيخين رضي الله عنهما :
ليس عند الشيعة دليل صحيح يستدلون به على كفر الشيخين
رضي الله عنهما .

وهذه الآيات التي استدلوا بها سلكوا في تأويلها المسلك
الباطني فحرفوا معناها ، وصرفوا اللفظ عن ظاهره ، وقد
تقدم أنها لم تنزل في الشيخين رضي الله عنهما باتفاق أهل
العلم .

-
- (١) تفسير القمي ٤٧/٢ . وانظر : البرهان للبحراني ٤٩٤/٢ .
(٢) مقدمة البرهان لأبي الحسن العاملي ص ٢٣٢ .
(٣) جامع البيان للطبري ٣١/١٦-٣٢ ، وتفسير ابن كثير
٣/١٠٦ ، وفتح القدير للشوكاني ٣/٣١٥-٣١٦ .

أما مانسبوه إلى أئمتهم: فقد تقدم أن أئمة الشيعة شكوا من كثرة الكذب عليهم؛ فإنه قد كُذِّب عليهم كما لم يكذب أحد على أحد.

وهذا الكلام الذي نسبوه إليهم قد ورد عن الأئمة أنفسهم ما يعارضه:

فقد روي عن علي بن أبي طالب من نحو ثمانين وجهاً (١) أنه قال على المنبر: "ألا أخبركم بخير هذه الأمة بعد نبيها: أبو بكر. ثم قال: ألا أخبركم بخير هذه الأمة بعد أبي بكر: عمر" (٢).

فهل يقول علي هذا الكلام في شخصين زعم الشيعة كفرهما، مغفلاً لهما على جميع الصحابة، بما فيهم نفسه؟

أما ابنه الحسن - إمامهم الثاني - فقد بلغ من حبه للشيخين وتوقيره لهما أنه اشترط على معاوية لما صالحه وسلم إليه الخلافة أن يحكم في الناس بكتاب الله، وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم، وسيرة الخلفاء الراشدين - كما نسب الشيعة إليه ذلك (٣) - . فلو كانا كافرين - كما زعم الشيعة - لما وسع الحسن - وهو الإمام المعصوم عندهم - أن يشترط على معاوية العمل بسيرتهما مقابل التنازل له عن الخلافة.

أما زين العابدين علي بن الحسين - إمامهم الرابع - فقد روي عنه أنه جاء إليه نفر من العراق، فقالوا في أبي بكر

(١) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٥١١/٧-٥١٢ .
 (٢) صحيح البخاري ٧١/٥ ، كفضائل الصحابة ، باب في فضل أبي بكر ، وسنن ابن ماجه ٣٩/١ ، المقدمة ، باب في فضل عمر ، ومسنده أحمد ١٠٦/١ ، ١١٠ ، ١١٣ ، ١١٤ ، ١١٥ ، ١٢٥ ، ١٢٦ ، ١٢٧ ، ١٢٨ ، وفضائل الصحابة له ٧٦/١-٨٠ ، ٣٠٠-٣١٤ ، ٣١٨-٣٢١ ، ٣٣٦ ، ٣٦٤-٣٦٥ ، ٤٠٢-٤٠٣ ، ٤١١ . - وكلهم أخرجوه بأسانيد صحيحة وحسنة - .

(٣) منتهى الآمال لعباس القمي ٢١٢/٢ .

وعمر وعثمان ، فلما فرغوا من كلامهم قال لهم : ألا تخبروني :
 أنتم (المهاجرون الاولون الذين اخرجوا من ديارهم وأموالهم
 يبتغون فضلا من الله ورضوانا اولئك هم الصادقون) ؟ قالوا :
 لا . قال : فأنتم (الذين تبوءوا الدار والإيمان من قبلهم
 يحبون من هاجر إليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا
 ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة) ؟ قالوا : لا .
 قال : أما أنتم قد تيراثتم أن تكونوا من أحد هذين
 العريقين ، وأنا أشهد أنكم لستم من الذين قال الله فيهم :
 (يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالإِيمَانِ
 وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا) (١) ، اخرجوا عني ، فعل
 الله بكم " (٢) .

وأما أبو جعفر الباقر - إمامهم الخامس - فقد قال عن
 الشيخين رضي الله عنهما : "لست بمنكر فضل أبي بكر ، ولست
 بمنكر فضل عمر . ولكن أبا بكر أفضل من عمر" (٣) .
 ومعلوم انه لأفضل لكافر . فكيف يؤول الشيعة الذين يزعمون
 كفرهما هذا الكلام .

وأما جعفر الصادق - الإمام السادس عندهم - فقد سأله رجل
 عن أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ، فقال له : "يا ابن رسول
 الله ما تقول في حق أبي بكر وعمر ؟ فقال عليه السلام :
 إمامان عادلان قاسطان ، كانا على الحق ، وماتا عليه ،
 فعليهما رحمة الله يوم القيامة" (٤) .

فهذا إمامهم المعصوم - في نظرهم - يترحم عليهما ،
 ويمفهما بهذه الأوصاف التي تقال عن المؤمنين لا الكفار .

(١) سورة الحشر ، الآية ١٠ .

(٢) كشف الغمة للإربلي ٧٨/٢ .

(٣) الاحتجاج للطبرسي ص ٢٣٠ .

(٤) الصراط المستقيم للبيضاقي ١٧٣/٣ ، ونفحات اللاهوت

للكركي ق ٧٤/ب-٧٥/أ ، وإحقاق الحق للتستري ص ١١-١٢ .

ولا يتسع المجال لسرد كل ما نقل عن ائمتهم من أقوال في مدح الشيخين ، والثناء عليهما ، وفي هذه الاقوال الكفاية في بيان كذب ما نسبته الشيعة إليهم من تكفيرهم للشيخين رضي الله عنهما .

المطلب الثالث : زعم الشيعة وجوب لعن الشيخين رضي الله عنهما والتبرء منهما :

لم يقتصر الشيعة على نسبة الشيخين رضي الله عنهما إلى الظلم والكفر والنفاق - كما تقدم - ، ولكنهم تعدوا ذلك إلى إيجاب لعنهما والبراءة منهما .

وزعموا أن بعض ائمتهم قد لعنهما :

فقد نسبوا إلى علي ما أسنده إليه الصفار والمفيد من قوله لما قام إليه أحد الناس ، وطلب منه أن يبايعه على ما عمل أبو بكر وعمر ، قال : "فمد يده ، وقال له : امض ، لعن الله الإثنين" (١) .

وزعم سليم بن قيس أن عليا كان يلعن الشيخين دائما (٢) . وذكر بعض الشيعة أن جعفر الصادق كان يلعنهما في دبر كل مكتوبة (٣) .

وقد أنشأ الشيعة العديد من الادعية في لعن الشيخين رضي الله عنهما ، وذكروها في كتبهم ، ووضعوا في فضلها أحاديث ترغيبا لشيعتهم في الإكثار من ترديدها ، منها :

<<١>> - الدعاء المسمى ب "دعاء صنمي قريش" :

وهذا الدعاء خاص في لعن الشيخين أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ، وابنتيهما عائشة وحفصة زوجتي رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(١) بمائر الدرجات الكبرى للمفاز ص ٤١٢ ، والاختصاص للمفيد

ص ٣١٢ .

(٢) السقيفة لسليم بن قيس ص ١٩٤ .

(٣) نفاحات اللاهوت للكركي ق ١/٦ ، ٧٤/ب .

والشيعة قد زعموا أن علي بن أبي طالب كان يقنت في صلاة الوتر بهذا الدعاء (١) . ونسبوا إليه أنه قال عنه : "إن الداعي به كالرامي مع النبي صلى الله عليه وآله في بدر وحنين بألف ألف سهم" ، ونسبوا إليه كذلك قوله عنه : "إنه من غوامض الأسرار وكرائم الأذكار" ، وقد ذكروا أنه كان يواظب عليه في ليله ونهاره وأوقات أسحاره (١) .

وقد اهتمت الشيعة بهذا الدعاء اهتماما كبيرا ، واعتبروه من الادعية المشروعة (٢) ، وعمدوا إلى شرحه فبلغت شروحه أكثر من عشر شروح (٣) .

وقد ذكر ممنفوا الشيعة هذا الدعاء - بعضه ، أو كله - في ممنفاتهم : فمن ذكره كاملا : الكفعمي (٤) ، والكاشاني (٥) ، والنوري الطبرسي (٦) ، وأسد الله الطهراني الحائري (٧) ، وسيد مرتضى حسين (٨) ، ومنظور بن حسين (٩) ، وغيرهم كثير . ومن ذكر مقتطفات من هذا الدعاء ، أو أشار إليه من ممنفي الشيعة : الكركي في نفحات اللاهوت (١٠) ، والكاشاني في

(١) البلد الأمين للكفعمي ص ٥١١ ، والمصباح له ص ٥٥١ ، ونفحات اللاهوت للكركي ق ٧٤/ب ، وعلم اليقين للكاشاني ٧٠١/٢ ، وفصل الخطاب للنوري الطبرسي ص ٢٢١-٢٢٢ .

(٢) الذريعة لأغا بزرك الطهراني ١٩٢/٨ .

(٣) راجع بالإضافة لمصادر الحاشية (١) و (٢) : أمل الآمل للحر العاملي ٣٢/٢

(٤) في البلد الأمين ص ٥١١-٥١٤ ، وفي المصباح (الجنة الواقية) ص ٥٤٨-٥٥٧ .

(٥) في علم اليقين ٧٠١/٢-٧٠٣ .

(٦) في فصل الخطاب ص ٩-١٠ .

(٧) في مفتاح الجنان ص ١١٣-١١٤ .

(٨) في صحيفة علوية ص ٢٠٠-٢٠٢ .

(٩) في تحفة العوام مقبول ص ٢١٣-٢١٤ .

(١٠) ق ١/٦ ، ٧٤/ب .

في قرّة العيون (١) ، والدّاماد الحسيني في شرعة التسمية في زمن الغيبة (٢) ، والمجلسي في مرآة العقول (٣) ، والتمتري في إحقاق الحق (٤) ، وأبو الحسن العاملي في مقدمته على تفسير البرهان (٥) ، والحائري في إلزام الناصب (٦) ، والنوري الطبرسي في فمل الخطاب (٧) ، وعبدالله شبر في حق اليقين (٨) ، وغيرهم .

وقد سمّي الشيعة هذا الدعاء بـ "دعاء صنمي قريش" : لأن أوله : "اللهم صل على محمد وآل محمد ، والعن صنمي قريش وجبتيها وطاغوتيها وافكيها ، وابنتيها ..."

ومرادهم بـ "صنمي قريش" : أبوبكر وعمر رضي الله عنهما كما صرحوا بذلك في العديد من مصنفاتهم ، منهم : الكفعمي في شرحه لهذا الدعاء (٩) ، والكركي في نفحات اللاهوت (١٠) ، والمجلسي (١١) ، والدّاماد الحسيني (١٢) ، والتمتري في

(١) ص ٤٢٦ .

(٢) ق ١/٢٦ .

(٣) ٣٥٦/٤ .

(٤) ص ٥٨ ، ١٣٣-١٣٤ .

(٥) ص ١١٣ ، ١٧٤ ، ٢٢٦ ، ٢٥٠ ، ٢٩٠ ، ٢٩٤ ، ٣١٣ ، ٣٣٩ .

(٦) ٩٥/٢ .

(٧) ص ٢٢١-٢٢٢ .

(٨) ٢١٩/١ .

(٩) المصباح للكفعمي ج ص ٥٥٢ ، ٥٥٤ .

(١٠) فقد ذكر أن عليا كان يقنت في الوتر بلعن صنمي قريش ، ثم قال : "يريد بهما أبوبكر وعمر ، وقد ورد استحباب الدعاء على أعداء الله في الوتر" . (نفحات اللاهوت للكركي ق ٧٤/ب) .

(١١) في مرآة العقول ٣٥٦/٤ .

(١٢) الذي أشار إلى دعاء صنمي قريش ، وقال : "إن المراد بـ "صنمي قريش" : الرجلان المدفونان مع رسول الله" . (شرعة التسمية في زمن الغيبة ق ١/٢٦) .

إحقاق الحق (١) ، والحائري في إلزام الناصب (٢) ، والنوري الطبرسي في فصل الخطاب (٣) .

وبعض الشيعة لم يصرحوا بأن المراد بهما أبوبكر وعمر ، واكتفوا بالإشارة إلى القابهما ، بحيث يدرك الشيعي الذي يعرف القابهما أنهما المرادان بهذا الدعاء ؛ فالكاشاني مثلا : ذكر أن المراد بهما : فرعون وهامان ؛ فقال : "أرذل المخلوقات منما قريش عليهما لعائن الله .. وهما فرعون وهامان" (٤) . وفرعون وهامان من الألقاب التي يطلقها الشيعة على الشيخين رضي الله عنهما كما سيأتي .

وأشار أبو الحسن العاملي إلى أن المراد بهما : فلان وفلان ، أو الجبت والطاغوت (٥) ، وكلها من الألقاب التي يطلقها الشيعة على الشيخين .

ودعاء المنمين مليء باللعن ، والسب ، والشتم ، والدعاء بالويل والنار على الشيخين رضي الله عنهما (٦) ، وهو مليء بالافتراءات المكذوبة ، والاتهامات الباطلة للشيخين بأنهما أنكرا الوحي ، وحرفا القرآن ، وخالفا للشرع ، وعظلا الأحكام ، وخربا البلاد ، وأفسدا العباد ، وأخربا بيت النبوة ، ... إلى آخر هذا الهديان الكاذب ، والإفك المفترى .

ويعتبر هذا الدعاء من أشنع ما وضعه الشيعة من الادعية .

(١) ص ١٣٣-١٣٤ .

(٢) ٩٥/٢ ، ومما قاله : "منما قريش هما أبوبكر وعمر .. غمبا الخلافة بعد رسول الله

(٣) ص ٩-١٠ ، وقال نحو من قول الحائري .

(٤) قررة العيون للكاشاني ص ٤٣٢-٤٣٣ .

(٥) مقدمة البرهان للعاملي ص ١١٣ .

(٦) وقد ختموا هذا الدعاء بقولهم : "ثم قل أربع مرات : اللهم عذبهم عذابا يستغيث منه أهل النار ...

<<٢>> - ومن الادعية الاخرى التي وضعها الشيعة في لعن
الشيخين رضي الله عنهما معا ، أولعنهما مع بعض الصحابة :
 ما ملا به الشيعة كتبهم - وخاصة كتب الادعية - من لعن
 ظالمي آل محمد حقهم ، وخاصة الأولكئين منهم (١) ، أو أول
 ظالم ظلم آل محمد (٢) .
 وقد بيّنوا أن المراد : أبوبكر وعمر (٢) رضي الله عنهما .
 أو لعن الجبت والطاغوت (٣) ، أو اللات والعزى (٤) - ويقصدون
 بهما أبابكر وعمر رضي الله عنهما - .
 أو لعن الأوشان الأربعة (٣) ، أو "شتم أبي الفمیل ، وأبي
 الدواهي ، وأبي الشرور ، وأبي الملاهي (٥) ، أو "لعن التيمي

-
- (١) من لايحضره الفقيه للصدوق ٢/٣٦٨-٣٦٩ ، ومفاتيح الجنان
 لعباس القمي ص ٥٠٩ .
 (٢) كدعاء : "اللهم العن أول ظالم ظلم آل محمد ، ومانعيهم
 حقوقهم ، اللهم خص أول ظالم وغاصب لآل محمد باللعن ، وابدأ
 به الأول ، ثم الثاني ، والثالث ، ومعاوية .." .
 (الممبجج للكفعمي ص ٥٢-٥٣ ، ٤٨٤-٤٨٥ ، ٤٩٤ ، ومفاتيح
 الجنان لعباس القمي ص ٣٧٣ ، ٤٥٧ ، ٤٦٥ ، واللؤلؤ النضيد
 للتبريزي ص ٢٦٧) .
 وقد علّق التبريزي على هذا الدعاء بقوله : "رأيت بخط بعض
 الاكابر - يقصد اكابر الشيعة - ما لفظه : هل المراد منه ؛
 يعني من الأول - أول ظالم - السامري ؛ يعني عمر ، أو عجله ؛
 يعني أبابكر ؟ وجهان ، أظهرهما أولهما ؛ لأن الثاني سيئة
 من سيئاته " . (اللؤلؤ النضيد للتبريزي ص ٢٦٧) . فالخلاف
 حمل في أول ظالم من هو : أبوبكر أو عمر . وقد رجح الشيعة
 انه أبوبكر ، لأن عمر سيئة من سيئاته - كما زعموا - .
 (٣) مفاتيح الجنان ص ٢٧٧
 (٤) من لايحضره الفقيه للصدوق ٢/٣٥٤ .
 (٥) تفسير الحسن العسكري ص ١١٠ .

والعدوي ، وعثمان ومعاوية " (١) - ويقصدون بهم أبابكر وعمر
وعثمان ومعاوية رضي الله عنهم (٢) .

أو الاستعاضة عن هذه الألقاب بالأوصاف ، مثل قولهم : "اللهم
العن الذين بدلوا نعمتك ، واتهموا نبيك ، وجحدوا آياتك ،
وسخروا بإمامك ، وحملوا الناس على أكتاف آل محمد .": (٣) .
أو كقولهم : "اللهم العن الرؤساء والقادة والاتباع من
الأوليين والآخرين الذين صدوا عن سبيلك ...": (٤) .

وحكم لعن أبي بكر وعمر وعثمان ، وغيرهم من الصحابة رضي
الله عنهم عند الشيعة ليس مقصوراً على الجواز (٥) ، بل هو
واجب (٦) ، وعبادة يتقرب لأعنتهم بفعلها إلى الله تعالى (٧) .
ورغم نهي أئمة الشيعة - ومنهم أبو الحسن الرضا - عن
المجاهرة بلعن الصحابة - وخاصة الخلفاء الراشدين الثلاثة ،
وإخبارهم أن الذي يجاهر بسب الصحابة ولعنهم أمام أهل
السنة "يضرب مائة ألف ألف سوط في النار على تركه التقية
وجهره بذلك (٨) - إلا أن بعض ممنقبي الشيعة خرج على هذه
القاعدة فملا كتبه بلعن الخلفاء الراشدين الثلاثة وسبهم ،
منهم علي بن عبد العالي الكركي الذي أفرد بعض مصنفاته في
لعن الصحابة ، وخاصة الخلفاء الراشدين الثلاثة ، فالسب

(١) نفحات اللاهوت للكركي ق ٧٤/ب . وانظر : عين الحياة
للمجلسي ص ٥٩٩ ، وقد ذكر أن هذا الدعاء روي بسند معتبر
إلى الإمام جعفر الصادق .

(٢) سيأتي بيان ذلك في مطلب الألقاب .

(٣) مفاتيح الجنان لعباس القمي ص ٥٠١ .

(٤) الممباح للكفعمي ص ٥٢-٥٣ .

(٥) مؤتمر علماء بغداد لمقاتل بن عظمة ص ١٥ .

(٦) تقدم تفصيل ذلك أثناء الكلام على حكم سب الصحابة عند
الشيعة الإثني عشرية .

(٧) نفحات اللاهوت للكركي ق ١/٤ ، ١/٥ ، ١/٢٧ ، ١/٧٥ ب .

(٨) تفسير الحسن العسكري ص ١١٠ .

كتاباً في اللعن ، أسماء : "نفحات اللاهوت في لعن الجبت والطاغوت" - ويقصد بالجبوت والطاغوت : الشيخين رضي الله عنهما - ، ولم يقتصر في ذلك على الكتابة والتأليف ، بل استأجر سبابة - كما نقل عنه الشيعة ذلك - ، فكان لا يركب ولا يمضي إلا والسبب يمشي في ركابه مجاهراً بلعن الشيخين (١) ، وقد تقدم قوله عن لعنهما بأنه عبادة ، وأنه يفعلها ، ويتقرب إلى الله بذلك (٢) .

ثم تبعه على ذلك المجلسي ، فدعا إلى التأليف باللغة الفارسية التي يجهلها الكثير من أهل السنة ، وذلك كي يتسنى لهم التصريح بما تقتضي التقيية إسراراً . وقد ألف كتباً كثيرة ملاحها بلعن الصحابة وشتيمهم ، وخاصة الشيخين رضي الله عنهما ، ومن يطالع مؤلفاته يجد ممداق هذه الدعوى (٣) .

ومن بعدهما أتى الحر العاملي الذي قال بوجوب بنسب الصحابة ولعنهم ، وخاصة الشيخين منهم (٤) ، وهو في هذا لم يأت بجديد ، بل هي عقيدة طائفته كلها .

والشيعة الآخرون لا يختلفون في عقيدتهم عن هؤلاء وأمثالهم ، وإن كانت التقيية تحتّم عليهم إخفاء كثير من معتقداتهم عن أهل السنة ، وخاصة المجاهرة بلعن الصحابة ؛ لأن من يجاهر بذلك أمام أهل السنة يضرب في النار مائة ألف ألف سوط - كما تقدم القول المنسوب إلى الرضا في ذلك - .

هذا عن عقيدة الشيعة في لعن الشيخين رضي الله عنهما .

(١) لؤلؤة البحرين للبحراني ص ١٥٣ .

(٢) نفحات اللاهوت للكركي ق ١/٤ ، ١/٥ ، ١/٢٧ .

(٣) راجع مثلاً : حق اليقين ، وتذكرة الائمة ، وجلاء العيون ، وعين الحياة ، وزاد المعاد ، وحياة القلوب ، ومسرأة العقول ، وبحار الانوار ، وغيرها من مؤلفاته . وانظر : لمحات من تاريخ العراق للوردي ص ٧٦-٧٧ .

(٤) الفصول المهمة للحر العاملي ص ١٧٠ .

أما عن عقيدتهم في البراءة منهما : فإن البراءة منهما
ومن عثمان ومعاوية رضي الله عنهم تعد من ضروريات مذهبهم ؛
فمن لم يتبرأ منهم فليس من مذهب الشيعة في شيء .
قال المجلسي : "ومن ضروريات دين الإمامية البراءة من أبي
بكر وعمر وعثمان ومعاوية ..." (١) .

بل إن البراءة منهم واجبة باتفاق الشيعة ؛ لأنهم من أعداء
آل البيت "الذين ظلموا آل محمد عليهم السلام ، وهتكوا
حجابهم ، فآخذوا من قنطرة عنيهما السلام شك ، ومنعوا
ميراثها ، وغمبوا وزوجها حقوقها ، وهمسوا بإحراق بيتها ،
وأستسوا الظلم ، وغيروا سنة رسول الله . ." - كما زعم
الشيعة ذلك (٢) - .

والبراءة من الصحابة ، وفي مقدمتهم الخلفاء الراشدون
الثلاثة سبب لذهاب الاسقام ، وشفاء الأبدان (٣) - على حد زعم
الشيعة - ، ومن تبرأ منهم ، ومات في ليلته دخل الجنة ؛
فقد روى الكليني بسنده عن أحدهما (٤) قال : "من قال : اللهم
إني أشهدك وأشهد ملائكتك المقربين وحملة عرشك الممطفين أنك
أنت الله لا إله إلا أنت الرحمن الرحيم ، وأن محمدا عبدك
ورسولك ، وأن فلانا إمامي ووليي ، وأن أباه رسول الله صلى

(١) الاعتقادات للمجلسي ق ١٧ .

(٢) الخصال للصدوق ٦٠٧/٢ . وانظر أيضا : من لا يحضره الفقيه
له ٣٧٣/٢ ، والمصراط المستقيم للبيضاوي ٨٨/٢ ، والفصول
المهمة لبحر العاملي ص ١٧٠ ، ومفاتيح الجنان لعباس القمي
ص ٥٤٨ . (فقد ذكروا نحواً من كلام الصدوق ، وكنسوا عن
الشيخين بالقباب جرت عاداتهم في إطلاقها عليهما ، مثل :
"الانصاب والأزلام" ، و "الجبت والطاغوت" ، و "تيم وعدي" ،
و "أئمة الضلال" ، و "قادة الجور" ، وغير ذلك) .

(٣) إلزام الناصب للحائري ٩/٢ .

(٤) مطلق يستعمله الشيعة ، ويريدون به أحد الإمامين :
جعفر الصادق ، أو أبوه الباقر .

الله عليه وآله وعلي والحسن والحسين وفلانا وفلانا - حتى ينتهي إليه - وأوليائي على ذلك ، أحيا عليه وأموت وعليه أبعث يوم القيامة ، وأبرا من فلان وفلان وفلان ، فإن مات في ليلته دخل الجنة" (١) .

وفلان وفلان وفلان : هم أبوبكر وعمر وعثمان - كما سيأتي - .

وليس الشيعة وحدهم الذين يلعنون المحابة ويتبرؤون منهم ، بل هناك خلق آخر - كما زعم الشيعة - خلقهم الله للعن الشيخين والتبرئ منهما :

فقد روى المصنف والكليني بسنديهما - واللفظ للمصنف - عن أبي عبد الله جعفر الصادق أنه قال : "إن من وراء عين شمسكم هذه أربعين عين شمس فيها خلق كثير ، وإن من وراء قمركم أربعين قمرا فيها خلق كثير لا يدرون أن الله خلق آدم أم لم يخلقه ألهموا إلهاما لعنة فلان وفلان" ، وفي رواية الكليني : "لم يعموا الله طرفنة عين يتبرؤون من فلان وفلان" (٢) .

وقد علق المجلسي على هذه الرواية بقوله : "من فلان وفلان : أي من أبي بكر وعمر" (٣) .

وقد أورد رجب البرسي هذه الرواية ، وزاد على الشيخين : عثمان بن عفان (٤) .

(١) الأصول من الكافي للكليني ٣٨٩/٢ .

(٢) بصائر الدرجات الكبرى للمصنف ص ٥١٠ ، ٥١٣ ، والروضة من الكافي للكليني ص ٣٤٧ . وانظر : الخرايع والجرايع

لراوندي ص ١٢٧ ، ومختصر بمائر الدرجات لحسن الحلبي ص ١٢ ، وقرة العيون للكاشاني ص ٤٣٣ ، والبرهان للمجلسي ٤٨/١ ،

٢١٦/٤ ، ومرآة العقول - شرح الروضة - للمجلسي ٣٤٧/٤ .

(٣) مرآة العقول - شرح الروضة - للمجلسي ٣٤٧/٤ .

(٤) مشارق الأنوار لرجب البرسي ص ٤٢ .

وخلامة القول : أن الشيعة الإثنى عشرية مجمعون على لعن
الشيخين رضي الله عنهما والتبرئ منهما ، بل ويوجبون ذلك
أيضا كما تقدم .

ولاريب في مخالفة هذه العقيدة لمعتقد أئمتهم في الشيخين
رضي الله عنهما خصوصا ، وفي المحابة عموما ، وقد تقدم نُقْلُ
اقوال كثيرة عن أئمتهم ، كلها ثناء على الشيخين ، وترحم
عليهما ، وإخبار بفئائلهما .

ولاشك أن ما نسبوه إلى بعض أئمتهم من لعن الشيخين وغيرهما
من المحابة ، والتبرئ منهم مكذوب على أولئك الأئمة ، وقد
ورد عنهم ما يخالف ذلك :

فهذا علي رضي الله عنه ينهى بعض من كان في جيشه عن سب
معاوية رضي الله عنه - مع كونه دون الشيخين في الفضل
باعتراف الشيعة أنفسهم - ، ويقول لهم : "كرهت لكم أن
تكونوا شتّامين لعنّائين" (١) ، فما كرهه لهم يكرهه لنفسه ،
وهو الذي يعمل بما يقول ، وهو المعصوم - في نظر الشيعة - .
وليس الأمر قاصرا على مجرد الكراهة ، بل إن عليا رضي الله
عنه أمر بقتل من يلعن الشيخين رضي الله عنهما ؛ فقد روى
أحمد والطبراني (٢) بسند حسن عن علي بن أبي طالب أنه قال :
"يأتي قوم بعدنا ينتحلون شيعتنا وليسوا بشيعتنا لهم
نَبِزٌ" (٣) ، وآية ذلك أنهم يشتمون أبابكر وعمر ، فإذا
نقيتموهم فاقتلوهم فإنهم مشركون" (٤) .

(١) وقعة صفين لنصر بن مزاحم ص ١٠٢-١٠٣ ، والأخبار الطوال
للدينوري ص ١٩٦٥ ، وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد
١١/٩٢ ، والدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٤٢٤ .

(٢) قال الهيثمي : رواه الطبراني وإسناده حسن . (مجمع
الزوائد للهيثمي ١١/٢٢) .

(٣) "النَّبِزُ" بالتحريك : اللقب . (المصاحح للجوهري ٣/٨٩٧) .
ويريد بذلك تلقيبهم بـ "الرافضة" .

(٤) فضائل المحابة لأحمد ١/٤٤١ .

وعندما أظهر ابن سينا الطعن على أبي بكر وعمر رضي الله عنهما وبأقبي الصحابة أمر علي بقتله ، ثم شفع فيه بعض الناس فعدل عن قتله ونفاه إلى المدائن (١) .

أما محمد بن علي ؛ أبوجعفر الباقر فقد نعى عن اللعن والسب ، وأخبر أن الله تعالى يبغض ذلك ، فقال : "إن الله يبغض اللعان السباب الطعان الفحشاء المتفحش" (٢) .
 فهل يفعل الإمام المعصوم - عندهم - ما يبغض الله ؟ !
 وقد أخبر عن نفسه أنه يتولي الشيخين رضي الله عنهما ، وأخبر أيضا أنه لم يكن أحد من أهل البيت يسبهما ؛ فعندما سأله جابر الجعفي عن الشيخين : "أكان منكم أهل البيت أحد يسب أبا بكر وعمر ؟ قال : لا ، وأنا أحبهما واتولاهما وأستغفر لهما" (٣) .

أما جعفر الصادق - إمام القوم السادس - فلم يكن يتولاهما فحسب ، بل كان يأمر أتباعه بتوليتهما أيضا ؛ فقد روى الكليني بسنده عن الصادق أنه قال لامرأة من الشيعة سألته عن أبي بكر وعمر : "توليتهما . قالت : فأقول لربي إذا لقيته : إنك أمرتني بولايتهما ؟ قال : نعم" (٤) .

وأخبر زيد بن علي بن الحسين أنه لم يسمع أحدا من آبائه يتبرأ من أبي بكر وعمر (٥) ، وآباؤه الذين لم يسمع أحدا منهم تبرأ من الشيخين هم : زين العابدين ، وأبوه الحسين ، وأبو الحسين : علي بن أبي طالب .

أفلا يسع الشيعة ما وسع أئمتهم من تولي الشيخين والترشي عنهما ، وعدم التبرئ منهما .

(١) فرق الشيعة للنوبختي ص ٤٤ .

(٢) تاريخ اليعقوبي ٣٢١/٢ .

(٣) طبقات ابن سعد ٢٣٦/٥ .

(٤) الروضة من الكافي للكليني ص ١٠١ .

(٥) الانتقافات الشيعية لهاشم الحسيني ص ٤٩٧ .

ولم يكتف زيد بقوله هذا ، بل وافقه بفعله ، وذلك حين
جاءه قوم ممن ينتحلون التشيع وطلبوا منه أن يتبرأ من
الشيخين رضي الله عنهما حتى يبايعوه - وذلك حينما خرج ضد
الأمويين - ، فقال لهم : "أنا أتبرأ ممن يتبرأ منهما" (١) ،
وقال : "البراءة من أبي بكر وعمر براءة من علي" (٢) ،
فقالوا له : "إذن نرفضك" (١) .

فهؤلاء هم أئمة الشيعة يتولون أبابكر وعمر رضي الله
عنهما ، وسائر الصحابة ، ولا يتبرؤون منهم ، بل ويأمرون
الناس بتوليهم . فكيف يدعي من يزعم الانتساب إليهم أن
البراءة من الشيخين والصحابة واجبة ؟!

المطلب الرابع : رجعة الشيخين إلى الدنيا قبل يوم

القيامة للاقتصاص منهما

— — — — —
— كما يزعم الشيعة — :

يعتقد الشيعة أن أبابكر وعمر رضي الله عنهما يرجعان إلى
الدنيا قبل يوم القيامة للاقتصاص منهما على يد قائم أهل
البيت - المهدي المنتظر عندهم - .

ويزعمون أن القرآن قد دل على رجعتهما ، وأخبر عنهما
أنهما يذوقان شتى ألوان العذاب في الرجعة :

فقد استدلوا بقوله تعالى : "وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ
اسْتَضَعُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ * وَنُكَلِّمُنَّ
كُلَّ نَفْسٍ فِي الْأَرْضِ وَنَرَى فِرْعَوْنَ وَهُمْلَيْنِ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُم مَّا كَانُوا
يَحْذَرُونَ" (٣) .

فقالوا : إن فرعون وهامان هما أبوبكر وعمر ، يحييهما
القائم قبل يوم القيامة ليشفي صدور شيعته منهما .

(١) مرآة الجنان لليافعي ص ٢٥٧ .

(٢) الانساب للبلاذري ٢٤١/٣ .

(٣) سورة القصص ، الايتان ٥ ، ٦ .

فقد أسند محمد بن الحسن الشيباني في كتابه كشف نوح الحق إلى محمد بن علي الباقر ، وجعفر بن محمد الصادق قولهما في تفسير هذه الآية : "إن فرعون وهامان هما هنا شخصان من جبابرة قريش (١) يحييهما الله تعالى عند قيام القائم من آل محمد عليه السلام في آخر الزمان فينتقم منهما بما أسلفا (٢) .

وقد صرح جمع من علماء الشيعة أن المراد بفرعون وهامان في هذه الآية : أبو بكر وعمر رضي الله عنهما ، وزعموا أن القائم يحييهما ، ويملئهما على جذع نخلة ويقتلهما كل يوم ألف قتلة ، جزاء بما قدما من ظلم أهل البيت والاعتداء عليهم .

وممن صرح أن المراد بفرعون وهامان : أبو بكر وعمر رضي الله عنهما :

البيضاوي (٣) ، وحسن بن سليمان الحلبي (٤) ، والطبسي

(١) وضع الجزائري والحائري و شير "أبو بكر وعمر" بدل "شخصان من جبابرة قريش" ، وعزوا هذا القول إلى الصادق .

() الأنوار النعمانية للجزائري ٨٩/٢ ، وإلزام الناصب

للحائري ٢٦٦/٢ ، ٢٧٤ ، ، وحق اليقين لشير ١٠/٢ ، ٢٥ ، ٢٨ (

(٢) نقله عنه البحراني في البرهان ٢٢٠/٣ . وانظر: الإيقاظ

من الهجعة للحر العاملي ص ٣٤٢٠٢٥٦ ، والأنوار النعمانية

للجزائري ٨٩/٢ ، وإلزام الناصب للحائري ٨١/١-٨٢ ،

٢٦٦/٢ ، ٢٧٤ ، ٣٣٨ ، ، وحق اليقين لشير ١٠/٢ ، ٢٥ ، ٢٨ .

(٣) الصراط المستقيم للبيضاوي ٢٥٢/٢ .

(٤) مختصر بمائر الدرجات للحلي ص ١٩١ .

النجفي (١) ، والبحراني (٢) ، والجزائري (٣) ، وأحمد
الإحصائي (٤) ، وعلي الحائري (٥) ، وعبد الله شير (٦) ،
وغيرهم .

وقد علق المجلسي على رواية الكليني المسندة إلى جعفر
المادق ، وفيها قول علي : "وقد قتل الله الجيابرة على
أفضل أحوالهم ... وأمات هامان ، وأهلك فرعون .." (٧)
يقوله : " وأمات هامان ؛ أي عمر ، وأهلك فرعون ؛ يعني
أبا بكر ، ويحتمل العكس ، ويدل على أن المراد هذان
الاشقيان " (٨) ، ونحن قوله قال أبو الحسن العاملي (٩) .
أما الكاشاني فقد كنى عنهما ب (منمي قريش) (١٠) .

أما دعوى الشيعة إحياء القائم لأبي بكر وعمر ووليتهما ،
فالنصوص عليها كثيرة في كتبهم ، وهم يزعمون أن الله
تعالى قد أخبر نبيّه بذلك ؛ فقد أسند الصدوق إلى جعفر
المادق قصة الإسراء ، وفيها رؤية النبي لأتوار الأئمة الإثني
عشر وفي وسطهم محمد بن الحسن القائم ، وسؤال ربه عنهم :
يارب ومن هؤلاء؟ قال : " الأئمة ، وهذا القائم الذي يحل

-
- (١) الشيعة والرجعة للطبسي النجفي ص ١٣٩ .
 - (٢) البرهان للبحراني ٣ / ٢٢٠ .
 - (٣) الأتوار النعمانية للجزائري ٨٩ / ٢ .
 - (٤) الرجعة للإحصائي ص ١٩١ .
 - (٥) إلزام الناصب للحائري ٢ / ٢٦٦ ، ٢٧٤ ، ٣٣٧ - ٣٣٨ .
 - (٦) حق اليقين لشير ١٠ / ٢ ، ٢٥ ، ٢٨ .
 - (٧) الروضة من الكافي للكليني ص ٢٧٧ .
 - (٨) مرآة العقول - شرح الروضة - للمجلسي ٤ / ٢٧٧ .
 - (٩) مقدمة البرهان للعاملي ص ٢٦٣ ، ٣٤١ .
 - (١٠) قرّة العيون للكاشاني ص ٤٣٢ - ٤٣٣ .

حلاي ويحرم حرامي ، وبه انتقم من أعدائي ، وهو راحة
لاوليائي ، وهو الذي يشفي قلوب شيعتك من الظالمين
والجاحدين والكافرين ، فيخرج اللات والعزى طريين فيحرقهما ،
فلفتنة الناس يومئذ بهما أشد من فتنة العجل
والسامري" (١) .

والمراد ب(اللات والعزى) عند الشيعة : أبو بكر وعمر رضي
الله عنهما ويشهد لذلك تعليق السيد الداماد الحسيني
- الشيعي - على رواية إخراج القائم للات و العزى بقوله :
"تنبيه : لا يخفى على بصيرتك أن اللات والعزى هما صنما قريش
الذان دعا عليهما أمير المؤمنين عليه السلام في دعائه
المشهور ، ودفنا في بيت رسول الله وفي حريم قبره ، ودون
إذن منه ولا من أهل بيته المطهرين القائمين بأمره صلى الله
عليه وآله وسلم " (٢) .

ويزعم الشيعة أن عليا رضي الله عنه سمع ذلك من رسول الله
صلى الله عليه وسلم فأخبر به عمر رضي الله عنه ؛ فقد أسند
ابن رستم الطبري إلى أبي الطفيل عامر بن واثلة (٣) قال :
"رايت أمير المؤمنين وهو في بعض أزقة المدينة يمشي وحده
فسلمت عليه واتبعته حتى انتهى إلى دار الثاني (٤) ،
فاستأذن فأذن له ، فدخل ودخلت معه ، فسلم على الثاني
وهو يومئذ خليفة وجلس ، فحين استقرت به الأرض قال له : من

(١) إكمال الدين للمدوق ص ٢٤٦ . وانظر: مقدمة البرهان لأبي
الحسن العاملي ص ٢٩٤ .

(٢) شرعة التسمية في زمن الغيبة للداماد الحسيني ق ١/٢٦ .

(٣) صحابي ، مات سنة نيف ومائة . (راجع : الاستيعاب لابن

عبد البر ١١٥/٤ - ١١٨ ، والإصابة لابن حجر ٤ / ١١٣ .) .

(٤) عند الأحسائي "عمر" بدل "الثاني" . الرجعة ص ١٣٠-١٣٣ .

علمك الجهالة يا مغرور ، أما والله لو ركبت القفر ولبست
الشعر لكان خيرا لك من المجلس الذي جلسته ... - إلى أن
قال : - والله لكأني بك وبصاحبك قد أخرجتما طريين حتى
تصلبا بالبيداء - إلى أن قال له عمر : - يا أبا
الحسن إنني لأعلم أنك ما تقول إلا حقا ، فأسالك بالله إن
رسول الله سمّاني وسمّى صاحبي ؟ فقال له : والله إن رسول
الله سمّاك وسمّى صاحبك إلخ " (١) .

وكتب الشيعة مملوءة بأخبار منسوبة إلى عدد من الأئمة تؤكد
دعوى ملب الشيخين رضي الله عنهما - عند الشيعة - :
فالروايات المنسوبة إلى أبي جعفر الباقر رواها عنه عدد
من رواة الشيعة أمثال أبي بصير (٢) ، والمفضل بن عمر (٣) ،
وسلام بن الممتنير (٤) ، وعبد الأعلى الحلبي (٥) ، وغيرهم ،
وكلها بألفاظ مقاربة تدور حول معنى واحد وهو : إخراج
الشيخين رضي الله عندهما من قبريهما غُضِّينَ طريين وصلبهما

-
- (١) دلائل الإمامة لابن رستم الطبري ص ٢٥٧ - ٢٥٨ . وانظر :
حلية الأبرار لهاشم البحراني ٥/٥٩٨ - ٦٠٦ ، ، والرجعة
لأحسان ص ١٣٠ - ١٣٣ . وانظر أيضا : الهداية للخصيبي ص
١٦٢ - ١٦٤ - وهو من كتب النصيرية .
(٢) سعد السعود لابن طاوس ص ١١٦ . وانظر : الهفت الشريف
- من كتب النصيرية ، رواية المفضل عن الصادق - ص ١٦٤ .
(٣) راجع : مختصر بصائر الدرجات للحلي ص ١٨٩ ، ، والإيقاظ
من الهجعة للحر العاملي ص ٢٨٦ - ٢٨٨ ، ، ومقدمة البرهان
لابي الحسن العاملي ص ٣٦١ ، ، وإلزام الناصب للحائري ١/٨١
- ٨٢ ، ٣٨٨/٢ .
(٤) إكمال الدين للصدوق ص ٦٢٦ .
(٥) تفسير العياشي ٢/٥٧-٥٨ ، ، والبرهان للبحراني ٢/٨١-٨٣ ، ،
وبحار الأنوار للمجلسي ١٣/١٨٨ - ١٨٩ .

وافقتان الناس بهما .

والروايات المنسوبة إلى أبي عبد الله الصادق رواها عنه عدد من رواة الشيعة أمثال أبي الجارود (١) ، والمفضل بن عمر (٢) ، وبشير النبال (٣) ، وإسحاق بن عمار (٤) ، وغيرهم ، وكلها بألفاظ مقاربة تدور حول نفس المعنى. أما محمد بن علي الجواد المعروف بابي جعفر الثاني ، فقد روى عنه قصة سلب القائم للشيخين رضي الله عنهما : عبد العظيم بن عبد الله الحسني (٤) .

(١) انظر : دلائل الإمامة لابن رستم الطبري ص ٢٤٢ ، والرجعة لأحمد الأحساني ص ١٢٨ - ١٢٩ .

(٢) انظر : إكمال الدين للمدوق ص ٣٩٢ ، وعيون أخبار الرضا له ٥٨/١ ، وحلية الأبرار لخاشم البحراني ٦٥٢/٢ - ٦٧٦ ، وبحار الأنوار للمجلسي ٣٧٩/٥٢ ، ١/٥٣ - ٣٨ ، وحق اليقين له - فارسي - ص ٥٢٧ ، والأنوار النعمانية ٨٥/٢ ، ومقدمة البرهان للعالمي ص ٣٦٠ - ٣٦٢ ، والرجعة للأحساني ص ١٨٢ - ٢٠٠ ، وحق اليقين لشبر ٢٣/٢ ، وإلزام الناصب للحائري ٢٦٢/٢ ، ٣٣٧ ، وبيان غيبة حضرت إمام موعود لمحمد علي كرثاني ق ٤٨ - ق ٥٥ ، والشيعة والرجعة للطبسي ص ١٣٩ ، ودائرة المعارف الشيعية لمحمد حسن الأعلمي ٣٥٠/١ - ٣٥١ . وانظر : الهفت الشريف للمفضل الجعفي ص ١٦٤ ، والهداية الكبرى للخميني ص ٣٩٢ - وهما من كتب النصيرية .

(٣) أسنده إليهما القفل بن شاذان في كتاب الرجعة كما ذكر ذلك المجلسي في بحار الأنوار ٢٨٦/٥٢ .

(٤) إكمال الدين ص ٣٦١ ، وإعلام الوري للمفضل الطبرسي ص ٤٠٩ ، والاحتجاج لأحمد الطبرسي ص ٤٤٦ ، والإيقاظ من الجمعية للحر العاملي ص ٢٦٩ ، والبرهان للبحراني ١٦٥/١ ، وبحار الأنوار للمجلسي ٢٨٣/٥٢ ، والرجعة للأحساني ص ١٢٨ - ١٢٩ .

وعن محمد بن الحسن العسكري - وهو قائم الشيعة الذي يملب
 الشيئين كما يزعمون - رواها علي بن إبراهيم بن مهزيار (١) ،
 وفيها قول محمد بن الحسن : " . . . وأجئ إلى يثرب فأهدم
 الحجرة وأخرج من بها وهما طريان ، فأمر بهما تجاه البقيع
 وأمر بخشبتين يملبان عليهما ، فتورقان من تحتهما ، فيفتتن
 الناس بهما أشد من الفتنة الأولى . . . إلخ " (٢) .
 وهذه العقيدة تعرف عند الشيعة بعقيدة الرجعة (٣) ، وهي
 حشر للأبدان والأرواح تشبه حشر القيامة (٤) .

-
- (١) وقد التقى بمحمد بن الحسن في زمان غيبته المغري ، كما
 فهم ذلك من الرواية .
 (٢) مختصر بمانر الدرجات للحلي ص ١٧٦ - ١٧٧ ، والإيقاظ من
 المجعة لبحر العمالي ص ٢٨٦ .
 (٣) ويعرفونها بأنها "حشر يعاد به جماعة من المؤمنين في
 زمن القائم لتقرر أعينهم برؤية أئمتهم ودولتهم ، وجماعة من
 الكافرين والمنافقين للانتقام منهم عاجلا في الدنيا " .
 (راجع : أوائل المقالات للمفيد ص ٨٨-٨٩ ، وبحار الأنوار
 ، ١٢١/٥١ ، ١٢٢/٥٣ ، ومرآة العقول - شرح الروضة - ٣٧٥/٤ ،
 والاعتقادات ق ٢٣/ب_ وكتلهم للمجلسي - ، وإلزام الناصب
 للحائري ٨٤/١ .)
 ومن أسمائها عندهم : يوم الدين ، يوم الجزاء ، يوم
 يبعثون ، يوم الوقت المعلوم . ويجعلون لها علامات وأوصافا
 كعلامات وأوصاف يوم القيامة . (راجع : تفسير العياشي ٢٤٢/٢ ،
 وتفسير الصافي للكاشاني ٩٠٦/١ ، والبرهان للبحراني ٣٤٣/٢ ،
 وبحار الأنوار للمجلسي ٦٢٨/١٤ ، ومرآة العقول له ٣٧٥/٤ ،
 وحق اليقين لعبد الله شبر ١٣/٢ .)
 (٤) حق اليقين لشبر ١٣/٢ .

والرجعة من عقائد الشيعة الاساسية ، وقد استدلوا عليها بنحو مائة آية من كتاب الله اولوها بما لايسعفه برهان ، ولايقويه حجة .

ولا إيمان عند الشيعة لمن لم يعتقددها ، وليس منهم في شيء من أنكرها - كما نسبوا ذلك إلى ائمتهم (١) - ، وهي من ضروريات المذهب ومن ثمرات الإيمان بالغيب .

وهي خاصة بمن محض الإيمان محضاً ، أو محض الكفر محضاً ؛ فلا يرجع إلا من علت درجته في الإيمان ، أو بلغ النهاية في الكفر والنفاق (٢) .

ومعلوم أن أبا بكر وعمر رضي الله عنهما ليسا ممن ضمن الإيمان - عند الشيعة - فهما إذا من الفريق الآخر بدليل إجماع الشيعة على أنهما يرجعان ويذوقان شتى أنواع العذاب على يدي القائم - الذي بعث نعمة (٣) - من صلبيهما (٤) ، وضربهما بسياط من نار (٥) ، وقتلهما في كل يوم ألف قتلة (٦) ، وحرقهما (٧) ، ونسفهما في اليم نسفاً كما فعل موسى بالعجل (٨) ، بل وقتل كل من أحبهما (٩) .

(١) راجع : الإعتقادات للمجلسي ق ٢٣/ب .

(٢) كما سبق بيان ذلك ص (٩٩٥) .

(٣) أسنده الكليني إلى الصادق . (الروضة من الكافي ص ٣٤٧) .

(٤) البرهان للبحراني ٢/٤٠٧ ، وبقدمة البرهان للعاملي ص

٣٦١ ، وإيقاظ من الهجعة للحر العاملي ص ٢٦٩ ، وإلزام

الناصب للحائري ٢/١٦٧ .

(٥) الرجعة للاحصائي ص ٢١٤ .

(٦) الإيقاظ من الهجعة للحر العاملي ص ٢٨٧ ، والرجعة

للاحصائي ص ١٨٥ ، ١٨٦ - ١٨٨ .

(٧) الإيقاظ للحر العاملي ص ٢٦٩ ، والرجعة للاحصائي ص ١٢٩ .

(٨) مقدمة البرهان لأبي الحسن العاملي ص ٢٣٩ .

(٩) مختصر بمصائر الدرجات للحلي ص ١٨٩ ، وإلزام الناصب

للحائري ١/١٤٦ ، والرجعة للاحصائي ص ١٢٩ ، ١٨٧ .

والمتمفح لكتب الادعية عند الشيعة يجدها مليئة بدعاء القائم والتماس خروجه ^{من مكة} - ينتقم من اعداء آل البيت وفي مقدمتهم ابوبكر وعمر رضي الله عنهما (١) ، وكثيرا ما يكون دعاؤه شعرا ؛ وذلك كقول قائلهم (٢) :

يا حجة الله يا خير الانام ويا

نور الظلام ويا ابن الانجم الزهر
 أرجو من الله ربي أن يبليني
 أرى المؤمنين رؤيا العين بالنظر
 ينبشان كما قال النبي لنا
 من بعد دفنهما في سائر الحفر
 ويشهران بلا ريب ولا شبه
 على رؤوس الملا من سائر البشر
 ويملبان على جذعين من خشب
 ويحرقان بلا شك ولا نكر
 هناك تشفى قلوب طال ما ملئت
 همًا وتميح بعد الهم بالبشر

أما عن سبب تعذيب القائم لأبي بكر وعمر رضي الله عنهما فلأنهما أساس كل بلية حدثت من لدن آدم عليه السلام وحتى زمن القائم - كما يزعم الشيعة - ؛ فالقائم يُحْمَلُ أبا بكر وعمر كل وزر وخطيئة فعلت من زمن آدم عليه السلام حتى يومه ذاك ، فهما المسؤولان عن جمع النار لإبراهيم ، وطرح يوسف في

(١) راجع المباح للكفعمي ص ٣٤ ، ٣٠٥ ، ٤٩٥ ، ، ومفاتيح الجنان لعباس القمي ص ٥٨٩ .

(٢) أوردها في < عقد الدرر في شرح بقر بطن عمر > ق ١١ .

الجذب ، وحبس يونس في الحوت ، وقتل يحيى ، وصلب عيسى (١) ،
وعذاب جرجيس ودائيل عليهما السلام ، وضرب سلمان الفارسي ،
واشعال النار ببيت علي ، وضرب فاطمة ، وسم " الحسن ، وقتل
الحسين ، وذبح أطفاله وبني عمته ، وسبي ذراري رسول الله ،
وإراقة دماء آل محمد إلخ " (٢) ، "بل إنهم يرون أن
كل دم سُفك ، وكل فرج نُكح حراماً ، وكل خبث وفاحشة وإثم
وظلم وجور وغم منذ عهد آدم إلى وقت قيام القائم ، كل
ذلك يعدده القائم على الشيخين ويلزمهما إياه ويعترفان
به " (٣) .

ومن أسباب تعذيب القائم للشيخين - على حد زعم الشيعة -
كونهما قد دفنا في بيت رسول الله بدون إذنه ؛ فقد أسند
الكليتي إلى الحسين بن علي رضي الله عنهما قوله لعائشة
رضي الله عنها : " .. ولعمري لقد أدخل أبوك وفاروقه على
رسول الله صلى الله عليه وآله بقربهما منه الذي .. " (٤) .
ويزعم الشيعة أن علياً هم " بإخراجهما لكنه خشي أن يشور
الناس عليه فعدل عن ذلك ؛ فقد أسند الكليني إلى علي قوله
في إحدى خطبه يعدد الأشياء التي لم يفعلها خشية ثورة الناس

(١) هكذا أوردوها مشابهة لعقيدة النصارى في المسيح عليه
السلام الذي لم يصلب ، بل رفعه الله إليه .

(٢) مختصر بصائر الدرجات للحلي ص ١٨٧ ، ١٩١ . وانظر أيضاً :
إكمال الدين للمدوق ص ٢٥٥ ، ، والبرهان للبحراني ٢٢٠/٣ ،
٤٤٩/٤ ، والإيقاظ من الحجعة ص ٢٥٠-٢٥١ ، ٢٥٦ ، ٢٨٥-٢٨٨ ، ،
وإلزام الناصب للحائري ٢٦٣/٢ ، ٢٦٦-٢٦٩ ، ، وحق اليقين لعبد
الله شير ٣٤/٢ .

(٣) إلزام الناصب للحائري ٢٦٣/٢ .

(٤) الاصول من الكافي ٢٣٨/٢ - ٢٣٩ .

عليه - وذكر منها - : "وأخرجت من أدخل مع رسول الله في مسجده ممن كان رسول الله أخرجه" (١) .

وعلى عليهما المجلسي بقوله : " يحتتمل أن يكون المراد إخراج جسدي الملعونين اللذين دفنا في بيته بغير إذنه (٢) ، مع أن النبي صلى الله عليه وآله لم يأذن لهما لخوذة في مسجده " (٣) .

وليس منب الشيخين رضي الله عنهما في زمن الرجعة فقط ، بل وفي كل عام أيضا - كما يزعم الشيعة - ؛ فقد روى الصفار والمفيد بسندهما إلى عيسى بن عبد الله بن أبي طاهر العلوي (٤) يروي عن أبيه عن جده "أنه كان مع أبي جعفر محمد بن علي الباقر بمنى وهو يرمي الجمرات ، وأن أبا جعفر عليه السلام رمى الجمرات ، قال : فاستتمتها ثم بقي في يده بعد خمس حصيات ، فرمى اثنتين في ناحية وثلاثة في ناحية ، فقال له جدي : جعلت فداك لقد رأيتك منعت شيئا ما صنعته أحد قط ؛ رأيتك رميت الجمرات ثم رميت بخمسة بعد ذلك ؛ ثلاثة في ناحية واثنين في ناحية ؟ قال : نعم ، إنه إذا كان كل موسم أخرجوا الفاسقين الغاصبين ، ثم

(١) الروضة من الكافي للكليني ص ٢٧٣ .

(٢) ويستدلون على ذلك بأن الله نهى الناس أن يدخلوا بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يأذن لهم ، وحرمة ميته كحرمة حبه ، لذلك يعتبرون وصية أبي بكر وعمر رضي الله عنهما بدفنهما بجوار رسول الله ظلما . (راجع : الخرايج والجرايح للراوندي ص ٢٤ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٤٢٤ ، وكشف المراد للحلي ص ٤٠٢ ، وإحقاق الحق للتستري ص ٣٠٧ ، وعقائد الإمامية الإثني عشرية للزنجاني ٢٤/٣) .

(٣) مرآة العقول - شرح الروضة - للمجلسي ٢٧٣/٤ .

(٤) قال عنه المامقاني - من علماء الشيعة - : حسن . (تنقيح المقال ٣٦٢/٢) .

يفرق بينهما هاهنا لا يراهما إلا إمام عدل ، فرميت الأول
اثننتين والآخر ثلاثة ؛ لأن الآخر أخبت من الأول" (١) .

المناقشة :

إن قوله تعالى : " وَنُرِي فِرْعَوْنَ وَكَمَانَ وَجُنُودَهُمَا ... الخ " إخبار عن بني إسرائيل الذين أكثر فرعون من قتل ذكورهم وأذاقهم ألوان العذاب ، فأراد الله أن يمن عليهم بالنصر ويمكن لهم في الأرض فجعل هلاك فرعون وهامان وجنودهما على يد موسى عليه السلام الذي رُبِّي في قصر فرعون وغُدِّي من طعامه (٢) . والآية في بني إسرائيل وما جرى لهم مع فرعون . وهي واضحة لا تؤول ، وصرفها عن ظاهرها بغير دليل إلحاد في كتاب الله . ودعوى الشيعة الإثنى عشرية أن هذه الآية تشير إلى إخراج القائم لجسد الشيخين من قبوريهما ومليهما في الرجعة دعوى غير صحيحة لأدلة كثيرة منها :

- [١] إن عقيدة الرجعة مخالفة لمريح القرآن الكريم ؛ فهناك آيات كثيرة تبطل هذه العقيدة تماما ، منها : قوله تعالى : " حَتَّى إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ ، كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِن وَرَائِهِم بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ " (٣) ، فالبقاء في البرزخ إلى يوم البعث الذي هو يوم القيامة بالاتفاق .
- [٢] إن قائم الشيعة المزعوم لا وجود له أصلا وولادته:

- (١) بمناشر الدرجات الكبرى للمفتي من ٣٠٦ - ٣٠٧ ، والاختصاص للمفيد ص ٢٧٧ . وانظر : مختصر بمناشر الدرجات للحلي ص ١١١ ، وبحار الأنوار للمجلسي ٢١٤/٨ .
- (٢) جامع البيان للطبري ٢٠/٢٨-٢٩ ، وتفسير ابن كثير ٣/٣٨٠ ، وفتح القدير للشوكاني ٤/١٥٨-١٥٩ .
- (٣) سورة المؤمنون ، آياتان ٩٩ ، ١٠٠ .

مشكوك فيها بين الشيعة انفسهم ، وقد نقل النوبختي اختلافهم في ذلك (١) ، وهناك أكثر من رواية في عدد من كتبهم يفهم منها أن هذا المهدي المزعوم لا وجود له أبداً (٢) . والشيعة يزعمون أنه مهدي آخر الزمان وأنه الذي أخبر عنه الرسول صلى الله عليه وسلم بأنه يملأ الأرض عدلاً بعد أن ملئت جوراً ، رغم أنهم يصرحون أن اسمه محمد بن الحسن ، والمهدي كما جاء في الرواية الصحيحة (٣) اسمه محمد بن عبد الله ، وبعض مصنفهم أثبتوا ذلك (٤) .

[٣] إن الشيعة زعموا أن أبابكر وعمر لم يبينا إلا ليلة واحدة في قبريهما اللذين دفنا فيهما ، ثم نقلنا إلى واد في جهنم يقال له وادي الدود (٥) ، فكيف يستخرجهما القائم من قبريهما مع أنهما قد نقلنا إلى ذلك الوادي كما زعموا !؟

-
- (١) فرق الشيعة للنوبختي ص ١٢٤ - ١٢٨ .
 (٢) انظر مثلاً : الإرشاد للمفيد ص ٣٣٩ ، وكشف الغمة للإربلي ٤٠٨/١ - ٤٠٩ ، والقصول المهمة للحر العاملي ص ٢٨٩ ، وجلاء العيون للمجلسي ٧٦٢/٢ ، وإعلام الوري للخزاز ص ٣٧٧ - ٣٧٨ .
 (٣) سنن أبي داود ١٥١/٤ ، ك المهدي . وقد صححه الالباني في صحيح الجامع الصغير ٧٠/٢ - ٧١ .
 (٤) منهم النوبختي في فرق الشيعة ص ٨٣ ، وابن طاوس في الملاحم والفتن ص ٦١ .
 (٥) الصراط المستقيم للبياضى ١١٦/٣ . وقد ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية أن من الشيعة من ينكر أن يكون الشيخان مدفونين في الحجرة عند النبي صلى الله عليه وسلم . (راجع : درء تعارض العقل والنقل لابن تيمية ٢٨/٧ ، ومنهاج السنة النبوية له ٣٦٨/٤ ، ٤٣٧/٧ ، ٤٣٤/٨) .

[٤] إن عددا من علماء الشيعة المعاصرين أنكروا الرجعة وتأولوا الأخبار الواردة فيها برجوع الدولة والأمر والنهي دون رجوع الأشخاص ، بل إن هاشم الحسيني زعم أن أول من قال بالرجعة عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، واعتبر ذلك من بدعه ومنكراته (١) .

أما دعوى الشيعة أن أبابكر وعمر رضي الله عنهما دفنا في مكان ليسا له بأهل فدعوى باطلة ؛ لأن من قرأ سيرتهما في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم أدرك أنهما أحق الناس بالمكان الذي دفنا فيه لشدة قربهما من رسول الله في حياته وقد شهد لهما هذه الشهادة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه ؛ فعن ابن عباس رضي الله عنهما قال : "وضع عمر بن الخطاب رضي الله عنه على سريره ، فتكفاه الناس يدعون ويملئون قبل أن يرفع ، وأنا فيهم ، فلم يرعني إلا رجل آخذ منكبي ، فإذا علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، فترحم علي عمر ، وقال : ما خلّفت أحدا أحب إليّ أن ألقى الله بمثل عمله منك . وأيم الله إن كنت لاظن أن يجعلك الله مع صاحبك ، وحسبت أنني كنت كثيرا أسمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول : ذهبنا أنا وأبوبكر وعمر ، ودخلت أنا وأبوبكر وعمر ، وخرجت أنا وأبوبكر وعمر ، وإنني كنت أظن أن يجعلك الله معهما" (٢) .

-
- (١) الشيعة و المعتزلة للحسيني ص ٢٣٦-٢٣٧ .
 (٢) صحيح البخاري ٧٧/٥ ، ك فضائل الصحابة ، باب مناقب عمر ، وصحيح مسلم ١٨٥٩/٤ ، ك فضائل الصحابة ، باب من فضائل عمر ، و سنن ابن ماجه ٣٧/١-٣٨ ، المقدمة ، في فضل المديق ، ، ومسند أحمد ١١٢/١ ، والمستدرک للحاكم ٦٨/٣ .

البطلب الخامس : حال الشيخين رضي الله عنهما يوم القيامة
 - - - - -
 - في نظر الشيعة - :
 يعتقد الشيعة الإثنا عشرية أن الشيخين رضي الله عنهما
 مضطردان في نار جهنم . ولا يقتصر الأمر على مجرد الخلود في
 النار - حسب زعمهم - ، بل إنهما يعذبان فيها عذابا لا
 يعذبه أحد من العالمين .
 وقد استدلوا على هذه المزاعم بعدد من الآيات حرفوا معناها
 وفق ما يعتقدون ، وزعموا أنها نزلت تصف عذاب الشيخين رضي
 الله عنهما يوم القيامة .
 ومن هذه الآيات :

{١} - آية زعموا أن الله أخبر فيها أنه سيعذب أبابكر
 وعمر يوم القيامة ، ولا يعاملهم معاملة المتقين : وهي قوله
 تعالى : "أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ
فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ" (١) .

فقد نسبوا إلى جعفر الصادق قوله عن هذه الآية أنها إخبار
 من الله عن نفسه أنه لا يعامل أبابكر وعمر وأتباعهما يوم
 القيامة كمعاملة علي وأصحابه ؛ لأن الفريق الأول من الفجار ،
 والفريق الثاني من المتقين . فالمتقون مثواهم الجنة ،
 والفجار مثواهم النار (٢) .

وليس في هذه الآية ما ذهب إليه الشيعة ؛ إذ أنها عبارة عن
 إرشاد من الله تعالى يدل به العقول السليمة والفطر
 المستقيمة على أنه لا بد من معاد وجزاء ؛ لأننا نرى الظالم
 الباغى يزداد ماله ونعيمه ويموت كذلك ، ونرى المطيع
 المظلوم يموت بكمده . وقد بيّن الله سبحانه وتعالى أنه من
 عدله وحكمته لا يساوي بين المؤمنين والكافرين ، وإذا كان

(١) سورة من ، الآية ٢٨ .

(٢) تفسير القمي ط حجرية ص ٣٩٤ ، ط حديثه ٢٣٤/٢ . وانظر :
 تفسير الصافي للكاشاني ٤٤٤/٢ ، والبرهان للبحراني ٤٦/٤ ،
 ومقدمة البرهان لأبي الحسن العاصمي ص ٢٥٦ .

الأمر كذلك فلا بد من دار يثاب فيها هذا المطيع ويعاقب فيها ذلك الفاجر (١) .

فالآية إذا عامة في عموم المؤمنين والكافرين . ولا يسلّم حصرها في بعضهم .

<{٢}> - آيات زعم الشيعة أن الله تعالى أخبر فيها عما أعد للشيخين رضي الله عنهما من العذاب : وهي قوله تعالى : "هَذَا وَإِنَّ لِلطَّاغِيَتَيْنِ لَشَرًّا مِّنَآبٍ" ... إلى قوله : "قَالُوا رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا فَزِدْهُ عَذَابًا ضِعْفًا فِي النَّارِ" (٢) .

فقد قال القمي في تفسيرها : "قوله : (هذا وإن للطاغيتين لشر مآب) : وهم زريق وحبثر (٣) وبنو أمية ، (جهنم يملونها شبتس المعاد * هذا فليذوقوه حميم وغساق) ، قال : الغساق وادى في جهنم فيه ثلاثمائة وثلاثون قمرا ، وفي كل قمر ثلاثمائة بيت ، وفي كل بيت أربعون زاوية ، وفي كل زاوية شجاع ، وفي كل شجاع ثلاثمائة وثلاثون عقربا ، في جسمة كل عقرب ثلاثمائة وثلاثون قلة من سم ، لو أن عقربا منها نفخت سمها على أهل جهنم لوسعتهم سمها (هذا فوج مقتحم معكم) وهم بنو العباس ، فيقولون : بنو أمية : (لا مرحبا بهم إنهم مالوا النار) ، فيقول بنو العباس : (بل أنتم لامرحبا بكم أنتم قدمتموه لنا) وبدأنتم بظلم آل محمد (فبئس القرار) . ثم يقول بنو أمية : (ربنا من قدم لنا هذا فزده عذابا ضعفا في النار) يعنون : الأوليئين (٤) . . . " (٥) .

(١) جامع البيان للطبري ١٥٣/٢٣ ، وتفسير ابن كثير ٣٣/٤ ، وفتح القدير للشوكاني ٤٣٠/٤ .

(٢) سورة ص ، الآيات ٥٥ - ٦١ .

(٣) في الطبعة الحجرية لتفسير القمي : "الأولان" بدل "حبثر وزريق" . ووضع الكاشاني والعاملي "الأول والثاني" موضع "زريق وحبثر" .

النار) يعنون : الاولَين (١) ... " (٢) .
ويريدون بالاولين : الشيخين رضي الله عنهما ؛ لانهما اول
من غصب الخلافة من علي - بزعمهم - .
وهذه الآية تتحدث عن عموم الاشقياء ، وحالهم يوم القيامة ؛
فإن الله تعالى بعد ان ذكر مصير السعداء ومآلهم ، كَتَبَ
بذكر الاشقياء ومآلهم في دار معادهم وما اعد لهم من حميم
وغساق - والحميم هو الحار الذي بلغ الغاية في الحرارة ،
واختلف في الغساق فقيل هو ما يسيل من مناخر أهل النار أو
من وجوههم ، وقيل هو البارد الذي لا يتحمل من شدة
البرودة (٣) ، ولم يفسره أحد كما فسرته الشيعة - وقوله
تعالى : " هذا فوج مقتحم معكم ... " إخبار منه سبحانه عن
قيل أهل النار بعضهم لبعض كما قال تعالى : " كَلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ
لَعَنَتْ أُخْتَهَا " (٤) ، ولم يقل أحد من المفسرين انها نزلت في
أحد من الصحابة ، أو في بني أمية ، أو بني العباس (٣) .

<{٣}> - آية زعم الشيعة أن الله تعالى أخبر فيها أن
أبأبكر وعمر يعذبان في النار يوم القيامة ؛ وهي قوله
تعالى : " الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ " (٥) .

فقد أسند العياشي إلى أحدهما (٦) أنه سئل عن قوله : " يَوْمَ

-
- (١) وضع الكاشاني "الاول والثاني" موضع "الاولين" .
(٢) تفسير القمي ط حجرية ص ٣٠١ ، ط حديثة ٢٤٢/٢-٢٤٣ .
وانظر : تفسير المصافي للكاشاني ٤٥٣/٢-٤٥٤ ، والبرهان
للبحراني ٦٢/٢ ، ومقدمة البرهان للعالمي ص ٢٢٦ .
(٣) جامع البيان للطبري ١٧٥/٢٣-١٨٠ ، وتفسير ابن كثير
٤١/٤-٤٢ ، وفتح القدير للشوكاني ٤٤٠/٤-٤٤٤ .
(٤) سورة الاعراف ، الآية ٣٨ .
(٥) سورة الرحمن ، الآية ٥ .
(٦) مراد الشيعة بهذا المصطلح : أحد الإمامين ؛ جعفر
المداق ، أو أبوه الباقر .

نَدْعُو كُلَّ أُنَاسٍ بِإِئْمَانِهِمْ .." (١) ؟ فقال : "ما كانوا ياتمون به في الدنيا ، ويؤتى بالشمس والقمر فيقذفان في جهنم ، ومن كان يعبدهما" (٢) .

وأسند الصدوق إلى جعفر الصادق قوله : "إذا كان يوم القيامة أتى الشمس والقمر في صورة ثورين عبقريين فيقدمان بهما وبمن يعبدهما في النار ، وذلك أنهما عبدا فرضيا" (٣) . وذكر الحائري أن علي بن أبي طالب قال : "أنا حميت جهنم وسميتها جحيم وسجيل ، وجعلتها طبقات ... ويخلد فيها الجبت والطاغوت (٤) ومن عبدهما" (٥) .

فما المراد ب (الشمس والقمر) في هذه الآية عند

الشيعة ؟

قال البيهقي في تفسير هذه الآية : "هما الأول والثاني يعذبان" (٦) .

وقال أبو الحسن العاملي : "فلان وفلان شمساً هذه الأمة ونورها فهما في النار يعذبان" (٧) .

وروى علي بن إبراهيم القمي بسنده عن الحسين بن خالد (٨) عن أبي الحسن الرضا في تفسير قوله تعالى : "الشمس والقمر بحسبان" قال : "هما يعذبان . قلت (٩) : الشمس والقمر

(١) سورة الإسراء ، الآية ٧١ .

(٢) تفسير العياشي ٣٠٢/٢-٣٠٥ . وانظر : البرهان للبحراني

٤٣٠/٢_٤٣١ ، وبحار الأنوار للمجلسي ٢٩٢/٣-٢٩٣ .

(٣) علل الشرائع للصدوق ص ٦٠٥ .

(٤) وقد تقدم أن مرادهم بالجبت والطاغوت : أبوبكر وعمر .

(٥) إلزام الناصب للحائري ٢/٢٤٨ .

(٦) الصراط المستقيم للبيهقي ٣/٤٠ .

(٧) مقدمة البرهان لأبي الحسن العاملي ص ٢٠٠ .

(٨) الميرفي . قال عنه المامقاني - من علماء الشيعة - :

في أعلى درجات الحسن . (تنقيح المقال ١/٣٢٦) .

(٩) القائل هو الحسين بن خالد .

يعذبان؟! قال : إن سألت عن شيء فأتقنه ، إن الشمس والقمر من آيات الله يجريان بأمره مطيعان له ، ضوءهما من نور عرشه ، وجرمهما من جهنم ، فإذا كانت القيامة عاد إلى العرش نورهما ، وعاد إلى النار جرمهما ، فلا يكون شمس ولا قمر (١) ، وإنما عناهما لعنهما الله ، ليس قد روى الناس أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال : إن الشمس والقمر نوران ؟ قلت : بلى . قال : وما سمعت قول الناس : فلان وفلان شمساً هذه الأمة ونورهما (٢) ؟ فهما في النار ، والله ما عنى غيرهما" (٣) .

ولاريب أن الشيعة قد نحو في تأويل هذه الآية منحى الباطنية في تأويل المعاني الواضحة البيّنة إلى ما يريدون ويعتقدون ؛ فأتوا إلى أمر ظاهر واضح ، وقالوا : ليس هو المراد ، وإنما معناه في الباطن كذا .

وهذا ما فعلوه في هذه الآية ؛ لأن قول الله تعالى : "الشمس والقمر بحسبان" : أي أنهما يجريان متعاقبين بحساب مقنّن لا يختلف ولا يضطرب (٤) . ولم يقل أحد من المفسرين في تفسير هذه الآية ما قاله الشيعة .

(١) أسند المدوق إلى جعفر الصادق نحواً من هذا الكلام في علل الشرائع ص ٤٧٠ .

(٢) ذكر كل من المرتضى والطوسي أن الصحابة والتابعين ومن تبعهم كانوا يقولون عن أبي بكر وعمر رضي الله عنهما : هما شمساً هذه الأمة ونورهما . (راجع : الشافي للمرتضى ص ٢٤٢ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٤١٦) .

(٣) تفسير القمي ٣٤٠/٢ . وانظر : البرهان للبحراني ٢٦٣/٤ .

(٤) جامع البيان للطبري ١١٥-١١٦ ، وتفسير ابن كثير ٢٧٠/٤ ، وفتح القدير للشوكاني ١٣١/٥ .

<{٤}> - آية زعم الشيعة أن الله أخبر فيها أنه يعذب

أبأبكر وعمر رضي الله عنهما في جهنم يوم القيامة : وهي

قوله تعالى : " هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ * يَطُوفُونَ

بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ ءَانِ * قَبَائِلٌ ءالَاءِ رَبِّكُمْ ءتُكذِّبَان * " (١) .

فقد قال الحميري في كتابه "قرب الإسناد" : حدثنا محمد بن

عيسى (٢) ، قال : حدثني إبراهيم بن عبد الحميد (٣) في سنة

ثمان وتسعين ومائة في مسجد الحرام (٤) قال : دخلت على أبي

عبد الله "ع" فأخرج إليّ مصحفا ، قال : فتصفحته ، فوقع

بصري على موضع منه ، فإذا فيه مكتوب : هذه جهنم التي

كنتمما بها تكذبان فاصليا فيها لاثموتان ولاتححيان ؛ يعني

الأولكيثن" (٥) .

وقال القمي عند تفسير هذه الآية : "قرأ أبو عبد الله عليه

السلام : هذه جهنم التي كنتمما بها تكذبان تمليانها ولا

(١) سورة الرحمن ، الآيات ٤٣ - ٤٥ .

(٢) ابن عبيد اليقطيني ، عنه الكشي من الثقات . وقال

المامقاني : ثقة على الاقوى . - فهو ثقة عند الشيعة -

(اختيار معرفة الرجال للطوسي ص ٥٠٧ - ٥٠٨ ، ٥٣٧ - ٥٣٨ ،

وتنقيح المقال للمامقاني ١٦٧/٣) .

(٣) الاسدي ، مولاهم البزاز الكوفي . عنه الكشي من اصحاب

المادق . وقال عنه المامقاني : ثقة على الاقوى .

(اختيار معرفة الرجال ص ٣٧٠-٣٧١ ، وتنقيح المقال ٢٢/١) .

فرجال سند هذه الرواية ثقات عند الشيعة ، والرواية حجة

على من أنكر من الشيعة أنهم يقولون بتحريف القرآن .

(٤) هكذا جاءت في هذا الكتاب ، وفي الكتب التي نُقِلت

عنه .

(٥) قرب الإسناد للحميري ص ٩ . وانظر: البرهان للبحراني

٢٦٩/٤ ، وفصل الخطاب للنوري الطبرسي ص ٣٠٩ - ٣١٠ . وذكر

أن السيارى والطبرسي وسعد بن عبد الله القمي في كتابه

ناسخ القرآن روى هذه الرواية مسندة إلى المادق .

تموتان فيها ولا تحييان : يعني زريقا وحبتر (١) " (٢) .
 وقال البياضي : "قال أبو جعفر الباقر (ع) : كل ما في
 القرآن : (فبئىء آلاء ربكما تكذبان) فهي في أبي فلان
 وفلان" (٣) .
 وهذا التحريف واضح ولا يحتاج إلى مناقشة ، فإن الآية خطاب
 لعموم الثقلين الجن والإنس ، والألفاظ ظاهرة ، ولا يمكن
 تأويلها .
 وفي الحديث : "إن مما أدرك الناس من كلام النبوة إذا لم
 تستح فاصنع ما شئت" (٤) .

<{٥}> - آيات زعم الشيعة أن الله تعالى يخبر فيها أيضا
 عن حال الشيخين يوم القيامة ، وما يذوقانه من العذاب ،
 وهي :

قوله تعالى : "كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَارِ لَفِي سَجِّينَ" - إلى
 قوله - "ثُمَّ يُقَالُ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِمِ تَكْذِبُونَ" (٥) .
 وقوله : "إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا يَمْحُكُونَ"
 . . . - إلى قوله - "هَلْ تُؤَوبُ الْكُفَّارُ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ" (٦) .
 فقد أسند القمي إلى جعفر الصادق أنه قال في تفسير هذه
 الآيات : "في قوله : (كلا إن كتاب الفجار لفي سجين) قال : هو

(١) في الطبعة الحجرية : "الأوليين" بدل "زريق وحبتر" .
 وكلاهما من الألقاب التي يطلقها الشيعة على الشيخين رضي
 الله عنهما .

- (٢) تفسير القمي ٣٤٥/٢ . وانظر البرهان للبحراني ٢٦٩/٤ .
 (٣) الصراط المستقيم للبياضي ٤٠/٣ .
 (٤) صحيح البخاري ٩/٥ ، ك الأنبياء .
 (٥) سورة المطففين ، الآيات ٧-١٧ .
 (٦) سورة المطففين ، الآيات ٢٩-٣٦ .

فلان وفلان... (الذين يكذبون بيوم الدين) : زريق وحبتر (٣) ،
 (وما يكذب به إلا كل معتد أثيم إذا تتلى عليه آياتنا قال
 أساطير الأوليين) : وهما زريق وحبتر (٣) كانا يكذبان رسول
 الله صلى الله عليه وآله" (٤) .

وفي تفسير قوله تعالى : "إن الذين أجمعوا كانوا من الذين
 ءامنوا يضحكون" قال القمي : "إن الذين أجمعوا : الأول
 والثاني ومن تابعهما" (٥) ، ومثله قال البحراني (٦) .

وأسد محمد بن العباس بن مروان بن الماهيار إلى علي بن
 الحسين قوله في تفسير قوله تعالى : "فاليوم الذين ءامنوا
 من الكفار يضحكون * على الآرائك ينظرون * هل شوب الكفار ما
 كانوا يفعلون *" (٧) أنه قال : "إذا كان يوم القيامة أخرجت
 أريكتان فبسطتا على شفير جهنم ، ثم يجيء علي عليه السلام
 حتى يقعد عليهما ، فإذا قعد ضحك ، وإذا ضحك انقلبت جهنم
 فمار عاليها سافلها ، ثم يخرجان فيوقفان بين يديه ،
 فيقولان : يا أمير المؤمنين ، يا وصي رسول الله ألا ترحمنا
 ألا تشفع لنا عند ربك ؟ قال : فيضحك منهما ثم يقوم فيدخل
 الأريكتان ويعادان إلى موضعهما ، فذلك قوله عز وجل :
 (فاليوم الذين ءامنوا من الكفار يضحكون.....) إلى آخر
 السورة" (٨) .

(١) سورة المطففين ، الآيات ٧ - ١٧ .

(٢) سورة المطففين ، الآيات ٢٩ - ٣٦ .

(٣) في تفسير المصافي يفتح الكاشاني : "الأول والثاني" موضع
 "زريق وحبتر" . (المصافي ٧٩٧/٢) .

(٤) تفسير القمي ط حجرية ص ٣٥٠ ، ط حديثه ٤١١/٢ . وانظر :

تفسير المصافي للكاشاني ٧٩٧/٢ ، والبرهان للبحراني ٤٣٨/٤ .

(٥) تفسير القمي ٤١١/٢ . وانظر: تفسير المصافي ٧٩٩/٢ .

(٦) البرهان للبحراني ٤٣٨/٤ .

(٧) سورة المطففين ، الآيات ٣٤ - ٣٦ .

(٨) نقله عنه البحراني في البرهان ٤٤١/٤ .

وقد ذكر الإربلي - وهو من علمائهم - أن هذه الآيات "نزلت في أبي جهل والوليد بن المغيرة.."(١) ، لكن بعض علمائهم الآخرين أشاروا إلى أن هذين الإسمين من الأسماء التي يطلقها الشيعة على أبي بكر وعمر رضي الله عنهما في زمن التقية ؛ قال الكفعمي في معرض شرحه لدعاء صنمي قريش - الذي هو من أدعية لعن الشيخين عند الشيعة - : " قوله : العن أباجهل والوليد : يريد بهما الفحشاء والمذكر فوري عنهما بهذين الرجلين لأنه (ع) كان في زمن تقية "(٢) .
وهذه الآيات نزلت في عموم الكفار ، وصرفها عن ظاهرها **لا يجوز** .

وليس الأمر عند الشيعة قاصرا على هذه المزاعم ، بل إنهم قد ملؤوا مصنفااتهم بأمثال هذه الروايات ، ونسبوها زورا وكذبا إلى أئمتهم ، وساقطهم على بيان بعضها :

{١} - فمنها : ما أسنده المفيد إلى جعفر الصادق عن أبيه عن علي بن أبي طالب أن إبليس اللعين أخبره أنه لما هبط بخطيئته إلى السماء الرابعة نادى : "إلهي وسيدي ما أحسبك خلقت خلقا هو أشقى مني ؟ فأوحى الله تبارك وتعالى : بلى قد خلقت من هو أشقى منك ، فانطلق إلى (مالك) يريكه . فانطلقت إلى مالك ، فقلت : السلام يقرأ عليك السلام ، ويقول : أرني من هو أشقى مني . فانطلق بي مالك إلى النار فرفع الطباق الأعلى ، فخرجت نار سوداء ظننت أنها قد أكلتني وأكلت مالك ، فقال لها : اهدني ، فهدأت . ثم انطلق بي إلى الطباق الثاني فخرجت نار هي أشد من تلك سوادا وأشد حمى فقال لها : اخمدي ، فخمدت . إلى أن انطلق بي إلى الطباق

(١) نقله عنه البحراني في البرهان ٤/٤٤١ .

(٢) كشف الغمة للإربلي ١/٣٠٤ .

(٣) المصباح للكفعمي ص ٥٥٧ .

السابع وكل نار تخرج من طبق هي أشد من الأولى : فخرجت نار ظننت أنها قد أكلتني وأكلت مالكا وجميع ما خلقه الله عز وجل ، فوضعت يدي على عيني ، وقلت : مرها يا مالك أن تخمد وإلا خمدت . فقال : إنك لن تخمد إلى الوقت المعلوم . فأمرها فخدمت ، فرأيت رجلين في اعناقهما سلاسل النيران معلّقين بها إلى فوق ، وعلى رؤوسهما قوم معهم مقامع النيران يجمعونهما بها ، فقلت : يا مالك من هذان ؟ فقال : أو ما قرأت على ساق العرش - وكنت قبل قد قرأته قبل أن يخلق الله الدنيا بألفي عام - لا إله إلا الله محمد رسول الله ، أيدته ونصرته بعلي . فقال : هذان من أعداء أولئك وظالميهم" (١) .

وعلى المجلسي على هذه الرواية بقوله : "إنهما اللذان ظلماه ؛ أي أبو بكر وعمر" (٢) .

وهذه الرواية فيها إزاء ، وانتقاص لإمامهم المعصوم ؛ حيث جعلوا شيخه في الرواية إبليس اللعين .

فإذا كان إمامهم قد امتحن كل هذا الامتحان من قبلهم ، فما هو الحال بالنسبة لمن هم دونه في الفضل - عندهم - .

<{٢}> - ومنها ما أسنده المفتار إلى علي بن أبي طالب أنه سأل من حضر مجلسه إن كانوا رأوا ما يرى ؟ ثم أخبرهم أنه رأى أبا بكر وعمر ، كل واحد على سرعة من ترع النار يقول له : يا أبا الحسن استغفر لي . فلا يكلمهما ، وإنما يقول : لاغفر الله لهما (٣) .

<{٣}> - ومنها ما أسنده العياشي والمدوق إلى جعفر الصادق من إخباره عن أبي بكر وعمر وعثمان ومعاوية أن كل واحد منهم يدخل من باب من أبواب النار خاص به ، لا يدخل معه منه

(١) الاختصاص للمفيد ص ١٠٨-١٠٩ . وانظر : حق اليقيني

للمجلسي ص ٥٠٩-٥١٠ .

(٢) حق اليقيني للمجلسي ص ٥١٠ .

(٣) بمائر الدرجات الكبرى ص ٤٤١ .

أحد (١) .

<{٤}> - ومنها ما أسنده الصدوق إلى جعفر الصادق أيضا من إخباره عن أبي بكر وعمر أنهما أول من يدخل النار (٢) ، وأنهما يعذبان عذابا لا يعذبه أحد (٢) ، وغير ذلك .

<{٥}> - ومنها ما نسبته الشيعة إلى بعض أئمتهم من إخبارهم عن الشيخين أنهما يكونان يوم القيامة في تابوتين من نار ، قد أحكم الرتاج عليهما ، في أحد أودية جهنم :

وقد نسبوا إليهم روايات عديدة يظهر عليها الاختلاف والاضطراب والتناقض ، مما يدل على أنها موضوعة على السنتهم

منها - ما أسنده الصدوق والشعيري إلى إسحاق بن عمار الصيرفي

يروى عن موسى بن جعفر الكاظم خيرا طويلا ، ملخصه : أن موسى الكاظم أخبره أن في النار واديا يقال له : سقر ، لو تنفّس لأحرق ما على وجه الأرض ، وفي ذلك الوادي جبل ، وفي الجبل شعب ، وفي الشعب قليب ، وفي القليب حيّة "يتعوذ جميع أهل ذلك القليب من خبث تلك الحية ونتاجها وقذرها وما أعد الله في أنيابها من السم لأهلها ، وإن في جوف تلك الحية لسبعة مناديق ، فيها خمسة من الأمم السالفة ، واثنان من هذه الأمة . قال : قلت : جعلت فداك ومن الخمسة ؟ ومن الإثنان ؟ قال : وأما الخمسة : فقابيل الذي قتل هابيل ، ونمرود الذي حاج إبراهيم في ربه ، فقال : أنا أحيي وأميت ، وفرعون الذي قال أنا ربكم الأعلى ، ويهوذا الذي هود اليهود ، وبولس الذي نصر النصارى . ومن هذه الأمة أعرابيان" (٣) .

(١) تفسير العياشي ٢/٢٤٣ ، والخصال للصدوق ٢/٣٦١-٣٦٢ . وانظر : البرهان للبحراني ٢/٣٤٥ ، وبحار الأنوار للمجلسي ٤/٣٧٨ ، ٨/٢٢٠ ، وحق اليقين لشبّر ٢/١٦٩ .

(٢) عقاب الأعمال للصدوق ص ٤٨٠-٤٨١ .

(٣) الخصال للصدوق ٢/٣٩٨-٣٩٩ ، وعقاب الأعمال له ص ٤٨٣ ، ٤٨٧-٤٨٨ ، وجامع الأخبار للشعيري ص ١٤٣-١٤٤ . وانظر : البرهان للبحراني ٤/٥٢٧-٥٢٨ ، وحق اليقين للمجلسي ص ٥٠٢ ، وحق اليقين لعبدالك، شبّر ٢/١٧١-١٧٢ .

والمراد بـ "الأعرابييين" كما ذكر المجلسي : أبوبكر وعمر رضي الله عنهما (١) .
وهذه الرواية دلت على أن الشيخين رضي الله عنهما في صندوقين في جوف حية - كما زعم الشيعة ذلك - .
ولكن الشيعة أوردوا رواية أخرى زعموا فيها أن الشيخين رضي الله عنهما في صندوق واحد ، ومعهما في هذا الصندوق عدد من الصحابة : وهي :

٢- مارواه القمي بسنده في تفسير قوله تعالى : "قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ" (٢) عن جعفر الصادق ^{عليه السلام} قال : "الفلق جب في جهنم .. وفي ذلك الجب صندوق من نار يتعود أهل الجب من حر ذلك الصندوق ، وهو التابوت ، وفي ذلك التابوت ستة من الأولين وستة من الآخرين ... وأما الستة الذين من الآخرين فهو الأول والثاني والثالث والرابع (٣) ، وصاحب الخوارج ، وابن ملجم لعنهم الله" (٤) .

وهذه الرواية تخالف أيضا رواية ثالثة نسبتها للشيعة إلى علي ، زعموا فيها أن عليا أخبر أن سبعة من العشرة المبشرين بالجنة في تابوت من نار يوم القيامة ؛ فقد روى سليم بن قيس عن علي ، والخزاز بسنده عنه أنه قال للزبير ابن العوام لما احتج عليه بحديث العشرة المبشرين بالجنة : "إن سبعة ممن ذكرتهم في تابوت من نار في أسفل درك الجحيم ، على ذلك التابوت صخرة ، فإذا أراد الله عز وجل عذاب أهل الجحيم رفعت تلك الصخرة ..." (٥) .

-
- (١) حق اليقين للمجلسي ص ٥٠٢ ، وجلاء العيون له ص ١٦٠ .
(٢) سورة الفلق ، الآية ١ .
(٣) يعنون أبابكر وعمر وعثمان ومعاوية رضي الله عنهم .
(٤) تفسير القمي ٤٤٩/٢ . وانظر البرهان للبحراني ٥٢٨/٤ .
(٥) السقيفة لسليم بن قيس ص ٢١٢ ، وكفاية الاثر للخزاز ص

ع- وقد نمتت رواية رابعة على أن من بين هؤلاء السبعة أبابكر وعمر رضي الله عنهما ؛ فقد نسب رجب البرسي إلى علي بن أبي طالب أنه قال في تفسير قوله تعالى : "إِنَّ أَنْكَرَ الْأَمْوَآتِ لَمْوَاتُ الْحَمِيرِ" (١) : "الله أكرم من أن يخلق شيئا ثم ينكره ، إنما هو زريق وصاحبه في تابوت من نار في صورة حمارين إذا شهقا في النار انزعج أهل النار من شدة صراخهما" (٢) .

٥- وهذه الروايات كلها تخالف أيضا رواية خامسة أسندها الصدوق إلى علي بن أبي طالب ، وفيها قوله عن التابوت أن فيه ستة من الأولين وستة من الآخرين : "وأما الستة من الآخرين : فالعجل وهو نعتل - عثمان - ، وفرعون وهو معاوية ، وهامان هذه الأمة وهو زياد ، وقارونها وهو سعيد بن العاص ، والسامري وهو أبو موسى عبدالله بن قيس الأشعري ؛ لأنه قال كما قال سامري قوم موسى : لا مساس ؛ أي لاقتال ، والابتر وهو عمرو بن العاص" (٣) .

٦- وهذه الروايات كلها أيضا تخالف رواية سادسة نسبها لسليم ابن قيس إلى علي بن أبي طالب ، وفيها تعيينه للستة من الآخرين الذين هم في المندوق في قعر الجحيم - كما زعم الشيعة - بأنهم : "الدجال ، وأبو بكر ، وعمر ، وأبو عبيدة ابن الجراح ، وسالم مولى أبي حذيفة ، وسعيد بن العاص" (٤) .

إلى آخر ما أوردوه من روايات كثيرة متعارفة متناقضة تدل على أن هذه المزاعم كلها محض افتراء ، وأن الأئمة الذين نسبت إليهم أمثال هذه الأكاذيب براء كل البراءة منها .

(١) سورة لقمان ، الآية ١٩ .

(٢) مشارق الأنوار لرجب البرسي ص ٨٠ .

(٣) الخصال للمدوق ٤٥٨/٢ ، ٤٨٥ . وانظر : البرهان للبحراني ٥٢٨/٤ ، ومقدمة البرهان للعالمي ص ٢٦٣ ، وفصل الخطاب للنوري الطبرسي ص ٤٥ .

(٤) السقيفة لسليم بن قيس ص ٩١-٩٢ ، ٢٢٥ . وانظر : جلاء

المنون للمجلسي ص ١٤٧ .

وهذا غيـض من فيض مما في كتب القوم الذين أجمعوا على أن حال الشيخين رضي الله عنهما يوم القيامة يكون هكذا .

المتناقضة :

قد تقدم نقل أقوال كثيرة لائمة الشيعة اثنوا فيها على الشيخين ، وترضوا عنهما ، وأمروا أتباعهم بتوليتهما ، وأنكروا على من يقدر فيهما . وتلك الأقوال كلها في الترضي على الشيخين تعارض هذه الأقوال المتناقضة التي نسبها الشيعة زورا وبهتانا إلى أئمتهم ، زاعمين أن أئمتهم أخبروا عن حال الشيخين يوم القيامة ، وأنهما في النار يعذبان أشد العذاب - على حد زعمهم - .

وهذه الأقوال المزعومة تخالف السنة الصحيحة التي أفادت أن الشيخين رضي الله عنهما لا يدخلان النار ، وأنهما من أهل الجنة ، بله الدرجات العالية الرفيعة فيها . فلقد أخبر عليه الصلاة والسلام أنه "لا يدخل النار أحد ممن بايع تحت الشجرة" (١) .

وبشّر الشيخين رضي الله عنهما بالجنة بشارة عامة شاركهم فيها عدد من الصحابة ؛ مثل حديث العشرة (٢) ، وحديث الحائط (٣) ، وغيرها من الأحاديث .

(١) وهو في الصحيح ، وقد تقدم تخريجه ص (١٧٨) .

(٢) سيأتي تخريجه ص (١١٠١) .

(٣) وهو في الصحيحين عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه ، وملخصه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل بئر أريس - بئر بالمدينة مقابل مسجد قباء - وجلس عليه ، فقال أبو موسى : "لاكونن بواب رسول الله صلى الله عليه وسلم اليوم" . فجاء أبو بكر يريد الدخول ، فاستأذن أبو موسى = =

وقد بشرهما عليه الصلاة والسلام بشارة خاصة بهما ؛ مثل قوله عنهما : "هذان سيदा كهول أهل الجنة من الأولين والآخرين إلا النبيين والمرسلين" (١) ، ومثل قوله : "إن أهل الدرجات العلا يراهم من هو أسفل منهم كما تثرى الكواكب في أفق السماء ، وأبو بكر وعمر فيهما وأنعما" (٢) .

والإحاديث في ذلك كثيرة جدا ، ولا يتسع المقام لذكرها ، وكلما تفيد أن الشيخين رضي الله عنهما من أهل الجنة ، بل ومن أهل الدرجات العلا فيهما ، وهي بمجموعها تبلغ حد التواتر .

ولكن الشيعة تركوا أحاديث رسول الله وراء ظهورهم ، وافتروا على خير الناس بعد النبيين والمرسلين ، فبدلاً من أن يقرروا بأنهما من أهل عليين كما أخبر بذلك الرسول الأمين ، زعموا أنهما في أسفل سافلين ؛ في الدرك الأسفل من النار ، فبدلوا قولاً غير الذي قيل لهم .

= = له النبي عليه السلام ، فقال له : "أئذن له وبشره بالجنة" ، ثم جاء عمر فاستأذن له أبو موسى ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : "أئذن له وبشره بالجنة" ، ثم جاء عثمان ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "أئذن له وبشره بالجنة على بلوى تصيبه" .. إلخ . (صحيح البخاري ٧٢/٥-٧٤ ، ك فضائل الصحابة ، باب في فضل أبي بكر ، وصحيح مسلم ١٨٦٦/٤-١٨٦٩ ، ك فضائل الصحابة ، باب من فضائل عثمان) .

(١) سيأتي تخريجه ص (١٠٢٥) .

(٢) قال المهيثمي : "أخرجه الطبراني في الأوسط من حديث أبي هريرة ، ورجاله رجال الصحيح ، إلا سلم بن قتيبة ، وهو ثقة . وقد أخرجه الطبراني أيضاً في المعجم الكبير . (مجمع الزوائد للمهيثمي ٥٤/٩) . وانظر : در السحابة للشوكاني ص

المطلب السادس : ذكر جملة من الألقاب التي يطلقها الشيعة
 ----- على الشيخين : أبي بكر وعمر
 رضي الله عنهما :

يطلق الشيعة على الشيخين رضي الله عنهما جملة من الألقاب
 تقيية ، وانتقاصا من قدر الشيخين في الوقت نفسه .
 ومن هذه الألقاب :

< [١] > - فلان وفلان : فقد ذكر الشيعة أن المراد به عند
 إطلاقه : أبوبكر وعمر رضي الله عنهما (١) .

< [٢] > - الجبت والطاغوت : ويريدون بهما : الشيخين رضي
 الله عنهما (٢) .

< [٣] > - صنما قريش (٢) .

< [٤] > - الأول والثاني (٣) .

< [٥] > - الاعرابيان : ذكر المجلسي أن المراد بهما :
 أبوبكر وعمر (٤) .

< [٦] > - الأو"لئين (٥) .

< [٧] > - رجلان من قريش (٦) .

(١) راجع : نفحات اللاهوت للكركي ق ٧٥/ب، ومرآة العقول
 - شرح الروضة - للمجلسي ٣٤٧/٤ .

(٢) وقد أجمعوا على أن المراد بهما أبوبكر وعمر . (راجع :
 الدعاء المسمى ب "دعاء صنمي قريش" ص < ٩٨٣ >) .

(٣) ويريدون بهما أبابكر وعمر . (انظر : تفسير المافي
 للكاشاني ١/٦٠، والبرهان للبحراني ١/٥٩ ، ٦١) .

(٤) جلاء العيون ص ١٦٠، وحق اليقين ص ٥٠٢ - وكلاهما له - .

(٥) ومرادهم بهذا الإطلاق : أبوبكر وعمر ؛ لانهما الأولان في
 اغتصاب الخلافة - كما زعموا - .

(٦) ذكر الشيعة أن المراد بهما أبوبكر وعمر . (راجع :
 المرآة المستقيم للبيضاوي ١/٣١٤، وبحار الأنوار للمجلسي

١/١٠١، وإحقاق الحق للتستري ص ٢٨٥) .

- <[٨]> - رجلان من المنافقين : ذكر البحراني انهما ابوبكر وعمر (١) .
- <[٩]> - فرعون وهامان : وقد صرح جمع كبير من علماء الشيعة أن المراد بهما ابوبكر وعمر (٢) .
- <[١٠]> - السلات والعزى : أشار الداماد الحسيني إلى انهما ابوبكر وعمر (٣) .
- <[١١]> - التيمي والعدوي : ذكر المجلسي أن المراد ابوبكر وعمر (٤) .
- <[١٢]> - اللّعينيّين : من الالقاب التي يطلقها الشيعة على الشيخين رضي الله عنهما (٥) .
- <[١٣]> - زريق وحبتر : ذكر المجلسي انهما ابوبكر وعمر ، ورجح أن "حبتر" هو ابوبكر ؛ لأن معنى حبتر : الشعلب ، "وابوبكر كان أراف الرجلين وأرفقهما وأدهاهما وأبعدهما غورا" (٦) ، كما زعم المجلسي ، ومن هنا استحق هذا اللقب (٧) .
- <[١٤]> - الشمس والقمر : ذكر العاملي أن المراد بهذا الإطلاق : الأول والثاني (٨) - أي ابوبكر وعمر كما تقدم - .
- <[١٥]> - حبتر وزقر (٩) .
- <[١٦]> - الأشقيان : ذكر المجلسي انهما ابوبكر وعمر (١٠) .

(١) البرهان للبحراني ٤/٣٦٩-٣٧٠ .

(٢) راجع ص (٩٥٩) من هذه الاطروحة .

(٣) شرعة التسمية في زمن الغيبة للداماد ق ٢٦/١ .

(٤) مرآة العقول - شرح الروضة - للمجلسي ٤/١٩٩ .

(٥) راجع : عقد الدرر في بقر بطن عمر ق ١١ .

(٦) مرآة العقول - شرح الروضة - للمجلسي ٤/٣٥٠ .

(٧) بحار الانوار للمجلسي ٤/٣٧٨ .

(٨) مقدمة البرهان لابي الحسن العاملي ص ٢٠٠ .

(٩) راجع السقيفة ص ١٤٤ ، والدرجات الرفيعة ص ٢٩٣-٢٩٤ .

(١٠) مرآة العقول - شرح الروضة - للمجلسي ٤/٢٥٩ .

المبحث الثاني : موقف الشيعة الإثني عشرية من بعض النصوص

=====
التي دلت على فضل الشيخين

رضي الله عنهما :

يزعم الشيعة الإثنا عشرية أن جُلَّ فضائل الشيخين رضي الله عنهما موضوعة ؛ إما وضعت في خلافتهما ، أو في خلافة معاوية (١) .

ويقولون : لو فرضنا صحة بعضها ، فإن هذا البعض لا يمكن أن يعارض الفضائل الكثيرة الثابتة لعلي ، والتي أفادت أنه أفضل المحابة أجمعين (٢) .

هذا عن موقف الشيعة من الفضائل بشكل عام ، أما موقفهم الخاص فيتضح بالآتي :

{[١]} - موقفهم من إخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم

عن الشيخين بأنهما سيّدا كهول أهل الجنة :

عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : "كنت جالسا مع النبي صلى الله عليه وسلم إذ أقبل أبو بكر وعمر ، فلما نظر إليهما رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : يا علي هذان سيّدا كهول أهل الجنة من الأولين والآخرين إلا النبيين والمرسلين . ثم قال : يا علي لاتخبرهما" (٣) .
وقد روي عن أنس بن مالك الأنصاري (٤) ، وعبدالله بن

(١) راجع : السقيفة لسليم بن قيس ص ١٧٢-١٧٣ ، والجمل للمفيد ص ٣٧ ، والكشكول لحيدر الأملي ص ٨٥ ، وقرة العيون للكاشاني ص ٤٢٧ .

(٢) الجمل للمفيد ص ٣٧ .

(٣) الحديث أخرجه الترمذي ٦١٠/٥-٦١١ ، ك المناقب ، باب مناقب أبي بكر وعمر ، وأحمد في فضائل المحابة ١٢٣/١-١٢٤ ، وابن عساکر في تاريخ دمشق ٣١٠/٩ .

(٤) أخرجه الترمذي وحسنه ٦١٠/٥ ، ك المناقب ، باب مناقب أبي بكر وعمر ، وأحمد في فضائل المحابة ١٤٨/١-١٤٩ ، وابن عساکر في تاريخ دمشق ٢٥٠/٢ .

العباس (١) ، وأبي هريرة (٢) ، وأبي سعيد الخدري (٣) ، وجابر ابن عبد الله الأنصاري (٤) ، وأبي جحيفة (٥) رضي الله عنهم وعن الصحابة أجمعين .

والحديث صحيح بمجموع طرقه (٦) .

ولكن رغم صحته فقد أنكره الشيعة ، ونسبوه إلى الوضع ؛ قال المرتضى والبياضى عنه بأنه وضع في أيام بني أمية (٧) ، وزادا بأنه قد روي "عن ابن عمر ، وهو عن أهل البيت منحرف ، وبذكر أبيه متهم معتسف" (٧) .

وقالا أيضا : "إنه وضع لمعارضة الخبر الصحيح في الحسن والحسين : إنهما سيذا شباب أهل الجنة" (٧) .
ويقال لهم :

إن هذا الحديث صحيح ، وقد رواه عدد من الصحابة منهم علي ابن أبي طالب رضي الله عنه .

وأما قولكم : إنه قد روي عن ابن عمر وحده ، وأنه متهم بالتحيز لأبيه : فياظر ؛ لأن هذا الحديث لم يرو عن ابن عمر

(١) أخرجه الخطيب البغدادي في تاريخه ٢١٧/١٤ .

(٢) أخرجه الإمام أحمد في فضائل الصحابة ١٨٨/١ ، ٤٤١ .

(٣) أخرجه الطبراني في الأوسط ، والبزار . (قاله الهيثمي في مجمع الزوائد ٥٣/٩) .

(٤) رواه الطبراني في الأوسط . (مجمع الزوائد ٥٣/٩) .

(٥) أخرجه ابن ماجه في سننه ٣٨/١ ، المقدمة ، فضل أبي بكر .

(٦) قال الشيخ الألباني : "وجملة القول أن الحديث بمجموع طرقه صحيح بلا ريب ، إلا من بعض طرقه حسن لذاته كما رأيت ، وبعضه يستشهد به" . (السلسلة الصحيحة ٤٩٢/٢) . وانظر : صحيح الجامع الصغير ٧٥/٢) .

وقد صححه الشيخ أحمد شاکر أيضا . (مسند أحمد ٣٧-٣٨ ، ط المعارف) .

(٧) تلخيص الشافى للطوسى ص ٤٢٨-٤٢٩ ، والمراط المستقيم

للبياضى ١٤٢/٣ .

رضي الله عنهما ، بل روي عن عدد من الصحابة غيره . ولو فرضنا أنه روي عن ابن عمر رضي الله عنه وحده ، وكان رجال إسناده ثقات ، وكان الخبر في فضل ابن عمر نفسه لأخذنا به ؛ لأن الصحابة رضي الله عنهم كلهم عدول . وقد روى البخاري ومسلم بسنديهما عن ابن عمر فضيلة من فضائله ؛ وهي قول رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه لزوجه حفصة ؛ أخت عبدالله : "إن أخاك رجل صالح لو كان يقوم من الليل" ، أو "نعم الرجل عبدالله لو كان يصلي بالليل" ، قال سالم بن عبدالله : "فكان عبدالله لا ينام من الليل إلا قليلا" (١) .

وجعفر الصادق ، وأبوه الباقر قد استدلا بقول ابن عمر في إثبات منقبة من مناقب علي (٢) ، فلو كان حال ابن عمر كما ذكر الشيعة لما صح منهما الاستدلال بقوله وهنا الإمامان المعمومان - في نظر الشيعة - .

أما عن زعمهم أن هذا الحديث وضع معارضة لخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحسن والحسين بأنهما سيذا شباب أهل الجنة : فمجرد دعوى ليس لهم على إثباتها برهان ، والحامل لهم على قولها بغض الصحابة وخاصة الشيخين ، ومحاولة طمس فضائلهما بأية وسيلة .

{[٢]} - موقف الشيعة من تفضيل علي للشيخين على نفسه :

قد تقدم إخبار علي رضي الله عنه عن الشيخين رضي الله عنهما بأنهما خير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) ، وتقدم أيضا أن هذا الخبر روي عن علي رضي الله

(١) صحيح البخاري ٩٨/٥ ، ك فضائل الصحابة ، باب مناقب عبدالله بن عمر ، ، وصحيح مسلم ٤/١٩٢٧-١٩٢٨ ، ك فضائل الصحابة ، باب من فضائل عبدالله بن عمر .

(٢) قرب الإسناد للحميري ص ١٤ .

(٣) تقدم ذلك ص (٩٨١) .

عنه من نحو ثمانين وجها (١) .

ورغم صحة هذا الخبر ، وبلوغه حد التواتر (٢) إلا أن الشيعة - كدأبهم مع فضائل الشيخين رضي الله عنهما وغيرهما من الصحابة - أنكروه (٣) ، وزعموا أن عليا لم يقله (٤) ، وإنما رواه جماعة من المنحرفين عن آل البيت - على حد زعمهم (٣) - . والرد عليهم لا يستلزم كبير عناء ؛ لأن هذا الخبر رواه عن علي من هم أخص الناس به ، وأحبهم إليه ؛ رواة من همدان التي يقول مبيئنا حبه لها - كما نسب الشيعة إليه ذلك (٥) - .

ولو كنت بوابا على باب جنة لقلت لهمدان ادخلي بسلام قال الإمام البخاري : "حدثنا محمد بن كثير ، أخبرنا سفيان ، حدثنا جامع بن أبي راشد ، حدثنا أبو يعلى ، عن محمد بن الحنفية قال : قلت لأبي - علي بن أبي طالب - : أي الناس خير" بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال : أبو بكر . قلت : ثم من ؟ قال : ثم عمر . وخشيت أن يقول : عثمان . قلت : ثم أنت . قال : ما أنا إلا رجل من المسلمين" (٦) . ورجال هذا الإسناد كلهم كوفيون (٧) من همدان ؛ القبيلة التي يحبها علي - كما قال الشيعة - .

أضف إلى هذا اشتهار قول علي بتفضيل الشيخين على نفسه بين الناس - كما ذكر الشيعة أنفسهم ذلك - ؛ فقد ذكروا أن خاصة أصحاب زين العابدين ؛ علي بن الحسين جاؤوا إليه ، وقالوا له : "إن الناس يقولون : إن خير الناس بعد رسول الله صلى

(١) مذهب السنة النبوية لابن تيمية ٥١١/٧-٥١٢ .

(٢) نفس المصدر ٣٠٨/١ ، ومجموع الفتاوى له ٤٠٥/٣-٤٠٦ .

(٣) تلخيص الشافي للطوسي ص ٤٣٠ .

(٤) السقيفة لسليم بن قيس ص ١٧٣ .

(٥) مناقب آل أبي طالب لابن شهر آشوب ١٢٩/٢ .

(٦) صحيح البخاري ٧١/٥ ، ك فضائل الصحابة .

(٧) المنتقى للذهبي ص ٣٦١ ، وفتح الباري لابن حجر ٣٣/٧ .

الله عليه وآله أبوبكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي" (١) .
 وجاء خاصة أصحاب أبي جعفر الباقر : محمد بن علي بن الحسين
 إليه ، وقالوا له : "إن الشعبي يروي بالكوفة أن عليا قال :
 (خير هذه الأمة بعد نبيها أبوبكر وعمر)" (١) ، فلم يذكر
 ذلك ، واقرب بأن عليا قاله ، وبرر تفضيل علي للشيخين على
 نفسه بقوله : "إن الرجل يفضل على نفسه من ليس هو مثله حبسا
 وتكرما" (١) .

فإذا كان أئمتهم يقرون بالتفضيل ، فما بالهم يخالفون
 قولهم ، مع أن دينهم قد بنى على الأقوال التي نسبوها
 إليهم .

وهذا كان معتقد الصحابة رضوان الله عليهم - كما نقل عنهم
 بعض الشيعة ذلك - ؛ فقد نقل الإربلي قول عبد الله بن عمر
 رضي الله عنهما : "كنا - الصحابة جميعا - نقول : خير
 الناس أبوبكر ثم عمر" (٢) .

وعلى معتقد تفضيل الشيخين رضي الله عنهما على علي رضي
 الله عنه كان الشيعة الأوائل الذين صحبوا عليا ، وكانوا في
 زمنه ؛ فإنهم لم يتنازعوا في تفضيل أبي بكر وعمر ، وإنما
 كان نزاعهم في تفضيل علي وعثمان (٣) ؛ ولقد جاء رجل إلى
 شريك بن عبد الله (٤) ، فقال له : "أيهما أفضل أبوبكر أو
 علي ؟ فقال له : أبوبكر . فقال له السائل : أتقول هذا

(١) راجع المصادر الشيعة الآتية : معاني الأخبار للصدوق ص
 ٠٧٤ ، والاختصاص للمفيد ص ١٢٨ ، وكفاية الأثر للخزاز ص ٣٠٨ .

(٢) كشف الغمة للإربلي ٣٣١/١ .

(٣) أما معتقد أهل السنة والجماعة فهو معتقد الصحابة :
 يقدمون أبابكر ، ثم عمر ، ثم عثمان ، ثم علي رضي الله
 عنهم أجمعين . (كتاب الإمامة للأصبهاني ص ٢٠٦ ، وفتح الباري
 لابن حجر ١٦/٧-١٧) .

(٤) ابن أبي نمر القرشي ، أبو عبد الله المدني ، توفي سنة
 أربعين ومائة . (تهذيب التهذيب لابن حجر ٣٣٧/٤-٣٣٨ ، وختلاصة
 تهذيب الكمال للخزرجي ص ١٤٠) .

وَأنت من الشيعة ؟ قال : نعم ، إنما الشيعي من قال مثل هذا . والله لقد رقى عليّ هذه الاعواد فقال : (ألا إن خير هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر ثم عمر) . أفكنّا نرد قوله ؟ أكنّا نكذبه ؟ والله ما كان كذاباً" (١) .

ولم يقتصر علي رضي الله عنه على مجرد القول بفضل الشيخين عليه وعلى باقي الصحابة رضي الله عنهم أجمعين ، بل هدد من يفضله عليهما بأن يضربهم حد المفتري ، فقال : "ألا إنه بلغني أن أناساً يفضلوني على أبي بكر وعمر ، ولو كنت تقدمت في ذلك لعاقبت ، ولكني أكره العقوبة قبل التقدم ، فمن قال شيئاً من ذلك فهو مفترى عليه ما على المفترى" (٢) ، "لايفلني أحد على أبي بكر وعمر إلا جلدته حد المفترى" (٢) . "هذا كان الشيعة المتقدمون كلهم متفقين على تفجيل أبي بكر وعمر ، كما ذكر ذلك غير واحد" (٣) .

{[٣]} - موقفاً الشيعة من شأن جعفر الصادق على الشيخين :
 ذكر في كتب الشيعة أن جعفر الصادق أشنى على الشيخين رضي الله عنهما ، وذلك لما سأل رجل عنهما ، فقال : "يا ابن

(١) ذكره ابن تيمية في منهاج السنة ١٣/١-١٤ ، وعزاه إلى كتاب أبي القاسم البلخي في النقص على ابن الراوندي .
 (٢) فضائل الصحابة لأحمد ٨٣/١ ، ٣٣٦ ، والنهي عن سب الأصحاب للمقدسي ق ٥/أ-ب . وانظر : تلبيس إبليس لابن الجوزي ص ١٠١ ، ومنهاج السنة النبوية لابن تيمية ٣٠٨/١ ، والمارم المسلول له ص ٥٨٥ .

وقد ذكره من مصنف الشيعة : كل من الخزاز في كتابه كفاية الأشر ص ٣٠٨ ، والبياضي في المصراط المستقيم ١٥٢/٣ ، والتستري في كتابه إحقاق الحق ص ٢٠٣ . إلا أنهم زعموا أنه غير صحيح ، وأنه من رواية العامة - أهل السنة - .
 (٣) منهاج السنة النبوية ٣٠٨/١ .

رسول الله ما تقول في أبي بكر وعمر؟ فقال "ع" : هما إمامان عادلان قاسطان كانا على الحق ، وماذا عليه ، فعليهما رحمة الله يوم القيامة" (١) .

إلا أن الشيعة فسّروا قول المادق تفسيراً باطنياً ، وادعوا أنه إنما قال هذا القول تقية ، وزعموا أن أحد أتباعه المخلمين سألته عن ذلك ، فقال : "يا ابن رسول الله لقد تعجبت مما قلت في حق أبي بكر وعمر؟! . فقال : نعم ، هما إماما أهل النار ؛ كما قال الله سبحانه : (وجعلنا منكم أئمة يدعون إلى النار) (٢) ، وأما القاسطان فقد قال الله تعالى : (وأما القاسطون فكانوا لجهنم حطباً) (٣) ، وأما العادلان : فلعدولهم عن الحق ، كقوله تعالى : (والذين كفروا بربهم يعدلون) (٤) . والمراد من الحق الذي كانا مستولييين عليه هو أمير المؤمنين (ع) ؛ حيث أذياه وغمبها حقه عنه . والمراد من موتهما على الحق : أنهما ماتا على عداوته من غير ندامة على ذلك . والمراد من رحمة الله : رسول الله ؛ فإنه كان رحمة للعالمين ، وسيكون خصماً لهما ساخطاً عليهما منتقماً منهما يوم الدين" (١) .

ولاشك في كذب نسبة مثل هذا القول إلى جعفر الصادق ؛ لأنه يتناقض مع العصمة التي زعمها له الشيعة ؛ إذ أنه لا يحسن أن يقرأ القرآن الكريم كما أنزل . ثم إن قوله هذا مخالف لأقوال كثيرة ثبتت عنه فيها الثناء والترحم والترحم

(١) الصراط المستقيم للبيضاوي ١٧٣/٣ ، ونفحات اللاهوت

للكركي ق ٧٤ب/٧٥-١ ، وإحقاق الحق للتستري ص ١١-١٢ .

(٢) ونص الآية : "وجعلناهم أئمة يدعون إلى النار" . (سورة

القصاص ، الآية ٤١) .

(٣) سورة الجن ، الآية ١٥ .

(٤) ونص الآية : "ثم الذين كفروا بربهم يعدلون" . (سورة

الأنعام ، الآية ١) .

على الشيخين لم يستطع الشيعة أن يؤولوها تأويلا باطنيا كما فعلوا مع الأقوال الأخرى . منها :

- قوله عن المديق : "أبو بكر الصديق جدي ، وهل يسب أحد أباه ، لا قدمني الله إن لم أقدمه" (١) .
- وقوله عنه أيضا : "ولدني الصديق مرتين" (١) . وقد ذكر الفضل بن الحسن الطبرسي ما يفستر هذا القول ، فقال : "أم جعفر الصادق (ع) هي أم فروة بنت القاسم بن محمد بن أبي بكر" (٢) .

- وروى عن أبيه أن "رجلا من قريش جاء إلى أمير المؤمنين (ع) ، فقال : سمعتك تقول في الخطبة آتفا : اللهم أصلحنا بما أصلحت به الخلفاء الراشدين ، فمن هم ؟ قال : حبيبي وعمي أبي بكر وعمر إماما الهدى ، وشيخا الإسلام ، ورجلا قريش ، والمقتدى بهما بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم . ن اقتده، بهما عمم ، ومن اتبع آثارهما هدي إلى صراط مستقيم" (٣) .

أما عن دعوى الشيعة أن أبا بكر وعمر رضي الله عنهما ظلما عليا ، ونصبيا منه حقه ، فهذا أبو جعفر الباقر - إمامهم الخامس - يرد عليهم قولهم ، ويدافع عن الشيخين رضي الله عنهما ؛ فقد ذكر ابن أبي الحديد - الشيعي - أن رجلا من خاصة أصحاب أبي جعفر الباقر سأل عن أبي بكر وعمر ، فقال له : "جعلني فداك أرايت أبا بكر وعمر : هل ظلماكم من حركم شيئا - أو قال : ذهبنا من حركم شيء - ؟ فقال : لا والذي أنزل القرآن على عبده ليكون للعالمين نذيرا ، ما ظلما من حركنا مثقال حبة من خردل . - فسأله الرجل : - أفأتولاهما ؟

(١) الاحتجاج للطبرسي ص ٢٠٥ ، وكشف الغمة للإربلي ١٣٧/٢ ،

وجلاء العيون للمجلسي ص ٢٤٨ ، وإحقاق الحق للتستري ص ٧ .

(٢) إعلام الوري للفضل الطبرسي ص ٢٦٥ .

(٣) الشافي للمرتمضى ص ١٧١ .

قال : نعم ويحك تولهما في الدنيا والآخرة ، وما أمابك ففي عنقي" (١) .

فهل يستطيع الشيعة تأويل هذه الاخبار الواضحة الصريحة تأويلا باطنيا كما فعلوا مع الخبر السابق ؟ .
والجواب : إنهم لم يستطيعوا تأويلها ، ولو تمكنوا من تأويلها لما تركوها على ظاهرها لتكون حجة عليهم تثبت مخالفتهم لما كان عليه قول أئمتهم ومعتقدهم في تفضيل الشيخين والترحم عليهما والترضي عنهما .

وهناك فضائل أخرى للشيخين رضي الله عنهما سلك الشيعة معها مسلكهم مع باقي الفضائل ؛ منها قوله عليه السلام : "اقتدوا بالذين من بعدي" (٢) ، وقد تقدم موقفهم منه مع الرد عليه (٢) .

ومنهما : الفضيلة العامة التي ثبتت للشيخين رضي الله عنهما مع باقي الصحابة ، حين بايعوا تحت الشجرة ، وأخبر الله تعالى بأنه قد رضي عنهم .
وهذه الفضيلة قد نفاها الشيعة عنهما وعن باقي الصحابة منكرين أن يكون الشيخان رضي الله عنهما من المرؤي عنهم (٣) ، وقد تقدم الرد على مزاعم الشيعة هذه (٤) .

(١) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٨٢/٤ .

(٢) تقدم تخريجه ، مع الرد على مزاعم الشيعة التي أوردوها حوله .

(٣) انظر : تلخيص الشافي للطوسي ص ٤٢٤-٤٢٥ ، والمراط المستقيم للبياضى ١٠٠/٣-١٠١ .

(٤) تقدم ذلك ص (١٧٩) .

المبحث الثالث : ذكر جملة من الآيات التي ادعى الشيعة
 =====
 الإثنا عشرية أنها نزلت في
 أبي بكر وعمر رضي الله عنهما

تقدم بيان منحة الشيعة في تفسير القرآن ، وأنهم يقولون :
 "كل من انطبقت عليه آية جاز أن يقال : إنها نزلت فيه" (١).
 وهذا المنح يطلقون عليه (الجري) ؛ وهو أن تطبق الآيات
 القرآنية على أئمتهم ، أو على أعدائهم . قال سيد حسين
 الطباطبائي : " واعلم أن الجري - وكثيرا ما نستعمله في
 هذا الكتاب - اصطلاح مأخوذ من قول أئمة أهل البيت عليهم
 السلام " (٢). وقال أيضا : " الروايات في تطبيق الآية
 القرآنية عليهم عليهم السلام أو على أعدائهم ؛ أعني روايات
 الجري كثيرة في الأبواب المختلفة ، وربما تبلغ المئين" (٣).
 وقد تقدم أنهم يعتبرون أبا بكر وعمر رضي الله عنهما من
 أعدائهم ، لذا شملهم هذا المنهج ، فادعى الشيعة أن كثيرا
 من الآيات تنطبق عليهما ، وبالتالي ادعوا أنها نزلت فيهما .
 ومن هذه الآيات :

أ و لا : آيات زعم الشيعة أن الله تعالى أخبر فيها عن
 موقف الشيخين رضي الله عنهما من ولاية علي بن أبي طالب :

مذها :
 < [١] > - قوله تعالى : "فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضٌ مَّا يُوحَىٰ إِلَيْكَ
 وَمَتَابِقٌ بِمِ مَّذْرُكَ أَنْ يَقُولُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِمْ كِتَابٌ أَوْ جَاءَ مَعَهُ
 مَلَكٌ ، إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ " .. إلى قوله :
 "لَا جَرَمَ أَنْتُمْ فِي الْأَخِرَةِ هُمُ الْأَخْسَرُونَ" (٤) .

(١) الصراط المستقيم للبيضاوي ٣/٢ .

(٢) الميزان في تفسير القرآن للطباطبائي ٤١/١ .

(٣) نفس المصدر ٤٢/١ .

(٤) سورة هود ، الآيات ١٢-٢٢ .

فقد أسند القمي والعياشي والمفيد - واللفظ للعياشي - إلى أبي عبد الله جعفر الصادق أنه قال في تفسير هذه الآية : "سبب نزول هذه الآية أن رسول الله صلى الله عليه وآله لما نزل غديرا قال لعلي عليه السلام : إني سألت ربي أن يوالي بيني وبينك ففعل ، وسألت ربي أن يؤاخي بيني وبينك ففعل ، وسألت ربي أن يجعلك وصيي ففعل . فقال رجلان من قريش (١) : والله لصاع من تمر في شن" بال أحب إلينا مما سأل محمد ربه فهلا سألته ملكا يعضده على عدوه أو كنزا يستعين به على فاقتة ، والله ما دعاه إلى باطل إلا أجابه له ، فأنزل الله عليه : (فلعلك تارك بعض ما يوحى إليك ..) إلى آخر الآية" (٢) . ثم قال في تفسير قوله تعالى : "من كان يريد الحيواة الدنيا وزينتها نوف إليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون" (٣) : "يعني فلانا وفلانا .." (٤) . وقد ذكر الشيعة أن أحد القائلين كان عمر رضي الله عنه ، وكنى العياشي عنه ب"رمع" (٥) ، والقمي والمفيد ب"رجل من أصحابه

-
- (١) ذكر المجلسي أنهما أبو بكر وعمر . (راجع بحار الأنوار للمجلسي ١٠١/٩ . .) .
- (٢) تفسير القمي ٣٢٣/١-٣٢٤ ، وتفسير العياشي ١٤١/٢-١٤٢ ، والأمال للمفيد ص ٢٧٩ . وانظر : تفسير الصافي للكاشاني ٧٨٠/١ ، والبرهان للبحراني ٢١٠/٢ ، والبحار للمجلسي ١٠١/٩ .
- (٣) سورة هود ، الآية ١٥ .
- (٤) تفسير العياشي ١٤٢/٢ . وانظر : البرهان للبحراني ٢١٠/٢-٢١١ ، وبحار الأنوار للمجلسي ١٠١/٩ .
- (٥) قال هاشم الرسولي المحلاتي - وهو المعلق على تفسير العياشي - : "وأما كلمة (رمع) فهي مقلوبة عن عمر ، وفي الحديث : أول من رد شهادة المملوك رمع ، وأول من أعال الفرائض رمع .." . (راجع تفسير العياشي ١١٦/٢ ح ٣ ، ١٤٢/٢ . .) .

المنافقين " (١) .

وقد ذكر العياشي أن آيات أخرى نزلت في أبي بكر وعمر بسبب قولهما : "لانسلم له ما قال أبدا " .. فقد روى بسنده إلى أبي عبد الله جعفر الصادق قال : " لما سلموا على علي عليه السلام بإمرة المؤمنين قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم للأول : قم فسلم على علي بإمرة المؤمنين . فقال : أمن الله ومن رسوله يارسول الله ؟ فقال : نعم من الله ومن رسوله . ثم قال لصاحبه : تم فسلم على علي بإمرة المؤمنين فقال : من الله ومن رسوله ؟ قال : نعم من الله ومن رسوله ... حتى إذا خرجا وهما يقولان : لا والله لانسلم له ما قال أبدا ، فأنزل الله تبارك وتعالى على نبيه : (ولاتنقضوا الأيمان بعد توكيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلا ... إنما ييلوكم الله به وليبينن لكم يوم القيمة ما كنتم فيه تختلفون) (٢) " (٣) .

المناقشة :

إن تفسير هذه الآيات بهذا المعنى استخفاف بالقرآن الكريم ولعب بآيات الذكر الحكيم ، فالشيعة قمرُوا الغاية التي من أجلها بُعث رسول الله صلى الله عليه وسلم على الدعوة لولاية علي التي لم يردُّ بإشباتها دليل نقلي ، بل ولا عقلي ، بدلا من أن تكون دعوة رسول الله إلى توحيد الله وعبادته وحده لا شريك له ، ولم يكتفوا بذلك بل حرقوا معاني الآيات لتوافق دعواتهم .

ومنها هذه الآيات التي أنزلها الله تسلية لرسوله صلى الله عليه وسلم مبينا له أن حاله مقصور على النذارة ،

(١) راجع: تفسير القمي ١/٣٢٣-٣٢٤ ، والامالي للمفيد ص ٢٧٩ .

(٢) سورة النحل ، الايتان ٩١ - ٩٢ .

(٣) تفسير العياشي ٢/٢٦٨-٢٦٩ . وانظر: البرهان للبحراني

٢/٣٨٣ ، وبحار الأنوار للمجلسي ٩/١١١ . وإشبات الهداة للحر

العالمي ٣/٥٤٨ .

وطالبا منه أن يبلغ المشركين كل ما يوحى إليه ربه دون أن يترك ما يشق عليهم سماعه كَسَبَّ آلَهُمْ ودعوتهم إلى الإيمان بالله وحده (١) .

أما دعوى الشيعة أن هذه الآيات نزلت في بعض الصحابة لإعراضهم عن قبول ولاية علي فغير صحيحة ، ولم يقل بها أحد من المسلمين ، وما أصدق شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله حين قال فيهم : "إن مثل هؤلاء اعتقدوا رأيا ثم حملوا ألفاظ القرآن عليه وليس لهم سلف من الصحابة والتابعين لهم بإحسان ولا من أئمة المفسرين لافي رأيهم ولا تفسيرهم " (٢) .

ومنها < [٢] > - قوله تعالى : "فَسَتُبْمِرُ وَيُبْمِرُونَ بِأَيْكُمُ الْمَفْتُونَ" (٣) .

فقد أسند البرقي إلى أبي جعفر الباقر قال : "قال رسول الله صلى عليه وآله : ما من مؤمن إلا وقد خلى ودّي إلى قلبه ، وما خلى ودّي إلى قلب أحد إلا وقد خلى ود علي إلى قلبه ، كذب يا علي من زعم أنه يحبني ويبغضك . قال : فقال رجلان (٤) من المنافقين : لقد فتن رسول الله صلى الله عليه وآله بهذا الغلام ، فأنزل الله تبارك وتعالى : (فستبمر ويبمرون بأيكُم المفتون...) قال : نزلت فيهما ، إلى آخر الآية " (٥) . وأسند فرات الكوفي إلى أبي أيوب الأنصاري قوله : "لما أخذ النبي صلى الله عليه وآله بيد علي بن أبي طالب (ع) فرفعها وقال ناس من الناس (٦) : إنما فتن بابن عمه ، فنزلت الآية :

(١) جامع البيان للطبري ٨/١٢ - ٩ ، وتفسير ابن كثير

٤٣٩/٢ ، وفتح القدير للشوكاني ٤٨٦/٢ .

(٢) مجموع فتاوى ابن تيمية ٣٥٨/١٣ .

(٣) سورة ن ، الآيتان ٥ - ٦ .

(٤) ذكر البحراني أنهما أبو بكر وعمر . (البرهان ٤/٣٦٩-٣٧٠)

(٥) المحاسن للبرقي ص ١٥١ .

(٦) ذكر المرتضى أن أبا بكر قال لعمر يوم غدیر خم : "إن

محمدًا مفتون بابن عمه " . (الشافعي للمرتضى ص ٢٦٢) .

(فَسَبَّصِرْ وَيَبصُرُونَ بِأَيْكُمُ الْمَفْتُونُ) ... " (١) .
 وأسند الكليني والقمي إلى أبي جعفر الباقر قال : " إن عمر
 لقي أمير المؤمنين عليه السلام فقال : أنت الذي تقرا هذه
 الآية : (بأيكم المفتون) تعرض بي وبصاحبي ... " (٢) .
 وروى القمي نحوه بسنده إلى الصادق (٣) .
 وكذلك < [٣] > - قوله تعالى : "وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا
 لَيُزِلُّوكَ بِأَبْصَارِهِمْ لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ وَيَقُولُونَ إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ *
 وَمَا هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ *" (٤) .

فقد أسند الكليني والمدوق إلى حسان الجمال (٥) أن جعفر
 الصادق أخبره عمّا جرى يوم غدِير خم ، ووصف له مكان الغدير
 ومما قاله : "... وأما الجانب الآخر فذلك موضع قسطاط
 المنافقين الذين لما رأوه رافعا يده (٦) قال بعضهم لبعض :
 انظروا إلى عينيّه تدوران كأنهما عينا مجنون ، فنزل جبرئيل
 عليه السلام بهذه الآية : (وإن يكاد الذين كفروا ليزلقونك
 بأبصارهم لما سمعوا الذكر ويقولون إنه لمجنون وما هو إلا
 ذكر للعالمين) " (٧) .

- (١) تفسير فرات الكوفي ص ١٨٨ .
 (٢) الروضة من الكافي للكليني ص ٣٥٣ ، وتفسير القمي
 ٣٠٨/٢ . وانظر : تفسير المافي للكاشاني ٧٢٩/٢ ، والبرهان
 للبحراني ١٨٦/٤ ، ٣٦٩-٣٧٠ ، ومرآة العقول - شرح الروضة -
 للمجلسي ٣٥٣/٤ .
 (٣) تفسير القمي ٣٨٠/٢ . وانظر : البرهان للبحراني ١٨٦/٤ .
 (٤) سورة ن ، الآيتان ٥١ - ٥٢ .
 (٥) هو حسان بن مهران الجمال . وثقه المامقاني من الشيعة .
 (تنقيح المقال للمامقاني ٢٦٤/١) .
 (٦) يقصدون رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رفع يديه
 وقال : اللهم وال من والاه . وقد ذكر ذلك في أول الرواية .
 (٧) الأصول من الكافي ٣١٨/١ ، ومن لا يحضره الفقيه للمدوق
 ١٤٨/١ - ١٤٩ .

وقد ذكر الصدوق أن جعفر الصادق قال لحسان الجمال : "يا حسان لولا أنك جمالي ما حدثتك" (١) .
 واسند الطوسي إلى الصادق مثل هذه الرواية إلا أنه يضع بدل "موضع فسطاط المنافقين" : "موضع فسطاط أبي فلان وفلان وسالم مولى أبي حذيفة وأبي عبيدة بن الجراح" (٢) .
 وفي رواية أخرى أسندها الكليني إلى أحدهما (٣) بنحو هذه الرواية إلا أنه يضع بدل "قال بعضهم لبعض" : "قال أحدهما لصاحبه" (٤) .

وقد علّق عليها المجلسي بقوله : "قال أحدهما لصاحبه ؛ يعني : أبا بكر وعمر" (٥) .

وقد ذكر الصادق فيما أسنده إليه العياشي أن بريدة الأسلمي حكى ما جرى من أصحاب الفسطاط فقال : "وكان إلى جانب خبائي خباء نفر من قريش وهم ثلاثة ، ومعى حذيفة بن اليمان ، فسمعت أحد الثلاثة وهو يقول : والله إن محمداً لأحمق إن كان يرى أن الأمر يستقيم لعلي من بعده ، وقال آخرون : أتجعله أحمق ؟ ألم تعلم أنه مجنون قد كاد أن يصرع عند امرأة ابن أبي كبشة ؟ وقال الثالث : دعوه إن شاء أن يكون أحمق وإن شاء أن يكون مجنوناً ، والله ما يكون ما يقول أبداً..." (٦) .
 وقد زعم الشيعة أن حذيفة بن اليمان ذكر أن القائل كان عمر

-
- (١) من لا يحضره الفقيه للصدوق ١٤٨/١ - ١٤٩ .
 (٢) تهذيب الأحكام للطوسي ٣٢٨/١ ، ٦/٢ . وانظر : تفسير الصافي للكاشاني ٧٣٦/٢ ، والبرهان للبحراني ٣٧٣/٤ - ٣٧٤ .
 (٣) إلى أبي جعفر الباقر ، أو أبي عبد الله الصادق .
 (٤) الروضة من الكافي للكليني ص ٤١٩ .
 (٥) مرآة العقول - شرح الروضة - للمجلسي ٤١٩/٤ .
 (٦) تفسير العياشي ٩٨/٢ - ٩٩ . وانظر : البرهان للبحراني ١٤٥/٢ ، وبحار الأنوار للمجلسي ٢١٠/٩ ، وإثبات الهداة للحر العاملي ٥٤٦/٣ .

والمجيب أبا بكر (١) .

وكذلك < [٤] > - قوله تعالى : "وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضَ الْأَقَاوِيلِ * لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ * ..." إلى آخر السورة (٢) .
 فبعد ما ذكر الحميري قوله تعالى : "قل لا أسئلكم عليه أجرا إلا المودة في القربى" (٣) ، روى بسنده إلى أبي عبد الله جعفر الصادق أنه قال : "لما نزلت هذه الآية في الولاية أمر رسول الله صلى الله عليه وآله بدوحات غدير خم فقمنا ، ثم نوذي : الصلاة جامعة ، ثم قال : أيها الناس من كنت مولاه فعلي مولاه ، رب وال من وآله وعاد من عاداه . ثم أمر الناس ببايعون عليا ، فبايعه الناس لايحئ أحد إلا ببايعه ، ولا يتكلم منهم أحد ، ثم جاء زفر وحبتر ، فقال له : يا زفر بايع عليا بالولاية . فقال : من الله أو من رسوله ؟ فقال : من الله ومن رسوله . ثم جاء حبتر ، فقال : بايع عليا بالولاية . فقال : من الله أو من رسوله ؟ فقال : من الله ورسوله . ثم شنى عطفه ملتفتا فقال لزفر : لشد ما يرفع بفضع ابن عمته" (٤) .

وأسند العياشي نحووا من هذه الرواية إلى جعفر الصادق ، وفيها : "قالا جميعا : والله من تلقاه ، ولا هذا إلا شيء أراد أن يُشرف به ابن عمه ، فأنزل الله عليه : (ولو تقول علينا بعض الأقاويل وإنا لنعلم أن منكم كاذبين) ؛ يعني فلانا وفلانا" (٥) .

-
- (١) راجع : علم اليقين للكاشاني ٦٥٢/٢ - ٦٥٣ ، والدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٢٩٣ - ٢٩٤ .
 (٢) سورة الحاقة ، الآيات ٤٤ - ٥٢ .
 (٣) سورة الشورى ، الآية ٢٣ .
 (٤) قرب الإسناد للحميري ص ٢٧ . وانظر : تفسير المصافي للكاشاني ٥١٢/٢ - ٥١٣ .
 (٥) تفسير العياشي ٢٦٩/٢ . وانظر : البرهان للبحراني ٣٨٣/٢ ، وبحار الأنوار للمجلسي ١١١/٩ .

وقد نقل سليم بن قيس قول علي في عمر أنه قال هو وأبو بكر يوم غدير خم حين نصب الرسول صلى الله عليه وسلم عليا :
 "ما يألوا أن يرفع خسيته" (١) .
 ونقل أيضا قول أبي ذر ، وهو نحوه من قول علي ، وذكر فيه قول عمر وأبي بكر : "ما بال هذا الرجل ما زال يرفع خميصة ابن عمه" (٢) .
 وذكر الكاشاني أن حذيفة بن اليمان قال : "حدثني بريدة الأسلمي قال : لما قمنا من مكاننا نريد مفاربنا سمعت رجلا يقول لصاحبه : ما رأيت اليوم ما فعل بابن عمه ، لو قدر أن يصيره نبيا بعده لفعل . قال : قال له صاحبه : اسكت ، لو فقدنا محمدا لم نر من هذا شيئا" (٣) .
 وقد ذكر الشيرازي نحوه من هذا القول مع اختلاف يسير ، وفيه : "... فأجابه صاحبه وقال : لا يكبرن عليك ، فلو فقدنا محمدا لكان قوله تحت أقدامنا ... قال حذيفة : ... القائل عمر ، والمجيب أبو بكر ..." (٤) .

المناقشة :

ليس في الآيات التي استدلت بها الشيعة ما يدل على ولاية علي أو موقف الشيخين رضي الله عنهما منها لا من قريب ولا بعيد . بل هذه الآيات إنما نزلت في الكفار والمشركين ، ولكن الشيعة جعلوها في أفضل الناس بعد الأنبياء والمرسلين : ففي الدليل الأول تعريض بأبي جهل والوليد بن المغيرة وإبراهيم من المشركين الذين سموا رسول الله بالجنون وهي خطاب من الله لرسوله صلى الله عليه وسلم يقول له :

(١) السقيفة لسليم بن قيس ص ١٤٤ .

(٢) نفس المصدر ص ١٦٧ .

(٣) علم اليقين للكاشاني ٦٥٢/٢ - ٦٥٣ .

(٤) الدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٢٩٣-٢٩٤ .

ستعلم ويعلم شركو قومك الذين يدعونك مجنوناً يوم القيامة
بأيكم الجنون ، وأيكم الذي افتتن عن الحق وضل عنه (١) .
وفي الدليل الثاني إخبار مذه سبحانه عن شدة بغض المشركين
لرسول الله بسبب ما جاءهم به من الهدى حتى إنهم كادوا أن
يمرعوه لمتاً عانوه بأبصارهم كما تقول العرب : كاد فلان
يمرعهني بشدة نظره إليّ (١) .

وفي الدليل الثالث ردّ من الله سبحانه على المشركين الذين
زعموا أن محمداً صلى الله عليه وسلم جاء بالرسالة من قبل
نفسه ، فيجيبهم بقوله : إن محمداً لو كان كما تزعمون
مفترياً علينا فزاد في الرسالة أو نقص منها ، أو قال شيئاً
من عنده فنسبه إلينا لعاجلناه بالعقوبة ، ولكن ليس الأمر
كذلك بل هو رسول كريم صادق في دعواه أنه مرسل من عند الله
رب العالمين (١) .

وهذه الآيات في المشركين ، لكن الشيعة لشدة بغضهم لأصحاب
الرسول صلى الله عليه وسلم وبشكل خاص لخيارهم ادعوا
نزولها فيهم ، فالحمدوا في كتاب الله وبدلوا قولاً غير الذي
قيل لهم .

ثانياً : آيات زعم الشيعة أن الله تعالى حذر فيها
عباده من موالة أبي بكر وعمر ، وبيّن لهم فيها حال
الموالي يوم القيامة ، وأخبر فيها عن فساد خلافتهم :
منها {١} قوله تعالى : " يَرِيدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمْ
الْعُسْرَ " (٢) .

فقد أسند العياشي إلى أبي جعفر الباقر قوله في تفسير هذه
الآية قال : " أيسر علي عليه السلام ، وفلان وفلان العسر ،

(١) جامع البيان للطبري ١٩/٢٩ - ٢٠ ، ٤٦ - ٤٧ ، ٦٦ - ٦٨ ،
وتفسير ابن كثير ٤/٤٠٣ ، ٤٠٩ ، ٤١٧ ، وفتح القدير

للشوكاني ٣٦٧/٥ - ٣٦٨ ، ٢٧٧ ، ٢٨٦ .

(٢) سورة البقرة ، الآية ١٨٥ .

فمن كان من ولد آدم لم يدخل في ولاية فلان و فلان (١) " (٢) .
وهذه الآية والآيات التي سبقتها في بيان حكم الصيام ،
وبيان رخصه ، والله سبحانه وتعالى إنما رخص الإفطار للمرض
والسفر ونحوهما من الأعذار لإرادته بالناس اليسر (٣) .

ومنها {٢} قوله تعالى : "يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ادْخُلُوا فِي
السَّلَامِ كَافَّةً وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ
مُبِينٌ" (٤) .

فقد أسند العياشي إلى أبي عبد الله المادق تفسيره لهذه
الآية ، وفيها قوله لأبي بصير : "أتدري ما السلم ؟ قال :
قلت : أنت أعلم . قال : ولاية علي والائمة الأوصياء من بعده .
قال : وخطوات الشيطان والله ولاية فلان وفلان" - وفي رواية -
"هي ولاية الثاني والأول" (٥) .

وقد ذكر الشيعة أنه قد ورد في السنة ما يعضد هذا
التفسير ، وذكروا منه قول الرسول صلى الله عليه وسلم
لعلي : "عليك بالصبر والورع ومنهاجي ، لا طريق فلان وفلان" (٦) .

(١) قال أبو الحسن العاملي : من كان من ولد آدم فإنه
لايوالي فلانا وفلانا ، ومن والاهما فهو من ولد الشيطان .
(مقدمة البرهان لأبي الحسن العاملي ص ١٠٦ ، ٣٢٩) .

(٢) تفسير العياشي ٨٢/١ . وانظر : البرهان للبحراني
١٨٤/١ ، وبحار الأنوار للمجلسي ١٠١/٩ .

(٣) جامع البيان للطبري ١٥٠/٢-١٥٦ ، وتفسير ابن كثير
٢١٦/١-٢١٧ ، وفتح القدير للشوكاني ١٨٢/١-١٨٣ .

(٤) سورة البقرة ، الآية ٢٠٨ .

(٥) تفسير العياشي ١٠٢/١ . وانظر : تفسير الصافي للكاشاني
١٨٢/١ ، والبرهان للبحراني ٢٠٨/١ ، وبحار الأنوار للمجلسي
١٢٣/٧ .

(٦) المرآة المستقيمة للبيضاوي ٩٢/٢ .

وهذه الآية أمر من الله لعباده المؤمنين به المصدقين برسوله أن يأخذوا بجميع عرى الإسلام وشرائعه وأن يعملوا بجميع أوامره ويتركوا جميع زواجره ما استطاعوا من ذلك ، والمسلم الذي أمرهم الله سبحانه بالدخول به هو الإسلام بقول جمهور المفسرين (١) .

ومنها {٣} قوله تعالى : " الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ " (٣) .

فقد أسند السياشي إلى جعفر الصادق قوله في تفسير هذه الآية : " آمنوا بما جاء به محمد صلى الله عليه وآله من الولاية ، ولم يخلطوها بولاية فلان وفلان ، فهو اللبس بظلم " (٤) .

وحكم الذي يلقي ربه بولاية أبي بكر وعمر عند الشيعة : الكفر والخلود في النار . قال حيدر الآملي : " الشيعة تعتقد أنه منى أقام الإنسان الصلاة وآتى الزكاة وأمر الناس بالمعروف ونهى عن المنكر وأقام حدود الله وفرائضه وسننه ولم يبق عليه في الدين أمر ولا نهي إلا أتى به ومات ولم يعرف زريق وغندر (٥) لم يمت كافرا ، ومن أتى بمثل ذلك كله ومات ولم يعرف إمامة علي "ع" مات كافرا" (٦) .

(١) تفسير القمي ١/١٥٦ . وانظر : المافي للكاشاني ١/٤٠٤ ،

والبرهان للبحراني ١/٤٢١ ، ، والبحار للمجلسي ٨/٢١٨ .

(٢) وهو مروى عن قتادة وأبي العالية وغيرهما . (جامع البيان للطبري ٥/٣٢٧-٣٢٨ ، وتفسير ابن كثير ١/٥٦٦ ، وفتح

القدير للشوكاني ١/٥٢٦ - ٥٢٧ .

(٣) سورة الأنعام ، الآية ٨٢ .

(٤) تفسير العياشي ١/٣٦٦-٣٦٧ . وانظر : البرهان للبحراني

١/٥٣٨ ، ، وبحار الأنوار للمجلسي ١٥/٢٥٧ .

(٥) وهي من الألقاب التي أطلقها الشيعة على الشيخين رضي

الله عنهما . (راجع : تفسير القمي ٢/٣٢٦ ، ٤٢٤) .

(٦) الكشكول لحيدر الآملي ص ٢٦ - ٢٧ .

وذكر البياضي أن علي بن أبي طالب "أحيا رجلا من بني مخزوم صديقا له ، فقام وهو يقول : (وينه ، وينه ، نبيالا) ؛ يعني لبيك لبيك سيدنا ، فقال له عليه السلام : ألسنت عربييا ؟ قال : بلى ، ولكنني مت على ولاية فلان وغلان فانقلب لساني إلى لسان أهل النار" (١) .

وذكر الحر العاملي أن أبا جعفر الباقر قال : " من دخل في ولاية آل محمد دخل الجنة ، ومن دخل في ولاية عدوهم (٢) دخل النار" (٣) .

وقال التستري : "إن اللئيم هو من يرضى في دينه بمتابعة تيمي لكع رذل كرابيسي (٤) معلم للمبيان لايعرف أبكاً ولاكلالة من القرآن ، أو عدوي ذي أبنة (٥) فظ غليظ جاهل اعترف بأنه أقل فهما وفقها من النسوان" (٦) .

المناقشة :

يخبرنا الله عز وجل في هذه الآية عن الذين اخلصوا له العبادة وحده لا شريك له ولم يشركوا به شيئا أبدا أنهم هم

- (١) الصراط المستقيم للبياضي ١٠٥/١ .
- (٢) قال محمد جواد مغنيزية : " الشيعة حكموا بقول قاطع على كل حاكم باسم الدين أنه عدو الله ورسله وملائكته إذا فقد شرطا واحدا من الشروط التي لابد منها فيمن يتولى منصباً من المناصب الإلهية " (الشيعة والحاكمون ص ٩) . ومن الشروط التي اشترطها الشيعة في الحاكم : العممة .
- (٣) الفصول المهمة للحر العاملي ص ١٣٧ .
- (٤) الكريباس : كلمة فارسية معربة تعني : شوب ، وجمعها كرابيس ، ويقال لبائعها : كرابيسي . (الصحاح للجوهري ٩٧٠/٣ ، والمحكم والمحيط الأعظم لابن سيده ١٢٠/٧ .
- (٥) الألبن : العداوات . (الصحاح للجوهري ٢٠٦٦/٥) .
- (٦) إحقاق الحق للتستري ص ٩ .

الآمنون يوم القيامة المهتدون في الدنيا والآخرة (١) .
والظلم هو الشرك ، ويشهد لذلك ما أخرجه البخاري بسنده عن
عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : لما نزلت : "الذين
آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم " شق ذلك على المسلمين ،
فقالوا : يا رسول الله آيتنا لا يظلم نفسه ؟ قال : ليس ذلك
إنما هو الشرك ، ألم تسمعوا ما قال لقمان لابنه وهو يعظه :
" يَا بُنَيَّ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ " (٢) (٣) .

ومنها [٤] قوله صلى الله عليه وسلم : "وَأَنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ
وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّوْكَم بِهِ لَعَلَّكُمْ
تَتَّقُونَ" (٤) .

فقد أسند العياشي إلى يزيد العجلي (٥) "عن أبي جعفر
الباقر عليه السلام قال : (وإن هذا صراطي مستقيما ...
سبيله) قال : أتدري ما يعني ب(صراطي مستقيما) ؟ قلت : لا .
قال : ولاية علي والأوصياء . قال : وتدري ما يعني :
(فاتبعوه) ؟ قال : قلت : لا . قال : يعني علي بن أبي طالب
صلوات الله عليه . قال : وتدري ما يعني : (ولاتتبعوا السبل
فتفرق بكم عن سبيله) ؟ قلت : لا . قال : ولاية فلان وفلان
والله . قال : وتدري ما يعني : (فتفرق بكم عن سبيله) ؟

(١) راجع : جامع البيان للطبري ٧/٢٥٤-٢٥٩ ، وتفسير ابن

كثير ٢/١٥٢-١٥٤ ، وفتح القدير للشوكاني ٢/١٣٥ .

(٢) سورة لقمان ، الآية ١٣ .

(٣) صحيح البخاري ٤/٣١٦ ، ك الانبياء ، باب قول الله تعالى

" ولقد آتينا لقمان الحكمة أن اشكر لله ... " .

(٤) سورة الأنعام ، الآية ١٥٣ .

(٥) هو يزيد بن معاوية العجلي ، أبو القاسم . وشقه علماء

الشيعة ، فقال الكشي : إنه بمن اتفقت العمابة على تمديقه ،

ومن اتقادوا له بالفقه . وقال الحلبي : وجه من وجوه

أصحابنا ، ثقة ثقيه . (اختيار معرفة الرجال للطوسي ص

٢٣٨ ، رجال الحلبي ٢٦-٢٧) .

قلت : لا . قال : يعني سبيل علي عليه السلام " (١) .

المناقشة :

أمر الله المؤمنين في هذه الآية باتباع صراطه المستقيم الذي لا عوجاج فيه ؛ إلا وهو دين الإسلام ، ونهاهم عن اتباع الأديان المتباينة طرقها لئلا تميل بهم عن سبيل الله المستقيم . وهذه السبل تعم اليهودية والنصرانية والمجوسية وسائر أهل البدع والضلالات من أهل الأهواء وغيرهم وهذا إجماع المفسرين (٢) . وليس الأمر ما زعمه الشيعة .

ومنها {٥} قوله تعالى : "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا ءَابَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَّخِذْهُمْ مِنْكُمْ فَاُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ" (٣) .

فقد أسند العياشي إلى أبي جعفر الباقر قوله في تفسير هذه الآية : "إن الكفر في الباطن في هذه الآية : ولاية الأول والثاني وهو كفر ، وقوله على الإيمان : فالإيمان ولاية علي بن أبي طالب" (٤) .

المناقشة :

نزلت هذه الآية في الذين تخلفوا بمكة ولم يهاجروا نتيجة لتعلق زوجاتهم أو عيالهم وأولادهم بهم ومناشدتهم لهم أن لا يهاجروا ، فأنزل الله سبحانه هذه الآية ينهي المؤمنين عن موالة الكفار ويأمرهم بمباينتهم وعدم ترك الهجرة التي

(١) تفسير العياشي ٣٨٣/١-٣٨٤ . وانظر : تفسير المصافي للكاشاني ٥٥٧/١ ، والبرهان للبحراني ٥٦٣/١ ، وبحار الأنوار للمجلسي ٧٠/٩ .

(٢) جامع البيان للطبري ٨٧/٨-٨٩ ، وتفسير ابن كثير ١٩٠/٢-١٩١ ، وفتح القدير للشوكاني ١٧٨/٢-١٧٩ .

(٣) سورة التوبة ، الآية ٢٣ .

(٤) تفسير العياشي ٨٤/٢ . وانظر : البرهان للبحراني ١١١/٢ ، وبحار الأنوار للمجلسي ٢٢٠/٨ .

امروا بها ، وعلى هذا إجماع المفسرين (١) .

ومنها {٦} قوله تعالى : "يَوْمَ تَقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَا لَيْتَنَا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ * وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكُبْرَاءَنَا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَا * رَبَّنَا إِنَّا إِتَيْنَا مِنْ الْعَذَابِ وَالْعَنُومِ كَعْنَا كَبِيرَا *" (٢) .

قال القمي في تفسير هذه الآية : " قوله (يوم تقلب وجوههم في النار) فإنها كناية عن الذين غمبوا آل محمد حقهم ، (يقولون يا ليتنا اطعنا الله واطعنا الرسول) يعني في أمير المؤمنين عليه السلام ، (وقالوا ربنا إنا اطعنا ساداتنا وكبراءنا فاضلونا السبيلا) وهما رجلان ، والسادة والكبراء هما أول من بدأ بظلمهم وغمبهم ، وقوله (فاضلونا السبيلا) أي طريق الجنة ، والسبيل : أمير المؤمنين عليه السلام .." (٣) .

وكذلك {٧} قوله تعالى : "وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ * قَالُوا إِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا مِنَ الْيَمِينِ * قَالُوا بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ *" (٤) .

قال القمي في تفسيرها : "قوله : (قالوا إنكم كنتم تأتوننا عن اليمين) قال : يعني فلانا وفلانا .." (٥) .

- (١) جامع البيان للطبري ١٠/٩٨-٩٩ ، وتفسير ابن كثير ٢/٣٤٢-٣٤٣ ، وفتح القدير للشوكاني ٢/٣٤٦-٣٤٧ . وانظر أيضا : أسباب النزول للواحدي ص ٢٨٠ .
- (٢) سورة الأحزاب ، الآيات ٦٦ - ٦٨ .
- (٣) تفسير القمي ٢/١٩٧ . وانظر : البرهان للبحراني ٣/٣٣٩ .
- (٤) سورة المافات ، الآيات ٢٧ - ٢٩ .
- (٥) تفسير القمي ٢/٢٢٢ . وانظر : البرهان للبحراني ٤/١٨ .

المناقشة :

هذه الآيات في عموم الكفار الذين اتبعوا السادة والكبراء فأبعدوهم عن توحيد الله عز وجل ، فالسبيل هو توحيد الله والإيمان به الموصول إلى الجنة ، والسادة والكبراء هم الأمراء والأشراف وأصحاب الرأي في قومهم ، وهم الذين كانوا ياتون الاتباع من جهة الحق ويمدوهم عنه ، واللفظ يدل على الجمع لا كما زعم الشيعة من حصره في رجلين (١) .

ومنها {٨} قوله تعالى : "وَلَقَدْ أُوحِيَ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ * بَلِ اللّٰهُ فَاعْبُدْهُ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ *" (٢) .

فقد أسند محمد بن العباس بن الماهيار إلى "أبي موسى الرغابي (٣) قال : كنت عنده (٤) ، وحضره قوم من الكوفيين فسألوه عن قول الله عز وجل : (لئن أشركت ليحبطن عملك) ؟ قال : ليس حيث تذهبون ، إن الله عز وجل حيث أوحى إلى نبيه صلى الله عليه وآله وسلم أن يقيم عليا للناس علما اندس إليه معاذ بن جبل فقال : أشرك في ولايته ؛ أي الأول والثاني حتى يسكن الناس إلى قولك ويمدقوك ، فلما أنزل الله عز وجل : (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك) (٥) ، شكأ رسول الله صلى الله عليه وآله إلى جبرئيل فقال : إن الناس يكذبوني ولا يقبلون مني ، فأنزل الله عز وجل : (لئن أشركت

(١) جامع البيان للطبري ٢٢/٥٠ ، وتفسير ابن كثير

٣/٥١٩-٥٢٠ ، وفتح القدير للشوكاني ٤/٣٠٦ .

(٢) سورة الزمر ، الآيتان ٦٥ - ٦٦ .

(٣) لم أقف عليه .

(٤) لعله الصادق أو الباقر .

(٥) سورة المائدة ، الآية ٦٧ .

ليحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين) " (١) .
ويؤولون كذلك قوله تعالى : "وإذا تتلى عليهم آياتنا بينت
قال الذين لا يرجون لقاءنا ائت بقرءان غير هذا أو بدله قل
ما يكون لي أن أبدله من تلقائ نفسي إن اتبع إلا ما يوحى
إلي" (٢) بما أسنده العياشي إلى الباقر من قوله في
تفسيرها : "قالوا بدّل مكان علي : أبو بكر أو عمر
اتبعناه" (٣) .

المباينة :

إن قوله تعالى : "لئن أشركت ليحبطن عملك..." والآية التي
قبلها أمر منه سبحانه بإخلاص العبادة له وحده دون سواه ؛
لأن العبادة لا تصح إلا إذا أخلصها العبد لله تعالى .
وليس في هذه الآيات ذكر لعلي ولا لولايته ، إنما هي في
توحيد الله وعبادته (٤) .

ومنها : {٩} - قوله تعالى : "وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا
انفمؤوا إليها وتركوك قائماً قل ما عند الله خير من اللهو
ومن التجارة والله خير الرازقين" (٥) .

فقد روى المفيد بسنده إلى جابر الجعفي قال : "كنت ليلة
من بعض الليالي عند أبي جعفر عليه السلام ، فقرأت هذه الآية

-
- (١) نقله البحراني في البرهان ٨٣/٤ . وانظر: المصراط
المستقيم للبياضى ٣١٣/١ .
(٢) سورة يونس ، الآية ١٥ .
(٣) تفسير العياشي ١٢٠/٢ . وانظر: البرهان للبحراني ١٨/٢ ،
وبحار الانوار للمجلسي ١١١/٩ . ولاحظ : تفسير القمي ٣١٠/١ ،
ومناقب آل أبي طالب لابن شهر آشوب ٣٨/٣ .
(٤) جامع البيان للطبري ٢٤/٢٤ ، وتفسير ابن كثير ٦١/٤ ،
وفتح القدير للشوكاني ٤٧٤/٤ - ٤٧٥ .
(٥) سورة الجمعة ، الآية ١١ .

..... - وفيها قول أبي جعفر في تفسيرها : - خاطب الله عز وجل في ذلك الموقف محمدا صلى الله عليه وآله وسلم فقال : يا محمد إذا رأوا الشكك والجاحدون تجارة : يعني الأول ، ولهوا : يعني الثاني انصرفوا إليها . قلت (١) : انفضوا إليها ؟ قال : تحريف ، هكذا نزلت ، وتركوك مع علي قائما ، قل يا محمد ما عند الله من ولاية علي والأوصياء خير من اللهو ومن التجارة : يعني من بيعة الأول والثاني للذين اتقوا . قال : قلت : ليس فيها : للذين اتقوا . قال : فقال : بلى ، هكذا نزلت الآية ، وانتم هم الذين اتقوا ، والله خير الرازقين " (٢) .

المناقشة :

سبب نزول هذه الآية أنه كان بأهل المدينة فاقة وحاجة ، فأقبلت غير من الشام والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة ، فانفتل الناس إليها حتى لم يبق إلا اثنا عشر رجلا منهم أبو بكر وعمر ؛ ففي الصحيحين - واللفظ لمسلم - عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال : "بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم قائم يوم الجمعة إذ قدمت غير إلى المدينة فابتدراها أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى لم يبق معه إلا اثنا عشر رجلا فيهم أبو بكر وعمر . قال : ونزلت هذه الآية : (وإذا رأوا تجرة أو لهوا انفضوا إليها)" (٣) .

ولم يقل أحد من المفسرين ما قاله الشيعة .

-
- (١) القائل : هو جابر بن يزيد الجعفي .
 (٢) الاختصاص للمفيد ص ١٢٩-١٣٠ . وانظر : البرهان للبحراني ٣٣٥/٤ ، ومقدمة البرهان لأبي الحسن العاملي ص ٢٩٧ .
 (٣) صحيح البخاري ٢٦٧/٦ ، كالتفسير ، ، وصحيح مسلم ٥٩٠/٢ ، ك الجمعة ، وكلاهما في باب قوله تعالى : "وإذا رأوا تجارة أو لهوا انفضوا إليها وتركوك قائما " .

ومنها {١٠} قوله تعالى : "وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَاهَا" ... إلى
قوله : "وَقَدْ كَذَّبَ مَنْ دَسَّاهَا" (١) .

فقد أسند القمي إلى جعفر الصادق في تفسير قوله تعالى
(والليل إذا يغشاها) أنه قال : "ذاك أئمة الجور الذين
استبدوا بالأمر دون آل رسول الله صلى الله عليه وآله
وجلسوا مجلسا كان آل رسول الله صلى الله عليه وآله أولى
به منهم ، فغشوا دين الله بالظلم والجور" (٢) .
ويتضح المراد بأئمة الجور بما أسنده شرف الدين النجفي إلى
الصادق في تفسير هذه الآية قال : "والليل إذا يغشاها) :
حبت (٣) ودولته قد غشي عليه الحق" (٤) .
وقال أبو الحسن العاملي : "وفي روايات عن الصادقين (٥)
عليهما السلام في هذه الآية أن الليل عتيق وابن صهاك" (٦) .
أما الحائري فقد نقل عن الصادق أن دولتهم - أي دولة
الظلمة - "تبقى إلى يوم القيامة ؛ وهو قيام القائم" (٧) .
وهذه عقيدة ثابتة عند الشيعة ، وهناك ما يعضدها ؛ مثل
الرواية التي أفادت بمفهومها ذلك والتي أسندها القمي

-
- (١) سورة الشمس ، الآيات ٤-١٠ .
(٢) تفسير القمي ٤٢٤/٢ . وانظر : تفسير الصافي للكاشاني
١٨٢٢/٢ ، والبرهان للبحراني ٤٦٧/٤ .
(٣) نقل الحائري هذه الرواية ووضع "إبليس" موضع "حبت" .
() إلزام الناصب للحائري ١٠٦/١ .
(٤) نقله عنه البحراني في البرهان ٤٦٧/٤ .
(٥) يقصد : جعفر الصادق ، وأبوه الباقر .
(٦) مقدمة البرهان للعاملي ص ٢٩٥ .
(٧) إلزام الناصب للحائري ١٠٦/١ . وقد أسند شرف الدين
النجفي إلى الصادق في تفسير قوله تعالى : "والليل إذا
يسر" قوله : "هي دولة حبت تسري إلى دولة القائم عليه
السلام" . (نقله البحراني عن النجفي في البرهان ٤٥٧/٤) .

والعياشي إلى جعفر الصادق ، وفيها قوله : "لا يرفع الأمر والخلافة إلى آل أبي بكر أبدا ، ولا إلى آل عمر أبدا ، ولا إلى آل بني أمية ، ولا في ولد طلحة والزبير أبدا ، وذلك أنعم بآل بني أمية ، وأبطلوا السنن ، وعطلوا الأحكام" (١) .

وأما قوله تعالى : " وقد خاب من دسها " فقد أسند القمي في تفسيره إلى جعفر الصادق قوله : " (قد أفلح من زكاهها) قال : أمير المؤمنين عليه السلام زكاه ربه ، (وقد خاب من دسها) هو زريق وحبتر (٢) في بيعتهما إياه حيث مسح على كفه" (٣) .

والشيعة يعتقدون أن أبا بكر وعمر قد بايعا عليا بإمرة المؤمنين في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) ووافقوا

-
- (١) تفسير القمي ١٢٩/٢ ، وتفسير العياشي ٥/١ . وانظر : تفسير الصافي للكاشاني ١٢/١ ، والبرهان للبحراني ٨/١-١٠ ، وبحار الأنوار للمجلسي ١٩/٧ - ٨ .
- (٢) وضع الكاشاني "الأول والثاني" موضع "زريق وحبتر" .
- (٣) تفسير القمي ٤٢٤/٢ . وانظر : تفسير الصافي للكاشاني ٨٢٢/٢ ، والبرهان للبحراني ٤٦٨/٤ .
- (٤) راجع : السقيفة لسليم بن قيس ص ٨٢ ، وتفسير الحسن العسكري ص ٣٠٧ ، وتفسير فرات الكوفي ص ١٩٥ ، والأمالى للمدوق ص ٢ ، والإرشاد للمفيد ص ٤٢ ، والشافي للمرتضى ص ١٣١ ، والمراط المستقيم للبيضاوي ٥٢/٢ ، والطرائف لابن طاوس ص ١٤٩-١٥٠ ، والاحتجاج للطبرسي ص ٦٦ ، ومؤتمر علماء بغداد لمقاتل بن عطية ص ٢١-٢٢ ، وجامع الأخبار للشعيري ص ١١ ، وأنوار الملكوت للحلي ص ٢٢١ ، وتفسير الصافي للكاشاني ٤٧٠/١-٤٧١ ، وإحقاق الحق للتستري ص ١٤١ ، وبحار الأنوار للمجلسي ١٤٩/٣٧ ، والدرجات الرقيقة للشيرازي ص ٢٩٢-٢٩٣ ، والغدير للاميني ١٨/١ ، ٢٨٢ .

بأيديهم على يده في غدير خم لمّا طلب منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم ذلك بقوله : سلّموا على علي بإمرة المؤمنين . إلا أن بيعتهم لم تكن صادقة - على حد قول الشيعة - لذلك أنزل الله فيهم قوله : "وقد خاب من دسها".

المنافسة :

بالإضافة إلى انتحاء الشيعة في تفسير هذه الآيات المنحى الباطني فإنهم وقعوا أيضا في تناقض بين تفسيرهم لهذه الآيات وتفسيرهم لآيات أخرى نحو: نبيها المنحى نفسه : فقوله تعالى : "والليل إذا يغشاها" : إقسام بالليل الذي يغشى الشمس حتى تغيب فتظلم الآفاق (١) . والشيعة قد أوّلوا الليل بأنه الصديق ودولته ، وقد تقدم أنهم قالوا عن معنى الشمس والقمر في الباطن : إنهما أبو بكر وعمر (٢) ، فتفسيرهم للليل بأنه أبو بكر ودولته يناقض تفسيرهم السابق للشمس بأنها أبو بكر ؛ إذ كيف يغشى الليل الشمس إذا كانا في الباطن شيئا واحدا ؟ .

أما استدلالهم بقوله تعالى : "قد أفلح من زكاهها وقد خاب من دسهاها" على أن بيعة الشيخين رضي الله عنهما لعلي لم تكن صادقة : فلا يسلم لهم ؛ لأن البيعة لم تتم أصلا ، إذ لا ولاية ، ولا مبايعة عليها ، ثم إن في هذه الآية توجيه عام لبني آدم يببئ الله سبحانه لهم فيه أن من أصلح الله نفسه ، وزكاهها هو بطاعة الله وعمل الخير ، وظهرها من الأخلاق الدنيئة والردائل فهو من الناجين المفلحين يوم القيامة ، ومن أصل الله نفسه بخذلانه لها عن الهدى حتى ركبت المعاصي وتركته طاعة الله عز وجل فهو والعياد بالله من الخائبين الخاسرين يوم القيامة (١) .
والآية عامة ولا تخص - كما زعم الشيعة - .

(١) جامع البيان للطبري ٢٠٩/٣٠-٢١٣ ، وتفسير ابن كثير

٤/٥١٥-٥١٦ ، وفتح القدير للشوكاني ٤٤٨/٥-٤٤٩ .

(٢) راجع ص (١٠٩١) من هذه الأطروحة .

ومنها {١١} قوله تعالى : "وَمَا جَعَلْنَا الرُّءْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ وَنُحَوِّفُهُمْ وَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا" (١) .

فقد روى العياشي بسنده إلى جعفر الصادق انه قال في تفسير هذه الآية : "إن رسول الله قد رأى رجلا من نار على منابر من نار يردون الناس على أعقابهم القهقري - وفي رواية : يفلون الناس بعده على الصراط القهقري - ، ولسنا نسمي أحدا" (٢) .

ولكنه سمى بعضهم في رواية أخرى فقال : "رسول الله أرى رجلا على المنابر يردون الناس فللا : زريق وزفر (٣) . وفي رواية أسندها الكليني والعياشي إلى أبي جعفر الباقر يضع فيها : (رجلا من بني تميم وعدي) بدلا من : زريق وزفر (١) . وقد نقل الكاشاني هذه الرواية وعلّق عليها بقوله : "أقول : وهما كنايةتان عن الأوليين ، وتيم وعدي جداهما" (٤) . وعلّق المجلسي على رواية الكليني بقوله : "بنو تميم قبيلة أبي بكر ، وبنو عدي قبيلة عمر" (٥) .

ونقل سليم بن قيس قول علي لمعاوية : "رأى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اثني عشر إماما من أئمة الضلال على منبره يردون الناس على أدبارهم القهقري : رجلا من قريش (٦)

(١) سورة الإسراء ، الآية ٦٠ .

(٢) تفسير العياشي ٢/٢٩٨ . وانظر : تفسير المافي للكاشاني ٩٧٥/١ - ٩٧٦ ، والبرهان للبحراني ٢/٤٢٥ ، وبحار الأنوار للمجلسي ٣٨٠/٨ - ٣٨١ .

(٣) روضة الكافي للكليني ص ٤١٩ ، وتفسير العياشي ٢/٢٩٨ . وانظر : تفسير المافي للكاشاني ٩٧٥/١ - ٩٧٦ ، والبرهان للبحراني ١/٢٠٧٦ - ٤٢٤ - ٤٢٥ ، والبحار للمجلسي ٣٨٠/٨ - ٣٨١ .

(٤) تفسير المافي للكاشاني ٩٧٥/١ .

(٥) مرآة العقول - شرح الروضة - للمجلسي ٤/٤١٩ .

(٦) يعنون أبابكر وعمر رضي الله عنهما .

وعشرة من بني أمية ؛ أول العشرة صاحبك الذي تطلب بدمه (١) ،
 وأنت ، وابنك ، وسبعة من ولد الحكم بن أبي العاص . . " (٢) .
 وقد ذكر الشيعة أنه قد نزلت آيات أخرى بسبب هذه الرؤيا
 تطييبا لخاطر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهي قوله
 تعالى : "أفرايت إن متعنهم سنين * ثم جاءهم ما كانوا
 يوعدون * ما أغنى عنهم ما كانوا يمتعون * " (٣) ، إلا أنهم
 ذكروا أنه رأى بني أمية يمدون منبره من بعده يفلون الناس
 عن الصراط القهقري ، ولم يتعرضوا لذكر أبي بكر وعمر من
 قريب ولا بعيد (٤) .

المنشأة :

يخاطب الله عز وجل رسوله في هذه الآية محرضا له على إبلاغ
 رسالته ، ومخبرا له بأنه قد عصمه من الناس فإنه القادر
 عليهم وهم في قبضته بقوله : " وإذ قلنا لك إن ربك أحاط
 بالناس " ، ثم أخبره عن رؤيا العين التي أراه إياها في
 رحلة الإسراء والمعراج حيث رأى من الآيات والعبير ،
 ورأى الجنة والنار ورأى شجرة الزقوم ، وهذه الرؤيا
 جعلها الله سبحانه فتنة للناس فرجع قوم ممن كانوا أسلموا
 لعدم تحمّل عقولهم ذلك - وهذا قول جمهور المفسرين (٥) - .

(١) يعنون عثمان بن عفان رضي الله عنه ، وقد أشار المجلسي
 في الرواية الأخرى إلى ذلك بقوله : "وعثمان من بني أمية " .
 (مرآة العقول - شرح الروضة - للمجلسي ٤/٤١٩) .

(٢) السقيفة لسليم بن قيس ص ١٩٦-١٩٧ .

(٣) سورة الشعراء ، الآيات ٢٠٥ - ٢٠٧ .

(٤) راجع : تفسير الصافي ٢/٢٢٦ ، والبرهان ٣/١٩٠ - ١٩٢ .

(٥) جامع البيان للطبري ١٥/١٠٩ - ١١٥ ، وأسباب النزول
 للواحدي ص ٣٣٤ ، وتفسير ابن كثير ٣/٤٨ - ٤٩ ، والدر
 المنثور للسيوطي ٤/١٩١ ، وفتح القدير للشوكاني ٣/٢٣٨-٢٤٠ .

وزعم بعض المفسرين أن هذه الرؤيا كانت رؤيا منام فقال بعضهم : أرى أنه دخل مكة هو وأصحابه وهو يومئذ بالمدينة . أما عن زعم الشيعة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى ناسا على منبره : فقد روي عن سهل بن سعد بسند ضعيف جدا "أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى في منامه بني فلان ينزون على منبره نزو القرود فساءه ذلك" . قال الحافظ ابن كثير رحمه الله : "وهذا السند ضعيف جدا ؛ فإن محمد بن الحسن بن زبالة متروك ، وشيخه أيضا ضعيف بالكلية" (١) .

وقد اختار ابن جرير رحمه الله أن المراد بذلك رؤيا العين في ليلة الإسراء وأن الشجرة الملعونة هي شجرة الزقوم وقال : "وإنما قلنا : ذلك أولى بالمصواب لإجماع الحجة من أهل التاويل على أن هذه الآية إنما نزلت في ذلك" (٢) .

شاشا : آيتان زعم الشيعة أنهما دليلان على فرار أبي بكر وعمر رضي الله عنهما من بعض الغزوات :

(إحداهما) : قوله تعالى : "إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا" (٣) .

قال البيهقي : "روي أن الشيخين هربا ، ورجع عمر وهو ينشف دموعه ويسأل عليا العفو ، فقال له : ألسنت المنادي : قتل محمد ، ارجعوا إلى أديانكم ؟ فقال : إنما قاله أبو بكر . فقال عليه السلام : انتما ومن اتبعكما حينئذ حسب جهنم أنتم لها واردون ، ثم نزلت : (إن الذين تولوا منكم يوم التقي الجمعان إنما استزلهم الشيطان)" (٤) .

(١) تفسير ابن كثير ٤٨/٣ - ٤٩ .

(٢) جامع البيان للطبري ١١٣/١٥ .

(٣) سورة آل عمران ، الآية ١٥٥ .

(٤) الصراط المستقيم للبيهقي ٩٥/٢ .

وقال شاذان بن جبريل نحو من قول البيهقي (١) .
 وأسند الكليني إلى جعفر الصادق قوله : " لمّا انهزم الناس
 يوم أحد عن النبي انصرف إليهم بوجهه وهو يقول : أنا محمد ،
 أنا رسول الله لم أقتل ولم أمت ، فالتفت إليه فلان وفلان
 فقالا : الآن يسخر بنا وقد هزمنا .. " (٢) .
 وعلّق المجلسي على هذه الرواية بقوله : " حسن ، وربما
 قيل : صحيح ، وقوله "ع" : فلان وفلان : أي أبو بكر وعمر" (٣)
 وقد صرح جمع من علماء الشيعة أن أبا بكر وعمر كانا ممن
 فرّ يوم أحد ؛ قال المفيد : "المحابة كلهم فروا يوم أحد ،
 ولم يبق إلا علي وأبو دجاجة وسهل بن حنيف" (٤) ، وقال عن
 الشيخين : "كانا ممّن تنحى يوم أحد" (٥) .
 وقد ذكر المازندراني أن علياً رمى في وجه أبي بكر وعمر
 التراب حين فرا يوم أحد (٦) .
 أما التستري فقد صرح بانتهزام أبي بكر وعمر في معظم
 الغزوات (٧) ، وبنحو قوله قال الزنجاني (٨) .
 وقال المجلسي : "اعلم أنه قد ثبت بالأخبار المستفيضة من
 طرق أهل البيت أن أبا بكر وعمر وعثمان كانوا ممن فرّ يوم
 أحد" (٩) .

-
- (١) الفاضل لشاذان بن جبريل ص ١٧٣-١٧٤ .
 (٢) روضة الكافي للكليني ص ٤٠٣ ، والماضي للكاشاني ٣٠٣/١ .
 (٣) مرآة العقول - شرح الروضة - للمجلسي ٤٠٣/٤ .
 (٤) الإرشاد للمفيد ص ٧٤ .
 (٥) نفس المصدر ص ٧٦ .
 (٦) مناقب آل أبي طالب لابن شهر آشوب المازندراني ١١٧/٢ .
 (٧) إحقاق الحق للتستري ص ٢١٧ .
 (٨) عقائد الإمامية الإثنى عشرية ٦٨/٣ ، ١٣٥ - ١٣٦ .
 (٩) مرآة العقول - شرح الروضة - للمجلسي ٤٠٣/٤ .

أما هاشم الحسيني فقد أكد أن أبا بكر وعمر كانا من الفارين ، وزعم أنهما أرادا أن يأخذا أمانا لأنفسهما من المشركين (١) .

المننا قشوة :

إن أبا بكر وعمر رضي الله عنهما لم يكونا ممن فر يوم أحد ، وقد ثبت أنهما كانا ممن بقي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، و بعض الشيعة يعترفون بذلك ، فابن أبي الحديد مثلاً نقل اتفاق الرواة على أن أبا بكر وعمر كانا ممن ثبت ولم يفر (٢) .

والآية التي استدل بها الشيعة لا يدخل فيها أبو بكر وعمر لثباتهما ، وليس فيها مطعن بمن فر من الصحابة بدليل تذييلها بقوله تعالى : "ولقد عفا الله عنهم" ، وذلك لتوبتهم واعتذارهم .

(والثانية) : قوله تعالى : "وَالكَلْبِيتِ ضَبْحًا..." إلى آخر السورة (٣) .

وقد ذكر ممنفوا الشيعة في سبب نزولها قصة طويلة أسندها بعضهم (٤) إلى أبي عبد الله جعفر الصادق .. وملخصها : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسل أبا بكر على رأس جيش ليؤدب قوما اجتمعوا على حرب المسلمين ، فلما التقى الجيشان جبن أبو بكر وجبن أصحابه وعاد منهزماً ، فغضب عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ووبخه على صنيعه ، ثم أرسل عمر بدلا منه ، فكان صنيعه نحواً من صنيع أبي بكر ، وكان غضب رسول الله عليه أشد من غضبه على أبي بكر ، ثم أرسل علياً ... وانتهت القصة بانتماره ، فانزل الله هذه السورة

(١) سيرة الائمة الإثني عشر لهاشم الحسيني ٢١٧/١-٢١٩ .

(٢) نقله عنه المجلسي في مرآة العقول ٤/٤٠٣ .

(٣) سورة العاديات كلها ، وهي إحدى عشرة آية .

(٤) منهم فرات الكوفي ، والقمي ، والمفيد ، والطوسي .

فيهما وفي علي (١) .

وقد قال فرات الكوفي والقمي عند تفسير قوله تعالى : " إن الإنسان لربه لكنود" (٢) : "أي كفور" ، ثم بيّنا المراد بالإنسان فقالا - واللفظ لفرات - : "هما أبو بكر وعمر اللذان أمّرا وأشارا على أمير المؤمنين (ع) أن يدع الطريق الذي أخذ فيه ... فقال لهما أمير المؤمنين (ع) : إلزما رجالكما ، وكفّما عما لا يعنیکما واسمعا وأطيعا فإني أعلم بما أصنع ..." (٣) .

المناقشة :

هذه القصة مكذوبة ولا أصل لها ، ولم يذكرها أحد من المفسرين ، بل ولا المؤرخين ، ولا غيرهم . وإنما أوردها الشيعة في كتبهم افتراء على الشيخين الذين لم ينهزما قط . وقد أكد شيخ الإسلام ابن تيمية كذبها ، وأوضح أنها من جنس الكذب الذي يحكيه الطرقية الذين يحكون الأكاذيب الكثيرة وينشرونها (٤) .

وقد روي في سبب نزول هذه الآيات أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث سرية إلى حبي من كنانة واستعمل عليهم المنذر بن عمرو الانصاري ، فتأخّر خبرهم ، فقال المنافقون : قتلوا جميعا ، فأخبر الله عنها ، فأنزل قوله : "والعاديات

(١) راجع : تفسير فرات الكوفي ص ٢٢١، ٢٢٦-٢٣٠، وتفسير القمي ٤٣٤/٢-٤٣٧، والإرشاد للمفيد ص ١٠٢-١٠٥، ١٤٧-١٥١، والأمالي للطوسي ٢١/٢-٢٥ . وانظر : منهاج الكرامة للحلي ص ١٨٤-١٨٥، وتفسير الصافي للكاشاني ٨٤١/٢-٨٤٦، والبرهان للبحراني ٤٩٥/٤-٤٩٨، وإحقاق الحق للتستري ص ١٦٥-١٦٦، وسيرة الأئمة الإثني عشر لهاشم معروف الحسيني ٢٦١/١-٢٦٤ .

(٢) سورة العاديات ، الآية ٦ .

(٣) تفسير فرات الكوفي ص ٢٣١، وتفسير القمي ٤٣٩/٢ .

(٤) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ١١٦/٨ .

ضبحا.. " يعني تلك الخيل (١) .

وفي هذه الآيات إقسام بالعادييات التي فسرها ابن عباس رضي الله عنهما بالخيل التي تعدو وتحمم ، وفسرها علي بن أبي طالب رضي الله عنه بالإبل في الحج فقال : " إنما العادييات ضبحا من عرفة إلى المزدلفة ، ومن المزدلفة إلى منى ، (فأشرك به نقعا) حين تطؤها بأخفافها وحوافرها " (٢) . وقد رد علي بن عباس ولامه علي تفسيره لها بالخيل التي تغير في سبيل الله ثم تأوي إلى الليل . وقد أسند ابن أبي حاتم وابن جرير والحاكم هذا الخبر إلى علي مضملا (٢) .

والشيعة يزعمون أن الشيخين رضي الله عنهما فرا في غزوات أخرى ، مثل غزوة خيبر (٣) ، وقد بين شيخ الإسلام ابن تيمية أن هذا الزعم باطل لأساس له من المحجة (٤) ، وأكد أنهما رضي الله عنهما لم ينهزما قط في أي غزوة من غزواته صلى الله عليه وسلم (٥) .

(١) أسباب النزول للواحد ص ٥٣٦ .

(٢) جامع البيان للطبري ٢٧٦/٣٠ ، والمستدرک للحاكم ١٠٥/٢ . وانظر : جامع البيان ٢٧١/٣٠-٢٧٨ ، وتفسير ابن كثير ٥٤١/٤-٥٤٢ ، زاد المسير لابن الجوزي ٢٠٦/٩-٢٠٨ ، وفتح القدير للشوكاني ٤٨١/٥-٤٨٥ .

(٣) راجع : الإرشاد للمفيد ص ١١٢،٥٧ ، والشافي للمرئضي ص ٢١٩،١٧٠ ، وتلخيص الشافي ليطوسي ص ٣٨٤ ، وكشف المراد للحلي ص ٤٠٨ ، ومنهاج الكرامة له ص ١٧٠ ، والطرائف لابن طاوس ص ٥٨-٥٩ ، والمراط المستقيم للبيضاقي ١/٢ ، وإعلام الوری للفضل الطبرسي ص ١٠٧ ، ونفحات اللاهوت للكركي ق ٤٢/ب ، ٤٣/أ-ب ، ٤٤/أ ، وقرة العيون للكاشاني ص ٤٢٣ ، والصوارم المهرقة للتستري ص ٣٦ ، وعقائد الإمامية للزنجاني ٧٩/٣ .

(٤) الفتاوى لابن تيمية ٤١٦/٤ ، ومنهاج السنة له ١٢٢/٨-١٢٩ .

(٥) منهاج السنة النبوية ٩١/٨ ، ٩٨ ، ١٠٠ ، ١١٨ ، ٥٣٦ .

ر ا بعسا : آيات أخرى زعم الشيعة أنها نزلت في
الشيخين رضي الله عنهما :

منها {١} قوله تعالى : "وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ... - إلى قوله - وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ" (١) .

قال القمي : "روي عن أبي عبد الله عليه السلام أن رسول الله صلى الله عليه وآله أصابه خصاصة ، فجاء إلى رجل من الأنصار فقال له : هل عندك من طعام ؟ فقال : نعم يارسول الله ، وذبح له عناقاً وشواه ، فلما أدناه منه تمنى رسول الله صلى الله عليه وآله أن يكون معه علي وفاطمة والحسن والحسين عليهم السلام ، فجاء أبو بكر وعمر (٢) ، ثم جاء علي بعدهما ، فنزل الله في ذلك : (وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي ولا محدث (٣) إلا إذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته) يعني أبو بكر وعمر (٤) ، (فينسخ الله ما يلقي الشيطان) يعني لما جاء علي عليه السلام بعدهما ، (ثم يحكم الله آياته) يعني ينصر أمير المؤمنين عليه السلام ... - ثم قال - (ليجمع ما يلقي الشيطان فتنة) يعني أبو بكر وعمر (٤) (للذين في قلوبهم مرض) إلخ " (٥) .

- (١) سورة الحج ، الآيتان ٥٢ - ٥٣ .
(٢) في الطبعة الحديثة يفع بدل (أبو بكر وعمر) : (منافقان)
(٣) من أمثلة تحريف القرآن عند الشيعة .
(٤) في الطبعة الحديثة يفع بدل (أبو بكر وعمر) : (فلانا وفلانا)
(٥) تفسير القمي ص ٢٦٥ - ط حجرية - ، ٨٦/٢ - ط حديثه - .
وانظر : تفسير المصافي للكاشاني ١٣٠/٢ - ١٣١ ، والبرهان للبحراني ٩٨/٣ - ٩٩ ، وفصل الخطاب للنوري الطبرسي ص ٢٨٩ .
- وكلهم ذكروا اسم أبي بكر وعمر صراحة - .

المنافسة :

هذه الآية مسلاة من الله لنبيه صلى الله عليه وسلم يذكره فيها بحال الانبياء السابقين وشدة حرصهم على إيمان قومهم متمنين بذلك ومشابرين عليه ، وأنه ما منهم أحد إلا وكان الشيطان يراغمه بتزيين الكفر لقومه ، حتى النبي صلى الله عليه وسلم كان من أحرص الناس على هداية قومه ، ولكن كان فيهم شياطين كالنضر بن الحارث يلقون لقومهم وللوافدين عليهم شبها يثبطونهم بها عن الإسلام ، ف قوله تعالى : " إلا إذا تمنى " أي رغب في انتشار دعوته وسرعة علو شريعته ، وقوله : " ألقى الشيطان في أمنيته " أي بما يصد عنها ويصرف المدعويين عن إجابتها (١) .

ومنها {٢} قوله تعالى : "أَقْمَنَ زَيْنٌ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَءَاهُ حَسَنًا" إلى قوله : "إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ" (٢) .
فقد أسند القمي إلى هاشم بن عمار (٣) يرفعه في تفسير هذه الآية قال : "نزلت في زريق وحبتر" (٤) .

المنافسة :

هذه الآية في عموم الكفار الذين أطاعوا الشيطان وعموا الرحمن وارتكبوا الموبقات ، وهم في ذلك يعتقدون ويحسبون أنهم يحسنون صنعا (٥) .

-
- (١) راجع البحر المحيط لأبي حيان ٦/٣٨٠-٣٨١ ، وكتاب محمد رسول الله لعرجون ٢/٣٠ - ١٥٥ .
(٢) سورة فاطر ، الآية ٨ .
(٣) لم أقف عليه في كتب التراجم عند الشيعة .
(٤) تفسير القمي ٢/٢٠٧ . وانظر : تفسير المصافي للكاشاني ٢/٣٩٢ ، والبرهان للبحراني ٣/٣٥٨ .
(٥) جامع البيان للطبري ٢٢/١١٨ ، وتفسير ابن كثير ٣/٥٤٨ ، وفتح القدير للشوكاني ٤/٣٣٩ .

ومنها {٣} قوله تعالى : "يَأْيُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَاتَقْدَمُوا
بَيْنَ يَدَيْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ" . . .
إلى قوله : "وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ
وَإِلَّا لَعَنُوا لَعْنَةً رَجِيمًا" (١) .

فقد ذكر المفيد أن علي بن أبي طالب سئل عن هذه الآيات
فيمن نزلت ؟ فقال : "في رجلين من قريش" (٢) .
ومرج التستري أنهما أبو بكر وعمر (٣) .
وكنى عنهما البحراني ب (بني تيم وبني عدي) (٤) .
وقال القمي : "نزلت في بني عدي وبني تيم (٥) ، كانوا إذا
قدموا على رسول الله صلى الله عليه وآله وقفوا على باب
الحجرة فنادوا : يا محمد أخرج إلينا ، فكان إذا خرج رسول
الله تقدموه في المشي ، وكانوا إذا كلموه رفعوا أصواتهم
فوق صوته ؛ يقولون : يا محمد ، يا محمد ما تقول في كذا
وكذا كما يكلمون بعضهم بعضاً ، فأنزل الله : (يأيها الذين
ءامنوا لاتقدموا بين يدي الله ورسوله ..) (٦) .

المنشأة

إن ما ذكره الشيعة من أن قوله تعالى : "يأيها الذين
ءامنوا لاترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي .." نزل في أبي بكر
وعمر مسلم لهم ، أما ما ذكروه من سبب النزول فغير صحيح ؛
لان سبب نزول هذه الآية يخالف السبب الذي ذكروه ؛ فقد أسند
الإمام البخاري رحمه الله في صحيحه إلى عبد الله بن الزبير
رضي الله عنهما أنه لما قدم على النبي صلى الله عليه

(١) سورة الحجرات ، الآيات ١ - ٥ .

(٢) الاختصاص للمفيد ص ١٢٨ . وانظر : البرهان للبحراني ٢٠٣/٤ .

(٣) إحقاق الحق للتستري ص ٢٨٥ .

(٤) البرهان للبحراني ٢٠٣/٤ .

(٥) في الطبعة الحديثة : (بني تميم) بدلا من (بني عدي وبني

تيم) . (تفسير القمي ٣١٨/٢) .

(٦) تفسير القمي ط حجرية ص ٣١٩ . وانظر : البرهان

للبحراني ٢٠٣/٤ .

وسلم وفد بني تميم " أشار أحدهما بالآخرع بن حابس أخي بني مجاشع - ليوليه - وأشار الآخر برجل آخر ، فقال أبو بكر لعمر : ما أردت إلا خلافي ؟ قال : ما أردت إلا خلافك . فارتفعت أصواتهما في ذلك ، فأنزل الله : (يا أيها الذين ءامنوا لا ترفعوا أصواتكم) الآية .." (١) .

وليس في هذا ما يقدر في الشيخين رضي الله عنهما ؛ لأنهما ندما على ذلك ، حتى إن عمر رضي الله عنه كان لا يحدث الرسول صلى الله عليه وسلم بعد ذلك إلا كأخي السرار (٢) . وهذه الآية نزلت عتاباً وتنبيهاً لهم ، وخاطبهم الله بلفظ "يا أيها الذين ءامنوا" .

أما قوله : "إن الذين ينادونك من وراء الحجرات.." : فلم تنزل فيهما بإجماع المفسرين .

أما دعوى الشيعة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد تآذى من رفع أصواتهم ، فتأذيه من إرادة علي بن أبي طالب نكاح ابنة أبي جهل كان أشد وأكثر ، حتى إنه أعلن ذلك للناس على المنبر بقوله : "إن بني هشام بن المغيرة استأذنوني أن ينكحوا ابنتهم علي بن أبي طالب ، فلا آذن لهم ، ثم لا آذن لهم ، ثم لا آذن لهم ، إلا أن يحب ابن أبي طالب أن يطلق ابنتي وينكح ابنتهم ، وإنما ابنتي بضعة مني يريبنني ما أرابها ويؤذيني ما آذاها" (٣) .

(١) صحيح البخاري ٢٤٣/٦ - ٢٤٤ ، ك التفسير ، باب :

لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي .

(٢) نفس المصدر . وانظر : جامع البيان للطبري

١١٨/٢٦ - ١٢٠ ، وتفسير ابن كثير ٢٠٦/٤ ، وفتح القدير

للشوكاني ٦١/٥ .

(٣) صحيح البخاري ٤٥/٧ ، ك النكاح ، باب ذب الرجل عن

ابنته في الغيرة و الإنصاف ، ، وصحيح مسلم ١٩٠٢/٤ ، ك

الفضائل ، باب فضائل فاطمة بنت النبي عليها الصلاة والسلام .

وليس في ذلك ما يقدر بعلي رضي الله عنه ، بل ولا في أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ؛ فإنهم ليسوا معصومين ، والخطأ جائز عليهم ، وهم من الذين إذا أخطؤوا تذكروا فإذا هم مبصرون .

وهناك آيات أخرى كثيرة ادعى الشيعة نزولها في أبي بكر وعمر رضي الله عنهما مثل قوله تعالى : "وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ" (١) (٢) ، وقوله : "إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ" (٣) (٤) ، وقوله : "إِنَّهُمْ اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُّهْتَدُونَ" (٥) (٦) ، وقوله : "وَلَتَعْلُنَّ عُلُوًّا كَبِيرًا" (٧) (٨) ، وقوله : "يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّنُ لَكُمْ مَا لَا تَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ" (٩) (١٠) ، وغيرها كثير .

-
- (١) سورة المائدة ، الآية ٤٧ .
 (٢) راجع البرهان للبحراني ١/٤٧٧ - ٤٧٨ .
 (٣) سورة الحجر ، الآية ٤٢ .
 (٤) مقدمة الرهان لأبي الحسن العاملي ص ٢٥٣ .
 (٥) سورة الاعراف ، الآية ٣٠ .
 (٦) مشارق أنوار اليقين لرجب البرسي ص ١٥٤ .
 (٧) سورة الإسراء ، الآية ٤ .
 (٨) راجع البرهان للبحراني ٢/٤٠٦ - ٤٠٧ ، ، ومقدمة البرهان للعاملي ص ٢٤٦ .
 (٩) سورة النساء ، الآية ١٠٨ .
 (١٠) تفسير العياشي ١/٢٧٤-٢٧٥ . وانظر : تفسير الصافي للكاشاني ١/٣٩٤ ، والبرهان للبحراني ١/٤١٤ .

الفصل الثاني : موقف الشيعة الإثني عشرية من أبي بكر وعمر
 =====
 وعثمان جميعا رضي الله عنهم :

للشيعة موقف مشترك من الخلفاء الراشدين الثلاثة مجتمعين ،
 ولبيان هذا الموقف قسّمت هذا الفصل إلى مباحث :

المبحث الأول : خلافة الخلفاء الراشدين الثلاثة في نظر

 الشيعة الإثني عشرية :

يعتقد الشيعة الإثنا عشرية فساد خلافة الخلفاء الراشدين
 الثلاثة رضي الله عنهم (١) ، ويزعمون أنهم غضبوا من صاحبها
 الشرعي :

قال المجلسي : "الخلفاء الثلاثة لم يكونوا إلا غاصبين ،
 جاثرين ، مرتدين عن الدين ، لعنة الله عليهم وعلى من
 اتبعهم في ظلم أهل البيت من الأولين والآخرين" (٢) .
 ويرى الشيعة أن الخلفاء الراشدين الثلاثة كفروا نتيجة
 غضبهم للخلافة ، وجحدهم لولاية علي بن أبي طالب (٣) .
 وقد نسبوا إلى جعفر الصادق أنه قال بكفر كل من تقدم على

(١) انظر : الشافي للمرئضي ص ٢٥١ ، ومؤتمر علماء بغداد
 لمقاتل بن عطية ص ١٩-٢٠ ، ٣٢ ، ونفحات اللاهوت للكركي ق
 ٢/ب ، وعلم اليقين للكاشاني ٢/٧٠٦-٧٠٧ ، وإحقاق الحق
 للتستري ص ٥٨ .

(٢) مرآة العقول - شرح الروضة - للمجلسي ٤/٣٨٠ .

(٣) انظر : الغيبة للنعماني ص ٧٠-٧٢ ، وعقاب الأعمال
 للمدوق ص ٤٦٧ ، ٤٧٨-٤٨٢ ، والإرشاد للمفيد ص ٢٣٥ ،
 والطرائف لابن طاوس ص ٣٥ ، والمراط المستقيم للبياض
 ١/١٠٠ ، ٢/٥٥ ، وبحار الأنوار للمجلسي ٣٨/١٥٥ ، وإلزام
 الناصب للحائري ١/٣٧٧-٣٧٨ ، والشيعة في الميزان لمحمد
 جواد مغنية ص ٢٣ .

علي بن أبي طالب في الخلافة (١) ، بل ويكفر كل من يبايع من الخلفاء قبل ظهور المهدي المنتظر - عندهم (٢) - .
 ويزعم الشيعة أن الله عز وجل أمر الناس بعدم موالة أبي بكر وعمر وعثمان ، وعدم مبايعتهم بالخلافة ، وطلب ممن بايعهم أن ينقض بيعتهم ويبايع الوصي ؛ علي بن أبي طالب ، وحذر من يبقى على موالاتهم وبيعتهم سوء العذاب .
 ومن الآيات التي زعم الشيعة أنها دللت على ذلك :

{[١]} - قوله تعالى : "إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ" (٣) .
 فقد زعموا أن قوله تعالى : "وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى" : أي ينهى عن الدخول في ولاية أبي بكر وعمر وعثمان .
 اسند العياشي إلى أبي جعفر الباقر أنه قال في تفسير هذه الآية : "العدل : شهادة أن لا إله إلا الله ، والإحسان : ولاية أمير المؤمنين . (وينهى عن الفحشاء) : الأول ، (والمُنكر) : الثاني ، (والبغى) : الثالث" (٤) .

(١) مثل القول الذي نسبوه إليه : "علي باب هدى من تقدمه كان كافرا ، ومن تخلف عنه كان كافرا" ، و "التقدم على علي في الخلافة لا يختلف ممن زعم أن ليس في السماء إله ، أو جحد محمدا نبوته .." . (تفسير العياشي ١٠٨/٢-١٠٩ ، وعقاب الأعمال للصدوق ص ٤٨٢ . وانظر : تفسير الصافي للكاشاني ٧٢٧/١ ، والبرهان للبحراني ١٥٩/٢-١٦٠ ، وبحار الأنوار للمجلسي ٢٨٦/٣ ، ٧١٧ .

(٢) مثل القول الذي نسبوه إليه : "كل بيعة قبل ظهور القائم فبيعة كفر ونفاق وخديعة ، لعن الله المبايع لها ، والمبايع له" . (إلزام الناصب للحائري ٢٥٧/٢) .

(٣) سورة النحل ، الآية ٩٠ .

(٤) تفسير العياشي ٢٦٧/٢-٢٦٨ . وانظر : تفسير الصافي للكاشاني ٩٣٧/١ ، والبرهان للبحراني ٣٨١/٢ ، وبحار الأنوار للمجلسي ١٣٠/٧ .

وعن الصادق بنحوه ، إلا أنه زاد : "النهي كلام ، والفحشاء والمنكر رجال ، ونحن ذكر الله ونحن أكبر" (١) .
 وبنحو هذين التفسيرين فسّر القمي هذه الآية (٢) .
 { [٢] } - ومنها : قوله تعالى : "... فَاعْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ" .. - إلى قوله - : "وَقِهِمُ السَّيِّئَاتِ ، وَمَنْ تَقِ السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتَهُ وَذَلِكِ هُوَ الْقَوْزُ الْعَظِيمُ" (٣) .

فقد زعموا أن المراد بالتوبة هنا : التوبة عن ولاية أبي بكر وعمر وعثمان ؛ قال القمي : " (تابوا) : من ولاية الطواغيت الثلاثة ؛ فلان وفلان وفلان وبني أمية ، (واتبعوا سبيلك) : ولاية ولي الله علي ... (وذلك هو القوز العظيم) : لمن نجّاه الله من هؤلاء ؛ يعني من ولاية فلان وفلان وفلان" (٤) .

{ [٣] } - ومنها : قوله تعالى : "وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا وَأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ لَهُمُ الْبُشْرَى فَبَشِّرْ عِبَادِ" (٥) .
 فقد زعموا أن المراد باجتنب الطاغوت : اجتناب ولاية أبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم (٦) .
 والذي يوالي أبابكر وعمر وعثمان فهو - عند الشيعة - ممن ازاع الله قلبهم (٧) ، وممن شارك الشيطان أباه في أمه (٧) .

-
- (١) انظر أيضا : البرهان للبحراني ١٦٤/٤ - ١٦٥ .
 (٢) تفسير القمي ٣٨٨/١ . ونقل قوله الكاشاني في تفسير الصافي ٩٣٧/١ ، والبحراني في البرهان ٣٨١/٢ .
 (٣) سورة غافر ، الآيات ٧-٩ .
 (٤) تفسير القمي ٢٥٥/٢ . وانظر : تفسير الصافي للكاشاني ٤٧٨/٢ ، والبرهان للبحراني ٩٢-٩٣ ، ومقدمة البرهان لأبي الحسن العاملي ص ١٠٧ ، ٢٤٩ .
 (٥) سورة الزمر ، الآية ١٧ .
 (٦) إلزام الناصب للحائري ٦٣/١ .
 (٧) مقدمة البرهان لأبي الحسن العاملي ص ١٧٠ ، ٢٠٣ .

ويبزعهم الشيعة أن الخلفاء الراشدين الثلاثة رضي الله عنهم لا يصلحون للخلافة - ولو فرض أنه لم يكن من نص علي - ؛ وذلك لتقدم الكفر منهم (١) .

وقد استدلوا على ذلك بقوله تعالى : "لَا يَكْفُرُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ" (٢) .

وهذه نبذة يسيرة من أقوالهم في ذلك :

قال الحلبي : "الجماعة غير علي لا يصلحون للإمامة كأبي بكر وعمر وعثمان ؛ لأنهم كانوا كفرة قبل بعث النبي صلى الله عليه وآله ، والله أخبر : (لا ينال عهدي الظالمين) ، فأخبر أن عهد الإمامة لا يصل إلى الظالم ، والكافر ظالم لقوله : (والكافرون هم الظالمون) (٣)" (٤) .

وقال البيهقي : "الثلاثة ظالمون لأنهم كانوا كافرين فلا يصح اختييارهم لإمامة المسلمين بدليل : (لا ينال عهدي الظالمين)" (٥) .

وقال الزنجاني : "أبو بكر وعمر وعثمان لا يصلحون لإمامة لأنهم كانوا كفرة قبل ظهور النبي صلى الله عليه وآله ، فلا ينالون الإمامة لقوله تعالى : (لا ينال عهدي الظالمين)" (٦) . وقال مرتضى العسكري : "الإمامة لا يمكن عند الشيعة أن ينالها

(١) تفسير العياشي ١/٥٧-٥٨ . وانظر : كشف المراد للحلي ص ٣٩٨ ، ومنهاج الكرامة له ص ١٩٤ ، والمصراط المستقيم للبيهقي ١/٨٢-٨٣ ، تفسير الصافي للكاشاني ١/٨٨٩ ، وعقائد الإمامية للزنجاني ٣/١٥ ، ومقدمة مرآة

العقول لمرتضى العسكري ١/١٦ .

(٢) سورة البقرة ، الآية ١٢٤ .

(٣) سورة البقرة ، الآية ٢٥٤ .

(٤) كشف المراد للحلي ص ٣٩٨ .

(٥) المصراط المستقيم للبيهقي ١/٨٢-٨٣ .

(٦) عقائد الإمامية للزنجاني ٣/١٥ .

من تقدم منه كفر" (١) .

المناقشة :

قد أخبر الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم أن خلافة النبوة بعده ثلاثون سنة (٢) ، وأشار في مواضع كثيرة إلى خلافة الخلفاء الراشدين المهديين رضي الله عنهم (٣) . وأشار إلى خلافة المديق رضي الله عنه بنصوص لا تقبل التأويل (٤) ، "استدل بها إجماع الصحابة كعمر وأبي عبيدة وعلي رضي الله عنهم أجمعين" (٥) على صحة خلافة المديق رضي الله عنه وأرضاه .

وغاية ما يستند إليه الشيعة في إبطال خلافة الخلفاء الراشدين : زعمهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نص على أن عليا هو الخليفة بعده . وقد تقدم إبطال هذا الزعم . وفي النصوص الواردة في كتب القوم عن علي وعن أئمة الشيعة ما يبطل ذلك أيضا :

- (١) مقدمة مرآة العقول لمرثى العسكري ١٦/١ .
- (٢) تقدم تخريج هذا الحديث ص (٥٩) .
- (٣) مثل قوله عليه السلام لأصحابه : "أوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة ، وإن عبد حبشي ، فإنه من يعش منكم يرى اختلافا كثيرا ، وإياكم ومحدثات الأمور فإنها ضلالة ، فمن أدرك ذلك منكم فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين ، عفتوا عليها بالنواجذ" . قال الترمذي : "هذا حديث حسن صحيح" . (وسنن أبي داود ١٣/٥ - ١٤ ، ك السنة ، باب في لزوم السنة ، وجامع الترمذي ٤٤/٥ - ٤٥ ، ك العلم ، باب ما جاء في الأخذ بالسنة ، ، وسنن ابن ماجه ١٥/١ - ١٦ ، المقدمة ، باب اتباع سنة الخلفاء الراشدين ، ومسند أحمد ١٢٦/٤ ، ١٢٧ ، وسنن الدارمي ٤٤/١ ، السنن الكبرى للبيهقي ١٠/١١٤ ، والمستدرک للحاكم ٩٦/١ - ٩٧ ، ٣٨٠/٣) .
- (٤) تقدمت ص (٥٨٠) .
- (٥) رسالة في الرد على الرافضة للتميمي ص ١٢ .

فعندما أراد الناس مبايعة علي بعد استشهاد الخليفة عثمان رضي الله عنه امتنع وقبض يده ، ولو كان منصوصا عليه كما زعم الشيعة لوجب عليه أن يجيبهم إلى البيعة ويتحمل كافة التبعات والمسؤوليات .

ذكر ابن أبي الحديد أن الناس لما أتوا عليا يريدون مبايعة بالخلافة بعد استشهاد عثمان ، امتنع عن قبول البيعة وقال لهم : "دعوني والتمسوا غيري ، واعلموا إن أحببتكم ركبت بكم ما أعلم ، وإن تركتموني فإني كأحدكم ، ولعلي أسمعكم وأطوعكم لمن وليتموه أمركم ، وأنا لكم وزيراً خيراً لكم مني أميراً" (١) .

وهؤلاء القوم الذين بايعوه هم الذين بايعوا أبابكر وعمر وعثمان ، وقد احتج علي على معاوية بذلك في إحدى رسائله إليه ، وفي هذا دليل على أن بيعة الخلفاء الثلاثة كانت صحيحة شرعاً ؛ لأنه يحتج على معاوية ببيعة أهل الحل والعقد ؛ قال علي : "بايعني القوم الذين بايعوا أبابكر وعمر وعثمان على ما بايعوهم عليه وإنما الشورى للمهاجرين والأنصار فإن اجتمعوا على رجل وسمّوه إماماً كان ذلك لله رضا" (٢) . ولقد رضي علي ببيعة الخلفاء الراشدين قبله ، وأقر بخلافتهم ، ولعن من أنكرها بقوله : "من لم يقل إنني رابع الخلفاء فعليه لعنة الله" (٣) .

ولقد صحبهم فكان لهم مستشاراً أميناً ووزيراً صادقاً (٤) ، ولقد أحبه الخلفاء الراشدون فكانوا لا يستبدون برأي دونه (٤) ، وأكرموا أصحابه لأجله ، فولوا أكثرهم المناصب

(١) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ١٧٠/٧ .

(٢) نفس المصدر ٣٠٤/١٤ . وانظر أيضاً : الأخبار الطوال للدينوري ص ١٥٧ .

(٣) المصراط المستقيم للبيضاوي ٤٧/٢ ، والبرهان للبحراني ١٥٠/٣ .

(٤) الأشعثيات للأشعث الكوفي ص ١٣٣ .

والولايات (١) .

وولي هو رضي الله عنه بعدهم فاقتفى آثارهم ، وعمل بعملهم (٢) ، ولم يمدر عنه في حقهم إلا التبجيل والاحترام .
ولما ضرب ابن ملجم ، دخل عليه الناس يسألونه أيبايعون الحسن بعده ؟ فأجابهم رضي الله عنه إجابة من يعلم تمام العلم أن لا يص عليه ولا على أولاده : "لا أمركم ، ولا أنهاكم ، وأنتم أبصر" (٣) .

فلو كان منصوما عليه وعلى أولاده لما وسعه إلا أن يأمرهم بمبايعة ولده الحسن ، ومن بعده باقي الأئمة . بل ولما وسع الحسن بن علي - وهو الإمام المنصوص عليه كما زعم الشيعة - أن يسلم الخلافة إلى معاوية بن أبي سفيان (٤) .
والنصوص في رد مزاعمهم كثيرة ، ولا يتسع المقام لسردها كلها ، ونص واحد منها كاف في إبطال ما زعموه ، خاصة وأنه من كتبهم التي سلّموا بصحتها .

أما عن الأدلة التي استدلت بها الشيعة على فساد الخلافة ؛ وهي آيات من القرآن الكريم : فلا يسلم لهم الاستدلال بها على ذلك .

فالآية الأولى : وهي قوله تعالى : "إن الله يأمر بالعدل والإحسان .." : من أجمع الآيات في القرآن الكريم ، وهي عامة تشمل الأوامر والمناهي ؛ فليس من خلق حسن إلا أمر الله به ، وليس من خلق سيء إلا نهى عنه وحذر منه .

(١) الشيعة في الميزان لمحمد جواد مغنية ص ٢٦ .

(٢) راجع قرب الإسناد للحميري ص ٥٢ .

(٣) مروج الذهب للمسعودي ٤١٣/٢ .

(٤) نفس المصدر ٤٣١/٢ . وانظر : تاريخ اليعقوبي ٢/٢١٥ .

ومقاتل الطالبين للصفهاني ص ٥٦ .

وتفسير الشيعة للفحشاء والمنكر والبغي بأنهم ابوبكر وعمر وعثمان : يدخلهم في عداد الفرق الباطنية التي تفسر القرآن باهوائها وفق ما تراه مؤيدا لمعتقداتها .

وأول من قال بأن معنى الفحشاء والمنكر والبغي : ابوبكر وعمر وعثمان؛ هو المغيرة بن سعيد (١) الذي لعنه جعفر الصادق غير ما مرة ، وقال عنه : "إنه يكذب علينا" (٢) ، وذكر - فيما أسنده إليه الصدوق - أن المغيرة من الذين تنزل عليهم الشياطين (٣) .

وقال عنه أبو جعفر الباقر : "برئ الله ورسوله من المغيرة ابن سعيد وبنان بن سمان فإنهما كذبا علينا أهل البيت" (٤) .

وهذا التاويل الباطني لآيات القرآن **ذم جعفر الصادق ولم يقره**، فقد قيل له : "روي عنكم أن الخمر والميسر والانساب والازلام رجال ؟ فقال : ما كان الله ليخاطب خلقه بما لا يعقلون" (٥) .

والمصواب في تأويلها ما أجمع عليه المفسرون من أن الفحشاء : تعني عموم الفواحش من المحرمات ، ومنها الزنا . والمنكر : ما أنكره الشرع بالنهاي عنه ، وهو يعم جميع المعاصي ، وأولها الشرك بالله . والبغي : العدوان (٦) . والآية هذه مكية (٧) ، والشيعة يزعمون أن رسول الله صلى

(١) انظر : الضعفاء للعقيلي ١٧٨/٤ ، والكامل لابن عدي ٢٣٥١/٦-٢٣٥٢ ، وميزان الاعتدال للذهبي ١٦٠/٤-١٦١ ، ولسان الميزان لابن حجر ٧٦/٦ .

(٢) الاختصاص للمفيد ص ٢٠٤ .

(٣) الخصال للصدوق ٤٠٢/٢ .

(٤) ميزان الاعتدال للذهبي ١٦١/٤ .

(٥) الفصول المهمة للحر العاملي ص ٢٥٧ .

(٦) جامع البيان للطبري ١٦٢/١٤-١٦٣ ، وتفسير ابن كثير

٥٨٢/٢-٥٨٣ ، وفتح القدير للشوكاني ١٨٧/٣-١٨٨ .

(٧) مسند أحمد ٣٣٠/٤ ، وطبقات ابن سعد ١٧٣/١-١٧٤ .

الله عليه وسلم أمر بموالة علي في غدير خم منصرفه عليه السلام من حجة الوداع التي كانت في السنة العاشرة .

أما الآية الثانية : وهي قوله تعالى : " .. فاغفر للسذين تابوا واتبعوا سبيلك " : فهي إخبار بأنه سبحانه وتعالى بأن ملائكته يستغفرون لعموم المؤمنين المسيئين الذين تابوا وأنابوا وأقلعوا عما كانوا فيه ، واتبعوا ما أمرهم الله تعالى به من فعل الخيرات وترك المنكرات (١) ، ولم يقل أحد من المفسرين أن المراد بالتوبة : التوبة من ولاية أبي بكر وعمر وعثمان .

وأما الآية الثالثة : وهي قوله تعالى : "والذين اجتنبوا الطاغوت أن يعبدوها .." : فهي تشمل كل من اجتنب عبادة الأوثان ، وأناب إلى عبادة الرحمن ، فأقبل على عبادته تعالى وختمها به ، وأعرض عما سواه ، فهؤلاء هم الذين لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة (٢) . وليس المراد بالطاغوت : أبابكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم - كما زعم الشيعة - ؛ لأن الطاغوت اسم جامع لكل ما عبد من دون الله تعالى ، ولم يقل أحد من المفسرين بما قال به الشيعة (٢) .

وأما عن زعم الشيعة أن قوله تعالى : "الذين عاهدوا الظالمين" من الأدلة على أن أبابكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم لا يملحون للخلافة لتقدم الكفر منهم ، والكفر ظلم : فقد رد شيخ الإسلام ابن تيمية على هذا

(١) جامع البيان للطبري ٤٣/٢٤-٤٦ ، وتفسير ابن كثير

٧٢/٤ ، وفتح القدير للشوكاني ٤٨٢/٤ .

(٢) جامع البيان للطبري ٢٣/٢٥-٢٠٧ ، وأسباب النزول

للواحد ص ٤٢٦ ، وتفسير ابن كثير ٤٨/٤ ، وتفسير القرطبي

٢٣٩/١٥ ، والدر المنثور للسيوطي ٣٢٣/٥ ، وفتح القدير

للشوكاني ٤٥٦/٤ .

الزعم رداً طويلاً شافياً (١) لخصمه الحافظ الذهبي بقوله :
 "والجواب - أيها الرويفضي المغتر - من وجوه : أحدها : أن
 الكفر الذي يعقبه الإيمان لم يبق على صاحبه منه ذم ؛ فإن
 الإسلام يجب ما قبله ، وهذا معلوم بالاضطرار من الدين ،
 وليس كل من ولد على الإسلام بأفضل ممن أسلم بعده ، وإلا لزم
 أن يكون أفضل من الصحابة ، وقد ثبت أن خير الناس : القرن
 الأول الذين بعث فيهم الرسول صلى الله عليه وسلم ، وسائرهم
 أسلموا بعد الكفر ، وهم أفضل بلا شك ممن ولد على الإسلام ،
 ولهذا قال الاكثرون : يجوز على الله أن يبعث نبياً ممن آمن
 بالانبياء ، قال تعالى : (فآمن له لوط) (٢) ، وقد قال شعيب:
 (قد افترينا على الله كذباً إن عدنا في ملتكم بعد إذ نجانا
 الله منها) (٣) . ثم إنه إذ نبئ رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لم يكن أحد من قريش مؤمناً لا كبير ولا صغير . وإذا قيل
 عن رجالهم : إنهم يعبدون الأسمان ، فمبنيانهم كذلك ؛ على
 وغيره . فإن قيل : كفر المبني لا يضره . قيل : ولا إيمان
 المبني مثل إيمان الرجل ؛ فالرجل يثبت له حكم الإيمان بعد
 الكفر وهو بالغ ، وليس يثبت له حكم الكفر والإيمان وهو دون
 البلوغ ، والطفل بين أبويه الكافرين يجري عليه حكم الكفر
 في الدنيا بالإجماع ، فإذا أسلم قبل البلوغ فهل يجري عليه
 حكم الإسلام قبل البلوغ ؟ على قولين للعلماء ، بخلاف البالغ
 فإنه يصير مسلماً إذا أسلم بالإجماع . ثم لا يمكن الجزم بأن
 علياً ما سجد لمنم ، وكذا الزبير فإنه أسلم وهو مراهق .
 فمن أسلم بعد كفره واتقى وآمن لم يجز أن يسمى ظالماً .
 فقوله تعالى : (لا ينال عهدي الظالمين) : أي ينال العادل
 دون الظالم ، فإذا قدر أن شخصاً كان ظالماً ثم تاب وصار
 عادلاً تناوله العهد وصار ممدوحاً بآيات المدح ، لقوله تعالى

(١) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٢٨٣/٨-٢٨٧ .

(٢) سورة العنكبوت ، الآية ٢٦ .

(٣) سورة الاعراف ، الآية ٨٩ .

(إن الأبرار لفي نعيم) (١) ، (إن المتقين في مقام أمين) (٢) .
فمن قال : المسلم بعد إيمانه كافر : فهو كافر بإجماع
الامة " (٣) .

وخلاصة القول : أن خلافة الخلفاء الراشدين المهديين
الثلاثة ، وخلافة علي باعترباره منهم : صحيحة شرعا ، وقد
وصفها رسولنا الكريم عليه أفضل الصلاة والتسليم بأنها خلافة
نبوة ، وخلافة رحمة . ولايسلم للشيعة ما زعموه من بطلانها ،
إذ أن عمدتهم في ذلك الهوى ، أما الأدلة التي زعموا أنها
توافق معتقدتهم فقد نحوا فيها منحى التاويل الباطني الذي
لم يخاطب الله عباده بأمثاله .

المبحث الثاني : موقف الشيعة الإثني عشرية من بعض
----- فضائل الخلفاء الراشدين الثلاثة
رضي الله عنهم :

للخلفاء الراشدين الثلاثة : أبو بكر وعمر وعثمان رضي الله
تعالى عنهم العديد من الفضائل . وموقف الشيعة منها ذو
شقين : الأول : موقفهم منها عموما ، والثاني : موقفهم من
بعضها على وجه الخصوص .

أما الموقف العام : فإن الشيعة يرون أن فضائل أبي بكر
وعمر وعثمان رضي الله عنهم كلها موضوعة ، وُضِعَ بعضها في
خلافتهم ، وأكثرها في عهد بني أمية (٤) .

أما موقفهم من بعضها على وجه الخصوص : فيتضح بما يأتي :
[[١]] - موقفهم من ترتيب الله تعالى للأجر والمشوبة على
طاعة أبي بكر وعمر وعثمان وامتثال أوامرهم :

(١) سورة الانقطار ، الآية ١٣ ، ، وسورة المطففين ، الآية ٢٢ .

(٢) سورة الدخان ، الآية ٥١ .

(٣) المنتقى من منهاج الاعتدال للذهبي ص ٥٣٦-٥٣٧ .

(٤) راجع : السقيفة لسليم بن قيس ص ١١١ ، ٢٠٤-٢٠٥ ، وكشف

المحجة لابن طاوس ص ٧٤ ، وعلم اليقين للكاشاني ٧٠٥/٢-٧٠٦ .

ودليل ذلك في قوله تعالى : "قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سُدُّعُونَ
إِلَى قَوْمِ أُولِي الْأَسْبَابِ شُدِيدٌ تَقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسَلِّمُونَ فَإِنْ تَطِيعُوا
يُؤْتِكُمُ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا ، وَإِنْ تَتَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ
يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا" (١) .

أما عن وجه الدلالة في هذه الآية فيتضح بذكر سبب نزولها :
فإنه في السنة السادسة من الهجرة أُرِيَ رسول الله صلى الله
عليه وسلم في منامه أنه يدخل الكعبة هو وأصحابه محلقيين
رؤوسهم ومقمريين .. فخرج صلى الله عليه وسلم معتمرا لا يريد
حربا ، واستنفر العرب ومن حوله من الأعراب ليخرجوا معه ،
فأبوا واعتلوا بما حكى الله عنهم : "شغلتنا أموالنا
وأهلونا" (٢) ، فتركهم وتوجه إلى مكة ، وهناك عقد صلحا مع
قريش بعد مناوشات ومراسلات تمت بينه وبينهم .. ثم نزلت
سورة الفتح ، ونزل فيها ما يفضح حال من تخلف عن الخروج مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم ويكشف ماجال في خواطره من
سوء الظن بالله ، ومن توقع السوء لرسول الله ومن معه ..
وقد أرشد الله رسوله إلى ما ينبغي أن يكون موقفه منهم في
المستقبل إذا ما خرج إلى فتوح قريبة سهلة قليلة القتال
كثيرة المغنم : فأمره أن لا يأن لهم بالخروج معه معاقبة
لهم من جنس ذنبهم ، ثم طلب منه أن يعلمهم أنهم سيدعون إلى
قوم متصفيين بشدة البأس حتى يقاتلوهم أو يسلموا .. فإن
أطاعوا الداعي واستجابوا له ونفروا في الجهاد يؤتهم الله
أجرا حسنا ، أما إذا أبوا الخروج وتولوا كما تولوا يوم
الحديبية حين دعوا فتخلفوا ، فإن جزاء من ينكل عن الجهاد
الذل والصغار في الدنيا ، وعذاب النار في الآخرة .

وهذه الآية من فضائل الصديق والفراروق وذو النورين .
ووجه دلالتها على الفضل : أن الله عز وجل رتب على طاعة
الداعي إلى قتال هؤلاء القوم أولي البأس الشديد : الأجر

(١) سورة الفتح ، الآية ١٦ .

(٢) سورة الفتح ، جزء من الآية ١٢ .

العظيم ، وعلى عدما : العذاب الاكيم . .
والله سبحانه لم يعيّن الداعي الذي يدعوهم إلى القتال ،
وإنما أمرهم بطاعة كل من دعاهم إلى قتال قوم كفار أولى
بأس شديد يقاتلونهم أو يسلمون .

"ولاريب أن أبابكر رضي الله عنه دعاهم إلى قتال المرتدين
ثم قتال فارس والروم ، وكذلك عمر دعاهم إلى قتال فارس
والروم ، وعثمان دعاهم إلى قتال البربر ونحوهم ، والآية
تتناول هذا الدعاء كله" (١) ، وكل هؤلاء متمفون بأنهم
أولوا بأس شديد (٢) .

وقد استدل ابن حزم رحمه الله بهذه الآية على صحة خلافة
الصديق رضي الله عنه ومحبيه وعلى وجوب الطاعة لهم ،
وبيّن أن قوله تعالى يخاطب رسوله : "سيقول المخلفون إذا
انطلقتم إلى مغانم لتأخذوها ذرونا نتبعكم يريدون أن
يبدلوا كلم الله قل لن تتبعوننا.." (٣) يدل على أن الاعراب
لا يغزون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد تبوك . .
وقال : "فأخبر تعالى أنهم سيدعوهم غير النبي صلى الله عليه
وسلم إلى قوم يقاتلونهم أو يسلمون . . وما دعا أولئك
الاعراب أحد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى قوم
يقاتلونهم أو يسلمون إلا أبوبكر وعمر وعثمان رضي الله

(١) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٥١٠/٨ .

(٢) ممن قال إن المراد بهم بنو حنيفة قوم مسيلمة الكذاب
وباقى المرتدين : عكرمة والزهري ومقاتل وسعيد بن جبير
وجوهر الأزدي . ومن قال إن المراد بهم فارس أو الروم أو
هما معا : ابن عباس ومجاهد وعطاء بن أبي رباح والحسن
البصري وابن أبي ليلى وقتادة وكعب الأحبار وعكرمة - في
رواية - . (انظر : جامع البيان للطبري ٨٢/٢٦-٨٣ ، وتفسير
ابن كثير ١٩٠/٤ ، وفتح القدير للشوكاني ٥٠/٥ ، وروح
المعاني للأوسى ١٠٢/٢٦-١٠٥) .

(٣) سورة الفتح ، الآية ١٥ .

عنهم... (١) . وبنحو قوله قال أبو الحسن الأشعري (٢) .
 وممن استدل بهذه الآية أيضا على صحة خلافة الصديق والفاروق
 وذي النورين رضي الله تعالى عنهم ووجوب طاعتهم : الإمام
 الشافعي وغيره (٣) .
 ولكن قد يقال : لا يراد بالقوم أولي البأس الشديد : فارس
 والروم ؛ لأن الله تعالى قال : "تَقْتُلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ" ، فلما
 هذا وإما هذا .. ولا ينطبق هذا عليهم لأن حكمهم أن يسلموا أو
 يبذلوا الجزية . والجواب على هذا : إن الواقع أنهم
 قوتلوا إلى أن أسلموا سواء فسّر القوم ببني حنيفة وباقي
 المرتدين ، أو فارس والروم ؛ لأن المعنى اللغوي للإسلام :
 الاستسلام والانقياد ، فسواء قوتلوا حتى يدخلوا في دين الإسلام
 - كما هو الحال بالنسبة للمرتدين - ، أو قوتلوا حتى
 يدفعوا الجزية - كما هو الحال بالنسبة لفارس والروم - ،
 فالامر لا يتعارضان مع الآية الكريمة (٤) ؛ إذ أن دفع الجزية
 من الاستسلام والانقياد .

لكن : للشيعنة موقف من هذه الفضيلة يتلخص في كونهم
 ينكرون أن يكون الداعي أبابكر أو عمر أو عثمان . ويقولون :
 إن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعاهم إلى غزوات كثيرة :
 كمؤتة ، وفتح مكة ، وحنين ، وتبوك ، وغيرها ، فكان الداعي
 رسول الله صلى الله عليه وسلم (٥) .

ويجوزون أيضا أن يكون علي بن أبي طالب هو الداعي حيث قاتل
 الناكثين والقاسطين والمارقين . وقد ردوا على من اعترض
 عليهم بأن هؤلاء مسلمون والله تعالى يقول : "تقتلونهم أو

(١) الفحل لابن حزم ١٠٩/٤-١١٠ .

(٢) مقالات الإسلاميين للأشعري ١٤٤/٢-١٤٥ .

(٣) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٥٠٥/٨ .

(٤) راجع : روح المعاني للآلوسي ١٠٤/٢٦ .

(٥) منهاج الكرامة للحلي ص ٢٠٠ ، والصراط المستقيم

للبيهقي ١٩٧/٤ ، والبرهان للبحراني ١٩٧/٤ .

يسلمون" : بأن هؤلاء كفروا لما قاتلوا علي بن أبي طالب الذي قال له النبي صلى الله عليه وسلم : "يا علي حريك حربي" وحرب النبي كفر ، ولأن من استحل دم مؤمن كفر ، فكيف بالإمام (١) .

ويقال للشيععة : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد دعا الناس إلى فتح مكة ، وإلى قتال هوازن وثقيف ، ثم غزا تبوك - كل هذا حق ومسلم لكم - ، ولكن ليس المراد بالقوم أولي البأس الشديد هؤلاء للدلالة التالية :

أ - "إن أهل مكة وقبيلتي هوازن وثقيف هم الذين دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الأعراب لقتالهم عام الحديبية ، ومن لم يكن منهم فهو من جنسهم ، ليس هو أشد بأسا منهم ؛ فكلهم عرب من أهل الحجاز وقتالهم من جنس واحد فلا بد أن يكون هؤلاء الذين تقع الدعوة إلى قتالهم لهم اختصاص بشدة البأس أكثر ممن دعوا إليه عام الحديبية" (٢) .

ب - إن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا الناس

إلى قتال الروم في غزوة تبوك ، والروم متصفون بشدة البأس، ولكن لم يكن في هذه الغزوة قتال .. وفي هذه الغزوة أنزل الله سورة براءة ، وذكر فيها المخلفين ، وطلب من رسوله أن يخبرهم بأنهم لن يخرجوا معه في غزوة أبدا .. قال تعالى : "فإن رجعت الله إلى طائفة منهم فاستئذنوك للخروج فقل لن تخرجوا معي أبدا ولن تقاتلوا معي عدوا .." الآية (٣) .

ج - "إن قوله تعالى : (تَقَاتِلُوهُمْ أَوْ يُسَلِّمُوا) يدل على انتفاء مصالحتهم أو معاهدتهم إذا لم يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون ، بخلاف أهل مكة وغيرهم ، فإنه صلى الله عليه وسلم قاتلهم ومصلحتهم بدون جزية - كما في صلح

(١) منهاج الكرامة للحلي ص ٢٠٠ ، والمصراط المستقيم

للبياضى ٩١-٩٠/٣ .

(٢) منهاج السنة النبوية ٥٠٧/٨-٥٠٨ - بتمرف - .

(٣) سورة التوبة ، الآية ٨٣ .

الحديبية - ، فحالهم تختلف عن حال المرادين بالآية لانهم عاهدوا بلا جزية . فتبيّن أن الوصف يتناول فارس والروم الذين أمر الله بقتالهم أو يسلمون ، وإذا قوتلوا قبل ذلك فإنهم يقاتلون حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون" (١) .

د - "ويتناول الوصف أيضا المرتدين الذين حاربهم الصديق رضي الله عنه ، وهؤلاء يقاتلون حتى يسلموا ، ولاتقبل منهم الجزية ولا يعاهدون بدونها - كحال بعض العرب في زمن النبي صلى الله عليه وسلم - ؛ لأن النبي أمر عليا سنة تسع أن يذبذ العهود المطلقه ، ويؤجل من لاعد له أربعة أشهر ، ثم بعد ذلك يقاتلون حيث يوجدون حتى يسلموا . . قال تعالى : (فإذا انسلخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم) (٢)" (١) . ولم يغز رسول الله بعد ذلك أبدا .

اما دعواهم أن الداعي يجوز أن يكون عليا : فغير صحيحة ؛ "لأن الذين قاتلهم علي لم يكونوا أولي بأس شديد أعظم من بأس اصحابه ، بل كانوا من جنسهم ، واصحابه كانوا أشد بأسا وأيضا فهم لم يكونوا يقاتلون أو يسلمون ، فإنهم كانوا مسلمين . . وما ذكروه في الحديث من قوله : "حربك حربي" : لم يذكرها له إسنادا ، فلا يقوم به حجة ، فكيف وهو كذب موضوع باتفاق أهل العلم بالحديث" (٣) .

[[٢]] - موقفهم من إخبار الله تعالى عن تمكّن الدين

وانتشاره في خلافة الخلفاء الراشدين :

ودليل ذلك في قوله تعالى : "وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ

(١) منهاج السنة النبوية ٥١١/٨-٥١٣ - بتصرف .

(٢) سورة التوبة ، جزء من الآية ٥ .

(٣) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٥١١/٨ - بتصرف .

خَوْفِهِمْ أَمْنًا" (١) .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية في تفسير هذه الآية بعد أن تحدث عن نعوت المذكورين فيها : "ومن المعلوم أن هذه النعوت منطبقة على الصحابة في زمن أبي بكر وعمر وعثمان ؛ فإنه إذ ذاك حصل الاستخلاف ، وتمكن الدين والأمن بعد الخوف ، لما قهروا فارس والروم ، وفتحوا الشام والعراق ومصر وخراسان وإفريقية ، ولما قتل عثمان وحصلت الفتنة لم يفتحوا شيئا من بلاد الكفار ، بل طمع فيهم الكفار بالشام وخراسان ، وكان بعضهم يخاف بعضا" (٢) .

وذكر في موضع آخر أن المعلوم بالاضطرار ، والذي تواترت به الأخبار ، وعلمته البوادي والحفّار أنه : " في عهد الثلاثة جرى من ظهور الإسلام وعلوه وانتشاره ونموه وانتصاره وعزه ، وقمع المرتدين ، وقهر الكفار من أهل الكتاب والمجوس وغيرهم ما لم يجر بعدهم مثله" (٣) .

وبنحو قوله قال الحافظ ابن كثير (٤) ، وغيره (٥) . وهذه الآية تعد من الأدلة على صحة خلافة الخلفاء الراشدين الثلاثة ، وهي تشهد لهم بتبليغ الدين ، ونشر أصوله وفروعه ، وظهور الإسلام في أيام خلافتهم على سائر الأديان ، وتمكنه وانتصاره .

وَلِكُنْ : للشيععة موقف من هذه الفضيحة يتلخص في كونهم لا يرون أن هذه الآية تنطبق على خلافة الثلاثة رضي الله عنهم ، ولا هي من الأدلة على صحة خلافتهم - كما زعموا - .

وحجتهم في ذلك : أن الدين لم يكن متمكنا في أيام

(١) سورة النور ، الآية ٥٥ .

(٢) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٣٦/٢ - ٣٧ .

(٣) نفس المصدر ٧/٤٧٤ . وانظر : ٢١/٧ ، ٤٢٣ ، ٤٥٠ - ٤٥١ .

(٤) تفسير ابن كثير ٣/٣٠٠ .

(٥) راجع : فتح القدير للشوكاني ٤/٤٧ .

خلافتهم (١) .

وحجتهم هذه أوهى من بيت العنكبوت ، سيّما وانها تخالف ما علم بالتواتر والاضطرار ؛ لان المعلوم يقينا ان الامة كانت منمورة في اعصار الخلفاء الثلاثة نصرا لم يحصل لها بعده مثلهم ، وكان الدين مهيمنا على سائر الاديان ، وامتكننا بانتشاره في الامة ، وهذا لايشك عاقل في صحته .

ولقد امتدت دولة الخلافة في عهد عثمان رضي الله عنه حتى اكتسحت مملكة الروم من جانب ، وسلطنة الفرس من جانب ، وبلغت الفتوحات أقصى افريقية ، واقصى آسيا ، وبدأت رايات الإسلام تخفق على سواحل أوروبا ، وتندق ابوابها ، وتحقق وعد الله بتمكين الذين آمنوا وعملوا الصالحات . وقد سرد ابن جرير الطبري تلك الفتوحات ، وحدد البلدان التي وصلتها جيوش المسلمين في أيام خلافة عثمان رضي الله عنه (٢) .

ولقد اعترف علي بن أبي طالب - كما نقل الشيعة عنه - باتساع رقعة الإسلام في أيام الفاروق رضي الله عنه ، فقال لعمر بن الخطاب : "إن هذا الأمر لم يكن نصره ولاخذلانه بكثرة ولاقلة ، وهو دين الله الذي أظهره ، وجنده الذي أعده وأمهده ، حتى بلغ ما بلغ ، وطلع حيث طلع ، ونحن على موعود من الله ، والله منجز وعده ، وناصر جنده" (٣) .

وقال أيضا يخبر عن تمكن الدين في أيام الخلفاء قبله : "فلما رأى الله صدقنا أنزل لعدونا الكبت ، وأنزل علينا النصر ، حتى استقر الإسلام ملقيا جرائه ، ومتبوءا أوطانه" (٤) .

(١) راجع : سعد السعود لابن طاوس ص ١٦٥-١٧١ ، والصراط المستقيم للبيضاوي ٩٩/٣ ، وكتاب المهدي لمدر الدين المدر ص ١٧١ .

(٢) راجع تاريخ الطبري ٨-٢/٥ ، ٤٥-٤٦ ، ٤٨ ، ٥١ ، ٥٧ ، ٦٨ ، ٧٧ ، ٨١ .

(٣) نهج البلاغة للشريف الرضي ص ٢٠٣ .

(٤) نفس المصدر ص ٩١-٩٢ .

وقد أجرى علي رضي الله عنه مقارنة بين من معه من المتخاذلين ، وبين أتباع الخلفاء قبله الذين فتحوا البلاد وهدوا العباد ، فقال : "أين القوم الذين دعوا إلى الإسلام فقبلوه ، وقرأوا القرآن فأحكموه ، وهيَّجوا إلى القتال فولهوا وله اللقاح إلى أولادها ، وسلبوا السيوف أغمادها ، وأخذوا بساطراف الأرض زحفا زحفا ، وصفا صفا ، بعض هلك ، وبعض نجا" . (١) .

ولقد تقدم قوله عن الدين أنه ضرب بجرانه في خلافة عمر رضي الله عنه (٢) .

وقد استشاره عمر رضي الله عنه في الخروج مع الجيش لغزو الروم ، لكن عليا نهاه عن الخروج مع الجيش ، وطلب منه أن يبقى في المدينة حتى يكون رداء للناس ومثابة للمسلمين (٣) . وكل هذه النصوص تدل على أن حركة الفتوحات كانت على قدم وساق في خلافة الخلفاء الراشدين ، وتدل أيضا على اهتمام الخلفاء بنشر الدين وتبليغه للناس ، وهذا ما حصل بالفعل ، فتحقق وعد الله بالتمكين كما تقدم .

وهناك فضائل أخرى : مثل القول الذي نسبته الشيعة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إن أبا بكر مني بمنزلة السمع ، وإن عمر مني بمنزلة البصر ، وإن عثمان مني بمنزلة الفؤاد" (٤) .

ولكن الشيعة أولوا هذا القول تأويلا باطنيا فزعموا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بعد ذلك : "هم السمع

(١) نهج البلاغة للشريف الرضي ص ١٧٧-١٧٨ .

(٢) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٥١٩/٤ .

(٣) نهج البلاغة للرضي ص ١٩٣ . وانظر : شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٣٦٩/٨-٣٧٠ .

(٤) معاني الأخبار للمدوق ص ٣٨٧-٣٨٨ ، وعيون أخبار الرضا له ٣١٣/١ ، والبرهان للبحراني ١٦/٤ .

والبصر والفؤاد ، وسيألون عن وصيّي هذا ، وأشار إلى علي
ابن أبي طالب عليه السلام ، ثم قال : إن الله عز وجل يقول :
(إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه
مستولاً) (١) " (٢) .

وهذا التأويل من الأمور المكذوبة التي أراد الشيعة أن
يرتقوا به خرق عقيدة الولاية المتسع ، وقد تقدم أن عقيدة
الولاية والوصية من الأمور المكذوبة المخترعة .
وجناك فضائل أخرى ثابتة للخلفاء الراشدين الثلاثة رضي
الله عنهم سلك الشيعة معها مسلك الرد بحجة أنها موضوعة ،
وهذه طريقتهم مع كل الفضائل الثابتة كما تقدم الحديث عن
ذلك .

المبحث الثالث : ذكر بعض الآيات التي زعم الشيعة

أنها نزلت في أبي بكر
وعمر وعثمان جميعاً :

هناك جملة من الآيات التي نزلت في الكفار والمنافقين زعم
الشيعة الإثنا عشرية أنها نزلت في الخلفاء الثلاثة الراشدين
رضي الله عنهم ، وفي من والاهم ، منها :

< {١} > - قوله تعالى : "وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ
أنداداً يحبونهم كحبِّ اللَّهِ ، وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ
وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرُونَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعاً
وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ" (٣) .

فقد أسند العياشي والمفيد - واللفظ للعياشي - إلى جابر
الجعفي أنه سأل أبا عبد الله جعفر الصادق عن قول الله
تعالى : "ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا يحبونهم
كحب الله" ؟ فقال : "هم والله أولياء فلان وفلان وفلان

(١) سورة الإسراء ، الآية ٣٦ .

(٢) راجع مصادر الحاشية (٤) من الصفحة السابقة .

(٣) سورة البقرة ، الآية ١٦٥ .

اتخذوهم ائمة من دون الإمام الذي جعل الله للناس إماما ،
 فذلك قال الله تبارك وتعالى : (ولو يرى الذين ظلموا إن
 يرون العذاب وما هم بخارجين من النار) (١) . قال : ثم
 قال أبو جعفر الباقر عليه السلام : والله يا جابر هم ائمة
 الظلم وأشياعهم" (٢) .

المننا قشوة :

لم يقل أحد من المفسرين بما قال به الشيعة ، ولم يفسر
 أحد منهم اتخاذ الأنداد من دون الله باتخاذ الخلفاء
 وموالاتهم دون الخليفة الشرعي ؛ لأن هذا التناويل من
 التناويلات التي نحى الشيعة فيها منحنى الباطنية .
 والصواب في تفسير هذه الآيات ما أجمع عليه المفسرون من
 كون هذه الآية والتي تليها إخبار من الله تعالى عن حال
 المشركين به في الدنيا ، ومآلهم يوم القيامة ؛ حيث إنهم
 جعلوا معه آلهة ، عبدوها معه ، وأحبوها كحبه ، مع كونه
 وحده سبحانه المستحق للعبادة ، فهو الله الذي لا إله إلا هو ،
 لا ضد له ، ولا ند له ، ولا شريك معه (٣) .

ويشهد لهذا التفسير ما روي في الصحيح عن عبد الله بن
 مسعود يرفعه : "من مات وهو يدعو من دون الله ندا دخل
 النار" (٤) . وعنه أيضا رضي الله عنه قال : "قلت يا رسول
 الله أي الذنب أعظم ؟ قال : أن تجعل لله ندا وهو

(١) سورة البقرة ، الآيات ١٦٥-١٦٧ .

(٢) تفسير العياشي ١/٧٢ ، والاختصاص للمفيد ص ٣٣٤ . وانظر :
 تفسير الصافي للكاشاني ١/١٥٦ ، والبرهان للبحراني ١/١٧٢ ،
 وبحار الأنوار للمجلسي ٨/٣٦٣ ، ومقدمة البرهان لأبي الحسن
 العاملي ص ٣١٠ .

(٣) جامع البيان للطبري ٢/٦٦-٦٧ ، وتفسير ابن كثير
 ١/٢٠٢ ، وفتح القدير للشوكاني ١/١٦٥ .

(٤) صحيح البخاري ٦/٥٢ ، ك التفسير ، باب قوله تعالى
 "ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا" .

خلقك" (١) .

<{٢}> - ومنها : قوله تعالى : "هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ .." (٢) .

فقد اسند العياشي إلى جعفر الصادق أنه قال في تفسير هذه الآية : " (منه آيات محكمات هن أم الكتاب) : أمير المؤمنين والائمة عليهم السلام ، (واخر متشابهات) : ثلثون وثلثون وثلثون - أبو بكر وعمر وعثمان - ، (فأما الذين في قلوبهم زيغ) : أصحابهم واهل ولايتهم ... " (٣) .

المنافسة :

قد نحى الشيعة في هذه الآية أيضا منحى التأويل الباطني الذي لو فلتح بابه لفسد الدين ، وما فتح بابه إلا الزنادقة .

لأن الكلام في هذه الآية التي افتتحت بقوله : "هو الذي أنزل عليك الكتاب" عن كتاب الله تعالى : القرآن الكريم ، يخبر الله فيها أن في القرآن آيات محكمات بيّنات واضحات الدلالة لا التباس فيها على أحد : هن أم الكتاب . وفيه آيات اخر فيها اشتباه في الدلالة على بعض الناس . فمن رد ما اشتبه عليه من القرآن إلى الواضح منه ، وحكم

(١) صحيح البخاري ١٣/٨ ، ك الادب ، باب قتل الولد خشية أن يأكل معه ، ، و ٢٩٤/٨ ، ك الحدود ، باب إثم الزناة ، ، و ٢/٩ ، ك الدييات ، باب قول الله تعالى : "ومن يقتل مؤمنا متعمدا" ، ، و ٢٧١/٩ ، ك التوحيد ، باب قول الله : "فلا تجعلوا لله أندادا" ، ، وصحيح مسلم ٩١-٩٠/١ ، ك الإيمان ، باب كون الشرك أقبح الذنوب .

(٢) سورة آل عمران ، الآية ٧ .

(٣) تفسير العياشي ١٦٢/١ . وانظر : البرهان للبحراني

١/٢٧١ ، وبحار الأنوار للمجلسي ٤٧/٧ .

محكمه على متشابهه عنده ، فقد اهتدى ، ومن عكس انعكس ،
 فضل وغوى عياداً بالله تعالى(١) .

<{٣}> - ومنها : قوله تعالى : "أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُزَكُّونَ
 أَنْفُسَهُمْ بَلِ اللَّـهُ يُزَكِّي مَن يَشَاءُ وَلَا يَظْلِمُونَ قَتِيلًا * أَنْظُرْ كَيْفَ
 يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّـهِ الْكُذِبَ وَكَفَى بِهِ إِثْمًا مُّبِينًا" (٢) .

قال القمي في تفسيرها : "هم الذين سموا أنفسهم بالمديق
 والفاروق وذي النورين" (٣) .

ولايسلم له ما ادعاه من أنهم رضي الله عنهم هم الذين
 سموا أنفسهم بذلك ؛ لانه قد ثبت عنه صلى الله عليه وسلم
 انه هو الذي سمى ابا بكر بالمديق ، وعمر بالفاروق ،
 وعثمان بذي النورين (٤) .

ولكن : ما هو موقف الشيعة مما نسبوه إلى علي بن ابي طالب
 من قوله عن نفسه : "انا المديق الاكبر والفراروق الاعظم" (٥)
 تزكية لنفسه ، ولم يسمه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بذلك ابداً ؟ ! .

(١) جامع البيان للطبري ٣/١٧٠-١٨٦ ، وتفسير ابن كثير

١/٣٤٤-٣٤٦ ، وفتح القدير للشوكاني ١/٣١٤-٣٢٠ .

(٢) سورة النساء ، الآيتان ٤٩-٥٠ .

(٣) تفسير القمي ١/١٤٠ . وانظر : البرهان للبحراني

١/٣٧٥ ، ومقدمة البرهان للعالمي ص ١٧٢ .

(٤) انظر : ص (٤٨٢) ، وص (٧٧٥) من هذه الاطروحة .

(٥) كشف المراد للحلي ص ٤١٤ ، والاحتجاج للطبرسي ١/٩٥ ،

وإحقاق الحق للتستري ص ١٥٩ ، حق اليقين لشبّر ٢/٥٠ ،

والمراجعات للموسوي ص ١٦٩ .

{ } - ومنها : قوله تعالى : "يَوْمَ نَدْعُو كُلَّ أُنَاسٍ

بِإِمَامِهِمْ" (١) .

فقد أسند العياشي والقمي والصدوق - واللفظ للعياشي - إلى جعفر الصادق أنه قال في تفسير هذه الآية : "يخرج مناد من عند الله - يوم القيامة - فيقول : يا معشر الخلائق أليس العدل من ربكم أن يولي كل فريق من كانوا يتولى في دار الدنيا ؟ فيقولون : بلى ، وأي شيء عدل غيره . فيقوم شيطان (٢) فيتبعه من كان يتولاه ، ثم يقوم شيطان (٣) فيتبعه من كان يتولاه ، ثم يقوم شيطان ثالث (٤) فيتبعه من كان يتولاه ، ثم يقوم معاوية فيتبعه من كان يتولاه ..." (٥) .

المنافشة :

يخبر الله سبحانه وتعالى في هذه الآية أنه يدعو للحساب كل أناس بإمامهم .

وقد اختلف المفسرون في المراد بالإمام في هذه الآية : فقال جمهورهم (٦) : الإمام : هو كتاب كل إنسان الذي فيه عمله ، واستدلوا على ذلك بما جاء في تذييل هذه الآية من قوله تعالى : "فمن أوتي كتابه بيمينه فأولئك يقرءون كتابهم" .

(١) سورة الإسراء ، الآية ٧١ .

(٢) عند الحر العاملي : "أبوبكر" .

(٣) عند الحر العاملي : "عمر" .

(٤) عند الحر العاملي : "عثمان" .

(٥) تفسير العياشي ٣١٢/٢ ، وتفسير القمي ١٠٩/١-١١٠ ،

٢٢/٢-٢٣ ، والخصال للمدوق ٤٥٩-٤٦٠ . وانظر : المصراط

المستقيم للبيضاوي ٩٥/٢ ؛ ١٠٢-١٠٣ ، ٣٩/٣ ، وتفسير الصافي

لكاشاني ٢٨٨-٢٨٩ ، والبرهان للبحراني ٣٠٨/١ ، ٤٣٩/٢ ،

وبحار الأنوار للمجلسي ٣٠٢/٣ ، والفصول المهمة للحر

العاملي ص ١٢٧-١٢٩ ، وقصص الخطاب للنوري الطبرسي ص ٤٥ ،

١٥٦-١٥٥ ، ٢١٨ ، وحقق اليقطين لشبّر ١٣٠/٢-١٣١ .

(٦) كابن عباس ، والحسن ، وقتادة ، والفحاك ، وغيرهم .

وبقوله تعالى : "ووضع الكتاب فترى المجرمين مشفقين مما فيه" (١) - وهو كتاب الأعمال بالاتفاق - .

وهذا القول هو أرجح الأقوال ، وعليه جمهور المفسرين كما تقدم .

وقيل : الإمام : هو النبي - أي أن كل أمة تدعى بنبيها للحساب - ، ويشهد له قوله تعالى : "فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا" (٢) .

وقيل : الإمام : هو الكتاب الذي أنزل الله على كل أمة فيه أمره ونهيه .

ويحتمل أن يكون المراد بالإمام : من يأتهم به القوم ، ويتولونه في الدنيا (٣) .

وهذا المعنى الأخير هو الذي أخذ به الشيعة ، وبنوا عليه الرواية السالفة الذكر ؛ حيث إنهم اتخذوا أحد الأحاديث الثابتة في السنة تكاة لهم ، وزادوا عليه الكثير من الالفاظ المكذوبة ، ونسبوا زورا وبهتانا إلى أحد أئمتهم . فعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : "قال أناس يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة ؟ فقال : هل تفتارون في الشمس ليس دونها سحب ؟ قالوا : لا يارسول الله . قال : هل تفتارون في القمر ليلة البدر ليس دونه سحب ؟ قالوا : لا يارسول الله . قال : فإنكم ترونه كذلك ، يجمع الله الناس فيقول : من كان يعبد شيئا فليتبعه . فليتبع من كان يعبد الشمس ، ويتبع من كان يعبد القمر ، ويتبع من كان يعبد الطواغيت ، وتبقي هذه الأمة فيها منساققوها . فيأتيهم الله في غير الصورة التي يعرفون ، فيقول : أنا ربكم . فيقولون :

(١) سورة الكهف ، الآية ٤٩ .

(٢) سورة النساء ، الآية ٤١ .

(٣) راجع تحرير هذه المسألة في : جامع البيان للطبري

١٢٦/١٥-١٢٧ ، وتفسير ابن كثير ٥٢/٣ ، وفتح القدير

للشوكاني ٢٤٦/٣ .

نعود بالله منك ، هذا مكاننا حتى ياتينا ربنا ، فإذا
 اتانا ربنا عرفناه . فيأتيهم الله في الصورة التي يعرفون
 فيقول : أنا ربكم . فيقولون : أنت ربنا ، فيتبعونه " (١) .
 هذا هو الحديث الصحيح ، وليس فيه ما زاده الشيعة عليه من
 الأكاذيب ؛ كقيام أبي بكر واتباع أوليائه له ، وقيام عمر
 كذلك ، وعثمان ومعاوية .. إلخ .
 بل فيه ما يناقض ما أورده الشيعة : وهو بقاء الأمة
 المحمدية وفيها المنافقون ، حتى يأتيهم الله عز وجل
 فيتبعونه .

والذي حمل الشيعة على وضع تلك الزيادة : تهافت معتقد
 الولاية عندهم ، فأرادوا أن يدعموه بأي شيء صحيحاً كان أو
 موضوعاً فلجئوا إلى وضع الأحاديث التي يرون أنها تقوي
 مذهبهم ، فخابوا في ذلك وخسروا .

<{٥}> - ومنها : قوله تعالى : "أَوْ كُظِّلِمَاتٍ فِي بَحْرِ لُجِيِّ
 يَغْشَاهُ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ سَابُّ كُظِّلِمَاتٍ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ
 إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكَدْ يَرَاهَا وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا
 لَهُ مِنْ نُورٍ" (٢) .

فقد أسند القمي إلى جعفر الصادق قوله في تفسير هذه الآية :
 " قوله : (أو كظلمات) : فلان وفلان (٣) ، (في بحر لجي يغشاه
 موج) : نعثل (٤) ، (من فوقه موج) : طلحة والزبير ، (ظلمات
 بعضها فوق بعض) : معاوية ويزيد وفتن بني أمية ، (إذا أخرج
 يده) : في ظلمة فتنتهم ، (لم يكاد يراها ، ومن لم يجعل
 الله له نوراً فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ" (٢) .

(١) صحيح البخاري ٢١٢/٩ ، ك التوحيد ، باب الصراط جسر
 جهنم ، ، وصحيح مسلم ١٦٣/١-١٦٤ ، ك الإيمان ، باب معرفة طريق
 رؤية الله عز وجل ، ، ومسنند أحمد ٢٧٥/٢ ، ٢٩٣ ، ٥٣٤ .

(٢) سورة النور ، الآية ٤٠ .

(٣) تقدم أنها من الألقاب التي يطلقها الشيعة على الشيخين .

(٤) من الألقاب التي يطلقونها على عثمان رضي الله عنه .

الله له نورا فما له من نور) : يعني إماما من واد فاطمة
(ع) ، فما له من نور : فما له من إمام يوم القيامة يمشي
بنوره ... " (١) .

المنشأ قشبة :

بعدما أخبر الله تعالى عن صفات المؤمنين وأعمالهم عقَّب
بذكر أعمال الكافرين ، وضرب أمثالا لها .

وهذه الآية من الأمثال المضروبة لأعمال الكفار :

والله تعالى يخبر فيها عن الكافر الذي عمل بنية قلب قد
غمره الجهل ، وتغشته الضلالة والحيرة ، كما يغشى هذا البحر
العميق موج من فوقه موج من فوقه سحب . فكذلك قلب هذا
الكافر الذي مَثَّلَ عمله كمثِّل الظلمات : يغشاها الجهل بالله
بأن الله ختم على قلبه ؛ فلا يعقل عن الله . ونتم على سمعه
فلا يسمع مواعظ الله . وجعل على بصره غشاوة فلا يبصر حجج
الله . فتلك ظلمات بعضها فوق بعض (٢) .

أما عن تاويل الشيعة لها بما تقدم : فقد نحوا فيه منحنى
التاويل الباطني ، ولم يقل أحد بما قالوه .

<{٦}> - ومنها : قوله تعالى : وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ
قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذَا هُمْ
يَسْتَبْشِرُونَ " (٣) .

قال القمي : "نزلت في فلان وفلان وفلان - أبي بكر وعمر
وعثمان - " (٤) .

(١) تفسير القمي ط حجرية ص ٢٦٦ ، ط حديثة ١٧٣/٢ . وانظر :

تفسير الصافي للكاشاني ١٧٣/٢ ، والبرهان للبحراني ١٣٣/٣ .

١٤٠-١٤١ .

(٢) جامع البيان للطبري ١٥٠/١٨-١٥١ ، وتفسير ابن كثير

٢٩٦/٣-٢٩٧ ، وفتح القدير للشوكاني ٣٩/٤-٤٠ .

(٣) سورة الزمر ، الآية ٤٥ .

(٤) تفسير القمي ط حجرية ص ٣٠٣ ، ط حديثة ٢٥٠/٢ . وانظر :

تفسير الصافي للكاشاني ٤٦٩/٢ ، والبرهان للبحراني ٧٧/٤ .

المناقشة :

يحكي الله عز وجل في هذه الآية عن المشركين الذين لا يؤمنون بالمعاد والبعث بعد الممات أنهم كانوا إذا قيل لهم : قولوا لا إله إلا الله : انقبضوا ، ونفرت قلوبهم من توحيد الله ، وقالوا : "أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا" (١) ، وقد حكى الله تعالى عنهم ذلك بقوله : "وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَلَسُوا عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ نُفُورًا" (٢) .

أما إذا ذكرت الآلة التي يعبدونها : فإنهم يستبشرون بذلك ويفرحون ويبتهجون (٣) .

وهذه الآية نزلت في المشركين ، والشيعنة جعلوها في خير الناس بعد الأنبياء والمرسلين .

ولهذه الآية تأويل آخر عند الشيعة كان يقول به "أبو الخطاب" : أحد رواة الشيعة الذين ذمهم الأئمة ؛ فقد نقلوا عن الصادق أنه كان يلعن أبا الخطاب ويمفه بأنه عدو الله (٤) .

وهذا التأويل هو : قوله عن معنى قول الله تعالى : "وإذا ذكر الله وحده" : أي أمير المؤمنين عليه السلام . "وإذا ذكر الذين من دونه" : قال : فلان وفلان وفلان (٥) .
وقد تبرأ جعفر الصادق من هذا التأويل ، وقال : "من قال هذا فهو مشرك - ثلاثا - ، أنا إلى الله منهم بريء - ثلاثا -

(١) سورة ص ، الآية ٥ .

(٢) سورة الإسراء ، الآية ٤٦ .

(٣) جامع البيان للطبري ١٠/٢٤-١١ ، وتفسير ابن كثير ٥٥/٤-٥٦ ، وفتح القدير للشوكاني ٤/٤٦٧ .

(٤) من لا يحضره الفقيه للمدوق ١/١٤٢ ، ومعاني الأخبار له ص ٣٨٨ ، وتهذيب الأحكام للطوسي ١/١٤٣ ، وإعلام الوري للفضل الطبرسي ص ٤٢٤ ، والبرهان للبحراني ٤/٩٨ ، ومقدمة البرهان لأبي الحسن العاملي ص ٦٢ .

(٥) بمائر الدرجات الكبرى للصفار ص ٥٥٦ .

بل عنى الله بذلك نفسه ، بل عنى الله بذلك نفسه ، بل عنى الله بذلك نفسه " (١) .

<{٧}> - ومنها : قوله تعالى : " .. وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبِيبٌ إِلَيْكُمْ
الْإِيمَانَ وَزَيَّنَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمْ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ
وَالْعِصْيَانَ .. " (٢) .

فقد أسند الكليني والقمي - واللفظ للكليني - إلى أبي عبد الله جعفر الصادق قوله في تفسير هذه الآية : " قوله : (حبب إليكم الإيمان وزينه في قلوبكم) : يعني أمير المؤمنين عليه السلام ، (وكره إليكم الكفر والفسوق والعصيان) : الأول والثاني والثالث - أبوبكر وعمر وعثمان - " (٣) .

المنقشة :

إن تأويل الشيعة للإيمان بأنه علي بن أبي طالب ، وتأويلهم للكفر بأنه أبوبكر ، وللفسوق بأنه عمر ، وللعصيان بأنه عثمان من التأويل الباطني الذي لا يعقله الناس . والإمام - جعفر الصادق - الذي نسبوا إليه هذا التأويل قد تبرأ منه ، ومن كل تأويل لا يعقله الناس ، وقال : " ما كان الله ليخاطب خلقه بما لا يعقلون " (٤) .

والشيعة بالإضافة لانتحائهم هذا المنحى الباطني وقعوا في خطأ آخر خالفوا فيه هذا التأويل :

فالناس على تأويلهم الباطني يكرهون أبابكر وعمر وعثمان ، ولكنهم - أي الشيعة - أجمعوا على أن الناس كانوا يحبونهم إلى درجة الافتتان ، وأن قلوبهم أُشربت محبتهم كما أُشربت

(١) بمآثر الدرجات الكبرى للمفصّر ص ٥٥٦ .

(٢) سورة الحجرات ، الآية ٧ .

(٣) الاصول من الكافي للكليني ١/٤٢٦ ، وتفسير القمي ط

حجربة ص ٣٢٣ ، ط حديثه ٣١٩/٢ . وانظر : البرهان للبحراني

١/٢٠٦ ، ومقدمة البرهان للعالمي ص ٢٨٧ .

(٤) الفصول المهمة للحر العاملي ص ٢٥٧ .

قلوب قوم موسى محبة العجل (١) . فكيف يمكن الجمع بين هذين
النقيضين ؟!

ومعنى هذه الآية : إخبار من الله عز وجل لعباده المؤمنين ،
وامتنان عليهم بأنه منحهم منه عطاء تفضلا وتكرما من لدنه
هو : أنه حبيب إلى نفوسهم الإيمان وحسنه في قلوبهم ، وجعله
من أحب الأشياء إليهم ، فلا يقع منهم إلا ما يوافق ويقتضيه
من الأمور الصالحة .

وفي الوقت نفسه بغض إليهم الكفر ، والفسوق : الكبائر ،
والعميان : جميع المعاصي ؛ والمعصية : ركوب ما نهى الله
عنه ، أو تضييع ما أمر الله به .

والمتصفون بهذه الصفة هم الذين آتاهم الله رشدهم ،
ووقاهم شر أنفسهم (٢) .

وهناك آيات أخرى كثيرة ادعى الشيعة أنها نزلت في أبي بكر
وعمر وعثمان رضي الله عنهم ، منها : قوله تعالى : "غير
المغضوب عليهم" (٣) (٤) ، وقوله : "والذين ينفقون أموالهم
رثاء الناس ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ومن يكن
الشیطان له قرينا فساء قرينا" (٥) (٦) ، وقوله : "وعلى

(١) انظر : السقيفة لسليم بن قيس ص ٢١٠ ، والدرجات
الرفيعة للشيرازي ص ٣٠٨ ، فصل الخطاب للطبرسي ص ٥٩ ، ٦٠ .
(٢) راجع : جامع البيان للطبري ١٢٦/٢٦ ، وتفسير ابن كثير
٢١٠/٤ ، وتفسير القرطبي ٣١١/١٦ - ٣١٢ ، والدر المنثور
للسيوطي ٨٨/٦ - ٨٩ ، وفتح القدير للشوكاني ٦٠/٥ .

(٣) سورة الفاتحة ، الآية ٧ .

(٤) تفسير العياشي ٢٤/١ . وانظر : البرهان للبحراني

٥٢/١ ، وبحار الأنوار للمجلسي ٣٣٦/١٨ ، ٥٩/١٩ .

(٥) سورة النساء ، الآية ٣٨ .

(٦) تفسير العياشي ١٤٨/١ . وانظر : البرهان للبحراني

٢٥٤/١ ، وبحار الأنوار للمجلسي ٢١٧/٩ .

الثلاثة الذين خلفوا" (١) (٢) ، وقوله : "ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم بما كانوا بآياتنا يظلمون" (٣) (٤) ، وقوله : "ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أولئك يعرضون على ربهم ويقول الأشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم . . . - إلى قوله - الذين يمدون عن سبيل الله ويبغونها عوجا وهم بالآخرة هم كافرون" (٥) (٦) ، وقوله : "والذين يدعون من دون الله لا يخلقون شيئا وهم يخلقون * أموات غير أحياء وما يشعرون أيان يبعثون" (٧) (٨) ، وقوله : "وإن الذين لا يؤمنون بالآخرة عن الصراط لناكبون" (٩) (١٠) ، وقوله : "أولئك الذين لعنهم الله فأصمهم وأعمى أبصارهم" (١١) (١٢) ، وقوله : "إن الذين ارتدوا على

-
- (١) سورة التوبة ، الآية ١١٨ .
 (٢) الروضة من الكافي للكليني ص ٤٢٩ . وانظر : مرآة العقول - شرح الروضة - للمجلسي ٤/٤٢٩ .
 (٣) سورة الاعراف ، الآية ٩ .
 (٤) مقدمة البرهان للعالمي ص ٣٣٣ .
 (٥) سورة هود ، الآيتان ١٨-١٩ .
 (٦) تفسير العياشي ٢/١٤٣ . وانظر : تفسير الصافي للكاشاني ٧٨٣/١ ، والبرهان للبحراني ٢/٢١٥ .
 (٧) سورة النحل ، الآيتان ٢٠-٢١ .
 (٨) تفسير العياشي ٢/٢٥٦-٢٥٧ . وانظر : نور الثقلين للحويزي ٣/٤٧ ، والبرهان للبحراني ٢/٣٦٣ ، وبحار الانوار للمجلسي ٩/١٠٢ .
 (٩) سورة المؤمنون ، الآية ٧٤ .
 (١٠) الصراط المستقيم للبياضى ١/٢٨٥ .
 (١١) سورة محمد ، الآية ٢٣ .
 (١٢) الصراط المستقيم للبياضى ٣/٤٠ .

ادبارهم" (١) (٢) ، وقوله : "حتى إذا رأوا ما يوعدون
فسيعلمون من أضعف ناصرا وأقل عددا" (٣) (٤) ، وقوله : "الم
نهلك الأوليين * ثم نتبعهم الآخرين * كذلك نفعل
بالمجرمين * ويل يومئذ للمكذبين" (٥) (٦) ، وقوله : "انطلقوا
إلى ما كنتم به تكذبون * انطلقوا إلى ظل ذي ثلاث
شعب" (٧) (٨) ، وقوله : "التركبن طبقا عن طبق" (٩) (١٠) ،
وغيرها كثير .

وكل هذه الآيات لم تنزل في الخلفاء الراشدين الثلاثة رضي
الله عنهم باتفاق مفسري أهل السنة .
والشيعة أرادوا رتق خرق معتقدهم الفاسد - في الولاية ،
وسب المحابة - بأي دليل ، مع عدم النظر إلى صحة الاستدلال
أو عدمها .

-
- (١) سورة محمد ، الآية ٢٥ .
 - (٢) الأصول من الكافي ١/٤٢٠ .
 - (٣) سورة الجن ، الآية ٢٤ .
 - (٤) تفسير القمي ٢/٣٩٠ . وانظر البرهان للبحراني ٤/٣٩٣ .
 - (٥) سورة المرسلات ، الآيات ١٦-١٩ .
 - (٦) البرهان للبحراني ٤/٤١٧-٤١٨ .
 - (٧) سورة المرسلات ، الآيتان ٢٩-٣٠ .
 - (٨) المقدمة لأبي الحسن العاملي ص ٢٢٧ .
 - (٩) سورة الإنشاق ، الآية ١٩ .
 - (١٠) تفسير القمي ٢/٤١٣ . وانظر : البرهان للبحراني
٤/٤٤٤ ، ومقدمة البرهان ص ٣٢-٣٣ ، وفصل الخطاب للنوري
الطبرسي ص ٣٤ .

المبحث الرابع : ذكر جملة من الألقاب التي يطلقها الشيعة

على أبي بكر وعمر وعثمان

رضي الله تعالى عنهم :

يطلق الشيعة على الخلفاء الراشدين الثلاثة رضي الله عنهم
عددا من الألقاب ، منها :

<<١>> - لموص الخلافة : وقد ذكر الداماد الحسيني أنهم
أبو بكر وعمر وعثمان (١) .

<<٢>> - المتلممة الثلاثة : ويعنون بهم أبا بكر وعمر
وعثمان (٢) . وهو لقب شبيه باللقب السابق .

<<٣>> - كلاب الجحيم ، وخنازير الجحيم : وقد أشار البيضاوي
إلى أن المراد بهم الخلفاء الثلاثة بقوله (٣) :

فكن من عتيق ومن غندر (٤) أبيًا بريئا ومن نعثل
كلاب الجحيم خنازيرها أعادي بني أحمد المرسل

<<٤>> - كلاب أهل النار : وهو مثل اللقب السابق ، وقد ذكر
العاملي أن المراد بهم الخلفاء الثلاثة (٥) رضي الله عنهم .

<<٥>> - العجل : وقد ذكر الشيعة أن كل واحد من الخلفاء
الثلاثة رضي الله عنهم كان عجلا (٦) .

<<٦>> - الفجّار : قال العاملي : "هم أعداء الأئمة ، خصوصا
الثلاثة (٧) .

<<٧>> - الكفر : قال العاملي : "يؤول برؤساء المخالفين ،

(١) نبراس القبياء للداماد الحسيني ق ١/٥ .

(٢) الأنوار الوضيئة في العقائد الرضوية لحسين آل عمفور
البحراني الدرازي ص ٦٩ .

(٣) الصراط المستقيم للبيضاوي ٤٠/٣ .

(٤) من الألقاب التي يطلقها الشيعة على عمر كما تقدم .

(٥) مقدمة البرهان لأبي الحسن العاملي ص ٢٨٦ .

(٦) راجع : تفسير العسكري ص ١٤٢ ، ومقدمة البرهان للعاملي

ص ٢٣٩ ، وفصل الخطاب للنوري الطبرسي ص ٤٤ .

(٧) المقدمة للعاملي ص ٢٥٦ . وانظر : الكشكول للعاملي ص ١٦٠ .

لاسيما الثلاثة" (١) .

وهناك بعض الألقاب يطلقها الشيعة على الخلفاء الراشدين الثلاثة ، ومعهم معاوية . ومن هذه الألقاب :

{[١]} - الأوشان الأربعة :

فقد روى العياشي بسنده إلى أبي جعفر الباقر أنه سئل عن أعداء الله من هم ؟ فقال : "الأوشان الأربعة" ، ثم بيّن المراد بهم بقوله : "أبو الفصميل (٢) ، ورمع (٢) ، ونعثل (٢) ، ومعاوية .." (٣) .

وقال الصدوق : "يجب أن نتبرأ إلى الله عز وجل من الأوشان الأربعة : أبي بكر وعمر وعثمان ومعاوية" (٤) .

{[٢]} - الأصنام الأربعة :

قال المجلسي : "عقيدتنا في التبرئ : أننا نتبرأ من الأصنام الأربعة : أبي بكر وعمر وعثمان ومعاوية" (٥) . إلى آخر ما أوردوه من الألقاب .

(١) المقدمة لأبي الحسن العاملي ص ٢٨٧ .

(٢) وضع المعلق على التفسير تعليقات مفسرة لهذه الألقاب فقال : "كانوا يكتنون بأبي الفصميل عن أبي بكر لقرب البكر بالفصميل ... وأما كلمة رمع : فهي مقلوبة من عمر ... وأما نعثل : .. كان عثمان إذا نيل منه ، وعيب شبهه بذلك" . (تفسير العياشي ١١٦/٢ ، ج {٣} .)

(٣) تفسير العياشي ١١٦/٢ . وانظر : البرهان للبحراني ١١٧٠/٢ ، وبحار الأنوار للمجلسي ٣٧/٧ .

(٤) الهداية للمدوق ق ١/١١٠ .

(٥) حق اليقين للمجلسي ص ٥١٩ .

{[[[الباب السادس]]]]}

موقف الشيعة الإثني عشرية من بقية العشرة المبشرين بالجنة :

=====

تقدم موقف الشيعة الإثني عشرية التفصيلي من الخلفاء الراشدين المهديين الثلاثة : أبي بكر وعمر وعثمان . والخلفاء الثلاثة من العشرة الذين بشرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنهم في الجنة ، بقوله : "عشرة في الجنة : أبو بكر في الجنة ، وعمر في الجنة ، وعثمان في الجنة ، وعلي في الجنة ، وظلحة في الجنة ، والزبير في الجنة ، وعبدالرحمن بن عوف في الجنة ، وسعد (١) في الجنة ، وسعيد (٢) في الجنة ، وأبو عبيدة بن الجراح في الجنة" (٣) . وأخرج الطبراني في الاوسط بإسناد حسن من حديث عبد الله بن سعد بن أبي السرح قال : "بيننا رسول الله صلى الله عليه وسلم وعشرة من أصحابه : أبو بكر وعمر وعثمان وعلي والزبير وغيرهم على جبل حراء إذ تحرك بهم ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : اسكن حراء فإنه ليس عليك إلا نبي أو صديق أو شهيد" (٤) .

وهذا يدل بمفهومه على أنهم رضي الله عنهم من أهل الجنة ؛ لأن الله تعالى أخبر أن الأنبياء والمديقين والشهداء في

(١) ابن أبي وقاص الزهري رضي الله عنه .

(٢) ابن زيد بن عمرو بن نفيل رضي الله عنه .

(٣) الحديث مروى عن بعض الصحابة : منهم سعيد بن زيد : وقد

تقدم تخريج حديثه من (٣٣٥) .

ومنهم عبدالرحمن بن عوف : وقد خرج له حديثه الترمذي في جامعه ٦٤٧/٥ ، ك المناقب ، باب مناقب عبدالرحمن بن عوف .

ومنهم أبوذر الغفاري : وقد خرج له حديثه الملاء في سيرته .

(انظر : الرياض النيرة للمحب الطبري ٣٥/١) .

(٤) انظر : مجمع الزوائد للهيتمي ٥٥/٩ ، ودر السحابة

للشوكاني ص ١٢٢ .

أعلى درجات الجنة ، قال تعالى : "ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا" (١) .

وحديث العشرة صحيح . ولكن رغم صحته فقد نسبته الشيعة إلى الوضوح (٢) في محاولة منهم لطمس فضائل العشرة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم .

ولم يكتف الشيعة بهذا ، بل زعموا أن العشرة المبشرين بالجنة - عدا علي - كانوا من المنافقين ، وفعلوا أفعالهم . واستدلوا على ذلك بما زعموه من تأمرهم على اغتيال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومن ردهم لأوامره حين طلب منهم مبايعة علي بعد وفاته ، فامتنعوا عن ذلك ، وتواطؤوا فيما بينهم على أن لا يصير أمر الخلافة إلى بني هاشم أبدا .

وهذا ما يعرف عند الشيعة بقضية العقبة ، والصحيفة . وقد عمد الشيعة في الاستدلال على هاتين القضيتين إلى آيات من القرآن الكريم نزلت في المنافقين ، فجعلوها في العشرة المبشرين بالجنة زاعمين أنها من الأدلة على نفاقهم وكفرهم . ومن هذه الأدلة :

أولا : آيات زعم الشيعة أنها نزلت في العشرة - عدا علي - بسبب تأمرهم على اغتيال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتواطؤهم على أن لا يصير أمر الخلافة إلى بني هاشم أبدا - وخاصة علي بن أبي طالب - ؛ أي أنها نزلت في الأمرين معا ؛ العقبة ، والصحيفة - على حد زعم الشيعة - . ومنها :
- قوله تعالى : "يحلِفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد إسلامهم وهمّوا بما لم ينالوا.." الآية (٣) .

(١) سورة النساء ، الآية ٦٩ .

(٢) تقدم بيان ذلك من (٣٣٥) .

(٣) سورة التوبة ، الآية ٧٤ .

فقد أسند الصدوق إلى حذيفة بن اليمان أنه قال في تفسير هذه الآية : "الذين نفرأ برسول الله نأقته منصرفه من تبوك أربعة عشر : أبو الشرور ، وأبو الدواهي (١) ، وأبو المعازف ، وأبوه (٢) ، وطلحة ، وسعد بن أبي وقاص ، وأبو عبيدة ، وأبو الأعور (٣) ، والمغيرة ، وسالم مولى أبي حذيفة ، وخالد بن الوليد ، وعمرو بن العاص ، وأبو موسى الأشعري ، وعبد الرحمن بن عوف" (٤) .

رة ال القمي : "نزلت في الذين تحالفوا في الكعبة إلا يردوا هذا الأمر في بني هاشم ، فهي كلمة الكفر . ثم قعدوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم في العقبة وهمتوا بقتله ، وهو قوله : (وهمتوا بما لم ينالوا) .." (٥) .

وقد عد القمي منهم : أبابكر ، وعمر ، وعبد الرحمن بن عوف ، وسعد بن أبي وقاص ، وأبأ عبيدة ، وسالم مولى أبي حذيفة ، والمغيرة بن شعبة (٥) .

وزاد الكفعمي (٦) عليه : عثمان ، وطلحة ، والزبير ، وأبا

(١) تقدم أنها من الألقاب التي يطلقها الشيعة على الشيخين .

(٢) أبو المعازف : يريدون به معاوية ، وأبوه : أبو سفيان ، وسيأتي التصريح باسميهما في روايات أخرى .

(٣) هو سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل ، أحد العشرة المبشرين بالجنة . (الإصابة لابن حجر ٩/٤) .

وقد ذكر الكوفي اسمه مراحة ، وعده من المتآمرين على

اغتيال رسول الله صلى الله عليه وسلم . (الاستغاثة ٦٤/٢) .

(٤) الخصال للصدوق ٤٩٩/٢ .

(٥) تفسير القمي ٣٠١/١ . وانظر : تفسير الصافي للكاشاني

٧١٥-٧١٦ ، والبرهان للبحراني ١٤٧/٢ .

(٦) في كتابه المصباح ص ٥٥٥-٥٥٦ . والتناقض واضح بين

مآذره القمي والكفعمي ويبين ما رواه الصدوق في تعيين

أسماء المحابة الذين زعم الشيعة أنهم قآمروا على قتل رسول

الله صلى الله عليه وسلم .

سفيان ، وابنه معاوية ، وعقبة بن أبي سفيان (١) ، وأبا موسى الأشعري ، وعمرو بن العاص ، وأبا قتادة (٢) .
وقد ذكر الصدوق والقمي والكفعمي ، ومن تابعهم من الشيعة أن هذه الآية نزلت في العشرة ومن معهم من الصحابة منصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوة تبوك في السنة الثامنة من الهجرة . والذي حملهم على هذا كون سورة براءة مما نزل في السنة الثامنة الهجرية باعترافهم (٣) .
بيد أن هذا القول منهم يعد مخالفة لجمهور علماء الشيعة الذين اكدوا أن حادثة العقبة ، ومحاولة اغتيال رسول الله صلى الله عليه وسلم جرأت منصرف رسول الله من حجة الوداع في السنة العاشرة بعد نفيه لعلي وصياً من بعده - كما زعموا - . وقد ناقض القمي نفسه في موضع آخر فقال إلى قول جمهور علماء طائفته ، وذكر أن التآمر على قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما وقع بعد حجة الوداع إثر نصب رسول الله لعلي وصياً من بعده . فقال : "فقال أصحابه الذين ارتدوا بعده : قد قال محمد في مسجد الخيف ما قال : وقال ههنا ما قال ، وإن رجع إلى المدينة يأخذنا بالبيعة له . فاجتمعوا أربعة عشر نفرأ ، وتآمروا على قتل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وقعدوا في العقبة ، وهي عقبة

(١) هو أخو معاوية لأبيه واه . لا يعد من الصحابة . قال الحافظ ابن حجر : "لم أر له بعد التتبع الكثير ذكرًا قبل شهوده الدار حين قتل عثمان ، ولم أر في ترجمته عند ابن عساکر ما يدل على أنه ولد في العصر النبوي" (الإصابة ٧٨/٣) .
فما زعمه الشيعة من أنه كان ممن نفرأ برسول الله نأقته عند العقبة من الأدلة على كذبهم ، ودون إثباته خراف القناد .
(٢) الأنصاري ، صحابي ، توفي سنة أربع وخمسين . (الاستيعاب لابن عبد البر ١٦١-١٦٢ ، والإصابة ١٥٨/٤-١٥٩) .
(٣) تفسير الصافي ٦٨٠/١ .

هرشى بين الجحفة والابواء (١) ، فقعدوا سبعة عن يمين العقبة
وسبعة عن يسارها لينفروا ناقة رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم .." (٢) .

والذي حدا بجمهور الشيعة إلى أن يقولوا إن حادثة العقبة
وقعت في السنة العاشرة بعد حجة الوداع : هو ما أجمعوا
عليه من أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نصب عليا وصيا
له وخليفة بعده في غدير خم منصرفه من حجة الوداع - كما
تقدم - ، فأرادوا أن يخترعوا سببا يرونه مناسبا يسوغ
اغتيال الصحابة لرسول الله صلى الله عليه وسلم - كما
زعموا - ، فلم يجدوا إلا هذا السبب المتمثل بدعوى الولاية
المكذوبة ، فزعموا أن الصحابة ساءهم تولية علي عليهم بعد
رسول الله ، ففكروا في اغتياله - كما تقدم - .

وهذا السبب ذكره عدد من مصنفيهم محبوبا في أسلوب قصصي
طويل ، منهم : سليم بن قيس (٣) ، والعسكري (٤) ،
والبيهقي (٥) ، وحيدر الآمي (٦) ، والفضل بن الحسن
الطبرسي (٧) ، والكاشاني (٨) ، والبحراني (٩) ، والمجلسي (١٠) ،

(١) وهي كما قال (كتاب المناسك وأماكن طرق الحج ومعالم
الجزيرة ص ٤٥٥ ، ٤٥٦ ، ٤٦٠) .

(٢) تفسير القمي ١/١٧٤ . وانظر : تفسير الصافي ١/٤٧٤ .

(٣) في السقيفة ص ١٦٨ .

(٤) في التفسير ص ١٢٠-١٣١ .

(٥) في الصراط المستقيم ٣/٤٤ ، ٢٥٤ .

(٦) في الكشكول ص ١٨٤ ، ١٨٦-١٨٧ .

(٧) في إعلام الوري ص ١٣١ .

(٨) في علم اليقين ٢/٦٢٧-٦٤٠ ، ٦٥٢-٦٥٥ ، وفي قرعة العيون
ص ٤١٧-٤١٨ .

(٩) في البرهان ١/٥٦٢ .

(١٠) في مرآة العقول - شرح الروضة - ١/٣٣٣ .

والشيرازي (١) ، والجزائري (٢) ، وشبتر (٣) ، وغيرهم .
 إلا أنهم اختلفوا في تعيين أسماء الصحابة الذين زعموا
 أنهم أرادوا اغتيال رسول الله صلى الله عليه وسلم على
 أقوال متعددة ، ورغم هذا الاختلاف فقد اجتمعوا على أن من
 بينهم الخلفاء الراشدين الثلاثة ، وطلحة ، وسعد ،
 وأبوعبيدة ، وعبدالرحمن بن عوف ، ومعاوية ، وعمرو بن
 العاص ، وأبا موسى الأشعري . والمغيرة بن شعبة .
 ويزعم الشيعة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم عرفهم .
 فدعاهم واحدا تلو الآخر . وسألهم عن سبب صنيعهم ، فتعلل كل
 واحد منهم بعلّة : " دعا أبا بكر . وقال له : ما أوقفك على
 العقبة ، ألم أمر أن لايتقدم أحد منكم ؟ أردت أن تنفر
 برسول الله ناقته ؟ . فقال : يارسول الله ما علمت لما وقف
 القوم ، ولقد كنت وأخيت بيني وبين عمر ، وأمرتني أن
 لأفارقه ولايفارقني ، فسألني أن نتقدم الناس لفريق المكان ،
 فتقدمت معه .. وقال لعمر : ما بالك سألت أبا بكر التقدم ؟
 .. ثم دعا عثمان ، فقال له : ما حملك على ما صنعت ؟ فقال :
 وأخيت بيني وبين عبدالرحمن . وسألني أن نتقدم الناس بحيث
 يأنس بعضنا ببعض ، فأجبتة . فقال عبدالرحمن : هو سألني
 ذلك . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "أما أنت يا
 عثمان فجيفة على المرأط يطاك المنافقون بأقدامهم ، وأما
 أنت يا عبدالرحمن فما نقي قلبك للإسلام ، والإسلام بريء منك .
 ثم دعا طلحة .. وقال له : أما أنت يا طلحة فقد خسرت
 الدنيا والآخرة . ثم أقبل على عمرو بن العاص ، فقال له :
 ما بالك تقدمت الناس ؟ قال : استنهضني معاوية فتأجبتة .
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم : اللهم إنك تعلم نفاقهم

(١) في الدرجات الرفيعة ص ٢٦٣ ، ٢٦٦-٣٠٠ .

(٢) في الانوار النعمانية ٤/٣٣٦-٣٣٩ .

(٣) حق اليقين لشبتر ١/٢١٣-٢١٤ .

وظلمتم وكفرهم . ثم دعا الصغيرة بن شعبة ، فقال له : أما أنت فإس المنافقين ، وأما إسلامك فكان هزوا ، فأبشر فإن مسكنك جهنم ... " (١) إلى آخر ما أوردوه في ذلك من البعثان المبين .

ويزعم الشيعة أيضا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبرهم بما تحالفوا عليه في الكعبة من أن لا يردوا أمر الخلافة في بني هاشم أبدا ، فحلفوا له أنهم ما قالوا ولا فعلوا . فأنزل الله : "يخلفون بالله ما قالوا .." (٢) . - وهناك آيات أخرى زعم الشيعة أنها نزلت في الصحابة بسبب تأمرهم على قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم عند العقبة ، منها : قوله تعالى : "أفكلما جاءكم رسول بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم ففريقا كذبتم وفريقا تقتلون" (٣) (٤) . وقوله : "إن الذين تولوا منكم يوم التقى الجمعان إنما استزلهم الشيطان ببعض ما كسبوا" (٥) (٦) . وقوله : "لقد ابتغوا الفتنة من قبل وقتلوا لك الأمور حتى جاء الحق وظهر أمر الله وهم كارهون" (٧) (٨) . وقوله تعالى : "ولئن سألتهم ليقولن إنما كنا نخوف ونلعب ، قل أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزون * لا تعتذروا قد كفرتم بعد

-
- (١) علم اليقين للكاشاني ٢/٦٥٤-٦٥٥ .
 (٢) تفسير القمي ١/١٧٥ . وانظر تفسير المصافي للكاشاني ١/٤٧٤ .
 (٣) سورة البقرة ، الآية ٨٧ .
 (٤) تفسير المصافي للكاشاني ١/١١٤ .
 (٥) سورة آل عمران ، الآية ١٥٥ .
 (٦) تفسير العياشي ١/٢٠١ . وانظر : تفسير المصافي للكاشاني ١/٣٠٩ ، والبرهان للبخاري ١/٣٢٢ ، وبحار الأنوار للمجلسي ٦/٥٠٤ .
 (٧) سورة التوبة ، الآية ٤٨ .
 (٨) تفسير المصافي للكاشاني ١/٧٠٥ .

إيمانكم إن نعتف عن طائفة منكم نعتب طائفة بأنهم كانوا مجرمين" (١) (٢) ، وقوله تعالى : "يوم يبعثهم الله جميعا فيحلفون له كما يحلفون لكم ويحسبون أنهم على شيء إلا إنهم هم الكاذبون * استخوذ عليهم الشيطان فأنساهم ذكر الله أولئك حزب الشيطان ألا إن حزب الشيطان هم الخاسرون" (٣) (٤) ، وقوله تعالى : "يقولون لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجننا لأعد منها الأذل" (٥) (٦) ، وغير ذلك من الآيات .

شأنيا : آيات زعم الشيعة أنها نزلت في بعض العشرة بسبب تسواظنهم على أن لاتصير الخلافة إلى بني هاشم - وخاصة علي بن أبي طالب - أبداً .

فمنها : — قوله تعالى : "ألم تر أن الله يعلم ما في السموات وما في الأرض ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ولا خمسة إلا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر إلا هو معهم أين ما كانوا ثم ينبئهم بما عملوا يوم القيامة إن الله بكل شيء عليم" (٧) .

قال القمي في تفسير قوله تعالى : "ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم" : "فلان وفلان وابن فلان أمينهم حين اجتمعوا فدخلوا الكعبة فكتبوا بينهم كتابا إن مات محمد أن لا يرجع

(١) سورة التوبة ، الآيتان ٦٦-٦٧ .

(٢) تفسير العياشي ٩٥/٢ . وانظر : تفسير الصافي للكاشاني ٧١١/١-٧١٢ ، والبرهان للبحراني ١٤٠/٢-١٤٤ ، وبحار الأنوار للمجلسي ٦٢٨/٦ .

(٣) سورة المجادلة . الآيتان ١٨-١٩ .

(٤) تفسير القمي ٣٥٨/٢ . وانظر : البرهان للبحراني ٣١٠/٤ .

(٥) سورة المنافقون ، الآية ٨ .

(٦) الكشكول للأملی ص ١٨٤ ، والبرهان للبحراني ٣٣٧/٤ .

(٧) سورة المجادلة ، الآية ٧ .

الأمر فيهم أبدا" (١) .

وهؤلاء الثلاثة الذين ذكرهم هم أيوبكر وعمر وأبو عبيدة بن الجراح . كما سيأتي توضيح ذلك .

واقصر على هؤلاء الثلاثة لورود لفظ الثلاثة في الآية القرآنية : "ما يكون من نجوى ثلاثة " .

بينما ذكر غيره أنهم خمسة لورود لفظ الخمسة أيضا في قوله تعالى : "ولأخمسة إلا هو سادسهم " ؛ فقد ذكر سليم بن قيس وغيره أن المتعاقدين على الصحيفة كانوا خمسة ، هم : أيوبكر ، وعمر ، وأبو عبيدة بن الجراح ، ومعاذ بن جبل ، وسالم مولى أبي حذيفة (٢) .

وذكر النوري الطبرسي أنهم كانوا سبعة ، هم الخلفاء الراشدون الثلاثة ، وأبو عبيدة ، وسعد بن أبي وقاص ، وعبد الرحمن بن عوف ، ومعاوية بن أبي سفيان (٣) .

بينما أوصل بعض الشيعة عددهم إلى أربعة وثلاثين رجلا ، اتفقوا على أربعة عشر رجلا منهم - زعموا أنهم أصحاب العقبة - ، واختلّفوا في تحديد الباقيين على أقوال كثيرة متباينة (٤) .

(١) تفسير القمي ٣٥٦/٢ . وراجع تفسير الصافي للكاشاني ٤٧٢/١ .

(٢) السقيفة لسليم بن قيس ص ٨٦ ، ١١٨ ، ١٦٤-١٦٥ ، ١٦٧-١٦٨ ، ٢٢٢-٢٢٤ ، والمصراط المستقيم للبيضاقي ٢٩٦/١ ، ٣/١٥٤ ، وتفسير الصافي للكاشاني ٤٦٦/١ ، ٤٧٢ ، ومقدمة البرهان لأبي الحسن العاملي ص ٢٨٢ .

(٣) فصل الخطاب للنوري الطبرسي ص ٧٣ .

(٤) راجع : علم اليقين للكاشاني ٦٥٥/٢-٦٥٩ ، والموارم المهرقة للتستقري ص ٧٥-٧٨ ، والدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٣٠٧-٣١٠ ، والائوار النممانية للجزائري ٣٤٠/٤-٣٤٩ ، وحق اليقين لعبد الله شبر ٢١٣/١-٢١٤ .

وهؤلاء الذين أوصلوا عدد الصحابة - الذين اتفقوا فيما بينهم على أن لاتصير الخلافة إلى بني هاشم - إلى أربعة وثلاثين رجلا رغم اختلافهم في تحديد أسماء هؤلاء الرجال إلا أنهم اتفقوا على أن كاتب الصحيفة هو سعيد بن العاص الأموي، وأن الصحيفة كتبت في دار أبي بكر المديق رضي الله عنه . وأنها دقت بعد الفراغ منها إلى أبي عبيدة بن الجراح فذهب بها إلى مكة ، ودفنها في جوف الكعبة ، وبقيت مدفونة إلى أن استخرجها عمر بن الخطاب رضي الله عنه في أيام خلافته . واتفقوا أيضا على أن سبب كتابة هذه الصحيفة : هو فشلهم في اغتيال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند العقبة . فارتأوا أن يفعلوا شيئا آخر يحول بين علي والخلافة ، ففكروا في هذه الصحيفة التي كانت السبب في ارتداد الصحابة كما زعم الشيعة (١) .

وهؤلاء يعتبرون من متأخري الشيعة (٢) ، وقد خالفوا المتقدمين من الشيعة الذين أوصلوا عدد الصحابة الذين تواطؤا فيما بينهم على أن لاتصير الخلافة إلى بني هاشم إلى خمسة ، هم أبو بكر وعمر وأبو عبيدة ومعاذ وسالم مولى أبي حذيفة كما تقدم .

والمتقدمون زعموا أن الصحيفة كتبت في مكة بجوار الكعبة ، وأن سبب كتابتها هو إكثار رسول الله صلى الله عليه وسلم من مدح علي بن أبي طالب ، حتى خشي الصحابة أن يستخلفه عليهم بعده ، ففكر بعضهم في أمر يستطيعون من خلاله الحيلولة بين علي وبين وصول الخلافة إليه ، فخرجوا بفكرة الصحيفة (٣) .

(١) نفس المصادر السابقة .

(٢) كلهم ممن توفي بعد الالف الحادية عشرة من الهجرة .

(٣) انظر مصادر الحاشيتين (١) ، (٢) من ص (١١٠٩) .

وقد ذكر هؤلاء ان الخمسة الذين كتبوا الصحيفة ندموا عند موتهم على صنيعهم هذا ، وودوا لو أنهم لم يكتبوا تلك الصحيفة :

فقد نسبوا إلى الصديق تيراه منها ، وندمه على كتابتها ، وقوله عند موته : "هذا رسول الله ، ومع علي بيده الصحيفة التي تعاهدنا عليها في الكعبة ، وهو يقول : لقد وفيت بها وتظاهرت على ولي" الله أنت وأصحابك ، فأبشر بالنار في أسفل المسافلين . ثم لعن ابن مهاك ، وقال : هو الذي صدني عن الذكر بعد إذ جاءني" (١) .

ونسبوا إلى عمر أنه قال عند موته : "ليتني خرجت من الدنيا كفافا لا علي ولا لي . فقال ابنه : تقول هذا ؟ فقال : دعني نحن اعلم بما صنعنا أنا وصاحبي وأبو عبيدة ومعاذ" (١) .

وزعموا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلي بن أبي طالب حضرا معاذ بن جبل عند موته ، وبشراه بالنار لتواطئه مع أبي بكر وعمر على علي بن أبي طالب ، ونسبوا إليه أنه دعا على نفسه بالويل والشبور لموالاته لهما ضد علي (١) .

وكذا نسبوا إلى أبي عبيدة ، وإلى سالم مولى أبي حذيفة نحواً من الأقوال التي نسيوها إلى الشيخين ومعاذ بن جبل (١) . ويؤمن الشيعة أن هذه الصحيفة هي التي أحب علي أن يلقي الله بها ، في قوله بعد موت عمر : "ما أحد أحب إلي" أن القر الله بصحيفته من هذا المسجد" (٢) .

— وهناك آيات أخرى زعم الشيعة أنها نزلت في المتعاقدين بسبب تطاولهم على صرف أمر الخلافة عن علي بن أبي طالب ، منها : قوله تعالى : "قويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ، ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا

(١) راجع : السقيفة لمسلم بن قيس ص ٢٢٢-٢٢٣ ، والخصال

للمدوق ١/١٧١ ، والصراط المستقيم للبيضاوي ٣/١٥٣-١٥٥ .

(٢) معاني الأخبار للمدركي ص ٤١٢ ، والشافي للمرتضى ص ١١١ .

وتلخيص الشافي للطوسي ص ٤٣١ ، وعلم اليقين لنكاشاني ٢/٦٥٨ .

قليلًا فويل لهم مما كتبت أيديهم وويل لهم مما يكسبون" (١) (٢) ، وقوله : "يومئذ يود الذين كفروا وعصوا الرسول لو تسوى بهم الأرض ولا يكتمون الله حديثًا" (٣) (٤) ، وقوله تعالى : "ولئك الذين يعلم الله ما في قلوبهم فأعرض عنهم وعظّمهم وقل لهم في أنفسهم قولًا بليغًا" (٥) (٦) ، وقوله تعالى : "فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجًا مما قضيت ويسلموا تسليما" (٧) (٨) ، وقوله : "أم أبرموا أمرا فإنا مبرمون" (٩) (١٠) ، وقوله : "ومكروا مكرا ومكرنا مكرا" (١١) (١٠) ، وغير ذلك من الآيات .

مناقشة هذه المزاعم :

=====

إن قضية تآمر بعض المنافقين على اغتيال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند العقبة منصرته من غزوة تبوك من الأمور المسلّمة عند أهل السنة ، وقد أوردنا الحديّد منجم في

-
- (١) سورة البقرة ، الآية ٧٩ .
 - (٢) علم اليقين للكاشاني ٦٥٨/٢ .
 - (٣) سورة النساء ، الآية ٤٢ .
 - (٤) تفسير القمي ١٣٩/١ .
 - (٥) سورة النساء ، الآية ٦٣ .
 - (٦) تفسير القمي ١٤٢/١ . وانظر : البرهان للبحراني ٣٨٨-٣٨٧/١ .
 - (٧) سورة النساء ، الآية ٦٥ .
 - (٨) تفسير القمي ١٤٢/١ . وانظر : البرهان ٣٨٩-٣٩٠ .
 - (٩) سورة الزخرف ، الآية ٧٩ .
 - (١٠) الصراط المستقيم للبياض ١٥٣-١٥٥ .
 - (١١) سورة النمل ، الآية ٥٠ .

ممنفساتهم ، منهم الواقدي في المغازي (١) ، والواحدي في أسباب النزول (٢) ، وابن تيمية في المنهاج ، وفي الفتاوى (٣) ، وابن كثير في البداية والنهاية ، وفي التفسير (٤) ، وابن القيم في زاد المعاد (٥) ، والسيوطي في الدر المنثور (٦) ، وغيرهم .

ولكن : لم يقل أحد منهم أن أحدا من العشرة المبشرين بالجنة ، أو غيرهم من مشاهير الصحابة كانوا من المنتقمين على قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم كما زعم الشيعة ، بل كلهم أوردوا ما يدل على أن المنتقمين كانوا قلة قليلة من المنافقين من جماعة عبد الله بن أبي بن سلول رأس المنافقين .

أما الصحابة الذين أورد الشيعة أسماءهم زاعمين أنهم الذين أرادوا قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلستهم من المهاجرين ، وكلتهم من فضلاء الصحابة وأجلاتهم .

ومعلوم أنه لم يكن أحد من المهاجرين منافقا ، بل كان أكثر المنافقين من الأوس والخزرج ، ومن الأعراب القاطنين حول المدينة . كما أخبر الله تعالى عنهم : "ومن حولكم من الأعراب منافقون ومن أهل المدينة مردوا على النفاق" (٧) .

ولقد توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عن أصحابه العشرة الذين شهد نعم بالجنة راض (٨) ، فكيف تتفق مزاعم

(١) . المغازي ١٠٤٢/٣-١٠٤٥ .

(٢) أسباب النزول ص ٢٨٩-٢٩٠ .

(٣) منهاج السنة النبوية ١٢٩/٨ ، ، والفتاوى ٢١٨/٢ .

(٤) البداية والنهاية ١٩/٥-٢١ ، ، والتفسير ٣٧٣/٢-٣٧٤ .

(٥) زاد المعاد ١٦/٣-١٧ .

(٦) الدر المنثور ٢٥٩/٢ .

(٧) سورة التوبة ، الآية ١٠١ .

(٨) صحيح البخاري ٢١٣/٢ ، ك الجنائز ، باب ما جاء في قبر

عمر . ، و ٨٦/٥ ، ك الفضائل ، باب قمة البيعة والاتفاق على =

الشيعة مع موته عليه السلام وهو راض عنهم ؟ .
والرسول صلى الله عليه وسلم لما أطلع حذيفة بن اليمان
على أسماء المنافقين الذين حاولوا اغتياله استكتمه ذلك ،
فكان يعرف بصاحب سر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولهذا
كان عمر رضي الله عنه لا يصلي إلا على من صلى عليه حذيفة ؛
لأن الصلاة على المنافقين منهي عنها (١) .
والشيعة أرادوا أن يطعنوا في فضلاء الصحابة ، فعمدوا إلى
هذه الحادثة ، وألقوا فيها الكثير من الحكايات المكذوبة .
ثم زعموا أنهم اطلعوا على أسماء المنافقين الذين طلب رسول
الله من حذيفة أن يكتمها ، فادعوا أن المنافقين الذين
أرادوا اغتيال رسول الله صلى الله عليه وسلم هم العشرة
المبشرون بالجنة - عدا علي - ، وغيرهم من كبار الصحابة .
ولكنهم - أي الشيعة - تخبطوا - في هذه القضية وفي القضية
الأخرى التي لا أصل لها (٢) ، والتي تعرف عند الشيعة بقضية
الصحيفة - كخبط العشواء ، ووقعوا في تناقضات كثيرة تثبت
كذبهم وافتراءهم ، وتدل على أن ما أوردوه من المزاعم إنما
هو بهت وإفك مفترى .

== عثمان ، وصحيح مسلم ٣٩٦/١ ، ك المساجد ، باب نهى من
أكل ثوما أو بطلا أو كراشا ..

(١) مجموع الفتاوى لابن تيمية ٢١٨/٢-٢١٩ ، ومنهاج السنة
النبوية له ١٣٩/٨ .

(٢) لم يرد ما يعرف بقضية "الصحيفة" في أي كتاب من كتب
أهل السنة ، إلا صحيفة المقاطعة التي كتبها مشركوا قريش ،
وتعاقدوا فيها على مقاطعة رسول الله صلى الله عليه وسلم
وبني هاشم وبني المطلب ؛ على أن لا ينكحوا إليهم ولا ينكحوهم
ولا يبيعوهم شيئا ولا يبتاعوا منهم . (السيرة النبوية لابن
هشام ٣٥٠/١-٣٥١) .

فلعل الشيعة اخترعوا قصة الصحيفة المزعومة على غرار هذه
القصة الآنفة الذكر .

ومن هذه التناقضات :أولا : اختلافهم في زمان وقوع الحادثة (١) :

- بالنسبة للعقبة : اختلفوا فيما بينهم : هل وقعت في السنة الثامنة منصرف رسول الله من غزوة تبوك ، أو وقعت في السنة العاشرة منصرف رسول الله من مكة بعد حجة الوداع . وقد تقدم الكلام على أن المتقدمين منهم اتخذوا من قضية العقبة الثابتة في كتب أهل السنة تكاة لهم ، فوافقوا أهل السنة في زمنها ، وخالفوهم فيما عدا ذلك ، وزادوا عليها أموراً كثيرة مكذوبة كي تتماشى مع معتقدتهم في نفاق خيار الصحابة . ولكنهم وقعوا في مأزق لم يستطيعوا الخروج منه : وهو عدم وجود سبب وجيه - عندهم - يدفع كبار الصحابة إلى اغتيال رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ إذ أن المناداة بولاية علي ووصايته لم تحدث بعد .

وهذا ما دفع بعض المتقدمين إلى العدول عن قولهم بأنها وقعت إثر غزوة تبوك إلى القول بأنها وقعت بعد حجة الوداع إثر أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم للصحابة أن يبايعوا علياً خليفة بعده في "غدير خم" - كما زعم الشيعة - .

- وبالنسبة للمحبيفة : اختلفوا أيضاً فيما بينهم في زمانها : هل كان قبل منصرف رسول الله من مكة بعد حجة الوداع ، أو بعد عودته إلى المدينة قادمًا من مكة ، - على قولين تقديماً - .

ثانياً : اختلافهم في مكان وقوع الحادثة :

- بالنسبة للعقبة : اختلفوا فيما بينهم : هل وقعت في طريق تبوك ، أو في طريق مكة - على قولين تقديماً أيضاً - .

- بالنسبة للمحبيفة : اختلفوا هل كتبت في مكة بجوار الكعبة ، أو كتبت في المدينة في دار أبي بكر الصديق .

(١) أعني بالحادثة كلتا القضيتين : قضية العقبة ، وقضية

ثالثا : اختلافهم في السبب الدافع للقيام بهذه

الحادثة :

- بالنسبة للعقبة : لم يذكر المتقدمون من الشيعة سببا دافعا للمصاحبة على مباشرتها .
وذكر المتأخرون أن قول رسول الله صلى الله عليه وسلم بولاية علي ووصايته في غدير خم هو الذي دفع المصاحبة إلى التفكير باغتياله .

- بالنسبة للمحيفة : اختلفوا في السبب الدافع لكتابتها ، وقد نتج هذا الاختلاف عن اختلافهم في مكانها وزمانها ؛ فالذين قالوا إنها كتبت في مكة بعد حجة الوداع ذكروا أن الدافع على كتابتها هو إكثار رسول الله صلى الله عليه وسلم من مدح علي وأهل بيته ، حتى إن المصاحبة خشوا أن يسولي عليا عليهم ففكروا في كتابتها ، وكان من نتائجها : التفكير في اغتيال رسول الله صلى الله عليه وسلم - كما زعم الشيعة ذلك - .

والذين قالوا إنها كتبت في المدينة بعد رجوع رسول الله من حجة الوداع ذكروا أن الدافع لها هو ما جرى في غدير خم من المناداة بولاية علي ووصايته بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وفشلهم في اغتيال رسول الله .

رابعا : اختلافهم في عدد المباشرين للحادثة ، وفي

تحديدهم بأعيانهم :

- بالنسبة للعقبة : اختلفوا في عدد المباشرين لها على ثلاثة أقوال : اثنا عشر ، أربعة عشر ، أربعة وعشرون (١) .
وقد تقدم أنهم اختلفوا في تحديد المصاحبة المباشرين لها على أقوال كثيرة جدا ، وأوصلهم تخطيطهم إلى إيراد أسماء رجال لا يعتبرون من المصاحبة ، أو لم يلدوا أصلا (٢) .

(١) تفسير العسكري ص ١٣٣ .

(٢) مثل عتبة بن أبي سفيان . (راجع الإصابة لابن حجر ٣/٧٨) .

- بالنسبة للحقيقة : اختلفوا في عدد المباشرين أيضا
على أربعة أقوال هي : ثلاثة (١) ، خمسة ، سبعة ، أربعة
وثلاثون (٢) .

وتقدم أنهم اختلفوا أيضا في تحديد الصحابة الذين كتبوا
الحقيقة وشهدوا عليها اختلافا كثيرا ، وقد أوصلهم التخطيط
إلى إيراد مجاهيل لا يعرفون زعموا أنهم من الصحابة (٣) .

خامسا : اختلفهم في الكيفية التي عرف بها حذيفة بن
اليمان أسماء المنافقين الذين تواطوا على اغتيال رسول
الله صلى الله عليه وسلم : (خاص بالعقبة) :

فمنهم من قال : إن رسول الله أسر إليه أسماء المنافقين
واستكتمه إياها (٤) . ومنهم من قال : إن الفرس التي يركبها
حذيفة هي التي أخبرته بأسماء المنافقين الذين حاولوا قتل
رسول الله صلى الله عليه وسلم (٥) ، ومنهم من قال إن
حذيفة علم ذلك بنفسه ؛ إذ أن الصخرة انشقت لحذيفة - على
حد قولهم - ليدخل داخلها حتى يتعرف على المنافقين ، ثم
"انفجرت الصخرة فحواله الله طائرا فطار في الهواء محلقا
حتى انقض بين يدي رسول الله ، ثم أعيد على صورته فأخبر
رسول الله صلى الله عليه وآله بما رأى وسمع" (٦) .

ويزعم الشيعة أن حذيفة رغم معرفته بفاق هؤلاء الصحابة
الذين أرادوا اغتيال رسول الله - ويعنون بهم العشرة عدا
علي بن أبي طالب - إلا أنه كان مترددا في أمرهم ، "فمرة

(١) تفسير القمي ٢/٣٥٦ .

(٢) تقدم بيان هذا الاختلاف .

(٣) مثل : بشر بن سعد ، وسعيد بن مالك ، والوليد بن أبي
ربيعة ، وأبومطيع بن أسد ، وغيرهم .

(٤) السقيفة لسليم بن قيس ص ١٦٨ .

(٥) تفسير العسكري ص ١٣٠-١٣١ .

(٦) نهر المصدر ص ١٣٣ .

يقول بفضلهم ، وصرة يطعن عليهم" (١) .
 يريدون انه كان مذنبيا - حاشاه رضي الله عنه - ، وما
 دامت حاله كذلك عندهم ، فكيف اطلعوا على أسماء المتناقضين
 الذين ارادوا اغتيال رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟
 إن قالوا منه ، قلنا : إن رسول الله استكتمه . فإن زعموا
 انه خالف رسول الله وأخبر بأسمائهم فكيف يتخذون بمن خالف
 رسول الله ، وعمّن يعتبرونه مترددا في أمره (٢) .

سادسا : اختلافهم في مضمون الصحيفة : (خامس بالصحيفة) :
 أورد جمهور الشيعة نص الصحيفة في مصنفاتهم ، ويتلخس
 مضمونها بما زعموه من أن الصحابة تعاقدوا فيعيا على منع
 أهل البيت من أن تميز إليهم الخلافة ، ومن أن الخلافة لا تكون
 بالنص ، وإنما باختيار أهل الحل والعقد من المسلمين (٣) .
 ولكن بعض الشيعة خالف جمهور طائفته في مضمون الصحيفة ،
 فزعم أن الصحابة تعاقدوا في الصحيفة على قتل علي بن أبي
 طالب ، وتعاقدوا فيها أيضا على أن لا يورثوا أحدا من أهل
 بيت النبي صلى الله عليه وسلم (٤) . ولا يوجد في نص الصحيفة
 التي أوردها جمهور الشيعة في مصنفاتهم ما يدل على هذه
 المزاعم .
 إلى آخر ما في القمص التي أوردها من المتناقضات .

-
- (١) الإيضاح للفضل بن شاذان ص ٢٨ . وانظر : الدرجات
 الرفيعة للشيرازي ص ٢٨٤-٢٨٥ .
 (٢) تقدم أنهم يقولون عنه كذلك ص (٢٦٢) .
 (٣) راجع : السقيفة لسليم بن قيس ص ٨٦ ، ١١٨ ، والشافي
 للمرئضي ص ١١١ ، وعلم اليقين للكاشاني ٢/٦٥٧ ، والدرجات
 الرفيعة للشيرازي ص ٣٠١-٣٠٢ .
 (٤) الصراط المستقيم للبيضاوي ١/٢٩٦ ، ٣/١٥٤ ، والأئمة
 النعمانية للجزائري ٤/٣٤١-٣٤٢ .

أما الآيات التي استدلووا بها : فهي على قسمين - كما

تقدم - .

أحدهما : آيات زعموا أنها نزلت في الصحابة بسبب قضية

العقبة وحدها ، أو العقبة والصحيفة معا .

وأشهر ما استدلووا به على ذلك قوله تعالى : "يحلِفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد إسلامهم وهمبوا بما لم ينالوا" (١) .

وهذه الآية من سورة التوبة التي نزلت في السنة الخامسة باعترافهم (٢) ، وهي تتحدث عن قضيتي الصحيفة والعقبة - كما ادعى الشيعة - ، والصحيفة المزعومة كتبت في آخر السنة العاشرة بإجماع الشيعة ؛ سواء منهم من قال إنها كتبت في مكة ، أو من قال إنها كتبت في المدينة . فعلى ذلك لا يُسلم للشيعة استدلالهم بها .

وقد ذكر مفسروا أهل السنة عدة أسباب لنزول هذه الآية ، منها : ما ذكروه من أنها نزلت بسبب مقالة عبد الله بن أبي "ما مثلنا ومثل محمد إلا كما قال القائل : سمئن كليبك يتبعك ، لنن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعمز منها الأذل" ، قالها حين اقتتل غلمان للمهاجرين مع غلمان للانصار على الماء ، فسمع بعض الصحابة مقالة ابن أبي " ، فأخبر رسول الله فحلف له أنه لم يقل ، فأنزل الله هذه الآية (٣) .

(١) سورة التوبة ، الآية ٧٤ .

(٢) قال الكاشاني مدد تفسيره لسورة التوبة : "سورة التوبة وهي مدنية كلها ، وقال بعضهم : غير آيتين (لقد جاءكم رسول من أنفسكم ..) إلى آخر السورة . عدد آياتها مائة وتسع وعشرون آية ، نزلت سنة تسع من الهجرة ، وفتحت مكة سنة ثمان ، وحج رسول الله حجة الوداع سنة عشر" . (تفسير المافي للكاشاني ١/٦٨٠) .

(٣) جامع البيان للطبري ١٠/١٨٥-١٨٨ ، وتفسير ابن كثير

٢/٣٧١-٣٧٢ ، وفتح القدير للشوكاني ٢/٣٨٢-٣٨٤ .

وقيل نزلت في الجلاس بن سويد بن الصامت الأنصاري (١) ، بسبب مقالته لبعض المنافقين : "إن كان ما جاء به محمد حقا لنحن شر من الحمير" ، فسمع أحد الصحابة مقالته فرد عليه بقوله : "إن ما قال لحق ، ولأنت شر من حمار" . فهم المنافقون يقتله فجرع إلى رسول الله وأخبره ، فاستدماهم رسول الله وسألهم قتلوا له ، فأنزل الله هذه الآية (٢) .

وقد ذكر بعض المفسرين أنها نزلت في المنافقين الذين هموا يقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك (٣) . وقد تقدم أن هذه القصة ثابتة عند أهل السنة . بيد أنهم لا يعرفون أعيان المنافقين الذين هموا بذلك ، لأن رسول الله أخبر حذيفة باسمائهم ، وطلب منه أن لا يخبر أحداً ، فكان عمر رضي الله عنه على الرغم من شدة إختمامه والتماقه برسول الله لا يعرف أسماءهم ، لذلك كان لا يصلي على أحد مات حتى ينظر أيصلي عليه حذيفة أم لا ، كما تقدم ذلك كله .

وزعم الشيعة أن المنافقين الذين هموا يقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم هم العشرة المشركون بالبصرة - عدا علي - ، وغيرهم من فضلاء المحاربة ممن أبطل الباطل . وهذا الزعم يستلزم أن من دونهم في الفضل يجوز عليهم أن يفعلوا كفعالهم ، وهذا ما يريده الشيعة - من الظن في المحاربة عموماً وفي أفضلهم على الإطلاق خصوصاً - أن يطعنوا في الدين كله الذي نقله الصحابة الكرام رفوان الله عليهم أجمعين .

أما الآيات الأخرى التي زعم الشيعة أنها نزلت في العشرة - عدا علي - ومن معهم من الصحابة بسبب اتفاقهم على منع أهل البيت حقهم ، وهمهم يقتل رسول الله منى الله عليه

(١) كان منافقاً ، ثم تاب وحسنات توبته . (الإمامية ٢٤١/١) .

(٢) راجع مصادر الحاشية رقم (٣) من الصفحة السابقة .

(٣) مثل الواحد في أسباب النزول ص ٢٨٩-٢٩٠ ، والسيوطي في

وسلم عند العقبة : فكلما لم تنزل فيهم بإجماع المفسرين .
 بل ولم تنزل في المنافقين بسبب إرادتهم قتل رسول الله ،
 وإنما نزلت آية منخفا في اليهود (١) ، وأخرى في بعض
 المنافقين الذين تخلفوا عن غزوة تبوك بقمم تفريق كلمة
 المسلمين وتشيتت شملهم (٢) ، وثالثة في المنافقين الذين
 طعنوا في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهي حجة
 إلى الشيعة (٣) ، ورابعة نزلت في عموم المنافقين الذين
 اتخذوا اليهود أولياء (٤) ، وخامسة في ابن أبي جماعته (٥) ،

-
- (١) وهي قوله تعالى : "أفكلما جاءكم رسول بما لا تهوى أنفسكم
 استكبرتم ففريقا كذبتهم وفريقا تقتلون" . (راجع : جامع
 البيان للطبري ١/٤٠٥-٤٠٦ ، وتفسير ابن كثير ١/١٢٢ ، وفتح
 القدير للشوكاني ١/١١١-١١٢) .
- (٢) وهي قوله تعالى : "لقد ابتغوا الفتنة من قبل وقلبوا لك
 الأمر... الآية" . (راجع : جامع البيان للطبري
 ١/١٤٧-١٤٨ ، وتفسير ابن كثير ٢/٣٦١ ، وفتح القدير
 للشوكاني ٢/٣٦٧) .
- (٣) وهي قوله تعالى : "ولئن سألتهم ليقولن إنما كنا نخوض
 ونلعب... إلى قوله - لاتعتذروا قد كفرتم بعد إيمانكم" .
 (راجع : جامع البيان للطبري ١/١٧١-١٧٤ ، وأسباب النزول
 للواحدي ص ٢٨٨ ، وتفسير ابن كثير ٢/٣٦٧ ، والدر المنثور
 للسيوطي ٣/٢٤٥ ، وفتح القدير للشوكاني ٢/٣٧٧-٣٧٨) .
- (٤) وهي قوله تعالى : "يوم يبعثهم الله جميعا فيحلفون له
 كما يحلفون لكم" . (راجع : جامع البيان للطبري ٢٨/٢٤-٢٥ ،
 والمستدرک للحاكم ٢/٤٨٢ ، وأسباب النزول للواحدي ص
 ٤٧٦-٤٧٧ ، وتفسير القرطبي ١٧/٣٠٤ ، وتفسير ابن كثير
 ٤/٣٢٨ ، وفتح القدير للشوكاني ٥/١٩٢-١٩٣) .
- (٥) وهي قوله : "يقولون لنن رجعنا إلى المدينة..." . (راجع
 جامع البيان للطبري ٢٨/١١٢-١١٧ ، وتفسير ابن كثير =

وسادسة عامّة تدل على إحاطة علم الله تبارك وتعالى
بخلقه ، وإطلاعهم عليهم ، وسماعه كلامهم ، ورؤيته مكانهم ،
حيث كانوا واين كانوا (١) .

فليس في هذه الآيات التي أوردها الشيعة للاستدلال على
معتقدهم في الصحابة ما يدل على ما ذهبوا إليه لامن قريب
ولابعيد .

وشانیهما : أما ثاني القسمين من الآيات التي استدل بها
الشيعة فقد زعموا أنها نزلت في الصحابة الذين كتبوا
الصحيفة وتعاقدوا فيها على أن لا يسلّموا أمر الخلاف إلى أحد
من آل البيت ، وخاصة علي منهم .

وأشهر ما استدلوا به على ذلك قوله تعالى : "فويل للذين
يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من الله ليشتروا به
ثمنا قليلا فيويل لهم مما كتبت أيديهم وويل لهم مما
يكسبون" (٢) .

وهذه الآية نزلت في اليهود : حرقوا كتاب الله ، وزادوا
فيه ونقصوا ، ثم باعوه لقوم لا علم لهم بما في التوراة ،
ويجهلون ما في كتاب الله ، وذلك لطلب عرق من الدنيا
خسيس . وعلى هذا إجماع المفسرين (٣) .

== = ٣٧١/٤-٣٧٢ ، وفتح القدير للشوكاني ٢٣٢/٥-٢٣٢ . وانظر
من مصادر الشيعة : مناقب آل أبي طالب لابن شهر آشوب
٢٠١/١ ، والبرهان للبحراني ٣٣٧/٤ - فكلاهمسا ذكرنا أن
عبدالله بن أبي هو قائل هذه المقالة - .

(١) وهي قوله تعالى : "ألم تر أن الله يعلم ما في السموات
والأرض ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم .. الآية .
(راجع : جامع البيان للطبري ١٢/٢٨-١٣ ، وتفسير ابن كثير
٣٢٢/٤ ، وفتح القدير للشوكاني ١٨٦/٥-١٨٧) .

(٢) سورة البقرة ، الآية ٧٩ .

(٣) جامع البيان للطبري ١/٣٧٨-٣٨٠ ، وتفسير ابن كثير

١١٧/١-١١٨ ، وفتح القدير للشوكاني ١٠٥/١-١٠٦ .

ولم يقل أحد من المفسرين أنها نزلت في الذين كتبوا
المحيفة ليحولوا بين أهل البيت وبين الخلافة .
وكذا الحال بالنسبة للآيات الأخرى التي أوردها الشيعة
فإنها لا تمت إلى مزاعمهم بصلة ؛ فواحدة منها عامة في كل من
جحد وحدانية الله تعالى وعصى رسوله (١) ، والآخران
الباقيتان في عموم المنافقين الذين تركوا الاحتكام إلى
رسول الله صلى الله عليه وسلم وصدوا عنه ، وتحاكموا إلى
الطغاة (٢) .

وخلامة القول : أن مزاعم الشيعة في هذا الباب لا تمت إلى
الحقيقة بصلة ، وكلها إفك مفترى ، وروايات يكذب بعضها
بعضا ، وينقض بعضها بعضا .

هذا عن موقف الشيعة من العشرة - عدا علي - عموما .
أما عن موقفهم الخاص من كل واحد منهم على حدة : فقد تقدم
موقفهم من الخلفاء الراشدين الثلاثة رضي الله عنهم . أما
موقفهم من بقيتهم فسيأتي بيانه .
ولبيان موقفهم من بقية العشرة المبشرين بالجنة قسّمت هذا
الفصل إلى مباحث :

(١) وهي قوله تعالى : "يومئذ يود الذين كفروا وعموا الرسول
لو تسوى بهم الأرض ولا يكتمون الله حديثا" . (راجع : جامع
البيان للطبري ٩٣/٥-٩٤ ، وتفسير ابن كثير ٤٩٩/١ ، وفتح
القدير للشوكاني ٤٦٨/١) .

(٢) وهما قوله : "أولئك الذين يعلم الله ما في قلوبهم
فاعرض عنهم وعظّمهم وقل لهم في أنفسهم قولا بليغا" ، وقوله :
"فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم .." الآية .
(راجع : جامع البيان للطبري ١٥٥/٥-١٥٦ ، ١٥٨-١٦٠ ، وتفسير
ابن كثير ٥١٩/١-٥٢١ ، وفتح القدير للشوكاني ٤٨٢/١-٤٨٤) .

الفصل الأول : موقف الشيعة الإثنى عشرية من طلحة والزبير رضي الله عنهما .

=====

طلحة بن عبيد الله القرشي التيمي ، والزبير بن العوام القرشي الأسدي من الرعيل الأول من الصحابة ، ومن العشرة المبشرين بالجنة ، ومن الستة أصحاب الشورى الذين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض ، وأخبر عنهما أنهما جارا في الجنة (١) .

أسلما قديما ، ونصرا رسول الله باللسان والسنان ، وكلاهما شهدا المشاهد كلها مع رسول الله ، وأبليا فيها البلاء الحسن ، وكل منهما اختص بمناقب لم يختص بها غيره من الصحابة ، فمما اختص به الزبير انه كان أول من سل سيفا في سبيل الله (٢) ، وأنه كان حواريا النبي صلى الله عليه وسلم (٣) ، ومما اختص به طلحة وقايته لرسول الله صلى الله

(١) أخرج الحاكم في مستدركه بسنده - وقال : صحيح الإسناد - عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : "سمعت أذني من في رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول : طلحة والزبير جارا في الجنة" . (مستدرك الحاكم ٣/٣٦٤) .

(٢) المستدرك للحاكم ٣/٣٦٠-٣٦١ ، والمعجم الكبير للطبراني ٧٨/١ - وقال الهيثمي في مجمع الزوائد ٩/١٥٠ : "رجاله ثقات" - ، والأوائل للطبراني أيضا ص ٥٤ ، وفائل الصحابة للإمام أحمد ٢/٧٣٥ ، والاستيعاب لابن عبد السبر ١/٥٨١ . وانظر : در السحابة للشوكاني ص ٢٤١ .

(٣) جامع الترمذي ٥/٦٤٦ ، ك المناقب ، باب مناقب الزبير - وقال : هذا حديث حسن صحيح - ، والمستدرك للحاكم ٣/٣٦٧ - وقال : صحيح . وواقعه الذهبي - ، ومسند البزار - كشف الاستار ٣/٢١١ ، وقال الهيثمي في مجمع الزوائد : "رواه البزار ورجاله ثقات" ، والمعجم الكبير للطبراني ١/٧٨ ، وفائل الصحابة لأحمد ٢/٧٣٧-٧٣٨ ، وطبقات ابن سعد ٣/١٠٥-١٠٦ .

عليه وسلم يوم أحد بيده حتى شلتت (١) ، وبرك لرسول الله حتى يصعد على ظهره حين انتهى إلى صخرة لم يستطع أن يصعدها فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : "أوجب طلحة" (٢) ، واستبسل في الدفاع عن رسول الله ووقايته بنفسه حتى أشخته الجراح ، وكان أبوبكر رضي الله عنه إذا ذكر يوم أحد قال : ذلك كله يوم طلحة (٣) .

ومناقبهما رضي الله عنهما كثيرة ولا يتسع المقام لذكرها . والشيعنة كدأبهم مع أصحاب رسول الله ، وخاصة كبارهم يحاولون طمس فضائلهم ، وإلحاق النقائص بهم ، وهكذا فعلوا مع طلحة والزبير رضي الله عنهما . ولبيان موقف الشيعة منهما قسّمت هذا الفصل إلى ثلاثة مباحث : مبحثان منهما يبيّنان موقف الشيعة من كل من طلحة والزبير على حدة ، ومبحث ثالث يبيّن الموقف المشترك للشيعة منهما رضي الله عنهما .

المبحث الأول : موقف الشيعة الإثني عشرية من طلحة بن عبيدالله التيمي رضي الله عنه :

طلحة بن عبيدالله رضي الله عنه تيمي من قبيلة أبي بكر رضي الله عنه ، بل هو ابن عمه ، أسلم قديما على يد أبي بكر (٤)

-
- (١) صحيح البخاري ٩٤/٥ ، ك فضائل المحابة ، باب ذكر طلحة .
 (٢) جامع الترمذي ٢٠١/٤ ، ك الجهاد ، باب ماجاء في الدرع ، ، ٦٤٣-٦٤٤/٥ ، ك المناقب ، باب مناقب طلحة - وقال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح غريب - ، ، والمستدرک للحاكم ٣٧٤/٣ ، ومسند الإمام احمد ١٦٥/١ ، وفضائل المحابة له ٧٤٤/٢ ، وطبقات ابن سعد ٢١٨/٣ .
 (٣) الرياض النضرة للمحب الطبري ٢٥٢/٢ .
 (٤) الإصابة لابن حجر ٢٢٩/٢ .

وقد ناله من الشيعة مانال غيره من كبار أصحاب رسول الله
فسلقوه بالسنة حداد أشحة على الخير ، ولم يرقبوا فيه
سابقته وبلاءه والتماقه برسول الله صلى الله عليه وسلم .
ومن المطاعن التي وجهت إليه من الشيعة :

{١} - زعمهم أنه ابن زنا : وقد نقلوا عن هشام بن محمد بن
السائب الكلبي - وهو شيعي خبيث - أن أم طلحة : المعبة بنت
الحضرمي "كانت لها راية بمكة ، واستبضعت بأبي سفيان ،
فوقع عليها أبوسفيان ، وتزوجها عبيدالله بن عثمان بن عمرو
ابن كعب بن سعد بن تيم - والد طلحة - ، فجاءت بطلحة بن
عبيدالله لسته أشهر ، فاختم أبوسفيان وعبيدالله في طلحة ،
فجعل أمره إلى صعبة فالحقته بعبيدالله ، فقيل لها : كيف
تركت أباسفيان ؟ فقالت : يد عبيدالله طلقة ويد أبي سفيان
تربة - ثم قال الكلبي : -

فأصدقونا قومنا أنسابكم وأقيمونا على الأمر الجلي
لعبيد الله أنتم معشري أم أبي سفيان ذاك الأموي" (١) .

مناقشة هذه الدعوى :

لم يفتر الشيعة هذه الفرية على طلحة وحده ، بل تعدوه إلى
أكثر الصحابة . ونسبتهم قول هذه الفرية إلى هشام الكلبي
لاتبرؤهم منها ؛ فالكلبي شيعي باتفاق علماء الرجال عند
الشيعة الذين قالوا عنه : "كان مختما بمذهبنا" (٢) ، وهو
عند علماء أهل السنة رافضي متروك ، لا يقبل قوله (٣) .

(١) الطرائف لابن طاوس ص ٤٩٥ ، ، وإحقاق الحق للتستري ص

٢٩٦ ، ، والانوار النعمانية للجزائري ١/٦٥ - ٦٦ .

(٢) الفهرست للنجاشي ص ٣٠٦ - ٣٠٧ ، ، ورجال الحلي ص ١٧٩ .

(٣) ميزان الاعتدال للذهبي ٤/٣٠٤ - ٣٠٥ ، ، وديوان الضملاء

له ص ٤١٩ .

{٢} - زعمهم أن طلحة أراد أن يتنصر لما أصيب المسلمون
يوم أحد : فقد روي في تفسير قوله تعالى : "يا أيها الذين
 آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء .." الآية (١) أنه
 "لما أصيب أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بأحد قال
 عثمان : لالحق بالشام فإن لي به صديقا من اليهود يقال له :
 دهليك فلاخذن منه أمانا فإني أخاف أن يبدال علينا اليهود ،
 وقال طلحة بن عبيدالله : لاخرجن إلى الشام فإن لي صديقا من
 النصارى فلاخذن منه أمانا فإني أخاف أن يبدال علينا
 النصارى ، فأراد أحدهما أن يتهود ، والآخر أن يتنصر . قال :
 فأقبل طلحة على النبي صلى الله عليه وسلم وعنده علي بن
 أبي طالب عليه السلام ، فاستأذنه طلحة في المسير إلى الشام
 وقال : إن لي بها مالا آخذته ثم أنصرف ، فقال له النبي صلى
 الله عليه وسلم : عن مثل هذا الحال نخاذلنا وتخرج وتدعنا ،
 فأكثر على النبي من الاستئذان ، فغضب علي فقال : يارسول
 الله ائذن لابن الحضرمية فوالله ما عز من نصر ولاذل من خذل ،
 فكف طلحة عن الاستئذان عند ذلك ، فأنزل الله عز وجل فيهم :
 (ويقول الذين آمنوا أهؤلاء الذين أقسموا بالله جهد أيمانهم
 إنهم لمعكم حبيطت أعمالهم) (٢) ، يعني أولئك ، يقول إنه يحلف
 لكم إنه مؤمن معكم فحبط عمله بما دخل فيه من أمر الإسلام
 حين نائق فيه " (٣) .

(١) سورة المائدة ، الآية ٥١ .

(٢) سورة المائدة ، الآية ٥٣ .

(٣) الطرائف لابن طاوس ص ٤٩٤ - ٤٩٥ ، والصراط المستقيم
 للبيضاوي ٣/٢٧ ، ونقحات اللاهوت للكركي ق ٣٧/١ ، وحديقة
 الشيعة للأردبيلي ص ٢٣٣ ، وإحقاق الحق للتستري ص ٢٦١ ،
 والانوار الشيعانية للجزائري ١/٦٥ ، وعقائد الإمامية الإثني
 عشرية للزنجاني ٣/٥٧ .

ولم يكتف الشيعة بهذا ، بل زعموا أن طلحة قد تهود ، ولكن لسبب آخر غير الذي ذكروه ؛ فقد ذكر البياضي أن عثمان قال لطلحة : "الست خطبت يهودية فابت أن تتزوجك حتى تهودت ، فانت أول صحابي تهود" (١) .

مناقشة هذه الدعوى :

إن هذه الآيات نزلت في شأن عبادة بن الصامت رضي الله عنه ، وعبدالله بن أبي راس المنافقين ؛ فقد روى الطبري بسنده "أن عبادة بن الصامت جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : يارسول الله إن لي موالى من اليهود كثير عددهم ، حاضر نمرهم ، وإنى أبرأ إلى الله ورسوله من ولاء اليهود ، وآوي إلى الله ورسوله . فقال عبدالله بن أبي : إنى رجل أخاف الدوائر ، ولا أبرأ من ولاية اليهود ، إنى رجل لا بد لي منهم . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا أيها حباب أرايت الذي نغست به من ولاء يهود على عبادة فهو لك دونه ، قال : إذن أقبل . فأنزل الله تعالى فيهما : (يا أيها الذين ءامنوا لاتتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض) إلى قوله تعالى : (فترى الذين في قلوبهم مرض) يعني : عبدالله بن أبي (يسارعون فيهم) في ولايتهم (يقولون نخشى أن تصيبنا دائرة...) الآية " ، وعلى هذا جمهور المفسرين (٢) .

أما تأويل الشيعة لهذه الآيات بما تقدم بيانه فقد نسبوه إلى السدي ؛ إسماعيل بن عبدالرحمن ، بيد أن الذي روى

(١) الصراط المستقيم للبياضي ٢٣٩/٣ - ٢٤٠ .

(٢) جامع البيان للطبري ٢٧٥/٦ - ٢٨١ ، وأسباب النزول للواحدي ص ٢٢٩ ، وتفسير ابن كثير ٦٨/٢ - ٦٩ ، والدر المنثور للسيوطي ٢٩١/٢ ، وفتح القدير للشوكاني ٤٩/٢ - ٥٢ .

عن السدي خلاف ما ذكره الشيعة ؛ فالذي ورد في روايته :
 "فقال رجل لصاحبه : أما أنا فألحق بدهلك ... وقال
 الآخر..." (١) ، وليس فيه ذكر لطلحة ولا لعثمان رضي الله
 عنهما ، وإنما القائلان هما رجلان من المنافقين ، لكن
 الشيعة تمسكوا بهذه الرواية وحرفوها فوضعوا مكان "فقال
 رجل لصاحبه" : "فقال عثمان لطلحة" كيما يتسنى لهم الطعن
 فيهما رضي الله عنهما .

ولاشك أن هذا من التمويه على أناس والتلبيس عليهم .
 وهذا التأويل من السدي رغم أنه لا يوجد فيه مطعن بطلحة
 ولاعثمان رضي الله عنهما إلا أن مؤولَّه السدي موضع شبهة عند
 علماء الجرح والتعديل من أهل السنة ، سيما وأن الشيعة
 يعتبرونه منهم (٢) ؛ فقد رمي بالتشيع والكذب ، قال الليث
 ابن سعد رحمه الله : كان بالكوفة كذابان فمات أحدهما ،
 السدي والكلبي . وقال حسين بن واقد المروزي : سمعت من
 السدي ، فما قمت حتى سمعته يشتم أبابكر وعمر ، فلم أعد
 إليه . وقيل للشعبي : إن إسماعيل السدي قد أعطي حظا من
 علم القرآن ، فقال : قد أعطي حظا من جهل بالقرآن (٣) .
 ومن كانت هذه حاله فحري أن لا تقبل روايته ، وأن يضرب بها
 عرض الحائط ، سيما وأنه يروي ما يقوي بدعته .

(١) نقله عنه الطبري في تفسيره جامع البيان ٢٧٦/٦ . وقال
 عقب تخريجه روايات ثلاث تتعلق بسبب النزول : "ولم يصح بواحد
 من هذه الأقوال الثلاثة خبر يثبت بمثله حجة فيسلم لمحتة
 القول .." . ونقله ابن كثير في تفسيره ٦٩/٢ ، والسيوطي في
 الدر المنثور ٩٩/٣ ، عن ابن جرير وابن أبي حاتم من طريق
 السدي دون ذكر اسم دهلك .

(٢) وقد عده الطوسي والمماقاني من أصحاب الباقر والصادق ،
 وحسن المماقاني له حديثه . (رجال الطوسي ص ١٠٥ ، ١٤٨ ،
 وتنقيح المقال للمماقاني ١٣٧/١) .

(٣) راجع : ميزان الاعتدال للذهبي ٢٣٦/١ - ٢٣٧ .

{٣} - زعمهم أن طلحة قال : "لئن مات النبي لئنكحن أزواجه من بعده : ذكر القمي في سبب نزول قوله تعالى : "وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبدا إن ذلكم كان عند الله عظيما * إن تبدوا شيئا أو تخفوه فإن الله كان بكل شئ عليما" (١) أنها نزلت في طلحة بن عبيدالله فإنه لما أنزل الله "النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم" (٢) وحرم نساء النبي على المسلمين ، غضب وقال : "يحرم محمد علينا نساءه ويتزوج هو نساءنا ، لئن أمات الله محمدا (لنركضن بين خلاخيل نساءه كما ركض بين خلاخيل نساءنا) (٣) - وفي رواية : لانتزوجن عائشة (٤) - ، فأنزل الله : (وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبدا) . الخ" (٥) .

وزاد بعضهم : "فقال طلحة وعثمان : اينكح محمد نساءنا إذا متنا ولانكح نساءه إذا مات ، والله لو قد مات لقد أجلنا على نساءه بالسهام ، وكان طلحة يريد عائشة ، وكان عثمان يريد أم سلمة" (٦) .

وذكر بعضهم أن عمر قال لطلحة : "أفلمت القائل : إن قبض

(١) سورة الاحزاب ، الآيتان ٥٣ ، ٥٤ .

(٢) سورة الاحزاب ، الآية ٦ .

(٣) في الطبعة الحديثة : "لنفعلن كذا وكذا" .

(٤) مؤتمر علماء بغداد لمقاتل بن عطية ص ٣٨ .

(٥) تفسير القمي ط حجرية ص ٢٩٠ ، ط حديثه ١٩٥/٢ - ١٩٦ . وانظر : مؤتمر علماء بغداد لمقاتل بن عطية ص ٣٨ ، وتفسير الصافي للكاشاني ٣٦٣/٢ ، ومنار الهدى لعلي البحراني ص ٤٥٢ ، وسيرة الائمة الإثني عشر لهاشم الحسيني ٣٨١/١ .

(٦) الطرائف لابن طاوس ص ٤٩٢ - ٤٩٣ ، والصراط المستقيم للبيضاوي ٣٥/٣ ، ونفحات اللاهوت للكركي ق ٣٦/ب ، والبرهان للبحراني ٣٣٣/٣ - ٣٣٤ ، وإحقاق الحق للتستري ص ٢٦٠ - ٢٦١ ، وفصل الخطاب للنوري الطبرسي ص ٥٨ - وعزاه إلى تفسير العسكري - ، وعقائد الإمامية للزنجاني ٥٦/٣ .

الله النبي صلى الله عليه وآله لننكحن أزواجه من بعده ،
فما جعل الله محمدا احق ببينات أعمامنا ، وانزل الله فيك
(وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من
بعده أبدا) .. " (١) .

ولم يقتصر الشيعة في هذا الباب على نسبة مجرد الإرادة إلى
طلحة ، بل زعموا ان الإرادة صارت فعلا ؛ فقد ذكر القمي في
تفسير قوله تعالى : "ضرب الله مثلا للذين كفروا امرات نوح
وامرات لوط كانتا تحت عبدين من عبادنا صلحين
فخانتاهما" (٢) ، أن تأويل الخيانة : هو ارتكاب الفاحشة ،
فقال : "والله ما عنى بقوله (فخانتاهما) إلا الفاحشة ،
وليقيم الحد على فلانة فيما أتت في طريق البصرة ، وكان
طلحة يحبها ، فلما أرادت أن تخرج إلى البصرة قال لها فلان :
لايحل لك أن تخرجي من غير محرم ، فزوجت نفسها من طلحة" (٣) .
وسياقي أن مرادهم ب"فلانة" : عائشة رضي الله عنها (٤) .

مناقشة هذه الأقوال :

إن قوله تعالى : "وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن
تنكحوا أزواجه من بعده إن ذلكم كان عند الله عظيما" توجيه
من الله تعالى لعباده المؤمنين ألا يفعلوا في حياة نبيهم
فعلا يكرهه ويتأذى به كطول اللبث والاستئناس بالحديث أو

(١) الشافي للمرتضى ص ٢٥٨ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٤٤٠ ،
والصراط المستقيم للبيضاوي ٢/٢٣ ، والشيعة والحاكمون لمحمد
جواد مغنية ص ٣٦ .

(٢) سورة التحريم ، الآية ١٠ .

(٣) تفسير القمي ط حجرية ص ٣٤١ ، ط حديثه ٢/٣٧٧ ،
والبرهان للبحراني ٤/٣٥٨ .

(٤) سياقي أثناء الكلام على موقفهم من عائشة . راجع ص (١٢٧٤) .

ينكحوا أزواجه من بعد موته لتأذيه بذلك عليه السلام .
وقد ذكر بعض مفسري أهل السنة في سبب نزول هذه الآيات أن
رجالا كانوا يرون جواز نكاح أزواج رسول الله بعد موته ،
فأنزل الله هذه الآيات يبيِّن لهم حرمة ذلك ؛ قال ابن جرير
الطبري : "ربما بلغ النبي صلى الله عليه وسلم أن الرجل
يقول : لو أن النبي توفي تزوجت فلانة من بعده ، فكان ذلك
يؤذي النبي صلى الله عليه وسلم ، فنزل القرآن : (وما كان
لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده) ..
الآية " (١) .

ولم يرد دليل صحيح عند أهل السنة في تحديد أسماء هؤلاء
الرجال ، واكتفوا بقولهم : "نزلت في رجل همَّ أن يتزوج بعض
نساء النبي" ، "قال رجل من قريش" ، "قال رجل" ، وأغلب هذه
الروايات رويت بصيغة التمرّيز "قيل ، يقال ، ذكر ، ..."
أما الروايات التي ذكرت أن القائل هو طلحة بن عبيدالله
فبعضها منقطع الإسناد ، وبعضها موضوع ؛ فالأولى ذكرت أن
قتادة قال : "إن طلحة بن عبيدالله قال : لو قبض النبي صلى
الله عليه وسلم تزوجت عائشة" (٢) ، وقتادة مات سنة بضع
عشرة ومائة (٣) ، وبينه وبين هذه الواقعة أكثر من مائة عام .
والرواية الأخرى أسندت إلى ابن عباس رضي الله عنهما ، وفي
إسنادها كذابان ؛ أحدهما الكلبي ؛ محمد بن السائب الشيعي

(١) جامع البيان للطبري ٤٠/٢٢ . وانظر : أسباب النزول
للواحد ص ٤١٧ - ٤١٨ ، والدر المنثور للسيوطي ٥/٢١٤ ،
وفتح القدير للشوكاني ٤/٢٩٩ - ٣٠٠ .

(٢) فتح القدير للشوكاني ٤/٢٩٩ ، وروح المعاني للآلوسي

٧٤/٢٢ .

(٣) تقريب التهذيب لابن حجر ص ٤٥٣ .

الكذاب - وقد تقدم - ، والآخر محمد بن مروان الملقب بالسدي المغير ، وهو أحد الكذابين أيضا ؛ قال عنه أبوحاتم : "ذاهب الحديث ، متروك الحديث ، كذاب ، لا يكتب حديثه البتة" (١) ، وكذا قال البخاري (٢) ، وقال الذهبي : "كوفي متروك متهم" (٢) . فلا يعتد بأمثال هذه الروايات .

وقد صرح بعض علماء أهل السنة بعدم صحة الروايات التي ذكرت أن القائل هو طلحة بن عبيدالله ؛ قال ابن عطية - وهو أحد المفسرين - بعد ذكره لتلك الروايات : "وهذا عندي لا يصح على طلحة بن عبيدالله" (٣) ، وقال القرطبي : "قال شيخنا الإمام أبو العباس : وقد حكى هذا القول عن بعض فضلاء المحابة ، وحاشاهم عن مثله ، وإنما الكذب في نقله" (٤) .

وأراد بعض علماء أهل السنة أن ينفوا التهمة عن طلحة بن عبيدالله - أحد العشرة المبشرين بالجنة - ، فذكروا أن طلحة بن عبيدالله المذكور في الروايات - المنقطعة والموضوعة - هو طلحة آخر ؛ فقد ذكر الحافظ ابن حجر أن الذي نزل فيه قول الله تعالى : "وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبدا" هو طلحة بن عبيدالله بن مسافع بن عياض بن مخر بن عامر بن كعب بن سعد ابن تيم التيمي ، وليس طلحة بن عبيدالله أحد العشرة المبشرين بالجنة ، وقال : "إن جماعة من المفسرين غلطوا

(١) الجرح والتعديل لابن أبي حاتم ٨٦/٨ .

(٢) ميزان الاعتدال للذهبي ٣٢/٤ - ٣٣ ، وديوان الضعفاء له ص ٣٧٤ .

(٣) فتح القدير للشوكاني ٢٩٩/٤ ، روح المعاني للأوسى ٧٤/٢٢ .

(٤) تفسير القرطبي ٢٢٨/١٤ - ٢٢٩ . وانظر : فتح القدير

للشوكاني ٢٩٩/٤ .

فظنوا أنه طلحة أحد العشرة" (١) ، وذكر غيره أن طلحة هذا لما نزل فيه قوله تعالى : "وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله" ندم على مقولته وتاب واعتق رقبة وحمل على عشرة أبعرة في سبيل الله عز وجل (٢) .

وخلاصة القول في هذا : أن هذه المقالة إن كانت قد صدرت عن أحد من الصحابة فإنه يعتذر له بجهله بحكم نكاح أزواج النبي صلى الله عليه وسلم بعد وفاته ، والمعتقد في الصحابة أنهم يرجعون إلى الحق إذا عرفوه ، وهذا ما حصل من الصحابي الذي قيل إنه نزلت فيه هذه الآيات ، فقد ندم وتاب وأتبعَ سيئته بحسنة لكي يتوب الله عليه ويمحو عنه تلك السيئة .

أما دعوى الشيعة أن طلحة نكح إحدى زوجات رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد موته فدعوى كاذبة سَيِّئَاتِي بيسان بطلانها (٣) .

{٤} - زعمهم أن طلحة كان أحد الصحابة الذين تأمروا فيما بينهم على أن لا يردوا أمر الخلافة إلى بني هاشم أبدا ، وكتبوا في ذلك كتابا ووضعوه في جوف الكعبة ، وقد ذكر الشيعة أن طلحة لم يكتب بهذا بل كان يؤكد دائما صحة ما ذهب إليه أبو بكر وعمر من صرف الخلافة عن علي(٤) - وقد تقدم بيان كذب هذه المزاعم (٥) - .

{٥} - زعمهم أن طلحة كان أحد الصحابة الذين تأمروا على

(١) الإصابة لابن حجر ٢٣٠/٢ .

(٢) راجع : روح المعاني للالكوسي ٧٤/٢٢ .

(٣) سَيِّئَاتِي ذلك ص (١٢٧٦) .

(٤) السقيفة لسليم بن قيس ص ١١٧ .

(٥) تقدم ذلك ص (١١١٥) .

قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم بإسقاطه عن ناقته عند العقبة ، وادعوا ان رسول الله لما علم بان طلحة كان احدهم قال له : " اما انت يا طلحة فقد خسرت الدنيا والآخرة " (١) .
- وقد تقدم بيان بطلان ذلك (٢) - .

{٦} - زعمهم ان طلحة كان منافقا لا يرى للرسول صلى الله عليه وسلم حرمة ، وانه مستحق لللعن نتيجة ذلك (٣) .
وهذا الزعم لم يفتقره الشيعة على طلحة رضي الله عنه وحده ، بل تعدوه إلى سائر الصحابة حتى إنهم أوجبوا لعنهم جميعا - كما تقدم (٤) - .

{٧} - زعمهم ان عمر رضي الله عنه قال لطلحة رضي الله عنه : " إن رسول الله توفي وهو عليك عاتب " (٥) ، وقد عد الشيعة هذا من الموانع التي حالت بين طلحة والخلافة .
وهذا الزعم يعارضه ما ثبت عن عمر رضي الله عنه من أنه عد طلحة من الصحابة الذين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض (٦) ، وجعله من الستة أمحاب الشورى .

وقد وجه الشيعة إلى طلحة بن عبيدالله رضي الله عنه مطاعن اخرى كثيرة شاركه فيها الزبير بن العوام رضي الله عنه ، وسياتي بيانها (٧) .

(١) علم اليقين للكاشاني ٦٥٤/٢ .

(٢) تقدم ذلك ص (١١١٢) .

(٣) نفحات اللاهوت للكركي ق ٣٧/أ - ب .

(٤) تقدم ذلك ص (٣٢٥) .

(٥) الامالي للمفيد ص ٦٢ - ٦٣ .

(٦) تقدم ذلك ص (١١٢٤) .

(٧) سيأتي بيانها في المبحث الثالث من هذا الفصل .

المبحث الثاني : موقف الشيعة الإثني عشرية من الزبير بن

العوام الأسدي رضي الله عنه : =====

الزبير بن العوام بن خويلد الأسدي رضي الله عنه ابن عمه رسول الله صفة بنت عبدالمطلب ، وابن أخي زوجته خديجة بنت خويلد ، أسلم وهو صغير ، وعذب في الله نتيجة إسلامه ، وكان عمه يعلقه في حمير ويدخن عليه بالنار ويقول : ارجع إلى الكفر ، فيقول الزبير : لا أكره أبدا (١) ، وثبت على إسلامه ، وشهد المشاهد مع رسول الله ، وكان ممن مبر معه يوم أحد فلم يهزم (٢) ، وتوفي رسول الله وهو عنه راض .

والشيعة قد وجهوا إليه العديد من المطاعن كدأبهم مع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم . ومن هذه المطاعن :

{١} - زعمهم أن الزبير مات كافرا ، وأنه من أهل النار :

فعقيدتهم فيه : أنه مات كافرا نتيجة حربه لعلي بن أبي طالب (٣) ، وأن عمله السابق قد أحبط كله بسبب ذلك (٤) . وأنه من أهل النار .

واستدلوا على ذلك بما نسبوه إلى عثمان بن عفان رضي الله عنه أنه قال : إنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول : "الزبير يقتل مرتدا عن الإسلام" (٥) ، وبما نسبوه إلى علي بن أبي طالب من قوله للزبير : "أنا أشهد أنني سمعت من رسول

(١) الاستيعاب لابن عبد البر ١/٥٨٠ ، المستدرک للحاكم ٣/٣٦٠ .

(٢) كشف الغمة للإربلي - الشيعي - ١/١٨٨ .

(٣) الإقتماد فيما يتعلق بالاعتقاد للطوسي ص ٣٦٠ - ٣٦٥ .

والمراط المستقيم للبياضى ٣/١٧٤ .

(٤) راجع : تفسير العياشى ٢/٥١ ، والبرهسان للبحراني

٢/٦٩ ، وبحار الأنوار للمجلسي ٦/٤٧٣ .

(٥) السقيفة لسليم بن قيس ص ٩٢ .

الله أنك من أهل النار" (١) .

وهذه مزاعم باطلة مكذوبة على عثمان وعلي رضي الله عنهما لم ترد في أي كتاب غير كتب الشيعة ، ويردها ما ثبت عن علي رضي الله عنه أنه أخبر بعد موت الزبير أن الزبير حوارى رسول الله ؛ فقد روى الحاكم عدة أسانيد عن علي بن أبي طالب يرفعها إلى رسول الله أنه قال : "كل نبي حوارى ، وإن حوارى الزبير (٢) ، وقال الحاكم بعد أن ساقها : "هذه الأحاديث صحيحة عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب" ، ووافقه الذهبي (٢) .

ويردها أيضا ما ثبت عن عثمان رضي الله عنه أنه وصف الزبير بأنه أحب الصحابة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فقد روى البخاري بسنده أن عثمان بن عفان أصابه رعاف شديد حتى حبسه عن الحج ، فقال له رجل من قريش : استخلف ، فسأل من حوله ممن يستخلف ؟ فأشاروا عليه بالزبير ، فقال : "والذي نفسي بيده إنه لخيرهم ما علمت وإن كان لأحبهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم" (٣) .

والزبير من الذين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض كما أخبر بذلك عمر رضي الله عنه وأقره الصحابة عليه (٤) ، ورضاه عنهم ينافي مانسبه الشيعة إليه من ذمهم .

(١) إحقاق الحق للتستري ص ٢٩٧ .

(٢) المستدرک للحاکم ٣/٣٦٧ .

(٣) صحيح البخاري ٥/٩٢ - ٩٣ ، ك فضائل الصحابة ، باب مناقب الزبير بن العوام رضي الله عنه .

(٤) صحيح البخاري ٢/٢١٣ ، ك الجنائز ، باب ما جاء في قبر عمر ، ، ٥/٨٦ ، ك فضائل الصحابة ، باب قمة البيعة ، ، وصحيح

مسلم ١/٣٩٦ ، ك المساجد ، باب نهي من أكل ثوما أو بصلا .

{٢} - زعمهم ان قوله تعالى "أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا بِمَا نُزِّلَ إِلَيْكَ وَمَا أَنْزَلَ مِنْ قَبْلِكَ يَرِيدُونَ أَنْ يُتَحَاكَمُوا إِلَى الطُّفُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا * وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَكَلَّمُوا إِلَىٰ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ يَمُدُّونَ عَنكَ صُدُودًا" (١) نزل في الزبير نتيجة رفضه التحاكم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فقد قال القمي في سبب نزول هذه الآيات : "نزلت في الزبير بن العوام ، فإنه نازع رجلا من اليهود في حديقة ، فقال الزبير : نرضى بابن شيبه اليهودي ، وقال اليهودي : نرضى بمحمد ، فأنزل الله هذه الآيات.." (٢).

مناقشة الدليل :

هذه الآيات نزلت في رجل من المنافقين دعا رجلا من اليهود في خصومة كانت بينهما إلى بعض الكهان ليحكم بينهم ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهرهم ، واليهودي يقول له : اذهب بنا إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، والمنافق يقول له : اذهب بنا إلى فلان من اليهود ، وذلك لعلمه أن ثفاة اليهود يقبلون الرشوة - وعلى هذا إجماع المفسرين (٣) - . ودعوى الشيعة أنها نزلت في الزبير دعوى باطلة لدليل لهم عليها ، وإنما نزل في الزبير وفي رجل من الأنصار قوله تعالى : "فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم

(١) سورة النساء ، الآيتان ٦٠ ، ٦١ .

(٢) تفسير القمي ١/١٤١ - ١٤٢ . وانظر : تفسير المصافي

للكاشاني ١/٣٦٧ ، والبرهان للبحراني ١/٣٨٧ .

(٣) جامع البيان للطبري ٥/١٥٢-١٥٥ ، وأسباب النزول للواحدي

ص ١٩١ - ١٩٤ ، وتفسير ابن كثير ١/٥١٩ ، والدر المنثور

للسيوطي ٢/١٧٨-١٨١ ، وفتح القدير للشوكاني ١/٤٨٢-٤٨٤ .

لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً" (١) ؛ فقد روى الشيخان في صحيحيهما أن الزبير خاصم رجلا من الانصار في شريح (٢) من الحرة ، فاحتكما إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال النبي : "اسق يازبير ، ثم أرسل الماء إلى جارك . فقال الانصاري : يارسول الله أن كان ابن عمك ؟ فتلون وجهه ثم قال : اسق يازبير ثم احبس الماء حتى يرجع إلى الجدر ثم أرسل الماء إلى جارك" ، فقال الزبير : والله إنني لأحسب هذه الآية نزلت في ذلك : "فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك.." الآية (٣) . والرسول صلى الله عليه وسلم أشار إلى الزبير في المرة الأولى برأي أراد فيه سعة له وللانصاري ، فلما رفض الانصاري قبوله مدعيا ميل الرسول إلى ابن عمته ، استوعى رسول الله للزبير حقه كاملا في شريح الحكم (٣) . وهذه القصة تشير إلى تحاكم الزبير إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في خصوماته ، وتدل على رضاه بقضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ممتثلا قوله تعالى : "إنما كان قول المؤمنين إذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا سمعنا وأطعنا وأولئك هم المفلحون" (٤) . وهناك مطاعن أخرى وجهها الشيعة إلى الزبير بن العوام رضي الله عنه شاركه فيها طلحة بن عبيدالله رضي الله عنه أفردتها في المبحث التالي .

(١) سورة النساء ، الآية ٦٥ .

(٢) الشريح : مسيل ماء من الحرة إلى السهل . (الصحاح للجوهري ١/٣٢٤) .

(٣) صحيح البخاري ٦/٩١-٩٢ ، ك التفسير ، باب "فلا وربك لا يؤمنون..." ، ، وصحيح مسلم ٤/١٨٢٩-١٨٣٠ ، ك الفضائل ، باب وجوب اتباعه صلى الله عليه وسلم .

(٤) سورة النور ، الآية ٥١ .

المبحث الثالث : موقف الشيعة الإثني عشرية من طلحة والزبير

===== رضي الله عنهما ===== :

لبيان موقفهم قسّمت هذا المبحث إلى مطالب :

المطلب الأول : دعواهم أن طلحة والزبير شاركوا في قتل

===== عثمان ، ثم خرجا يطالبان بدمه :

يدعي الشيعة أن طلحة والزبير كان لهما يد في قتل عثمان رضي الله عنه ؛ فهم يرون أنها كانت من أشد الناس على عثمان (١) ، ويبدو هذا - كما يزعمون - بتحريفهما الناس على قتله ، حتى إن المهاجمين إنما هاجموه نتيجة تحريف طلحة والزبير لهم (٢) .

ويزعم الشيعة أن طلحة والزبير لم يكتفيا بالتحريف ، بل سعيا في قتل عثمان ، فحاصراه مع الناس ومنعوا عنه الماء (٣) ، وشاركوا بالفعل في قتله ، فهما من قتلته - على حد قولهم (٤) - .

ويستدلون على هذا بما نسبوه إلى علي وعمار بن ياسر رضي

(١) سيرة الأئمة الإثني عشر لهاشم الحسيني ١/٢٠-٢١ ، .

وأحاديث أم المؤمنين لمرتضى العسكري ١/١٥٠ .

(٢) راجع : الجمل للمفيد ص ١١٩ ، وعلم اليقين للكاشاني

٢/٧٢١ ، والفصول المهمة للموسوي ص ١٢٦ ، وتاريخ الشيعة

للمظفر ص ٢٥ ، والشيعة والحاكمون لمحمد جواد مغنبة ص

٣٩ ، وسيرة الأئمة لهاشم الحسيني ١/٥٣٩-٥٤٠ .

(٣) الجمل للمفيد ص ٧٤-٧٥ ، ١٩٥ .

(٤) الجمل للمفيد ص ٧٠ ، ٧٢ ، ٢٣٢-٢٣٣ ، ومؤتمر علماء

بغداد لمقاتل بن عطية ص ٣٨-٤٠ ، والصراط المستقيم

للبيضاوي ١/١٤٩-١٥٠ ، وفي ظلال التشيع لمحمد علي الحسيني ص

٦٦ ، ٧٠ ، ٨٤-٨٥ .

الله عنهم من اتھامھما لطلحة والزبير رضي الله عنھما بقتل عثمان رضي الله عنه ؛ حيث إنهم نسبوا إلى علي اتھامه لطلحة والزبير بأنھما سعيًا في قتل عثمان وطلبًا منه أن يساعدهما على ذلك (١) ، ونسبوا إلى عمار بن ياسر قوله لما سئل عن قتلة عثمان : "هذه عائشة وطلحة والزبير قتلوه عطا فابدؤا بقتلهم" (٢) .

ويرى الشيعة أن طلحة كان أشد على عثمان من الزبير ، وأنه ألب الناس عليه وحرّمهم على قتله ، وأرسل إلى البصرة كتابا يذكر فيه عيوبه ، ويطلب من أهلها أن ينفروا إلى قتله (٣) . ويذكرون أنه كان على حرس الدار يمنع كل أحد من أن يدخل إليه شيئًا من الطعام والشراب ، ويمنع من في الدار من التحول عنها إلى غيرها ، ثم تسلق الدار مع المتسلقين وتولى قتل عثمان معهم (٤) .

واستدلوا على هذا بما نسبوه إلى الواقدي من قوله : "إن مروان بن الحكم لما رأى طلحة يحث الحرب على علي قال : والله إنني لأعلم أنه ما حرض على قتل عثمان كتحريف طلحة ولاقتله سواه... ثم رماه بسهم وقال : لا أطلب بشار عثمان بعد

(١) علم اليقين للكاشاني ٧٢١/٢ .

(٢) الجمل للمفيد ص ١٩٥ .

(٣) الجمل للمفيد ص ٧٢ ، وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد

١٦٧/١ ، وعلم اليقين للكاشاني ٧٢٠/٢ .

(٤) الشافي لمرتضى ص ٢٦٧ ، والجمل للمفيد ص ٢٠٥، ٧٥، ٧٢ ،

وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٤٠٤/٢ ، ونفحات اللاهوت

للكركي ق ٧٩/ب ، وسيرة الأئمة لهاشم الحسيني ٥٣٩/١-٥٤٠ ،

وأحاديث أم المؤمنين لمرتضى العسكري ١٦١/١ .

اليوم" (١) .

ويدعى الشيعة أن طلحة والزبير رضي الله عنهما بعد تحريفهما الناس على قتل عثمان ، ومشاركتهما في قتله ، سواءهما اختيار علي للخلافة فزعا أن عثمان قتل مظلوما ، وخرجا على علي زاعمين أنهما يطالبان بدم عثمان (٢) .

مناقشة هذه الدعوى :

إن طلحة والزبير رضي الله عنهما لم يحرضا الناس على عثمان ، بل ولم يشاركا في قتله ، وكان موقفهما منه - كوقوف باقي الصحابة - هو محبته والدفاع عنه ولعن من قتله والتبرأ من قتله ، ويبدو هذا الموقف واضحا وقت مجئ الغوغاء إلى المدينة ؛ إذ أن الغوغاء أرسلوا منهم رجلين ليطلبوا على أخبار المدينة قبل دخولها ، والتقى هذان الرجلان ببعض الصحابة - منهم طلحة والزبير - وأظهروا لهم أنهم يستعفون من عثمان بعض عماله ، وطلبوا منهم السماح لمن معهم بالدخول إلى المدينة ، ولكن الصحابة أبوا ذلك وقالوا : بيض ما يفرخن (٣) ، ولما فشل الغوغاء في هذا الأسلوب لجؤوا إلى أسلوب آخر ، فكان أن اتفق نفر من أهل مصر فأتوا علي ابن أبي طالب ، ونفر من أهل الكوفة فأتوا الزبير ، ونفر من أهل البصرة فأتوا طلحة بن عبيدالله ، وكلموهم وعرفوا عليهم ، لكنهم ردوهم وأغلظوا لهم القول ، ومما قالوه لهم :

(١) الجمل للمفيد ص ٢٠٤ ، والمصراط المستقيم للبياض ١٧٠/٣ .

(٢) وقعة صفين لنصر بن مزاحم ص ٧٢ ، والجمل للمفيد ص ٧٤ ،

٧٥ ، ٢٣٢-٢٣٣ ، ، والمصراط المستقيم للبياض ١٧٠/٣ ، وعلم

اليقين للكاشاني ٧٢١/٢ ، ، والشيعة والحاكمون لمغنية ص ٣٩ .

(٣) الفتنة وموقعة الجمل لسيف بن عمر ص ٥٨-٥٩ . وانظر :

تاريخ ابن جرير الطبري ١٠٤/٥ .

"لقد علم الصالحون أن جيش ذي المروة وذي خشب والاعوص ملعونون على لسان محمد صلى الله عليه وسلم ، فارجعوا لاصحبكم الله" (١) .

وكان الصحابة رضي الله عنهم - وعلى رأسهم علي وطلحة والزبير - قد جمعوا جيشا من أهل المدينة لمحاربة هؤلاء الغوغاء ، فلما كلمهم الغوغاء وردوا عليهم وأغلظوا لهم ، أظهر الغوغاء الاقتناع وتظاهروا بالانسراف وابتعدوا عن المدينة ، فتفرق الصحابة وعادوا إلى بيوتهم ، فما كان من أولئك إلا فجوؤهم ودخلوا المدينة في الغلس واحاطوا بدار عثمان رضي الله عنه .

ولما علم الصحابة بذلك تسابقوا - وعلى رأسهم علي وطلحة والزبير - للدفاع عن عثمان ، ولكنه رضي الله عنه استقبلهم واقسم عليهم أن يكفوا أيديهم فيسكنوا ، وقال لهم : لا حاجة لي في ذلك (٢) .

ولكنهم رغم طلبه منهم أن يكفوا أيديهم ولايدافعوا عنه ورغم عزمه عليهم أن يرفعوا أسلحتهم ويذهبوا إلى بيوتهم استعانوا بأبنائهم ليقفوا بجانب عثمان ، فأرسل علي وطلحة والزبير أبناءهم وطلبوا منهم أن يحرسوا باب عثمان رضي الله عنه ولايمكنوا احدا من الغوغاء من الاقتراب منه (٣) ، ولم يكن يدور بخلد أحد منهم أن الأمر سيبلغ قتل عثمان رضي

(١) الفتنة ووقعة الجمل لسيف بن عمر ص ٦٠ . وانظر : تاريخ الطبري ١٠٤/٥-١٠٥ .

(٢) طبقات خليفة بن خياط ص ١٧٣ ، ، والبداية والنهاية لابن كثير ١٩٣/٧ .

(٣) الفتنة ووقعة الجمل ص ٥٩-٦٠، ٦٨، ٧٠، ، وتاريخ الطبري ١٠٤/٥، ١٢٦، ١٢٨، ، والبداية والنهاية لابن كثير ١٩٣/٧ .

الله عنه (١) .

ودعوى الشيعة اشتراك طلحة والزبير رضي الله عنهما في قتل عثمان دعوى كاذبة ؛ إذ انه لم يكن بين قتلة عثمان احد من المهاجرين والانصار - كما قال الحسن البصري رحمه الله (٢) - وإنما كان قتلته حثالة الناس (٣) رؤوس شر واهل جفاء (٤) ، وهمج ورعاع من غوغاء القبائل وسفلة الاطراف والاراذل (٥) . ودعواهم انهما حرضا على قتله وان طلحة ارسل كتابا يحرض اهل البصرة عليه دعوى كاذبة أيضا ؛ لان كتبا كثيرة أرسلت إلى الامصار مزورة على عدد من الصحابة أمثال عائشة وعلي وطلحة وغيرهم (٦) . حتى إن عليا رضي الله عنه لما جاءه الخوغاء وأخبروه انه قد كتب إليهم ان يقدموا عليه المدينة أنكر ذلك وأقسم فقال : "والله ما كتبت إليكم كتابا" (٧) .

فكما زوروا علي علي زوروا علي طلحة أيضا .
ثم ^{لما جاء} طلحة والزبير إلى علي وطلبوا منه ان يقتل قتلة عثمان وكل من شارك في دمه (٨) ، لم يعترض عليهما ولم يقل لهما أنتما شاركتما ، بل كان رضي الله عنه مدركا براءتهما كأدراكه براءته وأشد ، فاستمهلهما وقال لهما : "يا إخوتاه

-
- (١) البداية والنهاية لابن كثير ٢١٦/٧ .
 (٢) طبقات خليفة بن خياط ص ١٧٦ .
 (٣) طبقات ابن سعد ٧١/٣ .
 (٤) دول الإسلام للذهبي ١٢/١ .
 (٥) الكامل لابن الأثير ٢٠٧/٣ ، وشرح صحيح مسلم للنووي ١٤٨/١٥-١٤٩ ، وشذرات الذهب لابن العماد الحنبلي ٤٠/١ .
 (٦) طبقات خليفة بن خياط ص ١٤٦ ، والتمهيد للباقلاني ص ٢١٦ ، والبداية والنهاية لابن كثير ٢١٤/٧ .
 (٧) طبقات خليفة بن خياط ص ١٤٦ .
 (٨) تاريخ الطبركي ١٥٨/٥ .

إنني لست أجهل ما تعلمون ، ولكن كيف أصنع بقوم يملكونا ولا يملكهم .." (١) ، وما نسبته الشيعة إليه وإلى عمار بن ياسر من اتهامهما لطلحة والزبير انهما شاركا في قتل عثمان كذب كلياً ؛ إذ أن كلتا الروايتين عمدتھما رجال الشيعة أنفسهم ؛ أمثال أبي مخنف ، ونصر بن مزاحم ، وغيرھما .

؛ ما استدلالهم برواية الواقدي على أن مروان بن الحكم قتل طلحة بن عبيدالله لأنه شارك في قتل عثمان ؛ فمردود لأن الواقدي لا يحتج به عند أهل السنة ؛ فقد قال عنه أبوحاتم والنسائي وابن المديني وابن راهويه ؛ كان ممن يضع الحديث (٢) ، ومروان بن الحكم وإن صح أنه قتل طلحة (٣) ، ولكن لم يرد دليل صحيح يذكر سبب القتل ، وإن كان المرجح أنه قتله لما رأى ترده في قتال علي ، وقد عد أهل السنة هذا العمل من موبقاته (٤) .

ولاشك أن طلحة رضي الله عنه قد مات شهيداً ؛ لإخبار الرسول صلى الله عليه وسلم بذلك ؛ فقد روى مسلم في صحيحه بسنده عن أبي هريرة رضي الله عنه " أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان على حراء هو وأبو بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير ، فتحركت الصخرة ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اهدأ ، فما عليك إلا نبي أو صديق أو شهيد" (٥) .

(١) تاريخ الطبري ١٥٨/٥ .

(٢) ميزان الاعتدال للذهبي ٦٦٢/٣ - ٦٦٥ .

(٣) الاستيعاب لابن عبد البر ٢٢١/٢ - ٢٢٤ ، والمستدرک للحاكم

٣٧٠/٣ ، وميزان الاعتدال للذهبي ٨٩/٤ ، والإصابة لابن حجر

٢٣٠/٢ ، وتهذيب التهذيب له ٩٢/١٠ .

(٤) ميزان الاعتدال ٨٩/٤ ، وتهذيب التهذيب ٩٢/١٠ .

(٥) صحيح مسلم ١٨٨٠/٤ ، ك الفضائل ، باب من فضائل طلحة .

المطلب الثاني : دعواهم أن طلحة والزبير رضي الله عنهما
 ===== بايعا عليا ، ثم نكثا بيعته وخرجا عليه
 يزعم الشيعة أن طلحة والزبير رضي الله عنهما بعد
 مبايعتهما لعلي رضي الله عنه وإقرارهما بصحة خلافته ، خرجا
 عليه واستحلا دمه ودماء بني هاشم وأعيان المحابة والتابعين
 وقتلا الآلوف من المؤمنين (١) .

ويرى الشيعة أن بيعة طلحة والزبير لعلي كانت عن طوع
 واختيار منهما لاعن إكراه وإجبار ؛ قال المفيد : "اتفقت
 الجماعة كلها على الرضا ببيعة علي بعد مقتل عثمان ،
 وبايعه طلحة والزبير وهما راضيان" (٢) ، وقال في موضع آخر :
 "ظاهر حال طلحة والزبير أنهما بايعا طوعا بلا إجبار" (٣) .

وقد استند المفيد في هذه الدعوى إلى مانسيه إلى علي رضي
 الله عنه من قوله في إحدى خطبه عند سماعه خبر نكث طلحة
 والزبير بيعتهما : "بإيعني في أولكم طلحة والزبير طائعين
 غير مكرهين ، ثم لم يلبثا أن استأذنا في العمرة ، والله
 يعلم أنهما أرادا النكث ، فجددت عليهما العهد في الطاعة
 وأن لا يبغي الأمة الغوائل ، فعاهداني ، ثم لم يبقا لي ،

(١) راجع : السقيفة لسليم بن قيس ص ١٠٩ ، ١٣١ ، وفرق
 الشيعة للتويختي ص ٢٦ ، والخصال للمدوق ٢/٣٧٧-٣٧٨ ،
 والمفصح في الإمامة للمفيد ص ١٢٩ ، والجمل له ص ٨٧-٩٠ ،
 ٢٣٣ ، والامالي له ص ١٥٣-١٥٦ ، والطرائف لابن طاوس ص
 ٥٢٢-٥٢٣ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٣٥٠ ، وعلم اليقين
 للكاشاني ٢/٧١٩ ، وإلزام الناصب للحائري ٢/٢٦٩ ، وتاريخ
 الشيعة للمظفر ص ٢٦ ، وفي ظلال التشيع للحسني ص ٦٩-٧٢ .

(٢) الجمل للمفيد ص ٤٠ .

(٣) نفس المصدر ص ٥٥ .

ونكشا بيعتي ونقضا عهدي" (١) ، وقوله في موضع آخر: "بايعني هذان الرجلان طلحة والزبير على الطوع منهما ومنكم والإيثار..." (٢) .

وقال الطوسي: "إن طلحة والزبير مع محبتهما وكثرة فضلهما في الظاهر ومقاماتهما في الدين قد بايعا أمير المؤمنين عليه السلام طائعين غير مكرهين ، ثم عادا ناكثين لبيعتهم مجلبين عليه ، فاربين لوجهه ووجوه أنصاره بالسيف" (٣) .
وبنحو قوله قال الكاشاني مستدلا بما نسب إلى علي رضي الله عنه من قوله: "كان أول من بايعني طلحة والزبير ، فقالا : نبايعك على أنا شركاؤك في الأمر ، فقلت : لا ، ولكنكما شركائي في القوة ، عوناي في العجز ، فبايعاني على هذا الأمر ولو أبيا لم أكرههما كما لم أكره غيرهما" (٤) .

وهذه الأقوال من الشيعة تناقض ما أوردوه في كتبهم عن طلحة والزبير من أنهما لم يبايعا عليا إلا كرها ؛ فقد نقل المرتضى عن كتاب الجمل للواقدي "أن عليا لما قتل عثمان خرج إلى موضع يقال له : بئر سكن (٥) ، وطلحة والزبير معه لايشكّان الأمر شوري ، فقام الاشتهر مالك بن الحارث النخعي فطرح عليه خميمة وقال : هل تنتظرون من أحد ؟ واخذ السيف ثم قال : يا علي ابسط يدك ، فبسط يده ، فبايعه ، ثم قال : قوموا فبايعوا ، قم ياطلحة ، قم يازبير ، والله لاينكل

(١) الإرشاد للمفيد ص ٢٣٤-٢٣٥ .

(٢) نفس المصدر ص ٢٣٥ .

(٣) تلخيص الشافي للطوسي ص ٣٥٠ .

(٤) علم اليقين للكاشاني ٧١٨/٢-٧١٩ .

(٥) لم أقف على ذكر لهذا البئر في أي كتاب من كتب الامكنة والبقاع .

منكما احد إلا ضربت عنقه تحت قرطه ، فقاما فبايعا .. ثم انصرف طلحة والزبير وهما يقولان : - إنما بايعناه والنج على رقابنا ، فأما الأيدي فقد بايعت ، وأما القلوب فلم تباع" (١) .

وقد روى المفيد رواية أخرى تؤيد هذه الرواية ، وفيها قول طلحة والزبير "ما بايعنا بقلوبنا وإنما بايعنا بأيدينا" (٢) . وذكر المفيد في موضع آخر أن الزبير قال لعائشة لما استنكرت عليه مبايعته لعلي : "والله ما بايعت عليا إلا مكرها" (٣) ، ونقل قول طلحة : "والله ما بايعت عليا إلا والسيف على عنقي" (٣) .

وقد حاول المفيد أن يجمع بين هذه الروايات وبين دعوى الشيعة أنبيعة طلحة والزبير لعلي تمت عن رضا واختيار ، فعلى سبب البيعة بأنه الطمع ، وسبب النكث بأنه الإخفاق في نيل المراد فقال : "إن الرجلين خاصة لما آيسا من نيل ما طمعا فيه من الأمر ، ووجدا أن الأمة لاتعدل بأمر المؤمنين أحدا ، وعرفا رأي المهاجرين والانصار ، فمن أراد الخطوة عنده بالبدار إلى بيعته ، وظننا بذلك شركاء في أمره ، فامتحننا ذلك مع ما غلب في ظننا مما ذكرناه بأن صارنا إليه بعد استقرار الأمر ببيعة المهاجرين والانصار وبني هاشم وكافة الناس إلا من شذ من بطانة عثمان وكانوا على خفاء لأشخاصهم مخافة على دمائهم من أهل الإيمان ، فصاروا إلى أمير المؤمنين فطلب منه طلحة ولاية العراق ، وطلب منه الزبير ولاية الشام ، فأمسك علي عن إجابتهما في شئ من ذلك ،

(١) الشافي في الإمامة للمرتضى ص ٢٨٣ .

(٢) الجمل للمفيد ص ٨٨ ، ٢٣٣ .

(٣) نفس المصدر ص ١٢٣ ، ٢٠٤ .

فانصرفا وهما ساخطان... " (١) ، ثم ذكر المفيد ان طلحة والزبير عادا إلى علي وطلبا منه أن يعطيهما من بيت مال المسلمين فأبى عليهما ، فانصرفا من عنده وهما ساخطان ، ثم جاءاه بعد يومين يستأذنانا للخروج إلى مكة لاداء العمرة فقال لهما : "والله ما تريدان العمرة ولكنكما تريدان الغدرة وإنما تريدان البصرة ، فقالا : اللهم غفرا ، ما نريد إلا العمرة . فقال : احلفا لي بالله العظيم انكما لا تفسدان عليّ أمر المسلمين ولا تنكثان لي بيعة ولا تسعيان في فتنة . فبدلا السنتهما بالايمان المؤكدة فيما استحلفهما عليه من ذلك" (١) . وهذا التعليل من المفيد ليس بدعا ، بل سبقه إليه جماعة من أسلافه فنسبوه إلى الإمام الحادي عشر عندهم ؛ الحسن العسكري فقد أسند إليه كل من ابن رستم الطبري والمدوق أنه قال : "إن طلحة والزبير أتيا عليا فبايعاه وكل واحد منهما يطمع أن ينال من جهته ولاية بلد ، فلما أيسا نكثا بيعته وخرجا عليه ، فصرع الله كل واحد منهما مصرع أشباهه من الناكثين" (٢) .

إلا أن بعض المتأخرين من الشيعة لم يوافق المفيد ومن معه على هذا التعليل ، وأتى بتعليل آخر مفاده أن طلحة والزبير كانا يطمعان في الخلافة ، وكان معاوية قد بايع للزبير بدل علي ومن بعده طلحة ، وهذا الذي حدا بطلحة والزبير إلى الخروج على علي (٣) .

-
- (١) الجمل للمفيد ص ٨٧-٨٩ ، وعلم اليقين للكاشاني ٧١٩/٢ .
 (٢) دلائل الإمامة لابن رستم الطبري ص ٢٨٠-٢٨١ ، وإكمال الدين للمدوق ص ٤٣٣ . وانظر : إلزام الناصب للحائري ٣٥٠/١ .
 (٣) تاريخ الشيعة للمظفر ص ٢٦ ، وسيرة الأئمة الإثني عشر لهاشم معروف الحسيني ٤٤٢/١-٤٤٣ .

مناقشة هذه الاقوال :

إن بيعة طلحة والزبير رضي الله عنهما لعلي تمت عن رضا واختيار ، ولم تكن نتيجة طمع كما زعم الشيعة ، بل كانت عن رغبة صادقة منهما أن يلي الخلافة علي رضي الله عنه ، ولقد عرضت الخلافة على طلحة والزبير فرفضوا ، وبقيت المدينة خمسة أيام بدون خليفة للمسلمين ، وكان الغوغاء يلتمسون إجابة علي أو طلحة أو الزبير للقيام بأمر الخلافة ، ولكن كل واحد منهم كان يتبرأ من الغوغاء ومن منيعهم ويأبى أن يلي الخلافة ، ولقد اشتدوا على علي كي يليها ولكنه أبى واستمر بالإباء وقال لهم : "دعوني والتمسوا غيري ، فإننا مستقبلون أمراً له وجوه وله ألوان لا تقوم له القلوب ولا تثبت عليه العقول" (١) ، ولقد نقل الشيعة عن علي إباءه قبول الخلافة : فقد ذكر الكاشاني أن علياً أخبر من حوله أنه أبى أن يقبل الخلافة وقال لهم : "أنتيموني تبايعوني فأبيت عليكم وأبى علي ، فقبضت يدي فبسطتموها ، وبسطتها فمددتموها.." (٢) .

ولقد طلب علي رضي الله عنه من طلحة والزبير أن يقبل أحدهما القيام بأمر الخلافة كي يبايعه ، ولكنهما رفضا وقالوا : "بل نبايعك" (٣) ، وقال لطلحة : ابسط يدك يا طلحة لابايعك ، فقال طلحة : "أنت أحق وأنت أمير المؤمنين فابسط يدك" (٣) .

وكان المسلمون يدركون خطورة الوضع والحاجة إلى تعيين

(١) الفتنة ووقعة الجمل لسيف بن عمر ص ٩٣ . وانظر : تاريخ

الطبري ١٥٥/٥ ، ١٥٦ .

(٢) علم اليقين للكاشاني ٧١٨/٢ .

(٣) تاريخ الطبري ١٥٦/٥ ، والمختصر في أخبار البشر لابن

الفداء ١٧٩/١ ، ١٨٠ .

خليفة يتولى أمر المسلمين فيجتمع عليه الناس ويتعاونوا جميعا على الاقتصاص من قتلة عثمان ، ووقع الخيار على علي رضي الله عنه ، فذهب إليه وجوه المهاجرين والانصار - بما فيهم طلحة والزبير - ، ولم يبق أحد من أهل بدر إلا أتى عليا يطلبون بيعته (١) وكان قد دخل حائطا وأمر بإغلاق الباب عليه ، فقرعوا الباب ودخلوا ، وقال له طلحة والزبير : يا علي ابسط يدك ، فبايعناه (٢) . فكانا أول من بايعه (١) . أما قول الشيعة إن طلحة والزبير بايعا مكرهين فمردود ، قال الباقلاني : "إن القول بأنهما بايعا مكرهين قد عورض من النقل بما يدفعه" (٣) ، وقد تقدمت جملة من النقل تؤيد ما ذهب إليه الباقلاني .

ولم ينقل أحد من أهل السنة أن طلحة والزبير بايعا مكرهين إلا ما جاء في رواية نقلها ابن سعد (٤) ، وروايتين نقلهما ابن جرير الطبري (٥) ، بيد أن هذه الروايات لا تصمد أمام الروايات الأخرى الكثيرة التي تثبت أن طلحة والزبير بايعا عليا عن رضا منهما واختيار ؛ لمحة تلك الروايات ، ولضعف هذه ؛ إذ أن فيها مجهولين ، وفيها انقطاع ، وفيها متروكين أيضا أمثال محمد بن عمر الواقدي ، وغيره .

أما ما ادعاه الشيعة من خروج طلحة والزبير رضي الله عنهما على علي رضي الله عنه بعد مبايعته بالخلافة فغير مسلم لهم

(١) الثقات لابن حبان ٢٦٧/٢ - ٢٦٨ .

(٢) تاريخ الطبري ١٥٣/٥ .

(٣) التمهيد للباقلاني ص ٢٣١ . وانظر : العواصم من القواصم

لابي بكر بن العربي ص ١٤٣ .

(٤) طبقات ابن سعد ٣١/٣ .

(٥) تاريخ الطبري ١٥٤/٥ - ١٥٦ .

لان طلحة والزبير رضي الله عنهما لم يخرجوا عليه ، وإنما خرجا يطلبان بدم عثمان لما اختلفت آراؤهما مع علي حول الوسيلة التي يمكن عن طريقها معاقبة قتلة عثمان رضي الله عنه ، فقد روى الطبري أنه "اجتمع إلى علي بعد ما دخل بيته طلحة والزبير في عدة من الصحابة ، فقالوا : يا علي إنا قد اشتربنا إقامة الحدود ، وإن هؤلاء القوم - يعنون الغوغاء قتلة عثمان - قد اشتركوا في دم هذا الرجل وأحلوا بأنفسهم ، فقال علي : يا إخوتاه إني لست أجهل ما تعلمون ، ولكن كيف أصنع بقوم يملكوننا ولانملكهم ، هاهم هؤلاء شارت معهم عبدانكم وشابت إليهم أعرابكم وهم خلالكم يسومونكم ماشاؤوا ، فهل ترون مفعلا لقدرة على شئ مما تريدون ؟ قالوا : لا ، قال : فلا والله لا أرى إلا رأيا ترونه إن شاء الله ..."(١) . وكان علي رضي الله عنه يرى أخذ الغوغاء بالحكمة وتحسين الفرصة المناسبة ، ولكن ذلك لم يكن مقبلا لبعض الصحابة الذين كانوا يرون ضرورة الإسراع بالاقترصاص منهم ، ومن هؤلاء طلحة والزبير اللذان كانا يريان وسيلة أخرى يمكن عن طريقها ضرب هؤلاء الغوغاء ؛ فقد أتيا إلى علي ، فطلب منه طلحة أن يأذن له بالذهاب إلى البصرة ليجمع له من هناك الجنود ، وطلب منه الزبير أن يأذن له بالذهاب إلى الكوفة ليفعل كفعل طلحة (٢) ، ولكن عليا رضي الله عنه تريت في هذا الأمر وقال لهما : "حتى أنظر في ذلك"(٢) ، كأنه رضي الله عنه كان يخشى الفتنة ، وكان يخشى سفك الدماء لذلك آثر التريث والانتظار حتى يترك الغوغاء المدينة .

(١) تاريخ الطبري ١٥٨/٥ - ١٥٩ . وانظر : البداية والنهاية

لابن كثير ٢٤٨/٧ .

(٢) تاريخ الطبري ١٥٩/٥ .

وتفاهم الأمر ، واختلقت الاجتهادات في الوسيلة التي يمكن عن طريقها ضرب الغوغاء ، واشتدت قبضة الغوغاء على المدينة حتى قال قائلهم بعد فراغ علي من إحدى خطبه يحذره مغبة التفكير في إيذائهم ويشير إلى قوة شوكتهم :

خذها إليك واحذراً أبا حسن إنا نمر الأمر إمرار الرسن
 سولة أقوام كاسداد السفن بمشرفيات كغدران اللبن
 ونظعن الملك بلين كالشطن حتى يمرون على غير عنن (١) .

ولما رأى طلحة والزبير ذلك استأذنا علياً في العمرة ، فقال لهما : "ما العمرة تريدان - ثم ذكرهما ببيعتهما له ، وقال : - قد أذنت لكما فاذهبا راشدين ، فارتحلا إلى مكة ، واجتمعا بعائشة ومن كان معها" (٢) ، واجتمعت آراؤهم على أن الأمر لا يستقيم وللغوغاء شوكة وبأس ، وعلى الطلب بدم عثمان رضي الله عنه (٣) ، ورأوا أن من معهم لا يقرنون للغوغاء الذين في المدينة لكثرتهم ووفرة أسلحتهم ، فاتفقوا على الذهاب إلى البصرة لاستنقار الناس للنهوض معهم لحرب الغوغاء (٣) ، ولم يقل أحد أنهم خرجوا على علي ونازعوه الخلافة ، بل كان خروجهم طلباً لدم عثمان - كما تقدم - . نقل ابن حجر عن عمر بن شبه قوله : "إن أحداً (٤) لم ينقل أن

(١) تاريخ الطبري ١٥٨/٥ .

(٢) الثقات لابن حبان ٢٢٧/٢ - ٢٢٨ . وانظر : تاريخ الطبري ١٦٣/٥ .

(٣) تاريخ الطبري ١٦٦/٥ - ١٦٧ .

(٤) يقصد من أهل السنة ، أما الشيعة فقد تقدمت أقوالهم في ذلك ، حتى قال قائلهم : إن سبب خروج طلحة والزبير على علي هو طمعهما في الخلافة ، إذ أن معاوية بايع للزبير بدلا من علي ومن بعده طلحة . (راجع : سيرة الأئمة للحسيني ٤٤٢/١) .

عائشة ومن معها نازعوا عليا في الخلافة ، ولادعوا إلى احد منهم ليولوه الخلافة ، وإنما أنكروا على علي منعه من قتل قتلة عثمان وترك الاقتصام منهم" (١) ، وقد مرح الزبير رضي الله عنه بذلك لما سئل عن سبب الخروج إلى البصرة : فقد روى الطبري أن ركب عائشة وطلحة والزبير مر في طريقه على مليح بن عوف السلمي(*) ، فسلم على الزبير وقال : "ياأبا عبدالله ما هذا ؟ قال : عدي على أمير المؤمنين رضي الله عنه فقتل بلا ترة ولا عذر . قال : ومن ؟ قال : الغوغاء من الأمصار ونزاع القبائل وظاهرهم الأعراب والعبيد . قال : فتريدون ماذا ؟ قال : نتمض الناس فيدرك بهذا الدم لثلا يبطل : فإن في إبطاله توهين سلطان الله بيننا أبدا ، إذا لم يفظم الناس عن أمثاله لم يبق إمام إلا قتله هذا الضرب ... " (٢) .

ولقد أكد علي رضي الله عنه أنهم خرجوا يطلبون بدم عثمان ، فقد سأل أحد أفراد جيشه : أتري لهؤلاء القوم حجة فيما طلبوا به من هذا الدم - يقصد دم عثمان رضي الله عنه - ؟ فأجابته : نعم . ثم سأل : وتري لك حجة بتأخيرك ذلك ؟ فأجابته : نعم .. " (٣) .

وهذا يدل على أن عليا كان يدرك سبب خروجهم ، ولم يكن يريد بخروجه إليهم إلا الإصلاح - كما مرح بذلك (٤) - لذلك كان غاية طلبه منهم لما التقى بهم أن يدخلوا في طاعته ، ثم

(١) فتح الباري لابن حجر ٥٦/١٣ .

(٢) تاريخ الطبري ١٧٣/٥ .

(٣) التمهيد للباقلاني ص ٢٣٧ .

(٤) تاريخ الطبري ١٨٥/٥ ، والتمهيد للباقلاني ص ٢٣٧ .

والبداية والنهاية لابن كثير ٢٥٨/٧ .

(*) عمده الحافظ ابن حجر من المخضرمين . (الإصابة لابن حجر

يتعاونون جميعا على قتل قتلة عثمان ، ولقد لقي استجابة منهم حتى إنهم اشرفوا على الملح (١) ، وأقنع علي طلحة والزبير بأن الإمساك عن قتل القتلة من المصلحة بمكان ، وذلك ريثما يتمكن من لم الشعث ورأب الصدع ، خاصة وأن بعض قتلة عثمان كانوا في جيشه ، ولم يكن يرغب بقاءهم لولا أن الظروف لم تكن تساعد (٢) .

ولقد أحس قتلة عثمان بأن من ثمرات هذا الاتفاق قطع رؤوسهم إن عاجلا أو آجلا فأشاروا الفتنه ، وتوزعوا في الجيشين ، وبدؤوا بالحملة على عسكر طلحة والزبير ، وعلى عسكر علي ، فقاتل كل من هؤلاء وهؤلاء دفعا عن نفسه ، ولم يكن لعلي ولاطلحة والزبير غرض في القتال أصلا ، وإنما كان الشر من قتلة عثمان رضي الله عنه (٣) .

وقد بذلت محاولات كثيرة لإيقاف هذه الحرب ، ولكنها باءت جميعها بالفشل (٤) ، ووقعت الفتنه التي لم تمب الذين ظلموا خاصة ، بل تعدتهم إلى من لم يظلم ، وأسفرت المعركة عن استشهاد طلحة والزبير رضي الله عنهما .

المطلب الثالث : ذكر الآيات التي زعم الشيعة أنها نزلت في
 =====
 طلحة والزبير رضي الله عنهما نتيجة
 حربهما لعلي رضي الله عنه :

سبق الكلام على أسلوب الجري الذي يستعمله الشيعة في تفسير القرآن ، والذي يعني تطبيق الآيات على أئمتهم وأعدائهم (٥) ،

(١) تاريخ الطبري ١٩٠/٥ - ١٩٤ .

(٢) البداية والنهاية لابن كثير ٢٥٠/٧ .

(٣) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٤٦٥/٤ - ٤٦٦ .

(٤) تاريخ الطبري ٢٠٢/٥ - ٢٠٥ .

(٥) تقدم الكلام عليه ص (١٠٣٤) .

فهم يقولون : "كل من انطبقت عليه آية جاز أن يقال : إنها نزلت فيه" (١) .

وقد طبقوا هذا الأسلوب على طلحة والزبير رضي الله عنهما باعتبار أنهما من أعداء الأئمة - كما زعموا - ؛ قال حيدر الأملي : "طلحة والزبير من أعداء آل محمد" (٢) ، وقال محمد جواد مغنية : "إن طلحة والزبير كانا من أعدى أعداء الإمام علي عليه السلام" (٣) .

ومن الآيات التي زعموا أنها نزلت فيهما ، وفيمن معهما نتيجة حربهما لعلي رضي الله عنه :

{١} - قوله تعالى : "تِلْكَ الرُّسُلُ فَكَلَّمْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهَ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ ، وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ ، وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اقْتَتَلَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا فَمِنْهُمْ مَنْ ءَامَنَ وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ ، وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اقْتَتَلُوا وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ" (٤) .

فقد روى القمي والطبرسي - واللفظ له - أن رجلا جاء إلى علي فقال له : "يا أمير المؤمنين كبر القوم وكبرنا ، وهلك القوم وهلكنا ، وصلّى القوم وصلينا ، فعلى ما تقاتلتم ؟ فقال أمير المؤمنين : على ما أنزل الله عز ذكره في كتابه ، فقال : يا أمير المؤمنين ليس كل ما أنزل الله في كتابه أعلمه فعلمنيه ؟ فقال عليه السلام : ما أنزل الله في سورة البقرة ، فقال : يا أمير المؤمنين ليس كل ما أنزل الله في

(١) الصراط المستقيم للبياضى ٣/٢ .

(٢) الكشكول لحيدر الأملي ص ١٦٠ .

(٣) الشيعة في الميزان لمحمد جواد مغنية ص ٢٥٥ .

(٤) سورة البقرة ، الآية ٢٥٣ .

سورة البقرة اعلمه فعلمنيه ؟ فقال عليه السلام : هذه الآية (تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض ... فمنهم من آمن ومنهم من كفر ...) ، فنحن الذين آمننا ، وهم الذين كفروا ، فقال الرجل : كفر القوم ورب الكعبة ، ثم حمل فقاتل حتى قتل" (١) .

المناقشة :

من العجب أن الشيعة يدعون أيضا أن هذه الآية دليل على كفر الصحابة بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) ، وقد تقدم تفنيده دعوى الشيعة ، وبيان أن قوله تعالى : "من بعدهم" : أي من بعد موسى وعيسى (٣) ، لأن الصحابة رضي الله عنهم لم يقتتلوا لاختلافهم في قاعدة من قواعد الإسلام ، بل كان قتال علي وطلحة والزبير قتال فتنة ليس بواجب ولا مستحب ، وهذا القتال لا يقدح فيهم رضي الله عنهم ، ولا يلزم منه كفرهم كما ادعى الشيعة (٤) .

{٢} - ومنها قوله تعالى : "يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِمْ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ..." (٥) . فقد ذكر الطبرسي أنها نزلت في طلحة والزبير ومن معهما ، فقال : "روي عن علي أنه قال يوم البصرة : والله ما قوتل أهل

-
- (١) تفسير القمي ١/٨٤ ، والاحتجاج للطبرسي ص ١٦٩-١٧٠ .
وانظر : علم اليقين للكاشاني ٢/٦٢٣ ، والبرهان للبحراني ١/٢٣٩-٢٤٠ ، ومقدمة البرهان للعالمي ص ٢٣٩ .
(٢) الروضة من الكافي ص ٣٨١ ، وتفسير العياشي ١/٢٠٠ .
وانظر : البرهان للبحراني ١/٣١٩-٣٢٠ ، وبحار الأنوار للمجلسي ٨/٦ ، وفصل الخطاب للنوري الطبرسي ص ٥١-٥٢ .
(٣) تقدم ذلك ص (١٥٣) .
(٤) سيأتي مزيد بيان في المطلب الخامس ص (١١٨) .
(٥) سورة المائدة ، الآية ٥٤ .

هذه الآية حتى اليوم ، وتلا هذه الآية " (١) .
وقال البيضاوي : "وقد روى كثير من الناس أنها نزلت في
المرتدين يوم الجمل بحريم لعلي عليه السلام ، فإن قيل :
انقطع الوحي قبل الجمل ، قلنا : قد ذكر العلماء (٢) أن كل
من انطبق عليه آية جاز أن يقال : إنها نزلت فيه " (٣) .

المناقشة :

قد ذكر الشيعة أيضا أن هذه الآية نزلت في الصحابة الذين
غضبوا آل محمد حقهم وارتدوا عن دين الله - على حد
زعمهم (٤) - ، وقد تقدم تفنيدهم دعواهم (٤) ، وبيان أن هذه
الآية نزلت في الذين ارتدوا في حياة رسول الله وبعد وفاته
أمثال مسيلمة الكذاب والأسود العنسي وطلحة بن خويلد
واقوامهم ، وأن الصحابة الذين زعم الشيعة أنهم المرتدون
هم الذين قاتلوا المرتدين في خلافة أبي بكر رضي الله عنه .
{٣} - ومنها قوله تعالى : "إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا
وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَأُفَتِّحَنَّ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ
حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ * لَهُمْ مِنْ
جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٌ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ" (٥) .

فقد روى القمي بسنده عن أبي جعفر الباقر ، والعياشي بسنده
عن أبي عبد الله الصادق في سبب نزول هذه الآية أنهما قالا :

(١) مجمع البيان للطبرسي ٢/٢٠٨ . وانظر : البرهان
للبحراني ٤٧٩/١ .

(٢) يقصد علماء الشيعة .

(٣) الصراط المستقيم للبيضاوي ٣/٢ .

(٤) تقدمت هذه الدعوى مع تفنيدها ص (٩٥٧) .

(٥) سورة الاعراف ، الآيتان ٤٠ ، ٤١ .

" نزلت هذه الآية في طلحة والزبير ، والجمل جملهم " (١) .

المناقشة :

إن هاتين الآيتين عامتان في الكفار المكذبين الذين يكذبون بآيات الله ويتكبرون عن التمديد بها ، ولا يتبعون رسله أَنفَعًا من اتباعهم والانقياد إليهم .

والله سبحانه يخبر عن هؤلاء أن ابواب السماء لا تفتح لأرواحهم إذا خرجت من أجسادهم ، ولا يصعد لهم في حياتهم إلى الله قول ولا عمل ؛ لأن أعمالهم خبيثة ، وإنما يرفع إلى الله ما هو طيب من القول والعمل ، كما قال سبحانه : "إِلَيْهِ يُصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ السَّالِحُ يَرْفَعُهُ" (٢) .

ويشهد لهذا التأويل ما أخرجه ابن جرير الطبري بسنده عن البراء بن عازب رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر قبض روح الفاجر ، وأنه يصعد بها إلى السماء ، قال : "فيمعدون بها ، فلا يمرون على ملا من الملائكة إلا قالوا : ما هذا الروح الخبيث ؟ فيقولون : فلان بأقبح أسمائه التي كان يدعى بها في الدنيا ، حتى ينتهوا بها إلى السماء فيستفتحون له فلا يفتح له ، ثم قرأ رسول الله : (لا تفتح لهم ابواب السماء ، ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط) " (٣) .

(١) تفسير القمي ١/٢٣٠ ، وتفسير العياشي ١٧/٢ . وانظر :

البرهان للبحراني ١٤/٢ - ١٥ .

(٢) سورة فاطر ، الآية ١٠ .

(٣) جامع البيان للطبري ١٧٦/٨ - ١٧٧ . وقد أخرجه أحمد

- ورجاله رجال الصحيح - ، والبيهقي - وصححه - . (انظر :

مسند أحمد ٢/٣٦٤ - ٣٦٥ ، وإشبات عذاب القبر للبيهقي ص

٣٧-٣٩ ، ومجمع الزوائد للهيثمي ٤٩/٣) .

أما قوله تعالى: "ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط"، فهو بيان لحال أولئك المكذابين في الآخرة؛ فإنه سبحانه ذكر استحالة دخولهم الجنة التي أعدها لأوليائه، وضرب مثلاً لهذه الاستحالة بالجمل الذي لا يستطيع أن يدخل من ثقب الإبرة من أجل أنه أعظم منها، أو بالحبل الغليظ الذي لا يمكن أن يلج في ثقب الإبرة أبداً، - وعلى هذا إجماع المفسرين (١) - .

أما مانسبه الشيعة إلى الباقر والمصدق فمكذوب عليهما، وقد نقل الكاشاني عن الباقر ما يخالفه؛ حيث قال في تفسيرها: "إن المؤمنين ترفع أعمالهم وأرواحهم إلى السماء فتفتتح لهم أبوابها، وأما الكافر فيمعد بعمله وروحه حتى إذا بلغ السماء نادى مناد: اهبطوا به إلى سجين" (٢) .

{٤} - ومنها قوله تعالى: "وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَأْتُمِّيَنَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ" (٣) .

فقد ذكر القمي أنها "نزلت في طلحة والزبير لما حاربا أمير المؤمنين (ع) وظلموه" (٤)، ثم نقل قول الزبير لما هزم أصحاب الجمل: "لقد قرأت هذه الآية وما أحسب أني من أهلها، حتى كان اليوم، لقد كنت أتقيها ولا أعلم أني من أهلها" (٥) .

(١) جامع البيان للطبري ١٧٥/٨-١٨٢، وتفسير ابن كثير

٢/٢١٣-٢١٤، وفتح القدير للشوكاني ٢/٢٠٥-٢٠٦ .

(٢) تفسير المصافي للكاشاني ١/٥٧٧ .

(٣) سورة الانفال، الآية ٢٥ .

(٤) تفسير القمي ١/٢٧١، وتفسير العياشي ٢/٥٣ . وانظر:

البرهان للبحراني ٢/٧٢ .

(٥) تفسير القمي ١/٢٧١ .

المناقشة :

قد ذكر الشيعة أيضا في تأويل هذه الآية أنها نزلت في الصحابة الذين ارتدوا بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأولوا الفتنة بتركهم ولاية علي رضي الله عنه ، وقد تقدم تفنيده هذه المزاعم (١) ، وبيان أن هذه الآيات إنما هي تحذير من الله لعباده المؤمنين ألا يقرروا المنكر بين أظهرهم حتى لا يعممهم الله بالعذاب الذي يصيب الظالم وغيره . وقد ذكر أن هذه الآيات نزلت في عثمان وعلي وطلحة والزبير رضي الله عنهم (٢) ، ولا مطعن فيما بهم ؛ لأن من شأن الفتن أن تعم الظالم وغيره ، فالظالم يظلم فيبتلى الناس بفتنة تصيب من لم يظلم ، وهذا ما حدث بالنسبة لطلحة والزبير رضي الله عنهما ، فإنهما خرجا يطلبان بدم عثمان رضي الله عنه من الظلمة الذين قتلوه ، فوقعت الفتنة وأصابتهما مع كونهما لم يكونا من الظلمة .

{٥} - ومنها قوله تعالى : "وَإِنْ نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَاتِلُوا أَئِمَّةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّكُمْ يُنْتَهُونَ" (٣) .

فقد أسند الحميري والعياشي إلى جعفر الصادق قوله : "دخل علي أناس من أهل البصرة فسألوني عن طلحة والزبير ؟ فقلت لهم : كانوا من أئمة الكفر ؛ إن عليا عليه السلام يوم البصرة لما صف الخيول قال لأصحابه : لاتعجلوا على القوم حتى أعذر فيما بيني وبين الله عز وجل وبينهم ، فقام إليهم

(١) تقدم ذلك ص (٩٦٢) .

(٢) راجع : جامع البيان للطبري ٢١٨/٩-٢١٩ ، وتفسير ابن

كثير ٢/٢٩٩ ، وفتح القدير للشوكاني ٢/٣٠٠ .

(٣) سورة التوبة ، الآية ١٢ .

فقال : يا اهل البصرة هل تجدون علي جورا في حكم ؟ قالوا : لا ، قال : فحيثما في قسم ؟ قالوا : لا ، قال : فرغبة في دنيا اخذتها لي ولاهل بيتي دونكم فنقمتم علي فنكشتم بيعتي؟ قالوا : لا ، قال : فاقمت فيكم الحدود وعطلتها عن غيركم ؟ قالوا : لا ، قال : فما بال بيعتي تنكث وبيعة غيري لا تنكث ؟ إنني ضربت الامر انغه وعينه فلم أجد إلا الكفر أو السيف ، ثم ثنى إلى أصحابه فقال : إن الله تبارك وتعالى يقول في كتابه : (وإن نكثوا أيمانهم من بعد عهدهم وطعنوا في دينكم فقاتلوا أئمة الكفر إنهم لا يمين لهم لعلمهم ينتهون) ، فقال أمير المؤمنين عليه السلام : والذي فلق الحبة وبرء النسمة واصطفى محمدا بالنبوة إنهم لأصحاب هذه الآية ، وما قوتلوا منذ نزلت" (١) .

وأسند العياشي والمفيد إلى علي بن أبي طالب أنه قال لما سمع بخروج طلحة والزبير لحربه : "عذرتي الله من طلحة والزبير بايعاني طائعين غير مكرهين ، ثم نكشا بيعتي من غير حدث أحدثته ، والله ما قوتل أهل هذه الآية منذ نزلت حتى قاتلتهم ... " ، ثم ذكر هذه الآية (٢) .

وقال القمي : "نزلت في أصحاب الجمل" ، ثم ذكر قول علي في خطبته المسماة ب"الزهراء" : "والله لقد عهد إلي رسول الله

(١) قرب الإسناد للحميري ص ٤٦ ، ، وتفسير العياشي ٧٧/٢-٧٨ . وانظر : كشف الغمة للإربلي ٢٤١/١-٢٤٢ ، ، وتفسير الصافي للكاشاني ٦٨٥/١ ، والبرهان للبحراني ١٠٦/٢-١٠٧ ، ، وبحار الأنوار للمجلسي ٤٢٢/٨ .

(٢) تفسير العياشي ٧٩/٢ ، ، والامثالي للمفيد ص ٧٢-٧٣ . وانظر : تفسير الصافي للكاشاني ٦٨٦/١ ، والبرهان للبحراني ١٠٧/٢ ، ، وبحار الأنوار للمجلسي ٤١٣/٨ .

صلى الله عليه وآله غير مرة ولا اثنتين ولا ثلاث ولا أربع فقال :
يا علي إنك ستقاتل بعدي الناكثين والمارقين والقاسطين (١) ،
أفأضيّع ما أمرني به رسول الله صلى الله عليه وآله ، أو
أكفر بعد إسلامي" (٢) .

ولقد عد الشيعة هذه الآية من الآيات التي أباحت لعلي رضي
الله عنه أن يقاتل أصحاب الجمل (٣) ، واستدلوا بقول علي :
"والله ما قاتلت هذه الفئة الناكثة إلا بآية في كتاب الله
عز وجل" ، ثم تلا هذه الآية (٢) .

وعد الشيعة طلحة والزبير رضي الله عنهما من أئمة الكفر
المذكورين في الآية ، والذين أمر الله بقتالهم ، واستدلوا
بما نسيوه إلى علي من قوله : "إلا إن أئمة الكفر في الإسلام
خمسة : طلحة ، والزبير ، ومعاوية ، وعمرو بن العاص ، وأبو
موسى الأشعري (٤) .

المناقشة :

إن هذه الآية عامة في مشركي قريش الذين عاهدهم رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، والإيمان : العهود التي عاهدوا بها
المسلمين ووثقوا لهم بها .
وهي خطاب من الله لمحابة نبيه صلى الله عليه وسلم - ويدخل

(١) وهذا من الأحاديث الموضوعة ، وسيأتي بيان ذلك ص (١٥٧) .
(٢) تفسير القمي ٢٨٣/١ ، وتفسير العياشي ٧٨/٢ . وانظر :
مجمع البيان للطبرسي ١١/٣ ، وتفسير الصافي للكاشاني
٦٨٥/١ ، والبرهان للبحراني ١٠٧ ، وبحار الأنوار للمجلسي
٤٤٣/٨ .

(٣) البرهان للبحراني ٢٣٩/١ .
(٤) الشافي في الإمامة للمرتضى ص ٢٨٧ ، وتلخيص الشافي
للطوسي ص ٤٦٢ .

معهم من جاء بعدهم من المؤمنين - يبين لهم من خلاله كيفية
معاملة المشركين الذين لا يحترمون العهود والمواثيق التي
أبرمت مع المسلمين ، ويوجب عليهم قتالهم إن نكثوا العهود
وضموا إلى النكث الطعن في دين الإسلام والقبح فيه لعلمهم
ينتهون عن كفرهم ونكثهم وطعنهم في دين الإسلام - وعلى هذا
إجماع المفسرين (١) - .

وقد روي عن ابن عباس رضي الله عنهما في سبب نزول هذه الآية
قوله : "نزلت في أبي سفيان بن حرب ، والحارث بن هشام ،
وسهيل بن عمرو ، وعكرمة بن أبي جهل ، وسائر رؤساء قريش
الذين نقضوا العهد ، وهم الذين همّوا بإخراج الرسول" (٢) .
وصرف الشيعة لمعنى هذه الآية عن حقيقته إلى معنى آخر لا يمت
إلى الحقيقة بملء يحد مجانية للحق الواضح البيّن ؛ فأي
عهد نقضه طلحة والزبير ؟ إن قالوا بيعتهما لعلي ، قيل :
إنهما لم ينكثا البيعة ، بل بقيا عليها ، ولم يخرجوا عليه
- كما تقدم - ، بل خرجا يطلبان بدم عثمان رضي الله عنه .
وإن أراد الشيعة بنكث الأيمان : ترك ولاية علي ، فليقولوا
في الآية التالية ما قالوه في هذه الآية ؛ فإن الآية التالية
حرضت المؤمنين على قتال الناكثين الذين هموا بإخراج رسول
الله من مكة حين تشاوروا بذلك في دار الندوة حتى أذن له
ربه في الهجرة ، قال تعالى : "أَلَا تَقْتُلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ
وَهَمُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ بَدءُكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ" (٣) . فهل همّ

(١) جامع البيان للطبري ١٠/٨٧-٨٩ ، وتفسير ابن كثير

٢/٣٣٩ ، وفتح القدير للشوكاني ٢/٣٤١-٣٤٣ .

(٢) جامع البيان للطبري ١٠/٨٨ ، وأسباب النزول للواحدي ص

٢٧٨ ، والدر المنثور للسيوطي ٣/٢١٤ .

(٣) سورة التوبة ، الآية ١٣ .

طلحة والزبير همّا بإخراج رسول الله من مكة ، بل تراهم يعترفون بأن الآية الثانية نزلت في مشركي قريش ، حتى إنهم ذكروا في معناها أنها نزلت في مشركي قريش حين هموا بإخراج الرسول صلى الله عليه وسلم من مكة ، مؤولين نكث العهد ب"نقض الأيمان التي عقدها مع الرسول والمؤمنين على أن لا يعاونوا عليهم ، فعاونوا عليهم" (١) ، فليقولوا إذا في تاويل النكث في قوله تعالى : "فإن نكثوا أيسنهم" : ما قالوه في معناه في قوله : "ألا تقاتلون قوما نكثوا أيمانهم" . أما زعمهم أن طلحة والزبير من أئمة الكفر ، مستدلين بما نسبوه إلى علي رضي الله عنه ، فنسبته إليه لاصح ، بل الثابت أن أئمة الكفر هم أبوجهل بن هشام ، وأميرة بن خلف ، وعتبة بن ربيعة ، وأبوسفيان بن حرب ، وسهيل بن عمرو ، وهم الذين نكثوا عهد الله ، وهموا بإخراج الرسول من مكة (٢) . وهم المعنيون بقوله تعالى : "فقاتلوا أئمة الكفر" ، وإن كان يصدق اسم "أئمة الكفر" على كل رؤساء الكفار اعتباراً بعموم اللفظ لا بخصوص السبب .

-
- (١) مجمع البيان للطبرسي ١١/٣ ، وتفسير المصافي للكاشاني ٦٨٦/١ ، ومقدمة البرهان للعالمي ص ٣٠٩ .
- (٢) وهو مروى عن ابن عمر ، وابن عباس ، وقتادة ، وغيرهم . وقد أخرجه عن ابن عمر الحاكم في المستدرک ٣٣٢/٢ ، وقال : حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ، وواقفه الذهبي . وأخرجه عن ابن عباس ابن جرير الطبري ، وعن قتادة عبدالرزاق ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم . (انظر : جامع البيان للطبري ٨٨/١٠ ، وأسباب النزول للواحدي ص ٢٧٨ ، وفتح القدير للشوكاني ٣٤٣/٢ ، والدر المنثور للسيوطي ٢١٤/٣) .

{٦} - ومنها قوله تعالى: "أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ لُجِّيٍّ يَغْشَاهُ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ ، ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ..." (١) .
 فقد أسند القمي إلى أبي عبد الله الصادق قوله في تفسير هذه الآية: "قوله (كظلمات) فلان وفلان ، (في بحر لجي يغشاه موج) يعني نعثل ، (من فوقه موج) طلحة والزبير ، (من فوقه سحب) ظلمات بعضها فوق بعض) معاوية ويزيد وفتن بني أمية" (٢) .
 وقد أسند الكليني إلى أبي عبد الله الصادق نحوه من هذا التأويل أيضا (٣) .

المناقشة:

إن هذه الآية والتي قبلها من الأمثال التي ضربها الله لأعمال من يكفر به ، فالآية التي قبلها مثل ضربه الله للكفار الدعاء إلى كفرهم الذين يحسبون أنهم على شيء من الأعمال والامتقادات ، وليسوا في نفس الأمر على شيء ، بدليل أنهم إذا وافوا ربهم للحساب يوم القيامة لم يجدوا لهم شيئا بالكلية ، فمثل أعمالهم في ذلك كالسراب الذي يرى في أرض مستوية منبسطة ، يراه من هو محتاج إلى الماء فيقمنده ليشرب منه ، حتى إذا انتهى إليه لم يجده شيئا .

والمثل الآخر الذي في هذه الآية ضربه الله لأعمال الكفار أصحاب الجهل البسيط المقلدين لأئمتهم الذين لا يعرفون حال من يقودهم ، ولا يدرون إلى أين يذهب بهم ، فجعل الظلمات مثلا لأعمالهم ، والبحر اللجي مثلا لقلوبهم ، فهم قد عملوا بنية قلب قد غمره الجهل وتغشته الضلالة والحيرة كما يغشى هذا

(١) سورة النور ، الآية ٤٠ .

(٢) تفسير القمي ١٠٦/٢ . وانظر : تفسير الصافي للكاشاني

١٧٣/٢ ، والبرهان للبحراني ١٤٠/٣ .

(٣) البرهان للبحراني ١٤٠/٣ .

البحر اللجى موج من فوقه موج من فوقه سحب ، فكذلك قلب هذا الكافر الذي مثل عمله مثل الظلمات ، يغشاه الجهل بالله بأن الله ختم على قلبه فلا يعقل عن الله ، وختم على سمعه فلا يسمع مواعظ الله ، وجعل على بصره غشاوة فلا يبصر به حجج الله ، فتلك ظلمات بعضها فوق بعض (١) .

أما تفسير الشيعة لهذه الآية بما تقدم فقد نحووا فيه منحى التفسير الباطني ، وصرفوا فيه الالفاظ عن ظواهرها المفهومة إلى أمور باطنة لاتربطها بالآية رابطة ، وهذا النوع من التفسير حرام ، وضرره عظيم لأن الالفاظ إذا صرفت عن مقتضى ظواهرها بدون دليل من الكتاب أو السنة أدى ذلك إلى بطلان الثقة بالالفاظ ، وسقط به منفعة كلام الله تعالى .

المطلب الرابع : قولهم بأن الرسول صلى الله عليه وسلم
 =====
 أمر عليا بقتال طلحة والزبير ومن
 معهما وسمّاهم "ناكثين" :

ييزعم الشيعة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر عليا بقتال طلحة والزبير ومن معهما ، وسمّاهم "ناكثين" ، قال المفيد : "إن النبي صلى الله عليه وآله أمر عليا بقتال أصحاب الجمل ، وفرض عليه جهادهم" (٢) .

وقال في موضع آخر يحكي عن علي رضي الله عنه أنه كان :
 "ممتحنًا بجهاد المنافقين من الناكثين والقاسطين
 والمارقين" (٣) .

وقال ابن طاوس : "علي (ع) كان مأمورا بمحاربة الناكثين ،

(١) وعلى هذا إجماع المفسرين . انظر : جامع البيان للطبري

١٨/١٤٨-١٥١ ، وتفسير ابن كثير ٣/٢٩٦ ، وفتح القدير ٤/٣٨-٤٠ .

(٢) الجمل للمفيد ص ٢٠ .

(٣) الإرشاد للمفيد ص ١٣ .

وهم طلحة والزبير .." (١) .

وقال محمد رضا الحكيمي : "إن الرسول صلى الله عليه وآله عهد إلى علي بانه سيقا تل الناكثين ؛ طلحة والزبير .." (٢) . وقد استدلوا على ذلك بما أسنده الصدوق إلى جعفر الصادق انه قال : "إن رسول الله صلى الله عليه وآله قال لأم سلمة رضي الله عنها : ... يا أم سلمة اسمعي واشهدي : هذا علي بن ابي طالب سيد المسلمين ، وإمام المتقين ، وقائد الغر المحجلين ، وقا تل الناكثين والمارقين والقاسطين . قلت : يا رسول الله ، من الناكثون ؟ قال : الذين يبايعونه بالمدينة وينكثونه باليمرة ... إلخ" (٣) .

واستدلوا على ذلك أيضا بما أسنده ابن رستم الطبري ، والصدوق - واللفظ له - إلى علي بن ابي طالب قال : "إن رسول الله صلى الله عليه وآله قال (٤) : ستقاتل الناكثين والقاسطين والمارقين ، فمن قاتلك منهم فإن لك بكل رجل منهم شفاعة في مائة ألف من شيعتك ، فقلت : يا رسول الله ، فمن الناكثون ؟ قال : طلحة والزبير سيبايعانك بالحجاز وينكثانك بالعراق ، فإذا فعلا ذلك فحاربهما ، فإن في قتالهما طهارة لأهل الأرض .." (٥) .

-
- (١) الملاحم والفتن لابن طاوس ص ١٩ ، ٨٦ ، ٨٩-٩٠ ، ١٥١ .
 (٢) علي مع القرآن للحكيمي ص ١٤٢ .
 (٣) معاني الاخبار للصدوق ص ٢٠٤ ، ، والامالي له ص ٣٨٠-٣٨١ .
 (٤) عند ابن رستم : "لقد عهد النبي ، وقال : لا بد من أن تقاتل الناكثين .." .
 (٥) دلائل الإمامة لابن رستم الطبري ص ١٢١ ، ، والخصال للصدوق ٥٧٣/٢-٥٧٤ . وانظر : الجمل للمفيد ص ٣٥ ، ، وكفاية الأشر للخزاز ص ١١٧ ، ، وفي ظلال التشيع لمحمد الحسني ص ٤٢ .

واستدلوا أيضا بما أسنده المدوق والطوسي - واللفظ له - إلى علي رضي الله عنه قال : "أمرني رسول الله بقتال الناكشين طلحة والزبير ، والقاسطين معاوية..." (١) .

وقد عد الشيعة قتال علي لطلحة والزبير ومن معهما من الأعمال التي يتقرب بها إلى الله ، نظرا لأنها امتثال لأوامر رسول الله صلى الله عليه وسلم - كما يدعون - ؛ قال المفيد : "علي (ع) ومن معه قصد التقرب إلى الله بقتال طلحة والزبير ومن معهما ... إلا ترى إلى ما اشتهر من قول أمير المؤمنين (ع) وقد سئل عن قتاله للقوم : لم أجد إلا قتالهم أو الكفر بما أنزل الله على محمد صلى الله عليه وآله (٢)...." (٣) .

ويزعم الشيعة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكتف بأمر علي بحرب طلحة والزبير ومن معهما ، بل لعنهم جميعا لأنهم يحاربون وصيِّه من بعده ؛ فقد روى سليم بن قيس عن علي ، وأسند إليه الصدوق وفرات الكوفي - واللفظ له - قوله : "لقد علم المستحفظون من أصحاب محمد صلى الله عليه وآله ، وعائشة بنت أبي بكر أن أصحاب الجمل وأصحاب النهروان ملعونون على لسان النبي صلى الله عليه وآله ،

(١) الخصال للمدوق ١/١٤٥ ، ، والأمالى للطوسي ٢/٤٠ ، ٣٣٦ .
وانظر : شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٣/٢٠٧ ، ١٨٣/١٣ ،
وكشف الغمة للإربلي ١/٦٧ ، وإحقاق الحق للتستري ص ١٥٧ ،
وبحار الأنوار للمجلسي ٣/١٤٣ ، ٣٩٥ ، والغدير للأميني
٣/١٦٨-١٧٠ ، ، والمراجعات للموسوي ص ١٩٨ .

(٢) الأمالى للمفيد ص ١٥٤ ، ، والشافي للمرتضى ص ٢٠٤ ، ،

والصراط المستقيم للبياضى ١/١٥٠

(٣) الجمل للمفيد ص ١٩ .

ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط" (١) .

مناقشة هذه الدعوى :

إن مانسبه الشيعة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وإلى علي رضي الله عنه لا أساس له من الصحة ، ولا وجود له في كتب أهل السنة باستثناء حديث : "أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه ، وفيه قول أبي أيوب : "أمرنا رسول الله بقتال الناكثين والقاسطين والمارقين . قلت : يارسول الله مع من؟ قال : مع علي بن أبي طالب" . وهذا الحديث رواه الحاكم في المستدرک بإسنادين مختلفين إلى أبي أيوب الأنصاري (٢) ، وقال عنه الذهبي : "لم يصح ، وقد ساقه الحاكم بإسنادين مختلفين إلى أبي أيوب ، والإسنادان ضعيفان" (٣) ؛ فيهما : علي بن الحزور : قال عنه يحيى بن معين : "لا يحل لأحد أن يروي عنه" ، وقال أبو حاتم : "منكر الحديث" ، وقال النسائي : "متروك" ، وقال ابن عدي : "هو من متشيعة الكوفة ، والضعف على حديثه بيّن" ، وقال ابن حجر : "متروك ، شديد التشيع" (٣) .

وفيها أصبغ بن نباتة الحنظلي : قال عنه أبو بكر بن عياش : "كذاب" ، وقال أبو حاتم : "ليس بشيء" ، وقال النسائي وابن حبان : "متروك" ، وزاد ابن حبان : "قتل بحب علي ، فأتى بالطامات ، فاستحق من أجلها الترك" ، وقال العجلي : "كان

(١) السقيفة لسليم بن قيس ص ٢١١ ، ومن لا يحضره الفقيه للمدوق ٣٠٢/٤ ، وتفسير فرات الكوفي ص ٤٥ . وانظر : الإيضاح للفضل بن شاذان ص ٣٩-٤٠ ، والشافي للمرتضى ص ٢٨٧ ، والمراط المستقيم للبياضي ١٥٠/١ .

(٢) المستدرک للحاكم ، مع التلخيص للذهبي ١٣٩/٣-١٤٠ .

(٣) الجرح والتعديل لابن أبي حاتم ١٨٢/٦ ، وميزان الاعتدال للذهبي ١١٨/٣ ، وتقريب التهذيب لابن حجر ص ٣٩٩ .

يقول بالرجعة" ، وذكر الذهبي أنه هالك ، وذكر من طاماته :
حديث أبي أيوب المذكور ، وقال ابن حجر : "متروك ، رمى
بالرفض" (١) .

وفيهما حكيم بن جبير : قال أحمد : "ضعيف منكر الحديث" ،
وقال الدارقطني : "متروك" ، وقال الجوزجاني : "كذاب" ، وقال
أبو حاتم : "ضعيف الحديث ، منكر الحديث ، له رأي غير محمود
نسال الله السلامة ، قال في التشيع" ، وذكر الذهبي أنه كان
شيعيا متروك الرواية ، وذكر من طاماته هذا الحديث ، وقال
عنه ابن حجر : "رمي بالتشيع" (٢) .

وقد خرج حديث أبي أيوب أيضا : ابن الجوزي في الموضوعات (٣)
من طريق المعلى بن عبد الرحمن ، وذكر فيه قول أبي أيوب :
".. فاما الناكثون فقد قاتلناهم يوم الجمل : طلحة
والزبير . واما القاسطون فهذا منصرفنا من عندهم ؛ يعني
معاوية وعمرا .." (٣) .

وقال عنه ابن الجوزي بعد روايته : "هذا حديث موضوع بلا
شك" (٣) ، وذكر أن فيه عللا ثلاث :

- ١< - فيه المعلى بن عبد الرحمن : حكم ابن المديني عليه
بوضع الحديث ، وقال عنه أبو حاتم : متروك .
- ٢< - فيه أحمد بن عبد الله المؤدب : قال عنه ابن عدي :
يفع الحديث . وقال الدارقطني : يتروك حديثه .
- ٣< - أبو أيوب لم يشهد صفين : قال شعبة بن الحجاج :
قلت للحكم بن عتيبة : شهد أبو أيوب مع علي صفين ؟ فقال :
لا ، ولكن شهد معه قتال النهر (٣) .

(١) الجرح والتعديل لابن أبي حاتم ٣١٩/٢-٣٢٠ ، وميزان

الاعتدال للذهبي ٢٧١/١ ، والتقريب لابن حجر ص ١١٣ .

(٢) الجرح والتعديل لابن أبي حاتم ٢٠١/٣ ، وميزان الاعتدال

للذهبي ٥٨٣/١-٥٨٤ ، وتهذيب التهذيب لابن حجر ٤٤٥/٢-٤٤٦ ،

وتقريب التهذيب له ص ١٧٦ .

(٣) الموضوعات لابن الجوزي ١٢/٢-١٣ .

وقد حكم بوضع هذا الحديث طائفة من علماء أهل السنة :
 منهم الذهبي - كما تقدم - ، ومنهم ابن الجوزي في العلل
 المتناهية (١) ، وابن تيمية في منهاج السنة النبوية (٢) ،
 والسيوطي في اللآلئ الممنوعة (٣) ، وعلي بن محمد الكناني في
 تنزيه الشريعة (٤) ، والشوكاني في الفوائد المجموعة (٥) ،
 وغيرهم (٦) .

-
- (١) العلل المتناهية لابن الجوزي ١/٢٤٤-٢٤٥ .
 (٢) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٦/١١٢ .
 (٣) اللآلئ الممنوعة للسيوطي ١/٤١٠-٤١١ .
 (٤) تنزيه الشريعة للكناني ١/٣٨٧ .
 (٥) الفوائد المجموعة للشوكاني ص ٣٨٣ .
 (٦) زعم المغيد أن أسانيد حديث "قتال الناكثين" ، سلمت من
 طاعن في سندها ، ومن قيام دليل على بطلان ثبوتها ، وزعم أن
 أهل السنة سلموا بروايتها ، فدل على صحتها (الجمل ص ٣٥) ،
 بيد أنه لم يسلم بها أحد من أهل السنة ، بل حكموا
 بوضعها ، وذكروا أنه لم يصح شيء منها .

المطَّلَب الخامس: إدعاء الشيعة كفر طلحة والزبير ومن معهما
 ===== نتيجة حربهم لعلي ، وقولهم بوجوب البراءة
 منهم :

يُزعم الشيعة كفر طلحة والزبير رضي الله عنهما ، ومن
 كان معهما نتيجة حربهم لعلي رضي الله عنه ، ويرون إجماع
 الشيعة الإمامية على هذا ؛ قال المفيد : "اتفقت الشيعة
 الإمامية والزيدية والخوارج على أن الناكثين والقاسطين من
 أهل البصرة والشام أجمعين كفّار ، فلال ، ملعونون بحربهم
 أمير المؤمنين ، وأنهم بذلك في النار مخلدون" (١) .

وقال في موضع آخر : "اجتمعت الشيعة على الحكم بكفر محاربي
 أمير المؤمنين ، ولكنهم لم يخرجوهم بذلك عن حكم ملة
 الإسلام ؛ إذ كان كفرهم من طريق التأويل كفر ملة ، ولم
 يكفروا كفر ردة عن الشرع مع إقامتهم على الجملة منه
 وإظهار الشهادتين والاعتصام بذلك عن كفر الردة المخرج عن
 الإسلام ، وإن كانوا بكفرهم خارجين عن الإيمان ، مستحقين
 اللعنة والخلود في النار" (٢) .

وَرُعِمَ المفيد أن كفر الملة لا يخرج صاحبه عن الإسلام لايساعده
 عليه قوله عن كافر الملة أنه مستحق للجنة والخلود في
 النار ، إذ أن المسلم لا يخلد في النار .

وقال محمد بن الحسن الطوسي - الملقب عند الشيعة بشيخ
 الطائفة - : "عندنا (٣) أن من حارب أمير المؤمنين عليه
 السلام ، وضرب وجهه ووجه أصحابه بالسيف كافر ، والدليل :
 إجماع الفرقة المحقة من الإمامية على ذلك ؛ فإنهم لا يختلفون

(١) أوائل المقالات للمفيد ص ١٠ .

(٢) الجمل للمفيد ص ٢٩-٣٠ .

(٣) أي : عند الشيعة الإمامية الإثني عشرية .

في هذه المسألة على حال من الأحوال" (١) .
 وممن قال بكفر طلحة والزبير رضي الله عنهما ، ومن معهما
 ممن حارب عليا رضي الله عنه : الفضل بن شاذان (٢) ، وعلي
 ابن إبراهيم القمي (٣) ، ونصير الدين الطوسي (٤) ، وابن
 المطهر الحلي (٥) ، والبياضي (٦) ، والكاشاني (٧) ، وهاشم
 البحراني (٨) ، والتستري (٩) ، وعبدالله شبر (١٠) ،
 والشيرازي (١١) ، والحائري (١٢) ، وعباس القمي (١٣) ،
 والزنجاني (١٤) ، وغيرهم (١٥) .

-
- (١) تلخيص الشافي للطوسي ص ٤٦٠ . وانظر : الاقتصاد فيما
 يتعلق بالاعتقاد له ص ٣٥٩-٣٦٠ .
 (٢) الإيضاح للفضل بن شاذان ص ٩٥ .
 (٣) تفسير القمي ٣٠١/١ ، ٣٧٧/٢ .
 (٤) تجريد الاعتقاد لنصير الدين الطوسي ص ٤٢٣ .
 (٥) كشف المراد في شرح تجريد الاعتقاد للحلي ص ٤٢٣-٤٢٤ .
 ومنهاج الكرامة له ص ١١٥-١١٦ .
 (٦) الصراط المستقيم للبياضي ١٢٠/٣ .
 (٧) تفسير المافي للكاشاني ٧٢٠/٢ .
 (٨) البرهان للبحراني ٢٣٩/١-٢٤٠ ، ٣٥٧/٤ .
 (٩) الموارم المهرقة للتستري ص ٨٩ .
 (١٠) حق اليقين لشبر ١٨٩/٢ .
 (١١) الدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٣٣ .
 (١٢) إلزام الناصب للحائري ٣٧٨/١ .
 (١٣) مفاتيح الجنان لعباس القمي ص ٣٧٠ .
 (١٤) عقائد الإمامية الإثني عشرية للزنجاني ١٣٣/٣ .
 (١٥) بل هو قول كل الشيعة الإثني عشرية ، بله الإمامية
 بأسرهم كما صرح بذلك كبار علماء الشيعة .

ويعتقد الشيعة ان طلحة والزبير اشقيان (١) ، منافقان (٢) ،
 جَدًّا في النفاق (٣) ، نتيجة حربهما لعلي بن ابي طالب ، لذلك
 تراهم يلعنونهما ، ويوجبون البراءة منهما ؛ قال الكاشاني:
 "البراءة من الذين أخرجوا المرأة ، وحاربوا أمير
 المؤمنين ، وقتلوا الشيعة ، ... ، واجبة" (٤) .
 وقال المجلسي : "من ضرورات دين الإمامية : البراءة من كل
 من حارب أمير المؤمنين عليه السلام" (٥) .
 وقال الحر العاملي : "البراءة من الناكثين والقاسطين
 والمارقين الذين هتكوا حجاب رسول الله (٦) ، ونكثوا بيعة
 إمامهم ، وأخرجوا المرأة ... " (٧) .
 ويستدل الشيعة على كفر طلحة والزبير رضي الله عنهما
 وكفر من معهما ممن حارب عليا رضي الله عنه بعدة أدلة (٨) ،
 منها :

[١] - قوله تعالى : "قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سُدْعُونَ إِلَيَّ
 قَوْمِ أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ تُقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ ، فَإِنْ تُطِيعُوا يُؤْتِكُمْ

- (١) المرآط المستقيم للبياض ١٦٣/٣ .
- (٢) تفسير القمي ٣٧٧/٢ ، ، وتفسير الصافي ٧٢٠/٢ ، ،
 والبرهان للبحراني ٣٥٧/٤ ، ، وإلزام الناصب للحائري ٣٧٨/١ .
- (٣) مفاتيح الجنان لعباس القمي ص ٣٧٠ .
- (٤) علم اليقين للكاشاني ٧٦٨/٢ .
- (٥) الاعتقادات للمجلسي ق ١٧ .
- (٦) قال محمد علي الحسيني : "إن طلحة والزبير هتكا ستر رسول
 الله صلى الله عليه وآله " . (في ظلال التشيع ص ٨٩) .
- (٧) الفصول المهمة للحر العاملي ص ١٧٠ .
- (٨) سبق ذكر جملة من الآيات في المطلب الثالث استدلال الشيعة
 بها على كفر طلحة والزبير ، وقد تقدم تفنيد استدلالهم .

اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا... "الآية (١) .

فقد قال الشيعة : إنها نزلت في علي بن أبي طالب لما حارب طلحة والزبير ومعاوية ، وقد ردوا على من اعترض عليهم بكون طلحة والزبير ومعاوية ومن معهم مسلمين ، والله تعالى يقول : "تقاتلونهم أو يسلمون" ، بأن هؤلاء المذكورين قد كفروا لما حاربوا علي بن أبي طالب (٢) .

وقد تقدم تفنيد دعوى الشيعة هذه ، وبيان أن هذه الآية إنما نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه لما حارب المرتدين أمثال مسيلمة الكذاب ، وطلحة بن خويلد ، وأشباههما (٣) .

[٢] - ما نسبوه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من قوله لعلي : "حربك يا علي حربي ، وسلمك سلمي" ، وقوله : "من حارب عليا فقد حاربني ، ومن حاربني فقد حارب الله" ، قالوا : "وحرب النبي صلى الله عليه وآله كفر ، والإمام مثل النبي" (٤) .

وهذا الحديث الذي نسبوه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم مكذوب على رسول الله ، وليس له وجود في أي كتاب من كتب

(١) سورة الفتح ، الآية ١٦ .

(٢) تلخيص الشافي للطوسي ص ٤٠٥ ، ، ومنهاج الكرامة للحلي ص

٢٠٠ ، ، والصراط المستقيم للبيضاوي ٩٠/٣-٩١ .

(٣) تقدم بيان ذلك ص (٩٠٧٨) .

(٤) انظر : الاقتماد للطوسي ص ٣٥٩-٣٦٠ ، ، وتلخيص الشافي له

ص ٤٦٠ ، ، وتجريد الاعتقاد لنصير الدين الطوسي ص ٤٢٣ ، ،

وكشف المراد للحلي ص ٤٢٣-٤٢٤ ، ، ومنهاج الكرامة له ص

١١٦-١١٥ ، ، ٢٠٠ ، ، والصراط المستقيم للبيضاوي ٩٠/٣-٩١ ، ،

وكفاية الاثر للخزاز ص ١٨١ ، ، ومقائد الإمامية الإثني عشرية

للزنجاني ١٣٣/٣ .

الحديث ؛ قال شيخ الإسلام ابن تيمية : "وهذا الحديث ليس في شيء من كتب علماء الحديث المعروفة ، ولا روي بإسناد معروف ، بل كيف إذا علم أنه كذب موضوع على النبي صلى الله عليه وسلم باتفاق أهل العلم بالحديث" (١) .

[٣] - واستدلوا بقوله صلى الله عليه وسلم : "من مات وهو لا يعرف إمام زمانه مات ميتة جاهلية" ، قال الطوسي : "وميتة الجاهلية لا تكون إلا على كفر" (٢) ، ووجه استدلالهم بهذا الحديث ما ذكره الطوسي أيضا من قوله : "نحن نعلم أن من حاربه (ع) كان منكرا لإمامته ، ودافعا لها ، ودفع الإمامة كفر كما أن دفع النبوة كفر ؛ لأن الجهل بهما على حد سواء (٢) .

والحديث الذي استدلووا به حديث صحيح (٣) ، لكن وجه استدلالهم به غير مسلم لهم ؛ إذ أن الحديث لا يدل على كفر من حارب الإمام ، أو مات على غير بيعته ، وقوله صلى الله عليه وسلم : "مات ميتة جاهلية" : لا يدل على كفر من مات على هذه الحالة ؛ قال الحافظ ابن حجر : "المراد بالميتة - بكسر الميم - : حالة الموت ، كموت أهل الجاهلية على ضلال وليس له إمام مطاع ، لأنهم كانوا لا يعرفون ذلك ، وليس المراد أنه يموت كافرا ، بل يموت عاصيا" (٤) ، وكذا قال النووي (٥) . هذا إذا وافقناهم على قولهم : "إن طلحة والزبير نكثا بيعة

(١) منهاج السنة النبوية ٤/٤٩٥-٤٩٦ . وانظر نفس الممدر ٥١١/٨ .

(٢) تلخيص الشافي للطوسي ص ٤٦٠ .

(٣) تقدم تخريجه ص (٢٤٧) .

(٤) فتح الباري لابن حجر ٧/١٣ .

(٥) شرح النووي على صحيح مسلم ٢٣٨/١٢ .

علي ، ولكن الحق في هذا أنهما لم ينكشا بيعته ، وإنما خرجا يطالبان بدم عثمان لما رآيا تاخر علي في ذلك - كما تقدم بيان هذا مضمّلا - .

[٤] - واستدلوا أيضا بما نسبوه إلى علي من كونه دعا طلحة والزبير ومن معهما إلى كتاب الله ، ولكنهم أبوا التحاكم إلى كتاب الله ، قالوا : ومن أبى التحاكم إلى كتاب الله كان كافرا (١) .

وهذا من البهتان على علي وطلحة والزبير رضي الله عنهم ، فإنه لم يرد في أي كتاب من كتب التاريخ مثل هذا الكذب ، وقد تقدم أنهم شارقوا على الصلح لما اتقوا ، ولكن الغوغاء اتباع ابن سبا اليهودي أشعلوا نار الفتنة بينهم حتى وصل الأمر إلى ما وصل إليه .

[٥] - واستدلوا بما نسبوه إلى علي من وصفه لإخراج طلحة والزبير لام المؤمنين عائشة بأنه من أعظم الفواحش ، وذلك في قوله عنهما : "واي خطيئة اعظم مما أتيا ؛ أخرجنا زوجة رسول الله صلى الله عليه وآله من بيتها ، وكشفا عنها حجابا ستره الله عليها ، وما لنا حلالهما في بيوتهما ، ما أنصفا لا لله ولا لرسوله من أنفسهما ... " (٢) .

وهذا من الكذب المنسوب إلى علي رضي الله عنه ، ومما يدل على كونه كذلك ماورد فيه من أخطاء لإيقرها الواقع ؛ مثل قول علي : "أخرجنا زوجة رسول الله من بيتها" ، وأهل السنة

(١) الامالي للمفيد ص ١٢٧-١٢٩ . وانظر : سيرة الائمة الإثنى

عشر لهاشم معروف الحسيني ص ٤٥٤ .

(٢) تفسير القمي ٢/٢١٠ . وانظر : الخصال للصدوق

٢/٣٧٧-٣٧٨ ، والإرشاد للمفيد ص ٢٤٠ ، ومنهاج الكرامة للحلي

ص ١١٢ ، وعلم اليقين للكاشاني ٢/٧١٩ ، ٧٢٢ .

والشيعة متفقون على انها كانت بمكة ولم تكن بالمدينة لما قتل عثمان رضي الله عنه ، فلم تشهد مقتله ، وذهب طلحة والزبير رضي الله عنهما فاجتمعا بها في مكة ، ومن مكة خرجوا جميعا إلى البصرة . فكيف يقال إنهما أخرجها من بيتهما ، وبيتها في المدينة .

أما قولهم : إنهما كشفا عنها حجابا ستره الله عليها فمردود بكون خروج عائشة رضي الله عنها لا يعد هتكا للحجاب لأنها كانت تخرج مع رسول الله للحج والعمرة ، وترافقه في بعض غزواته أيضا ، فلو كان خروجها هتكا للحجاب - كما يدعي الشيعة - لما أخرجها رسول الله صلى الله عليه وسلم معه ، وخروجها أيضا إلى البصرة يشبه ذلك الخروج لأنه كان لمصلحة . أما قدحهم في طلحة والزبير رضي الله عنهما نتيجة إخراجهما لعائشة رضي الله عنها ، فهو في الوقت نفسه قدح في علي رضي الله عنه ، بل هو أعظم منه في حق علي ؛ لأنه لم يبلغ فعل طلحة والزبير رضي الله عنهما بعائشة رضي الله عنها ما بلغ فعل علي رضي الله عنه ؛ فطلحة والزبير إنما خرجا مع عائشة للإصلاح وللمطالبة بدم عثمان - وكان معهما في الجيش بعض محارمها أمثال عبد الله بن الزبير ابن اختها - وكانا معظمين وموافقين لها ومؤتمرين بأمرها . أما علي رضي الله عنه فلقائل أن يقول : إنه قاتل عائشة ، وسلط عليها أعوانه حتى عقروا بها بغيرها ، وسقطت من هودجها . ولاريب أن عليا أفضل من طلحة والزبير ، وأنه مجتهد في ذلك ، وكذلك طلحة والزبير كانا مجتهدين في إخراجها (١) .

(١) راجع منهاج السنة النبوية لابن تيمية ١/٣٥٣-٣٥٨ .

الرد على دعوى الشيعة كفر طلحة والزبير ومن معهما :

=====
 إن دعوى الشيعة كفر من قاتل علياً رضي الله عنه دعوى غير
 صحيحة يبطلها ما تواتر عن علي رضي الله عنه من كونه لم
 يكفر من قاتله ، حتى ولا الخوارج - كما روى الشيعة
 أنفسهم ذلك (١) - ، فلم يثبت عنه أنه سبى ذرية أحد منهم ،
 ولا غنم ماله ، ولا حكم في أحد ممن قاتله حكم المرتدين ، وقد
 ثبت بالنقل الصحيح أن مناديه نادى يوم الجمل : "ألا لا يذافاً
 على جريح ، ولا يقتل مولدٌ ، ومن ألقى السلاح فهو آمن" (٢) ،
 والشيعة أقروا بهذا ، ورووه في كتبهم بأسانيدهم (٣) .
 وهذا الصنيع من علي رضي الله عنه ينفي الكفر أو الارتداد
 عن طلحة والزبير ومن معهما ؛ إذ لو كانوا كفاراً أو مرتدين
 لعاملهم معاملة المرتدين ؛ فأجهز على جريحهم ، واتبع
 مدبرهم ، وأخذ أموالهم ، وسبى ذراريهم ، لكن لما تواتر
 عنه عكس هذا دل على أنهم ليسوا كذلك .
 وقد نقل بعض الشيعة عن أئمتهم ما ينقض دعوى من قال بكفر من
 قاتل علي ؛ فقد أسند الحميري إلى أبي جعفر الباقر قوله :

(١) روى الأشعث الكوفي - وهو شيعي - بسنده إلى علي بن أبي
 طالب : "أنه سئل عن أهل النهروان : أمشركين كانوا ؟ قال :
 من الشرك فروا . فقيل : يا أمير المؤمنين منافقين كانوا ؟
 قال : المنافقون لا يذكرون الله إلا قليلاً . فقيل له : فما
 هم ؟ قال : قوم بغوا علينا فنمرنا الله عليهم " .
 (الأشعثيات ص ٢٣٤) .

(٢) سنن سعيد بن منصور ٢/٣٣٨-٣٣٩ ، ج ٢٩٥٠ ، والمستدرک
 للحاكم ٢/١٥٥ ، وقال الذهبي : صحيح . وانظر : منهاج السنة
 النبوية لابن تيمية ٨/١٤٧-١٤٨ ، ٥٣٠ ، والبداية والنهاية
 لابن كثير ٧/٢٤٥ .

(٣) تفسير فرات الكوفي ص ٢٩-٣٠ ، والأمالي للمفيد ص
 ٥٨-٥٩ . وانظر : الاقتصاد للطوسي ص ٤٦٥ ، وبحار الأنوار
 للمجلسي ١٠٠/٢٧ .

"إن عليا عليه السلام كان يقول لأهل حربه : إنا لم نقاتلهم على التكفير لهم ، ولم نقاتلهم على التكفير لنا ، ولكننا رأينا أننا على حق ، وأوا أنتم على حق" (١) .

وهذا حق ؛ فإن طلحة والزبير ومن معهما رأوا أنهم على الحق ولم يكن لهم غرض في قتال علي ، بل كانوا قبل قدوم علي عليهم يطلبون قتل عثمان رضي الله عنه . وكذلك لم يكن لعلي غرض في قتالهم ، ولما قدم عليهم عرفوه معصودهم من الخروج ، وعرفهم رأيه في الانتظار حتى ينتظم الأمر ، وافترقوا على ذلك . ولكن الغوغاء أشعلوا نار الحرب بينهم وأوقعوا القتال ، حتى ظن كل واحد من الفريقين أنه يدفع صولة الآخر عنه .

وأسند الحميري أيضا إلى أبي جعفر الباقر قوله : "إن عليا عليه السلام لم يكن ينسب أحدا من أهل حربه إلى الشرك ، ولا إلى النفاق ، ولكن يقول : هم إخواننا بغوا علينا" (١) .

وأسند الحميري أيضا إلى أبي جعفر الباقر قوله عن علي بن أبي طالب أنه قال : "القتل قتلان : قتل كفارة ، وقتل درجة . والقتال قتالان : قتال الفئة الكافرة حتى يسلموا ، وقتال الفئة الباغية حتى يفيثوا" (٢) .

ومن المعلوم أن علي بن أبي طالب لم يقاتل طلحة والزبير ومن معهما حتى يسلموا ، بل كان قتاله قتال فتنة لم يكن من القتال المأمور به ، وكرهه فضلا المحابة والتابعين - وهذا هو مذهب علماء المسلمين (٣) - .

(١) قرب الإسناد للحميري ص ٤٥ .

(٢) نفس المصدر ص ٦٢ .

(٣) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٣٢١-٣١٨/٤ ، ١٥٣/٥ ، ٢٣٣/٨ ، ٥٢٣-٥٢٢ .

وعلى فرض أن عليا عاملهم معاملة البغاة ، فإن ذلك ليس بمخرجهم من الإيمان ، ولا بموجب لهم النيران ، ولا مانع لهم من دخول الجنان ، والذنوب جائزة على المحابة ، وليس تدعى لو احد منهم العممة . وقد سمى الله الطائفتين المتقاتلتين مؤمنين ، وبيّن أنهم مع اقتتالهم وبغي بعضهم على بعض إخوة ، وأمر بالإصلاح بينهم بالعدل ؛ قال تعالى : "وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما فإن بغت إحداهما على الأخرى فقتلوا التي تبغي حتى تفيء إلى أمر الله فإن فاءت فأصلحوا بينهما بالعدل وأقسطوا إن الله يحب المقسطين * إنما المؤمنون إخوة فأصلحوا بين أخويكم واتقوا الله لعلكم ترحمون" (١) .

وينبغي أن نعلم أخيرا أن من أصول اعتقاد أهل السنة الإمساك عما شجر بين الصحابة ، والعلم بأنهم كانوا مجتهدين ؛ "إما مصيبين لهم أجران ، أو مثابين على عملهم المالح مغفور لهم خطؤهم . وما كان لهم من السيئات - وقد سبق لهم من الله الحسنى - فإن الله يغفرها لهم ؛ إما بتوبة ، أو بحسنات ماحية ، أو بمسايب مكفرة ، أو غير ذلك . فإنهم خير قرون هذه الأمة ؛ كما قال صلى الله عليه وسلم : (خير القرون قرني الذين بعثت فيهم ، ثم الذين يلونهم) (٢) ، وهذه خير أمة أخرجت للناس" (٣) .

(١) سورة الحجرات ، الآيتان ٩ ، ١٠ .

(٢) عند مسلم : "خير هذه الأمة القرن الذين بعثت فيهم" . انظر : صحيح مسلم ٤/١٩٦٥ ، ك فضائل الصحابة ، باب فضل المحابة ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم .

(٣) مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية ٣/٤٠٦ .

المطلب السادس: إدعاء الشيعة أن طلحة والزبير رضي الله
 عنهما بقيا على عداوتهما لعلي رضي الله
 عنه ، وماتا على ذلك :

زعم الشيعة أن طلحة والزبير رضي الله عنهما لم يتوبا من
 معصيتهما رضي الله عنهما ويثمه . وإنهما ماتا على هذه
 الحال ؛ قال المفيد : "إن القوم ؛ طلحة والزبير وأشكالهما
 مفاوا مصريين على أعمالهم غير نادمين عليها ولاتائبين منها ،
 وإنهم كانوا يتظاهرون إلى الله بالقربة والتدين بعداوتهم
 لأمير المؤمنين" (١) .

وقال الكاشاني : "طلحة والزبير ماتا باغيين على علي" (٢) .
 وقال محمد علي الحسنبي : "إن الزبير باع دينه بدنياه ،
 واستباح كل شيء في سبيل أطماعه وشهوته ، ولم يكن لكلمة
 رسول الله عنده من قيمة وكانت نهايته مشؤومة" (٣) .
 واستدلوا على مزاعمهم هذه بالأدلة التالية :

{١} - بالنسبة لطلحة :

ذكر المفيد والمرتضى أن أبا جعفر الباقر قال : "مر علي (ع)
 بطلحة وهو صريع ، فقال : أقعدوه ، فأعدوه فقال : لقد
 كانت لك سابقة ، ولكن دخل الشيطان منخريك فأدخلك
 النار" (٤) . وعقب الطوسي على هذه الرواية بقوله عن طلحة
 أنه كان ممرا على عداوة علي ، فاستحق دخول النار (٥) .

(١) الجمل للمفيد ص ٢٢٥ .

(٢) قررة العيون للكاشاني ص ٤٢٧ .

(٣) في ظلال التشيع لمحمد علي الحسنبي ص ١١٢-١١٣ .

(٤) الفصول المختارة من العيون والمحاسن للمفيد ص ١٠٥ .

والشافعي للمرثضى ص ٢٩٠ . وانظر : الإقتصاد للطوسي ص ٣٦١ .

(٥) تلخيص الشافعي للطوسي ص ٤٦٤ .

وهذا الذي ذكره المرتضى والطوسي عن علي رضي الله عنه
مكذوب عليه ، والثابت عنه انه لما رأى طلحة مقتولا "نزل عن
دابته ، وأجلسه ، وجعل يمسح التراب عن وجهه ولحيته وهو
يترحم عليه ، ويقول : عزيز علي" ابامحمد أن أراك مجدلا تحت
نجوم السماء ، ثم قال : إلى الله أشكو عجري وبجري (١) ،
وبكى عليه هو وأصحابه ، وقال : ليتني مت قبل هذا اليوم
بعشرين سنة" (٢) . وعند الحاكم أنه قال : "هذا والله كما
قال الشاعر :

فتى كان يدنيه الغنى من صديقه

إذا ما هو استغنى ويبعده الفقر

كان الثريا علقت في جبينه

وفي خده الشعري وفي الآخر البدر" (٣) .

{٢} - وبالنسبة للزبير :

١ - يستدلون بما ذكره المفيد من قول علي لما مر على
الزبير وهو مرمي : "قد كان لك صحبة ، لكن دخل الشيطان
منخريك فأوردك النار" (٤) .

وهذا أيضا من الامور المكذوبة على علي رضي الله عنه ؛ فإن
الزبير لم يُقتل في المعركة حتى يمر عليه علي وهو بين

(١) عجري وبجري : أي همومي وأحزائي ، وما ألم بي من

الممائب والامور العظيمة . (الصحاح للجوهري ٥٨٤/٢-٥٨٥) .

(٢) اسد الغابة لابن الاثير ٨٨-٨٩ ، ، والكامل له ١٣١/٣ .

وانظر : الرياض النضرة للمحب الطبري ٢٦٧/٢ .

(٣) المستدرک للحاكم ٣٧٣/٣ . وانظر : الكامل في التاريخ

لابن الاثير ١٣١/٣ .

(٤) الفصول المختارة من العيون والمحاسن للمفيد ص ١٠٨ .

وانظر : الصراط المستقيم للبيضاوي ١٧١/٣-١٧٣ .

القتلى ، بل قُتل في مكان بعيد عن أرض المعركة يقال له :
 وادي السباع (١) ، وقد قتله ابن جرموز غدرًا ، ثم ذهب إلى
 علي يريد أن يبشّره بقتله ، فمنعه من الدخول عليه ، وقال
 لمن حوله : "ليدخل قاتل ابن صفية النار ، سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم يقول : إن لكل نبي حواريا
 وحواري" الزبير" (٢) .

ومثلاً القول من علي رضي الله عنه يدل على حبه للزبير وعلى
 إظهاره لمكانته وفضله ، ويناقض ما نسبته الشيعة إليه آنفاً .
 لكن الشيعة مع اعترافهم بأن علياً دعا على قاتل الزبير ،
 وبشّره بالنار ، إلا أنهم يرون أن هذا لامدح فيه للزبير
 ولادلالة فيه على كونه مات مؤمناً ، بل السبب في مقولة علي
 تلك : أن ابن جرموز غدر بالزبير بعدما أعطاه الأمان ،
 والغدر عاقبته النار ؛ قال المفيد : "إن ابن جرموز كان يوم
 الجمل مع عائشة في نفر من بني سعد ، فقتل من أصحاب أمير
 المؤمنين عليه السلام جماعة ، فلما رأى الدائرة على أصحاب
 الجمل لحق بالاحنف بن قيس . . . " ، ثم ذكر غدره بالزبير
 بعدما أعطاه الأمان ، وقال : "إنه قد استحق النار بأمانه له
 وقتله له بعد الأمان ، ثم باغتياله أيضاً ، مع أن ابن جرموز
 خرج على أمير المؤمنين عليه السلام مع الخوارج ، وكان أحد
 أركانهم ، فقتله الله على يد أمير المؤمنين عليه السلام ،
 وأورده بقتله إياه النار ، فكان ذلك الخبر الذي رووه عن

(١) واد بين البصرة ومكة . (مرامد الإطلاع للبغدادي ١٤١٧/٣) .
 وقد نصّ علي أن الزبير قُتل بوادي السباع كل من : ابن سعد
 في الطبقات ٦٠/٣ ، ٧٨ ، والبلاذري في انساب الاشراف ٢٥٤/٢ ،
 ٢٥٨ ، وابن قتيبة في المعارف ص ٩٧ ، والمسعودي في مروج
 الذهب ٣٦٥/٢ ، والذهبي في السير ، ، وغيرهم .

(٢) المستدرک الحاكم ٣٦٧/٣ - ورواه بعدة اسانيد ، وقال :
 هذه الأحاديث صحيحة عن أمير المؤمنين علي عليه السلام ،
 ومثله قال الذهبي ، ، وفصائل الصحابة لأحمد ٧٣٦-٧٣٧ -
 بعدة اسانيد كلها حسان - ، ، وطبقات ابن سعد ١٠٥/٣ .

عاقبته لئلا يلتبس أمره بقتل الزبير فيظن أن ذلك عاصم له
عن استحقاق العقاب" (١) .

ويقال للشيعة : إن الخوارج كانوا من البغاة ، وقد عاملهم
علي رضي الله عنه معاملة البغاة ، وقال عنهم : هم إخواننا
بغوا علينا - كما نقل ذلك عنه الأشعث الكوفي الشيعي (٢) - ،
وكون ابن جرموز صار منهم بعد ذلك كما يدعون لا يستدعي الحكم
له بالنار ، فيلزم أن سبب مقولة علي تلك هي قتله الزبير
رضي الله عنه ، وقد أكد علي رضي الله عنه هذا السبب ببيان
فضل الزبير وإظهار مكانته ، فنقل قول رسول الله فيه : "إن
لكل نبي حوريا ، وإن حواري الزبير" ، ولم يحكم علي رضي
الله عنه على قاتل الزبير بالنار من عند نفسه ، فإنه كان
اتقى لله من أن يفعل ذلك ، فلا بد أنه سمع ذلك من رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقاله .

ب - واستدلوا على موت الزبير على عداوة علي بما ذكره
المفيد في كتاب "الجمال" من قول علي لما رأى رأس الزبير
بعد مقتله : "لقد كان لك برسول الله صلى الله عليه وآله
صحبة ، ومنه قرابة ، ولكن دخل الشيطان منخرك فأوردك هذا
المورد" ، وقال لما رأى سيفه : "سيف طالما جلى الكرب عن
وجه رسول الله ، ولكن الجين وممارع السوء" (٣) .

ونقل المرتضى والطوسي هذه المقالة ، وعقبا عليها بقولهما :

(١) الفصول المختارة للمفيد ص ١٠٧-١٠٨ . وانظر : الجملة
للمفيد ص ٢٠٨-٢٠٩ ، والاختصاص له ص ٩٥ ، والشافي للمرتضى
ص ٢٩١ ، وتلخيص الشافي للطوسي ٤٦٣-٤٦٤ .

(٢) الأشعثيات ص ٢٣٤ .

(٣) الجملة للمفيد ص ٢٠٩ . وانظر : الصراط المستقيم

للبيضا ص ١٧٣/٣ .

"قول علي : (مصارع السوء) : لا يدل على توبة الزبير ، ولو كان تائباً لما كان مصرع سوء" (١) .
وهذه الاقوال مكذوبة على علي رضي الله عنه ، ولم يثبت عنه حين رأى سيف الزبير إلا قوله : "سيف طالما جلى الكرب عن وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم" (٢) ، وفي هذا مدح للزبير رضي الله عنه وإشادة بفضائله .

ج - واستدلوا بأنه لم يرجع عن حرب علي رغم تذكير الأخير له بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : "تقاتله وانت ظالم له" ، وقالوا : إنه ظل يقاتل حتى انهزم الجيش ، ففر مع من فر ؛ قال المرتضى : "إن الزبير بعدما ذكره علي بقول الرسول في قتاله رجع ، ولكن ابنه عبدالله وعائشة أرغماه على النكوص مرة أخرى ، فكفر عن عهده بعثق عبده ، ثم عاد فقاتل القوم .. - إلى أن قال - إن انصرافه لم يكن عقيب التذكير ، وإنما كان بعد اليأس من الظفر وخوف الأسر والقتل" (٣) . واستدل الشيعة على هذا بما أسنده العياشي إلى زرارة (٤) ، يروي عن أحدهما (٥) قال : "قلت : الزبير شهد بدرًا ؟ قال : نعم ، ولكنه فر يوم الجمل ، فإن كان قاتل المؤمنين فقد هلك بقتاله إياهم ، وإن كان قاتل كفاراً فقد

(١) الشافي للمرتضى ص ٢٨٧ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٤٦٢ .

(٢) تاريخ الطبري ٢١٩/٥ .

(٣) الشافي للمرتضى ص ٢٨٨ . وانظر : تلخيص الشافي للطوسي

ص ٤٦٣ ، والصراط المستقيم للبيضاوي ١٧١/٣-١٧٣ ، ونفحات

اللاهوت للكركي ق ٨١/١ ، وعلم اليقين للكاشاني ٢٢١/٢ ،

وسيرة الأئمة الإثني عشر لهاشم الحسيني ١/٤٥٥ .

(٤) ابن أعين . أحد رجال الشيعة الملعونين على لسان الأئمة .

(٥) جعفر الصادق ، أو أبوه الباقر .

باء بغضب من الله حين ولاهم دبره" (١) .
 وزعم بعضهم أنه كان شاكاً متردداً ، وأن رجوعه لا يدل على
 توبته (٢) .

وهذه القصة التي أوردها الشيعة في سبب انصراف الزبير عن
 حرب علي تعارض الثابت المشهور في ذلك ؛ فقد روى الحاكم
 ومحققه ، وواقفه الذهبي أن علياً ذكر الزبير بقول رسول
 الله صلى الله عليه وسلم له : "تقاتله وأنت ظالم له" (٣) ،
 فتذكر ، ورجع عن حربه ، وقال لابنه عبدالله : "إن هذا يوم
 ليقتلن فيه ظالم أو مظلوم ، والله لئن قُتلت لأقتلن مظلوماً ،
 والله ما فعلت ولا فعلت" ، ثم ترك أرض المعركة وانصرف مؤثراً
 الابتعاد عن الفتنة التي "جرت عن غير اختيار منه ولا من طلحة
 ولا من علي ، وإنما أشارها المفسدون بغير اختيار
 السابقين" (٤) ، فلحقه ابن جرير وقتله غدرًا (٥) .
 أما دعواهم أنه لم يتب ، فقد تقدم أنه ومن معه كانوا
 مجتهدين ، فإن كانوا مصيبين في اجتهادهم فلم أجران ، وإن
 كان مخطئين فخطؤ اجتهادهم مغفور لهم ، وهم مثابون على
 الاجتهاد ، وفي صحبتهم لرسول الله وتغانيهم في سبيل نشر
 دعوة الله ما يذهب هذه الأخطاء إن وجدت ، قال تعالى : "إن
 الحسنات يذهبن السيئات" (٥) .

-
- (١) تفسير العياشي ٥١/٢ . وانظر : البرهان للبحراني
 ٦٩/٢ ، وبحار الأنوار للمجلسي ٤٧٣/٦ .
 (٢) الشافي للمرتضى ص ٢٨٧ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٤٦٢ .
 (٣) المستدرک للحاكم ٣٦٦/٣ ، ٣٦٥ . وانظر : الاستيعاب لابن
 عبدالبر ٥٨٤/١ ، والإصابة لابن حجر ٥٤٦/١ .
 (٤) شرح العقيدة الطحاوية ص ٥٤٦ .
 (٥) سورة هود ، الآية ١١٤ .

د - واستدلوا أيضا بما ذكره الحسن العسكري عند تفسيره لقوله تعالى : "وَإِتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي ءَاتَيْنَاهُ ءَايَاتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ * وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلْهُ عَلَيْهِ يَلُهَثْ أَوْ تَتْرُكْهُ يَلُهَثْ" (١) ، قال بعد ما ذكر قصة صاحب هذا النمط : "كذلك الزبير كنَّ الله عليه ان عرف حق من اوجب عليه حقه (٢) ، فكان يقاتل دون بيعته (٣) ، ثم استغواه ابنه (٤) وطلحة فانسلخ منها ، فاتبعه الشيطان فكان من

(١) سورة الاعراف ، الآيتان ١٧٥ ، ١٧٦ .

(٢) وعقيدتهم فيه انه احد الاربعة الذين استجابوا لعلي لما دعا الناس إلى الوفاء ببيعته ، بله اشداهم بمصيرة في نصر علي كما ذكر ذلك صاحب "السقيفة" . (انظر : السقيفة لسليم بن قيس ص ٨٢-٨٣ ، ٨٩ ، ، والانوار النعمانية للجزائري ١/١٠٦) .
 (٣) والشيعية ترى ان الزبير لما بويع للمديق رضي الله عنه بالخلافة أنكر عليه ، وسل سيفه ، وقال : لا أرضى بخلافة ابي بكر ؛ فقد أسند العياشي إلى جعفر الصادق في تفسير قوله تعالى : "وهو الذي انشأكم من نفس واحدة فمستقر ومستودع" (الانعام ، ٩٨) قوله : "لقد مشى الزبير في ضوء الإيمان ونوره حين قبض رسول الله صلى الله عليه وآله حتى مشى بالسيف وهو يقول : لانبايع إلا عليا" . (تفسير العياشي ١/٣٧١) . وانظر : الجمل للمفيد ص ٥٦ ، ، وتفسير الصافي للكاشاني ١/٥٣٤ ، ، والبرهان للبحراني ١/٥٤٤ ، ، وإحقاق الحق للتستري ص ٢٢١ ، ، وبحار الانوار للمجلسي ١٥/٢٧٧) .

(٤) أسند المدوق إلى جعفر الصادق قوله : "ما زال الزبير منا اهل البيت حتى أدرك فرخه فنهاه عن رايه" . (الخصال للمدوق ١/١٥٧) . وانظر شرح نهج البلاغة لابن ابي الحديد ٢٠/١٠٤٠١٠٢/٢٠) .

الغاوين ولو شاء الله لرفعه بولاية من اوجب الله ولايته ، ولكنه اخلد إلى الارض فطلب الاثرة (١) ولم يرض الاسوة ، فمثل كمثل الكلب إن تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث ، ذكر له ما حذرہ رسول الله صلى الله عليه وآله : (لتقاتلنه وانت ظالم) ، كان كما كان ناسي قولا من الصغير (٢) ، لم ينصر من اوجب الله نصره .. إلخ" (٣) .

وهذا الافتراء على الزبير اساسه دعوى ولاية علي التي ينادي بها الشيعة ، وهي من الدعاوى الباطلة ، وقد تقدم تفنيدها (٤) .

ولاريب أن طلحة والزبير رضي الله عنهما من أهل الجنة لإخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك ، وقد شهد لهم علي رضي الله عنه بأن رسول الله أخبر انهما من أهل الجنة كما نقل ذلك ابن أبي الحديد الشيعي عنه (٥) .

(١) يريدون بذلك أنه رجوع عن ولاية علي . قال ابن أبي الحديد : "كان الزبير من القائلين بتفضيل علي في بدء الامر ، ثم رجع" . (شرح نهج البلاغة ٢٠/٢٢٢ . وانظر : في ظلال التشيع لمحمد علي الحسنی ص ١١٣) .

(٢) جملة غير مفهومة .

(٣) نقله عنه النوري الطبرسي في فصل الخطاب ص ٦٥-٦٦ .

(٤) تقدم تفنيده ذلك ص (٢٥٢) .

(٥) راجع شرح نهج البلاغة ٢٠/٣٤ .

الفصل الثاني : موقف الشيعة الإثنى عشرية من سعد بن أبي

وقاص^٢ الزهري رضي الله عنه :

=====

سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه من العشرة المبشرين بالجنة ،
واحد الستة أصحاب الشورى الذين توفي رسول الله صلى الله
عليه وسلم وهو عنهم راض (١) ، فداءه رسول الله يوم أحد
بالأوبى ، فقد روى مسلم في صحيحه من حديث علي بن أبي طالب
رضي الله عنه قال : "ما جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم
أبويه لأحد غير سعد بن مالك ، فإنه جعل يقول له يوم أحد :
ارم ، فذاك أبي وأمي" (٢) . وأخرج البخاري ومسلم من حديث
سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال : "جمع لي النبي صلى
الله عليه وسلم أبويه يوم أحد" (٣) . وأخبار النبي عنه بأنه
خاله ؛ فقد روى الترمذي وحسنه من حديث جابر بن عبد الله
رضي الله عنه قال : "أقبل سعد ، فقال النبي صلى الله عليه
وسلم : هذا خالي ، فليبرني امرؤ خاله" (٤) ، وعقب الترمذي
على هذا الحديث بقوله : "وكان سعد بن أبي وقاص من بني
زهرة ، وكانت أم النبي صلى الله عليه وسلم من بني زهرة ،

(١) صحيح البخاري ٢/٢١٣ ، ك الجنائز ، باب ما جاء في قبر
عمر ، ٥/٨٦ ، ك الفضائل ، باب قصة البيعة والإتفاق على
عثمان ،، وصحيح مسلم ١/٣٩٦ ، ك المساجد ، باب نهي من أكل
ثوما أو بملا أو كراشا ...

(٢) صحيح مسلم ٤/١٨٧٦ ، ك الفضائل ، باب من فضائل سعد .

(٣) صحيح البخاري ٥/٩٤ ، ك المناقب ، باب مناقب سعد ،،

وصحيح مسلم ٤/١٨٧٦ ، ك الفضائل ، باب فضائل سعد .

(٤) سنن الترمذي ٥/٦٤٩ . وانظر : فضائل الصحابة لأحمد

٢/٧٥١ ، والمستدرک للحاکم ٣/٤٩٨ ، ومحه ، ووافقه الذهبي .

فلذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم : هذا خالي" (١) .
وقد وصفه النبي صلى الله عليه وسلم بالملاح ، ودعا له (٢) ،
وفيه نزل قول الله تعالى : "وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ
بِالْغَدْوَةِ وَالْعَشَىٰ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ" (٣) (٤) .

وفضائله رضي الله عنه كثيرة جدا ، ولا يتسع المجال لذكرها .
بيد ان الشيعة وجهوا إليه المطاعن العديدة كدأبهم مع كبار
اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومن هذه المطاعن :
{١} - زعمهم انه قارون هذه الامة ؛ قال ابو الحسن
العاملي : "سعد بن ابي وقاص قارون هذه الامة ، وهذا ظاهر من
جهة ارتداده وتكبره عن مبايعة امير المؤمنين (ع) . . ." (٥) .
وهذا من المزاعم الباطلة ، ويكفيه بطلانا ما فيه من تناقض ؛
إذ ان سعد بن ابي وقاص رضي الله عنه بايع عليا ولم يمتنع
عن بيعته كما زعموا ، وسيأتي بيان ذلك .

{٢} - زعمهم ان علي بن ابي طالب رضي الله عنه اخبر سعدا
رضي الله عنه ان على كل شعرة من لحيته شيطان جالس ؛ فقد
اسند الصدوق إلى الإصبغ بن نباتة (٦) قوله : "بيننا امير
المؤمنين عليه السلام يخطب الناس وهو يقول : سلوني قبل ان
تفقدوني ، فوالله لا تسألوني عن شيء يكون إلا نبتكم به .

(١) سنن الترمذي ٦٤٩/٥ .

(٢) صحيح مسلم ١٨٧٥/٤ ، ك الفضائل ، باب فضائل سعد .

(٣) سورة الانعام ، الآية ٥٢ .

(٤) صحيح مسلم ١٨٧٨/٤ ، ك الفضائل ، باب فضائل سعد .

(٥) مقدمة البرهان لابي الحسن العاملي ص ٢٨٠ .

(٦) قال عنه الكشي : "كان من خاصة امير المؤمنين علي (ع) ." .

(اختيار معرفة الرجال للطوسي ص ٥ ، ٩٨ ، ١٠٣) . وقد تقدم

ان اهل السنة قالوا عنه : كذاب ، متروك ، يقول بالرجعة .

فقام إليه سعد بن أبي وقاص فقال : يا أمير المؤمنين أخبرني كم في رأسي ولحييتي من شعرة ؟ فقال له : أما والله لقد سألتني عن مسألة حدثني خليلي رسول الله صلى الله عليه وآله أنك ستسألني عنها ، وما في رأسك ولحيتك من شعرة إلا وفي أصلها شيطان جالس ، وإن في بيتك لمخلاً يقتل ابني ، وعمر بن سعد يومئذ يدرج بين يديه " (١) ، وعند التستري : "إن في شعرك ملكاً يلعنك ، وعلى كل طاقة من شعر لحيتك شيطاناً جالساً ... إلخ" (٢) .

وهذه القصة مكذوبة على علي رضي الله عنه ، وأفتها الإصبغ ابن نباتة ، وهو كذاب متروك الحديث عند أهل السنة .
وعلي رضي الله عنه قد روى فضائل لسعد تقدم بعضها ، منها أن رسول الله فدى سعداً بأبيه وأمه يوم أحد ، وغيرها من الفضائل ، ولو كان سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يناقضها لما رواها ، أضف إلى هذا أن هذه المقالة إنما قالها علي رضي الله عنه وهو على منبر الكوفة ، وسعد كان قد اعتزل في المدينة ولم يلتق بعلي في الكوفة .
أما تمسكهم بكون عمر بن سعد قد قتل الحسين رضي الله عنه ، فإي ذنب كان لسعد في هذا ، والله سبحانه وتعالى يقول :
"ولا تزر وازرة وزر أخرى" (٣) .

{٣} - زعمهم أن سعداً تآمر مع جماعة من الصحابة على أن لا يردوا الخلافة إلى بني هاشم أبداً ، وكتبوا فيما بينهم كتاباً ، ودفنوه في جوف الكعبة . وقد تقدم تفنيده هذا (٤) .

(١) الأمالي للصدوق ص ١٣٣ .

(٢) إحقاق الحق للتستري ص ٢٠٥ .

(٣) سورة فاطر ، الآية ١٨ .

(٤) ص (١١١٤) .

{٤} - زعمهم أن سعداً أراد قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتآمر مع جماعة من الصحابة عند العقبة منصرفهم من غزوة تبوك ، وقد تقدم بيان بطلان هذا الزعم (١) .

{٥} - زعمهم أن سعداً كان يبغض علياً ، وأنه لم يبايعه ، واعتزله فلم يقاتل معه ، مع علمه أنه الإمام الحق الذي تجب طاعته ؛ قال المرتضى والطوسي : إن سعد بن أبي وقاص ، ومحمد بن مسلمة ، وعبدالله بن عمر ، وغيرهم امتنعوا عن بيعة أمير المؤمنين (ع) ، مع انتفاء كل عذر يمكن أن يتمسكوا به . . . إلى أن قالا : "وأى عذر لسعد بن أبي وقاص ، وابن مسلمة في الامتناع من بيعته ، وقد بايعا من لم يظهر من فضله وعلمه ودينه وزهده ما ظهر منه عليه السلام ، هذا وقد شاهدنا الناس قد اجتمعوا عليه ورضوا بإمامته كما اجتمعوا على الثلاثة المتقدمين ، فلم يبق للشبهة طريق" (٢) .
وقالوا : إن سعداً ومن اعتزل معه سموا معتزلة ، وصاروا أسلاف المعتزلة إلى آخر الأبد ؛ قال النوبختي معددا الفرق التي كانت في زمن علي رضي الله عنه : "وفرقة منهم اعتزلت مع سعد بن مالك ؛ وهو سعد بن أبي وقاص ، وعبدالله بن عمر ، ومحمد بن مسلمة الأنصاري ، وأسامة بن زيد بن حارثة الكلبي مولى رسول الله صلى الله عليه وآله ، فإن هؤلاء اعتزلوا عن علي عليه السلام ، وامتنعوا من محاربتة والمخاربة معه بعد دخولهم في بيعته والرضاء به ، فسموا المعتزلة ، وصاروا

(١) تقدم ص (١١١٢) .

(٢) راجع : الشافي للمرتضى ص ١٠٢ ، ٢٨٣ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٣٥٠ ، ٤٦٨ ، والمفصح في الإمامة له ص ١٢٩ . وانظر : الصراط المستقيم للبياض ٢/٢٣٨ ، والدرجات الرفيعة للشيرازي ص ١٧-١٨ ، وسيرة الأئمة لهاشم الحسيني ١/٤٣٣-٤٣٤ .

أسلاف المعتزلة إلى آخر الأبد" (١) .
 وزعموا أن علياً قال عن هذه الفرقة التي اعتزلت أنها شر
 الفرق التي في النار ؛ فقد نقل سليم بن قيس قوله بعد ذكره
 لحديث الإفتراق : "إن شر الفرق التي في النار هي الفرقة
 التي قالت : لا قتال" (٢) .
 ويرى الشيعة أن القعود عن نصرته علي بغض له ، وبغضه نفاق ،
 واستدلوا بما نسبوه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 قوله عن علي : "القعود عن نصرته بغض له - وفي رواية -
 نفاق" (٣) ، لذلك نسبوا كل من لم يحارب معه من الصحابة إلى
 النفاق ، وزعموا أن قول الله تعالى : "إِنَّ الَّذِينَ تَوَقَّعُوا
 الْمَلَائِكَةَ ظَالِمِينَ أَلْفَيْهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ
 فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا
 فَأُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا" (٤) نزل فيهم ، وإن سعدا
 إمامهم (٥) ؛ قال القمي في تفسير هذه الآية : "نزلت فيمن
 اعتزل أمير المؤمنين عليه السلام ولم يقاتل معه ، فقالت
 الملائكة لهم عند الموت : فيم كنتم ؟ قالوا : كنا مستضعفين
 في الأرض ؛ أي لم نعلم مع من الحق" (٦) . لذلك يقول الشيعة
 عن سعد بن أبي وقاص ومن اعتزل معه : إنهم لم يعرفوا حقاً
 فیتبعوه ، ولا باطلاً فيجتنبوه ، ولم ينصروا الحق ، ولم

-
- (١) فرق الشيعة للنوبختي ص ٢٥-٢٦ .
 (٢) السقيفة لسليم بن قيس ص ١٢٦ .
 (٣) مقدمة البرهان لأبي الحسن العاملي ص ٢٦٨ .
 (٤) سورة النساء ، الآية ٩٧ .
 (٥) قال سليم بن قيس عن سعد رضي الله عنه : "سعد إمام
 المذبذبين" ، (السقيفة ص ٢٢٨) .
 (٦) تفسير القمي ١/١٤٩ . وانظر : البرهان للبحراني ١/٤٠٦ .

يخذلوا الباطل ، وانهم شكّوا في القتال مع علي فاعتزلوا (١) .

أما عن سبب اعتزال سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه للقتال مع علي ، فإن الشيعة ينسبون إليه قوله لعلي معللاً ذلك لما سألته عن سبب قعوده : "إنني أكره الخروج في هذا الحرب ، فأصيب مؤمناً ، فإن أعطيتني سيفاً يعرف المؤمن من الكافر قاتلت معك" (٢) ، بيد أن الشيعة لا يقتنعون بهذا التعليل ، ويرون أن الحسد هو الذي حال بين سعد وبين نصرته لعلي ؛ قال المفيد : "سبب تخلف سعد هو الحسد لعلي (ع) ، والطمع في مقامه الذي يرجوه ... والذي أفسد سعدا هو عمر حيث جعله مثل علي في أهل الشورى" (٣) .

مناقشة هذه الدعوى :

إن الذين قعدوا عن القتال مع علي رضي الله عنه كانوا متبعين للنصوص التي سمعوها من رسول الله صلى الله عليه وسلم في ترك القتال في الفتنة ؛ إذ أن قتال الجمل ومفدين كان قتال فتنة باتفاق أهل السنة ، كرهه ففلاء الصحابة والتابعين (٤) ، والذين اعتزلوا هذا القتال هم أكثر السابقين الأولين ، وهم ففلاء الصحابة (٥) ، وهناك أحاديث كثيرة تؤيدهم في تركهم لهذا القتال ، منها :

-
- (١) انظر : السقيفة لسليم بن قيس ص ٢١١ ، وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ١٤٧/١٩ ، والصراط المستقيم للبيضاوي ٧٠/٢ .
- (٢) الجمل للمفيد ص ٤٥-٤٦ ، والامالي للطوسي ٣٢٧/٢ .
- (٣) الجمل للمفيد ص ٤٧ ، والامالي للطوسي ٣٢٧/٢ .
- (٤) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ١٥٣/٥ . وانظر : مجموع الفتاوى له ٤٠٧/٣ .
- (٥) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٣٢٦/٤ ، ١٤٦/٨ .

— ما أخرجه البخاري ومسلم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "ستكون فتن القاعد فيها خير من القائم ، والقائم فيها خير من الماشي ، والماشي فيها خير من الساعي ، ومن يشرف لها تستشرفه ، ومن وجد ملجأ أو معاداً فليعد به" (١) .

— ومنها ما أخرجه مسلم في صحيحه من حديث أبي بكر (٢) رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إنها ستكون فتن ، ألا ثم تكون فتنة القاعد فيها خير من الماشي فيها ، والماشي فيها خير من الساعي إليها ، ألا فإذا نزلت أو وقعت ، فمن كان له إبل فليلحق بإبله ، ومن كانت له غنم فليلحق بغنمه ، ومن كانت له أرض فليلحق بأرضه . قال : فقال رجل : يا رسول الله ! أرايت من لم يكن له إبل ولا غنم ولا أرض ؟ قال : يعمد إلى سيفه فيدق على حده بحجر ، ثم لينج إن استطاع النجاء . اللهم هل بلغت ؟ اللهم هل بلغت ؟ اللهم هل بلغت ؟" (٣) .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية بعد ذكره لهذا الحديث : "ومثل هذا الحديث معروف عن سعد بن أبي وقاص ، وأبي بكر ، وأسامة بن

(١) صحيح البخاري ٤٦/٥ ، ك المناقب ، باب علامات النبوة ، ٩١/٩ ، ك الفتن ، باب تكون فتنة القاعد فيها خير من القائم ، ، صحيح مسلم ٢٢١١-٢٢١٢/٤ ، ك الفتن ، باب نزول الفتن كمواقع القطر .

(٢) نفيع بن الحارث الثقفي ، صحابي ، تدلى إلى النبي صلى الله عليه وسلم من حصن الطائف ببكرة أثناء حصار النبي لها ، فاشتمر بأبي بكر . (الإصابة لابن حجر ٥٧١-٥٧٢) .

(٣) صحيح مسلم ٢٢١٢-٢٢١٣/٤ ، ك الفتن ، باب نزول الفتن .

زيد ، ومحمد بن مسلمة ، وأبي هريرة ، وغيرهم (١) ، جعلوا قتال الجمل وصفين من ذلك ، بل جعلوا ذلك أول قتال فتنة كان في الإسلام ، وقعدوا عن القتال ، وأمروا غيرهم بالقعود عن القتال كما استفاضت بذلك الآثار عنهم (٢) .
فهؤلاء الذين امتزلوا ولم يقاتلوا مع علي قد روى عن رسول

(١) أما حديث سعد بن أبي وقاص فلفظه : "أشهد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : إنها ستكون فتنة القاعد فيها خير من القائم ، والقائم خير من الماشي ، والماشي خير من الساعي . فقلت : يارسول الله أرايت إن دخل علي بيتي وبسط يده ليقتلني ؟ قال : فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : كن كابن آدم" . (جامع الترمذي ٤/٨٦ ، ك الفتن ، باب ما جاء تكون فتنة . . . ، وسنن أبي داود ٤/٥٦ ، ك الفتن ، باب في النهي عن السعي في الفتن ، ، ومسند أحمد "ط . المعارف" ٣/٢٩ ، وصححه أحمد شاكر ، و"ط . الحلبي" ٤/١٠٦ ، ١١٠) .

وأما حديث أسامة بن زيد فلفظه : "إن النبي أشرف على أطم من أطام المدينة ، ثم قال : هل ترون ما أرى ؟ إنني لأرى الفتن خلال بيوتكم كمواقع القطر" . (صحيح البخاري ٣/٥٢-٥٣ ، ك فضائل المدينة ، باب أطام المدينة ، ٤/٥٥ ، ك المناقب ، باب علامات النبوة ، ٩/٨٦ ، ك الفتن ، باب قول النبي صلى الله عليه وسلم : ويل للعرب من شر قد اقترب ، ، وصحيح مسلم ٤/٢٢١١ ، ك الفتن ، باب نزول الفتن كواقع القطر) .

وأما حديث محمد بن مسلمة فلفظه : "إنه ستكون فتنة وفرقة ، فاضرب بسيفك عرض أحد ، واكسر نبلك ، واقطع و ترك واقعد في بيتك " . (مسند عبد الله بن المبارك ص ١٥٢) .

أما حديث أبي هريرة ، وأبي بكر فقد تقدما .

(٢) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٨/٥٢٥-٥٢٦ .

الله صلى الله عليه وسلم ما يؤيد منيعهم هذا ، ويدل على مدى اتباعهم لأقوال رسولهم صلى الله عليه وسلم ؛ حتى إن محمد بن مسلمة قال : قد فعلت ما أمرني رسول الله . وأخرج سيفاً كان معلقاً بعمود الفسطاط فسلبه ، فإذا سيف من خشب ، ثم قال : "قد فعلت بسيفي ما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهذا أعده أهيب به الناس" (١) ، وقد فعل هذا رغم قول رسول الله صلى الله عليه وسلم له : "لا تفرق الفتنة" (٢) . واعتزال فضلاء الصحابة ، وعلى رأسهم سعد بن أبي وقاص - ولم يكن قد بقي من الصحابة بعد علي أفضل منه - مستدلين على منيعهم بهذه الأحاديث يدل على أنه ليس هناك قتال واجب ولا مستحب ؛ "إذ لو كان كذلك لم يكن ترك ذلك مما يمدح به الرجل ، بل كان من فعل الواجب والمستحب أفضل ممن تركه ، فدل ذلك على أن القتال قتال فتنة ، وأن تركه كان أولى ، وأفضل للطائفتين جميعاً" (٣) .

ولقد ندم علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، واعترف لمن اعتزل القتال بفشلهم ، وحسن منيعهم ، وود لو أنه اعتزل القتال معهم ، وكان يقول :

"لقد عجزت عجزاً لأعتذر
سوف أكيس بعدها وأستمر

وأجمع الرأي الشئيت المنتشر

وكان يقول ليالي صفين : لله در مقام قامه عبدالله بن عمر وسعد بن مالك ؛ إن كان برا إن أجره لعظيم ، وإن كان إثمًا

(١) مسند عبدالله بن المبارك ص ١٥٢ .

(٢) سنن أبي داود ٤٩/٥ - ٥٠ ، ك السنة ، باب ما يدل على ترك الكلام في الفتنة .

(٣) راجع منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٥٣٨/١ ، ٥٤٢ ، ٣٩٢/٤ ، ٣٩٣ ، ٤٤٨ ، ٥٧/٧ . وغيرها من المواضع .

إن خطره ليسير . وكان يقول : يا حسن ، يا حسن ، ماظن أبوك
 أن الأمر يبلغ إلى هذا ، ود أبوك لو مات قبل هذا بعشرين
 سنة " ... إلى آخر كلامه في هذا رضي الله عنه (١) .

أما الدعوى التي زعمها الشيعة في هذا الباب ، فأكثرها
 لآساس له من الصحة ؛ فدعوى أن الذين اعتزلوا القتال لم
 يبایعوا علياً قد جاء على لسان علي ما يبطلها ، ومن كتبهم
 أنفسهم ؛ فقد جاء فيها قول علي لمن اعتزل القتال معه :
 "كيف تخرجون من القتال معي ، وقد بايعتموني ؟" ، وقوله :
 "الستم على بيعتي ؟ ، قالوا : بلى" ، وغير ذلك (٢) .

وأما دعواهم أن فرقة المعتزلة نشأت منهم نتيجة اعتزالهم ،
 فهي لعمر الله دعوى أساسها الجهل المركب بنشأة الفرق ،
 وفي كتب الفرق الرد الشافي لها .

وكذلك حديث القعود عن نصره علي من الأحاديث المكذوبة على
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولاوجود له إلا في كتب
 القوم أنفسهم .

أما دعواهم أن قوله تعالى : "إن الذين توفاهم الملائكة
 ظالمي أنفسهم ... الآية (٣) نزل في الذين اعتزلوا القتال ،
 فغير صحيح ، وإنما نزلت هذه الآية والآيات التي تليها في
 قوم من أهل مكة كانوا قد آمنوا بالله وبرسوله وتخلفوا عن
 الهجرة مع رسول الله حين هاجر ، وعرض بعضهم على الفتنة
 فافتتن ، وشهد مع المشركين حرب المسلمين ، فأبى الله قبول
 معذرتهم التي اعتذروا بها من قولهم : "كنا مستمعين في

(١) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٢٠٩/٦ ، ١٤٥/٨ .

(٢) السقيفة لسليم بن قيس ص ٢١١ ، والجمل للمفيد ص

٤٥-٤٦ ، والامالي للطوسي ٣٢٧/٢ .

(٣) سورة النساء ، الآية ٩٧ .

الأرض" ، وعلى هذا إجماع المفسرين (١) ، ويؤيده ما أخرجه البخاري من حديث ابن عباس رضي الله عنهما ، وفيه قوله في سبب نزول هذه الآية : "إن ناسا من المسلمين كانوا مع المشركين يكثرون سواد المشركين على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يأتي السم فيرمى به فيصيب أحدهم فيقتله ، أو يفرب فيقتل ، فانزل الله : (إن الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم) الآية" (٢) .

{٦} - زعمهم أن سعد بن أبي وقاص يرجع إلى الدنيا ، ويحارب علي بن أبي طالب زمن الرجعة ؛ فقد أولوا قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : "اتقوا دعوات سعد" (٣) بأنه يرجع إلى الدنيا فيقاتل علياً ، ونقلوا عن جعفر الصادق أنه سئل عن معنى حديث : "اتقوا دعوة سعد" ، فأجاب : "إن سعد يُكْرَهُ" (٤) ،

(١) جامع البيان للطبري ٢٣٢/٥-٢٣٧ ، وأسباب النزول للواحدي ص ٢٠٧-٢٠٨ ، وتفسير ابن كثير ٥٤٢/١ ، وفتح القدير للشوكاني ٥٠٤/١-٥٠٦ .

(٢) صحيح البخاري ٩٦/٦ ، ك التفسير ، باب (إن الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم) .

(٣) هذا الحديث مرسل ، إلا أن رجاله ثقات . (انظر : فضائل المحابة لأحمد ٧٥٢/٢) . ويوجد حديث آخر صحيح أخرجه الترمذي والحاكم وغيرهما ، يفيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا لسعد فقال : "اللهم استجب لسعد إذا دعاك" . (جامع الترمذي ٦٤٩/٥ ، ك المناقب ، باب مناقب سعد ، وفضائل المحابة لأحمد ١٧٥٠/٢ ، والمستدرک للحاكم ٤٩٩/٣ ، ٥٠٠ ، وقال : صحيح الإسناد ، ووافقه الذهبي) .

(٤) أي يرجع إلى الدنيا .

حتى يقاتل أمير المؤمنين عليه السلام" (١) . ويعللون سبب قتاله لعلي بعدائه له ؛ فهو "من أعداء أمير المؤمنين" (٢) ، و"من أعداء آل محمد" (٣) - على حد زعمهم - .

ويقال للشيعة : ليس في قول رسول الله صلى الله عليه : "اتقوا دعوة سعد" ما يفهم منه أنه يرجع للدنيا - كما زعمتم - ، بل الحديث يبيّن أن سعدا رضي الله عنه كان مجاب الدعوة ، حتى إنه كما قيل : "كان لا تخطئ له دعوة" (٤) ، وقد صدّق الواقع هذه المقالة ؛ ففي الصحيحين أن عمر لما أرسل إلى الكوفة من يسأل عن سعد ، فكان الناس يثنون عليه خيرا ، إلا رجلا من بني عبيس قال : "أما إذ نشدتنا ، فإن سعدا كان لايسير بالسرية ، ولايقسم بالسوية ، ولايعدل في القضية . قال سعد : أما والله لادعون بثلاث : اللهم إن كان عبدك هذا كاذبا قام رياء وسمعة فأطل عمره ، وأطل فقره ، وعرضه بالفتن . قال : فكان يرى وهو شيخ كبير ، تدلى حاجباه من الكبر ، يتعرض للجواري يغمزهن في الطرقات ، وكان إذا سئل يقول : شيخ كبير مفتون أصابتني دعوة سعد" (٥) .

أما ما زعموه من كون سعد عدوا لعلي ولآل محمد فهو زعم باطل يردده ماورد في كتبهم ؛ فقد رووا في كتبهم أن سعدا كان

(١) مختصر بمائثر الدرجات للحلي ص ٣٠ ، والإيقاظ من الهجعة للحر العاملي ص ٣٦٤ .

(٢) إحقاق الحق للتستري ص ٢٣٤ .

(٣) الكشكول لحيدر الآملي ص ١٦٠ .

(٤) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ١٥٤/٨ .

(٥) صحيح البخاري ٣٠١/١-٣٠٢ ، أبواب صفة الصلاة ، باب وجوب

القراءة للإمام والمأموم في الصلوات كلها ، وصحيح مسلم

٣٣٤/١-٣٣٥ ، ك الصلاة ، باب القراءة في الظهر والعصر .

يُمتنع عن سب علي بن أبي طالب إذا طلب منه أن يفعل ذلك ، بل وكان ينهى عن ذلك ويترحم على علي (١) ، ويذكر فضائله للناس (٢) ، وكان إذا رأى الحسن أو الحسين يترجل عن راحلته إجلالا لهما (٣) . فقل يقال ممن يفعل هذا أنه عدو لعلي ، أو لآل محمد كما زعم الشيعة .

{٧} - زعم بعض الشيعة أن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه فر من المعركة يوم أحد (٤) .

وهذا زعم فاسد يبطله ما تواتر من كونه كان يدافع عن رسول الله حتى إن الرسول صلى الله عليه وسلم فداه بابيه وأمه كما صح ذلك من حديث علي رضي الله عنه (٥) . ويبطله أيضا ما نقله بعض الشيعة في كتبهم من ثباته رضي الله عنه مع رسول الله يوم أحد (٦) ، بل ومن ندب الرسول صلى الله عليه وسلم له لمتابعة المشركين بعد غزوة أحد (٧) .

-
- (١) كشف الغمة للإربلي ١٥٠/١ ، ، وعقائد الإمامية الإثني عشرية للزنجاني ٩٧/١ .
- (٢) الامالي للمفيد ص ٥٥-٥٨ ، ، وكفاية الاثر للخزاز ص ١٣٥ .
- (٣) إعلام الوري للفضل بن الحسن الطبرسي ص ٢١٠ .
- (٤) عقائد الإمامية الإثني عشرية للزنجاني ٦٨/٣ .
- (٥) تقدم تخريجه ص (١١٩١) .
- (٦) كشف الغمة للإربلي ١٨٨/١ ، ، ١٨٩-١٩٠ ، ، وكتاب المهدي لصدر الدين الصدر ص ٩٠ .
- (٧) إعلام الوري للفضل بن الحسن الطبرسي ص ٩٣ .

الفصل الثالث : موقف الشيعة الإثني عشرية من أبي عبيدة :

عامر بن عبدالله بن الجراح القرشي الفهرري رضي الله عنه :

=====

ابوعبيدة بن الجراح رضي الله عنه من الرعيل الأول من الصحابة ، أسلم قديما ، وشهد المشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وبشّره رسول الله بالجنة ، وتوفي وهو عنه راض .

فضائله رضي الله عنه كثيرة ، ولامجال لذكرها الآن ، ويكفيه فخرا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لقبه ب"أمين هذه الأمة" ؛ فقد أخرج البخاري ومسلم وغيرهما من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إن لكل أمة أمينا ، وإن أمينا أيتها الأمة ابوعبيدة بن الجراح" (١) .

وللشيعة موقف منه شبيه بموقفهم من كبار الصحابة من حيث محاولتهم طمس الفضائل ، وإلحاق المطاعن . وهذا الموقف يتلخص فيما يأتي :

<<١>> - زعمهم أن تلقيب الرسول صلى الله عليه وسلم لأبي

عبيدة ب"أمين هذه الأمة" مطعن له ، ولامدح فيه :

وقالوا في سبب هذا اللقب : إن جماعة من الصحابة تأمروا فيما بينهم إن مات رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لايردوا الخلافة إلى بني هاشم أبدا - يريدون بذلك حرمان عليّ وذريته منها - ، وكتبوا في ذلك صحيفة ، ودفنوها في جوف الكعبة ، وكان كاتب هذه الصحيفة هو ابوعبيدة بن الجراح ،

(١) صحيح البخاري ١٠٠/٥ ، ك المناقب ، باب مناقب أبي

عبيدة بن الجراح رضي الله عنه ، ، وصحيح مسلم ١٨٨١/٤ ، ك

الفضائل ، باب فضائل أبي عبيدة بن الجراح .

وهو الذي ذهب بها إلى مكة ودفنها في جوف الكعبة ، فاطلع الله رسوله صلى الله عليه وسلم على مؤامرتهم ، فقال لابي عبيدة : أنت أمين قوم من هذه الامة على باطلهم (١) ، ووجه هذا القول كما يزعمون : أن المتآمريين ائتمنوه على الصحيفة وأودعوها عنده ، وأرسلوه إلى مكة نائبا عنهم كي يدفنها في جوف الكعبة ؛ قاله البيهقي والكاشاني والبحراني والتستري والجزائري والشيرازي (٢) .

ولم يكتف الشيعة بهذا ، بل وصفوه بأنه من أعداء آل محمد (٣) ، وأحد المعينين لابي بكر الصديق على اغتصاب الخلافة من علي بن ابي طالب (٤) ، واستشهد هاشم الحسيني على هذه المزاعم بكلام المستشرق هنري لامتنس (٥) ، حيث يقول : "إن الحزب القرشي الذي يرأسه أبوبكر وعمر بن الخطاب وأبو عبيدة بن الجراح لم يكن وليد مفاجأة وارتجال ، وإنما

-
- (١) تقدمت هذه الدعوى مع تفنيدها ص (١١١٥) . والملاحظ أن لفظ الحديث الذي أوردوه مخالف تمام الاختلاف للفظه الصحيح .
- (٢) انظر : المرآة المستقيمة للبيهقي ٢٩٦/١ ، ١٥٤/٣ ، وعلم اليقين للكاشاني ٢/٦٥٨ ، وتفسير الصافي له ٢/٥٧٠ ، والبرهان للبحراني ٤/١٨٧ ، والموارم المهرقة للتستري ص ٧٧-٧٨ ، والانسوار النعمانية للجزائري ٤/٣٤٠ ، ٣٤٣ ، والدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٣٠٢-٣٠٣ .
- (٣) الكشكول لحيدر الآملي ص ١٦٠ .
- (٤) السقيفة لسليم بن قيس ص ٧٦ .
- (٥) مستشرق بلجيكي المولد ، فرنسي الجنسية ، من علماء الرهبان اليسوعيين ، درس في إنجلترا ، واستقر في بيروت ، وبها مات عام ١٩٣٧ م . وقد بلغت مصنفاته باللغة العربية ١٢٧ كتابا ، منها : الحكام الثلاثة أبوبكر وعمر وأبو عبيدة . (الاعلام للزركلي ٨/٩٩-١٠٠ ، ومنوعات الكلية الشرقية ٤/١٩١٠)

كان وليد مؤامرة سرية مجرمة حيكت أصولها ورتبت أطرافها بإحكام وإتقان ، وإن ابطال هذه المؤامرة أبوبكر وعمر بن الخطاب وأبو عبيدة بن الجراح ، ومن أعضاء هذا الحزب عائشة وحفصة إلخ" (١) .

مناقشة هذه الدعوى :

إن زعم الشيعة أن قول رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أبي عبيدة : "أمين هذه الأمة" طعن فيه : زعم باطل لاتساعدهم عليه اللغة ، ولا المناسبة ، ولا واقع الحال ؛ فالأمين لغة : هو الثقة الرضي ، وإضافته إلى الأمة تدل على أنه مرئي من الأمة جميعا ، وثقة عندهم ، وهذا لا يتماشى مع قصة المحيضة التي افتروها ؛ فإنها أفادت أنه ثقة عند جماعة قليلين هم المتواطئون على كتابة الصحيفة على حد زعم الشيعة . وقد تنبه الشيعة إلى هذا التناقض فغيروا لفظ الحديث الصحيح ليوافق أهواءهم ، فوضعوا بدل "أمين هذه الأمة" : "أمين قوم من هذه الأمة على باطلهم" ، وهذا كذب متعمد على رسول الله صلى الله عليه وسلم .

ثم إن المناسبة تبطل دعواهم ؛ فقد روى مسلم في صحيحه من حديث أنس رضي الله عنه "أن أهل اليمن قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقالوا : ابعث معنا رجلا يعلمنا السنة والإسلام ، قال : فأخذ بيد أبي عبيدة فقال : هذا أمين هذه الأمة" (٢) . ولا يصح أن يرسل معهم ليعلمهم أمور الدين من هو عنده ليس بأمين .

وأخرج البخاري ومسلم أيضا من حديث حذيفة بن اليمان رضي

(١) سيرة الأئمة لهاشم الحسيني ص ٢٨١ . وانظر نفس المصدر ص

٢٨٥ ، ٢٨٦ .

(٢) صحيح مسلم ١٨٨١/٤ ، ك الفضائل ، باب فضائل أبي عبيدة .

الله عنهما قال : "جاء أهل نجران إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقالوا : يا رسول الله ! ابعت إلينا رجلا أميناً فقال : لا بعثن إليكم رجلاً أميناً ، حق أمين ، حق أمين . قال : فاستشرف لها الناس . قال : فبعثت أبا عبيدة بن الجراح" (١) . ويعني بالناس في قوله : "فاستشرف لها الناس" : أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإنهم تطلعوا للولاية ورغبوا فيها حرصاً على تحصيل الصفة المذكورة ، وهي الأمانة ، لا على الولاية من حيث هي (٢) ، حتى إن عمر رضي الله عنه قال : "ما أحببت الإمارة قط حبي إياها يومئذ رجاء أن أكون صاحبها" (٣) . ولقد عرف الصحابة لأبي عبيدة هذا الفضل ، فقد روى أحمد بسنده إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : "لو أدركت أبا عبيدة بن الجراح فاستخلفته وما شاورت فيه ، فإن سئلت عنه قلت : استخلفت أمين الله وأمين رسوله" ، وفي رواية : "لو استخلفت أبا عبيدة بن الجراح ، فسألني عنه ربي : ما حملك على ذلك ؟ لقلت : رب سمعت نبيك وهو يقول : إنه أمين هذه الأمة" (٤) .

أما استشهاد هاشم الحسيني بكلام المستشرق لامتنس على إثبات هذه الدعوى فهو استشهاد باطل ، فما كان لأعداء الإسلام أن

(١) صحيح البخاري ١٠٠/٥ ، ك المناقب ، باب مناقب أبي

عبيدة ، ، وصحيح مسلم ١٨٨٢/٤ ، ك الفضائل ، باب فضائل أبي

عبيدة بن الجراح رضي الله تعالى عنه .

(٢) فتح الباري لابن حجر ٩٣/٧-٩٤ .

(٣) نفس المصدر . وانظر : الرياض النضرة في مناقب العشرة

للمحب الطبري ٣٤٧/٢ .

(٤) فضائل الصحابة لأحمد ٧٤٢/٢-٧٤٣ . وانظر : مسند أحمد

١٨/١ ، والمستدرک للحاكم ٢٦٨/٣ .

يكونوا شهداء على المسلمين ، ولاريب ان المستشرقين اعتمدوا على مصادر الشيعة اعتمادا كبيرا في إلقاء الشبه والتشكيك في التدين ، ومن ثم إعطاء الفكرة المشوهة والمحرقة عن الفكر الإسلامي الاصيل .

<<٢>> - زعمهم أن أباعبيدة رضي الله عنه كان أحد الذين حاولوا قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم بإسقاطه عن ناقته عند العقبة ، وقد تقدم بيان بطلان هذا الزعم (١) .

<<٣>> - زعمهم أن أباعبيدة رضي الله عنه نزل فيه وفي الشيخين قوله تعالى : "يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله وهو معهم إذ يبیتون ما لا يرضى من القول" (٢) ؛ فقد اسند العياشي إلى أبي جعفر الباقر قوله في المعنى بهذه الآية : "فلان وفلان وأبوعبيدة بن الجراح" (٣) .

وقد تقدم تفنيد هذا الزعم ، وبيان أن هذه الآية إنما نزلت في رجل من الأنصار سرق درعا من جار له وخبأها في منزل يهودي ، فوجدها صاحبها عند اليهودي ، فأقر أن الانصاري دفعها إليه ، لكن الانصاري انكر ، وحاول جماعة من قومه أن يجادلوا عنه كيلا يفتضح ، وطلبوا من رسول الله أن يجادل عن صاحبهم ، ولكن الله أنزل هذه الآيات مبينا أنه سبحانه مطلع على سرائرهم عالم بما تكنه صدورهم (٤) .

<<٤>> - زعمهم أن أباعبيدة رضي الله عنه من الذين نزل فيهم قوله تعالى : "وإن يكاد الذين كفروا ليزلقونك

(١) تقدم ذلك ص (١١١٣) .

(٢) سورة النساء ، الآية ١٠٨ .

(٣) تفسير العياشي ١/٢٧٤-٢٧٥ . وانظر : تفسير الصافي

للكاشاني ١/٣٩٤ . والبرهان للبحراني ١/٤١٤ .

(٤) تقدم هذا ص (١٠٦٦) .

بأبصارهم لما سمعوا الذكر ويقولون إنه لمجنون" (١) ؛ فقد
 أسند الطوسي إلى الصادق أن أبابكر وعمر وسالما وأباعبيدة
 لما رأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم رافعا يديه يدعو
 لابن عمه في غدير خم ، قال بعضهم لبعض : "انظروا إلى عينيه
 تدوران كأنهما عينا مجنون" ، فأنزل الله هذه الآيات (٢) .
 وقد تقدم تفهيد هذا الرعم ، وبيان أن في هذه الآيات تعريض
 بأبي جعل والوليد بن المغيرة وأضرابهما من المشركين الذين
 وسموا رسول الله بالجنون (٣) .
 والشيعا قد عمدوا إلى آيات نزلت في المشركين ، وجعلوها في
 خيرة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين خالط
 الإيمان قلوبهم وربطهم برباط الاخوة ^{شأن} ^{ملائكة} أمامه باقي
 الروابط ، فهذا أبو عبيدة رضي الله عنه قتل أباه المشرك
 يوم بدر فأنزل الله فيه قوله : "لَا تُجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ
 وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ
 أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ
 الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ
 خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ
 حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ" (٤) (٥) .

(١) سورة ن ، الآية ٥١ .

(٢) تهذيب الاحكام للطوسي ١/٣٢٨ ، ٦/٢ . وانظر : الصراط
 المستقيم للبياضى ١/٣١٤ ، وتفسير الصافي للكاشاني ٢/٧٣٦ ،
 والبرهان للبحراني ٤/٣٧٣-٣٧٤ . وانظر أيضا : الاصول من
 الكافي للكلينى ١/٣١٨ ، ومن لا يحضره الفقيه للمدوق ١/١٤٨ .

(٣) تقدم ذلك ص (٩٠٤) .

(٤) سورة المجادلة ، الآية ٢٢ .

(٥) اسباب النزول للواحدى ص ٤٧٨ .

الفصل الرابع : موقف الشيعة الإثني عشرية من عبدالرحمن

ابن عوف الزهري رضي الله عنه :

=====

عبدالرحمن بن عوف رضي الله عنه أحد العشرة الذين شهد لهم رسول الله بالجنة (١) ، وأحد الستة أصحاب الشورى الذين أخبر عنهم عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توفي وهو عنهم راض (١) .

والشيعة كدابهم مع كبار أصحاب رسول الله وخيارهم يوجهون إليهم المطاعن المفتراة ، ويسلقونهم بالسنة حداد ، والله لهم بالمرصاد ، ويؤخرهم ليوم تشخص فيه الأبصار . والشيعة قد ختموا عبدالرحمن بن عوف رضي الله عنه ببعض مطاعنهم ، وافتروا عليه كغيره ما الله يعلم أنه منه بريء وعباده المؤمنون يعلمون .

ومن تلكم المطاعن :

<<١>> - دعواهم أن له بابا من أبواب النار يدخل منه مع

فرعون وهامان :

فقد أسند الصدوق إلى جعفر الصادق قوله : "إن للنار سبعة أبواب ؛ باب يدخل منه فرعون وهامان وقارون .." (٢) . وقد تقدم أن مرادهم بفرعون وهامان : أبوبكر وعمر رضي الله عنهما ، أما المراد بـ "قارون" : فقد ذكر الكاشاني أن "عبدالرحمن بن عوف قارون هذه الامة" (٣) .

وهذا القول من الصادق يعارض ما أسنده العياشي إليه في

(١) تقدم تخريجه ص (١١٩١) .

(٢) الخصال للصدوق ٣٦١/٢ - ٣٦٢ . وانظر : حق اليقين

لعبدالله شبّر ١٦٩/٢ .

(٣) علم اليقين للكاشاني ٧٣٢/٢ .

تفسير قوله تعالى : "لها سبعة ابواب" (١) ، أنه قال : "يؤتى
بجهنم لها سبعة ابواب ، بابها الأول للظالم وهو زريق ،
وبابها الثاني لحبتر ، والثالث للثالث .." (٢) ، ولم يذكر
قارون ، وخص أبا بكر وعمر رضي الله عنهما كل واحد منهما
بباب بخلاف الرواية السابقة التي ذكرت أن فرعون وهامان
وقارون يدخلون من باب واحد .

وهذا الزعم من الشيعة يعارض الحديث الصحيح الثابت عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم والذي يخبر فيه أن عبدالرحمن بن
عوف في الجنة (٣) . وقد ذكر بعض الشيعة أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم كان يدعو لعبدالرحمن ويقول : "اللهم اسق
عبدالرحمن من سليل الجنة" ، وقد استدل بهذا الحديث على
إثبات مادة لغوية ، وعقب عليه بقوله : "والسليل هو صافي
شرايها ... إلخ" (٤) ، ولو علم رسول الله أن عبدالرحمن بن
عوف يدخل من باب من ابواب جهنم مع فرعون وهامان - كما زعم
الشيعة - لما دعا له أن يسقيه الله من صافي شراب الجنة .

<<٢>> - زعمهم أن قوله تعالى : "الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ
الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ
سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ" (٥) نزل فيه :

فقد أسند العياشي إلى أبي عبدالله الصادق قوله في تفسير
هذه الآية : "ذهب علي أمير المؤمنين فآجر نفسه على أن يستقى

(١) سورة الحجر ، الآية ٤٤ .

(٢) تفسير العياشي ٢/٢٤٣ . وانظر : البرهان للبحراني

٢/٣٤٥ ، وبحار الأنوار للمجلسي ٤/٣٧٨ ، ٨/٢٢٠ .

(٣) هو حديث العشرة المبشرين بالجنة ، تقدم تخريجه .

(٤) إكمال الدين للصدوق ص ٢٤٣ .

(٥) سورة التوبة ، الآية ٧٩ .

كل دلو بتمرة يختارها ، فجمع تمرا فأتى به النبي عليه وآله السلام ، وعبد الرحمن بن عوف على الباب ، فلمزه ؛ أي وقع فيه ، فأنزلت هذه الآية : (الذين يلمزون المطوعين من المؤمنين في الصدقات) إلى قوله : (استغفر لهم أو لا تستغفر لهم إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم) (١) .

مناقشة الدليل :

إن هذه الآيات نزلت في المنافقين ، ودليل ذلك مارواه الشيخان في صحيحيهما بسندهما عن أبي مسعود (٢) قال : "لما أمرنا بالصدقة كنا نتحامل ، فجاء أبو عقيل (٣) بنصف صاع ، وجاء إنسان بأكثر منه ، فقال المنافقون : إن الله لغني عن صدقة هذا وما فعل هذا الآخر إلا رياء ، فنزلت : (الذين يلمزون المطوعين من المؤمنين في الصدقات ، والذين لا يجدون إلا جهدهم) الآية" (٤) .

وفي تعيين الرجل الذي جاء بأكثر مما جاء به أبو عقيل ، قال المفسرون : إنه عبد الرحمن بن عوف ؛ فقد أسند الطبري وغيره إلى ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال في تفسير هذه الآية :

-
- (١) تفسير العياشي ١٠٠/٢ . وانظر: الماقي للكاشاني ٧١٩/١ ، والبرهان للبحراني ١٤٨/٢ ، وبحار الأنوار للمجلسي ٢٢٣/٩ .
 (٢) هو عقبة بن عمرو البديري ، أنصاري خزرجي ، مات بعد سنة أربعين . (الإصابة لابن حجر ٤٩٠/٢ - ٤٩١) .
 (٣) الأنصاري ، صحابي مختلف في اسمه ، يعرف ب"صاحب الصاع" . (الإصابة لابن عبد البر ١٣٠/٤ ، والإصابة لابن حجر ١٣٦/٤) .
 (٤) صحيح البخاري ١٢٩/٦ ، ك التفسير ، باب قوله : "الذين يلمزون المطوعين" ، ، وصحيح مسلم ٧٠٦/٢ ، ك الزكاة ، باب الحمل أجرة يتمدق بها ، والنهي الشديد عن تنقيص المصدق .

"جاء عبدالرحمن بن عوف بأربعين أوقية من ذهب إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، وجاءه رجل من الأنصار بنصف صاع من طعام ، فقال بعض المنافقين : والله ماجاء عبدالرحمن بما جاء به إلا رياء ، وقالوا : إن كان الله ورسوله لغنيان عن هذا الصاع" (١) ، - وهو قول جمهور المفسرين (١) - .

وبعض الشيعة ذكر في سبب نزول هذه الآية أنها نزلت في أبي عقيل ، وذكر سخرية المنافقين منه ، ولكنه أعرض عن ذكر عبدالرحمن بن عوف (٢) ، مع أن بعضهم ذكر أن عبدالرحمن بن عوف كان من المسارعين في الإنفاق في غزوة تبوك (٣) ، وهذه الآية نزلت في المتصدقين في غزوة تبوك (٤) .

وهكذا اتضح أن سبب نزول هذه الآية من مناقب عبدالرحمن بن عوف رضي الله عنه ، ولكن الشيعة جعلوه من مساوئه فبدلوا قولا غير الذي قيل لهم .

(١) وقد أسند الطبري نحواً من هذه الرواية إلى عبدالرحمن ابن عوف ، وأبي عقيل الأنصاري ، ومجاهد ، وقتادة ، والربيع ابن أنس ، ومحمد بن إسحاق ، ويحيى بن أبي كثير ، وابن زيد وغيرهم . (جامع البيان للطبري ١٠/١٩٤ - ١٩٨ . وانظر : الاستيعاب لابن عبدالبر ٤/١٣٠ - ١٣١ ، ، وسيرة ابن هشام ٤/١٩٦ ، ، والمعجم الكبير للطبراني ١/٩٠ ، ، وأسباب النزول للواحدي ص ٢٩٣ ، ، وتفسير ابن كثير ٢/٣٧٥ - ٣٧٦ ، ، والدر المنثور للسيوطي ٣/٢٦٣ ، ، ودر السحابة للشوكاني ص ٢٥٢ - وقد أشار إليه - .

(٢) تفسير القمي ١/٣٠٢ . وانظر : تفسير الصافي للكاشاني

١/٧١٧ ، ، والبرهان للبحراني ٢/١٤٨ .

(٣) إعلام الوری للفضل بن الحسن الطبرسي ص ١٢٩ .

(٤) سيرة ابن هشام ٤/١٩٦ .

<<٣>> - زعمهم أن عبدالرحمن بن عوف كان ممن قرأ يوم أحد :
 فقد ذكر الزنجاني في كتابه "عقائد الإمامية الإثني عشرية"
 أن عبدالرحمن بن عوف قرأ يوم أحد مع من قرأ من الصحابة (١) .
 وهذه دعوى باطلة يردها ما ثبت عند أهل السنة من استبسال
 عبدالرحمن بن عوف في الدفاع عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم حتى إن فاه أصيب يومئذ فهتم (٢) ، وجرح عشرين جراحة
 أو أكثر أصابه بعضها في رجله فعرج (٣) ، وهو لم يقر ، بل
 كان أحد الثابتين كما تقدم ، وبعض الشيعة يعترف بهذا (٤) .
 وقد جعله رسول الله صلى الله عليه وسلم على مسيرة جيشه في
 غزوة تبوك - كما ذكر ذلك الطبرسي الشيعي (٥) - ، وهذا مكان
 لا يليق إلا بالشجعان الذين لا يفرون في الحروب .
 وقد أخبر عبدالرحمن عن شبابه يوم أحد بعض الصحابة ، ولو
 كان ممن فر لخطأوه ، ولكنهم أقروه على قوله ، فتبين أنه
 كان ممن ثبت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد (٦) .
 وينبغي أن يعلم أنه لا مطعن في الذين فروا من الصحابة يوم
 أحد لعفو الله عنهم في قوله : "إن الذين تولوا منكم يوم
 التقى الجمعان إنما استزلهم الشيطان ببعض ما كسبوا ولقد
 عفا الله عنهم إن الله غفور حلیم" (٧) .

-
- (١) عقائد الإمامية الإثني عشرية للزنجاني ٦٨/٣ .
 (٢) الهتم : كسر الثنايا من أصلها . يقال : ضربته فهتم فاه
 إذا ألقى مقدم أسنانه . (الصحاح للجوهري ٢٠٥٥/٥) .
 (٣) السيرة النبوية لابن هشام ٨٣/٢ .
 (٤) كشف الغمة للإربلي ١٨٨/١ .
 (٥) إعلام الوری للفهل بن الحسن الطبرسي ص ١٢٩ .
 (٦) المغازي للواقدي ٢٧٨/١ - ٢٧٩ .
 (٧) سورة آل عمران ، الآية ١٥٥ .

«٤» - زعمهم أن عبدالرحمن بن عوف عزل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مقام صلاته : قال ابن طاوس : "إن عبدالرحمن بن عوف مارَعًا حرمة نبيهم في حياته وأنه عزل رسولهم عن مقام صلاته ولم يمبر عليه حتى يتوضأ للصلاة ، وقد كان عند عبدالرحمن من الجهل وسوء النظر والتصرفات إلى الحد الذي ذكرناه .. إلخ" (١) .

مناقشة هذه الدعوى :

إن صلاة عبدالرحمن بن عوف رضي الله عنه بالمسلمين لما تأخر رسول الله صلى الله عليه وسلم تعتبر من فضائله ، وقد أقر رسول الله الصحابة على تقديمهم عبدالرحمن بن عوف خشية أن تفوتهم أفضلية الصلاة في أول وقتها بقوله "أحسنتم" أو "قد أصبتم" ، يغبظهم أن صلوا الصلاة لوقتها (٢) ، وذلك لأن الصحابة رضوان الله عليهم كانوا يعلمون فضل الصلاة في أول الوقت ، فلما تأخر رسول الله صلى الله عليه وسلم خشي الصحابة أن تفوتهم الصلاة في الوقت المستحب فقدموا عبدالرحمن بن عوف رضي الله عنه ليصلي بهم ، فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدهم يملون ، فأراد المغيرة أن يؤخر عبدالرحمن فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : "دعه" فعلى خلفه (٢) ، وقال بعدما أتم صلاته : "ما قبض نبي حتى يملني خلف رجل صالح من أمته" (٣) ، فشهد له بالصلاح وأقره على فعله ، فكيف يدعي الشيعة بعد هذا سوء أدبه وجهله .

(١) الطرائف لابن طاوس ص ٤٨٥ .

(٢) صحيح مسلم ٣١٧/١ - ٣١٨ ، ك الصلاة ، باب تقديم الجماعة من يملني بهم إذا تأخر الإمام ولم يخافوا مفسدة التقديم ، ، وسنن أبي داود ١٠٤/١ ، ك الطهارة ، باب المسح على الخفين .
(٣) الرياض النضرة للمحب الطبري ٣٠٣/٢ .

«٥» - زعمهم أن عبدالرحمن بن عوف رضي الله عنه طلب من عثمان بن عفان ألا يحتكم مع علي بن أبي طالب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، بل يحتكما إلى ابن شيبه اليهودي (١) .

«٦» - زعمهم أن عبدالرحمن بن عوف اتفق مع عمر بن الخطاب على أن يدفعوا محمدا صلى الله عليه وسلم إلى المشركين أثناء معركة أحد ليقتلوه ثم يلحقا بقومهما .

قال القمي في تفسير قوله تعالى : "وإذ قالت طائفة منهم يا أهل يثرب لامقام لكم فارجعوا ويستأذن فريق منهم النبي يقولون إن بيوتنا عورة وما هي بعورة إن يريدون إلا فرارا... - إلى قوله - وكان عهد الله مسثولا" (٢) : "نزلت هذه الآية في الثاني (٣) لما قال لعبدالرحمن بن عوف : هلم ندفع محمدا إلى قريش ، ونلحق نحن بقومنا" (٤) . ولايسلم للقمي هذا التفسير ؛ إذ ليس في الآية ما يدل عليه لامن قريب ولا بعيد . وإنما هي إخبار من الله عن حال بعض المنافقين الذين لم يستطيعوا تحمل تلك المحنة التي مرت بالمؤمنين في غزوة الأحزاب فأرادوا الفرار من المعركة ، واعتذروا لرسول الله صلى الله عليه وسلم بخوفهم على بيوتهم من العدو والسراق متعللين بأنها مما يلي العدو . وقد أنزل الله عز وجل هذه الآية تفضحهم وتكشف مرض قلوبهم . ولم يقل أحد من المفسرين أن المراد بهؤلاء المنافقين عمر

(١) تقدم بيان ذلك مع تفنيده ص (٩٦٠) .

(٢) سورة الأحزاب ، الآيات ١٣-١٥ .

(٣) تقدم أنه من الألقاب التي يطلقها الشيعة على عمر بن الخطاب رضي الله عنه .

(٤) تفسير القمي ط حجرية ص ٢٨٨ ، ط حديثه ١٨٨/٢ . وانظر : البرهان للبحراني ٣٠٠/٣ .

ابن الخطاب وعبدالرحمن بن عوف ، وإنما ذكروا جميعاً أنها إخبار من الله تعالى عن حال بني حارثة ، وما فعلوه من الفرار متعللين بأن بيوتهم عورة ، كما حكى الله تعالى عنهم ذلك في كتابه العزيز بقوله : "يقولون إن بيوتنا عورة وما هي بعورة إن يريدون إلا فراراً" . (١) .

<<٧>> - زعمهم أن عبدالرحمن بن عوف كان أحد الصحابة الذين تواطؤوا فيما بينهم على ألا يصير الأمر إلى بني هاشم أبداً إن مات رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأنه أحد الذين حاولوا قتل رسول الله عند العقبة منصرفه من غزوة تبوك ، أو حجة الوداع على اختلاف عند الشيعة (٢) ، وأن رسول الله قال له لما علم بتواطئه على قتله : "أنت يا عبدالرحمن فما نقى قلبك للإسلام ، والإسلام برئ منك" (٣) . وقد تقدم تفنيده هذه المزاعم .

<<٨>> - زعمهم أن عبدالرحمن بن عوف عمل على صرف أمر الخلافة عن علي بن أبي طالب : يزعم الشيعة الإثنا عشرية أن عبدالرحمن بن عوف كان من أعداء آل محمد (٤) ، وأنه كان من المعينين لأبي بكر على اغتصاب الخلافة من علي بن أبي

(١) جامع البيان للطبري ١٣٥/٢١-١٣٧ ، وتفسير ابن كثير

٣/٤٧٣ ، وفتح القدير للشوكاني ٤/٢٦٦-٢٦٩ .

(٢) تقدم بيان ذلك مع تفنيده ص (١١٠٣) .

(٣) علم اليقين للكاشاني ٢/٦٥٤ .

(٤) الكشكول لحيدر الأملي ص ١٦٠ .

طالب (١) ، ثم عمل بعد ذلك على صرفها عن علي لما جعل عمر ابن الخطاب أمر الخلافة شورى بين ستة أحدهم علي ، ومال إلى مهره عثمان وتظاهر على علي مع من حضر فأرغموه على مبايعة عثمان ، فبايع تحت سلطان التهديد والتخويف ، ويرى الشيعة أن فعل عبدالرحمن هذا كان نتيجة تواطئه مع بعض الصحابة على ألا يميز الأمر إلى بني هاشم أبداً - كما تقدم - فقد ذكر صاحب نهج البلاغة أن علياً رضي الله عنه قال حاكياً عن عمر رضي الله عنه : "حتى إذا مضى لسبيله جعلها في جماعة زعم أني أحدهم ، فيالله وللشورى متى اعترض الريب في" مع الأول منهم حتى صرت أقرن إلى هذه النظائر ، لكنني أسقفت إذا أسقوا ، وطرت إذا طاروا ، فصفا رجل منعم لفغنه ومال الآخر لمهره مع هن وهن .." (٢) .

والذي مال إلى مهره هو عبد الرحمن بن عوف - كما زعم الشيعة - فقد ذكر ابن طاوس والكاشاني وابن ميشم البحراني وعبد الحسين الموسوي أن الذي مال لمهره هو عبدالرحمن بن عوف ، كانت بينه وبين عثمان ماهرة (٣) ، واستدلوا على ذلك بروايات ذكروها في كتبهم وفي غيرها ، منها :

مارواه الطبري بإسناد فيه أبو مخنف ، وهشام الكلبي (٤) أن علي بن أبي طالب رضي الله عنه لما خرج من عند عمر بن الخطاب رضي الله عنه بعدما طعن وجعل الأمر شورى في الستة ، "تلقاه العباس بن عبدالمطلب فقال له علي : عدلت عنا ، فقال : وما علمك ؟ قال : قرن بي عثمان - وقال : كونوا مع

(١) كتاب السقيفة لسليم بن قيس ص ٧٦ .

(٢) نهج البلاغة للشريف الرضي ص ٤٩ .

(٣) الطرائف لابن طاوس ص ٤٨٥ ، وعلم اليقين للكاشاني

٧٣٣/٢ ، وشرح نهج البلاغة لابن ميشم البحراني ٢٦٠/١ .

وكتاب "أبوهريرة" للموسوي ص ١١٧ .

(٤) تقدم أنهما شيعيان محترقان .

الاکثر ، فإن رضي رجلان رجلا ورجلان رجلا فكونوا مع الذين فيهم
عبدالرحمن بن عوف - (١) ، فسعد لا يخالف ابن عمه عبدالرحمن ،
وعبدالرحمن مهر عثمان لا يكتلفون ، فيولسيها عبدالرحمن
عثمان او يولسيها عثمان عبدالرحمن ، فلو كان الاخران معي لم
ينفعاني ، بله إنني لا أرجوا إلا أحدهما (٢) .

ومنها : مارواه المفيد في كتابه "الجمل" أن عبدالرحمن بن
عوف "لما صفق يده على يد عثمان نهض أمير المؤمنين (ع)
وقال : مال الرجل إلى مهره ونبت دينه وراء ظهره" (٣) ،
- وفي رواية - قال لعبدالرحمن بن عوف : "حركك المهر (٤)
وبعشك على ما صنعت ، والله ما أمّلت منه إلا ما أمّلت صاحبك
من صاحبه" (٥) .

وزعم الشيعة أن عبدالرحمن بن عوف هدد عليا بالقتل إن لم
يبايع عثمان ؛ فقد ذكر المرتضى أن البلاذري روى في كتابه
عن الكلبي عن أبيه عن أبي مخنف في إسناد له "أن أمير
المؤمنين (ع) لما بايع عبدالرحمن عثمان كان قائما فقع ،

(١) مابين المعترفيتين كلام نسبه علي إلى عمر بن الخطاب .
(٢) تاريخ الطبري ٣٥/٥ . وانظر المصادر الشيعية الآتية :
الإرشاد للمفيد ص ٢٧٦ - ٢٧٧ ، والشافي للمرتضى ص ٢٥٩ ،
٢٦١ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٤٤١ ، وعلم اليقين للكاشاني
٧٣٢/٢ - ٧٣٣ ، وإحقاق الحق للتستري ص ٢٤٦ .

(٣) الجمل للمفيد ص ٦٠ .

(٤) ذكر المرتضى والطوسي أن ابن الكلبي قال : "عبدالرحمن
زوج أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط ، وأمها أروى بنت كريب
وأروى أم عثمان ، فلذلك قال : مهره" . (الشافي للمرتضى ص
٢٦١ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٤٤١) .

(٥) الإرشاد للمفيد ص ٢٧٧ .

فقال له عبدالرحمن : بايع وإلا اضرب عنقك ، ولم يكن مع احد يومئذ سيف غيره ، فيقال : إن عليا (ع) خرج مغضبا فلحقه أصحاب الشورى فقالوا له : بايع وإلا جاهدناك ، فأقبل معهم يمشي حتى بايع عثمان ... (١) ، وذكر أن عليا قال لعبدالرحمن بن عوف : "يا ابن عوف ليس هذا أول ماتظاهرتم علينا ، فصير جميل والله المستعان على ماتصفون ، والله ما وليت عثمان إلا ليرد الأمر إليك والله كل يوم هو في شأن" (٢) .

مناقشة هذه الأقوال :

إن هذه الأقوال التي أوردها الشيعة كلها من تلفيقهم ؛ فرواة أسانيدھا أمثال أبي مخنف ، ومحمد بن السائب الكلبي ، وابنه هشام منهم ، وما نسبوه إلى عبدالرحمن بن عوف رضي الله عنه من أقوال كلها محض افتراء عليه ؛ فعبدالرحمن لم يبايع لعثمان حتى سأل عنه الناس كلهم فوجدهم لا يعدلون به أحداً ، روى البخاري بسنده أن عبدالرحمن بن عوف قال لعلي : "إنني نظرت في أمر الناس فلم أرهم يعدلون بعثمان" (٣) ، وكان عبدالرحمن بن عوف رضي الله عنه قد قام باستطلاع سري لمعرفة رأي الناس ؛ حيث خرج متلثما فكان لا يسأل أحدا عن رأيه فيمن يكون الخليفة بعد عمر إلا ويقول : عثمان (٤) ، وهذا الاستطلاع الواسع ينفي نفيًا قاطعا أية شبهة تُدعى ضد عبدالرحمن بن عوف ، وهو يثبت نزاهته وحرصه الشديد على

(١) الشافي للمرتضى ص ٢٦٠ .

(٢) نفس الممدر ص ٢٥٩ .

(٣) صحيح البخاري ١٤٠/٩ - ١٤١ ، ك الاحكام ، باب كيف يبايع

الإمام الناس .

(٤) الإمامة والسياسة للدينوري ص ٣٠ .

تأدية المهمة الموكلة إليه وتبليغ الأمانة التي لزمته عنقه .
ولقد كانتبيعة عثمان مرضية عند الناس جميعهم لم يتخلف
عنها أحد ، ولم يتسخطها متسخط ، بل اجتمعوا عليه راضين به
محبين له ، وقد بايعه الناس المهاجرون والأنصار وأمراء
الإجناد والمسلمون (١) ، فكيف يقال : إن عبدالرحمن مال إليه
لأنه مهره ، فأثره على غيره .

أما دعواهم أن عبدالرحمن بن عوف لما رأى امتناع علي عن
مبايعة عثمان هدهه بالقتل فدعوى باطلة : إذ أنه لم يرد
ولادليل وأحد في كتب أهل السنة يؤيدها ، والشيعه قد زعموا
أن عليا عارض الصحابة ورفض أن يبايع عثمان بعد أن أجمع
الناس على بيعته ، وهذا كذب عليه فإنه كان المبايع الثاني
لعثمان بعد عبدالرحمن بن عوف (١) ، وكان يقول عن عثمان :
"عثمان كان خيرنا وأفقهنا" (٢) ، ولو كان عارضهم بعد
اجتماعهم على عثمان وخرج عليهم وأراد أن يفرق جماعتهم
لجاز لهم قتله لقوله صلى الله عليه وسلم : "إنه سيكون هتات
وهتات ، فمن أراد أن يفرق أمر هذه الأمة وهي جميع فأضربوه
بالسيف كائنا من كان" ، وفي لفظ : "من أتاكم وأمركم جميع
على رجل واحد يريد أن يشق عصاكم أو يفرق جماعتكم
فأقتلوه" (٣) . ولكن عليا رضي الله عنه لم يشق عما الطاعة
بل أقر بخلافة عثمان وبايعه ووصفه بأنه خير من يملح لها .

(١) صحيح البخاري ١٤٠/٩ - ١٤٢ ، ك الاحكام ، باب كيف يبايع

الإمام الناس ، ، والإمامة للأبيهاضي ص ٢٩٩ - ٣٠٠ .

(٢) الإمامة والرد على الرافضة للأبيهاضي ص ٣٠٨ .

(٣) صحيح مسلم ١٤٧٩/٣ - ١٤٨٠ ، ك الإمارة ، باب حكم من فرق

أمر المسلمين وهو مجتمع . ، وسنن أبي داود ٣٣٤/٤ ، ك

السنة ، باب في قتل الخوارج ، ، ومسند أحمد ٣٤١/٤ .

«٩» - زعمهم أن عبدالرحمن بن عوف جعل الخلافة لعثمان على أن يردها عليه ، فغدر به عثمان ، فأظهر ابن عوف كفره وطعن عليه : ذكر سليم بن قيس أن أبا جعفر الباقر أخيره أن عبدالرحمن بن عوف جعل الخلافة لعثمان بعد عمر على أن يردها عثمان عليه ، فغدر عثمان به ، وأظهر ابن عوف كفر عثمان وجهله وطعن عليه في حياته ، وزعم ولد عبدالرحمن بن عوف أن عثمان سمّاه فمات (١) ، وقد استدلوا على ذلك أيضا بما نسبوه إلى علي من أنه قال لعبدالرحمن بن عوف لما هدده بالقتل إن لم يبايع عثمان : "والله ما وليت عثمان إلا ليبرد الأمر إليك" (٢) ، وزعموا أن المقداد هدد عبدالرحمن بن عوف بمقاتلته وذلك لأنه بايع عثمان كي يرد الأمر إليه (٣) ، وزعموا أن عبدالرحمن قال للمقداد إثر ذلك : "يامقداد اتق الله فإني خائف عليك الفتنة" (٤) ، واستدلوا أيضا بقول علي لليهودي في محاورته له في شأن الخلافة : "أزالها عني إلى ابن عفان طمعا..." (٥) .

وذكر البيهقي أنه كانت بين عبدالرحمن وعثمان مشاحنة وبغضاء بعد تولي عثمان الخلافة ، فقال عثمان لابن عوف : يامناق . فقال : متى نافقت أفي توليتي إياك ؟ أم برضاي بمن لم يكن رضى ؟" (٦) ، وذكر الشيعة أن عبدالرحمن قال :

(١) السقيفة لسليم بن قيس ص ١٠٩ ، ١٣١ . وانظر : الطرائف

لابن طاوس ص ٤٨٥ - ٤٨٦ .

(٢) الشافي للمرتضى ص ٢٥٩ .

(٣) الكشكول لحيدر الآملي ص ١٧٢ - ١٧٣ .

(٤) الشافي للمرتضى ص ٢٦٠ .

(٥) الخصال للمدوق ٣٧٦/٢ .

(٦) المرآة المستقيم للبيهقي ٢٤٠/٣ .

"ماكنت أرى أن أعيش حتى يقول لي عثمان : يامناق " ، "لو استقبلت من أمري ما استدبرت ماوليت عثمان شُعْ نعلي " ، "اللهم إن عثمان قد آلى أن لا يقيم كتابك فافعل به واقعل" (١) . إلى آخر ما أوردوه في هذا الباب .

مناقشة هذه الدعوى :

إن هذه المزاعم لم ترد في رواية صحيحة يُعرف رواتها ، بل هي مما افتراه الشيعة كيما يطعنوا بالصحابة من خلالها ، فيصوروهم بأنهم طلاب دنيا ورتاسة يغشون المسلمين حتى يحققوا مآربهم وينالوا أغراضهم . والله يعلم وعباده المؤمنون يعلمون أن الواقع كان خلاف ما ادعاه الشيعة ؛ فبيد الرحمن بن عوف نفذ خطة الشورى تنفيذاً دل على رجاحة عقله ، وخمافة رأيه ، ونبل نفسه ، وإيثاره مصلحة المسلمين العمامة على مصلحته الخاصة ونفعه الفردي ، وقد ترك عن طواعية ورضا أعظم منزمب يطمح إليه إنسان في الدنيا ليجمع كلسة المسلمين ، وكان بإمكانه أن يحوز على هذا المنمب - كما أشار إلى ذلك بعض الشيعة - :

فقد ذكر المرتضى والطوسي والكاشاني أن سعد بن أبي وقاص لم يكن يخالف ابن عمه عبدالرحمن (٢) ، بل وصرح الكاشاني أن سعدا كان ميالا لتولية عبدالرحمن فقال له : "إن بايعك عثمان فانا لكما ثالث" (٣) ، لكنه أخذ في تعرف رأي الامة من عامتها وضعفائها فوجدهم لا يعدلون أحدا بعثمان ، وكان قبل ذلك قد تعرف على رأي أصحاب الشورى فأنتهى إلى شبه انتخاب

(١) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ، ٢٥/٢٠ ، والدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٢٢ .

(٢) انشافي للمرتضى ص ٢٥٩ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٤٤١ ،

وعلم اليقين للكاشاني ٧٣٣/٢ .

(٣) علم اليقين للكاشاني ٧٣٣/٢ .

جزئي فاز فيه عثمان براى سعد بن أبى وقاص ورأى الزبير بن العوام ، ثم عمد إلى معرفة رأي كل واحد من الإمامين عثمان وعلي في صاحبه فعرف من كل واحد منهما انه لا يعدل بصاحبه احدا إذا فاته الامر ؛ روى الطبري بسنده أن عبدالرحمن بن عوف بعث إلى علي فقال له : "إن لم أبايعك فَأَشْرُ علي ، فقال : عثمان . ثم بعث إلى عثمان فقال : إن لم أبايعك فمن تشير علي ؟ قال : علي . ثم قال لهما انصرفا ، فدعا الزبير فقال : إن لم أبايعك فمن تشير علي ؟ قال : عثمان . ثم دعا سعدا فقال : من تشير علي ، فأما أنا وأنت فلا تريدها فمن تشير علي ؟ قال : عثمان .. إلخ" (١) .

فبعبدالرحمن لا يريد الخلافة كما صرح بذلك ، ولأدل على صدق قوله من خلعه نفسه وتنازله عن حقه في الخلافة لكي يختار خليفة يسوس امور المسلمين ، يكون مرضيا عنه من سائر المسلمين .

وما زعمه الشيعة من عداٍ حدث بين عثمان وعبدالرحمن زعموا حدوثه أيضا بين عثمان وعدد من الصحابة أمثال عمار وابن مسعود وأبي ذر وعائشة وحفصة وغيرهم ، حتى إنه صوروا هذا الصحابي الجليل الحبي بأنة لاهم له إلا مقاتلة إخوانه الآخرين من الصحابة وضربهم والوقية فيهم ، مع أن من له ادنى معرفة بسيرته وأخلاقه يدرك كذب ما رماه الشيعة به ويقول : سبحانك هذا بهتان مبين .

<<١٠>> - زعمهم أن عبدالرحمن بن عوف رضي الله عنه لم يكن زاهدا في الدنيا : وقد استدلوا على ذلك بأنه كان كثير المال ، ولما مات قسمت تركته فأخذت كل زوجة من زوجاته ثلث الثمن ؛ ثلاثة وثمانين ألف دينار ، عدا ما أخذه أولاده

(١) تاريخ الطبري ٤٠/٥ .

من تركته (١) .

وزعموا أنه لم يكن ينفق من ماله (٢) ، لذلك لقبه عمر بـ"قارون هذه الامة" - على حد قولهم (٣) - .

مناقشة هذه الدعوى :

إن الزهد لا يتنافى مع كثرة المال إذا كان صاحب المال ينفق منه سراً وجهرًا ، وهكذا كان عبدالرحمن بن عوف رضي الله عنه فقد شبت عنه أنه تصدق بشطر ماله على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم تصدق بأربعين ألف دينار ، ثم حمل على خمسمائة فرس في سبيل الله ، ثم حمل على ألف وخمسمائة راحلة في سبيل الله (٤) ، وقد أنزل الله فيه وفي عثمان نتيجة تصدقه بشطر ماله قوله تعالى : "الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله ثم لا يتبعون ما أنفقوا منا ولا أذى لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون" (٥) (٦) .

ولقد شهد له الصحابة رضوان الله عليهم بكثرة الإنفاق ؛ فقد شبت عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إن أمركن لمتما يعمسني من بعدي ؛ وليس يمسر عليكن إلا الصابرون" ، ثم قالت لابي سلمة بن عبدالرحمن بن عوف : "فسقى الله أباك من سلسيل الجنة" ؛

(١) الطرائف لابن طاوس ص ٤٨٥ - ٤٨٦ .

(٢) الدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٢٤٠ - ٢٤١ .

(٣) تلخيص الشافي للطوسي ص ٤٤١ ، ، وعلم اليقين للكاشاني

٧٣٢/٢ .

(٤) المعجم الكبير للطبراني ٩٠/١ . وانظر : در السحابة

لشوكاني ص ٢٥٢ - ٢٥٣ . وقد حكم الشوكاني على سند هذا

الحديث بقوله : "رجاله ثقات عن الزهري مرسلًا" .

(٥) سورة البقرة ، الآية ٢٦٢ .

(٦) أسباب النزول للواحدي ص ١١٩ .

تريد عبدالرحمن بن عوف ، وكان قد وصل أزواج النبي صلى الله عليه وسلم بأرض بيعت بأربعين ألفاً (١) . وروي نحوه عن أم سلمة رضي الله عنها (٢) .

وقال ابوسلمة : "إن عبدالرحمن بن عوف أوصى بحديقة لامهات المؤمنين بيعت بأربعمئة ألفاً" (٣) .

وقد أثنى عليه علي بن أبي طالب لما مات ووصفه بكثرة الإنفاق ، فقال : "أذهب ابن عوف فقد أدركت صفوها وسبقت رنقها (٤)" (٥) . وقال عمرو بن العاص : "أذهب ابن عوف يبطنتك

(١) سنن الترمذي ٦٤٨/٥ ، ك المناقب ، باب مناقب عبدالرحمن ابن عوف - وقال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح غريب - ، ، ومسند أحمد ١٣٥/٦ ، وفضائل الصحابة له ٧٢٩/٢ ، ومستدرک الحاكم ٣١٠/٣ - صححه ، ووافقه الذهبي - ، ، وطبقات ابن سعد ٣/٣٣٠- (٢) ولفظه : "إن الذي يحنو عليك بعدي هو المصادق البار" . (انظر : مسند أحمد ٢٩٩/٦ ، ٣٠٢ ، ، وطبقات ابن سعد ٣/١٣٢ ، ، ومستدرک الحاكم ٣١١/٣ - صححه ووافقه الذهبي - ، ، وكذا در السحابة للشوكاني ص ٢٥٢ - وذكر أن أحمد والطبراني أخرجاه بإسناد رجاله ثقات - .)

(٣) سنن الترمذي ٦٤٩/٥ ، ك المناقب ، باب مناقب عبدالرحمن ابن عوف ، ، وفضائل الصحابة للإمام أحمد ٧٣٢/٢ ، ، ومستدرک الحاكم ٣١٢/٣ . وعزاه المحب الطبري إلى الترمذي وأبي حاتم في رياضه النضرة ٣١١/٢ .

(٤) الماء الرنق : أي الكدر . (الصحاح للجوهري ١٤٨٥/٤) .
(٥) فضائل الصحابة لأحمد بن حنبل ٧٣١/٢ ، ، والتاريخ الكبير للبخاري ٣١٢/١/١ ، وطبقات ابن سعد ١٣٥/٣ ، ، والمستدرک للحاكم ٣٠٦/٣ .

لم يتعضض منها شيئاً" (١) .

وليس يقف سخاؤه وجوده رضي الله عنه عند هذا الحد ، ولو ذكر إنفاقه وجوده لطال بنا المقام ، وإنما المذكور غيظ من فيض .

ودعوى الشيعة أن عمر بن الخطاب لقبه ب"قارون هذه الأمة" نتيجة كثره للأموال وعدم إنفاقها دعوى مكذوبة على عمر ، يردّها ما سبق ذكره من سخائه وجوده وكرمه ، وما ثبت عن عمر من مدحه لعبد الرحمن بن عوف ووصفه بالصلاح والتقوى - وقد نقل ذلك عنه بعض الشيعة (٢) - ، وقد جعله أحد الستة أصحاب الشورى ، ولو كان يقول فيه ما قال الشيعة لما أنزله هذه المنزلة ، ولما أخبر عنه أنه أحد الذين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض . ولكن الشيعة كذابهم مع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يرقبون فيهم صحبتهم ومصدق إيمانهم ، وتراهم يتناوشونهم بالسنتهم وأفواههم مبدلين قولا غير الذي قيل لهم .

(١) فضائل المحابة لأحمد ٧٣١/٢ ، والتاريخ الكبير للبخاري ٣١٢/١/١ ، وطبقات ابن سعد ١٣٦/٣ ، والمعجم الكبير للطبراني ٨٩/١ ، والمستدرک للحاكم ٣٠٧/٣ .

(٢) الأسماء للمفيد ص ٦٢ - ٦٣ . وانظر : تلخيص الشافعي للطلوسي ص ٤٤٠ .

الفصل الخامس : موقف الشيعة الإثني عشرية من سعيد بن زيد
ابن نفييل العدوي رضي الله عنه :

=====

سعيد بن زيد بن نفييل العدوي القرشي من الرعيل الأول من
المحابة ، ابن عم عمر بن الخطاب وصهره ، أسلم قديما قبل
ان يدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم دار الأرقم . وشهد
المشاهد مع رسول الله ، وشهد له رسول الله بالجنة ، وتوفي
وهو عنه راض (١) . كان مجاب الدعوة ، وقمته مع أروى بنت
أويس في ذلك مشهورة ؛ وهي ما أخرجه مسلم في صحيحه من حديث
عروة بن الزبير قال : "إن أروى بنت أويس ادعت على سعيد بن
زيد أنه أخذ شيئا من أرضها . فخاصمته إلى مروان بن الحكم .
فقال سعيد : أنا كنت آخذ من أرضها شيئا بعد الذي سمعت من
رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال : وما سمعت من رسول
الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال : سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول : من أخذ شبرا من الأرض ظلما طوقه إلى سبع
أرضين . فقال له مروان : لاسالك بينة بعد هذا . فقال :
اللهم إن كانت كاذبة فعم" بصرها واقتلها في أرضها . قال :
فما ماتت حتى ذهب بصرها . وكانت تقول : أصابتنى دعوة سعيد
ابن زيد . ثم بينا هي تمشي في أرضها إذ وقعت في حفرة
فماتت" (٢) .

والشيعة كدابها مع أصحاب رسول الله قد وجهت إليه العديد
من المطاعن . منها :

{١} - زعمهم أن سعيد بن زيد كان قارون هذه الأمة ؛ فقد

-
- (١) الاستيعاب لابن عبد البر ٢/٢ ، ، والإصابة لابن حجر ٤٦/٢ .
(٢) صحيح مسلم ٣ / ١٢٣٠-١٢٣١ ، ك المساقاة ، باب تحريم
الظلم وغصب الأرض . وانظر : منهاج السنة لابن تيمية ١٥٥/٨ .

اسند المذوق إلى جعفر الصادق قوله : "إن من شر الأولين
والآخرين قارون هذه الأمة ، وهو سعيد" (١) .

وهذا الاقتراء من الشيعة ليس قاصرا على سعيد وحده ، بل
تعداه إلى عدد كبير من كبار الصحابة ، منهم عثمان ، وسعد ،
وطلحة ، وعبدالرحمن بن عوف ، وغيرهم .

{٢} - زعمهم أنه من أعداء آل محمد (٢) .

وهذا دأبهم مع كبار الصحابة ، خصوصا من له قرابة بأبي بكر
أو عمر رضي الله عنهما ؛ إذ أن عدوى البغض تنتقل إليه
نتيجة هذا القرب .

{٣} - زعمهم أنه يضع الحديث على رسول الله صلى الله عليه

وسلم ؛ فقد ذكر ابن طاوس أن سعيد بن زيد هو الذي وضع حديث
العشرة المبشرين بالجنة ، وإنما صنع هذا لتزكية نفسه (٣) .
وزعم الشيعة كذب سعيد ، كزعمهم كذب غيره من الصحابة
المكشورين للرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .
وإنما يزعمون هذا لإبطال الكتاب والسنة اللذين نقلهما إلينا
الصحابة رضي الله عنهم ، قال أبو زرعة الرازي رحمه الله :
"إذا رأيت الرجل ينتقمي أحدا من أصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم فاعلم أنه زنديق ، وذلك أن الرسول حق ، والقرآن
حق ، وما جاء به حق ، وإنما أدى ذلك كله إلينا الصحابة .
وهؤلاء يريدون أن يجرحوا شهودنا ليبطلوا الكتاب والسنة ،
والجرح بهم أولى ، وهم زنادقة" (٤) .

(١) الخصال للمذوق ٢/٤٥٧ ، ٤٦٠ .

(٢) الكشكول لحيدر الأملي ص ١٦٠ .

(٣) الطرائف لابن طاوس ص ٥٢٣ .

(٤) الكفاية في علم الرواية للخطيب البغدادي ص ٤٩ .

وللشيعة موقف من أمهات المؤمنين عموماً ، ومن عائشة وحفمة رضي الله عنهما خصوصاً ؛ لأنهما ابنتا أبي بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما .

ولبيان هذا الموقف قسّمت هذا الباب إلى فصول :

الفصل الأول : موقف الشيعة من نساء النبي ؛ أمهات المؤمنين رضي الله عنهن عموماً :

.....
 لما خيّر رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه بين الله ورسوله والدار الآخرة وبين الفراق والمتاع ، واخترن الله ورسوله ، أنزل الله على رسوله قوله سبحانه : "لا يحل لك النساء من بعد ولا أن تبدل بهن من أزواج .." الآية (١) مجازاة لهن ورضاً عنهن على حسن منيعهن في اختيارهن الله ورسوله والدار الآخرة . وهذه من الآيات التي تظهر مكانتهن رضي الله عنهن ، وقد تقدمت جملة من الآيات التي تظهر ذلك ، ولكن الشيعة تجرؤا على هذه المكانة ، وأهانوا زوجات رسول الله صلى الله عليه وسلم بشتى أنواع الإهانات .
 ومن ذلك :

{ ١ } - إدعاء الشيعة الإثني عشرية أن نساء النبي صلى الله عليه وسلم كلهن قد طلقن وأُخْلِى سبيلهن بوفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولكن لمّا حرم الله الأزواج عليهن لم يجز لهن النكاح ، وهذه الدعوى استندها ابن رستم الطبري وابن بابويه القمي - الملقب بالمدوق (٢) - إلى محمد بن الحسن العسكري ؛ الإمام الثاني عشر - عندهم - .

(١) سورة الاحزاب ، الآية ٥٢ .

(٢) دلائل الإمامة لابن رستم الطبري ص ٢٧٧ ، وإكمال الدين للمدوق ص ٤٢٩-٤٣٠ . وانظر : تفسير المافي للكاشاني ٣٣١/٢ .

{ ٢ } - إطلاقهم عنى أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم

لقب السراري والحشايا .

أورد الإطلاق الأول لمرتضى العسكري - وهو شيعي معاصر - حين وصف عائشة رضي الله عنها بأنها سريئة من سراري الرسول صلى الله عليه وسلم (١) - ويقصد زوجاته - .

وقد ورد الإطلاق الثاني في قصة مناظرة ابن عباس لعائشة رضي الله عنها - وهي قصة مكذوبة على ابن عباس (٢) - وقد أوردها الشيعة في كتبهم واعتمدها ، وفيها قول ابن عباس لعائشة : "ما أنت إلا حشيئة (٣) من تسع حشايا خلفهن (٤) بعده" (٥) .

{ ٣ } - زعمهم سوء أدب أزواج النبي صلى الله عليه وسلم

معه عليه السلام .

فقد روى القمي في سبب نزول قوله تعالى : "يا أيها النبي قل لأزواجك إن كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها فتعالين أمتعن وأسرحن سراحاً جميلاً" (٦) قال : "إنه كان سبب نزولها أنه لما رجع رسول الله من غزاة خيبر وأصاب كنز آل أبي

(١) حديث الإفك لمرتضى العسكري ص ١٧ .

(٢) عمدة أسانيدنا رواة الشيعة ، وعلى رأسهم أبو مخنف : لوط بن يحيى ، وهو إخباري تالف - تقدم - .

(٣) الحشوية : الفراش المحشو . (الصحاح للجوهري ٢٣١٤/٦ ، والمحكم والمحيط الأعظم لابن سيده ٣٥٦/٣) .

(٤) يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(٥) اختيار معرفة الرجال للطوسي ص ٥٧ - ٦٠ . وانظر :

الشافعي للمرتضى ص ٢٩٢ ، وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد

٢/٨٢ ، وبحار الأنوار للمجلسي ٤٥١/٨ ، والدرجات الرفيعة

للشيرازي ص ١٠٨ - ١٠٩ ، وسيرة الأئمة للحسيني ٤٦١/١ - ٤٦٢

(٦) سورة الأحزاب ، الآية ٢٨ .

الحقيق ، قلن أزواجه : أعطنا ما أصبت . فقال لهن رسول الله صلى الله عليه وآله : قسمتته بين المسلمين على ما أمر الله . فغضبن من ذلك وقلن : لعلك ترى أنك إن طلقتنا أن لا نجد الاكفاء من قومنا يتزوجونا . فأنف الله لرسوله فأمره أن يعتزلهن ، فاعتزلهن رسول الله صلى الله عليه وسلم" (١) . هكذا وردت هذه الرواية عامّة في أزواجه صلى الله عليه وسلم ، بيد أن هناك روايات أخرى أوردها الشيعة في كتبهم تحدد القائل من زوجاته ؛ ففي رواية الكليني والصدوق المسندتين إلى جعفر الصادق "أن زينب بنت جحش قالت لرسول الله صلى الله عليه وآله : لاتعدل وأنت رسول الله . فقالت حفصة : إن طلقنا وجدنا في قومنا أكفاءنا .. إلخ" (٢) . وفي رواية أخرى للكليني أن قائل المقاليتين : زينب بنت جحش رضي الله عنها (٢) . وفي رواية ثالثة : أنها القائلة : "يرى رسول الله إن خلّى سبيلنا أن لانجد زوجا غيره" (٢) . وكل هذه الروايات من افتراءات الشيعة على أمهات المؤمنين رضي الله عنهن ؛ والصحيح أنهن رضي الله عنهن سألن رسول الله صلى الله عليه وسلم التوسعة في النفقة ، ولم يرد أنهن قلن هذه المقالة أبدا ولا تصح نسبتها إليهن البتة ؛ إذ لا يمكن أن تصدر هذه المقالة عن نساء المؤمنين الصالحات ، فكيف نساء النبي اللواتي لسن كأحد من النساء .

(١) تفسير القمي ١٩٢/٢ ، ومن لا يحضره الفقيه للمدوق ٣٣٤/٣ ، وتهذيب الاحكام للطوسي ٢٦٩/٢ . وانظر: تفسير المصافي للكاشاني ٣٤٩/٢ ، والبرهان للبحراني ٣٠٧/٣ - ٣٠٨ .
(٢) فروع الكافي للكليني ١٢٣/٣ ، ومن لا يحضره الفقيه للمدوق ٣٣٥/٣ . وانظر : تفسير المصافي للكاشاني ٣٥٠/٢ ، والبرهان للبحراني ٣٠٧/٣ .

{ ٤ } - دعواهم أن نساء النبي صلى الله عليه وسلم لسن من
أهل بيته : إن الشيعة الإثني عشرية يفرقون من حيث التعريف
 بين أهل البيت وآل البيت والعترة ، وهم يختلفون اختلافا
 كبيرا في المراد من كل^٣ ؛ فالمفيد يرى أن المراد بالعترة
 جميع بني هاشم ، ويدعي الإجماع على ذلك بين الشيعة (١) ،
 ويقول في موضع آخر . " لو كان المراد بالعترة الذرية دون
 الإخوة والعمومة وبني العم لخرج أمير المؤمنين من العترة
 لخروجه من جملة الذرية ، وهذا باطل بالاتفاق " (٢) ، ثم نجد
 المفيد يضيّق التعريف في موضع ثالث ، فيجعل المراد
 بالعترة : كبار بني هاشم ، فيقول : "عترة الرجل : كبار
 أهله وأجلهم وخاصتهم في الفضل ولبابهم ... إلخ " (٢) .
 بينما نجد غيره من الشيعة يحصرون المراد من العترة في ولد
 فاطمة رضي الله عنها خاصة (٣) ، وغيرهم في الحسن والحسين
 رضي الله عنهما فقط ؛ قال رجب البرسي : "الحسن والحسين

(١) الثقلان للمفيد ص ١٠ . ويطلق الشيعة على بني هاشم
 أيضا : أمة محمد ؛ فقد روى العياشي بسنده إلى أبي عمرو
 الزبير أنهُ سأل جعفر الصادق : "أخبرني عن أمة محمد صلى
 الله عليه وآله من هم ؟ قال : أمة محمد بنو هاشم خاصة " .
 (تفسير العياشي ٦٠/١ - ٦١ . وانظر : تفسير المصافي
 للكاشاني ١/١٤١ ، والبرهان للبحراني ١/١٥٥ - ١٥٦ ، وبحار
 الأنوار للمجلسي ٧/١٢٢) .

(٢) الثقلان للمفيد ١٠ - ١٢ .

(٣) كشف الغمة للإربلي ١/٤٣ ، ونفحات اللاهوت للكركي ق

١/٤٠ - ب ، ، وسيرة الأئمة لهاشم الحسيني ص ١٣ - ٣٥ .

(ع) هم عترة النبي وأهل بيته" (١) .
 أما حديث الثقلين : فيفيد أن المراد بالعترة : أصحاب
 الكساء ، وقد أسند الشيعة إلى أئمتهم ما يدل على ذلك (٢) .
 أما أهل البيت وآل البيت فقد فرق بينهما جمهور الشيعة ؛
 فصرحوا أن المراد بأهل البيت : أصحاب الكساء ، وهم الخمسة
 الذين نزلت فيهم آية التطهير : "إنما يريد الله ليذهب
 عنكم الرجس أهل البيت ويظهركم تطهيراً" (٣) ، وهم محمد صلى
 الله عليه وسلم وعلي وفاطمة والحسن والحسين رضي الله
 عنهم (٤) ، وبعض الشيعة أدخل فيهم غيرهم تجوزاً ؛ فالرواية
 المنقولة عن زيد بن علي بن الحسين تدل على أن لفظة "أهل
 البيت" يدخل فيها غيرهم من اولاد فاطمة رضي الله عنها ،
 فقد روى فرات الكوفي بسنده إلى زيد بن علي بن الحسين قال:
 "إنما المعصومون منا خمسة ، لا والله ما لهم سادس ، وهم

-
- (١) مشارق أنوار اليقين لرجب البرسي ص ٤٩ .
 (٢) نفحات اللاهوت للكركي ق ١/٣٩ - ب ، ٤٠/٤٠ ، والبرهان
 للبحراني ٩/١ - ١٥ ، ٣١ ، ٣٥/٤ .
 (٣) سورة الاحزاب ، الآية ٣٣ .
 (٤) السقيفة لسليم بن قيس ص ٥٩ ، ٩٥ ، وتفسير العسكري ص
 ١٦١ ، وتفسير فرات الكوفي ص ١٢٣ ، والامالي للطوسي ٢/٢٠ ،
 والطرائف لابن طاوس ص ١٢٣ ، ١٢٨ ، وسعد السعود له ص ١٠٦ ،
 ومنهاج الكرامة للحلي ص ١٥١ - ١٥٢ ، والصراط المستقيم
 للبيضاوي ١/١٨٤ - ١٨٥ ، والموارم المهرقة للتستري ص
 ١٤٥ ، وإحقاق الحق له ص ١٤٣ - ١٤٤ ، ١٥٤ ، وتفسير
 الصافي للكاشاني ١/٣٦٤ - ٣٦٥ ، ٣٥١/٢ - ٣٥٣ ، والبرهان
 للبحراني ١/٣٧٩ ، ٣٠٩/٣ - ٣٢٥ ، وبحار الأنوار للمجلسي
 ٣٥/٢١٧ ، ومفاتيح الجنان لعباس القمي ص ١ - ٤ .

الذين نزلت فيهم هذه الآية : (إنما يريد الله ليذهب عنكم
الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا) ، رسول الله وعلي
وفاطمة والحسن والحسين (ع) ، وأما نحن فاهل بيوت
نرجو رحمته ونخاف عذابه ، للمحسنين منا أجران ، وأخاف على
المسيئ منا فِعْقِي العذاب ... " (١) .

وَأَدْخَلَ بَعْضُ الشَّيْعَةِ سَلْمَانَ الْفَارِسِي فِي أَهْلِ الْبَيْتِ مُسْتَدَلِّينَ
بِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : "سَلْمَانُ مَنَا أَهْلَ الْبَيْتِ" (٢) ،
وَبَعْضُهُمْ أَعْتَبَرَ أَوْلَادَ جَعْفَرِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ وَأَوْلَادَ عَقِيلٍ بِإِضَافَةٍ
إِلَى أَوْلَادِ عَلِيِّ مِّنْ أَهْلِ الْبَيْتِ (٣) . وَبَعْضُهُمْ لَمْ يَرِ فَرْقًا بَيْنَ
الْأَهْلِ وَالْأَلِّ ، وَقَالُوا : إِنَّهُمَا بِمَعْنَى وَاحِدٍ ، وَالْمُرَادُ بِهِمْ
أَصْحَابُ الْكِسَاءِ (٤) .

تعريف الآل :

أما تعريف الآل - عند من ادعى الفرق بينها وبين الأهل من
الشيعة - فمتناقض جدا ؛ فبعضهم يرى أن المراد بالآل : ذرية
محمد صلى الله عليه وسلم ، بينما الأهل هم الأئمة الإثنا
عشر (٥) ، وبعضهم يرى أن المراد بالآل الأئمة الإثنا عشر
ويعرف الأهل بأنهم الخمسة أصحاب الكساء (٦) ، وجمهورهم يرى

(١) تفسير فرات الكوفي ص ١٢٣ .

(٢) إحقاق الحق للتستري ص ١٥٤ .

(٣) عقائد الشيعة الإمامية الإثني عشرية ١٥٧/١ .

(٤) الصوارم المهرقة للتستري ص ١٤٥ ، والشيعة في الميزان
لمحمد جواد مغنية ص ٤٤٧ ، وسيرة الأئمة الإثني عشر لهاشم
معروف الحسيني ١٣/١ - ٣٥ .

(٥) كفاية الأثر للخزاز ص ٨٧ ، وكشف الغمة لإربلي ٤١/١ -
٤٧ ، والبرهان للبحراني ٣٥/٤ ، ومقدمة البرهان لأبي الحسن
العاملي ص ٧٩ .

(٦) معاني الأخبار للصدوق ص ٩٤ .

ان آل البيت : هم آل علي ، وآل جعفر ، وآل عقیل ، وآل العباس ، مستدلين على ذلك بكونهم لاتحل لهم الصدقة (١) . ورغم هذا الإختلاف والتناقض الكبير في المراد من الآل والأهل والعترة بين الشيعة ، نجدهم متفقين على ان نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم لسن من أهل بيته (٢) ، ولم أقف على كتاب واحد من كتبهم أدخل أمهات المؤمنين في أهل البيت أو آل البيت أو العترة أو غيرها من الإطلاقات التي يطلقها الشيعة على آل محمد صلى الله عليه وسلم .

مناقشة هذه الاقوال :

إن آل البيت وأهل البيت والعترة ألفاظ مترادفة ذات معنى واحد يدخل فيه أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم وعلى رأسهم أزواجه عليه السلام ، وإدعاء الشيعة ان الأزواج لسن من أهل البيت أمر لايساعدهم عليه الشرع ولا العرف ولا اللغة ؛ فالمعروف في اللغة ان لفظة الأهل تطلق على الزوجة ، يقال : أهل فلان أي تزوج ، ويقال : آهلك الله في الجنة أي أدخلك الجنة وزوجك فيها ، والتأهّل : التزوج .. إلخ (٣) . وتعرف بين الناس إطلاق الأهل على الزوجة ؛ كقول الرجل لماحبته : كيف اهلك ؟ - أي امرأتك ، أو نساؤك - . فيقول : هم بخير .

وقد ورد إطلاق الأهل على الزوجة في مواضع عديدة من كتاب

(١) الشقلاان للمفيد ص ١٠ - ١١ ، وكشف الغمة للإربلي ٤١/١ -

٤٧ ، ٥٢٧ .

(٢) الصوارم المهرقة للتستري ص ١٤٦ ، وإحقاق الحق له ص

١٤٣ - ١٤٤ ، ٣٢٧ - ٣٢٨ ، ونفحات اللاهوت للكركي ق ٣٩/١ ،

وسيرة الأئمة الإثنى عشر لهاشم الحسيني ١٣/١ - ٣٥ .

(٣) المحاج للجوهري ٤/١٦٢٩ ، وأساس البلاغة للزمخشري ص ١١ .

الله الكريم ، وذلك كقوله تعالى حكاية عن خليله إبراهيم عليه السلام وامراته : "ولقد جاءت رسلنا إبراهيم بالبشرى قالوا سلماً قال سلّم ... " إلى قوله : "وامراته قائمة فضحكت فبشرناها بإسحق ومن وراء إسحق يعقوب * قالت يويلتى ، ألد وأنا عجوز وهذا بعلي شيخا إن هذا لشيء عجيب * قالوا أتعجبين من أمر الله رحمت الله وبركته عليكم أهل البيت إنه حميد مجيد * " (١) ، فالملائكة خاطبوا امرأة إبراهيم عليه السلام بلفظة : "أهل البيت" ، ومفسرو الشيعة اعترفوا بذلك في تفاسيرهم (٢) .

وكذلك في قصة موسى عليه السلام لما سار بأهله كما حكى الله تعالى عنه بقوله : "فلما قضى موسى الأجل وسار بأهله ، أنس من جانب الطور نارا .." الآية (٣) ، ذكر الشيعة أن المراد بأهله امراته ، وهي ابنة شعيب عليه السلام (٤) .

أما الآيات الخاصة بأهل بيت رسولنا صلى الله عليه وسلم والواردة في سورة الأحزاب : فإن القارئ لها يظهر له لأول وهلة أن المراد بأهل البيت أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ، لأن الآيات قبل قوله تعالى : "إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويظهركم تطهيرا" وبعده خطاب لأزواج رسول الله عليه الصلاة والسلام ، وليس فيها ذكر لغيرهن ،

(١) سورة العنكبوت ، الآيات ٦٩ - ٧٣ .

(٢) مجمع البيان للطبرسي ١٨٠/٣ ، ومنهج الصادقين في إلزام المخالفين للكاشاني ٤٩٣/٤ .

(٣) سورة القصص ، الآية ٢٩ .

(٤) تفسير القمي ١٣٩/٢ ، ومجمع البيان للطبرسي ٢١١/٤ ، ٢٥٠ ، ونور الثقلين للحويزي ١٢٦/٤ ، والبرهان للبحراني

٢٢٥/٣ ، ومنهج الصادقين للكاشاني ٩٥/٧ .

وهذا الذي جعل جماعة من المفسرين على رأسهم حبر هذه الامة
عبدالله بن عباس رضي الله عنهما يجزم أن المراد بأهل
البيت : أزواجه صلى الله عليه وسلم ، وأن المراد من البيت
بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) .

والصحيح أن لفظة آل البيت ، أو أهل البيت ليست خاصة
بأزواج النبي صلى الله عليه وسلم ، بل إن جميع بني هاشم
داخولون فيها ؛ كالعباس وولده ، والحارث بن عبدالمطلب
وولده ، وسائر بني أبي طالب ، وغيرهم ، وكينات النبي ؛
زوجتي عثمان رضي الله عنه ؛ رقية وأم كلثوم ، وابنته
زينب ، وعلي وفاطمة والحسن والحسين أصحاب الكساء من أهل
البيت بلا ريب ، وكذلك أزواجه عليه السلام (٢) داخولون في أهل
بيته لإدخال الله لهن - كما تقدم - ، وقد بيّن رسول الله
ذلك لمّا سأله الصحابة : يا رسول الله كيف نمسّي عليك ؟
فقال : "قولوا اللهم صل على محمد وأزواجه وذريته كما صليت
على آل إبراهيم ، وبارك على محمد وأزواجه وذريته كما
باركت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد" (٣) ، وفي رواية :

(١) جامع البيان للطبري ٢٢/٨ ، وأسباب النزول للواحدي ص
٤١٢ - ٤١٣ ، وتفسير ابن كثير ٣/٤٨٦ ، وفضل آل البيت
للمقرئزي ص ٣٢ ، والدر المنثور للسيوطي ٥/١٩٨ ، وفتح
القدير للشوكاني ٤/٢٧٠ .

(٢) منهاج السنة النبوية ٧/٧٥ ، ٧٦ ، ٢٣٩-٢٤٠ ، ٣٩٥ .

(٣) صحيح البخاري ٤/٢٨٩ ، ك الانبياء ، باب (يؤفون النملان
في المشي) ، وصحيح مسلم ١/٣٠٦ ، ك الصلاة ، باب الصلاة على
النبي صلى الله عليه وسلم بعد التشهد .

"اللهم صل على محمد وعلى آل محمد" (١) ، وكلتا الروايتين مخرجتان في الصحيحين ، وهما تدلان على أن أزواجه عليه السلام من أهله . وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم لعائشة لما دخل حجرتها : "السلام عليكم أهل البيت ورحمة الله . فقالت : وعليك السلام ورحمة الله..." - ثم تتبع حجر نسائه كلهن فقال لهن مثل مقالته لعائشة رضي الله عنهن أجمعين - (٢) ، وهذا الحديث دليل واضح على أنهن من أهل البيت . - وقد نقل عن بعض الصحابة قولهم أن أزواج رسول الله من أهل بيته (٣) . -

أما ما زعمه الشيعة من كون التذكير في قوله تعالى "عنكم" و "يطهركم" يمنع من دخول أمهات المؤمنين في جملة أهل البيت فباطل ويرده أنه إذا اجتمع المذكر والمؤنث في جملة غُلب المذكر ، والآية عامة في جميع أهل البيت كما تقدم فناسب أن يُعبر عنهم بصيغة المذكر (٤) . أما من حصروا المراد من أهل البيت في أزواج النبي صلى الله عليه وسلم فلم أن يقولوا : إن قوله تعالى : "عنكم" ، و "يطهركم" خرج على لفظ "الأهل" ، وقد تقدم أن الزوجة أو الزوجات يعبر عنهن بلفظ الأهل ، وهذا اللفظ يعبر عنه بالمذكر كما تقدم .

(١) صحيح البخاري ٢٨٩/٤ ، ك الأنبياء ، باب (يزفون النسلان في المشي) ، ، وصحيح مسلم ٣٠٥/١ - ٣٠٦ ، ك الصلاة ، باب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بعد التشهد .

(٢) صحيح البخاري ٢١٥/٦ ، ك التفسير ، بساب قوله : "لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم" .

(٣) صحيح مسلم ١٨٧٣/٤ ، ك فضائل الصحابة ، باب من فضائل علي بن أبي طالب رضي الله عنه .

(٤) راجع : فضل آل البيت للمقرئ ص ٣٢ - ٣٥ .

{ ٥ } - دعواهم ان الإشتراط في مدح زوجات النبي صلى الله عليه وسلم يدل على أن منهن من تتغير بعد الحال عن الصلاح الذي تستحق عليه المدح والإكرام ، واستدلوا بقوله تعالى :
 "ينساء النبي لستن كأحد من النساء إن اتقيتن" (١) ، وقالوا
 إن قوله تعالى : "إن اتقيتن" يدل على أن منهن من تتغير
 وتتبدل من حال الصلاح إلى حال أخرى (٢) .
 ويرد عليهم بأن اشتراط التقوى في المدح لا يدل على وقوع ما
 ينافيها ، بل هي تدل على أن هذه الفصيحة تكون ثابتة لهن
 بملازمتهن للتقوى ، لا لمجرد اتصافهن بالنبي صلى الله عليه
 وسلم ، وقد وقعت منهن - ولله الحمد - التقوى البينة
 والإيمان الخالص والمشي على طريقة رسول الله صلى الله عليه
 وسلم في حياته وبعد مماته .

الفصل الثاني : موقف الشيعة الإثني عشرية من عائشة وحفصة

===== رضي الله عنهما - معاً - :

.....
 قد وجه الشيعة إلى عائشة وحفصة رضي الله عنهما العديد من
 المطاعن ، اكتفى بذكر بعضها . فمنها :
 <<١>> - التبرا منهنما ولعنهما : ذكر الكركي والمجلسي أن
 جعفر الصادق كان يلعن في دبر كل مكتوبة أربعة من الرجال
 وأربعة من النساء : التيمي والعدوي وعثمان ومعاوية
 يسميهم ، وعائشة وحفصة (٣) وهندا وأم الحكم أخت معاوية (٤)

(١) سورة الأحزاب ، الآية ٣٢ .

(٢) الإرشاد للمفيد ص ١٦٣ .

(٣) وضع الكركي "فلانة وفلانة" موضع "عائشة وحفصة" .

(٤) نفعات اللاهوت في لعن الجبت والطاغوت للكركي ق ٧٤/ب،

وعين الحياة للمجلسي ص ٥٩٩ .

هذا في لعنهما . أما في التبرؤ منهما : فقد نقل ابن بابويه القمي - الملقب بالصدوق - والمجلسي إجماع الشيعة على ذلك فقالا - واللفظ للمجلسي - : " وعقيدتنا في التبرؤ : أننا نتبرأ من الأضنام (١) الأربعة : أبي بكر وعمر وعثمان ومعاوية ، ومن النساء الأربع : عائشة وحفصة وهند وأم الحكم ومن جميع أتباعهم وأشياعهم ، وأنهم شر خلق الله على وجه الأرض (٢) ، وأنه لا يتم الإيمان بالله ورسوله والأئمة إلا بعد التبرؤ من أعدائهم " (٣) .

<<٢>> - ادعاهم عداوتهما وبغضهما لعلي بن أبي طالب : زعم الشيعة أن حفصة بنت عمر رضي الله عنهما أرادت أن تخرج مع عائشة لحرب علي لولا منع أخيها عبد الله لها (٤) ، ولكنها رغم عدم خروجها كانت تتابع أخبار الحرب وتتمنى موت علي بن أبي طالب ؛ فقد ذكر المشيد - الملقب عندهم بشيخ الطائفة - أن عائشة لما بلغها "نزول أمير المؤمنين (ع) بذي قار (٥) كتبت إلى حفصة بنت عمر : أما بعد ، فلما نزلنا البصرة ونزل علي بذي قار ، والله داق" عنقه كدق البيضة على الصفا ، إنه بمنزلة الأشهر إن تقدم نحر وإن تأخر عقر ، فلما وصل الكتاب إلى حفصة استبشرت بذلك ودعت صبيان بني تميم وعدي وأعظت جواريتها دفوفا وأمرتهن أن يضربن بالدفوف

(١) وضع الصدوق "الأوشان" موضع "الأضنام" .

(٢) زاد الصدوق: ونعتقد فيهم أنهم أعداء الله وأعداء رسوله .

(٣) الهداية للصدوق ق ١١٠/١ ، وحق اليقيني للمجلسي

- فارسي - ص ٥١٩ .

(٤) سيرة الأئمة الإثني عشر لعاشم الحسيني ١/٤٤٣ .

(٥) ماء لبكر بن وائل ، قريب من الكوفة ، بينها وبين

واسط . (مراد الاطلاع للبغدادي ٣/١٠٥٥) .

ويقلن : ما الخبر ما الخير علي كالأشقر بذي قار إن تقدم
نحر وإن تأخر عقر ، وجعلت بنات الطلقاء يدخلن على حفصة
ويجتمعن لسماع ذلك الغناء ، فبلغ أم كلثوم بنت علي (ع)
فلبست جلابيبها ودخلت عليهن في نسوة متنكرات ، ثم أسفرت عن
وجهها ، فلما عرفتها حفصة خجلت واسترجعت . فقالت أم
كلثوم : إن تظاهرت أنت وأختك علي أمير المؤمنين (ع) فقد
تظاهرتما علي أخيه رسول الله من قبل فأنزل الله عز وجل
فيكما ما أنزل ، والله من وراء حربكما" (١) .

وهذه القصة عمدتها أبو مخنف : لوط بن يحيى ، وهو إخباري
تألف لايوثق به ، وقد تقدم الكلام على تجريح العلماء له .
<<٣>> - إدعائهم كفرهما نتيجة عداوتهما لعلي ، وأنهما

بانتا من رسول الله صلى الله عليه وسلم نتيجة ذلك (٢) .

<<٤>> - إدعاء الشيعة أن عائشة وحفصة تأمرت مع أبييها
علي رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأذاعتا سره وهتكنا
ستره ، وسقتاه السم فكان ذلك سبب موته صلى الله عليه وسلم
واستدل الشيعة علي ذلك بما ورد في سورة التحريم : ففي
تفسير قوله تعالى : "يأيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك
تبتغي مرفأة أزواجك والله غفور رحيم * قد فرئ الله لكم
تحلة أيمانكم والله مولئكم وهو العليم الحكيم * وإذا أسر
النبي إلى بعض أزواجه حديثا فلما نبأت به وأظهره الله
عليه عرف بعضه وأعرض عن بعض فلما نبأها به قالت من أنبأك
هذا قال نبأني العليم الخبير * إن تتوبا إلى الله فقد

(١) الجمل للمفيد ص ١٤٩ - ١٥٠ . وانظر : الصراط المستقيم
للبياضى ١٦٩/٣ ، والدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٣٨٩ - ٣٩٠ ،
وسيرة الأئمة الإثني عشر لهاشم الحسيني ٤٤٣/١ .
(٢) سيأتي الكلام على ذلك مفصلاً في المبحث الثالث ص (٣٠٣) .

مغنت قلوبكمما وإن تظنّها عليه فإن الله هو مولده وجبريل
 ومُسلح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهير * " (١) .
 قال علي بن إبراهيم القمي : " كان سبب نزولها أن رسول الله
 صلى الله عليه وآله كان في بعض بيوت نساءه ، وكانت مارية
 القبطية تكون معه تخدمه ، وكان ذات يوم في بيت حفصة ،
 فذمبت حفصة في حاجة لها ، فتناول رسول الله مارية ، فعلمت
 حفصة بذلك فغضببت ، وأقبلت على رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وقالت : يا رسول الله هذا في يومي وفي داري وعلى
 فراشي ، فاستحيا رسول الله منها ، فقال : كفى فقد حرمت
 مارية على نفسي ولا أطاها بعد هذا أبدا ، وأنا أفضي إليك
 سرا فإن أنت أخبرت به فعليك لعنة الله والملائكة والناس
 أجمعين . فقالت : نعم ما هو ؟ فقال : إن أبابكر يلي الخلافة
 بعدي ثم من بعده أبوك . فقالت : من أخبرك بهذا ؟ قال :
 الله أخبرني . فأخبرت حفصة عائشة من يومها ذلك ، وأخبرت
 عائشة أبابكر ، فجاء أبوبكر إلى عمر ، فقال له : إن عائشة
 أخبرتني عن حفصة بشئ ولا أثق بقولها ، فاسأل أنت حفصة .
 فجاء عمر إلى حفصة فقال لها : ما هذا الذي أخبرت عنك
 عائشة ؟ فأنكرت ذلك ، قالت : ما قلت لها من ذلك شيئا .
 فقال لها عمر : إن كان هذا حقا فأخبرينا حتى نتقدم فيه .
 فقالت : نعم قد قال رسول الله ذلك . فاجتمعوا أربعة (٢)
 على أن يسمّوا رسول الله . فنزل جبريل على رسول الله صلى
 الله عليه وسلم بهذه السورة : (يا أيها النبي لم تحرم ما أحل
 الله لك . . . - إلى قوله - تحلة أيمانكم) يعني : قد أباح
 الله لك أن تكفر عن يمينك (والله مولاكم وهو العليم الحكيم

(١) سورة التجرير ، الآيات ١ - ٤ .

(٢) في الطبعة الحديثة : "فاجتمع على أن يسموا " .

وإذ أسر النبي إلى بعض أزواجه حديثا فلما نبأت به (أي أخبرت به) (وأظهره الله) يعني أظهر الله نبيه على ما أخبرت به وما همّوا به (عرف بعضه) أي أخبرها وقال : لم أخبرت بما أخبرتك ، وقوله (وأعرض عن بعض) قال : لم يخبرهم بما علم مما هموا به " (١) .

وقد وقع اختلاف كبير بين الشيعة أنفسهم في ماهية الحديث المُسَرَّ ، وفي الذي أفضى السر ؛ فالأقوال السابقة تبيّن أن الحديث المُسَرَّ هو : أن أبا بكر يأسى الخلافة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن بعده عمر رضي الله عنهما . وأن التي أفضت السر هي حفصة رضي الله عنهما (٢) . بيد أن هناك من الشيعة من شكك في هذه الأقوال ، وإن اتفق معها في أن الأربعة وضعوا السم لرسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ قالبياضي مثلا وإن كان قد نقل الأقوال السابقة ووقف منها

(١) تفسير القمي ط حجرية ص ٣٤٠ ، ط حديثه ٣٧٥/٢ - ٣٧٦ . وانظر : الصراط المستقيم للبياضي ١٦٨/٣ - ١٦٩ ، وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٤٥٧/٢ ، وإحقاق الحق للتستري ص ٣٠٨ ، وتفسير الصافي للكاشاني ٧١٦/٢ - ٧١٧ ، والبرهان للبحراني ٣٢٠/١ ، ٣٥٢/٤ - ٣٥٣ ، والأنوار النعمانية للجزائري ٣٣٦/٤ - ٣٣٧ .

(٢) انظر مصادر الحاشية السابقة . وانظر أيضا : مجمع البيان للطبرسي ٣١٤/٥ فقد ذكر أن الرسول صلى الله عليه وسلم أخبر حفصة أن أباه وأبا بكر يليان الأمر من بعده ، وأشار إلى رواية القمي التي صرحت أنعم - أي الأربعة - تأمروا على رسول الله وسقوه السم ، ولم يذكرها سراحة ؛ لأنه ألف تفسيره على طريقة التقيّة والمداراة لاجل السنة .

موقف المسلم في موضع من كتابه (١) ، إلا انه نفاها وردها في موضع آخر منه بقوله : "قالوا - يقصد أهل السنة (٢) - : أجمع المفسرون أنه أسر إلى حفصة : إن أباك وأبأبكر يليان الأمر من بعدي . قلنا - يقصد الشيعة - : هذا غير صحيح وإلا لاحتج به أبو بكر يوم السقيفة " (٣) .

إذا ما هو الحديث المُكْرَر ؟ ومن التي أفشت السر ؟ . ذكر التستري والكاشاني والشيرازي أن التي أفشت السر هي عائشة رضي الله عنها ، وأن الحديث المسر هو : قول النبي لعائشة : إن عليا هو الوصي ، وقد ذكروا قصة طويلة لإثبات هذا الزعم ، ملخصها : أن الله أخبر رسوله وهو منصرف من مكة بعد أداء الحج بأنه اختار عليا وصيا ، فخلا رسول الله بعلي يومه ذاك وليلته - وكانت ليلة عائشة - واستودعه العلم والحكمة التي آتاه الله إياها ، وعرفه أنه الوصي بعده ، فعلمت عائشة بذلك من رسول الله بعد إلحاح منها كي يطلعها على الأمر ، وأخبرت به حفصة التي أخبرت أبأها ، ومنه علم أبو بكر ، فدعا أبو بكر وعمر جماعة من قريش فأطلعوهم على الأمر ، فاجتمعوا أمرهم على أن ينفروا ناقة رسول الله به عند عقبة يقال لها : هرشا (٤) ، واتفقوا على أمور يكيّدوا بها رسول الله إن لم تنجح الخطة من قتله أو

(١) الصراط المستقيم للبيضاوي ١٦٨/٣ - ١٦٩ .

(٢) ذكر محب الدين الطبري أنه قول جماعة من مفسري أهل السنة ، وعزاه إلى الواحدي وأبو الفرج والملا في سيرته . (راجع : السمط الثمين في مناقب أمهات المؤمنين للمحب الطبري ص ٦٩) . لكني لم أر أحدا من مفسري أهل السنة أشار إليه فضلا عن اعتماده في الكتب التي وقفت عليها .

(٣) الصراط المستقيم للبيضاوي ٣/٣ - ٥ ، ١٠٠ .

(٤) تقع بطريق مكة ، بين بدر وودان ، يرى منها البحر . وهي على ملتقى طريق أيلة - العقبة - وطريق المدينة . (المغانم المطاوعة في معالم طابة للفيروز آبادي ص ٤٣٤) .

سقيه السم ، وتعاقدوا على ذلك بالايمان المؤكدة ، وكانوا
أربعة عشر رجلا (١) ، فنزل جبريل على رسول الله بهذه
الآيات ... إلخ " (٢) .

وقد ذكر البيهقي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا
عليها وفاطمة والحسنين في الليلة التي قبض في صبيحتها ،
وأغلق عليهم الباب ، ثم خرج علي والحسان ، فقالت عائشة :
" لأمر ما أخرجك وخلا بابنته دونك . فقال : عرفت الذي خلا
بها له ، وهو بعض الذي كنت فيه وأبوك وصاحبا . فوجدت أن
ترد عليه كلمة ، فما لبثت أن نادته فاطمة ، فدخل والذبي
صلى الله عليه وآله بيكي ويقول : بكائي وغمي عليك وعلى
هذه أن تضيع بعدي ، فقد أجمع القوم على ظلمكم " (٣) .
وهذه الرواية التي أوردتها البيهقي تدل على أنه وإن أنكر
أن يكون الحديث المسر : أن أبا بكر وعمر يبايان الأمر من بعد
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إلا أنه ممن يقول بتواطؤ
الشيخين مع ابنتيهما رضي الله عنهم على وضع السم لرسول
الله ، بل لقد جزم بذلك في موضع من كتابه ، وأكد أن قوله
تعالى "يأيها الذين كفروا لا تعتذروا اليوم .." (٤) قد نزل
فيهم نتيجة فعلتهم هذه (٥) .

(١) تقدمت قصة العقبة ص (١١) - (١٢) .

(٢) إحقاق الحق للتستري ص ٣٠٧ ، ، وعلم اليقين للكاشاني

٦٣٧/٢ - ٦٣٩ ، ، والدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٢٩٦ - ٢٩٨ .

(٣) المرآة المستقيم للبيهقي ٩٣/٢ .

(٤) سورة التحريم ، الآية ٧ .

(٥) المرآة المستقيم للبيهقي ١٦٩/٣ .

وقممة تنأمر أبي بكر وعمر وعائشة وحفصة على وضع السم لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثابتة عند الشيعة ، ويستدلون على إثباتها ببعض الآيات التي يؤولونها تأويلاً باطنياً ليوافق أهواءهم ، ومن هذه الآيات : قوله تعالى : "وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم . . ." الآية (١) ؛ فقد أسند العياشي إلى أبي عبد الله جعفر الصادق قال : "تدرون مات النبي صلى الله عليه وآله أو قتل ؟ إن الله يقول : (أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم) فسم" قبل الموت ؛ إنهما سقتاه (٢) قبل الموت ، فقلنا : إنهما وأبويهما شر" من خلق" الله" (٣) .
 ووصف المجلسي سند هذه الرواية بأنه معتبر ، وعلق عليها بقوله : "إن العياشي روى بسند معتبر عن الصادق (ع) أن عائشة وحفصة لعنة الله عليهما وعلى أبويهما قتلتا رسول الله بالسم دبرته" (٤) .

وقد زعم الشيعة كفر عائشة وحفصة بسبب ذلك ، واستدلوا بقوله تعالى : "إن تتوبا إلى الله فقد صغت قلوبكما" (٥) ، وزعموا أن معنى قوله تعالى : صغت : أي زاغت ، والزيغ هو الكفر ، وقد روي هذا التفسير عن أبي جعفر الباقر وولده

(١) سورة آل عمران ، الآية ١٤٤ .

(٢) زاد الكاشاني : "يعني المرأتين لعنهما الله وأبويهما" . (تفسير الصافي ١/٣٠٥) .

(٣) تفسير العياشي ١/٢٠٠ . وانظر : تفسير الصافي للكاشاني ١/٣٠٥ ، والبرهان للبحراني ١/٣٢٠ ، وبحار الأنوار للمجلسي ٥٠٤/٦ ، ٦/٨ .

(٤) حياة القلوب للمجلسي ٢/٧٠٠ .

(٥) سورة التحريم : الآية ٤ .

جعفر الصادق (١) .

المناقشة :

إن الحديث الذي أسره الرسول صلى الله عليه وسلم إلى بعض أزواجه هو تحريمه لجاريته مارية القبطية على نفسه ، وقد أسر هذا الحديث إلى حفصة رضي الله عنها ، وطلب منها أن لا تذكر ذلك لأحد ، فأخبرت بذلك عائشة رضي الله عنها ، فأطلع الله نبيته على أنها - أي حفصة - قد نبتت بذلك صاحبها . وسبب النزول هو المشهور عند المفسرين ، وقد ذكره الحافظ ابن حجر عند تفسيره لهذه الآيات ، وذكر سببا آخر ، وهو قصة المغافير (٢) ؛ وقصة المغافير أسندها البخاري في صحيحه إلى أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها ، وفيها قولها : "كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يشرب عسلا عند زينب بنت جحش ويمكنك عندها فواطأت أنا وحفصة عن ايستنا دخل عليها فلتقل له : أكلت مغافير ؟ إني أجد منك ريح مغافير . قال : لا ، ولكني كنت أشرب عسلا عند زينب بنت جحش فلن أعود له ، وقد حلفت لا تخبري بذلك أحدا" (٣) .

(١) الصراط المستقيم للبياني ١٦٨/٣ ، وفصل الخطاب للنوري الطبرسي ص ٣١٣ . وعزاه إلى السياري الذي أسنده بطريقتين ؛ أحدهما إلى الباقر ، والآخر إلى الصادق ، وعزاه أيضا إلى سعد بن عبد الله القمي في كتاب "نواسخ القرآن" .

(٢) المغافير : صمغ شبيه بالناطق ينضحه العرفط ، فيوضع في شوب ثم ينضج بالماء فيشرب ، والعرفط : شجر من العضاء ينضج المغفور . والمغافير لها ريح ، وكان الرسول صلى الله عليه وسلم يكره أن يوجد منه الريح - الريح الخبيث - .

(راجع : الصحاح للجوهري ٧٧٢/٢ ، والمحكم والمحيط الأعظم لابن سيده ٢٩٥/٥ ، وتفسير ابن كثير ٣٨٧/٤ - ٣٨٨) .

(٣) صحيح البخاري ٢٧٤/٦ - ٢٧٥ ، ك التفسير ، باب "بأيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك تبتغي مرفاة أزواجك" .

وعقّب الحافظ ابن حجر على هذين السببين بسوق روايات تعضد
الأول منهما ، ثم قال : "فيحتمل أن تكون الآية نزلت في
السببين معا" (١) .

والسبب الثاني وإن كان أصح ؛ لرواية البخاري له ، إلا أن
الأول أشهر عند جمهور المفسرين - كما تقدم - ، ورجحه
الحافظ ابن كثير وغيره (٢) .

أما زعم الشيعة أن الحديث المر هو قوله صلى الله عليه
وسلم لعنثة : إن نياك وأبا بكر يديان الخلافة بعدي : أو قوله
لعائشة : إن الله أطلعني أن عليا هو الوصي ، وطلب مني أن
أخبر الناس بذلك ، ثم تنام الأربعة على وضع السم له صلى
الله عليه وسلم : فزعم باطل ، وكلتا الروايتين باطلتان
لم يقل بهما واحد من المفسرين ؛ فالأولى أبطلها الشيعة
أنفسهم ، والثانية تخالف المشهور عندهم ، والمنسوب إلى
أئمتهم (٣) ، وفيها تناقضات كثيرة أيضا ، منها : إخبار
الله لرسوله أن عليا هو الوصي ، وهذا الإخبار تم إثر حجة
الوداع ، لكن الروايات الكثيرة الأخرى تفيد أن الإخبار تم
في ليلة الإسراء (٤) ، ومنها : قصة العقبة ، وقد تقدم

(١) فتح الباري لابن حجر ٦٥٧/٨ .

(٢) جامع البيان للطبري ١٥٩/٢٨ - ١٦٠ ، وأسباب النزول
للواحدي ص ٥٠٤ ، وتفسير ابن كثير ٣٨٦/٤ - ٣٨٨ ، والدر
المنثور للسيوطي ٢٣٩/٦ - ٢٤١ ، وفتح القدير للشوكاني
٢٤٩/٥ - ٢٥١ .

(٣) راجع : المصراط المستقيم للبيضاوي ١٦٨/٣ ، وفصل الخطاب
للنوري الطبرسي ص ٣١٣ .

(٤) انظر : تفسير فرات الكوفي ص ٧ - ٨ ، والغيبة للنعماني
ص ٥٩ ، وإكمال الدين للمدوق ص ٢٤١ - ٢٤٢ ، والامالي له ص
٢٢٢ ، والمصراط المستقيم للبيضاوي ١٤١/٢ ، وكفاية الأثر
للخزاز ص ١١٠ - ١١١ ، ١٥٢ ، وتفسير الصافي للكاشاني
٤٥٦/٢ ، والبرهان للبحراني ٦٣/٤ - ٦٤ ، ١٩٩ .

تناقض الشيعة فيها (١) ، وغير ذلك من المتناقضات .
 أما دعوى الشيعة أن حفصة رضي الله عنها قد كفرت لأنها سألت
 رسول الله : من أنبأك هذا (٢) ؟ . فغير مسلم نعم ؛ لأن
 قولها "من أنبأك هذا" ليس فيه طعن في نبوته صلى الله عليه
 وسلم أو شك في أن الله أطلعته على ذلك ؛ فهي قد أخبرت
 عائشة رضي الله عنها بالحديث الذي أسره لها رسول الله .
 فسألته : "من أنبأك هذا" لتعرف هل عائشة هي المخبرة .
 وكذلك دعواهم أن قوله تعالى : "فقد صنت قلوبكما" يدل على
 كفر عائشة وحفصة رضي الله عنهما ، لأن قراءة نعم "فقد زانغت
 قلوبكما" ، والزيغ : الكفر (٣) دعوى باطلة أيضا ؛ لأن الزيغ
 هو الميل ، وعائشة وحفصة رضي الله عنهما قد مالت قلوبهما
 إلى محبة اجتتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم جاريتيه ،
 وتحريمهما على نفسه ، أو مالت قلوبهما إلى تحريم الرسول
 لما كان حلالا له كالعسل مثلا . والله سبحانه وتعالى قد
 دعاهما إلى التوبة بقوله : (إن تتوبا) "فلا يظن بهما انهما
 لم يتوبا مع ما ثبت من علي درجتكما وأنهما زوجتا نبيينا
 في الجنة" (٤) ؛ فقد كان عمار بن ياسر رضي الله عنهما يحلف
 بالله أن عائشة رضي الله عنها زوجة رسول الله في الدنيا
 والآخرة (٥) ، وروى أنس بن مالك رضي الله عنه أن جبريل عليه
 السلام أتى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لما طلق حفصة
 وقال له : "إن الله يقرئك السلام ويقول : إننا لنزوجتك في

-
- (١) تقدم الكلام على ذلك ص (١١١٢) .
 (٢) الصراط المستقيم للبيضاوي ١٦٨/٣ .
 (٣) الصراط المستقيم للبيضاوي ١٦٨/٣ ، وفصل الخطاب لتقنوني
 الطبرسي ص ٣١٣ ، والمراجعات للموسوي ص .
 (٤) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٣١٤/٤ .
 (٥) أخرجه الحاكم في المستدرک ، وقال : صحيح على شرط
 الشيخين ولم يخرجاه ، وواقفه الذهبي . (المستدرک ٦/٤) .

الدنيا والآخرة فراجعهما" (١) .

ويقال لهم أيضا : إن دلالة قوله تعالى "إن تتوبا إلى الله فقد صغت قلوبكما" على الذنب ليس بأقوى من دلالته على طلب التوبة وحصولها ، فلماذا وقفتم عند وقوع الذنب ولم تتعدوا ذلك إلى طلب التوبة وحصولها ؟ فإن قلت : يحتمل عدم توبتكما ، فقولوا في توبة علي رضي الله عنه من خطبة ابنه أبي جحل - والتي كانت سببا في غضب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حتى إنه ارتقى المنبر وأعلن ذلك (٢) - مثل ما قلت في توبة عائشة وحفصة رضي الله عنهما . وعلي رضي الله عنه قد ترك الخطبة ، فلا يظن به أنه تركها في الظاهر فقط ، بل نعتقد : أنه تركها بقلبه وتاب بقلبه مما كان عليه وسمى فيه ، وكذلك الظن بأمهات المؤمنين رضي الله عنهن ، والذنب يغفر ويعفى عنه بالتوبة ، والندم توبة .

والغيرة من جيبلة النساء ، وما وقع من أسماء المؤمنين رضي الله عنهن لا يقدح بهن ، ولم يكن رسول الله صلى الله

(١) أخرجه ابن سعد ، والبزار ، والطبراني في الأوسط والكبير ، والحاكم - وصححه - ، وابن عساكر في الأربعين - وحسنه - . وذكره ابن عبد البر ، والمحب الطبري ، وابن حجر ، وغيرهم . (انظر : طبقات ابن سعد ٨/٨٤ ، والاستيعاب لابن عبد البر ٤/٢٦٩ ، وحلية الأولياء لأبي نعيم ٢/٥٠ ، والمستدرک للحاكم ٤/١٥ ، والأربعين في مناقب أمهات المؤمنين لابن عساكر م ٩١ ، والسمط الثمين في مناقب أمهات المؤمنين للمحب الطبري ص ٦٨ ، ومجمع الزوائد للهيثمي ٩/٢٤٤ ، ودر السحابة للشوكاني ص ٣٢٣) .

(٢) تقدم تخريج هذه القصة ص (١٠٦٥) .

عليه وسلم يغضب من غيرتهن ، وإنما كان غضبه على الله عليه وسلم من إقضاء سره .

<<٥>> - دعوى الشيعة أن الله ضرب امرأة نوح وامرأة لوط
مثلا لعائشة وحفصة رضي الله عنهما .

والآية هي قوله تعالى : "ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأَتَ
نُوحٍ وَامْرَأَتَ لُوطٍ كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا مُلْحَسِينَ
فَخَانَتَاهُمَا فَلَمْ يَغْنِيَا عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَقِيلَ ادْخُلَا النَّارَ
مَعَ الدَّٰخِلِينَ" (١) .

زعم الشيعة أن هذه الآية مثل ضرب الله لعائشة وحفصة رضي
الله عنهما - وهو مثل للذين كفروا - وقد تقدم أن عائشة
وحفصة رضي الله عنهما من الذين كفروا - في رأي الشيعة - .
ونسبوا هذا الزعم إلى ذي النورين عثمان رضي الله عنه ؛
فقد حكوا أن عائشة وحفصة ذهبتا تطلبان ميراثهما من عثمان .
قال الإربلي : "قالت له عائشة : إعطني ما كان يعطيني أبي
وعمر . فقال : لا أجد له موضعا في الكتاب ولا في السنة .
ولكن كان أبوك وعمر يعطيانك عن طيبة أنفسهما وأنا لا أفعل .
قالت : فاعطني ميراثي من رسول الله . قال : أليس جئت
فشهدت أنت ومالك بن أوس النضري أن رسول الله لا يورث .
فأبطلت حق فاطمة (ع) وجئت تطلبينه ، لا أفعله . فكان إذا
خرج إلى الصلاة نادت وترفع القميص وتقول : إنه قد خالف
صاحب هذا القميص . فلما آذته صعد المنبر فقال : إن هذه
الزعماء عدوة الله ضرب الله مثلها ومثل صاحبها حفصة في
الكتاب : (امرأة نوح وامرأة لوط كانت تحت عبدين من عبادنا
صالحين فخانتاهما) إلى قوله : (وقيل ادخلا النار سبع

(١) سورة التحريم ، الآية ١٠ .

الداخليين) ... إلخ " (١) .
 وذكر الفضل بن شاذان أن التحريف على قتل عثمان كان من
 قبل عائشة و حفصة معا (٢) ، وبنحو قوله قال البياضي (٣)
 وعلّق حيدر الآملي على هذه القصة بقوله : "يمكن أن يكون
 أزواج الانبياء والأوصياء والصالحين حَمَقَاتِ جاهلات
 خائفات" (٤) .

وهذه القصة مكذوبة على عثمان رضي الله عنه ، ولم ينقلها
 أحد إلا الشيعة ، ونقلهم لها أتى بميغة التمريض "روي" التي
 لا تفيد اليقين (٥) .

ورغم ذلك فقد اعتقد الشيعة فحواها ، فلم يكتفوا بنقلها بل
 أيّدوها في مواضع كثيرة من كتبهم ؛ فالقمي مثلاً أشار إلى
 أن المعنى بها عائشة و حفمة ، واقسم فقال : "والله ماعنى
 بقوله (فخائتاها) إلا الفاحشة..." (٦) .

وقال البياضي : "قد أخبر الله عن امرأتي نوح ولوط أنهما
 لم يغنيا عنهما من الله شيئاً ، وكان ذلك تعريفاً من الله
 لعائشة و حفمة من فعلهما ، وتنبئها على أنهما لا يتكلان على
 رسوله فإنه لم يغن شيئاً عنهما" (٧) .

(١) كشف النعمة للإربلي ٤٧٩/١ . وانظر : الصراط المستقيم
 للبياضي ٢٨٣/٢ ، و انكشول لحيدر الآملي ص ١٣٣ ، ونفحات
 اللاهوت للكركي ق ٧٣/ب ، والمراجعات للموسوي : المراجعة ٧٨ .

(٢) الإيضاح للفضل بن شاذان ص ١٤٠ - ١٤٣ .

(٣) الصراط المستقيم للبياضي ٣٠/٣ .

(٤) انكشول لحيدر الآملي ص ١٣٣ .

(٥) سيااتي مزيد بيان لهذه القصة ص (١٢٨٧) .

(٦) تفسير القمي ٣٧٧/٢ . وانظر : البرهان للبحراني ٢٥٨/٤ .

(٧) الصراط المستقيم للبياضي ١٦٥/٢ - ١٦٦ .

وقال الكاشاني عند تفسير هذه الآية : "مثلل الله حال الكفار والمنافقين في أنهم يعاقبون بكفرهم ونفاقهم ، ولا يحابون بما بينهم وبين النبي صلى الله عليه وآله والمؤمنين من النسبة والمواصلة بحال امرأة نوح وامرأة لوط ، وفيه تعريض بعائشة وحفصة في خيانتهم رسول الله صلى الله عليه وآله بافشاء سره ونفاقهما إياه وتظاهرها عليه كما فعلت امرأتا الرسولين . فلم يغنيا عنهما من الله شيئا إلخ " (١) . وينحو قوله قال البحراني (١) .
وقال المجلسي : "لا يخفى على الناقد البصير والقطن الخبير ما في تلك الآيات من التعريض ، بل التصريح بنفاق عائشة وحفصة وكفرهما" (٢) .

المناقشة :

إن الله سبحانه لم يضرب امرأة نوح وامرأة لوط مثلا لعائشة وحفصة ، بل ضربهما مثلا للذين كفروا من الناس وسائر الخلق الذين يخالطون المسلمين ويعاشروهم بيانا منه تعالى أن هذه المخالطة لا تفيد إذا لم يصحبا إيمان بالله ورسوله - وعلى هذا إجماع المفسرين - (٣) . ولم يقل أحد إن الله ضرب هذا مثلا لعائشة وحفصة رضي الله عنهما إلا الشيعة . وقد تقدم أن الشيعة يؤولون الخيانة في هذه الآية بالوقوع في القاحشة ، ولم يقل أحد من المفسرين بذلك ، إنما أولوا جميعا الخيانة بأنها الخيانة في الدين ، وقال ابن عباس رضي الله عنهما في تفسير (فخأنتاهما) : "ما زلتا ، أما خيانة امرأة نوح فكانت تخبر أنه مجنون ، وأما خيانة امرأة لوط فكانت تدل قومها على أضيافه" (٣) . ولم يقل أحد من الشيعة عن عائشة وحفصة أنهما كانتا تفعلان ذلك .

(١) تفسير المصافي للكاشاني ٢/٧٢٠ ، البرهان للبحراني ٤/٣٥٨ .

(٢) بحار الأنوار للمجلسي ٢٢/٣٣ .

(٣) جامع البيان للطبري ٢٨/١٦٩ - ١٧١ ، وتفسير ابن كثير

٤/٣٩٣ ، وفتح القدير للشوكاني ٥/٢٤٥ - ٢٥٦ .

<<٦>> - إدعاء الشيعة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

دعا على عائشة وحفصة بقوله : "اللهم سدّ مسامعهما" (١) .
إلى غير ذلك من المطاعن الموجهة إلى عائشة وحفصة معا رضي
الله عنهما .

الفصل الثالث : موقف الشيعة من الصديقة بنت الصديق : أم

المؤمنين عائشة بنت أبي بكر

رضي الله عنها وعن أبيها :

.....
قد تقدم فضل أمهات المؤمنين رضي الله عنهن وبيان منزلتهن
وما خصهن الله به من نزول الوحي على رسول الله في بيوتهن
وإرادته سبحانه أن يذهب الرجس عنهن ، ولاريب أن عائشة
الصديقة بنت الصديق رضي الله عنهما أولاهن بهذه النعمة
وأحظاهن بهذه الغنيمة وأخصهن من هذه الرحمة العميمة ؛
فإنه لم ينزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم الوحي في
فراش امرأة سواها كما نص على ذلك صلوات الله وسلامه عليه
بقوله لزوجته أم سلمة رضي الله عنها : "يا أم سلمة لا تؤذي
في عائشة فإنه والله ما نزل علي الوحي وأنا في لحاف امرأة
منكن غيرها" (٢) ، وكان لعائشة رضي الله عنها شرف خدمة
النبي صلى الله عليه وسلم وتمريضه في أيام حياته الأخيرة ،
فما إن نزل به مرضه الأخير الذي مات فيه حتى أخذ يسأل :
أين أنا غدا ؟ أين أنا غدا ؟ يريد أن يكون في بيت
عائشة (٢) ، ثم استأذن أزواجه أن يكون في بيتها فاذن له ،
فبقي في بيتها إلى أن قبضه الله إليه وإن رأسه لبين
سحرها ونحرها ، وحاضنتها وذاقنتها (٣) ، وريقه قد خالط

(١) السقيفة لعلي بن قيس ص ٢٣٠ - ٢٣١ .

(٢) صحيح البخاري ١٠٧/٥ ، ك فضائل الصحابة ، باب فضل عائشة .

(٣) كناية عن أن رأسه عليه السلام كان مستندا إلى صدرها .

ريقتها (١) ، فكان موته في بيت أحب الناس إليه ؛ كما ثبت عنه في الصحيح لما سئل أي الناس أحب إليك ؟ قال : "عائشة" (٢) ، وقبض وهو راض عنها رضي الله عنها وأرضاها .

ولكن الشيعة طمسوا فضائلها ووجتأها إليها العديد من المطاعن وسبوا وآذوا وآذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في أهله ، و من هـذـه المطاعن :
 {١} - إدعاء الشيعة كفرها وعدم إيمانها : فقد أسند العياشي إلى جعفر الصادق في تفسير قوله تعالى : "وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَقَظَتْ غَزْلَهُمَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَا... ." (٣) قوله : "التي نقضت غزلها من بعد قوة أنكاشا : عائشة ، هي نكثت إيمانها" (٤) .

(١) صحيح البخاري ٣١/٦ - ٣٦ ، ك المغازي ، باب ما جاء في وفاة النبي صلى الله عليه وسلم . وبعض الشيعة يعترف ان ريقه صلى الله عليه وسلم خالط ريقها قبل وفاته ؛ فقد أسند الأشعث في كتابه إلى الحسين بن علي أن أبان أخبره أن رسول الله قبل أن يموت "دعا بالسواك فأرسله إلى عائشة فقال : لتبليغني لي بريقك ، ففعلت ، ثم أتني به فجعل يستاك به ويقول بذلك : ريق علي ريقك يا حميراء ، ثم شخص يحرك شفتيه كالمخاطب ، ثم مات". (الاشعيات ص ٢١٢) . وهذا يدل على موته صلى الله عليه وسلم وهو راض عنها .

(٢) صحيح البخاري ٦٨/٥ ، ك الفضائل ، باب فضائل أبي بكر .

(٣) سورة النحل ، الآية ٩٢ .

(٤) تفسير العياشي ٢/٢٦٩ . وانظر : البرهان للبحراني

٢/٣٨٢ ، وبحار الأنوار للمجلسي ٧/٤٥٤ .

واستدلوا على كفرها بما نسبوه إلى رسول الله من قوله :
 "لا يبنض علي أحد من أهلي ولا من أمتي إلا خرج من الإيمان" (١).
 ويقوله : "يا علي حربك حربي" (٢) قالوا : وحرب النبي كفر (٢).
 وقال الطوسي : "عائشة كانت مصرّة على حربها لعلي ، ولم
 تتب ، وهذا يدل على كفرها وبقائها عليه" (٣) .
 وهذا القول يبيّن سوء فهم الشيعة بالكفر على عائشة : وهو
 حربها لعلي وخروجها عليه - على حد زعمهم - (٤) .
 وقال ابن طاوس عن عائشة رضي الله عنها : "كيف يبقى لها
 إيمان مع مخالفتها ؟ أما نهاها كتابها أن تتبرج ؟ ... أما
 تبرجت وخرجت لحرب البصرة وقتل المسلمين وسقك دماء الصحابة
 والتابعين ؟ أما قاتلت من قد أجمعوا على خلافته .. إلخ" (٥) .
 واتهم البيهقي عائشة بأنها خارجة عن الإسلام لكونها حاربت
 المجمع على إمامته (٦) .

وقال الزنجاني : "عائشة لم يثبت لها الإيمان" (٧) .
 {٢} - زعمهم أن عائشة رضي الله عنها من أهل النار ، وأن
لها بابا من أبواب جهنم تدخل منه : أسند العياشي إلى
 جعفر الصادق قوله في تفسير قوله تعالى : "لَهَا سَبْعَةُ"

(١) الإختصاص للمفيد ص ١١٨ . وهو حديث مكذوب على رسول الله

(٢) الصراط المستقيم للبيهقي ١٦١/٣ .

(٣) الإقتضاد فيما يتعلق بالإعتقاد للطوسي ص ٣٦١ - ٣٦٥ .

(٤) راجع : الخصال للمدوق ٥٥٦/٢ ، والجمل للمفيد ص ٢٢٧ ،

٢٣١ ، والصراط المستقيم للبيهقي ١٦١/٣ ، ١٦٦ ، وعلم

اليقين للكاشاني ٦٥٩/٢ . وسيأتي مزيد بيان لهذه القضية .

(٥) الطرائف لابن طاوس ص ٢٩٢ - ٢٩٣ .

(٦) الصراط المستقيم للبيهقي ١٨٧/١ .

(٧) عقائد الإمامية للزنجاني ٨٩/٣ .

أَبْوَابٍ" (١) قوله : "يؤتى جهنم لها سبعة أبواب : ...
والباب السادس لعسكر ... إلخ" (٢) .

وعسكر كناية عن عائشة رضي الله عنها كما زعم ذلك المجلسي بقوله : "ويحتمل أن يكون عسكر كناية عن عائشة وسائر أهل الجمل ؛ إذ كان اسم جمل عائشة عسكرا ، وروي أنه كان شيطاناً" (٣) .

واستدلوا على أنها من أهل النار بما نسبوه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من قوله لعائشة : "أما نستحيين أن تحاربين لمن رضي الله عنه ، إنه عهد إلي أنه من خرج على علي فهو من أهل النار" (٤) .

واستدلوا على أنها من أهل النار أيضا بقول أم أوفى العبدية لها : "ما تقولين فيمن قتلت ابنا لها ؟ قالت : في النار . قالت : فمن قتلت عشرين ألفا من أولادها ؟ فقالت : خذوا بيد عدوة الله" (٥) ، وقد علق البيضاوي على هذه القصة المكذوبة بقوله : "وهذا شأن المجبرين إذا أعجزهم الخطاب أمرؤا بالعذاب (حرقوه وانصروا آلهتكم) ، (أخرجوا آل لوط من قريتكم) ... إلخ" (٥) .

-
- (١) سورة الحجر ، الآية ٤٤ .
(٢) تفسير العياشي ٢/٢٤٣ . وانظر : البرهان للبحراني ٢/٣٤٥ ، وبحار الأنوار للمجلسي ٤/٣٧٨ ، ٨/٢٢٠ .
(٣) بحار الأنوار للمجلسي ٤/٣٧٨ ، ٨/٢٢٠ .
(٤) الصراط المستقيم للبيضاوي ٣/١٦٢ .
(٥) الصراط المستقيم للبيضاوي ٣/١٦٦ ، وأحاديث أم المؤمنين لمرتضى العسكري ص ٣٨٥ . وزعم الشيعة أنه ما أهرقت حجمة من دم إلا وإشتم ذلك في عنقها وعنق طلحة والزبير . (راجع : دلائل الإمامة لابن رستم الطبري ص ١٢١) .

- {٣} - زعموا أنها أم الشرور ، وأنها شيطانة : فقد أفرد البيهقي فصلاً خاصاً في المطاعن الموجهة لعائشة من الشيعة وأسماءه : فمل في أم الشرور ، وساق المطاعن (١) ، وأسماءها شيطانة في موضع آخر من كتابه (٢) .
- {٤} - زعموا أنها مستحقة لللعن والسب : وقد استدلوا بما نسيوه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من قوله لعلى : "يا علي من أحبك ووالاك سبقت له الرحمة ، ومن أبغضك وعاداك سبقت له اللعنة " ثم أخبر عائشة بأنها ممن يبغض علياً ويماديه ، فهي لذلك مستحقة لللعنة (٣) .
- وقال الكركي عن عائشة إنها مستحقة لللعن (٤) .
- {٥} - زعموا أن لقبها : "حميراء" من الانقلاب التي يبغضها الله تعالى : فقد أسند الكليني إلى يعقوب السراج (٥) قال : "دخلت على أبي عبد الله عليه السلام وهو واقف على رأس أبي الحسن : موسى (٦) ، وهو في المعد ، فجعل يساره طويلاً ، فجلست حتى فرغ ، فقممت إليه ، فقال لي : ادن من مولاك فسلم ، فدنوت فسلمت عليه ، فرد علي السلام بلسان فصيح ، ثم قال لي : اذهب فغيّر اسم ابنتك التي سميتها أمس ؛ فإنه اسم
-
- (١) الصراط المستقيم للبيهقي ١٦١/٣ .
- (٢) نفس المصدر ١٣٥/٣ .
- (٣) الخصال للمدوق ٥٥٦/٢ . وهذا الحديث لا أصل له ، بل هو مكذوب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولم يعرف عن عائشة أنها أبغضت علياً وعادته ، وسيأتي بيان ذلك .
- (٤) نفحات اللاهوت للكركي ق ٧٩/ب .
- (٥) وشقه المامقاني - من الشيعة - . (تنقيح المقال للمامقاني ٣٣٠/٣) .
- (٦) الملقب بالكاظم . ابن جعفر الصادق .

يبغضه الله ، وكان ولدت لي ابنة سميتها بالحميراء ، فقال لي أبو عبد الله : إنته إلى أمره ترشد • فغيّرت اسمها" (١) . والحميراء لقب أطلقه رسول الله صلى الله عليه وسلم على عائشة رضي الله عنهما وكان يناديها به ، والشيعنة يعترفون بهذا (٢) ، فهل يلقب رسول الله صلى الله عليه وسلم زوجته أو يناديها بلقب يبغضه الله تعالى ؟ .

{٦} - زعمهم أن روايتها فاسدة وغير مقبولة : أسند الصدوق إلى جعفر بن محمد الصادق قوله : "ثلاثة كانوا يكذبون على رسول الله : أبو هريرة ، وأنس بن مالك ، وامرأة" (٣) . ومن المعلوم أن أبا هريرة وأنس بن مالك وعائشة رضي الله عنهم أكثر الصحابة حديثا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) ، لهذا كان الطعن فيهم مسقطا لكثير من الشريعة التي نقلوها . والمرأة هي عائشة لورود ما يعضد هذا التأويل في كتب القوم أنفسهم : فابن طاوس مثلا شكك أن تكون عائشة رضي الله عنها روت كل هذه الأحاديث بينما غيرها من أزواجه صلى الله عليه وسلم لم يعرف عنهن أنهن روين أكثر من نيف وثلاثين حديثا ، ثم أخذ يطعن في الأحاديث التي روتها والتي أخرجها البخاري ومسلم في صحيحيهما ، وتطرق

(١) الأصول من الكافي للكليني ٢٤٧/١ .

(٢) أنظر : المحاسن للبرقي ص ٤٤٥ ، والاستبصار للطوسي

٣٠/١ ، وتهذيب الأحكام له ١٠٤/١ .

(٣) الخصال للصدوق ١٩٠/١ .

(٤) روى أبو هريرة خمسة آلاف وثلاثمائة وأربعة وسبعين حديثا ، وروى أنس ألفين ومائتين وستة وثمانين حديثا ، وروت عائشة ألفين ومائتين وعشرة أحاديث .

(راجع : بقي بن مخلد ومقدمة مسنده ص ٧٩) .

إلى أن هذه الأحاديث إنما روتها عائشة لتدعيم موقفها السياسي ، وزعم أنها محض افتراء على رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) ، وقد حذى حذوه عبد الحسين الموسوي في المراجعات (٢) ، ومرضى العسكري في أحاديث أم المؤمنين عائشة (٣) .

وأورد التستري إحدى روايات عائشة المخرجة في الصحيحين وعلق عليها بقوله : "واقول : رواية عائشة كخلاقة أبيها فاسدة" (٤) .

{٧} - زعمهم أن قائمهم - مهديهم المزعوم - يقيم الحد على

عائشة رضي الله عنها في الرجعة :

أسند ابن رستم الطبري والبرقي والمصدق وغيرهم - واللفظ لابن رستم - إلى عبد الرحمن القصير قال : قال لي أبو جعفر الباقر : "أما لو قام القائم : لقد ردت إليه الحميراء (٥) حتى يجلدوها الحد ، وينتقم لأمه فاطمة منها . قلت : جعلت فداك ، ولم يجلدوها ؟ قال : لفريتها على أم إبراهيم . قلت : فكيف أحتره الله عز وجل للقائم ؟ فقال : لأن الله تبارك

(١) الطرائف لابن طاوس ص ٢١٨ - ٢٢٥ .

(٢) المراجعات للموسوي ص ٢٥٩ - ٢٧٠ .

(٣) وقد افرد القسم الثاني من كتابه (أحاديث أم المؤمنين عائشة) لنقض أحاديثها ، خصوصا المخرج منها في الصحيحين .

(٤) إحقاق الحق للتستري ص ٣٦٠ .

(٥) تقدم أنه من ألقاب أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها ، والشيعنة يقررون بذلك . (راجع : المحاسن للبرقي ص ٤٤٥ ، والاستبصار للطوسي ١/٣٠ ، وتهذيب الأحكام له ١/١٠٤) .

وتعالى بعث محمدا رحمة ، ويبعث القائم نقمة " (١) .
 إذا : فالقائم يقيم الحد على عائشة رضي الله عنها
 لفريتها على مارية القبطية كما يوضح هذا : الروايات
 المستفيضة في كتبهم ؛ فهذا المفيد - وهو من كبار علمائهم -
 يؤكد أن هذه الروايات صحيحة ومسلّمة عند الشيعة . فيقول :
 "خبر افتراء عائشة على مارية القبطية خير صحيح مسلم عند
 الشيعة" (٢) .

والشيعة زعموا أن الله قد أنزل في عائشة رضي الله عنها
 آيات بسبب فريتها على مارية القبطية ، منها قوله تعالى :
 "إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَكُمْ بَلْ هُوَ
 خَيْرٌ لَكُمْ" . الخ (٣) ، وقوله تعالى : "يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنْ
 جَاءَكُمْ قَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ" . (٤) .
 وقد روى الشيعة في سبب نزول هذه الآيات عددا من الروايات
 المسندة إلى عدد من أئمتهم ؛ منها ما أسنده القمي وغيره
 إلى أبي عبد الله جعفر الصادق في تفسير هذه الآيات أنه
 قال : "لما مات إبراهيم بن رسول الله صلى الله عليه وآله
 حزن عليه حزنا شديدا ، فقالت عائشة : ما الذي يحزنك عليه .
 فما هو إلا ابن جريح ؟ فبعث رسول الله

(١) دلائل الإمامة لابن رستم ص ٢٦٠ ، والمحاسن للبرقي ص
 ٣٣٩ - ٣٤٠ . وانظر : مختصر بمائر الدرجات للحلي ص ٢١٣ ،
 وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٢/٤٥٧ ، وكشف النقمة
 للإربلي ٢/٥٣٩ ، والإيقاظ من الهجعة للحر العاملي ص ٢٤٣-٢٤٤ ،
 وبحار الأنوار للمجلسي ٥٣/٩٠ ، وحق اليقين له ص ٣٧٨ ،
 وحياة القلوب له ٢/٨٥٤ ، ومقدمة البرهان لأبي الحسن
 العاملي ص ٣٦٠ ، والرجعة للأحسايني ص ١٣٣-١٣٥ ، وحق اليقين
 لشبّر ١٣/٢ .

(٢) رسالة فيما أشكل من خبر مارية للمفيد ص ٢٩ .

(٣) سورة النور ، الآيات ١١ - ٢٠ .

(٤) سورة الحجرات ، الآية ٦ .

صلى الله عليه وآله عليا وأمره بقتله ، فذهب علي عليه السلام إليه ومعه السيف ، وكان جريح القبطي في حائط ، وضرب علي عليه السلام باب البستان ، فأقبل إليه جريح ليفتح له الباب ، فوثب علي عليه السلام على الحائط ونزل إلى البستان واتبعه ، وولى جريح مديرا ، فلما خشي أن يرهقه سعد نخلة وسعد علي في أثره ، فلما دنا منه رمى بنفسه من فوق النخلة فبذت عورته فإذا ليس له ما للرجال ولا ما للنساء ، فأنصرف علي عليه السلام إلى النبي صلى الله عليه وآله فقال : يارسول الله إذا بعثتني في الأمر أكون فيه كالمسمار المحمى في الوتر ، أم أثبتت ؟ قال : فقال : بل أثبت ، فقال : والذي بعثك بالحق ما له ما للرجال ولا ما للنساء . فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : الحمد لله الذي يصرف عنا سوء أهل البيت (١) . وفي رواية عن أبي الحسن علي بن موسى الرضا - إمام الشيعة الثامن - أسندها إليه ابن رستم الطبري ، وفيها أن المفتري على مارية هما أبو بكر وعمر رضي الله عنهما ، وملخص القصة : أن عائشة وحفصة ساءهما أن تنزل مارية المكنة التي نزلتها في قلب رسول الله فغدتا إلى ابويهما فشكتا إليهما ، فذهب أبو بكر وعمر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالا له : "يارسول الله ما يحل لنا ولا يمعنا أن نكتمك ما ظهرونا

(١) تفسير القمي ط حجرية ص ٤٥٣ ، ٦٤٠ ، ط حديثه ٩٩/٢ - ١٠٠ ، ٣١٨ - ٣١٩ . وانظر : الجمل للمفيد ص ٢١٩ ، والامالي للمرتضى ٧٧/١ - ٧٩ ، ومناقب آل أبي طالب لابن شهر آشوب ٢٢٥/٢ ، وتفسير الصافي للكاشاني ١٦٠/٢ ، والبرهان للبحراني ١٢٦/٣ - ١٢٨ ، ٢٠٥/٤ ، وسيرة الأئمة الإثني عشر لهاشم معروف الحسيني ٤٣٨/١ .

عليه من خيانة واقعة بك . قال : وماذا تقولان ؟ قالا :
 يارسول الله إن جريحا يأتي من مارية الفاحشة العظمى ، وإن
 حملها من جريح ، ليس هو منك يارسول الله . فأرْبَدَّ وجه رسول
 الله وعرضت له سهوة لعظم ما تلقيا به ، ثم قال : ويحكما
 ما تقولان ؟ فقالا : يارسول الله إننا خلفنا جريحا ومارية
 في مشربة وهو يفاكهما ويلعبها ويروم منعا ماثرهم الرجال
 من النساء . . . - فأرسل رسول الله عليا ، فوجد جريحا
 ممسوحا ليس له ما للرجال ولا ما للنساء كما تقدم في
 الرواية السابقة ، فأخذه إلى رسول الله - فأوقفه بين يديه
 وقال له : يارسول الله إن جريحا خادما ممسوحا ، فولى
 النبي وجهه إلى الجدار وقال : حل " لهما لعنهما الله ، يا
 جريح اكشف عن نفسك حتى يتبين كذبهما ، ويحكما ما أجزأهما
 على الله وعلى رسوله ، فكشف جريح عن أشوابه فإذا هو خادم
 ممسوح كما وصف ، فسقطا بين يدي رسول الله وقالا : يارسول
 الله التوبة ، استغفر لنا فلن نعود . فقال رسول الله :
 لا تاب الله عليكما فما ينفعكما استغفاري ومعكما هذه الجراة
 على الله وعلى رسوله . قالا : يارسول الله فإن استنكرت لنا
 رجونا أن يغفر لنا ربنا . فأنزل الله الآية : (إن تستغفر
 لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم) . . . إلخ " (١) .
 وهذه القصة رغم أنهم نسبوها إلى أحد أئمتهم إلا أنها تخالف
 المشهور عندهم ، والمنسوب إلى إمامين كبيرين من أئمتهم
 هما : جعفر الصادق وأبوه الباقر - وقد تقدم بيانها - .
 وقد تقدم أن المفيد الملقب عندهم ب(شيخ الطائفة) أكد أن
 عائشة هي المفترية على مارية ، وأن هذا هو الصحيح المسلم
 عند الشيعة .

(١) دلائل الإمامة لابن رستم الطبري ص ٢٠١ - ٢٠٤ .

وقد عسل الشيعة أمر النبي صلى الله عليه وسلم عليا بقتل جريح القبطي دون أن يتثبت من جرمه بما أسنده القمي إلى جعفر الصادق ، وفيه أن أمر الرسول صلى الله عليه وسلم عليا بقتل القبطي لم يكن عن عزيمة بدليل مراجعة علي له في أمر القتل " وإنما فعل رسول الله صلى الله عليه وآله ذلك لترجع عن ذنبها ، فما رجعت ولا اشتد عليهما قتل رجل مسلم بكذبما " (١) - على حد القول الذي نسبوه إلى الصادق - .
 إذًا : هذا هو أحد أسباب إقامة الحد على عائشة رضي الله عنها - كما زعم الشيعة - . ولقائل أن يقول : لماذا لم يقم رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهما الحد وقد عرف اقتراءهما ، وهو القائل لما سأله إسقاط الحد عن المرأة الخزومية التي سرقت : "لو كانت فاطمة لقطعتم يدها" (٢) ، وكان لا يقبل الشفاعة في حد من حدود الله ، فكيف لا يقيم حدًا ثبت أمامه فيه رمي لمحملة غافلة ؟ ولماذا لم يقم علي عليهما الحد في أيام خلافته ؟ .

أجاب الشيعة على هذا بما أسنده الكليني والصدوق إلى جعفر الصادق ، وابن رستم الطبري والبرقي إلى أبي جعفر الباقر أنهما قالوا - واللفظ عند الكليني - : إذا تمنى أحدكم القائم فليتمنه في عافية فإن الله بعث محمدًا رحمة

(١) تفسير القمي ٣١٩/٢ . وقد أجاب السيد طيب الموسوي الجزائري - المعلق على تفسير القمي - نحوًا من هذه الإجابة (راجع حاشية تفسير القمي ١٠٠/٢) .

(٢) صحيح البخاري ٩٧/٥ ، ك فمائل الصحابة ، باب ذكر أسامة ابن زيد ، . وصحيح مسلم ١٣١٦/٣ ، ك الحدود ، باب قطع السارق ، الشريك وغيره ، . والنهي عن الشفاعة في الحدود .

ويبعث القائم نقمة " (١) .

وقد فهموا من كونه صلى الله عليه وسلم بعث رحمة : انه يسقط الحدود ولا يقيمها ، مع أن المتواتر عنه صلى الله عليه وسلم انه كان يقيم الحدود ولا يسقطها عن أحد ولو كان ابنته ، وانه لا يقبل الشفاعة فيها . وليس إقامة الحدود نقمة حتى يبعث الله عز وجل القائم بها ، بل فيها الرحمة والحياة ، قال تعالى : "وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ" (٢) . ولا ريب أن في هذا الكلام اتهام لرسول الله صلى الله عليه وسلم بالتفريط في تنفيذ الحدود على أهله وغيرهم ، وهو الذي كانت لاتأخذه في الله لومة لائم في إفضاء حدوده . أما عن امتناع علي عن إفضاء هذا الحد في خلافته : فيعمله بعض الشيعة بأن يده كانت مكفوفة وكان لا يملك حولا أو طولا ، وكذلك الحال بالنسبة لثلاثة العشرة الباقين ، أما القائم فإنه يقوم بالحق والعدل ويميت الجور والظلم (٣) لذلك تأخر

(١) دلائل الإمامة لابن رستم الطبري ص ٢٦٠ ، المحاسن للبرقي ص ٣٣٩ - ٣٤٠ ، والروضة من الكافي للكليني ص ٣٤٧ ، وعلل الشرائع للصدوق ص ٢١٠ .

(٢) سورة البقرة ، الآية ١٧٩ .

(٣) بل لقد زعم الشيعة في القائم أكثر من ذلك : فقد روى الكليني والصدوق بسندهما إلى جعفر الصادق قوله : "دمان في الإسلام حلال من الله تبارك وتعالى لا يقضي فيهما أحد حتى يبعث الله عز وجل قائمنا أهل البيت ، فإذا بعث الله قائمنا أهل البيت حكم فيهما بحكم الله عز وجل لا يريد فيه بينة : الزاني المحمّن يجرمه ، وسانع الزكاة يضرب عنقه . (أصول الكافي للكليني ١/١٤٢ ، ومن لا يحضره الفقيه للصدوق ٢/٦٠ ، وإكمال الدين له ص ٦٢٩) .

إمضاء الحد على عائشة إلى زمنه (١) ، ويعلله البعض الآخر بنوفسه على شيعته من ظلم من سيأتي بعده ؛ فقد أسند الصدوق إلى أبي عبد الله الصادق قوله : "إن عليا (ع) سار فيهم باليمن والكف لأنه علم أن شيعته سيظهر عليهم عدوهم من بعده وإن القائم (ع) إذا قام سار فيهم بالبسط والسبي وذلك أنه يعلم أن شيعته لن يظهر عليهم من بعده أبدا" (٢) .

ولا يخفى ما في هذا الكلام من الإساءة إلى علي رضي الله عنه الذي يمتنع عن إمضاء ما أوجبه الله لخوفه على نفسه ، أو لخوفه على شيعته ، وهو الذي لا يبالي إذا كان على الحق ولو اجتمع عليه أهل الأرض من إمضائه ، كما رووا عنه قوله : "إنني والله لو لقيتهم واحدا وهم طلاع الأرض كلها ما باليت

(١) الإقتماد فيما يتعلق بالإعتقاد للطوسي ص ٢٦٩ - ٣٧٠ ، وكشف الغممة للإربلي ٥٣٩/٢ ، وعلم اليقين للكاشاني ٨٢١/٢ ، والرجعة لأحمد لأحسان ص ١٣٥ .

وزعم الشيعة أن الدين لا يظهر إلا في زمن القائم ، وأولوا قوله تعالى : "هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ" {التوبة ، ٣٣} ليعضدوا هذا الزعم بما أسنده العياشي إلى أبي جعفر الباقر قال : ليظهره الله في الرجعة - وفي رواية عن أبي عبد الله الصادق : - "إذا خرج القائم لم يبق مشرك بالله العظيم ولا كافر إلا كره خروجه" . (تفسير العياشي ٨٧/٢ . وانظر : تفسير القمي ٢٨٩/١ ، ومجمع البيان للطبرسي ٢٥/٣ ، وتفسير الصافي للكاشاني ٦٩٧/١ ، والبرهان للبحراني ١٢١/٢ ، وبحار الأنوار للمجلسي ١٩٠/١٣ ، وإثبات الهداة للحر العاملي ٩٩/٧) .

(٢) علل الشرائع للصدوق ص ٢١٠ .

ولا استوحشت" (١) .

مناقشة هذه الأقوال :

إن الآيات التي في سورة النور ؛ وهي قوله تعالى : "إن الذين جاءوا بالإفك عصبة منكم ... "إلخ الآيات : نزلت في براءة أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها بإجماع أهل السنة . وقد أنكر جمع من الشيعة ذلك زاعمين أن هذا من قول العامة - يعنون أهل السنة (٢) - أما الخاصة - ويعنون أنفسهم - فيرون أن هذه الآيات نزلت في مارية القبطية - كما تقدم - وقد حاول بعض الشيعة المعاصرين التشكيك في قصة الإفك - رغم اجتماع صحاح أهل السنة على إثباتها - منهم جعفر مرتضى الحسيني في كتابه حديث الإفك (٣) ، وهاشم الحسيني (٤) ، وغيرهما . ولكن إنكارهم لها يتعارض مع إقرار جمع كبير من علمائهم واعترافهم بأن الله قد برأ عائشة مما نسب إليها من الإفك ، وبأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جلد

(١) نهج البلاغة للشريف الرضي ص ٣١٩ .

(٢) ورواية أهل السنة عندهم مردودة بالإجماع . بل إنهم يرون أيضا أن الخبر إذا جاء متناقضا عن واحد من أئمتهم من طريقين وافق أحدهما مذهب أهل السنة : يترك الخبر الموافق لمذهب أهل السنة لاحتمال خروجه على التقية . (الصراط المستقيم للبيضاوي ١٥٧/٣ ، ١٨٢) .

(٣) الشافعي جعفر مرتضى كتابه بغرض نقض حديث الإفك ، وقد حاول من أول صفحات هذا الكتاب إلى آخر صفحاته البالغ عددها : سبع وستون ومائتا صفحة رده بشتى الحجج والوسائل ؛ من طعن في رواية أهل السنة ، إلى زعم بتناقضه واضطرابه ، أو دعوى ضعف السند دون بيان سبب الضعف ، أو غير ذلك من الافتراءات .

(٤) راجع كتابه : سيرة الأئمة الإثنى عشر ٤٣٨/١ .

من جاء به ، واستشهدوا بقمة الإفك على وجود العداوة بين علي وعائشة رضي الله عنهما وبأنها - أي العداوة - ظهرت منذ ذلك الحين (١) ، وذهب بعضهم إلى أن إنكارها يعتبر إنكاراً لشيء متواتر في الدين ؛ فهذا ابن أبي الحديد يقول : "وقوم من الشيعة زعموا أن الآيات التي في سورة النور لم تنزل فيها - يعني في عائشة - وإنما نزلت في مارية القبطية وما قذفت به مع الأسود القبطي - إلى أن قال : - وخدمهم لأنزال ذلك في عائشة جحد لما يعلم ضرورة من الأخبار المتواترة" (٢) .

أما زعم بعض الشيعة أن قوله تعالى : "يأيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ .." (٣) نزل في عائشة نتيجة هذا الإفتراء ؛ فباطل يرده ما حكاه جمهورهم من كون هذه الآية نزلت في الوليد بن عقبة (٤) .

أما قصة مارية القبطية فقد روي عن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها أنها أخبرت عنها بأنها كانت تتكلم من أهل الإفك والزور بأبن عم لها ، وذكرت أن أهل الإفك ادعوا أن إبراهيم ليس من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فبلغ ذلك رسول الله فأمر علياً بضرب عنق ابن عم مارية حيث وجده ، فانطلق

(١) انظر : الجمل للمفيد ص ٢١٩ ، ، وتلخيص الشافعي للطوسي ص ٤٦٨ ، ، ومنساقب آل أبي طالب لابن شهر آشوب ٢٠١/١ ، ، ونفحات اللاهوت للكركي ق ١/١٥ ، ، ١/٨١ - ب ، ، والصوارم المهرقة للتستري ص ١٠٥ ، ، وإحقاق الحق له ص ٢٨٤ ، ، والدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٢٥ ، ، والفصول المهمة للموسوي ص ١٥٦ .

(٢) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٤٤٢/٣ .

(٣) سورة الحجرات ، الآية ٦ .

(٤) انظر : الطرائف لابن طاوس ص ٣٨٤ - ٣٨٥ ، ، وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٣٢/٢٠ ، ، وبحار الأنوار للمجلسي ١٣٠/٢٨ ، ، وتنقيح المقال للمامقاني ٢١٤/١ ، ، وعقائد الإمامية الإثني عشرية للزنجاني ٨٧/٣ .

فإذا هو على نخلة يخترق رطباً ، فلما نظر إلى علي ومعه
السيف استقبلته رعدة ، فسقطت الخرقه ، فإذا هو لم يخلق
الله عزوجل له ما للرجال (١) .
وروي نحوه من هذه الرواية عن أنس بن مالك رضي الله عنه ،
وفيها قوله : "إن رجلاً كان يتهم بأثم ولد رسول الله صلى الله
عليه وسلم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي :
(اذهب فاضرب عنقه) ، فأثاه علي فإذا هو في ركبي" (٢) يتبرد
فيها ، فقال له علي : اخرج . فناولته يده فأخرجه ، فإذا هو
محبوب ليس له ذكر ، فكف" علي عنه ، ثم أتى النبي صلى الله
عليه وسلم ، فقال : يارسول الله إنه لمحبوب ما له
ذكر" (٣) .

وليس في هاتين الروايتين ما يقدح في عائشة رضي الله عنها ؛
فهي من نقلة هذا الخبر ، وقد وصفته بأنه إفك ، ووصفت
الذين طعنوا في مارية بانهم أهل إنك وزور .
أما إدعاء الشيعة أن قائمهم يجلدنها انتقاماً لأمه فاطمة ؛
فهو إدعاء تمليه عليهم عقيدتهم ؛ فالشيعة يزعمون أن عائشة
كانت تبغض فاطمة وتذكر أمها خديجة بالسوء ، وغير ذلك ؛
فقد أسند الصدوق إلى أبي عبد الله الصادق قوله : "دخل
رسول الله صلى الله عليه وآله منزله فإذا عائشة مقبلة
على فاطمة تصايحها وهي تقول : والله يا ابنة خديجة ما تحرين
أن لامك علينا فضلاً ، وأي فضل كان لها علينا ، ما هي إلا
كبعضنا ، فسمع مقالتها لفاطمة ، فلما رأت فاطمة رسول
الله صلى الله عليه وآله بكت ، فقال لها : ما يبكيك يا

(١) المستدرک للحاکم ٤/٣٨-٤٠ . وانظر الاستيعاب لابن

عبدالبر ٤/١٢٢ .

(٢) الرکي : البئر . (الصحاح للجوهري ٦/٢٣٦١) .

(٣) صحيح مسلم ٤/٢١٣٩ ، ك التوبة . باب براءة حرم رسول
الله من الريبة ، . ومسنّد أحمد ٣/٢٨١ ، . والمستدرک للحاکم

٤/١٠٠ ، . والاستيعاب لابن عبدالبر ٤/١١١ .

ابنة محمد ؟ قالت : ذكرت أمي فتنقصتها ، فبكيت . فغضب رسول الله صلى الله عليه وآله ثم قال : مه يا حميراء فإن الله تبارك وتعالى بارك في الولود الودود وإن خديجة رحمها الله ولدت مني طاهرا وهو عبد الله وهو المظهر ، وولدت مني القاسم وفاطمة ورقية وأم كلثوم وزينب، وأنت ممن أعقم الله رحمه فلم تلدي شيئا" (١) .

وذكر البيهقي "أن فاطمة لما زفت إلى علي عليه السلام قالت نسوة الإنصار: أبوها سيد الناس . فقال النبي صلى الله عليه وآله : قلن : وبعلمها ذو الشدة والبأس . فلم يذكرن عليا ، فقال في ذلك ، فقلن : منعنا عائشة . فقال : ما تدع عائشة عداوتنا أهل البيت" (٢) . - وهو عام في أهل البيت ، وأول من يدخل فيهم عند الشيعة أصحاب الكساء - .
وقال نعمة الله الجزائري : "أول عداوة خربت الدنيا وبني عليها جميع الكفر والنفاق إلى يوم القيامة هي عداوة عائشة لمولاتها الزهراء" (٣) .

وزعم ابن أبي الحديد أن بداية الضغناء بين عائشة وفاطمة كانت منذ تزوج رسول الله عائشة عقب موت خديجة فأقامها مقامها ، " وفاطمة هي ابنة خديجة ، ومن المعلوم أن ابنة الرجل إذا ماتت أمها وتزوج أبوها أخرى كان بين الابنة وبين المرأة كدر وشنآن ، وهذا لا بد منه ؛ لأن الزوجة تنفس عليها ميل الأب ، والبنت تكره ميل أبيها إلى امرأة غريبة ، كالفرسة لأمها ، بل هي فرسة على الحقيقة وإن كانت الأم ميتة ، ولأننا لو قدرنا الأم حيصة لكانت العداوة مضطربة متسعرة ، فإذا

(١) الخصال للصدوق ٤٠٤/٢ - ٤٠٥ .

(٢) الصراط المستقيم للبيهقي ١٦٦/٣ - ١٦٧ .

(٣) الأنوار النعمانية للجزائري ٨٠/١ .

كانت قد ورثت ابنتها تلك العداوة" (١) .

وقول ابن أبي الحديد هذا فيه مطعن بفاطمة وحدها ، ولا يرى فيه قبحاً بعائشة ، وهذا دأب الشيعة مع من يزعمون أنهم أئمة لهم .

ولاريب أن هذه الأقوال كلها كاذبة ؛ فالشائبة عن عائشة وفاطمة انهما كانتا متحابتين ، وما ورد في الصحاح يؤكد هذا ؛ فقد روى مسلم في صحيحه بسنده قصة مجيء فاطمة رضي الله عنهما إلى رسول الله واستئذانها عنده وهو في بيت عائشة وإخباره أن أزواجه أرسلنهما يسألنه العدل في عائشة ، فقال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم : "أَيُّ بُنَيَّةٍ ، أَلَسْتَ تَحِبِّينِ مَا أَحَبُّ ؟ فَقَالَتْ : بَلَى . قَالَ : فَأَحِبِّي هَذِهِ" (٢) - يعني عائشة - ، والذي نعتقده فيها رضي الله عنهما موافقتها لأبيها ، ومن مقتضيات هذه الموافقة أن تحب من أمرها بحبها ، وهذا هو الواقع .

وقد ذكر بعض الشيعة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يظهر محبته لعائشة أمام فاطمة ؛ فقد روى الحميري بسنده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم "لما تغدى عند فاطمة قال لها أول ما قال : إغرفي لعائشة .." (٣) .

وذكر ابن رستم الطبري - الشيعي - أن فاطمة رضي الله عنهما ماتت وهي راضية عن عائشة رضي الله عنها ، وأوصت لها بأثنتي عشرة أوقية ، ولكل زوجة من زوجات رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بمثل ذلك (٤) .

(١) شرح نهج البلاغة ٤٥٧/٢ - ٤٦٠ - بتصريف - . ونقله مرتضى

العسكري في : "أحاديث أم المؤمنين" ٤٩/١ .

(٢) صحيح مسلم ١٨٩١/٤ ، ك فضائل الصحابة ، من فضائل عائشة

(٣) قرب الإسناد للحميري ص ١٣٧ .

(٤) دلائل الإمامة لابن رستم الطبري ص ٤٢ .

{٨} - قائم الشيعة يقيم على عائشة حدا آخر :
 تقدم ان الشيعة يزعمون ان قوله تعالى : "مَرَبَّ اللّٰهَ مَثَلًا
 لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَاَتَ نُوْحٍ وَّامْرَاَتَ لُوطٍ كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ
 عِبَادِنَا مُلْحِقَيْنِ فَكَانَتَاهُمَا فَلَمَّ يُغْنِيَا عَنْهُمَا مِنَ اللّٰهِ شَيْئًا
 وَقِيلَ ادْخُلَا النَّارَ مَعَ الدّٰخِلِيْنَ" (١) مثل ضربه الله لعائشة
 وحفصة رضي الله عنهما . وتقدم ان بعضهم فسّر الخيانة
 بازتكاب الفاحشة - والعياذ بالله - قال القمي في تفسير
 هذه الآية : "والله ما عنى بقوله (فخانتاهما) إلا
 الفاحشة (٢) ، وليعني الحد على فلانة (٣) فيما اتت في طريق
 (البصرة) (٤) ، وكان (طلحة) (٥) يحبها ، فلما أرادت ان تخرج
 إلى (البصرة) (٤) قال لها فلان : لا يحل لك ان تخرجي من غير
 محرم ، فزوجت نفسها من (طلحة) (٥) .." (٦) .
 فمن هي التي تزوجت طلحة من بين زوجات رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وهي في طريقها إلى البصرة ؟ .

المثل مفروب لعائشة وحفصة معا - على حد قول الشيعة - .
 ولكن حفصة لم تخرج إلى البصرة ، والتي خرجت إلى البصرة
 هي عائشة رضي الله عنها بإجماع الشيعة ، وقد ذكر شُبَّر
 اسمها صراحة ، وزعم أنها قد ارتكبت فاحشة الزنا حين زوجت
 نفسها من طلحة - عياداً بالله من هذا الإفك - ، فهي إذا التي

-
- (١) سورة التحريم ، الآية ١٠ .
 (٢) وليس هذا القول بدعا من القمي ، فقد سبقه إليه
 الكليني ونسبه إلى أبي جعفر الباقر . (راجع : البرهان
 للبحراني ٣٥٧/٤ - ٣٥٨) .
 (٣) عند شُبَّر "عائشة" بدلا من "فلانة" .
 (٤) في الطبعة الحديثة (. . . .) .
 (٥) في نسخة أخرى : (فلان) بدل (طلحة) .
 (٦) تفسير القمي ط حجرية ص ٣٤١ ، ط حديثه ٣٧٧/٢ . وانظر:
 البرهان للبحراني ٣٥٨/٤ . - وقد ساقها موضحة كما اثبتتها
 في الأعلى - ، ، وتفسير عبد الله شُبَّر ص ٣٣٨ .

يقام عليها الحد - كما زعم الشيعة - لتزويجها نفسها من طلحة . - ولا بد ان يقام طبعاً عند رجعة الأئمة واعدائهم . -
ومما يؤكد ان الشيعة عنوا ب(فلانة) : عائشة رضي الله عنها ما رواه الشيعة في كتبهم انه "لما نزل قول الله تعالى :
"التَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ" (١) ،
وحرم الله نساء النبي صلى الله عليه وآله على المسلمين غضب طلحة فقال : يحرم محمد علينا نساءه ويتزوج هو بنسائنا
لئن آتات الله محمداً لفركضن بين خلاخيل نسائه كما ركض بين خلاخيل نساينا - وفي رواية :
"لا تزوجن عائشة" (٢) ، - وفي رواية ثالثة - "وكان طلحة يريد عائشة" (٣) ، فانزل الله تعالى :
"وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تُنكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَلِكَ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا" (٤) .

(١) سورة الاحزاب ، الآية ٦ .

(٢) تفسير القمي ط حجرية ص ٢٩٠ ، ط حديثه ١٩٥/٢ - ١٩٦ ، ومؤتمر علماء بغداد لمقاتل بن عطية ص ٣٨ ، والشافي للمرتضى ص ٢٥٨ ، والطرائف لابن طاوس ص ٤٩٢ - ٤٩٣ ، والمراط المستقيم للبيضاقي ٣/٢٣٠ ، ومنار الهدى لعلي البحراني ص ٤٥٢ ، ونفحات اللاهوت للكركي ق ٣٦/ب ، وتفسير الصافي للكاشاني ٢/٣٦٣ ، والبرهان للبحراني ٣/٣٣٣ - ٣٣٤ ، وإحقاق الحق للتستري ص ٢٦٠ - ٢٦١ ، وقمل الخطاب للنوري الطبرسي ص ٥٨ ، وعقائد الإمامية للزنجاني ٣/٥٦ ، وسيرة الأئمة الإثني عشر لهاشم الحسيني ١/٣٨١ ، والشيعة والحاكمون لمحمد جواد مغنية ص ٣٦ .

(٣) الطرائف لابن طاوس ص ٤٩٢ - ٤٩٣ ، ونفحات اللاهوت للكركي ق ٣٦/ب ، وقمل الخطاب للنوري الطبرسي ص ٥٨ .

(٤) سورة الاحزاب ، الآية ٥٣ .

وذكر هاشم الحسيني أن "عائشة كانت تعارض عليا لأنها كانت تطمع أن يكون الخليفة طلحة لقرابته منها" (١) .
ولم يكتف الشيعة بهذا ، بل لقد ذكر رجب البرسي أن "عائشة جمعت أربعين دينارا من خيانة وفرقتها على مبغضي علي" (٢) .
وذكر علي الطبرسي أن عائشة "زيّنت يوما جارية كانت عندها ، وقالت : لعننا نسطاد بها شابا من شباب قريش بأن يكون مشغوبا بها" (٣) .

فقاتلهم الله كيف حفظوا النبي صلى الله عليه وسلم في زوجته ، لقد رموها بأشد مما رماها به رأس المنافقين واتباعه في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

مناقشة هذه الأقوال :

إن الله سبحانه وتعالى لم يضرب امرأة نوح وامرأة لوط مثلا لعائشة وحفصة رضي الله عنهما ، بل هو مثل مضروب للذين كفروا - كما تقدم - .

ولم يقل أحد من مفسري أهل السنة أن الخيانة من امرأة نوح وامرأة لوط هي الوقوع في الفاحشة ، وإنما أولوها بأنها الخيانة في الدين (٤) ، وقد أولها بعض الشيعة كذلك (٥) .
والقصة التي ادعاها الشيعة لاشك في كذبها ، وقد وقع واضعها في أخطاء تدل على كذبها ، منها إدعاؤهم أن عائشة خرجت بدون محرم ، وهذه دعوى يبطلها ما أجمع عليه أهل السنة وجمهور الشيعة أن عبد الله بن الزبير كان في عسكر عائشة ، ومارواه الشيعة من أنه الذي حرضها على المسير إلى البصرة ، وحرض أباه على محاربة علي ، وعندما عزم أبوه عن الإقلاع عن

(١) في ظلال التشيع لهاشم الحسيني ص ٦٨ - ٦٩ ، ٧٦ .

(٢) مشارق أنوار اليقين لرجب البرسي ص ٨٦ .

(٣) الاحتجاج للطبرسي ص ٨٢ .

(٤) جامع البيان للطبري ١٦٩/٢٨ - ١٧١ ، وتفسير ابن كثير

٣٩٣/٤ ، وفتح القدير للشوكاني ٢٥٥/٥ - ٢٥٦ .

(٥) المصراط المستقيم للبيضاوي ١٦٥/٣ - ١٦٦ ، وتفسير

المافي للكاشاني ٧٢٠/٢ .

حربه لما التقيا في البصرة أخذ يلح عليه حتى عاد إلى
حربه (١) . فكيف يقال إنها خرجت من غير محرم ؟ .
وينبغي أن يعلم أن سب عائشة رضي الله عنها بما براهها الله
منه يعتبر مروقا من الدين - حسبما تقرر في القواعد
الشرعية - ، وسابها كافر ، وعلى هذا إجماع علماء
المسلمين مستدلين بقوله تعالى : "يَعْظُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا
لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ" (٢) ، وبغيرها من آيات الكتاب
الحكيم .

قال القاضي أبو يعلى : "من قذف عائشة رضي الله عنها بما
براهها الله منه كفر بلا خلاف" (٣) .

و"روي عن محمد بن زيد بن علي بن الحسين أخي الحسن بن زيد
أنه لما قدم عليه رجل من العراق فذكر عائشة بسوء ، فقام
إليه بعمود فضرب به دماغه فقتله ، فقيل له : هذا من
شيعتنا ومن بني الأبناء ! فقال : هذا سمى جدي قرنان ، ومن
سمى جدي قرنان استحق القتل" (٤) .

وروي عن أخيه الحسن بن زيد أنه كان بحضرته رجل فذكر عائشة
بذكر قبيح من الفاحشة ، فقال : يا غلام اضر ب عنقه ، فقال له
العلويون : هذا رجل من شيعتنا ، فقال : معاذ الله ، هذا
رجل طعن على النبي صلى الله عليه وسلم ، قال الله تعالى :
(الْحَبِيبَاتُ لِحَبِيبَاتِنَ وَالْحَبِيبَاتُونَ لِحَبِيبَاتِنَ وَالطَّيِّبَاتُ لِحَبِيبَاتِنَ
وَالطَّيِّبُونَ لِحَبِيبَاتِنَ ..) الآية (٥) ، فإن كانت عائشة خبيثة

(١) الاختصاص للمفيد ص ١١٩ ، وشرح نهج البلاغة لابن أبي

الحديد ١٦٧/٢ ، ١٧٠ ، ٤٨٠/٤ ، ٤٨٢ - ٤٨٣ ، وأحاديث أم
المؤمنين عائشة لمرتضى العسكري ٢٢٧/١ ، ٢٦٨ ، ٢٦٩ .

(٢) سورة النور ، الآية ١٧ .

(٣) الصارم المسلول لابن تيمية ص ٥٧١ .

(٤) نفس المصدر ص ٥٦٦ - ٥٦٧ .

(٥) سورة النور ، الآية ٢٦ .

فالنبي صلى الله عليه وسلم خبيث ؛ فهو كافر ، فاضربوا عنقه ، فاضربوا عنقه وأنا حاضر " (١) .

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية : "ومن رمى عائشة رضي الله عنها بما برأها الله منه فقد مرق من الدين .. " (٢) .

وقال ابن حجر الهيتمي بعد ما ذكر حديث الإفك : "علم من حديث الإفك المشار إليه أن من نسب عائشة إلى الزنا كان كافرا ، وقد صرح بذلك ائمتنا وغيرهم ؛ لأن في ذلك تكذيب النصوص القرآنية ، ومكذبتها كافر بإجماع المسلمين ، وبه يعلم القطع بكفر كثيرين من غلاة الروافض لانهم ينسبونها إلى ذلك قاتلهم الله أنى يؤفكون " (٣) .

وقال الشيخ محمد بن سليمان التميمي حاكيا عن عائشة رضي الله عنها : "والحاصل أن قذفها كيفما كان يوجب تكذيب الله تعالى في إخباره عن تبرئتها عما يقول القاذف فيها" (٤) ، ويقول في موضع آخر : "ومن كذب الله فقد كفر" (٤) . ونقل قول بعض أهل البيت في ذلك : "وأما قذفها الآن فهو كفر وارتداد ولا يكفي فيه الجلد ؛ لأنه تكذيب لسبع عشرة آية من كتاب الله كما مر ، فيقتل ردة ... ومن يقذف الطاهرة الطيبة أم المؤمنين زوجة رسول رب العالمين صلى الله عليه وسلم في الدنيا والآخرة كما صح ذلك عنه فهو من ضرب عبد الله بن أبي بن سلول رأس المنافقين .. " (٤) . وأقوال علماء المسلمين كثيرة في هذا الباب ، وكلها متضافرة على كفر من رمى الصديقة بما برأها الله منه .

(١) المصارع المسلول على شاتم الرسول لابن تيمية ص ٥٦٦ .

(٢) نفس المصدر ص ٥٦٨ .

(٣) المواضع المحرقة لابن حجر الهيتمي ص ١٠١ .

(٤) رسالة في الرد على الرافضة لمحمد التميمي ص ٢٤ - ٢٥ .

{٩} - إدعاء الشيعة ركوب عائشة رضي الله عنها على بغلة
وخروجها إلى الناس لتمنع من دفن الحسن بن علي رضي الله
عنهما عند جده رسول الله صلى الله عليه وسلم :

أسند الكليني إلى أبي جعفر الباقر ^{عليه السلام} قال : "لما حضر الحسن
 بن علي عليهما السلام الوفاة قال للحسين عليه السلام :
 يا أخي إنني أوصيك بوصية فاحفظها : إذا أنا مت فهينني ثم
 وجهني إلى رسول الله لأحدث به عهدا ، ثم اصرفني إلى أبي
 عليها السلام ، ثم ردني فادفني بالبقيع ، واعلم أنه
 سيصيبني من عائشة ما يعلم الله والناس منيعها وعداوتها
 لله ولرسوله وعداوتها لنا أهل البيت . فلما قبض الحسن
 عليه السلام ووضع على السرير ثم انطلقوا به إلى مصلى
 رسول الله الذي كان يملئ فيه على الجنائز ، فملئ عليه
 الحسين عليه السلام وحمل وأدخل إلى المسجد ، فلما أوقف
 على قبر رسول الله صلى الله عليه وآله ذهب ذو العوينتين
 إلى عائشة فقال لها : إنهم قد أقبلوا بالحسن ليدفنوه مع
 النبي صلى الله عليه وآله ، فخرجت مبادرة على بغل سرج -
 فكانت أول امرأة ركبت في الإسلام سرجا - فقالت : نحسوا
 ابنكم عن بيتي ، فإنه لا يدفن في بيتي ويهتك على رسول الله
 صلى الله عليه وآله حجابي . فقال لها الحسين عليه السلام :
 قديما هتكت أنت وأبوك حجاب رسول الله وأدخلت عليه في بيته
 من لا يحب قربه ، وإن الله سائلك عن ذلك يا عائشة " (١) .
 - وفي رواية - قال لها محمد بن الحنفية : "يا عائشة يوما
 على بغل ويوما على جمل ، فما تملكين نفسك ولا تملكين الأرض

(١) الأصول من الكافي للكليني ١/٢٣٨ - ٢٣٩ . وانظر : إعلام
 الوري للقفل بن الحسن الطبرسي ص ٢١١ ، ٢١٤ .

عداوة لبني هاشم " (١) .

وأسنده ابن رستم الطبري ، وابن الراوندي إلى أبي عبدالله الصادق نحواً من هذه الرواية ، مع وجود اختلافات منها : قول الحسن للحسين في وصيته : " .. واحملني إلى قبر جدي حتى تلحدني إلى جانبه .. " ، ومنها : أن مروان بن الحكم هو الذي أخبر عائشة أن الحسن سيدفن وحرفها على عدم السماح بدفنه ، ومما قاله لها : "يا أم المؤمنين إن الحسين يريد أن يمدفن أخاه الحسن عند جده ، والله لئن دفنه ليذهبن فخر أبيك وصاحبه عمر إلى يوم القيامة" ، وفيها أنه أعطاها بغلته لتركبها ، وفيها أن عائشة رمت نفسها بين القبر والقوم وقالت : "والله لا يدفن الحسن هاهنا أو تحلق هذه ، وأخرجت ناصيتها بيدها .. وقالت : والله لا أدخل داري من أكرهه " ، ومن الاختلافات أيضاً : أن ابن عباس هو الذي قال لها : "يا حميرا كم لنا منك ؟ يوم على جمل ويوم على بغل ... إلخ " (٢) .

وهناك رواية ثالثة تدور مع الروايتين السابقتين حول المعنى نفسه ، مع اختلاف يسير عنهما . من ذلك : قول الحسن للحسين في وصيته : " .. واحملني على سريري إلى قبر جدي رسول الله صلى الله عليه وآله لأجدد به عهداً ، ثم ردني إلى جدتي فاطمة بنت أسد رضي الله عنها فادفني هناك .. " ، وفيها أن عائشة لحقتهم على بغل وقالت لهم : "ما لي ولكم تريدون أن تدخلوا بيتي من لأحب ؟ " ، وفيها أن ابن عباس قال لعائشة : "واسواتاه ! يوماً على بغل ويوماً على جمل !

(١) الأصول من الكافي للكلييني ٢٤١/١ .

(٢) دلائل الإمامة لابن رستم الطبري ص ٦١ - ٦٢ ، والخرايج

والجرايح لابن الراوندي ق ٢٤ .

تريدين أن تطفئي نور الله وتقاتلي أولياء الله ؟ ارجعي
فقد كفيت الذي تخافين وبلغت ما تحبين ، والله منكمز لاهل
هذا البيت ولو بعد حين " - وفي رواية أنه قال لها شعرا : -
تجمعت تبغلت
ولو عشت تفيئت
لك التسع من الثمن وبالكل تطمعت (١) .
وفي رواية عند اليعقوبي : أن "عائشة ركبت بغلة شهباء ،
وقالت : بيتي ولا آذن فيه لأحد ، فاتاها القاسم بن محمد بن
أبي بكر فقال : ياعمة ما غسلنا رؤوسنا من يوم الجمل الأحمر
أثريدين أن يقال : يوم البغلة الشهباء ، فرجعت " (٢) .
وقد ذكر الشيعة أن بني هاشم كانت لهم قوة في ذلك الوقت ،
وأرادوا أن يدفنوا الحسن عند رسول الله صلى الله عليه
وسلم ولو أدى ذلك إلى إراقة الدماء لولا نهي الحسين لهم ،
وقد عللوا سبب نهيهم عن ذلك بومية أخيه له أن لا يراق بسببه
محجمة دم - وعلى هذا أكثر الروايات التي ذكرت هذه الوصية -
وانفرد الصدوق برواية أسندها إلى جعفر الصادق تدل على أن
وصية الحسن التي شافه بها أخاه عند موته لم يكن فيها ذكر

(١) الجمل للمفيد ص ٢٣٤ - ٢٣٥ ، والإرشاد له ص ٣٥٨ - ٣٤٠ ،
وتاريخ اليعقوبي ٢/٢٠٠ ، ومقاتل الطالبين للاصفهاني ص
٤٩ ، ٧٥ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٤٢٤ ، ٤٦٦ ، وكشف النمة
للإربلي ١/٥٨٥ - ٥٨٦ ، والصراط المستقيم للبيضاوي ٢/١٧٧ ،
٣/١١٥ ، وإحفاق الحق للتستري ص ٣٠٥ ، والدرجات الرفيعة
للشيرازي ص ١٢٥ - ١٢٦ ، وعقائد الإمامية للزنجاني ٣/٨٣ ،
والفصول المهمة للموسوي ص ١٥٦ - ١٥٧ ، وأحاديث أم
المؤمنين عائشة لمرتضى العسكري ص ٣٦٠ .
(٢) تاريخ اليعقوبي ٢/٢٠٠ . وانظر : أحاديث أم المؤمنين
عائشة لمرتضى العسكري ص ٣٦٠ .

للنهي عن إراقة الدماء ، وأن الحسين جمع قومه ليدفن الحسن
بالقوة عند رسول الله لولا أن قام رجل من شيعته وقال له
انه سمع الحسن يقول : "قولوا للحسين ألا يهرق في دمًا" (١) .
وقد أجمعت روايات الشيعة كلها على أن عائشة ركبت بغلا
لتمنع الحسن أن يدفن عند قبر جده ، ونقلوا عن أئمتهم
قولهم : "أول امرأة ركبت السروج عائشة" (٢) .

مناقشة هذه الأقوال :

لم تكن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها تمنع من دفن
الحسن بن علي رضي الله عنهما عند جده رسول الله صلى الله
عليه وسلم ، بل إنها قالت للحسين لما سألتها في دفن الحسن :
"نعم وكرامة" - كما روى ذلك ابن عبد البر من طرق متعددة -
ولكن الذي منع من دفن الحسن عند جده هو مروان بن الحكم
الذي أقبل لما بلغه ذلك ، وقال : "كذَّبَ ، وَكَذَّبَتْ . والله
لا يدفن هناك أبدا . منعوا عثمان من دفنه في المقبرة ،
ويريدون دفن الحسن في بيت عائشة .." (٣) .
فعلى ذلك لم تكن الممانعة من قبل أم المؤمنين رضي الله
عنها .

(١) علل الشرائع للمدوق ص ٢٢٥ .

(٢) أسنده الكليني إلى أبي جعفر . وابن رستم والمدوق إلى
أبي عبد الله . (الاصول من الكافي للكليني ١/٢٣٨ - ٢٣٩ ،
ودلائل الإمامة لابن رستم ص ٦١ ، وعلل الشرائع للمدوق ص ٢٢٥)
(٣) الاستيعاب لابن عبد البر ١/٣٧٦-٣٧٨ . وانظر : سير أعلام
النبلاء للذهبي ٣/٢٧٥-٢٧٩ .

أما الروايات التي أوردها الشيعة فإنها كلها على اختلافها لم يروها إلا الشيعة ، ورغم تفافيرهم على إثباتها حصل فيها تناقض شديد يدل على كونها مكذوبة من أصلها ؛ ففي وصية الحسن لأخيه الحسين حصل تناقض في المكان الذي طلب منه الحسن أن يدفنه فيه :

فبعض الروايات ذكرت أنه طلب منه أن يدفنه عند رسول الله - كما تقدم - وبعض الروايات ذكرت أنه طلب منه أن يدفنه عند جدته فاطمة بنت أسد بعد أن يحدث به عهدا برسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأخرى ذكرت أنه طلب منه أن يدفنه بالبقيع - وهلم جرا - .

ومن التناقضات في الوصية أيضا ما سبق الكلام عنه في قول الحسن للحسين: "لا ترق في" دم" ، أو قوله لرجل ليقول له ذلك . أضف إلى هذا التناقضات الكثيرة في كيفية خروج عائشة ، وما قالتها ، ومن كلمتها ، وغير ذلك مما تقدم الكلام عنه . أما إدعاؤهم أن عائشة أول من ركب السروج فدعوة كاذبة ، ومع كذبها يوجد ما ينقضها من كتب القوم أنفسهم ؛ فقد رووا أن فاطمة رضي الله عنها ركبت بغلة في يوم عرسها (١) ، وأن علياً أركبها على حمار ودار بها على بيوت المهاجرين والأنصار يدعوهم إلى نصرته لما بويع لأبي بكر بالخلافة (٢) . فكيف يقول الشيعة إن عائشة رضي الله عنها هي أول من ركب بغلا ، أو أول من ركب السروج ؟!

(١) كشف الغمة للإربلي ٣٦٨/١ .

(٢) راجع : السقيفة لسليم بن قيس ص ٨١ ، والاحتجاج للطبرسي ص ٨١ - ٨٢ ، وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ١٣/٦ ، ومنار الهدى لعلي البحراني ص ٢٠٠ ، والبرهان للبحراني ٤٢/٣ ، وإلزام الناصب للحائري ٢٦٩/٢ ، وسيرة الأئمة الإثني عشر لهاشم معروف الحسيني ١٢٤/١ - ١٢٦ .

{١٠} - إدعاء الشيعة أن عائشة رضي الله عنها مصدر الفتنة وسببها : وقد استدلوا على ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم وهو على منبره : "إلا إن الفتنة هاهنا - يشير إلى المشرق - من حيث يطلع قرن الشيطان - أو قال : قرن الشمس - " (١) .
قال الشيعة : وكان يشير إلى مسكن عائشة (٢) .

(١) الحديث أخرجه الشيخان وغيرهما من حديث ابن عمر رضي الله عنهما . (صحيح البخاري ١٦/٥ ، ك المناقب ، ٩٠/٧ ، ك الطلاق ، باب الإشارة في الطلاق ، ٩٦/٩ ، ك الفتن ، باب قول النبي صلى الله عليه وسلم : "الفتنة من قبل المشرق" ، ، وصحيح مسلم ٢٢٢٩/٤ ، ك الفتن ، باب الفتنة من المشرق) .
(٢) انظر : الطرائف لابن طاوس ص ٢٩٧ ، والصراط المستقيم للبيهقي ١٤٢/٣ ، ١٦٤ ، والكشكول لحيدر الأملي ص ١٧٧ - ١٧٨ ، وإحقاق الحق للتستري ص ٣٠٦ ، ٣٠٨ ، ٣١٠ ، والمراجعات للموسوي ص ٢٦٨ ، وكتاب السبعة من السلف لمرتضى الحسيني ص ١٧٦ ، وفي فلال التشيع لهاشم الحسيني ص ٧٤-٧٥ .

وبوبوا لهذا الحديث في اغلب كتبهم بقولهم : "باب في إخبار النبي أن الفتنة وراس الكفر من بيت عائشة" (١) ، وزعموا أن رسول الله قاله تحذيراً للناس منها ومن أبيها (٢) .

مناقشة الدليل :

إن روايات هذا الحديث كلها متفقة على أن جهة الفتنة هي جهة المشرق بالنسبة لمقام النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة ، ولاعبرة لذكر المكان الذي قال رسول الله فيه هذا الحديث سواء كان قاله على منبره أو أمام بيت زوجته حفصة أو عند خروجه من بيت زوجته عائشة أو وهو مشرف على أطام من أطام المدينة أو غير ذلك كما ذكرت ذلك الروايات الصحيحة ، ووجود بيت عائشة رضي الله عنها بينه وبين المشرق في بعض الروايات لايعني أنه المقصود بقوله عليه السلام : "هاهنا الفتنة" ، وذكر المكان أو الزمان لا يؤثر على فهم الحديث ، ولايُوجدُ فيه تعارضاً أو تضارباً ؛ لأنه ليس هو المقصود بيانه في الحديث ، وإنما المقصود بيان أن جهة الفتنة إنما هي جهة المشرق ، وعلى هذا اتفاق كافة أهل العلم بالحديث .

ويشهد لهذا الفهم أحاديث كثيرة صحيحة ، منها قوله صلى الله عليه وسلم وقد أومأ بيده إلى المشرق : "إذا رأيتم الليل قد أقبل من هاهنا فقد أفطر المائم" (٣) ، وقوله وقد أشار بيده نحو اليمن : "الإيمان هاهنا - مرتين - ، ألا وإن القسوة وغلظ القلوب في الفدادين (٤) حيث يطلع قرنا الشيطان

(١) انظر مدار الحاشية السابقة .

(٢) الطرائف لابن طاوس ص ٢٩٧ .

(٣) صحيح البخاري ٩٢/٧ ، ك الطلاق ، باب الإشارة في الطلاق .

(٤) هي البقر التي تحرث . (الصالح للجوهري ٥١٨/٢) .

ربيعة ومضر" (١) ، وقوله فيما رواه عنه ابن عمر رضي الله عنهما : "ذكر النبي صلى الله عليه وسلم اللهم بارك لنا في شامنا ، اللهم بارك لنا في يمننا . قالوا : يا رسول الله وفي نجدنا (٢) ؟ قال : اللهم بارك لنا في شامنا ، اللهم بارك لنا في يمننا . قالوا : يا رسول الله وفي نجدنا (٢) ؟ ، فأظنه قال في الثالثة : هناك الزلازل والفتن وبها يطلع قرن الشيطان " (٣) .

فمكان الفتنة إذا هو نجد ، ونجد في اللغة يطلق على كل مكان عال مرتفع (٤) ، وهو ليس اسما لبلد أو بلدة بعينها ، بل يقال لكل قطعة أرض مرتفعة عما حوالها نجدا ، والنجد كثيرة في أرض العرب ، منها نجد الحجاز ونجد اليمامة ونجد العراق وغيرها (٥) ، والأرض التي تحده المدينة من جهة المشرق هي نجد العراق ؛ قال الخطابي : "نجد من جهة المشرق ، ومن كان بالمدينة كان نجده بادية العراق ونواحيها ، وهي مشرق المدينة (٦) ، وبنحو قوله قال الكرمانى (٧) .

ويعضد ذلك ما رواه مسلم في صحيحه عن سالم بن عبد الله بن

- (١) صحيح البخاري ٩٤/٧ ، ك الطلاق ، باب اللعان .
- (٢) في كنز العمال ١٧٢/١٤ " وعراقنا " بدل " ونجدنا " .
- (٣) صحيح البخاري ٩٧/٩ ، ك الفتن ، باب قول النبي صلى الله عليه وسلم : "الفتنة من قبل المشرق" .
- (٤) القاموس المحيط للفيروز آبادي ٣٤٠/١ ، والنهاية لابن الأثير ١٩/٥ ، وتاج العروس للزبيدي ٥٠٩/٢ .
- (٥) عمدة القاري للعينى ٣٥٣/١١ ، وفتح الباري لابن حجر ٤٧/١٣ ، وإرشادات الساري للقسلاني ١٨١/١٠ .
- (٦) فتح الباري لابن حجر ٤٧/١٣ .
- (٧) صحيح البخاري بشرح الكرمانى ١٦٨/٢٤ .

عمر أنه قال لاهل العراق : "يا اهل العراق ما سألكم عن الصغيرة وأركبكم للكبيرة ، سمعت أبي عبد الله بن عمر يقول : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : إن الفتنة تجي من هاهنا - وأوما بيده نحو المشرق - من حيث يطلع قرنا الشيطان" (١) .

أما استدلال الشيعة بإشارته صلى الله عليه وسلم جهة بيت عائشة رضي الله عنها ، وقوله : "الفتنة هاهنا" على أن عائشة مصدر الفتنة فاستدلال باطل يرده أنه صلى الله عليه وسلم كان واقفا على منبره الذي يقع غرب بيوت أزواجه ، وقد أشار إلى مكان الفتنة - وهو المشرق - فلا بد أن تكون إشارته جهة بيوت أزواجه حيث كانت كلها عن يمين المنبر في جهة الشرق ، وهو أمر لا يقبل جدالاً ولا مرأياً .

{١١} - إدعاء الشيعة أن عائشة رضي الله عنها حرضت الناس

على قتل عثمان رضي الله عنه :

ادعى الشيعة أن عائشة رضي الله عنها حرضت الناس على قتل عثمان رضي الله عنه ، ولعنته ، وسمته نعثلاً ، وادعت أنه غير سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكانت تُخرج للناس قميص رسول الله صلى الله عليه وسلم أو نعليه وتقول لهم : "هذا قميص رسول الله - أو هذان نعلان رسول الله - لم يبيل - أو لم يبليا - ، وقد أبلى عثمان سنته ، اقتلوا نعثلاً قتل الله نعثلاً - أو لعن الله نعثلاً - ، وكانت تقول : إن عثمان جيفة على الصراط غدا . وادَّعَوْا أنه لما قتل فرحت بقتله ، فلما سمعت بمبايعة علي بعده أظهرت الجزع على عثمان ، وادعت أنه قتل مظلوماً ، وخرجت تطالب بدمه . وقد عفاًد الشيعة زعمهم هذا بكثير من القصص الكاذبة

(١) صحيح مسلم ٢٢٢٩/٤ ، ك الفتن ، باب الفتنة من المشرق .

والاشعار الموضوعة (١) . .

وقد ادعى الشيعة ان العداوة بدأت بين عائشة وعثمان رضي الله عنهما بعد امتناع عثمان عن إعطاء عائشة ما كان أبو بكر وعمر رضي الله عنهما يعطيانها لما جاءته تسأله ذلك ، فلما منعها العظيمة سألته ميراثها من رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنس عليها ، واحتج بأن رسول الله لا يورث . فغضبت عليه وصارت كلما خرج إلى الصلاة تأخذ قميص رسول الله صلى الله عليه وسلم على قمبة وترفعه عليها وتقول

(١) راجع المصادر الآتية : قرب الإسناد للحميري ص ١٤ ، والإيفاح للفحل بن شاذان ص ٣٧ ، ١٤٣ ، وتاريخ اليعقوبي ١٧٥/٢ ، والاختصاص للمفيد ص ١١٦ ، والامالي له ص ١٢٥ - ١٢٦ ، والجمل له ص ٧٣ ، ٧٥ - ٧٧ ، ١٩٥ ، ٢٢٨ - ٢٢٩ ، والشافي للمرئضي ص ٢٦٦ - ٢٦٧ ، وكشف المحجة لابن طاوس ص ٤٥ ، ٧٥ ، وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٤٥٨/٤ ، ١٧/٢٠ ، ومنهاج الكرامة للحلي ص ١١٢ ، والمراط المستقيم للبيضاوي ١١٩/٣ ، ١٦٤ ، ٢٣٩ ، وكشف الغمة للإربلي ٢٣٨/١ - ٢٣٩ ، ٤٧٩ ، ونفحات اللاهوت للكركي ق ١/٦ ، ١/٦٢ ، ١/٧٣ ، ب ٧٩/ب ، وقرة العيون للكاشاني ص ٤٢٧ ، وعلم اليقين له ٧٠٤/٢ - ٧٠٥ ، وإحصاق الحق للتستري ص ٣٠٥ ، ٣٠٦ ، ٣١٠ ، والدرجات الرفيعة للشيرازي ص ١٦ - ١٧ ، وحق اليقين لشبر ١٩٣/١ - ١٩٤ ، ٢١٩ ، والفصول المهمة للموسوي ص ١٢٦ ، والمراجعات له ص ٢٦٨ ، وفي ظلال التشيع لهاشم الحسيني ص ٧٢ ، ٧٩ ، وسيرة الأئمة الإثني عشر له ٤١٠/١ ، ٤٢١ ، ٤٢٢ ، ٤٣٧ - ٥٣٩ ، ٤٣٨ ، ٥٤٠ ، وتاريخ الشيعة للمظفر ص ٢٥ ، وعقائد الإمامية الإثني عشرية للزنجاني ٨١/٣ ، وأخاديت أم المؤمنين لمرئضي العسكري ١٥١/١ ، ١٦٨ ، ١٧٠ .

إن عثمان قد خالف صاحب هذا القميص وترك سنته .. إلخ " (١) .
 ويدعي الشيعة كذلك أن عائشة رضي الله عنها استمرت على
 عداوتها لعثمان رضي الله عنه وتمني موته إلى أن قتل ؛ فقد
 روى الحميري بسنده إلى أبي جعفر الباقر أنه قال : "لما
 حصر الناس عثمان جاء مروان بن الحكم إلى عائشة وقد تجعزت
 للحج فقال : يا أم المؤمنين إن عثمان قد حصره الناس فلو
 تركت الحج وأصلحت أمره كان الناس يسمعون منك . فقالت : قد
 أوجبت الحج وشددت غرائري . فولى مروان وهو يقول :

حرق قيس على البلاد حتى إذا اضطرت أجذما
 فسمعت عائشة فقالت : لعلك تظن أنني في شك من صاحبك ؟
 فوالله لو ددت أنك وهو في غرارتين من غرائري مخيط عليكما
 تغطتان في البحر حتى تموتا " (٢) .

ثم ذهبت إلى الحج ، فلما قتل عثمان و"جاء الناعي إلى مكة
 فنعاها بكى لقتله قوم من أهل ظنه ، فامرت مناديا ينادي :
 ما بكاؤكم على نعثل ؟ أراد أن يطفئ نور الله فأطفاه الله
 تعالى ، وأن يضيئ سنة رسوله فقتله ! ثم أرجف بمكة أن
 طلحة قد بويغ له فركبت مبادرة بغلتها ، وتوجهت نحو

(١) الامالي للمفيد ص ١٢٥ - ١٢٦ ، والجمل له ص ٧٥ - ٧٧ .
 وانظر : الاغانى للاصفهاني ١٧٨/٤ ، وكشف الغمة للإربلي
 ٤٧٩/١ ، والمراط المستقيم للبيضاوي ٢٨٣/٢ ، والكشكول
 لحيدر الأملي ص ١٣٣ ، ونفحات اللاهوت للكركي ق ٧٣/ب .
 (٢) قرب الإسناد للحميري ص ١٤ . وانظر : الشافي للمرتضى ص
 ٢٦٦-٢٦٧ - وقد زعم أنه نقله من كتاب الدار للواقدي ،
 والواقدي متروك لاتقبل روايته (انظر : تاريخ بغداد للخطيب
 ٣/٣ ، وتهذيب التهذيب لابن حجر ٣٦٣/٩) - ، واحاديث أم
 المؤمنين لمرتضى العسكري ص ١٥٧ - ١٥٨ .

المدينة وهي مسرورة ، وهي لاتشك ان طلحة هو صاحب الامر ،
وكانت تقول : بعدا لنعثل وسحقا ، إيه ذا الإصبع ، إيه ابا
شبل ، إيه ابن عم ، لله ابوك أما إنهم وجدوا طلحة لها
كفؤا ، لكأنني أنظر إلى إصبعه وهو يبائع ، حشوا الإبل
ودعدعوها (١) ، حتى انتهت إلى سرف(٢) فاستقبلها عبد بن أبي
سلمة فقالت له : ما عندك من الخبر ؟ قال : قتل عثمان .
قالت : فمن ذا ولوه ؟ قال : بايعوا عليا ابن عم رسول
الله صلى الله عليه وآله . فقالت : والله لوددت ان هذه
تطبق على هذه إن تممت لماحبك . فقال لها عبد بن أبي
سلمة : ولم ؟ فوالله ما على هذه الغبراء نسمة أكرم منه على
الله ، فلماذا تكرهين قوله ؟ فقالت : إنا عينا على عثمان
في أمور سميهاها له ، ولمناه عليها ، فتاب منها واستغفر
الله فقبل منه المسلمون ، ولم يجدوا من ذلك بدا ، فوثب
عليه صاحبك فقتله ، والله لإصبع من أصابع عثمان خير منه ،
وقد مضى كما يمضي الرخيم ، ثم رجعت إلى مكة تنعي عثمان
وتقول هذه المقالة للناس " (٣) . - وفي رواية - "قال لها
عبد بن أبي سلمة : أول من طمَّعَ الناس فيه أنت فقلت : اقتلوا
نعثلا فقد كفر . قالت : قلته وقاله الناس . فقال لها :

منك البداء ومنك الغير * ومنك الرياح ومنك المطر

(١) نقلها مرتضى العسكري في كتابه : أحاديث أم المؤمنين
عائشة ١٦٧/١ - ١٦٨ ، وعزاها إلى أبي مخنف في كتابه الجمل ،
وقد تقدم ان أبا مخنف رافض تالف ، لا يوثق به ، تركه ابو
حاتم وغيره .

(٢) موضع على ستة أميال من مكة ، من طريق مر الظهران .
(انظر المناسك للحربي ص ٤٦٥-٤٦٧ ، ومعجم البلدان للحموي
٢/٢١٢ ، ومرامد الاطلاع للبغدادي ٢/٧٠٨) .

(٣) الجمل للمفيد ص ٢٢٨ - ٢٢٩ ، وأحاديث أم المؤمنين
لمرتضى العسكري ١/١٥٥ - ١٥٨ .

وانت أمرت بقتل الإمام * وقلت لنا إنه قد كفر
 فهبنا اطعناك في قتله * وقاتله عندنا من أمر (١)
 ونسب الشيعة أيضا إلى عمار بن ياسر رضي الله عنهما قوله
 عن عائشة رضي الله عنها أنها كانت من قتلة عثمان رضي الله
 عنه (٢) .

مناقشة هذه الأقوال :

إن دعوى الشيعة أن عائشة رضي الله عنها كانت تحرض الناس
 على قتل عثمان وتقول لهم : " اقتلوا نعثلا . الخ " دعوى
 كاذبة تفتقر إلى دليل ، والأدلة التي استدلووا بها أدلة
 غير صحيحة يوجد في النقل الصحيح الثابت ما يكذبها ؛
 فالمنقول عنها رضي الله عنها أنها أنكرت قتله وبرئت إلى
 الله ممن قتله ، بل وطلبت من علي رضي الله عنه أن يقتل

(١) الصراط المستقيم للبياضى ٣/١٦٤ ، واحاديث أم المؤمنين
 عائشة لمرتضى العسكري ١/١٦٩ - ١٧٠ . ورغم كون هذه القصة
 مكذوبة إلا أنه قد نقلها بعض مؤرخي أهل السنة في كتبهم
 منهم ابن سعد في طبقاته ٤/١٨٨ ، وابن جرير في تاريخه
 ٥/١٧٢ ، وابن الأثير في تاريخه ٣/٢٠٦ ، وابن أعمش في
 تاريخه ص ١٥٥ ط بومباي . ولكن كما قيل : من أسند فقد
 أحال ؛ فقد وجد بعد تتبع السند أن آفته نصر بن مزاحم
 المنقري وهو رافضي جلد تركوه ، قال أبو حاتم : وأهـ
 الحديث ، متروك . وقال أبو خيثمة : كان كذابا . وقال
 العجلي : كان رافضيا غالبا ، ليس بثقة ولا مأمون . ومن كان
 كذلك فلا يجوز الاستدلال بروايته وخبره . (ميزان الاعتدال
 للذهبي ٤/٢٥٣ - ٢٥٤ ، ولسان الميزان لابن حجر ٦/١٥٧) .
 (٢) الجمل للمفيد ص ١٩٥ .

قتلته - باعتراف الشيعة (١) - ، ولو فرض جدلا صحة هذا الزعم فإنه لامطعن فيه بعائشة ولاعثمان رضي الله عنهما ، قال شيخ الإسلام ابن تيمية : "إن هذا المنقول عن عائشة من القدح في عثمان إن كان صحيحا فإما أن يكون صوابا أو خطأ ، فإن كان صوابا لم يذكر في مساوئ عائشة ، وإن كان خطأ لم يذكر في مساوئ عثمان ، والجمع بين نقص عائشة وعثمان باطل قطعا ، وأيضا فعائشة ظهر منها من التآلم لقتل عثمان والذم لقتلته وطلب الإنتقام منهم ما يقتضي الندم على ماينافي ذلك ، كما ظهر منها الندم على مسيرها إلى الجمل ؛ فإن كان ندمها على ذلك يدل على فضيلة علي واعترافها له بالحق ، فكذلك هذا يدل على فضيلة عثمان واعترافها له بالحق ، وإلا فلا " (٢) .

وكانت رضي الله عنها من أعراف الناس بفضائل عثمان ومناقبه وقد انفردت برواية عدة أحاديث في فضائله ، فكيف يقال إنها كانت من المحرضين على قتله ؟ ، بل لقد ثبت عنها أنها قالت لما سمعت بعض الناس ينالون منه : "لعن الله من لعنه ، لعن الله من لعنه ، لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مسند فخذة إلى عثمان وإن الوحي ينزل عليه - ولقد زوجه ابنتيه إحداهما بعد الأخرى - وإنه ليقول : اكتب عُثَيْم .

قالت : ما كان الله لينزل عبدا من نبيه بتلك المنزلة إلا عبد كريم عليه " (٣) .

أما دعواهم أنها فرحت بقتل عثمان ، فلما بلغها خبر مبايعة علي أظهرت الجزع عليه وخرجت تطالب بدمه فدعوى كاذبة أيضا ليس لها مايدل على شبوتها ، وقد نقل عن بعض الشيعة خلاف

(١) الجمل للمفيد ص ٨٧ ، والصراط المستقيم للبياضى ١١٩/٣ .

(٢) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٣٣٥/٤ .

(٣) مسند الإمام أحمد ٢٧٥/١ .

هذا ؛ فقد ذكر المفيد أن الأحنف بن قيس قدم على عائشة وهي في مكة - وكان عثمان محاصرا - فقال لها : إنني لأحسب هذا الرجل مقتولا ، فمن تأمريني أن أبايع ؟ فقالت : بايع عليا" (١) .

وحين بلغها مقتل عثمان قالت : "إن الغوغاء من أهل الأمصار وأهل المياف وعبيد أهل المدينة اجتمعوا أن عاب الغوغاء على هذا المقتول بالأمس الإرب ، واستعمال من حدثت سنة ، وقد استعمل أسنانهم قبله ، ومواضع من مواضع الحمى حماما لهم ، وهي أمور قد سبق بها لايملح غيرها ، فتابعهم ونزع لهم عنها استملاحا لهم ، فلما لم يجدوا حجة ولاعذرا فلجئوا وبادوا بالعدوان ، ونبا فعلهم عن قولهم ، فسفكوا الدم الحرام واستحلوا البلد الحرام وأخذوا المال الحرام واستحلوا الشهر الحرام ، والله لإصبع عثمان خير من طباق الأرض أمثالهم ، ووالله لو أن الذي اعتدوا به عليه كان ذنبا لخلص منه كما يخلص الذهب من خبثه أو الثوب من درنه ؛ إذ ماصوه كما يماص الثوب بالماء" (٢) .

وهذا الكلام يدل على تقدير أم المؤمنين لعثمان ، وبراءتها من كل مانسب إليها من تُهم تَأَلَّيِبُ الناس عليه .

{١٢} - إدعاء الشيعة عداوة عائشة لعلي وشدة بغضها له :

يدعي الشيعة أن عداوة عائشة رضي الله عنها لعلي رضي الله عنه وبغضها له أمر ثابت لاشبهة عليه ، بل هم متأكدون تماما - على حد قول المفيد - أن عائشة كانت تبغض عليا وكانت معاندة له (٣) .

(١) الجمل للمفيد ص ٧٣ .

(٢) تاريخ الطبري ١٦٥/٥ .

(٣) الجمل للمفيد ص ٢٢٩ .

أما أسباب عداوة عائشة لعلي وبغضها له فيعددها علي رضي

الله عنه - كما نسب الشيعة ذلك إليه (١) - بأنها :

١ الحسد : ويذكر من أسباب حسدها له : تقديم الرسول صلى الله عليه وسلم له على أبيها في مواطن عديدة منها : مؤاخاة الرسول له ، وسد الأبواب المظلة على المسجد إلا بابه ، وإعطائه الراية يوم خيبر ، وإنفاذه بسورة براءة .
٢ بغض عائشة لخديجة ، وتعددي البغض لابنتها فاطمة ، ثم لزوج ابنتها علي .

٣ قول علي للنبي صلى الله عليه وسلم لما استشاره في فراقها : "خلّ سبيلها فالتساء كثير" (٢) .

٤ قصة حدثت بينهما أوغرت صدر عائشة عليه ، وذكرها علي فقال : "لقد دخلت على رسول الله ذات يوم قبل أن يضرب الحجاب على أزواجه ، وكانت عائشة بقرب رسول الله ، فلما رأيته رحّب وقال : ادن مني يا علي ، ولم يزل يدينيني حتى اجلسني بينه وبينها ، فغلظ ذلك عليهما ، فأقبلت إلي وقالت بسوء رأي النساء وتسرعن إلي الخطاب : ما وجدت لآستك يا علي موضعاً غير موضع فخذي ؟ فزبرها النبي صلى الله عليه وآله وقال لها : ألعلي تقولين هذا ؟ إنه والله أول من آمن بي وصدقني ، وأول الخلق وروداً على الحوض ، وهو أحق الناس عهداً إلي ، لا يبغضه أحد إلا أكبه الله على منخره في النار" (٣) .

وهذه الأسباب لا قيمة لها ، ولا يعتد بها في الميزان النقدي ؛

(١) الجمل للمفيد ص ٢١٨ - ٢٢٠ .

(٢) نفس المصدر ص ٢١٩ ، ٢٢٦ ، وعلم اليقين للكاشاني ٧١٩/٢ .

(٣) السقيفة لسليم بن قيس ص ١٧٩ ، ، الجمل للمفيد ص ٢٢٠ ،

وكشف الغمة للإربلي ٣٤٢/١ .

فكل ما ذكروه لادليل فيه على ما ذهبوا إليه ، لكون بعضه
مكذوبا ، والبعض الآخر لا يلزم منه إثبات زعمهم .
أما السبب الأخير الذي ذكروه - فهو طعن منهم في أدب الرسول
الكريم صلى الله عليه وسلم وحيائه وغيرته . وكتبهم مليئة
بأمثاله - رغم أنه لايشك عاقل في كونه مكذوبا بمجرد
قراءته - ؛ فقد روى سليم بن قيس عن علي رضي الله عنه أنه
أخبر الناس بأفضل منقبة له فقال : "... وسافرت مع رسول
الله ليس له خادم غيري ، وكان له لحاف ليس له لحاف غيره ،
ومعه عائشة ، وكان رسول الله ينام بيني وبين عائشة ليس
علينا ثلاثنا لحاف غيره ، فإذا قام إلى صلاة الليل يحط
بيده اللحاف من وسطه بيني وبين عائشة حتى يمس اللحاف
الفرش الذي تحتنا..." (١) . - وإذا لم تستح فقل ما شئت - .
والشيعة يمدحون بما هو إلى الذم أقرب .
ويذكر الشيعة من صور بغض عائشة لعلي الشيء الكثير ، منها
ماكان في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومنها
ماكان بعد وفاته ؛ فمن الأمور التي كانت في حياته :

=====

أ - منعها من دخول علي على رسول الله حين دعا ربه أن
يأتيه بأحب خلقه إليه ليأكل معه من الطائر المشوي ؛ فقد
أسند الطبرسي في الاحتجاج إلى جعفر الصادق يرفعه إلى آبائه
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاع ، فطلب من الله ،
"فجاءه جبرائيل عليه السلام بطير ، فقال النبي : اللهم
يسر عبدا يحبك ويحبني يأكل معي ، فلم يأت أحد ، فقال
ثانية : اللهم يسر عبدا يحبك ويحبني وأحبه ، فلم يأت
أحد ، فقال ثالثة : اللهم يسر عبدا يحبك وتحبه ويحبني

(١) السقيفة لسليم بن قيس ص ٢٤ ، والاحتجاج للطبرسي ص ١٥٩ .
وأوردت هذا الخبر الذي رووه لأنه يناقض الذي ذكروه آنفا .
وقد أورد الشيعة هذا الخبر وأمثاله في مدح علي بن أبي
طالب ظنا منهم أنه في مدحه رضي الله عنه . ولكن غفلوا عن
أنه ينطوي على الذم الشديد .

واحده ، فسمع صوت علي فقال لعائشة ادخليه .. ثم سأل رسول الله : أخبرني ما أبطأك عني ؟ فقال : طرقت الباب مرة فقالت عائشة : نائم ، فانصرفت ، وطرقته ثانية فقالت : علي الحاجة ، فرجعت ، وجئت وطرقته ثالثا عنيفا فسمعتك يارسول الله وأنت تقول لها : ادخلي عليا .. فكلما رسول الله فقالت : اشتبهت أن يكون أبي . فقال لها : ما هذا بأول ضغن بينك وبينه ، لتقاتلينه وإنه لك خير منك له ، ولينذرنك بما يكون الفراق بيني وبينك في الآخرة" (١) .

وهذه القصة بالإضافة إلى كونها مكذوبة تخالف المشهور في حديث الطائر عند الشيعة ؛ فقد أسند جمهور الشيعة إلى أنتمهم أن الذي منع عليا من الدخول هو أنس بن مالك وليس عائشة لرغبته أن يكون الداخل رجلا من الانصار (٢) ، وهذه القصة مكذوبة أيضا بإجماع أهل السنة (٣) .

-
- (١) مختصر من الاحتجاج للطبرسي ص ١٩٧ - ١٩٨ . وانظر : الصراط المستقيم للبياضى ١/١٩٥ - ١٩٦ .
- (٢) راجع : الخصال للمدوق ٢/٥٨٠ ، والألمالي له ص ٦٥٥ - ٦٥٦ ، والفصول المختارة من العيون والمحاسن للمفيد ص ٦٥ ، ورسالة في تحقيق خبر الطائر له ص ٣٦ - ٣٧ ، والشافي للمرتضى ص ١٣٣ ، ١٦٩ ، والطرائف لابن طاوس ص ٧٢ ، وتجريد الاعتقاد لنصير الدين الطوسي ص ٤١٩ ، وكشف الغمة للإربلي ١/١٥٦ ، والكشكول لحيدر الأملي ص ١٧٠ ، وكشف المراد للحلي ص ٤١٩ - ٤٢٠ ، ومنهجاج الكرامة له ص ١٧١ ، والصراط المستقيم للبياضى ١/١٩٣ ، ٣/١٤٤ ، وعقائد الإمامية للزنجاني ٣/١٤٢ ، وعلي مع القرآن للحكيمي ص ١٥٥ .
- (٣) سيأتي بيان ذلك أثناء الكلام على موقف الشيعة الإثني عشرية من أنس بن مالك رضي الله عنه .

ب - زعموا أنه بلغ من عداوتها له أنها كُنَّت عن اسمه بـ "رجل" كراهية أن تذكر اسمه (١) ، واستدلوا بما أخرجه البخاري في صحيحه من قصة مرض رسول الله وصلاة أبي بكر بالناس وخروج الرسول صلى الله عليه وسلم بين رجلين أحدهما العباس والآخر لم تسمه ، وهو علي (٢) ، كما صرح ابن عباس بذلك في الروايات الأخرى الصحيحة .

ويقال للشيعة : كيف أنكرتم صلاة أبي بكر رضي الله عنه بالناس - لمخالفة ذلك لاهوائكم - ، وزعمتم أنه خير واحد ، وأنه من رواية النواصب ، ثم استدللتم على كراهية عائشة لعلي بنفس الحديث الذي أنكرتموه ورددتموه - لأنه واقع حاجة في صدوركم - ، فلم تؤمنون ببعض وتكفرون ببعض ؟ ، أما كان الأجدر بكم أن تأخذوا الحديث كله مادام مخرّجاً في صحيح الإمام البخاري الذي يعتبر أصح كتب الحديث ، ومادام قد أقره حبر هذه الأمة عبد الله بن عباس رضي الله عنهما ؟ . إن عائشة رضي الله عنها لم تذكر اسم علي رضي الله عنه - وهذا صحيح مسلم - ، ولكن ما الحامل لها على عدم ذكر اسمه ؟ هل لأنها لم تره لأنها كانت وراء الحجاب ؟ أو لأنها سمعت صوت العباس ولم تسمع صوت علي فعرفت أحد الرجلين ولم تعرف الآخر (٣) ؟ أو أنها كانت واجدة على علي لأنه قال لرسول الله لما استشاره في طلاقها زمن الإفك : النساء غيرها كثير؟ كلها أمور محتملة ، ولكن الأمر الأخير أبعدا عن التصديق ؛ لأن عليا رضي الله عنه لم يخض في الإفك كما خاض غيره ، وكان نصيب الخائضين من عائشة رضي الله عنها العفو والصفح ، حتى إنها كانت تنافح عنهم إذا ذكروهم أحد أمامها بسوء ؛ فهذا

(١) الطرائف لابن طائوس ص ٢٢٦ ، والجمل للمفيد ص ٨٢ - ٨٤ .

(٢) صحيح البخاري ٢٧٩/١ ، ك الاذان ، باب إنما جعل الإمام ليؤتم به .

(٣) راجع فتح الباري لابن حجر ١٥٦/٢ .

حسان بن ثابت كان من الخائفين في الإفك ، وكان ممن كثر في رمي عائشة رضي الله عنها (١) ، ومع ذلك لم تحقد عليه عائشة رضي الله عنها ، وكانت تنهى عن سبّه والإساءة إليه ؛ ففي صحيح البخاري أنها قالت لعروة لما أخذ يسبّه : "لاتسبّه فإنه كان يثأفح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم" (١) ، وقالت لمسروق نحواً من هذا الكلام (١) ، وكانت إذا دخل عليها حسان ألقته إليه وسادة ليجلس عليها (٢) ، أفيعقل أن تقدر مواقف حسان من النبي فتغضي عن إساءته البالغة إليها ولا تقدر مواقف علي رضي الله عنه من النبي وبلاءه الحسن معه وجهاده في سبيل الإسلام ؟ إن من درس أخلاقها رضي الله عنها واطلع على مناقبها ليقول بملئ فيه : اللهم لا .

ج - زعمهم أن عائشة رضي الله عنها كانت تمنع الناس من التحدث بفضائل علي رضي الله عنه : فقد ذكر البيهقي أن "فاطمة لما زقت إلى علي قالت نسوة الأنصار : أبوها سيد الناس ، فقال النبي صلى الله عليه وآله : قلن : وبعلمها ذو الشدة والباس . فلم يذكرن علياً ، فقال في ذلك ، فقلن : منعنا عائشة . فقال : ما تدع عائشة عداوتنا أهل البيت" (٣) . وهذه من القصص المكذوبة التي ملا البيهقي بها كتابه .

ومن مور بغض عائشة لعلي بعد وفاة رسول الله - كما ذكروا -

=====

١ - كراهتها استخلافه . - كما تقدم (٤) - : قال هاشم الحسيني : مبايعة الناس لعلي أشارت في قلبها الحقد فخرجت

(١) صحيح البخاري ٢٥٨/٥ ، ن المغازي ، باب غزوة أنمار .

(٢) المصنف لعبد الرزاق المنعاني ٢٣٧/١١ .

(٣) المرآة المستقيمة للبيهقي ١٦٦/٣ - ١٦٧ .

(٤) تقدم بيان ذلك ص (١٢٩٠) .

عليه تزعم أنها تطالب بدم عثمان " (١) .
وهذا الزعم يرده ما ثبت عنها رضي الله عنها من أنها أمرت
الناس لما استشاروها فيمن يبايعون بعد عثمان رضي الله عنه
أن يبايعوا عليا رضي الله عنه ، وأن يلزموه (٢) .
ب - خروجها على علي رضي الله عنه لما سمعت نبأ استخلافه
بغضا له ، وطمعا أن يكون الخليفة ابن عمها طلحة - علي حد
زعم الشيعة (٣) - : يزعم الشيعة أن عائشة رضي الله عنها قد
ارتكبت فاحشة كبيرة بخروجها على علي رضي الله عنه ،
ويزعمون أن قوله تعالى : "يُنِسَاءَ النَّبِيِّ مَن يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَحِشَةٍ
مُّبَيِّنَةٍ يُنْفَكْنَ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ" (٤) قد انطبق عليها حينما
خرجت على علي ؛ حيث فسروا الفاحشة بأنها قتال علي رضي
الله عنه (٥) .

ويزعمون أنها خالفت أمر ربها بخروجها حيث أمرها وأمر نساء
النبي أن يجعلن بيوتهن لهن مقرا ولا يخرجن منها ؛ قال
المفيد : "إن كتاب الله المقدم في الحجة على ما تعمدت من
أشر وخبر وسنة قد أوضح ببرهانه على إقدام المرأة على

(١) سيرة الأئمة لهاشم الحسيني ١/٤٢٢ ، ٤٣٦ - ٤٣٩ ، ٤٤٣ .

(٢) فتح الباري لابن حجر ١٣/٢٩ ، ٤٨ . وانظر : الجمل

للمفيد - الذي يلقب عند الشيعة بشيخ الطائفة - ص ٧٣ .

(٣) الجمل للمفيد ص ٨٥ - ٨٧ ، وشرح نهج البلاغة لابن أبي

الحديد ٢/٤٦٠ ، وفي ظلال التشيع لمحمد علي الحسيني ص ٦٨ -

٦٩ ، ٧٤ - ٧٩ .

(٤) سورة الاحزاب ، الآية ٣٠ .

(٥) تفسير القمي ٢/١٩٣ . وانظر : الصراط المستقيم للبيضاوي

١٦٥/٣ - ١٦٦ ، وتفسير المصافي للكاشاني ٢/٣٥٠ - ٣٥١ ،

والبرهان للبحراني ٣/٣٠٨ - ٣٠٩ .

الخلافة له من غير شبهة ... بقوله تعالى لها ولجميع نساء النبي : (وقرن في بيوتكن ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى) . فخرجت من بيتها مخالفة لأمر الله وتبرجت بين الملا والعساكر في الحروب تبرج الجاهلية الاولى " (١) .
وينحو قوله قال حيدر الآملي ومرضى العسكري (٢) .
وزعم الشيعة ان قوله تعالى : "وقرن في بيوتكن" إنما نزل في عائشة لخروجها على علي واستدلوا على هذا الزعم بما أسنده الصدوق إلى عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : "قلت للنبي : يا رسول الله من يغسلك إذا مت ؟ قال : يغسل كل نبي وصيته ، قلت : فمن وصيتك يا رسول الله ؟ قال : علي بن أبي طالب ، قلت : كم يعيش بعدك يا رسول الله ؟ قال : ثلاثين سنة ؛ فإن يوشع بن نون وصي موسى عاش بعد موسى ثلاثين سنة وخرجت عليه صفراء بنت شعيب زوجة موسى عليه السلام فقالت : أنا أحق منك بالأمر ، فقاتلها فقتل مقاتليها وأسرها وأحسن أسرها ، وإن ابنة أبي بكر ستخرج علي علي في كذا وكذا ألفاً من أمتي فيقاتلها فيقتل مقاتليها ويأسرها فيحسن أسرها وفيها أنزل الله عزوجل (وقرن في بيوتكن ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى) ... " (٣) .

(١) الجمل للمفيد ص ٧٩ - ٨١ ، ٢٣١ .

(٢) الكشكول لحيدر الآملي ص ١٣٥-١٣٦ ، ومقدمة مرآة العقول لمرضى العسكري ٥٠/١ .

(٣) إكمال الدين للصدوق ص ٢٧ - ٢٨ . وانظر : الجمل للمفيد ص ٢٣٩ ، والمصراط المستقيم للبيضاوي ١٤٢/٣ ، ١٦١ ، وتفسير الصافي للكاشاني ٣٥١/٢ ، وفصل الخطاب للذوري الطبرسي ص ٥١ ، وإلزام الناصب للحائري ٣٧٨/١ .

ويزعمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أخبر عائشة بأنها ستقاتل عليا وهي ظالمة له ، وحذرها من ذلك ، وبيّن لها أن خروجها عليه سيكون سببا في طلاقها ؛ قال المفيد : "إن رسول الله صلى الله عليه وآله نهي عائشة وقد بيّن ما يكون منها على علم منه في مصيرها وعاقبة أمرها ، ثم نهاها عن ذلك وزجرها ودعا عليها لأجله وتوعدها ، فأقدمت على خلافه مستبصرة بعداوتته ، وارتكبت نهيه معاندة له في أمره ، وصارت إلى ما زجرها عنه ... إلخ" (١) .

ويرى الشيعة أنه صلى الله عليه وسلم حذرها تحذيرا عاما بين نساءه ، وخمّتها بتحذير آخر ؛ فالأول جمعها مع نساءه ونهاهن جميعا عن معصية علي ، فقالت له عائشة : "يارسول الله ما كنا لتأمرنا بالشيء فنخالقه إلى ما سواه . فقال لها بلى يا حميراء قد خالفت أمري أشد الخلاف ، وأيم الله لتخالفين قولي هذا ولتعمينه بعدي ولتخرجين من البيت الذي أخلفك فيه متبرجة قد حفا بك فنام من الناس فتخالفيته ظالمة عاصية لربك ولينبحنك في طريقك كلاب الحوآب ، ألا إن ذلك كائن" (٢) ، - وفي رواية أسندها المدوق والمفيد إلى ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم قال لهن لما جمعهن : - "ليت شعري أيتكن صاحبة الجمل الالبيب التي تنبحها كلاب الحوآب فيقتل عن يمينها وعن يسارها قتلى كثيرة ثم تنجو بعد ما كادت" - وزاد في رواية - : "انظري يا حميراء ان

(١) الجمل للمفيد ص ٢٣١ .

(٢) علم اليقين للكاشاني ٦٥٩/٢ - ٦٦٠ ، والدرجات الرفيعة

للشيرازي ص ٣٠٣ - ٣٠٤ .

لا تكوني أنت" (١) .

ومن التحذيرات الخاصة التي زعم الشيعة أن رسول الله حذر بها عائشة قوله لها : "أما تستحين أن تحاربين لمن رضي الله عنه ، إنه عهد إلي أنه من خرج علي علي فهو في النار" (٢) ، وقوله لعلي وعائشة حاضرة : "قاتل الله من يقاتلك وعادى الله من عاداك ، فقاتل عائشة : ومن يقاتله ويغاديه ؟ فقال لها : أنت ومن معك" (٣) ، وفي رواية قال لها : "أنت أول من يقاتله" (٤) ، وقال لها : "إن لامتي منك يوماً مرا" - وفي رواية - "يوماً أحمر" (٥) . إلخ ما وضعه الشيعة في هذا الباب ونسبوه إلى رسول الله كذبا عليه . ويروي الشيعة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبر عليا بأن عائشة ستخرج عليه وطلب منه أن يرفق بها - في بعض رواياتهم (٦) - ، وأن يضربها - في بعضها الآخر (٧) - ، وأن

-
- (١) معاني الاخبار للصدوق ص ٣٠٥ ، والاختصاص للمفيد ص ١١٩ . وانظر : الإيضاح للفضل بن شاذان ص ٣٥ ، والملاحم لابن طاوس ص ٢١ ، ٨٧ ، ١٣٩ ، والمراط المستقيم للبياضي ١٦١/٣ ، ١٦٤ ، ونفحات اللاهوت للكركي ق ١/٨٠ ، والغدير للأميني ١٦٦/٣ ، وعقائد الإمامية للزنجاني ٨٣/٣ - ٨٤ ، وفي ظلال التشيع لمحمد علي الحسيني ص ٨٠ ، وسيرة الأئمة لهاشم الحسيني ٤٤٨/١ .
- (٢) المراط المستقيم للبياضي ١٦٢/٣ .
- (٣) الجمل للمفيد ص ٢٢٧ ، ٢٣١ . وعلق عليه المفيد بقوله : "هذا الحديث يدل على عداوتها له" .
- (٤) الخصال للصدوق ٥٥٦/٢ .
- (٥) الاختصاص للمفيد ص ١١٩ ، وفي ظلال التشيع للحسيني ص ٨٠ .
- (٦) المراط المستقيم للبياضي ١٦١/٣ .
- (٧) الجمل للمفيد ص ٢٣٠ ، والصوارم المهرقة للتستري ص ١٠٦ .

يطلقها - في اكثر رواياتهم - ؛ فقد أسند المدوق إلى الحسن العسكري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل طلاق أزواجه بيد علي بن أبي طالب ، وقال له : "ياأبا الحسن إن هذا الشرف باق لمن ما دمن لله على الطاعة ، فأيتمن عمت الله بعدي بالخروج عليك فطلقها في الأزواج واسقطها من تشرف الامهات ومن شرف أمومة المؤمنين" (١) ، - وفي رواية - "فمن عمتك منهن فطلقها طلاقا يبرأ الله ورسوله منها في الدنيا والآخرة" (٢) ، - وفي رواية - "لم ترضي ولم أرها في عرصات القيامة" (٢) . ويروي الشيعة أن رسول الله أخبر عائشة بأن عليا سينذرهما بما يكون به القراق بينها وبين رسول الله في الآخرة (٣) ، وهم يزعمون أن عليا قد أنذرهما قبل وقعة الجمل وقال لها : "إنك قد أرهجت على الإسلام وأهله بفتنتك وأوردت بنيك حياض الهلاك بجهلك ، وإن كفتت عني عززتك ، وإلا طلقتك" (٤) ، ولكنها لم تكف ، بل حاربتة فطلقها (٥) .

-
- (١) إكمال الدين للمدوق ص ٤٢٩ - ٤٣٠ . وانظر : دلائل الإمامة لابن رستم الطبري ص ٢٧٧ ، والإيضاح للفضل بن شاذان ص ٣٥ ، ٣٧ - ٣٩ ، ومناقب آل أبي طالب لابن شهر آشوب ١٣٣/٢ - ١٣٥ ، وتفسير المصافي للكاشاني ٣٣٢/٢ ، والأنوار النعمانية للجزائري ٣٤٤/٤ ، وإلزام الناصب للحائري ٣٤٦/١ .
- (٢) مختصر بصائر الدرجات للحلي ص ٣٩ ، وعلم اليقين للكاشاني ٦٦٠/٢ ، والدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٣٠٣ - ٣٠٤ .
- (٣) الاحتجاج للطبرسي ص ١٩٧ - ١٩٨ . وانظر : المصراط المستقيم للبيضاوي ١٩٥/١ - ١٩٦ .
- (٤) دلائل الإمامة لابن رستم ص ٢٧٧ ، وإكمال الدين للمدوق ص ٤٢٩ - ٤٣٠ . وانظر : إلزام الناصب للحائري ٣٤٦/١ .
- (٥) الرجعة لأحمد الأحساني ص ١٣٥ .

أما كيفية خروجها على علي - في نظر الشيعة - : فقد
تقدم أنها لما كانت في طريق العودة إلى المدينة سمعت نبأ
استخلاف علي فساءها ذلك ، ورجعت إلى مكة وأخبرت الناس أن
عثمان قتل مظلوماً (١) ، ثم التقت بعد ذلك بطلحة والزبير
بعد مبايعتهما لعلي فحرضتهما على الخروج عليه ونكث بيعته ؛
قال محمد علي الحسيني : "عائشة هي التي مهدت لحرب الجمل" (٢) .
وقال المفيد : "جاء الزبير إلى عائشة فقالت له : يا أبا
عبدالله اشتركت في دم عثمان ثم بايعت لعلي وأنت والله أحق
بالأمر منه . فقال لها الزبير : أما ما صنعت مع عثمان فقد
ندمت منه وهربت إلى ربي من ذنبي ذلك ولن أترك الطلب بدم
عثمان ، والله ما بايعت علياً إلا مكرهاً" (٣) ، ثم نكثوا
بيعة علي (٤) واتفقوا جميعاً - على حد قول الشيعة - على
تأليب الناس على علي ؛ قال علي البحراني : "لولا عائشة
وظلحة والزبير لكان الناس ماضين في طاعة علي" (٥) ، ثم
جمعوا جيشاً وساروا جهة البصرة والكوفة (٦) ، وكانت قيادة
الجيش العامة لعائشة (٧) ، وفي ذلك يقول بعض الشيعة :
آضت أمور الوري إلى امرأة وليتها لم تكن إذا آضت
مبشّر جاء يبشّرنا أميرة المؤمنين قد باضت

-
- (١) تقدم بيان ذلك ص (١٢٩٠) .
(٢) في ظلال التشيع للحسني ص ٧٦ - ٧٧ ، ٨٣ .
(٣) الجمل للمفيد ص ١٢٣ . وانظر : شرح نهج البلاغة لابن أبي
الحديد ١٧٠/٢ - ١٧٣ .
(٤) المفصح في الإمامة للمفيد ص ١٢٩ .
(٥) منار الهدى لعلي البحراني ص ٤٧٢ .
(٦) أحاديث أم المؤمنين لمرتضى العسكري ١ / ١٧٥ .
(٧) في ظلال التشيع لعمد علي الحسيني ص ١٠٩ .

هبها تملّتي بنا إذا ظهرت فمن يملّتي بنا إذا حاضت (١). ثم يدعون أنها لما خرجت أرسلت إليها أم سلمة رضي الله عنها كتابا تحذرها فيه من مغبة فعلها ؛ فقد أسند الصدوق إلى أبي مخنف ؛ لوط بن يحيى يروي عن أبي أخنس الأرجي (٢) قال : "لما أرادت عائشة الخروج إلى البصرة كتبت إليها أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وآله : أما بعد فإنك سدة بين رسول الله صلى الله عليه وآله وبين أمته وحجابه المضروب على حرمة وقد جمع القرآن ذيلك فلا تندحيه وسكن عقيراك فلا تمحريها ، إن الله من وراء هذه الأمة ، قد علم رسول الله صلى الله عليه وآله مكافك ولو أراد أن يعهد إليك لفعل ، ولقد عهد فاحفظي ما عهد فلا تخالفي فنخالف بك واذكري قوله عليه السلام من نباح الكلاب بحواب وقوله : "ماللنساء والغزو" ، وقوله : "انظري يا حميراء ألا تكوني أنت ... فقالت عائشة : ما أقبلني لوعظك وما أعرفتني بنمحك وليس الأمر على ماتظنين ولنعم المسير مسيرا فزعت إلي فيه فتتان متشاجرتان ، إن أقعد فني غير حرج وإن أنهض فإلى ما لا بد من الازدياد منه ... إلخ" (٣) ، ويروي بعض الشيعة أن

-
- (١) الصراط المستقيم للبياضى ١٦٢/٣ - ١٦٣ .
 (٢) لا يعرف . (ميزان الاعتدال للذهبي ٤٨٧/٤) .
 (٣) معاني الأخبار للصدوق ص ٣٧٥ - ٣٧٦ . وانظر : الكشكول لحيدر الأملي ص ١٤٣ ، وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٧٩/٢ ، والصراط المستقيم للبياضى ١٦٣/٣ - ١٦٤ ، وفي ظلال التشيع للحسني ص ٧٨ ، وأحاديث أم المؤمنين لمرتضى العسكري ١٧٦/١ . وقد نقلها بعض من ينسب إلى الأدب من المسلمين مثل الزمخشري المعتزلي في الفائق ٢٩٠/١ ، وابن عبدربه في العقد الفريد ٦٩/٣ ، وفي إسنادها أبو مخنف الشيعي المحترق .

طلحة والزبير جاءا من المدينة إلى مكة ودخلا على عائشة وحرصاها على الخروج على علي ، فاستشارت أم سلمة - وكانت بمكة - وقالت لهما : "إن ابن عمي وزوج أختي أعلماني أن عثمان قتل مظلوما وأن أكثر الناس لم يرض بببيعة علي وأن جماعة ممن بالبصرة قد خالفوا ، فلو خرجت بنا لعل الله أن يصلح أمر أمة محمد على أيدينا ؟ فقالت لهما أم سلمة : إن عماد الدين لا يقيم بالنساء ؛ حمادياته النساء غض الأبصار وخفض الأطراف وجر الذبول، إن الله وضع عني وعنك هذا..." (١) .

ويزعم الشيعة أنهم ساروا نحو البصرة ، وفي الطريق مروا بماء يقال له ماء الحوآب فنبحتهم كلابه ، فقالت عائشة ما هذا الماء ؟ فقال بعضهم : ماء الحوآب . فقالت عائشة : إنما لله وإنما إليه راجعون ردوني ردوني ، هذا الماء الذي قال لي رسول الله : لا تكوني التي تنبحك كلاب الحوآب ، فأثامها القوم بمن شهد وأقسم أن هذا الماء ليس بماء الحوآب . واختلف الشيعة في عدد الذين أقسموا أنه ليس بماء الحوآب ؛ فذكر اليعقوبي أنهم أربعين (٢) ، وذكر الصدوق نقلا عن الإمام الصادق أنهم سبعين (٣) ، بينما اكتفت بعض رواياتهم بوصفهم أنهم جماعة من الأعراب (٤) ، وذكر بعضها الآخر أن الحالف كان واحدا هو عبد الله بن الزبير ، وقيل أباه (٥) ،

-
- (١) تاريخ اليعقوبي ١٨٠/٢ - ١٨١ .
 (٢) نفس المصدر ١٨١/٢ .
 (٣) من لا يحضره الفقيه للصدوق ٤٤/٣ ، ج ١٥٠ . وانظر :
 أعيان الشيعة لمحسن العاملي ٢٦٣/٣ .
 (٤) سيرة الأئمة الإثني عشر لعاشم الحسيني ٤٤٨/١ .
 (٥) أحاديث أم المؤمنين لمرتضى العسكري ١٨٠/١ ، وكتاب
 عبدالله بن سبأ له ٢١٣/١ - ٢٢٠ .

وذكر المسعودي أن ابن الزبير أقسم لعائشة أن الماء ليس بماء الحوآب ، ثم أقسم لها بعده طلحة بن عبيدالله ، ثم شهد معهما خمسين رجلا كشهادتهما (١) .

ويزعم الشيعة أن عائشة رضي الله عنها رفضت الدخول في طاعة علي رضي الله عنه وأصرت على حربه لما دعاها إلى الصلح والرجوع إلى بيتها كما أسند الصدوق إليه قوله : "دعوت المرأة إلى الرجوع إلى بيتها والقوم الذين حملوها على الوفاء ببيعتهم لي والترك لنقضهم عهد الله عز وجل في" وأعطيتهم عن نفسي كل الذي قدرت عليه ... فلم يزدادوا إلا جهلا وتماديا وغيثا" (٢) . ويدعون أن عليا أرسل غلاما يحمل مصفا يدمو القوم إلى الملح والدخول في طاعته ، ولكن عائشة أمرت بقتله (٣) ، وفتشت عن رجل شديد العداوة لعلي فأرسلت معه الجواب على رسالته : فقد أسند المصفاة والراوندي - واللفظ للمصفاة - إلى جعفر الصادق قوله : "إن عائشة قالت : التمسوا لي رجلا شديد العداوة لهذا الرجل حتى أبعثه إليه ، قال فأتيت به ، فمثل بين يديها ، فرفعت إليه رأسها فقالت : ما بلغ من عداوتك لهذا الرجل ؟ قال : فقال : كثيرا ما أتمنى على ربي أنه وأصحابه في وسطي فضربت ضربة

(١) مروج الذهب للمسعودي ٦/٢ - ٧ . والتناقض بين الشيعة أنفسهم في رواية واقعة واحدة واضح وجلي ، وهو يدل على كذبهم فيما نقلوه .

(٢) الخصال للصدوق ٣٧٧/٢ - ٣٧٨ . وانظر : نفحات اللاهوت للكركي ق ٨٠/ب ، ، وأحاديث أم المؤمنين لمرتضى العسكري ٢١٥/١ . أما الكاشاني فقد ذكر أن عائشة هي التي طلبت الملح لكن عليا رفضه . (علم اليقين للكاشاني ٧٢٢/٢) .

(٣) الجمل للمفيد ص ١٨١ .

بالسيف يصبغ ، فسبق السيف الدم . قالت : فانت له فاذهب
بكتابي هذا فادفعه إليه ظاعنا رأيته أو مقيما ، أما إنك
إن رأيتك راكبا على بغلة رسول الله صلى الله عليه وآله
متنكبا قوسه معلقا كنانته بقربوس سرجه وأصحابه خلقه كأنهم
طير صواف ، فتعطيه كتابي هذا ، وإن عرض عليك طعامه وشرابه
فلا تناولن منه شيئا فإن فيه السحر ... - فذهب إليه ،
وأعطاه الكتاب ، فطلب منه علي أن يصيب من طعامه فأبى ،
فأخبره علي بكل ما قالت له عائشة ، ثم قال له : - أرجع
إليها بكتابي هذا وقل لها : ما أطعت الله ولا رسوله حيث
أمرك الله بلزوم بيتك فخرجت ترددتين في العسكر ... وجاء
بكتابه حتى طرحه إليها وأبلغها مقالته - وزاد الراوندي -
فقلت : ما نبعث إليه أحدا إلا أفسده علينا" (١) .

وزعموا أنها لما بدأت المعركة كانت تركب الجمل وتحمل
السلاح وترتجز :

شكوت رأسا قد مللت حملة وقد مللت دهنه وغسله
إلا فتى يحمل عنقا كلته (٢) .

وأخذت تحرض الناس وتغريهم ليقتلوا علي بن أبي طالب (٣) ،
وقُتل حول جملها الكثير من الناس وهي مسرورة بذلك (٤) ،
ويتعجب الشيعة كيف استبسل الناس في الدفاع عنها والموت
حول جملها حتى لاتمس بسوء ، بينما لم ينمر أحد منهم فاطمة

(١) بـمـاـشـر الـدرجـات الـكبـرى للمفـار ص ٢٦٢ ، ، والخرايج
والجرايح للراوندي ص ١١٥ - ١١٦ . وانظر : الصراط المستقيم
للبياضي ١٠٨/١ .

(٢) الصراط المستقيم للبياضي ١٦٢/٣ .

(٣) سيرة الأئمة الإثني عشر لهاشم الحسيني ٤٥٦/١ .

(٤) الصراط المستقيم للبياضي ١٦٢/٣ .

ابنة رسول الله لما خرجت تطالب بحقها من الميراث ؛ يقول ابن طاوس : "ومن طريف ذلك أن عائشة بذت أبي بكر تخرج من مكة إلى البصرة لقتال علي بن أبي طالب عليه السلام وقتل بني هاشم وسفك دماء جماعة من الصحابة والتابعين والمالحين فيخرج لنصرتها وصحبتهما وصلة جناحها ومساعدتها على الظلم والعدوان الخلق الكثير والجم الغفير مع ما تقدم ذكره من سوء أحوالها ومع ما كانوا يعلمون أن عائشة هتكت حجاب الله تعالى وحجاب رسوله" (١) ، ويقول البيهقي : "وقد بذل أهل عسكرها مهجهم في رضاها وقعدوا عن ابنة النبي صلى الله عليه وآله لما طلبت إرثها ونحلة أبيها ، ولم يكن في معونة فاطمة كفر ولا مجاهدة كما في عائشة ، فقعودهم عنها أعظم نكر كنهوضهم مع ابنة أبي بكر" (٢) - ثم أنشأ يقول : -

ما صح أن المسلمين بأمة	لمحمد بل أمة لعتيق
جاءت تطالب فاطم بتراثها	فتقاعدوا عنها بكل طريق
وتسارعوا نحو القتال جميعهم	لما دعتهم ابنة الصديق
فقعودهم عن هذه ونهوضهم	مع هذه يغني عن التحقيق

ثم يروي الشيعة أن عليا تغلب على أصحاب الجمل ، وعقر جمل عائشة ، وطلب من أخيها محمد أن ينزلها دار ابنكي خلف الخزاعي ، وأمر مناديه فنادى : لايدف على جريح ولايتبع مدير ومن أغلق بابه فهو آمن (٣) ، ثم أرسل عبدالله بن عباس إلى عائشة يطلب منها تعجيل الرحيل إلى المدينة فدخل عليها

(١) الطرائف لابن طاوس ص ٢٨٦ . وانظر : الكشكول لحيدر

الأملي ص ١٥٨ .

(٢) المرآة المستقيمة للبيهقي ١٦١/٣ - ١٦٢ .

(٣) تاريخ اليعقوبي ١٨٣/٢ ، والأمالي للمفيد ص ٢٤ - ٢٥ .

ومناقب آل أبي طالب لابن شهر آشوب ١١٤/٢ .

بغير إذنهما وجلس فقالت له عائشة من وراء الستر : "يا ابن عباس أخطأت السنة ؛ دخلت بيتنا بغير إذننا وجلست على متاعنا بغير إذننا . فقال لها ابن عباس : نحن أولى بالسنة منك ونحن علمناك السنة ، وإنما بيتك الذي خلفك فيه رسول الله فخرجت منه ظالمة لنفسك غاشقة لدينك عاتية على ربك عامية لرسول الله صلى الله عليه وآله ، فإذا رجعت إلى بيتك لم تدخله إلا بإذنك ولم تجلس على متاعك إلا بأمرك ، إن أمير المؤمنين (ع) بعث إليك يأمرك بالرحيل إلى المدينة وقلعة العرجة ... إلخ" (١) ، ثم دخل عليها علي فقال لها : إيماً يا حميراء ألم تنتهي عن هذا المسير ؟ فقالت : يا ابن أبي طالب قدرت فاسجح... وطلب منها أن ترجع إلى المدينة فوافقت- (٢) ، فوجه معها سبعين امرأة من عبد القيس في ثياب الرجال حتى وافوا بها المدينة ، فنعت عليه في المدينة أنه أرسل معها رجلاً ، فأنكشف حال النسوة ليظهر كذبها وافترائها - على حد قولهم (٣) - ... إلى آخر ما ذكره في هذا الباب من الأكاذيب والترهات .

(١) اختيار معرفة الرجال للطوسي ص ٥٧ - ٦٠ . وانظر : تاريخ اليعقوبي ١٨٣/٢ ، والشافي للمرثضى ص ٢٩٢ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٤٦٥ - ٤٦٦ ، وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٨٢/٢ ، وبحار الأنوار للمجلسي ٤٥١/٨ ، والدرجات الرفيعة للشيرازي ص ١٠٨ - ١٠٩ ، وسيرة الأئمة لهاشم الحسيني ١/٤٦١ - ٤٦٢ ، وأحاديث أم المؤمنين لمرثضى العسكري ٢٥٥/١ - ٢٥٦ .

(٢) تاريخ اليعقوبي ١٨٣/٢ ، وأحاديث أم المؤمنين ٢٥٥/١ .
 (٣) تاريخ اليعقوبي ١٨٣/٢ ، والصراط المستقيم للبياضى ١٦١/٣ ، وأحاديث أم المؤمنين لمرثضى العسكري ٢٥٧/١ .

=====

لقد أحدث قتل عثمان رضي الله عنه في بيته وفي حرم نبيّه صلى الله عليه وسلم ، وفي الشهر الحرام ؛ ذي الحجة توجعا عند المسلمين ، وكان لابد من القصاص من قتلته ، والذي يُطالب بتنفيذ القصاص هو الخليفة بعد عثمان ؛ أي علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، وقد طولب فعلا بإيقاع القصاص على القتلة الذين كانوا لا يزالون متسلطين على المدينة ، ولكن الأمر ليس بالسهولة التي يظنها المطالبون بذلك ؛ إذ كان لهؤلاء الغوغاء قوة وقبائل يذبون عنهم ، روى الطبري أن طلحة والزبير دخلا على علي في عدة من الصحابة وقالوا له : "يا علي إنا قد اشترطنا إقامة الحدود ، وإن هؤلاء القوم قد اشتركوا في دم هذا الرجل وأحلوا بأنفسهم . فقال لهم : يا إخوتاه إنني لست أجهل ما تعلمون ولكني كيف أصنع بقوم يملكوننا ولانملكهم ، ها هم هؤلاء قد شارح معهم عبدانكم وشابت إليهم أعرابكم وهم خلالكم يسومونكم ما شأؤوا ، فهل ترون موضعا لقدرة على شيء مما تريدون ؟ قالوا : لا ، قال : فلا والله لا أرى إلا رأيا ترونه إن شاء الله .." (١) ، ثم طلب منهم أن يمهلوه حتى تهدأ القلوب ، ثم أمر مناديه فنادى : "برئت الذمة من عبد لم يرجع إلى مواليه ، يا معشر الأعراب الحقوا بميأهكم " . فأبت السبئية - وهم رؤوس الفتنة - أن يرجعوا وبقوا في المدينة ، فطلب طلحة والزبير من علي أن يأذن لهما أن يأتيا البصرة والكوفة لإحضار قوة من الجند لمعاوية هؤلاء الغوغاء ، لكنه لم يأذن لهما لأنه كان منزعا من هرب بني أمية ورجوع سهل بن حنيف بعد أن أرسله عاملا على بلاد الشام إذ كانت خيل معاوية قد ردت (١) ، فلما لم يأذن لهما في ذلك استأذناه في الذهاب إلى مكة فأذن لهما (١) ، فأتيا

مكة واجتمع رأيهما مع رأي ام المؤمنين عائشة على المطالبة بدم عثمان ومعاقبة السبئية والغوغاء الذين شاروا عليه وقتلوه . ، ولم يكن أحد منهم كارها خلافة علي او منازعا له فيها ، بل كان كل مطلبهم قتل قتلة عثمان رضي الله عنه ، قال الحافظ ابن حجر : " إن أحدا لم ينقل أن عائشة ومن معها نازعوا ما را في الخلافة ولا دعوا إلى أحد منهم ليولوه الخلافة ، وإنما أنكرت هي ومن معها على علي منعه من قتل قتلة عثمان وترك الاقتصار منهم " (١) ، وبعض الشيعة يعترفون بذلك ؛ فهذا البياضي مثلا يذكر أن عائشة طلبت من علي قتل قتلة عثمان فأبى ذلك (٢) .

واتفق رأي عائشة مع رأي طلحة والزبير ومن معهما من المحاربة على السير إلى البصرة لجمع قوة تتمكن من معاقبة الشائرين والاقتصاص منهم لدم عثمان ، ولما خرجوا إلى البصرة وسمع علي رضي الله عنه بخروجهم أراد أن يردهم عن مقدمهم ، ولم يكن يريد قتالهم ، وإنما أراد أن ينزلهم على رأيه من التريث في معاقبة القتلة حتى يهدأ الناس ، ويدل على ذلك أنه لما كان في الريدة قام إليه ابن لرفاعة بن رافع فقال : "يا أمير المؤمنين أي شئ تريد ؟ وإلى أين تذهب بنا ؟ فقال : أما الذي تريد وننوي فالإصلاح إن قبلوا منا وأجابونا إليه ، قال : فإن لم يجيبوا إليه ؟ قال : ندعهم بعذرهم ونعطيهم الحق ونمبر ، قال : فإن لم يرضوا ؟ قال : ندعهم ما تركونا ، قال : فإن لم يتركونا ؟ قال : امتنعنا منهم " (٣) .

(١) فتح الباري لابن حجر ٥٦/١٣ .

(٢) المرابط المستقيم للبياضي ١١٩/٣ .

(٣) تاريخ الطبري ١٨٥/٥ .

ولم يكن مطلب علي لما التقى بهم سوى مبايعته والدخول في طاعته ، ثم يتعاونون جميعا على قتل قتلة عثمان ، وقد لقي استجابة كبيرة منهم حتى إنهم اشرفوا على المصح (١) ، ولكن أنى لمن علم أن هذا المصح على دمه أن يهدأ أو يرضى أن يمالح ؛ إنهم بعض قتلة عثمان اندسوا في الجيشين فلما رأوا تباشير المصح تآمروا على أن يتوزعوا في الجيشين ، فإذا كان الغلس أعملوا السلاح في الطرفين ، فيظن كل فريق أن الخيانة من الآخر (٢) ، وهذا ما حمل فعلا ، وبذلك نجح قتلة عثمان في إشارة الفتنة بوقعة الجمل فترتب عليها نجاتهم وسفك دماء المسلمين من الفريقين ، قال الحافظ ابن حجر : "وخشي من نسب إليهم القتل أن يمتلحوا على قتلهم ، فأنشبووا الحرب بينهم إلى أن كان ما كان" (٣) .

وهكذا وقعت المأساة ونشب القتال ، وبذلت محاولات كثيرة لإيقافه فلم تنجح ؛ فالسبئية لا تفتقر إنشابة ، وعلي ينادي : أيها الناس كفوا فلا شيء ، وكان كل واحد من الطرفين حريص على إطفاء شرارة هذه الحرب ، ولكن السبئية عملوا على زيادة إيقادها ، وقد أدرك كلا الفريقين أن قتلة عثمان هم الذين أنشبووا الحرب فما كان منهم إلا أن فجوا بالدعاء إلى الله أن يلعن قتلة عثمان وأشياعهم (٤) ، وهكذا عجزوا عن رد هذه الفتنة التي لم تصب الذين ظلموا خاصة ، بل تعدتهم إلى من لم يظلم ، فانتهت بمقتل طلحة والزبير رضي الله عنهما ، ثم عقر الجمل ، وحملت أم المؤمنين إلى دار عبد الله بن خلف

(١) راجع : تاريخ الطبري ١٩٠/٥ - ١٩٤ .

(٢) راجع : نفس المصدر ١٩٥/٥ - ٢٢٠ .

(٣) فتح الباري لابن حجر ٥٦/١٣ .

(٤) تاريخ الطبري ٢٠٢/٥ - ٢٠٥ .

الخزاعي فأنزلت على صفيّة بنت الحارث ، ثم جهزها علي وأرسلها إلى المدينة مع أخيها محمد ، واختار لها أربعين امرأة من نساء أهل البصرة المعروفات (١) .

أما مزاعم الشيعة : فأكثرها باطل لا يمت إلى الحقيقة بصلة ؛ - فزعمهم أن الفاحشة المعنية بقوله تعالى : "يُنْسَاءُ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ" (٢) هي قتال علي والخروج عليه : زعم باطل لم يقل به أحد من المفسرين ، بل قالوا إن المراد بها النشوز وسوء الخلق ، وقال بعضهم : كناية عما هو ظاهر القبح واضح الفحش ، وقد عصمهم الله عن ذلك وظهرهن وبرأهن ، وإنما خصوا بمضاعفة العذاب لأنهن لسن كأحد من النساء (٣) . - أما زعمهم أنها خالفت أمر ربها بخروجها حيث أمرها بلزوم بيتها في قوله تعالى مخاطبا نساء النبي : "وقرن في بيوتكن ولا تبرزن تبرج الجاهلية الأولى" (٤) : فزعم باطل أيضا ؛ فهي رضي الله عنها لم تتبرج تبرج الجاهلية الأولى التي كانت قبل الإسلام ، ولم تخالف أمر ربها في قوله "وقرن في بيوتكن" لأن الخروج لمصلحة لا ينافي الأمر بالاستقرار في البيوت ، كما لو خرجت للحج أو العمرة ، أو خرجت مع زوجها في سفر ، فإن هذه الآية قد نزلت في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه سافر بأزواجه ، وسافر بعائشة وغيرها في حجة الوداع ، وسافر الصحابة بأزواجهم من

(١) تاريخ الطبري ٢٢٥/٥ .

(٢) سورة الاحزاب ، الآية ٣٠ .

(٣) جامع البيان للطبري ١٥٩/٢١ ، وتفسير ابن كثير ٤٨١/٣ -

٤٨٢ ، وفتح القدير للشوكاني ٢٧٦/٤ .

(٤) سورة الاحزاب ، الآية ٣٣ .

بعده ، وكان نساء النبي يحججن في خلافة عمر وغيره كما كن يحججن في حياة رسول الله ، وعائشة رضي الله عنها حين خرجت إلى البصرة اعتقدت أن ذلك السفر فيه مصلحة للمسلمين ، فتأولت في ذلك واجتهدت ، والمجتهد مأجور في كلا الحالتين ، إن أصاب أو أخطأ (١) .

- أما زعمهم أن رسول الله حذرهما من قتال علي وأخبرها أنها ستقاتله وهي له ظالمة : فكل الأخبار التي استدلووا بها على ذلك موضوعة - عدا حديث الحوَاب - ؛ إذ أن هذه الأخبار لا وجود لها في كتب العلم المعتمدة ، وليس لها أسانيد معروفة يتمكن الباحث بها من تمحيصها ، إلا حديث الحوَاب فقد ذكره بعض أهل العلم (٢) بلفظ : "مرت عائشة بماء يقال له الحوَاب فسمعت نباح الكلاب فقالت : ردوني فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : كيف بإحداكن إذا نبحت عليها كلاب الحوَاب" ، وقد علّق عليه ابن الجوزي بقوله : "يرويه عبدالرحمن بن صالح الأزدي الكوفي ، قال موسى بن هارون :

-
- (١) راجع منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٣١٧/٤ - ٣١٨ .
 (٢) أخرجه الإمام أحمد في مسنده ٥٢/٦ ، والحاكم في مستدرکه ١٢٠/٣ . بيد أن في إسناده : قيس بن أبي حازم قال عنه يحيى ابن سعيد : منكر الحديث ، وسمّى له أحاديث استنكرها منها حديث كلاب الحوَاب . (ميزان الاعتدال للذهبي ٣٩٢/٣ - ٣٩٣) .
 وأخرجه الطبري أيضا في تاريخه ١٧٠/٥ - ١٧١ عن إسماعيل بن موسى الفزاري ، قال ابن عدي : أنكروا منه غلوا في التشيع ، وقال عبدان : أنكروا علينا هناد وابن أبي شيبة ذهابنا إليه وقال : إيش عملتم عند ذاك الفاسق الذي يشتم السلف .
 ورواه إسماعيل عن علي بن عابس الأزرق ، قال عنه ابن معين : ليس بشيء ، وقال الجوزجاني والنسائي والأزدي : ضعيف ، وقال ابن حبان : فحش خطؤه فاستحق الترك . وهو يرويه عن أبي الخطاب الهجري عن صفوان بن قبيصة الأحمسي ، وكلاهما مجهولان .
 (راجع ميزان الاعتدال للذهبي ٢٥١/١ - ٢٥٢ ، ٣١٦/٢ ، ١٣٤/٣ ، ، وتقريب التهذيب لابن حجر ص ٦٣٧) .

يروى أحاديث سوء في مثالب الصحابة ، وقال ابن عدي : احترق بالتشيع" (١) . ولامطعن فيه بعائشة رضي الله عنها لو قلنا بمحنته (٢) ؛ لأن مضمونه الإخبار عن خروجها ، وليس فيه أدنى وعيد لها بسبب هذا الخروج الذي سبق القول فيه أنه كان لمصلحة .

- أما ما زعموه من إخبار الرسول صلى الله عليه وسلم لعلي بخروج عائشة عليه ، وظليه منه أن يرفق بها ، أو يضربها ، أو يطلقها - على اختلاف الروايات - : فليس بمحيح على إطلاقه ؛ أما طلبه أن يرفق بها : فقد روى البيهقي بسنده عن أم سلمة رضي الله عنها قالت : "ذكر النبي صلى الله عليه وسلم خروج بعض أمهات المؤمنين وضحكت عائشة ، فقال لها : انظري يا حميراء أن لا تكوني أنت ، ثم التفت إلى علي وقال : يا علي إن وليت من أمرها شيئا فارفق بها" (٣) ، وعلق عليه الحافظ ابن كثير بقوله : "هذا حديث غريب جدا" (٤) . وهذا الحديث لو صح فلا مطعن فيه بعائشة ، بل هو من معجزاته صلى الله عليه وسلم ، إذ غاية ما فيه الإخبار بخروج أم المؤمنين رضي الله عنها .

وروى الإمام أحمد بسنده عن أبي رافع أن رسول الله قال لعلي ابن أبي طالب : إنه سيكون بينك وبين عائشة أمر . قال :

(١) العلل المتناهية لابن الجوزي ٣٦٦/٢ .

(٢) كما فعل الألباني في السلسلة المحيحة ٧٦٧-٧٧٧/١ ، ج رقم ٤٧٤ .

(٣) دلائل النبوة للبيهقي ٤١١/٦ . وذكره ابن عساكر وحسنه في كتاب الأربعين في مناقب أمهات المؤمنين ص ٧١ .

(٤) البداية والنهاية لابن كثير ٢١٢/٦ .

انا يارسول الله ؟ قال : نعم . قال : أنا ؟ قال : نعم .
 قال : فاننا اشقاهم يارسول الله . قال : لا ، ولكن إذا كان
 كذلك فارددها إلى مأمونها" (١) . وهذا الحديث حجة على
 الشيعة الذين لايتخرجون من سب أم المؤمنين رضي الله عنها
 فهذا من يعتقدونه إماماً لهم يتخرج من مجرد إخبار رسول
 الله له أنه سيكون بينه وبين أم المؤمنين أمر ، ويصف نفسه
 بأنه اشقاهم ، وذلك لما يعلم من حب رسول الله لها .
 أما دعواهم أن رسول الله طلب من علي إن خرجت عليه عائشة
 أن يضربها - في بعض الروايات - أو يطلقها - في أكثر
 الروايات - وأنه طلقها : فدعوى باطلة لم ترد في أي كتاب من
 كتب أهل السنة ، بل ولا في كتب الأحاديث الموضوعة ، ولم
 ترد إلا في كتب الشيعة الذين هم في غاية التناقض والكذب .
 ويرد هذه الدعوى ما ثبت عن عمار بن ياسر رضي الله عنهما
 أنه قال على منبر الكوفة وهو بين يدي الحسن بن علي رضي
 الله عنهما (٢) : "إن عائشة قد صارت إلى البصرة ، ووالله

(١) مسند الإمام أحمد ٣٩٣/٦ . وقد ذكره ابن الجوزي في
 العلل ٣٦٦/٢ ، وقال : "قال يحيى بن معين : الفضيل ليس بثقة" ،
 يشير إلى تضعيفه . وفي تضعيفه نظر ؛ فالفضيل هذا قال عنه
 الذهبي : "حديثه في الكتب الستة ، وهو صدوق" ، وقال ابن
 حجر : "صدوق له خطأ كثير" ، وبقية رجاله ثقات كما ذكر ذلك
 الهيثمي . (انظر : ميزان الاعتدال للذهبي ٣/٣٦١ ، وتقريب
 التهذيب لابن حجر ص ٤٤٧ ، ومجمع الزوائد للهيثمي ٧/٢٣٤) .
 (٢) صحيح البخاري ١٠٠/٩ - ١٠١ ، ك الفتن ، باب منه .
 وانظر : سنن الترمذي ٧٠٧/٥ ، ك المناقب ، باب فضل عائشة ،
 وفضائل المحابة لأحمد بن حنبل ٢/٨٦٨ ، وكتاب الأربعين لابن
 عساكر ص ٦٩ - ٧٠ ، والسمط الثمين للمحب الطبري ص ٢٨ - ٢٩ .

إنها لزوجة نبيكم في الدنيا والآخرة..". وقد أقره الحسن بن علي علي هذا ولم يعترض على قسمه ، وتكرر الأمر في محضر علي رضي الله عنه بعد نهاية المعركة ؛ فقد روى الإمام أحمد والترمذي والحاكم بأسانيدهم أن رجلا وقع في عائشة وعابها فقال له عمار : ويحك ماتريد من حبيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) : ماتريد من أم المؤمنين ؟ فأنا أشهد أنها زوجته في الجنة ، بين يدي علي ، وعلي ساكت" (٢) . وقد خاطبها عمار بعد المعركة بـ "أم المؤمنين" ، ووصف نفسه ومن معه بأنهم بنوها - كما ذكر ذلك بعض الشيعة - (٣) .

وروى الإمام أحمد بسنده إلى عائشة رضي الله عنها أنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "لقد رأيت عائشة في الجنة كئاني أنظر إلى بياض كفيها ليهون بذلك علي عند موتي" (٤) .

وقد اعترض بعض الشيعة على قول عمار : "إنها زوجته في الدنيا والآخرة" ، وحاولوا رده بشتى الحجج ، كقولهم : غير صحيح ، أو لم يسمعه من رسول الله ، أو لم يعلم أنها ستقاتل

(١) عند الترمذي والحاكم : قال عمار للرجل : "اسكت مقبوحا منبوحا ، أتؤذي حبيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم" .

(٢) سنن الترمذي ٧٠٧/٥ ، وقال : هذا حديث حسن ، ك المناقب ، باب فضل عائشة ، وفضائل الصحابة للإمام أحمد ٨٦٨/٢ ، ٨٧٠ ، والمستدرک للحاكم ٣٩٣/٣ ، وقال : "صحيح على شرط الشيخين ، ولم يخرجاه" ، ووافقه الذهبي في التلخيص .

(٣) الشافي في الإمامة للمرتضى ص ٢٩٢ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٤٦٦ ، والصراط المستقيم للبيضاقي ١٦٢/٣ .

(٤) مسند أحمد ١٣٨/٦ ، وفضائل الصحابة له ٨٧١/٢ ، وطبقات ابن سعد ٦٥/٨ . وانظر : السمط الثمين للمحب الطبري ص ٢٩ .

علياً (١) ، وكلها أمور يردّها ظاهر الخبر ؛ فقول عمار كان بين يدي شخصين يعتقد الشيعة إمامتهما ، وقد قاله مرتين فرق بينهما الزمان والمكان ، ودعوى أنه لم يسمعه من رسول الله مطعن فيه ، خاصة أن قوله فيه الحكم لمعين بالجنة ، وهو من أصول الاعتقاد ، ولا يتجرأ عليه إلا من كان عنده نص من قرآن أو سنة ، وقد قال هذا القول بعد المعركة في محضر علي كما تقدم ، فلا عبرة بقول الشيعة أنه لم يعلم أنها ستقاتل علياً رضي الله عنه وعن الصحابة أجمعين . هذا وقد روي عن علي نحواً من قول عمار ؛ فقد روى الطبري بسنده أن عائشة قالت لما عزمتم على الارتحال إلى المدينة بعدما جهزها علي إثر معركة الجمل : "والله ما كان بيني وبين علي في القديم إلا ما يكون بين المرأة وأحمائها ، وإنه عندي على معتبتي من الاختيار ، وقال علي : يا أيها الناس صدقت والله وبرت ما كان بيني وبينها إلا ذلك ، وإنها لزوجة نبيكم صلى الله عليه وسلم في الدنيا والآخرة" (٢) . فهذا علي أيضاً يقول عن عائشة : "إنها لزوجة نبيكم في الدنيا والآخرة" .

— أما زعمهم أن أم سلمة نصحتها بعدم الخروج وذكرتها بخبر الحوآب فغير صحيح لأن في إسناد الخبر أبا مخنف ؛ لوط بن يحيى ، وقد تقدم أنه شيعي محترق .

ولقد أدركت أم سلمة كما أدرك غيرها من الصحابة أن خروج عائشة رضي الله عنها كان عن اجتهاد منها ترى أنها بخروجها تملح بين فئتين من المسلمين ، وقد بقيت أم سلمة تحترم عائشة وتقدرها وتذكر للناس فضائلها ؛ فقد روى محمد بن

(١) الشافي للمرتضى ص ٢٩٣ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٤٦٧ .

(٢) تاريخ الطبري ٢٢٥/٥ .

الحسن بن زباله والحاكم - واللفظ له - بسنديهما "أن أم سلمة لما سمعت المرخة على عائشة - يعني لما ماتت - قالت لجاريتهما : اذهبي فانظري ، فجاءت فقالت : وجبت . فقالت أم سلمة : والذي نفسي بيده لقد كانت أحب الناس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا أباهما" (١) .

- أما قصة دخول ابن عباس بنينا إثر سرقة الجنل دون إذنها فموضوعة ، لم يروها إلا الشيعة في كتبهم . والشايت عن ابن عباس شدة احترامه لعائشة رضي الله عنها ، وكثرة المدح لها ، ولقد دخل عليها وهي على فراش الموت وقال لها : "كنت أحب أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم إليه ، ولم يكن ليحب إلا طيبا ، وأنزل الله براءتك من فوق سبع سموات فليس في الأرض مسجد إلا هو يتلى فيه آناء الليل وآناء النهار... فوالله إنك لمباركة .. إلخ" (٢) .

وينبغي أن يعلم أن عائشة رضي الله عنها قد تأثرت من خروجها إلى البصرة ، فقد كان ظنها أنها تراب صدع الأمة وتملحه ، ولم يكن يخطر ببالها أن الأمر يصل إلى القتال وسفك الدماء ، فلما وقع ما وقع تمتذت لو أنها كانت نسيا منسيا ، وودت لو أنها ماتت قبل يوم الجمل بعشرين سنة .

(١) المنتخب من كتاب أزواج النبي لابن زباله ص ٤٣ ، ، والمستدرک للحاكم ١٣/٤ - ١٤ ، وقال : صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه . وقال الذهبي عن إسناده : صالح . (انظر : سير أعلام النبلاء للذهبي ١٣٤/٢) .

(٢) أخرجه أحمد في مسنده ٢٢٠/١ ، ٢٧٦ ، ٣٤٩ ، ٣٤٩/٦ ، وفي فضائل المحابة ٨٧٢/٢ - ٨٧٦ ، وابن سعد في طبقاته ٧٤/٨ - ٧٥ ، والحاكم في المستدرک ٨/٤ ، وصح إسناده ، ووافقه الذهبي على تصحيحه في التلخيص .

{١٣} - زعم الشيعة أن عائشة لم تتب من عداوة علي وحربها له : يزعم الشيعة أن عائشة رضي الله عنها قد كفرت نتيجة حربها لعلي وعداوتها له ، وأنها قد حملت من الأوزار الشيء الكثير لخروجها إلى حرب المجمع على إمامته وإباحتها دماء المسلمين وسفكها وإدخالها الشبهة على المستضعفين فكانت السبب في هلاكهم إلى يوم الدين (١) ، ويزعمون أنها لم تتب من ذلك كله ، وأنها بقيت مصرّة على حربها لعلي ، وأنها بقيت على عداوتها له ولأولاده إلى أن ماتت (٢) ، أما بكاؤها عقب معركة الجمل ، وإظهارها الندم فيقول عنه الشيعة : إنه لم يكن دليلاً على التوبة ، بل لأنها فشلت في المعركة (٣) ، ويستدل الشيعة على مزاعمهم هذه بأدلة كلها مكذوبة لا أصل لها ، منها : أ - ما زعموه من أنها امتنعت من تسمية علي بإمرة المؤمنين بعد معركة الجمل ، واستدلوا بالمحاورة التي جرت بين عائشة وابن عباس ، وفيها قول ابن عباس لها : "إن أمير المؤمنين (ع) بعث إليك يأمرك بالرحيل إلى

(١) راجع : دلائل الإمامة لابن رستم ص ١٢١ ، والإرشاد للمفيد ص ٢٣٦ - ٢٣٧ ، والجمل له ص ٢٣١ ، والشافي للمرتضى ص ٢٨٧ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٣٥٠ ، والطرائف لابن طاوس ص ٢٩٢ - ٢٩٣ ، والكشكول لحيدر الآملي ص ١٥٨ ، والمصراط المستقيم للبيضاقي ١/١٨٧ ، ٣/١٦١ - ١٦٢ .

(٢) راجع : الشافي للمرتضى ص ٢٩٢ - ٢٩٤ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٤٦٥ - ٤٦٨ ، والاقتماد له ص ٣٦١ - ٣٦٥ ، والطرائف لابن طاوس ص ٢٩٨ ، والمصراط المستقيم للبيضاقي ٣/١٦٤ ، وإحقاق الحق للتستري ص ٣٠٩ ، وإلزام الناصب للحائري ١/٣٧٨ .

(٣) الشافي للمرتضى ص ٢٩٢ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٤٦٦ ، وإحقاق الحق للتستري ص ٣٠٩ ، وسيرة الأئمة للحسيني ١/٤٦٣ .

المدينة وقلعة العرجة ، فقالت : رحم الله أمير المؤمنين
 ذاك عمر بن الخطاب ، فقال ابن عباس : هذا والله أمير
 المؤمنين وإن تربدت فيه وجوه ورغمت فيه معاطس ، أما والله
 لهو أمير المؤمنين (ع) وأمس برسول الله رحما وأقرب قرابة
 وأقدم سبقا وأكثر علما وأعلى منارا وأكثر آثارا من أبيك
 ومن عمر . فقالت : أبيت ذلك ... إلخ" (١) ، قالوا : وهذا
 دليل واضح على الإصرار على العداوة وعدم التوبة ، فهي رغم
 عفو علي عنها بعد المعركة لم تستطع أن تخفي حقها وكرهها
 له (٢) ، وزعموا أن ابن عباس قال لعلي بعد هذه المحاورة :
 "دعنا في البصرة ولا ترحلها ، فقال (ع) : إنها لاتألوأ شرا ،
 ولكني أردتها إلى بيتها (٣) .

ومن أدلتهم على عدم توبتها : ب - زعمهم أنها كانت تراسل
معاوية وأهل الشام تحرضهم على قتال علي(٤) .

ومنهما : ج - زعمهم أنها لما بلغها قتل علي بن أبي طالب
فرحت واستبشرت : وقد استدلوا على ذلك بما رواه الطبري في
تاريخه قال : "لما انتهى إلى عائشة قتل علي رضي الله عنه
قالت :

فألقت عماها واستقرت بها النوى

كما قر عينا بإلياب المسافر

فمن قتله ؟ فقيل : رجل من مراد . فقالت :

فإن يك نائيا فلقد نعاه . غلام ليس في فيه التراب

(١) انظر مصادر الحاشية رقم (١) ، ص (١٣١٠) .

(٢) الجمل للمفيد ص ٨٥ ، والشافي للمرتضى ص ٢٩٢ ، وتلخيص

الشافي للطوسي ص ٤٦٦ ، والاقتصاد له ص ٣٦١ ، وفي ظلال

التشيع لمحمد علي الحسيني ص ١١٧ - ١١٨ .

(٣) نفس المصادر .

فقال زينب بنت أبي سلمة : ألعلي تقولين هذا ؟ فقالت :
 إني أنسى ، فإذا نسيت فذكروني" (١) . وقد استشهد الشيعة
 بهذه القصة على فرح عائشة واستبشارها بقتل علي ، وزعموا
 أنها لما بلغها قتله سجدت لله شكرا وظهرت السرور وتمثلت
 بالابيات الآتفة الذكر (٢) ، وقد علق الشيعة على ذلك بقولهم :
 وهذا كله مريح في الإصرار وفقد التوبة ، وأين التوبة
 والنزوع عن بغضه والحال ما ذكر (٣) . وعلق بعضهم على قولها
 لزينب بنت أبي سلمة : إني أنسى فإذا نسيت فذكروني .
 بقولهم : "وهذه سخرية منها بزينب وتمويه عليها خوفا من
 شناعتها ، ومعلوم ضرورة أن الناسي الساهي لا يتمثل بالشعر
 في الأغراض المطابقة ، ولم يكن ذلك منها إلا عن قمد
 ومعرفة" (٤) .

ومن أدلتهم على عدم توبتها : د - ما زعموه من أنها سميت
عبدا لها عبدالرحمن لحبها لعبدالرحمن بن ملجم قاتل علي
رضي الله عنه ؛ قالوا : "روي عن مسروق (٥) أنه قال : "دخلت

(١) تاريخ الطبري ٨٧/٦ .

(٢) مقاتل الطالبين للأصفهاني ص ٤٣ ، والجمل للمفيد ص ٨٣ -
 ٨٤ ، والشافي للمرتضى ص ٢٩٢ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص
 ٤٦٦ ، والاقتصاد له ص ٣٦٢ ، والصراط المستقيم للبيضاوي
 ١٦٤/٣ ، والمراجعات للموسوي ص ٢٥٥ ، وأحاديث أم المؤمنين
 عائشة لمرتضى العسكري ٢٧٨/١ - ٢٧٩ .

(٣) الجمل للمفيد ص ٨٤ ، والاقتصاد للطوسي ص ٣٦٢ ،
 والصراط المستقيم للبيضاوي ١٦٤/٣ .

(٤) الشافي للمرتضى ص ٢٩٢ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٤٦٦ .
 (٥) ابن الأجدع بن مالك الهمداني الوادعي ، أبو عائشة
 الكوفي ، ثقة فقيه عابد . (تقريب التهذيب لابن حجر ص ٥٢٨) .

على عائشة فجلست إليها تحدثني ، فاستدعت غلاما لها اسود
يقال له عبدالرحمن ، فجاء حتى وقف ، فقالت : يامسروق
أتدري لم سميته عبدالرحمن ؟ فقلت : لا . فقالت : حبّا مني
لعبدالرحمن بن ملجم قاتل علي" (١) .

قالوا : وقد استمرت عداوتها لعلي متأججة بعد موته فتعدته
إلى أولاده ، واستدلوا على ذلك بأنها كانت تحتجب من الحسن
والحسين لبغضها لهم ، مع حل دخولهما عليها (٢) ، واستدلوا
أيضا بمنعها من دفن الحسن بن علي مع جده ، وركوبها على
البغل لئلا يدخل على بيتها من تكره (٣) . وقالوا : "ولو
ذهبنا إلى تقصي ما روي عنها من الكلام الغليظ الشديد الدال
على بقاء العداوة واستمرار الحقد والحسد والضغينة لأطلقنا
وأكثرنا" (٤) .

ولقد تأمل هذا الأمر في نفوس المتقدمين والمتأخرين من
الشيعة فصاروا إذا ذكروا عائشة رضي الله عنها وصفوها
بأوصاف العداة لعلي والانحراف عنه ، ومن أمثلة هذه الأوصاف:
"من أعداء الإمام علي" (٥) ، "منحرفة عن علي" (٦) ، "تحمل في
نفسها على علي" (٧) ، إلى آخر ما ورد في كتبهم .

(١) الجمل للمفيد ص ٨٤ ، والشافي للمرتمى ص ٢٩٣ ، وتلخيص
الشافي للطوسي ص ٤٦٦ .

(٢) أحاديث أم المؤمنين لمرتمى العسكري ٢٧٩/١ - ٢٨٠ .

(٣) تقدمت هذه القصة مع تفنيدها ص (١٢٧٩) .

(٤) الشافي للمرتمى ص ٢٩٣ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٤٦٦ .

(٥) الجمل للمفيد ص ٨١ - ٨٤ ، والشيعة في الميزان لمحمد

جواد مغنية ص ٢٥٥ .

(٦) المراجعات للموسوي ص ٢٥٩ ، وتاريخ الشيعة للمظفر ص ٢٧ .

(٧) علم اليقين للكاشاني ٧١٩/٢ .

مناقشة هذه الأقوال :

لقد تقدم أن أم المؤمنين رضي الله عنها ومن خرج معها إلى البصرة لم يكن مرادهم قتال علي رضي الله عنه - وإلا لكانت وجهتهم المدينة بدلا من البصرة - بل كان مرادهم الإصلاح والطلب بدم عثمان رضي الله عنه ، وكانت عائشة رضي الله عنها ترى أن في خروجها مصلحة للمسلمين ، ثم تبين لها فيما بعد أن ترك الخروج كان أولى ، فكانت إذا ذكرت خروجها تبكي حتى تبل خمارها ، وتقول : والله لو ددت أني مت قبل هذا اليوم بعشرين سنة (١) ، وكانت تتذكر أحداث هذا اليوم وتبكي ؛ فقد أخرج الطبري عن عبدالرحمن بن جندب عن أبيه عن جده قال : "كان عمرو بن الأشرف أخذ بخطام الجمل لا يدنو منه أحد إلا خبطه بسيفه ، إذ أقبل الحارث بن زهير الأزدي ، وهو يقول (٢) :

يا أمنا يا خير أم نعلم
أما ترين كم شجاع يكلم
وتختلي هامته والمعمم

فاختلفا ضربتين ، فرايتهما يفحصان الأرض بأرجلهما حتى ماثا فدخلت على عائشة رضي الله عنها بالمدينة ، فقالت : من أنت ؟ قلت : رجل من الأزدي أسكن الكوفة ، قالت : أشهدتنا يوم الجمل ؟ قلت : نعم ، قالت : أنا أم علينا ؟ قلت : عليكم ، قالت : أفتعرف الذي يقول : يا أمنا يا خير أم نعلم ؟ قلت : نعم ذاك ابن عمي ، فبكت حتى ظننت أنها لا تسكت" (٣) .

(١) تاريخ الطبري ٢٢١/٥ . وانظر : منهاج السنة النبوية

لابن تيمية ٣١٦/٤ ، ومختصر التحفة الإثنى عشرية للالوسي ص ٢٧٠ .

(٢) القائل هو : عمرو بن الأشرف .

(٣) تاريخ الطبري ٢١١/٥ .

وينبغي أن يعلم أن عائشة رضي الله عنها كانت في خروجها إلى البصرة مجتهدة ماجورة ، قمدتها الإصلاح ، والله سبحانه قد غفر للمؤمنين والنسيان والخطأ ، وحكى عن المؤمنين أنهم يقولون في دعائهم : "ربنا لاتؤاخذنا إن نسينا أو اخطأنا" (١) ، وقال لهم : "قد فعلت" (٢) .

والمجتهد المخطئ مغفور له خطؤه ، وله اجر اجتهاده ، وكذلك أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها . ومثّل عائشة في اجتهادها مثل علي رضي الله عنه حين ترك المدينة وجعل عاصمة خلافته الكوفة بدلا منها ، ولم يقيم فيها كما أقام رسول الله والخلفاء بعده ، ولا يظن بعلي أنه تركها رغبة عنها ، بل يقال اجتهد وأخطأ ، وخطأ المجتهد مغفور له ولا يتناوله الوعيد إذا كان دون علي ، فعلي أولى أن لا يتناوله الوعيد لاجتهاده ، وبهذا يجاب عن خروج عائشة رضي الله عنها (٣) ، وإذا علم هذا تبين أن عائشة رضي الله عنها كانت تبكي على تركها الأولى ، وعلى خطئها المغفور في اجتهادها .

أما ما زعمه الشيعة من استمرار عداوتها لعلي وعدم توبتها واستدلالهم على ذلك بحكايات مكذوبة (٤) لا أصل لها فزعم باطل

(١) سورة البقرة ، الآية ٢٨٦ .

(٢) أخرجه مسلم عن أبي هريرة وابن عباس مرفوعا . (صحيح مسلم ١١٥/١ - ١١٦ ، ك الإيمان ، باب بيان أنه سبحانه وتعالى لم يكلف إلا ما يطاق) .

(٣) راجع : منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٣١٩/٤ - ٣٢١ .

(٤) كل الأدلة التي استدلووا بها لإثبات استمرار عداوتها لعلي وعدم توبتها هم رواياتها - ورواية المبتدع لا تقبل إذا كان يروي ما يقوي به بدعته - ، وما نسبوه إلى ابن جرير رواه بصيغة التمريض ، وأسانيد الطبري مليئة برواة الشيعة .

يرده ما ثبت عن علي رضي الله عنه من أنه أقر عائشة رضي الله عنها على قولها إثر معركة الجمل : "والله ما كان بيني وبين علي في القديم إلا ما يكون بين المرأة وأحمائها" ، فقال علي : "صدقت والله وبرت ما كان بيني وبينها إلا ذلك" (١) وقد ورد في كتب الشيعة ما يشبه هذا القول ؛ فقد ذكر الإربلي أن عائشة رضي الله عنها قالت بعد معركة الجمل : "رحم الله عليا ، إنه كان على الحق، ولكنني كنت امرأة من الأحماء" (٢) . ونقل في موضع آخر أنها قالت لما بلغها قتال علي رضي الله عنه للخوارج : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عنهم : "هم شر الخلق والخليقة يقتلهم خير الخلق والخليقة - وفي رواية - إنهم شرار أممي يقتلهم خيار أممي ، - ثم قالت بعد ما أثبتت علي علي : - وما كان بيني وبينه إلا ما يكون بين المرأة وأحمائها" (٣) . فأي عداوة كانت ؟ وأي عداوة استمرت ؟! . إن عائشة رضي الله عنها كانت على علاقة طيبة مع علي رضي الله عنه ، ولا بد أن يزيد الموقف الذي وقفه علي منها بعد معركة الجمل من مودتها واحترامها له ، ولقد كانت تروي فضائله ؛ فقد روت حديث الكساء في فضل علي وفاطمة والحسن والحسين (٤) ، وأخبرت عن محبة الرسول صلى الله عليه وسلم للحسن بن علي ، وكانت كثيرا ما تحيل السائل على علي ليجيبه ؛ فقد أحالت شريح بن هانئ (٥) لما

(١) تاريخ الطبري ٢٢٥/٥ .

(٢) كشف الغمة للإربلي ١٤٧/١ .

(٣) نفس المصدر ١٥٩/١ .

(٤) صحيح مسلم ١٨٨٣/٤ ، ك فضائل الصحابة ، باب فضائل أهل

بيت النبي صلى الله عليه وسلم .

(٥) مخبرم ثقة . (تقريب التهذيب لابن حجر ص ٢٦٦) .

سألها عن المسح على الخفين على علي وقالت له : "عليك بابن أبي طالب فسله فإنه كان يسافر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم..." (١) ، ورغم علمها بأجوبة بعض الأسئلة كانت تحيلها عليه ؛ فقد سئلت : في كم تملي المرأة من الثياب ؟ فقالت للسائل : سل عليا ثم ارجع إلي فأخبرني بالذي يقول لك ، قال : فأتى عليا فسأله فقال : في الخمار والدرع السابع ، فرجع إلى عائشة فأخبرها ، فعالت : صدق" (٢) .

ولقد طلبت من الناس بعد مقتل عثمان أن يلزموا عليا ويبايعوه (٣) - وبعض الشيعة يعترف بهذا (٤) - ، فكيف يقال : إنها كانت من أعدائه ؟ .

ولقد استمرت علاقتها الطيبة معه ، ومع أولاده من بعده ، وانتقل حبها في أولادهم حتى إنهم سموا بعض بناتهم باسمها رضي الله عنها وأرضاها (٥) .

-
- (١) صحيح مسلم ٢٣٢/١ ، ك. الطهارة ، باب التوقيت في المسح .
 (٢) المصنف لعبد الرزاق الصنعاني ١٢٨/٢ .
 (٣) فتح الباري لابن حجر ٢٩/١٣ ، ٤٨ .
 (٤) الجمل للمفيد ص ٧٣ .
 (٥) راجع : إعلام الوري للفضل بن الحسن الطبرسي ص ٣٠١ ، ، وكشف الغمة للإربلي ٢٣٦/٢ .

{{{}}}

ذكر نماذج من مطاعن الشيعة الإثني عشرية في بعض الصحابة :

=====

موقف الشيعة الإثني عشرية من الصحابة واحد ؛ من حيث نسبتهم إلى الارتداد - إلا ثلاثة - ، وذمتهم ، ولعنهم ، والتبرئ منهم ، وإيراد المطاعن المفتراة وتوجيهها إليهم . ولا يكاد يخلو كتاب من كتب الشيعة من التعرض لبعض الصحابة بالذم والشتيم .

ولكثرة المطاعن التي وجهها الشيعة إلى الصحابة الآخرين - أعني المحابة الذين لم أتعرض لهم سابقا - أردت أن أقتمر على نماذج من تلك المطاعن الموجهة إلى بعض الصحابة ، يراها القارئ فيدرك من خلال قراءتها منزلة الصحابة عند الشيعة الإثني عشرية .

ولإيراد هذه النماذج قسّمت هذا الباب إلى عدة فصول :

الفصل الأول : ذكر نماذج (١) من المطاعن التي وجهها
=====
الشيعة الإثني عشرية

إلى معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنهما

فمنها : <{١}> - طعنهم في نسبه ، وزعمهم أنه ابن زنا :

يطعن الشيعة في نسب معاوية رضي الله عنه ، ويزعمون أنه اشترك فيه أربعة رجال هم أبوه أبو سفيان ، والعباس بن عبدالمطلب ، وعمارة بن الوليد المخزومي ، ومسافر بن عمرو (٣) ، وزادوا الصباح - عسيف (٢) لأبي سفيان - في قول (٣) .

(١) وقفت على أكثر من مائة مطعن من المطاعن التي افتراها الشيعة على معاوية بن أبي سفيان ، ولكنني اقتصررت على إيراد جزء يسير منها خشية الإطالة .

(٢) أي أجير . (المحاج للجوهري ١٤٠٤/٤) .

(٣) الأغانى للأصفهاني ٥٠/٩-٥٥ ، وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٣٣٦/١ ، والطرائف لابن طاوس ص ٥٠١ ، وإحقاق الحق للستري ص ٢٦٤ ، والأنوار النعمانية للجزائري ١/٦٦ ، =

ويزعمون أن أمه هند بنت عتبة كانت تحرف في مكة بشجور وعهر (١) ، وكانت من المغيلمات (٢) ، وكان أحب الرجال إليها السودان ، فكانت إذا ولدت أسود قتلت، كي لا يفتح أمرها (٣) . ويزعمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بايع النساء بعد فتح مكة ، وتلا عليهن قوله تعالى : "يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يَبْسُغْنَكَ عَلَى أَنْ لَا يُشْرِكَنَّ بِاللهِ شَيْئًا وَلَا يَسْرِقَنَّ وَلَا يَزْنِينَ" . "الآية (٤) ، قالت هند : "أو تزني الحرة؟ فتبسم عمر بن الخطاب لما جرى بينه وبينها في الجاهلية" (٥) .

وليس الأمر قاصرا عند الشيعة على فجور أم معاوية - هند - ، بل يزعمون أن جدته لابيها - أم أبي سفيان - كانت من ذوات الرايات المنصوبات للزنا (٦) .

= = وعقائد الإمامية للزنجاني ٣/٥٩-٦٠ ، وأحاديث أم المؤمنين لمرتضى العسكري ١/٢٨٧ ، ٢٨٨ . - وقد نقلوا هذا الزعم عن كتاب المثالب لهشام بن محمد الكلبي كما ذكروا ذلك - .

(١) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ١/٣٣٦ .

(٢) الخُلعة - بالضم - : شهوة الفيراب ؛ الجماع . (الصحاح للجوهري ٥/١٩٩٧) .

(٣) الطرائف لابن طاوس ص ٥٠٣ ، والمراط المستقيم للبياني ٣/٤٦ ، وأحاديث أم المؤمنين للعسكري ١/٢٨٩ . - وقد نقلوا هذه المزاعم أيضا عن كتاب المثالب لهشام الكلبي - .

(٤) سورة الممتحنة ، الآية ١٢ .

(٥) مجمع البيان للفضل الطبرسي ٥/٢٧٦ ، وأحاديث أم المؤمنين لمرتضى العسكري ١/٢٨٩ . - وأيضا ذكروا أنهم نقلوها عن كتاب المثالب لهشام الكلبي - .

(٦) الطرائف لابن طاوس ص ٥٠١ ، والمراط المستقيم للبياني ٣/٤٦ ، والدرجات الرفيعة للشيرازي ص ١٦١ . - وأيضا ذكروا أنهم نقلوا هذه المزاعم عن كتاب المثالب لهشام الكلبي - .

وهذه المزاعم قد نقلها الشيعة من كتاب المثالب لهشام بن محمد بن السائب الكلبي - كما تقدم ذلك - .
 وهشام هذا يعده الشيعة منهم - كما تقدم (١) - ، أما عن موقف أهل السنة منه : فإنهم يتبرؤون منه ، وينسبه علماء الجرح والتعديل عندهم إلى الكذب ، ولا يعتدون بقوله (١) .
 ومن كان كذلك فحري أن لا يقبل قوله ، سيما إذا كان قاله نكرة لمذهبه .

ولقد استذكرت هند بنت عتبة أن يقع الزنا من حرة ، وذلك حين بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم النساء - وهي مسهنة - على أن لا يشركن بالله شيئا ولا يسرقن ولا يزنين . . . ، فقالت : "يا رسول الله ! و هل تزني الحرة ؟ فقال صلى الله عليه وسلم : لا والله ، ما تزني الحرة" (٢) .

ولقد اعتزت هند بنت عتبة بكونها من الحرائر ، وبدأ ذلك في وصيتها التي كتبتها إلى ابنها معاوية لما ولي الشام ، ومما جاء فيها : " . . . والله يابني إنه قل أن تلد حرة مثلك . وإن هذا الرجل - تقصد عمر - قد استنهفك في هذا الأمر ، فاعمل بطاعته فيما أحببت وكرهت" (٣) .

فهند كانت من الحرائر ، ولم تكن من الزواني - كما زعم الشيعة - ، ولكن الشيعة - ومنهم هشام الكلبي - لا يعز عليهم أن يطلقوا الاتهامات جزافا ، وهم يروون كل ما هو غريب وعجيب فيما يتعلق بخصومهم ، دون مبالاة منهم بمصدر الرواية ولا برجال إسنادها .

(١) تقدم ذلك ص (٦ ٤ ٣) .

(٢) جامع البيان للطبري ٧٨/٢٨ ، وانظر : مسند احمد ٤٠٩/٦ ، ٨٥/٥ - فقد أخرجه بلفظ مشابه - . وانظر أيضا : تفسير ابن كثير ٣٥٤/٤ ، والبداية والنهاية له ٣١٩/٤ .

(٣) البداية والنهاية لابن كثير ١١٨/٨ .

<{٢}> - طعنهم في صدق إسلامه ، وزعمهم أنه كان كافرا

مناقفا ، وأنه يخلد في النار يوم القيامة :

يدعي الشيعة أن معاوية "لم يزل في الإشراف وعبادة الأصنام إلى أن أسلم بعد ظهور النبي صلى الله عليه وآله بمدة طويلة" (١) ، وكان تظاهرة بالإسلام "قبل موت النبي بخمسة أشهر" (٢) ، "ولم يسلم إلا خوفا من السياف" (٣) ، لذلك "لم يكن مسلماً إلا بالاسم" (٤) ، "إذ أنه بقي على جاهليته الأولى" (٥) ، ولم يمت "حتى علق الصليب في عنقه" (٦) - كما زعموا - .

ويزعمون أنه كان شرا من إبليس (٧) ، وأن "زندقته أشهر من كفر إبليس" (٨) ، وأنه كان رأسا من رؤوس الضلالة (٩) ، إماما من أئمة الكفر (١٠) ، فرعون هذه الأمة (١١) ، طليقا ،

-
- (١) منهاج الكرامة للحلي ص ١١٦ .
 (٢) منهاج الكرامة للحلي ص ١١٤ ، وإحقاق الحق للستري ص ٢٦٦ ، وعقائد الإمامية الإثني عشرية للزنجاني ٦١/٢ .
 (٣) نفاحات اللاهوت للكركي ق ١٤/ب-١٥/أ ، ٢٦/ب .
 (٤) في ظلال التشيع لمحمد علي الحسيني ص ٢٨٦ .
 (٥) مقدمة مرآة العقول لمرتضى العسكري ٣٨/١ .
 (٦) الصراط المستقيم للبيضاقي ٥٠/٣ .
 (٧) منهاج الكرامة للحلي ص ١١٦ .
 (٨) تنقيح المقال للمامقاني ٢٢٢/٣ .
 (٩) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ١٥/٢٠ .
 (١٠) الشافي لمرتضى ص ٢٨٧ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٤٦٢ .
 (١١) الإيفاح للفضل بن شاذان ص ٤٣ ، والخمصال للمدوق ٤٥٧/٢-٤٦٠ ، ووالملاحم لابن طاووس ص ٩٠ ، وسعد السعود له ص ١٣٣ ، والصراط المستقيم للبيضاقي ٥٠/٣ ، والكشكول لحيدر الأملي ص ٢٠٠ ، وتفسير الصافي للكاشاني ٧٤٠/٢ ، ومقدمة البرهان لأبي الحسن العاملي ص ٢٦٣ ، ٣٤١ ، وأصل الشيعة

مناقفا ، معاندا لله ورسوله وللمؤمنين (١) ، من أعداء آل محمد ، وخاصة علي بن أبي طالب منهم (٢) .

ويزعمون أنه كان يضع الحديث في فضائل الخلفاء الثلاثة ، وفي ذم آل بيت النبي - ومنهم علي - ويأمر الناس بوضع الأحاديث في ذلك ويرغبهم بالعطايا الكثيرة ، ويتهدد كل من روى حديثا في فضل علي بن أبي طالب بإنزال أقسى العقوبة به (٣)

ويدعون أنه إنما فعل ذلك - أي وضع الأحاديث ، وأمر الناس بذلك ، واستأجر أقواما لوضع الحديث - كي يتسنى له النيل من علي بن أبي طالب ، وانتقام أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم (٣) .

قال ابن أبي الحديد : "أول من اتخذ ناسا لوضع الحديث هو سماوية بن أبي سفيان" (٤) .

-
- (١) الممباج للكفعمي ص ٥٥٢ ، والشيعية والحاكمون لمحمد جواد مغنية ص ٣٩ ، وأبو طالب مؤمن قريش للخنيزي ص ٥١ .
- (٢) الجمل للمفيد ص ٤٩ ، ومنهاج الكرامة للحلي ص ١١٦ ، والكشكول للآملي ص ١٦٠ ، والشيعية في الميزان لمغنية ص ٢٥٥ .
- (٣) السقيفة لسليم بن قيس ص ٢٠٢ ، ٢٠٤-٢٠٥ ، وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٢٥٨/١ ، والالفين للحلي ص ٣٣٠ ، وكشف المحجبة لابن طاوس ص ٧٤ ، والصراط المستقيم للبيضاوي ١٨٥/٣ ، ونفحات اللاهوت للكركي ق ٤٠/٤٠ ، وقرة العيون للكاشاني ص ٤٢٧-٤٢٨ ، وعلم اليقين له ٧٠٦/٢ ، ومقدمة البرهان لأبي الحسن العاملي ص ٢٧٥ ، والدرر النجفية ليوسف البصراني ص ٢٧٦-٢٨٠ ، وحق اليقين لشبّر ٢٢٠/١ ، وعقائد الإمامية للزنجاني ٢٥/٢ ، وفي ظلال التشيع لمحمد علي الحسيني ص ٢٥٨-٢٥٩ ، ٢٦١-٢٦٢ ، ومقدمة مرآة العقول لمرتضى العسكري ٤٠/١-٤١ ، وأبو طالب مؤمن قريش للخنيزي ص ٣١-٣٤ .
- (٤) شرح نهج البلاغة ٢٥٨/١ .

وقال الكاشاني : "كان معاوية يبذل الأموال لمن كان موثوقا به عند الناس من الصحابة ليضع حديثا في فضل الخلفاء الثلاثة ، وفي منقصة أمير المؤمنين (ع) ، ثم يرويّه عن النبي علي المنبر بمشهد من الناس" (١) .

وقال محمد علي الحسيني : "اشترى معاوية كثيرا من الناس الذين وفعوا له الأحاديث الكاذبة ونسبوها إلى رسول الله صلى الله عليه وآله" (٢) .

وقال في موضع آخر : "اعتمد الوثّاعون في عهد معاوية بأمره على ثلاثة أمور : الأول : إخفاء فضائل علي ووضع أحاديث في مثالبه . والثاني : تحويل الآيات النازلة بحقه لغيره . والثالث : اختلاق فضائل لأشخاص لغيره ... " (٣) .

وقال الخنيزي : "أراد معاوية أن يستأجر قوما لوضع الأحاديث المنتقصة من علي ، فاختار بعضا من الصحابة الذين لهم في نفوس العامة ثقة وقداسة خلعت عليهم لتكون عماد ما يرفعون من واهي البناء .. ، وممن عقد معه تلك الصفقة : أبو هريرة ، وعمرو بن العاص ، والزناني المغيرة بن شعبة ، وعروة بن الزبير ، وسمرة بن جندب ، ... فاختلقوا الأخبار القباح التي تحمل بين حروفها الطعن على علي عليه السلام بالبراءة منه ... إلخ" (٤) .

وهذه الأقوال التي أوردتها غيض من فيض مما في كتب القوم الذين أجمعوا على أن معاوية فعل ذلك بالتعاقد مع بعض الصحابة للانتقاص من أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم ، وفي مقدمتهم علي بن أبي طالب رضي الله عنه .

(١) قرّة العيون للكاشاني ص ٤٢٧ .

(٢) في ظلال التشيع للحسيني ص ٢٥٨ .

(٣) نفس المصدر ص ٢٥٩ .

(٤) أبو طالب مؤمن قريش لخنيزي ص ٣٣-٣٤ .

ويزعم الشيعة أن معاوية مات كافراً (١) ، لذلك فإنه يخلد في النار يوم القيامة .
 واستدلوا على خلوده في النار بما أسندوه (٢) إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم - زورا وبهتانا - أنه قال : "إن الله عز وجل عرض علي في المنام مني (٣) القيامة وأهوالها ، والجنة وتعيمها ، والنار وما فيها وعذابها ، فاطلعت في النار فإذا أنا بمعاوية وعمرو بن العاص قاشقين في جمر جهنم ، يرفخ رؤوسهما الزبانية بحجارة من جمر جهنم يقولان لهما : هلا آمنتما بولاية علي بن أبي طالب عليه السلام . . ." (٤) .
 وأسند المفيد إلى جعفر الصادق قوله : "معاوية وعمرو بن العاص لا يظمان في الخلاص من العذاب" (٥) .
 ومعاوية عند الشيعة أحد أصحاب التوابيت التي في أسفل درب الجحيم - كما تقدم ذلك (٦) - .
 ومعاوية - عند الشيعة - يعذب في النار منذ مات ، وقد نسبوا إلى عدد من أئمتهم أنهم رأوه مغلولا في سلسلة ذراعها سبعون ذراعا في واد من أودية جهنم :

(١) تقدم أن من عقائد الشيعة الإثني عشرية : كفر كل من حارب علي بن أبي طالب ، وتقدم استدلالهم على ذلك بما نسبوه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من قوله : "حربك يا علي حرب" ، وأدلة أخرى . وقد سبق نقل إجماع الشيعة على ذلك ، مع تفنيده ص (١١٧٣) .

(٢) أسنده أحمد بن عبدالله المؤدب . ولم أقف على من ترجم له .

(٣) يريسون في مناصبه عليه السلام . والجملته تدل على جهل واضح الحديث باللغة العربية .

(٤) نقله البحراني في البرهان ٤/٤٧٧-٤٧٨ .

(٥) الاختصاص للمفيد ص ٣٤٤ .

(٦) تقدم ذلك ص (٤٠٤٠) .

فقد اسندوا إلى أبي جعفر الباقر انه قال : "كنت خلف أبي وهو على بغلته ، فنفرت بغلته ، فإذا هو شيخ في عنقه سلسلة ورجل يتبعه . فقال : يا علي بن الحسين اسقني ؟ فقال الرجل : لاتسقه ، لاسقاه الله . وكان الشيخ معاوية (١) . وزعم الشيعة أن نفس الواقعة حملت مع أبي عبد الله الصادق حين كان مع أبيه متوجهين إلى مكة ؛ فقد اسندوا إلى الصادق قوله : "بيننا أنا وأبي متوجهين إلى مكة في موضع يقال له ضجنان (٢) ، إذ جاء رجل في عنقه سلسلة ، فقال : اسقني . فسمعه أبي فقال : لاتسقه لاسقاه الله . فإذا رجل يتبعه حتى جذب السلسلة وطرحه على وجهه ، فغاب في أسفل درك من النار . فقال أبي : هذا الشامي لعنه الله " (١) . وفي رواية ثالثة أسندوها إلى الباقر : ذكر الباقر فيها أن معاوية سأله أن يستغفر له ، فقال له الباقر ثلاث مرات : "لاغفر الله لك" (١) . ولأن معاوية ممن محض الكفر محضاً (٣) عند الشيعة فإنه يرجع إلى الدنيا قبل يوم القيامة ، ويلتقم منه أشد الالتقام - على حد زعم الشيعة (٤) - .

(١) بمناظر الدرجات الكبرى للمفاز ص ٣٠٤-٣٠٧ ، والاختصاص للمفيد ص ٢٧٥-٢٧٧ . وانظر : الخرايج والجرايح للراوندي ص ١٣٤ ، ومختصر بمناظر الدرجات للخلي ص ١١١ ، وتفسير المفاص للكاشاني ٤٩١/٢ ، ٧٤٠ ، والإيقاظ من الهجعة للحر العاملي ص ٢٠٣-٢٠٤ ، وحق اليقين لشبّر ٨٩/٢ .

(٢) ضجنان : جبل على بريد من مكة . (مراسد الإطلاع للبغدادي ٨٦٥/٢) . والشيعة زعموا أنه وادي .

(٣) تقدم أن الرجعة عند الشيعة خاصة بمن محض الإيمان محضاً ، أو محض الكفر محضاً . راجع ص (٩٩٠) .

(٤) مختصر بمناظر الدرجات للخلي ص ٢٩ ، والإيقاظ من الهجعة للحر العاملي ص ٣٦٣-٣٦٤ .

مناقشة هذه المزاعم :

لا تصح مزاعم الشيعة في تأخر إسلام معاوية رضي الله عنه إلى ما قبل وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بخمسة أشهر . بل الثابت أنه أسلم في عام الفتح في السنة الثامنة الهجرية : أي قبل موت رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحو من ثلاث سنين . وعلى هذا القول جمهور علماء المغازي والسير (١) . وذكر بعضهم أنه أسلم قبل ذلك (١) .

وقد أسند ابن سعد إلى معاوية رضي الله عنه إخباره عن وقت إسلامه بقوله : "لقد أسلمت قبل عمرة القبية ، ولكنني كنت أخاف أن أخرج إلى المدينة ؛ لأن أُمِّي كانت تقول لي : إن خرجت فدلعتنا عنك القنوت . ولقد دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة في عمرة القضاء وإني لمصدق به ، ثم لما دخل عام الفتح أظهرت إسلامي فجئت به ، فرحب بي" (٢) .

وتسد ذكر البيهقي - من الشيعة - أن معاوية أظهر إسلامه في عام الفتح ، فقال : "قد صح" من التاريخ أنه أظهر الإسلام سنة ثمان من الهجرة" (٣) .

فهذا شاهد منهم ينقل أنه قد صح إظهار معاوية لإسلامه في السنة الثامنة - عام الفتح - ، وقوله حجة على من زعم تأخر ذلك .

وأقل أحوال معاوية أن يكون من الطلقاء أو المؤلفه قلوبهم ، وكونه منهم لا يقدح به ؛ لأن أكثر الطلقاء والمؤلفة قلوبهم حسن إسلامهم ، "وكان الرجل منهم يسلم أول النهار

(١) انظر : الاستيعاب لابن عبد البر ٣/٣٩٥ ، ومنهاج السنة النبوية لابن تيمية ٤/٤٢٨-٤٢٩ ، ٤٣٦-٤٣٩ ، والبدائية والنهاية لابن كثير ٨/١١٨ ، والإصابة لابن حجر العسقلاني ٣/٤٣٣ ، وتطهير الجنان لابن حجر الهيتمي ص ٨-١١ .

(٢) نقله الحافظ ابن كثير في البداية والنهاية ٨/١١٨ ، والحافظ ابن حجر في الإصابة ٣/٤٣٣ .

(٣) المراد المستقيم للبيهقي ٣/٤٦ .

رغبة منه في الدنيا ، فلا يجيء آخر النهار إلا والإسلام أحب إليه مما طلعت عليه الشمس" (١) . . .
ومعاوية رضي الله عنه ممن حكمن إسلامهم ، ولذلك استعمله رسول الله صلى الله عليه وسلم على كتابة الوحي ، وهذا امر مجمع عليه عند أهل السنة (٢) .
وقد أثنى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ودعا له بقوله : "اللهم اجعله هاديا مهديا ، واهد به" (٣) . وقوله : "اللهم علم معاوية الكتاب والحساب ، وفقه العذاب" (٤) .
فرسول الله صلى الله عليه وسلم دعا ربه أن يهدي معاوية ويهدي به ، وأن يقيه العذاب ، ولكن الشيعة بالرغم من ذلك يزعمون أن معاوية كان كافرا ، وأنه يخلد في النار دونما دليل صحيح ، وإنما اتبعا لأهوائهم وما تزينه لهم أنفسهم .

(١) منهاج السنة النبوية ٢٨٤/٤ .

(٢) راجع : تاريخ الطبري ١٧٩/٦ ، وتاريخ خليفة ٧٧/١ ، والوزراء والكتّاب للجدشيارى ص ١٢ ، وتجارب الاسم لابن مسكويه ٢٩١/١ ، والكامل في التاريخ لابن الأثير ٣٨٥/٤ ، والبدائية والنهاية لابن كثير ٣٥٠/٥ ، والسجالة السننية للمناوي ص ٣٤٥ ، وكتّاب النبي للأعظمي ص ١٠٣-١٠٥ . وانظر من مصادر الشيعة : التنبية والإشراف للمسعودي ص ٤٢٦ ، وتاريخ اليعقوبي ٨٠/٢ .

(٣) أخرجه الترمذي ، وقال : "هذا حديث حسن قريب" . (جامع الترمذي ٦٨٧/٥ ، ك المناقب ، باب مناقب معاوية بن أبي سفيان . وانظر : البداية والنهاية لابن كثير ١٢١/٨-١٢٢) .
(٤) روي الحديث بأسانيد متعددة يعهد بعضها اليه ، ويشمل بالحديث إلى درجة الحسن لخبره . كما ذكر ذلك محقق كتاب فضائل الصحابة . (انظر : فضائل الصحابة لأحمد ٩١٣-٩١٥ ، ومسند أحمد ١٢٧/٤ ، وتاريخ القسوي ٣٤٥/٢ ، والاستيعاب لابن عبد البر ٤٠١/٣) .

أما عن زعم الشيعة أن معاوية رضي الله عنه كان يضع الحديث في مناقب الخلفاء الثلاثة ، ومثالب علي ، ويأمر الناس بوضعهم ، فهو من المزاعم الكاذبة ، ولم يأتوا عليه ببديل واحد لا مادقيا ولا كاذبا ، وأقل ما يقال فيه أنه بهتان مبين .

والأقوال التي نسبتها بعض الشيعة في مصنفاتهم إلى معاوية في الشتماء على علي ، والترحم عليه ، ورواية فضائله تدل على بطلان هذه الدعوى من أساسها :

فقد روى بأسانيدهم إلى معاوية من أكثر من عشر طرق **أنه قال** لرجل سأل عن مسألة : "سأل عنها علي بن أبي طالب عليه السلام فإنه أعلم . قال : يا معاوية قولك فيها أحب إلي" من قول علي . قال : بئس ما قلت ، ولؤم ما جئت به ، كيف كرهت رجلا كان رسول الله صلى الله عليه وآله يخبره بالعلم غرا ، ولقد قال له رسول الله : (أنت مني بمنزلة هارون من موسى ، إلا أنه لا نبي بعدي) ، ولقد كان عمر بن الخطاب يسأله ، فيأخذ عنه ، ولقد شهدت عمر إذا أشكل عليه شيء قال : هاهنا علي . ثم قال للرجل : قم ، لأقسام الله رجلك ، ومحي اسمه من الديوان" (١) .

ولقد ذكر علي في مجلس معاوية ، فقال معاوية لمن ذكره : "ذكرت ممن لم ينكر فضله . رحم الله أبا حسن فلقد سبق من كان قبله ، وأعجز من يأتي بعده . . . هيهات ، هيهات ، عقلت النساء أن تلدن مثله" (٢) .

فعدا ذكر معاوية لعلي وفضائله ، وحبّه له ، وترحمه عليه ، فهل يعقل أن يرفع - من كانت هذه حاله - أحاديث في مثالبه ، وينهى عن رواية فضائله ؟ اللهم لا .

(١) المناقب لابن المنازلي ص ٣٤ . وانظر : الطرائف لابن

ظاوي ص ٥٢-٥٣ .

(٢) الدرجات الرقيعة للشيرازي ص ١٦٠ .

ولقد كان المحابة اتقى لله من أن يكذبوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد سمعوا قوله عليه السلام : "من كذب عليّ متعمداً فليتبوا مقعده من النار" (١) . ولا يعلم بين فرق الناس فرقة غلت في وضع الحديث أكثر من الشيعة الذين وضعوا أحاديث كثيرة في مشالب المحابة ، والغلو في بعض القرابة ، حتى قال الخليلي : "وضعت الرافضة في فضائل علي وأهل بيته نحو ثلاثمائة ألف حديث" (٢) .

<{٣}> - زعم الشيعة وجوب بغض معاوية ، ولعنه ، والتبرئ

منه :

قُلْ أن يخلو كتاب من كتب الشيعة ذكر فيه معاوية من لعنه رضي الله عنه (٣) ، أو التبرئ منه (٤) .

(١) الحديث مروى عن عدد من الصحابة ، منهم علي بن أبي طالب ، والزبير بن العوام ، وأنس بن مالك ، وأبو سعيد الخدري ، وأبو هريرة . (انظر : صحيح البخاري ٦٢/١-٦٣ ، ك العلم ، باب إثم من كذب على النبي ، وصحيح مسلم ٢٢٩٨-٢٢٩٩ ، ك الزهد ، باب التثبت في الحديث) .

(٢) تقدم في هذه الأطروحة الكثير من الأحاديث التي وضعتها الشيعة كي يطعنوا من خلالها في خير الناس بعد الأنبياء والمرسلين : محابة رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(٣) انظر مثلا : الاختصاص للمفيد ص ١٢١ ، والمصباح للكفعمي ص ٤٨٤-٤٨٥ ، وكشف الغمة للإربلي ٥٦٣/١ ، ونفحات اللاهوت للكركي ق ٢٦/ب ، والرجعة للأحسائي ص ١٩٥ .

(٤) قال ابن أبي الحديد : "عليّ إذا برئ من أحد من الناس برئنا منه كائنا من كان ، وقد برء من المغيرة ، وعمرو بن العاص ، ومعاوية" . وقال المجلسي : "من ضروريات دين الإمامية : البراءة من معاوية" . (شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ، ٣٥/٢ ، والاعتقادات للمجلسي ق ١٧) .

وكتب الادعية عندهم من الشواهد على ذلك ، وخاصة ما يقرأ من الادعية عند زيارة الائمة ، سيما الحسين منهم ؛ فعلى سبيل المثال : ذكر الكفعمي دعاء يقرؤه الشيعة عند زيارتهم للحسين فسي يوم مقتله - يوم عاشوراء - هو : "اللهم إن هذا يوم تبركت به بنو أمية ، وابن آكلة الاكباد (١) ، اللعين ابن اللعين على لسانك ولسان نبيك في كل موطن وموقف وقف فيه نبيك . اللهم العن أباسفيان ، ومعاوية ، ويزيد بن معاوية ، مروان ، وآل مروان ... " (٢) .

وحكم لعن معاوية عندهم كحكم لعن باقي الصحابة هو الوجوب (٣) .

ويدعي الشيعة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن معاوية وذمه ودعا عليه ، وكذلك علي بن أبي طالب . ويرون أن هذا من مسوغات لعن .

نقد زعموا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لعنه في غير ما موطن : قال سليم بن قيس : "معاوية لعنه رسول الله في غير موطن" (٤) .

وقال الحنلي : "إن رسول الله صلى الله عليه وآله لعن معاوية الناعمين بن الناعمين ، الطليق بن الطليق" (٥) .

وقال القسيري : "كان رسول الله يلعنه دائما ، ويقول عنه : الطليق بن الطليق ، السعير بن السعير" (٦) . ونحن قوله قال الزنجاني (٧) .

- (١) مراده من "آكلة الاكباد" : هند بنت عتبة ؛ أم معاوية ؛ لانها لاكت كبد حمزة يوم أحد .
- (٢) الحمصاح للكفعمي ص ٤٨٤ .
- (٣) تقدم بيان ذلك من (٣٢٥) .
- (٤) السلفية لسليم بن قيس ص ١٧٢-١٧٣ .
- (٥) مذهبناج الكرامة للحنلي ص ١١٣ .
- (٦) إعطاق الحق للقسيري ص ٢٦٦ .
- (٧) عقائد الإمامية للزنجاني ٦٢/٣ .

وزعموا أيضا أن رسول الله رأى أباسقيان يركب بعيرا ،
ومعاوية يقوده ، ويزيد يسوق به ، "فلعن رسول الله صلى
الله عليه وآله الراكب والقائد والسائق" (١) .

ويزعمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "يطلع
عليكم رجل من أهل النار" . فطلع معاوية (٢) ، وأنه قال :

(١) وهذه القصة رويت عند الشيعة بألفاظ مختلفة ؛ أحدها
اللفظ المثبت أعلاه . وهذا رواه الصدوق بسنده إلى عبد الله
بن عمرو بن العاص . (الخصال للصدوق ١/١٩١ . وانظر : وقعة
صفين لنصر بن مزاحم ص ٢٤٧ ، وشرح نهج البلاغة لابن أبي
الحديد ٢/١٠٣ ، عقائد الإمامية للزنجاني ٣/٦٣ ، واحاديث أم
المؤمنين لمرتضى العسكري ١/٣١٠-٣١١) .

واللفظ الآخر أسنده الصدوق أيضا إلى البراء بن عازب ،
وفيه القول المنسوب إلى البراء : "أقبل ابوسفيان ومعاوية
يتبعه ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : اللهم العن
التابع والمتبوع ، اللهم عليك بالاقيعس . قال ابن البراء
لابيه : من الاقيعس ؟ قال : معاوية" . (معاني الاخبار للصدوق
ص ٣٤٥) .

أما الحلبي فقد ذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم قام
خطيبا ، "فأخذ معاوية بيد ابنه يزيد وخرج ولم يسمع
الخطبة ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : لعن الله
القائد والمقود ، أي يوم يكون للامة مع معاوية ذي
الإساءة ؟" . (منهاج الكرامة للحلي ص ١١٤) .

فهؤلاء ثلاثة من علمائهم لم يتفقوا على الفاظ الرواية ،
ولاعلى سببها ، واضطربوا في متنها ، وهذا من الأدلة على
اختلاقتها واختلاطها .

(٢) الإيضاح للفضل بن شاذان ص ٤٣ . وانظر : الدرجات
الرفيعة للشيرازي ٢٤٤ .

- "معاوية فرعون هذه الامة يموت على غير ملّة" (١) ،
 وأنه قال : "إذا رأيتم معاوية على منبري فاقتلوه" (٢) ،
 ويزعمون أن رسول الله أخبر عنه أنه : "إمام الضالين" (٣) ،
 وأنه "من شر خلق الله" (٤) ، وأنه "فرعون هذه الامة" (٥) ،

(١) وفي لفظ آخر ذكره : "يطلع عليكم رجل يموت على غير سنتي . فطلع معاوية" . (راجع : منهاج الكرامة للحلي ص ١١٤ ، وفصل الخطاب للنوري الطبرسي ص ٤٥ ، وعقائد الإمامية للزنجاني ٦٣/٣ .)

(٢) البلاحم والفتن لابن طاوس ص ٩٠ ، ١٣٩ ، ومنهاج الكرامة للحلي ص ١١٣ ، والكشكول لحيدر الأملي ص ١٥٦ ، وإحقاق الحق لستسيري ص ٢٦٦ ، والدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٣٩٨-٣٩٩ ، وعقائد الإمامية للزنجاني ٦٢/٣ .

(٣) الكشكول لحيدر الأملي ص ١٥٦ .

(٤) الخصال للمدوق ٣١٩/١ .

(٥) فقد نسبوا إليه عليه السلام ما رواه المدوق بسنده : "يحشر أمشي يوم القيامة على خمس رايات ، فأول راية ترد علي مع فرعون هذه الامة ، وهو معاوية . والثانية مع سامري هذه الامة ، وهو عمرو بن العاص . والثالثة مع جاشليق هذه الامة ، وهو أبو موسى الأشعري . والرابعة مع أبي الأعور السلمي . وأما الخامسة فمعك يا علي تحتها المؤمنون ، وأنت إمامهم" . ثم ذكروا أن الامة ما عدا عليا ومن معه ترد النار وقتئذ . (الخصال للمدوق ٥٧٥/٢ . وانظر : البرهان للبحراني ٢٩٠/٤ ، ومقدمة البرهان لابي الحسن العاملي ص ٢٦٣ ، وفصل الخطاب للنوري الطبرسي ص ٤٥ ، وعلي مع القرآن لمحمد رضا الحكيمي ص ١٤٤) .

وأنه دعا عليه بقوله : "لاشبع الله بطنه" (١) .

وغير ذلك مما هو في كتبهم مسطور .

ويزعم الشيعة أن عليا لعن معاوية أيضا (٢) ، وأنه كان يقنت في صلاة الصبح بلعنه ولعن بعض الصحابة معه ؛ فقد روى الطوسي بسنده أن عليا "قنت في الصبح ، فلعن معاوية . وعمرو بن العاص ، وأباموسى الأشعري ، وأبى الاعور السلمى (٣) ، وأصحابهم" (٤) .

وذكر ابن شاذان أن عليا قنت بلعنهم في صلاة المغرب (٥) . وذكر بعض الشيعة أن هذا القنوت كان في المناسبات المفروضة (٦) .

وذكر التستري أن هذا اللعن كان في معركة صفين (٧) . إلى آخر ما أورده الشيعة من الأقوال المتناقضة في ذلك .

(١) الطوائف لابن طائوس ص ٥٠٤-٥٠٥ ، والكشكول للآملى ص ١٥٦ ، والصراط المستقيم للبياني ٤٧/٣ ، وإحقاق الحق للتستري ص ٢٦٥ ، والدرجات الرقيقة للشيرازي ص ٢٤٤-٢٤٥ .

(٢) السقيفة لمسلم بن قيس ص ١٧٣ ، ١٩٤ .

(٣) هو عمرو بن سفيان بن عبد شمس ، أبو الاعور السلمى ، مشهور بكنيته ، كانت له مواقف بمفتين مع معاوية . (الاستيعاب لابن عبد البر ٥٣٢/٢-٥٣٣ ، والإصابة لابن حجر ٥٤٠/٢-٥٤١) .

(٤) الآملى للطوسي ٣٣٥/٢ . وانظر نفس المصدر ٤٥/٢-٤٦ .

(٥) الإيضاح للفضل بن شاذان ص ٣١ ، ١٢٧ .

(٦) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ١٩/٢٠-٢٠ ، ونفحات اللاهوت للكركي ق ٥/ب .

(٧) إحقاق الحق للتستري ص ٩ .

مناقشة هذه المزاعم :

لم يرد في أي كتاب من كتب السنة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن معاوية ، أو دعا عليه ، باستثناء قوله عنه : "لا أشبع الله بطنه" (١) .

قال الشيخ أبو الخرج بن الجوزي : "قد تعصب قوم ممن يدعي السنة ، فوضعوا في فضل معاوية رضي الله عنه أحاديث ليغضبوا الرافضة ، وتعصب قوم من الرافضة فوضعوا في ذمه أحاديث ، وكلا الفريقين على الخطأ القبيح" (٢) .

وقد تقدم أنه لم يصح في فضل معاوية إلا حديثين ؛ أحدهما قوله عليه السلام : "اللهم اجعله هاديا مهديا ، واهد به" ، والآخر : "اللهم علم معاوية الكتاب والحساب ، وقه العذاب" . أما الأحاديث التي في ذمه ، فلم يثبت منها شيء ، وكلها مرفوعة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

ومنها هذه الأحاديث التي ذكرها الشيعة :

— فحديث : "لعن الله القائد والمقود" : قد تقدم اختلاف

الشيعة في لفظه ، وفي سبب وروده على عدة أقوال .

وهو "لا يوجد في دواوين الحديث التي يرجع إليها في معرفة الحديث ، ولا له إسناد معروف" (٣) .

والشيعة ذكروا في أحد ألفاظه : يزيد بن معاوية ، ويزيد ممن لم يولد في حياة رسول الله اتفاقا ؛ إذ أن أباه معاوية لم يتزوج إلا في زمن عمر رضي الله عنه (٤) .

ثم كيف يتخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم معاوية كاتبا للوحي ، وحاله عنده كما زعم الشيعة (٤) .

(١) سيأتي تخريجه ، والكلام عليه .

(٢) الموضوعات لابن الجوزي ١٥/٢ .

(٣) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٤٤٤/٤ .

(٤) نفس الممدر ٤٤٦/٤ .

— وحديث : "يطلع عليكم رجل يموت على غير سنتي - أو :
يطلع عليكم رجل من أهل النار - ، فطلع معاوية " : كذلك من
الأحاديث الموضوعية التي لا توجد في شيء من دواوين الحديث
التي يرجع إليها في معرفة الحديث ، ولا له إسناد معروف
أيضا (١) .

— وأما حديث : "إذا رأيتم معاوية على منبري فاقتلوه " :
فقد ورد في بعض كتب السنة ، ولكن مصنفي هذه الكتب لم
يبحثوه ، بل ذكروه ، وبيّنوا أنه كذب موضوع لأصل له .
وممن ذكره ، وحكم عليه بذلك : ابن عدي (٢) ، والمخيلي (٣) ،
وابن حبان (٤) ، وابن الجوزي (٥) ، وابن تيمية (٦) ،
والذهبي (٧) ، وابن حجر الهيتمي (٨) ، والسيوطي (٩) ،
والشوكاني (١٠) ، والكناني (١١) ، وغيرهم (١٢) .

-
- (١) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٤/٤٤٤ .
(٢) في الكامل ٢/٥٦٩ ، ٦٢٧ .
(٣) في الضعفاء ١/٢٥٩ .
(٤) في المجروحين ٢/١٧٢ .
(٥) في الموضوعات ٢/٢٤-٢٧ .
(٦) في منهاج السنة النبوية ٤/٤-٣٧٩-٣٨٠ .
(٧) في ميزان الاعتدال ٢/٣٨٠ .
(٨) في تطهير الجنان ص ٣٨ .
(٩) في اللآلئ المصنوعة ١/٤٢٤-٤٢٦ .
(١٠) في الفوائد المجموعة ص ٤٠٣-٤٠٧ .
(١١) في تنزيه الشريعة ٢/٨ .
(١٢) قال العقيلي بعد ما ذكر طرق هذا الحديث : "لا تصح من
هذه الوجوه عن النبي صلى الله عليه وسلم شيء من وجه
شابت" . وقال ابن تيمية : "هو عند أهل المعرفة بالحديث كذب
موضوع مختلق على النبي صلى الله عليه وسلم" . (راجع :
الضعفاء للعقيلي ١/٢٥٩ ، ومنهاج السنة النبوية لابن
تيمية ٤/٣٨٠) .

— وأما حديث : "لا أشبع الله بطنه" : فهو حديث صحيح رواه الإمام مسلم بسنده عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : "كنت ألعب مع الصبيان ، فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فتواريت خلف باب . قال : فجاء فحطاني حطاً (١) ، وقال : اذهب وادع لي معاوية . قال : فجئت ، فقلت : هو يأكل . قال : ثم قال لي : اذهب فادع لي معاوية . قال : فجئت ، فقلت : هو يأكل . فقال : لا أشبع الله بطنه" (٢) .

وقد أورد الإمام مسلم هذا الحديث بعد حديث أم سليم ، وفيه قوله عليه الصلاة والسلام : "يا أم سليم ! أما تعلمين أن شرطي على ربي ، أني اشتكرت على ربي فقلت : إنما أنا بشر ، أرضى كما يرضى البشر ، وأغضب كما يغضب البشر ، فأبغضتني فهدمت دعوت عليّ من أمتي بدعوة ليس لها بأهل أن يجعلها لله طهوراً وزكاة وقربةً يقربه بها منه يوم القيامة" (٣) .

وهذا الترتيب من الإمام مسلم يدل على فقهه العظيم رحمة الله عليه ؛ فإنه قد أشار إلى أن معاوية لم يكن أهلاً لهذه الدعوة ؛ لذلك كان هذا الدعاء زكاة له وأجراً ورحمة .

قال الإمام النووي في معرض كلامه على هذين الحديثين : "إن ما وقع من سبّه ودعائه ونحوه ليس بمقصود ، بل هو مما جرت به عادة العرب في مثل كلامها بلا نيّة ، كقوله : تربت يمينك (٣) ، ومقرئ حلقى (٤) ، وفي هذا الحديث : لا كبر سنك .

(١) أي ضرب بيده وهي مبسوطة بين كفتي . (الصحاح للجوهري ٤٤/١) .

(٢) صحيح مسلم ٢٠٠٩/٤ - ٢٠١٠ ، ك البر ، باب من لعنه النبي أو سبّه أو دعاه عليه ، وليس هو أهلاً لذلك ؛ كان له زكاة وأجراً ورحمة .

(٣) ومعناها اللغوي : لا أصبت خيراً . (الصحاح ٩١/١) .

(٤) ومعناها اللغوي : عقر الله جسدها ، وأصابها بوجع في حلقها . (الصحاح ٧٥٣/٢ : ١٤٦٤/٤) .

وفي حديث معاوية : لا أشبع الله بطنه . ونحو ذلك ، لا يقصدون بشيء من ذلك حقيقة الدعاء ، فخاف صلى الله عليه وسلم أن يصادف من ذلك إجابة فسأل ربه سبحانه وتعالى ، ورغيب إليه في أن يجعل ذلك رحمة وكفارة وقربى وظهورا وأجرا ، وإنما كان يقع هذا منه في النادر والشاذ من الأزمان ، ولم يكن صلى الله عليه وسلم فاحشا ولا متفحشا ولا لعانا ولا منتقما لنفسه ، وقد ورد أنهم قالوا : ادع على دوس . فقال : (اللهم اهد دوسا) ، والله أعلم" (١) .

وقد أجاب ابن حجر الهيتمي على زعم الشيعة أن هذا الحديث من المطاعن في معاوية إجابة واقية ، فليراجع (٢) . أما عن زعم الشيعة أن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قُتِلَ بلعن معاوية ، وأبي موسى الأشعري ، وعمرو بن العاص ، وأبي الأعور السلمي : فباطل ، ولم يرد هذا الزعم في أي كتاب من كتب أهل السنة ، باستثناء تاريخ ابن جرير الطبري ؛ حيث روي فيه (٣) ، إلا أن في إسناده أبو مخنف ؛ لوط بن يحيى - وقد تقدم أنه شيعي محترق وإخباري تالف باتفاق علماء الجرح والتعديل عند أهل السنة - ، وفيه أيضا أبو جناب الكلبي ؛ يحيى بن أبي حنيفة ، وقد أجمع علماء الجرح والتعديل على ضعفه ، ووصفوه بالتدليس (٤) .

وعلى هذا فلا حجة في هذه الرواية ، أما ما عداها من الأقوال التي ذكرها الشيعة ؛ فليس لها إسناد يعرف ، وهي تخالف ما نقلوه عن علي رضي الله عنه من كراهته للعن^{وا} والشتم (٥) .

(١) شرح النووي على صحيح مسلم ١٥١/١٦ .

(٢) تطهير الجنان لابن حجر الهيتمي ص ٣٦-٣٨ .

(٣) تاريخ الطبري ٣٨/٦ ، ٤٠ .

(٤) تهذيب التهذيب لابن حجر ٢٠١/١١-٢٠٣ . وتقريب التهذيب

له ص ٥٨٩ .

(٥) تقدم ذكر الرواية التي أوردوها في ذلك ص (٣٣٧) .

أما سب" معاوية رضي الله عنه : فقد عده السلف رحمهم الله
من الموبقات :

فقد نُقل عن الإمام أحمد بن حنبل رضي الله عنه أنه ذكر
عنده أن قوما يشتمون معاوية ، فقال : "ما لهم ولمعاوية ؟
نسأل الله العافية " ، ثم قال : "إذا رأيت أحدا يذكر أصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم بسوء فاتَّهمه على
الإسلام" (١) .

وقد نص" رضي الله عنه على وجوب تعزير من يسبّه ،
واستتابته حتى يرجع بالجلد ، وإن لم ينته حبس حتى يموت
أو يراجع . وقال : "ما أراه على الإسلام" ، وقال : "واتَّهمه
على الإسلام" ، وقال : "أجبن عن قتله" . وبنحو قوله قال
الإمام إسحاق بن راهويه رحمه الله (١) .

وقال إبراهيم بن ميسرة (٢) : "ما رأيت عمر بن عبدالعزیز
رضي الله عنه ضرب إنسانا قط ، إلا رجلا شتم معاوية ، فضربه
أسواط" (٣) .

فشتم معاوية وغيره من المحابة رضوان الله عليهم لايحوز ،
وهو من الموبقات كما نص" على ذلك سلف هذه الأمة رضي الله
عنهم ، فكيف بمن ينسبه إلى الكفر والزندقة - عياداً بالله
تعالى - ، وقد تقدم من أقوال الشيعة في ذلك ، وهناك إشد
من ذلك أيضا مما يندي له الجبين ، نسأل الله العافية .

(١) الصارم المسلول لابن تيمية ص ٥٦٨ .

(٢) الطائفي نزيل مكة . روى عن علي بن أبي طالب نحو من
ستين حديثا ، أو أكثر . قال فيه سفيان الثوري : "لم تر
عيذناك والله مثله" ، "كان من أوثق الناس وأصدقهم" . وقد
أجمع العلماء على شقته وعدله وفبطه . (الجرح والتعديل
لابن أبي حاتم ١٣٣/٢ ، وتقريب التهذيب لابن حجر ١٧٢/١) .

(٣) الاستيعاب لابن عبدالبر ٤٠٣/٣ ، والصارم المسلول لابن

تيمية ص ٥٦٩ .

<{٤}> - طعن الشيعة في أخلاق معاوية رضي الله عنه :

وتنقسم هذه المطاعن إلى قسمين :

القسم الأول : طعنهم في أخلاقه في خاصة نفسه .

والثاني : طعنهم في أخلاقه - تعامله - مع الناس .

أما عن أخلاق معاوية الخاصة : فيقول الشيعة : إنه كان زانيا ؛ زنى بأخته ، وغيرها من محارمه :

قال نعمة الله الجزائري : "قد نقل في كتب كثيرة أن يزيد ابن معاوية قد تعشق عمته - أخت أبيه معاوية - ، وكانت بكرا ، فاستحى أن يظهر لها الحال ، فأراد أن يمتحنها ، فأتى معها إلى بستان ، وجلس في موضع ، فأمر أن ينزو حمان على فرس وعمته تنظر إليهما ، فلما نزل عليهما وهي تنظر إليهما أتاهما يزيد وأمرها بالقيام من مكانها ، فلما قامت رأى في مكانها إراقة المني ، فعلم بإرادتها لذلك الغرض ، فأتى إليها ، فلما جامعها لم يجدها بكرا ، فقال لها : أين بكارتك ؟ فقالت له : إن أباك لم يترك بكرا . فظهر أن معاوية قد كان مخالطا لها وهذا العجب العجيب ، والأمر الغريب" (١) .

وقد علّق محمد علي الطباطبائي على هذه الأكذوبة ، وأنكر تعجب الجزائري من إمكانية حدوثها ، ومما قاله : "لا عجب ولا غرابة من معاوية الزنديق أمثال هذه الأعمال الشنيعة ، وكذا من سخله يزيد العنيد" (٢) .

فهذه القصة من البهتان المبين الذي دوله الشيعة مع غيرها من القمص - في كتبهم المعتمدة عندهم ، وتلقاها المعاصرون - منهم - بالقبول والتسليم (٣) .

(١) الأنوار النعمانية للجزائري ٦٧/١ .

(٢) انظر تعليق الطباطبائي على الأنوار ٦٧/١ ، ج (٢) .

(٣) إنما أوردتها - هي وأمثالها من القمص الأخرى التي أوردتها الشيعة في كتبهم - باللفظ نفسه الذي وردت به لأدلى على معتقد الشيعة قديمهم ومعاصرهم في الصحابة .

ولايكتفي الشيعة باتهامه بالزنا مع محارمه ومع غيرهم ،
ولكنهم يزعمون أيضا انه كان يشرب الخمر ، ويغني ، ويجمع
عنده القينات والمعازف ، و . . . و . . . إلى آخر ما أوروه
من البهتان المبين (١) الذي لم ينسبوه إلى قاتل ، ولم
يرووه بإسناد .

هذا عن أخلاقه في خاصته نفسه .

أما عن أخلاقه العامة : فالشيعة يزعمون أن معاوية قتل
جمعا كبيرا من الصحابة يقدرون بأربعين ألفا - وقيل
سبعين ألفا - من المهاجرين والانصار (٢) .

ويعدون ممن قتلهم : الحسن بن معاوية ؛ حيث يزعمون أن
معاوية قتله بالسهم (٣) .

(١) الطرائف لابن طاوس ص ٥٠٣ .

(٢) راجع : منهاج الكرامة للحلي ص ١١٥ ، والمراط المستقيم
للبياض ص ٤٨/٣ ، وعقائد الإمامية للزنجاني ص ٦٥/٣ .

(٣) انظر السقيفة لسليم بن قيس ص ١٩٧ ، ودلائل الإمامة لابن
رستم ص ٦١ ، ومروج الذهب للمسعودي ص ٥٥/٦ ، ومقاتل
الطالبين للإمفهاني ص ٧٣، ٣١ ، والإرشاد للمفيد ص ٣٥٦-٣٥٨ ،
والخرايج والجرايح للراوندي ص ٢٣ ، وكفاية الاثر للخزاز ص
٢٢٦ ، وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ص ٤/٤ ، ومنهاج
الكرامة للحلي ص ١١٥ ، وكشف الغمة للإربلي ص ١٦/١ ، ٢٠ ، ٤٢ ، ٥٨٤ ،
وإحفاق الحق للتستري ص ٢٦٧ ، وعقائد الإمامية للزنجاني
ص ٦٤/٣ ، وأصل الشيعة وأصولها لكاشف الغطاء ص ٤٧ ، وتاريخ
الشيعة للمظفر ص ٣١ ، والشيعة في الميزان لمغنية ص ٢١٨ ،
وسيرة الأئمة للحسيني ص ١/٤٩٧-٤٩٨ ، وأحاديث أم المؤمنين
لمرتضى العسكري ص ٣٥٧/١ .

وممن قتلهم معاوية أيضا - كما زعم الشيعة - : أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها .

وقد اختلفوا في سبب قتله لها على قولين :

أحدهما : لأنها اعترضت على تولية ابنه يزيد من بعده ؛ قال ابن طاوس : "كان - يقصد معاوية - على منبر رسول الله يأخذ البيعة ليزيد ، فأخرجت عائشة رأسها من حجرتها ، وقالت : مه ، مه ، هل استدعى الشيوخ بنيهم للبيعة ؟ فقال معاوية : لا . فقالت : فيمن اقتديت ؟ فحجل معاوية ، ونزل عن المنبر ، وحفر حفيرة لعائشة واحتال لها ، وألقاها فيها فماتت" (١) .

أما السبب الآخر : فلأنها دخلت بحمارتها على بساط معاوية ولم تراع له حرمة - كما زعموا - قال ابن طاوس والبيضاوي : "إن عائشة ذهبت إلى منزل معاوية وهي راكبة على حمار ، فجاءت بحمارها على بساط معاوية وعلى سريره ، فقالت الحمار وراشت على بساطه ، وما راعت حرمة معاوية . فشكى معاوية إلى مروان بن الحكم ، وقال له : لا طاقة لي إلى تحمل بلاء هذه العجوزة . فتولى مروان بإذن معاوية أمر عائشة ، ودبر لها حفر البئر ، فوقعت فيه في آخر ذي الحجة سنة ثمان وخمسين ، وفيها قال الشاعر :

لقد ذهب الحمار بأم عمرو فلا رجعت ولا رجع الحمار" (٢) .
وليس الأمر قاصرا على قتل الحسن وعائشة ، بل يزعمون أنه قتل سعد بن أبي وقاص أيضا (٣) ، وغيره من الصحابة (٤) .

(١) الطرائف لابن طاوس ص ٥٠٣ .

(٢) نفس المصدر . وانظر أيضا المرآة المستقيمة للبيضاوي

٤٥/٣-٤٦ .

(٣) مقاتل الطالبين للأصفهاني ص ٣١ ، وسيرة الأئمة لعاشم

الحسيني ٤٩٧/١ ، وأحاديث أم المؤمنين للعسكري ٣٥٧/١ .

(٤) ادعى الشيعة أنه قتل سبعين ألفا من الصحابة ، كما

تقدمت مزاعمهم في ذلك .

مناقشة هذه المزاعم :

لم ينسب الشيعة هذه المزاعم التي أوردوها إلى كتاب يعرف، ولم يذكروا لها إسناداً فيدرس، وإنما افتروها، وزعموا أنها قد ذكرت في كتب كثيرة معتبرة، دون أن يشيروا إلى كتاب واحد معتبر من هذه الكتب.

والرد على هذه المزاعم التي أوردوها لا يستلزم كبير عناء؛ إذ أن مطاعنهم في أخلاق معاوية الخاصة لم يشاركهم في نقلها أحد، وهي بدون إسناد، ونطالبيهم؛ أولاً بفتح النقل، ثم تكون المناظرة بعد ثبوت النقل، أما إيرادها هكذا؛ فهو من الأدلة القطعية على كذبها، سيما وأنها تتعارض مع ما عرف عن معاوية رضي الله عنه، وعن غيره من الصحابة الكرام من الأخلاق الحسنة، والصفات الحميدة.

أما طعنهم في معاملته للناس؛ فلا يسلم لهم؛ لأن معاملة معاوية الحسنة للناس، وحلمه عليهم، وصفحه عنهم مما عرف بتواتره ضرورة:

فقد أخبر جماعة من الحفاظ - منهم قتادة، ومجاهد، وأبو إسحاق السبيعي، وغيرهم - عن عدل معاوية رضي الله عنه، وقالوا للناس: "لو أدركتم معاوية لقلتم هذا المهدي"، "لو أمبحتم في مثل عمل معاوية لقال أكشركم: هذا المهدي" (١). وقال الأعمش لما ذكر عنده عمر بن عبدالعزيز وعده: "كيف لو أدركتم معاوية؟ قالوا: في حلمه؟ قال: لا والله، بل في عدله" (١).

وكان يلضرب المثل في حلم معاوية وصفحه رضي الله عنه، وحسن معاملته لرعيته، والأخبار في ذلك كثيرة، ولا يتسع النطاق لذكرها.

أما عن زعم الشيعة أنه قتل سبعين ألفاً من المهاجرين والانصار، أو أربعين ألفاً، أو خلقاً كثيراً - على اختلاف

(١) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٦/٢٣٣-٢٣٤.

بين أقوالهم - : فإنهم يشيرون إلى ما جرى بينه وبين علي رضي الله عنه من حروب ، ويقال لهم : "الذين قتلوا : قتلوا من الطائفتين ؛ قتل هؤلاء من هؤلاء ، وهؤلاء من هؤلاء . وأكثر الذين كانوا يختارون القتال من الطائفتين لم يكونوا يطيعون لأعليا ولا معاوية ، وكان علي ومعاوية رضي الله عنهما أطلب لكف الدماء من أكثر المقتولين ، ولكن غلبنا فيما وقع . والفتنة إذا شارت عجز الحكماء عن إطفاء نارها .. ثم قتال أصحاب معاوية معه لم يكن لخصوم معاوية . بل كان لأسباب أخرى . وقتال الفتنة مثل قتال الجاهلية لا تنضبط مقاصد أهله واعتقاداتهم ، كما قال الزمري : (وقعت الفتنة وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم متوافرون ، فاجتمعوا أن كل دم أو مال أو فرج أصيب بتأويل القرآن ، فإنه حذر : أنزلوهم منزلة الجاهلية)" (١) .

أما عن زعمهم أنه وضع السم للحسين بن علي رضي الله عنهما فمات : فقد أجاب عنه شيخ الإسلام ابن تيمية بقوله : "وأما قوله - أي قول الحلي - : إن معاوية سم الحسن : فهذا مما ذكره بعض الناس ، ولم يثبت ذلك ببينة شرعية أو إقرار معتبر ، ولانقل يجزم به . وهذا مما لا يمكن العلم به ، فالقول به قول بلا علم والحسن رضي الله عنه قد نقل عنه أنه مات مسموما . وهذا مما يمكن أن يعلم : فإن موت المسموم لا يخفى . لكن يقال : إن امرأته سمته . ولاربيب أنه مات بالمدينة ومعاوية بالشام ، فناية ما يظن النضان أن يقال : إن معاوية أرسل إليها وأمرها بذلك . وقد يقال : بل سمته امرأته لغرض آخر مما تفعله النساء ؛ فإنه كان مطلقا لا يدوم مع امرأة . وقد قيل : إن أباه الأشعث بن قيس أمرها بذلك ؛ فإنه كان يفتهم بالانحراف في الباطن عن علي وابنه الحسن ... وبالجمل : فمثل هذا لا يحكم به في الشرع باتفاق المسلمين ، فلا يترتب عليه أمر ظاهر : لامدح ولا ذم ، والله

(١) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٤/٤٦٧-٤٦٨ .

اعلم" (١) .

فالحسن بن علي رضي الله عنهما لا يعرف من وضع له السم ، وقد يكون شيعته هم الذين وضعوه له نتيجة مصالحته لمعاوية ، ولكن كما ذكر شيخ الإسلام لا يجزم بالحكم دون دليل . ومآل العباد جميعا إلى الله وهو سبحانه يحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون .

أما عن زعمهم أنه قتل سعد بن أبي وقاص : فهو باطل من أساسه ؛ إذ أن سندا مات بيته الطبيعية (٢) . ولم ينقل أحد من أهل العلم ولا غيرهم من أهل السنة أنه مات مقتولا . ثم ما الدافع لمعاوية إلى قتله وهو - أي سعد - قد اعتزل الناس لما وقعت الفتنة ، وكان من أبعد الناس عن طلب الخلافة ، ومن أزد الناس في الإمارة والولاية (٣) .

وسعد كان في المدينة ، ومات في المدينة (٢) . ومعاوية في الشام ، فكيف قتله ؟ ! .

ثم كيف يدافع الشيعة عن سعد ، وهم الذين سلقوه بالسنة حداد ووجعوا إليه من المضاعن ما تكفي منها واحدة لتدل على مدى الحقد والبغض والكراهية التي تعتمل في صدورهم تجاهه .

أما عن زعمهم أن معاوية قتل عائشة رضي الله عنها : فهو من التخرصات أيضا ، والإجابة عن هذا الزعم كالإجابة عن سابقه .

أضف إلى ذلك ما وقع في القصة التي أوردوها من تناقض زمني ؛ فالشيعة ذكروا أن معاوية قتل عائشة في السنة التي حج فيها ، بينما الصحيح أنها رضي الله عنها ماتت بعد تلك السنة بأربع سنوات ؛ أي في السنة الثامنة والخمسين ، في

(١) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٤/٤٦٩-٤٧١ .

(٢) الاستيعاب لابن عبد البر ٢/٢٥-٢٦ ، والإصابة لابن حجر ٢/٣٣ .

(٣) صحيح مسلم ٤/٢٢٧٧ ، ك الزهد والرقائق ، ومسند أحمد

- ط المعارف - ٢٦/٣ ، ٦٥-٦٦ .

شهر رمضان منها (١) .

وقد ذكر علماء أهل السنة أن معاوية رضي الله عنه لما حج ، وزار المدينة ، استأذن على أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها ، فأذنت له ، فقال لها : "كيف بري بك يا أمه ؟" فقالت رضي الله عنها : إنك بي لبار . ثم سألتها : "كيف لنا فيما سوى ذلك من حاجاتك وأمرك" ؟ فقالت : "مالح" (٢) . ولم يشارك أحد الشيعة في نقل أمثال هذا الإفك والبهتان المبين ، ولا يستغرب من قوم اتخذوا الكذب ديناً أن ينقلوا مثل هذه المزاعم .

<{٦}> - ذكر بعض الآيات التي زعم الشيعة الإثنا عشرية أنها

نزلت في معاوية :

يزعم الشيعة أن آيات عديدة نزلت في معاوية ترشد إلى كفره ونفاقه . وهذه الآيات التي زعموا أنها نزلت فيه إنما نزلت في الكفار والمشركين من أهل الكتاب وغيرهم . ومن هذه الآيات :

أولا : قوله تعالى : "وَلَوْ كَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُو أَيْدِيهِمْ أَخْرَجُوا أَنفُسَكُمْ الْيَوْمَ تُجْرُونَ عَذَابَ الهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ" (٣) .

فقد ذكر القمي وغيره أنها نزلت في معاوية رضي الله عنه (٤) .

ولا يصح ما زعموه من أنها نزلت في معاوية ؛ لأن الآية عامة في كل ظالم يعدل بربه الآلهة والانداد ، وينكر أن يكون الله

(١) الإمامية لابن حجر ٤/٣٦١ .

(٢) مسند أحمد ١/١٦٦-١٦٧ .

(٣) سورة الانعام ، الآية ٩٣ .

(٤) تفسير القمي ١/٢١١ ، والبرهان للبحراني ١/٥٤٢ .

ومقدمة البرهان لأبي الحسن العاملي ص ٢٠٣ .

أنزل الكتب أو أرسل الرسل ، ويفتري على الله الكذب ،
ويزعم أن الله أوحى إليه ، بينما سبحانه لم يوح شيء ، ومن
قال سأنزل مثل ما أنزل الله ... (١) .

ولم يقل أحد أنها نزلت في معاوية رضي الله عنه .

ثانيا : قوله تعالى : "وَأِمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً"

فَأَنْذِرْهُمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ" (٢) .

قال القمي : "نزلت في معاوية لما خان أمير
المؤمنين (ع)" (٣) .

ولا يصح زعمه هذا : فعلى أي شيء ائتمن علي معاوية فخانه ،
أو أي عهد كان بينهما فنقضه .

وليس معنى هذه الآية كما زعم القمي ، وإنما هي إرشاد من
الله تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم أنه إذا عاهد قوما ،
ثم خشي منهم نقضا لهذا العهد وأراد أن ينقض هو عهدهم أن
يعلمهم أنه لاعهد بينه وبينهم ، حتى يستوي علمه وعلمهم في
ذلك (٤) .

وروى أبو داود ، والترمذي ، وأحمد بأسانيدهم ، - وقال
الترمذي : حديث حسن صحيح" - أنه "كان بين معاوية وبين أهل
الروم عهد ، وكان يسير في بلادهم ، حتى إذا انقضى العهد
أغار عليهم ، فإذا رجل على دابة أو على فرس وهو يقول :
الله أكبر وفاء لاغدر . وإذا هو عمرو بن عبسة (٥) ، فسأله
معاوية عن ذلك ، فقال : سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول : من كان بينه وبين قوم عهد ، فلا يحلن عهده

(١) جامع البيان للطبري ٢٧٤/٧-٢٧٥ ، وتفسير ابن كثير

١٥٧/٢-١٥٨ ، وفتح القدير للشوكاني ١٤٠/٢-١٤١ .

(٢) سورة الانفال ، الآية ٥٨ .

(٣) تفسير القمي ٢٧٩/١ . وانظر البرهان للبحراني ٩١/٢ .

(٤) جامع البيان للطبري ٢٦/١٠-٢٨ ، وتفسير ابن كثير

٣٢٠/٢ ، وفتح القدير للشوكاني ٣١٩/٢-٣٢٠ .

(٥) ابن خالد بن عامر ، أبو نجیح السلمی . صحابي ، أسلم

قدیما ، ومات بحمص . (الإصابة لابن حجر ٥/٢-٦) .

ولاشدنته حتى يمضي أمده ، أو ينبذ إليهم على سواء . قال :
فرجع معاوية بالناس" (١) .

وهذا الحديث يؤيد تفسير الآية المذكور آنفا ، من حيث كون
الآية عامة ، وليست خاصة كما زعم الشيعة .

وما ورد في هذه القصة يدل على فضل معاوية ، ورجوعه إلى
الحق إذا سمعه ؛ بدليل تركه غزو الروم الذين لم ينبذ
إليهم عهدهم بمجرد سماعه حديث رسول الله صلى الله عليه
وسلم في النهي عن ذلك .

شالشا : قوله تعالى : "قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ
أَعْمَلًا * - إلى قوله - ذَلِكَ جَزَاءُهُمْ جَهَنَّمُ بِمَا كَفَرُوا وَاتَّخَذُوا
آيَاتِي وَرُسُلِي هُزُوًا" (٢) .

قال الإربلي : "نزلت هذه الآيات في معاوية وعمرو بن
الخاص" (٣) .

وهذه الآيات عامة - لا كما زعم الإربلي في تخميمها - ، وهي
تشمل كل من عبد الله على غير طريقة مرفيئة بحسب أنه مصيب
فيها وأن عمله مقبول ، بينما الواقع أنه مخطئ وعمله مردود
كما قال تعالى : "وجوه يومئذ خاشعة * عاملة نامبة * تصلى
نارا حامية" (٤) ؛ وقال : "وقدمنا إلى ما عملوا من عمل
فجعلناه هباء منسورا" (٥) ، وقال : "والذين كفروا بربهم
اعملهم كسراب بقيعة يحسبه الظمآن ماء حتى إذا جاءه لم

(١) سنن أبي داود ٣/١٩٠-١٩١ ، ك الجهاد ، باب في الإمام
يكون بينه وبين العدو عهد فيسير إليه ، ، وجامع الترمذي
٤/١٤٣ ، ك السير ، باب ماجاء في الغدر ، ، ومسند أحمد
٤/٣٨٦ . ورواه أيضا أبو داود الطيالسي في مسنده ص ١٥٧ ،
وابن أبي شيبة في مصنفه ١٢/٤٥٩ ، وابن حبان في صحيحه
٧/١٨٢ ، والبيهقي في السنن الكبرى ٩/٢٣١ .

(٢) سورة الكهف ، الآيات ١٠٣-١٠٦ .

(٣) كشف الخمة للإربلي ١/٢٣٣ .

(٤) سورة الغاشية ، الآيات ٢-٤ .

(٥) سورة الفرقان ، الآية ٢٣ .

يجده شيئا (١) ، وغير ذلك من الآيات (٢) .
وقد روي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال عن
المعنيين في هذه الآية : "هم الرهبان الذين حبسوا أنفسهم في
السوامع" (٢) ، وعن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه أن
اليهود والنصارى (٣) .

رابعاً : قوله تعالى : "وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِشَانِدٍ
فَيَقُولُ يَا لَيْتَنِي لَمْ أُوتَ كِتَابِيهِ * ... - إلى قوله - : لَا يَأْكُلُ
إِلَّا الْخَاطِئُونَ" (٤) .

قال القمي وغيره : "نزلت في معاوية" (٥) .
ولا يسلّم لهم هذا الزعم ؛ لأن هذه الآية عامة في جميع
الاشقياء ، وفيها يخبر الله تعالى عن حالهم إذا أعطي أحدهم
كتابه في العرصات بشماله ، فبيئذئذ يندم غاية الندم ،
ويقول ما حكى الله تعالى عنه في هذه الآيات (٦) .

خامساً : قوله تعالى يحكي عن الجن : "وَأَنَّا لَأَنذَرِيْهِمْ
أَشْرًا أُرِيْدَ بِمَنْ فِي الْأَرْضِ أَن مَّا أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا" (٧) .

- (١) سورة النور ، الآية ٣٩ .
- (٢) راجع : جامع البيان للطبري ١٦/٣٢-٣٥ ، وتفسير ابن
كثير ٣/١٠٧ ، وفتح القدير للشوكاني ٣/٣١٥-٣١٦ .
- (٣) صحيح البخاري ٦/١٧١-١٧٢ ، ك التفسير ، باب قوله تعالى
"قل هل ننبئكم بالآخسرين أعمالا" .
- (٤) سورة الحاقة ، الآيات ٢٥-٣٧ .
- (٥) تفسير القمي ٢/٣٨٤ ، وتفسير الماقي للكاشاني ٢/١٧٢٩ ،
والبرهان للبحراني ٤/٣٧٩ .
- (٦) جامع البيان للطبري ٢٩/٦٢-٦٤ ، وتفسير ابن كثير
٤/٤١٦ ، وفتح القدير للشوكاني ٥/٢٨٤-٢٨٥ .
- (٧) سورة الجن ، الآية ١٠ .

أسند القمي إلى جعفر الصادق قوله في تفسير هذه الآية :
 "لا ، بل والله شر أريد بهم حين بايعوا معاوية .." (١) .
 وهذا التفسير مكذوب على الصادق ، وهو أشبه ما يكون
 بتفاسير الباطنية .

والمصحيح في تفسير هذه الآية أنها إخبار من الله تعالى عن
 حال الجن وقت بعثة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حين
 طردت الشياطين عن مقامها التي كانت تقعد فيها قبل ذلك ،
 وحلقت السماء من سائر أرجائها ، فتحجب الجن من ذلك ،
 وقال بعضهم لبعض : إن السماء لم تحرس قط إلا لأحد أمرين :
 إما لعذاب يريد الله أن ينزله على أهل الأرض بغتة ، وإما
 لهدى يريد الله بهم بأن يبعث منهم رسولا مرشدا يدلهم على
 الحق . وعلى هذا إجماع المفسرين ، ولم يخالف أحد منهم في
 ذلك (٢) .

سادسها : قوله تعالى : "فَلَا مَدَقَّ وَلَا مَلَى * وَلَكِنْ كَذَّبَ
 وَتَوَلَّى * ثُمَّ ذَهَبَ إِلَىٰ أَهْلِهِ يَتَمَطَّى * أَوْلَىٰ لَكَ فَأَوْلَىٰ .." (٣) .

ذكر الشيعة في سبب نزولها : "أن رسول الله صلى الله عليه
 وآله دعا إلى بيعة علي يوم غدیر خم ، فلما بلغ الناس
 وأخبرهم في علي ما أراد الله أن يخبر ، رجع الناس .
 فاتكأ معاوية على المغيرة بن شعبه وأبي موسى الأشعري ، ثم
 أقبل يتمطى نحو أهله ، ويقول : ما نقر لعلي بالخلافة أبداً .

(١) تفسير القمي ٣٩١/٢ . وانظر البرهان للبحراني ٣٩٢/٤ .

(٢) جامع البيان للطبري ١١١/٢٩ ، وتفسير ابن كثير ٤٢٩/٤ ،
 وفتح القدير للشوكاني ٣٠٩/٥ .

(٣) سورة القيامة ، الآيات ٣١-٣٥ .

ولانصدق محمدا مقالته فيه ... فانزل الله هذه الآيات" (١) .
ويورد على الشيعة : بأن هذه الآيات ، بله السورة كلها
مكية (٢) ، وهي عامة تشمل الكفار جميعا الذين لم يؤمنوا لا
ظاهرا ولا باطنا ، ويخبر الله تعالى فيها عن حالهم في دار
الدنيا ؛ كيف كانوا مكذبين للحق بقلوبهم ، ومتولين عن
العمل بقالبيهم ، فلا خيز فيهم باطنا ولا ظاهرا .

ثم وصف الله تعالى حالة دخولهم على اهليهم في الدنيا :
كيف كانوا يدخلون جذلين ، أشرين ، بطرين ، كسالى ، لاهمة
لهم ولاعمل (٢) .

وقد ذكر جمهور المفسرين (٣) أن هذه الآيات نزلت في ابي
جهل ؛ عمرو بن هشام ، وأسد بعضهم إلى ابن عباس وغيره أن
"رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ بيد ابي جهل ، وقال
له : (أولى لك فأولى ثم أولى لك فأولى) . فقال أبو جهل :
يا محمد ما تستطيع أنت وربك في شيئا ، إنى لأعز من مشى بين
جبليها . فلما كان يوم بدر أشرف عليهم ، فقال : لا يعبد
الله بعد هذا اليوم . فضرب الله عنقه ، وقتله شر
قتلة" (٢) .

وليست الآية خاصة بأبي جهل ، بل هي عامة في كل كافر كانت
تلك حاله .

وزعم الشيعة أنها نزلت في معاوية بسبب تكبره عن قبول
بيعة علي من أكذب الكذب ، وقد تقدم أن السورة مكية .
وبيعة علي - كما يزعم الشيعة - تمت في السنة العاشرة .

(١) تفسير فرات الكوفي ص ١٩٥ ، وتفسير القمي ٣٩٧/٢ .

وانظر : الصراط المستقيم للبيضاوي ١/٣١٤ ، والبرهان
للبحراني ٤/٤٠٩ ، ومقدمة البرهان للعالمي ص ٣٣٨ .

(٢) جامع البيان للطبري ٢٩/٢٩٩-٢٠١ ، وتفسير ابن كثير

٤/٤٥١-٤٥٢ ، وفتح القدير للشوكاني ٥/٣٤١-٣٤٢ .

(٣) مثل ابن عباس ، ومجاهد ، وقتادة ، وابن زيد ، وغيرهم .

الفصل الثاني : ذكر نماذج من المطاعن التي وجهها الشيعة
 ===== إلى عمرو بن العاص ، وابنه عبدالله :
 لبيان بعض هذه المطاعن قسّمت الفصل إلى مبحثين :
 المبحث الأول : نماذج من المطاعن الموجهة إلى عمرو بن
 - - - - - العاص رضي الله عنه :
 فمنها : <{١}> - طعنهم في نسيه : حيث زعموا أنه ابن
 زنا (١) .

ذكر الشيعة أن "النايضة أم عمرو بن العاص كانت بغوا ،
 فوقع عليها أبو لهب ، وأممية بن خلف ، وهشام بن المغيرة ،
 وأبو سفيان بن حرب ، والعاص بن وائل ، فأتت بعمرو ،
 وادعاه الأربعة ، فقالت أمه : هو من العاص . ولما قيل لها :
 لماذا اخترت العاص ؟ قالت : كان ينفق عليّ وعلى أولادي
 أكثر منهم . وكان عمرو أشبه بأبي سفيان" (٢) .
 والشيعة ذكروا هنا أن عمرو بن العاص ادعاه الأربعة ،
 بينما ذكر آخرون منهم في موضع آخر أنه ادعاه ستة نفر (٣) .
 قال عبدالواحد الأنصاري - وهو من الشيعة المعاصرين - :
 "لم يشك أحد من المؤرخين في أنه ولد سفاح اشترك في إخراجه
 من أعماق أمه ستة نفر : أبوسفيان ، وأممية بن خلف ، والعاص
 بن وائل ، وهشام بن المغيرة ، وأبو لهب ، وخلف الجمحي ،
 وادعاه كلهم فحكّموا أمه ، فحكمت فيه للعاص بن وائل ،
 وكان ينفق عليها كثيرا ، وهيئات أن ينجب ابن الزنا . وقد
 ورث هذا المجرم من آبائه الستة أخص الصفات وأرذل السمات ؛
 فقد ورث من أبي سفيان الغدر والتهتك ، ومن أبي لهب الكفر
 والإلحاد ، ومن العاص العداوة لله ورسوله . ومن شابه أباه

(١) الإيضاح للفضل بن شاذان ص ٤٣ .

(٢) الشيعة والحاكمون لمحمد جواد مغنية ص ٥٣ . وانظر :
 عقائد الإمامية للزنجاني ٦٦/٣ .

(٣) الدرجات الرفيعة للشيرازي ص ١٦٠ .

فما ظلم" (١) .

وهذه الافتراءات من الشيعة ليس لهم على إثباتها دليل ، وهي مجرد إفك محض حملهم عليه فقد عظيم على الصحابة عموماً ، وعلى كبارهم بشكل خاص . وقد لحق عمرو من حقدهم وبغضهم ما لحق غيره من كبار الصحابة ، وهو قد مات وانقطع عمله ، ولكن الله لم يشأ أن يقطع عنه الثواب .

<{٢}> - نماذج من أقوال الشيعة في عمرو بن العاص :

من الأقوال الخبيثة التي يحاول الشيعة إلصاقها بعمرو بن العاص على سبيل الاتهام له : "العاصي بن العاصي" (٢) ، "ابن العاهرة" (٣) ، "الماكر" (٤) ، "الخبيث" (٥) ، "المنافق" (٦) ، "ممن اشتهر نفاقهم ، وظهر شكهم في الدين وارتياحهم" (٧) ، "المجرم" (٨) ، "من شر الأولين والآخرين" (٩) ، "يرفض الآخرة ويطلب الدنيا" (١٠) ، "من الذين عادوا النبي وآذوه ، وكادوا له وكذبوه" (١١) ، . . إلى آخر ما أوردوه في ذلك من أقوال .

-
- (١) أضواء على خطوط محب الدين للانصاري ص ٨١ .
 - (٢) الشيعة والحاكمون لمحمد جواد مغنية ص ٣٩ .
 - (٣) في ظلال التشيع لمحمد علي الحسن ص ١٨٨ .
 - (٤) نفس المصدر ص ٢١٢ .
 - (٥) عقائد الإمامية للزنجاني ١١١/٣ .
 - (٦) المصباح للكفعمي ص ٥٥٢ .
 - (٧) الشافي في الإمامة للمرتضى ص ٢٤٠ .
 - (٨) أضواء على خطوط محب الدين للانصاري ص ١١٢ .
 - (٩) الخصال للمدوق ٤٥٧/٢ .
 - (١٠) في ظلال التشيع للحسني ص ١٣٢ .
 - (١١) الشيعة والحاكمون لمغنية ص ٥٣ .

<[٣]> - زعمهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن عمرو ابن العاص سبعين لعنة (١) ، وأن عائشة رضي الله عنها لعنته (٢) ، وأن علياً ذمه ودعا عليه (٣) .
وهذه المزاعم لادليل عليها ، إذ أن الشيعة أوردوها مجردة عن الإسناد ، ولم ينسبونها إلى أي كتاب معتبر ، فلا يحتاج بها بسبب ذلك .

وما زعموه من أن النبي صلى الله عليه وسلم لعن عمرو بن العاص لا يصح ؛ إذ أنه لم يرد قط عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه لعنه ، بل الثابت أنه فرح بإسلامه وقت أسلم ، وأثنى عليه بعد ذلك ، ووصفه بالصالح :
فقد أسند الترمذي وأحمد وغيرهما عن عقبة بن عامر قال :
"سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : أسلم الناس ، وآمن عمرو بن العاص" (٤) .

وقد طلب منه رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأتية ذات يوم ، فلما جاءه قال له : "يا عمرو إنني أريد أن أبعثك وجها فيسلمك الله ويغنمك ، أرغب لك من المال رغبة صالحة . قال : قلت : يارسول الله إنني لم أسلم رغبة في المال ، وإنما أسلمت رغبة في الجهاد والكينونة معك . قال : يا عمرو ! نعما بالمال الصالح للمرء الصالح" (٥) .

-
- (١) السقيفة لسليم بن قيس ص ١٧٢ ، والإيضاح للفضل بن شاذان ص ٤٣ ، والصراط المستقيم للبيضاوي ٥١/٣ .
(٢) الإيضاح لابن شاذان ص ٤٣ .
(٣) الدرجات الرفيعة للشيرازي ص ١١٦-١١٧ .
(٤) وقال محقق فضائل الصحابة : "إسناده صحيح" . (انظر : جامع الترمذي ٦٨٧/٥ ، مناقب الصحابة ، باب ومن مناقب عمرو ابن العاص ، وفضائل الصحابة لأحمد ٩١٢/٢ ، وأسد الغابة لابن الأثير ١١٧/٤ . وانظر أيضا : سير أعلام النبلاء ٥٦/٣) .
(٥) أخرجه أحمد في المسند ٢٠٢/٤ ، وفي فضائل الصحابة ٩١٢/٢ - وقال محققه : "إسناده صحيح" ، والصاكم في المستدرک ٢/٢ ، وقال : "صحيح على شرط مسلم" ، ووافقه الذهبي .

وهذا الحديث يدل على إيثار عمرو لما عند الله وعند رسوله صلى الله عليه وسلم . ويرد على من زعم من الشيعة أنه كان طالبا للدينيا رافضا للأخرة .

وقد أشنى رسول الله صلى الله عليه وسلم على عمرو وعلى أهل بيته ، فقال فيه : "إن عمرو بن العاص من صالح قريش" (١) ، وفيه وفي ابنه عبدالله وفي أم ولده عبدالله : "نعم أهل البيت عبدالله وأبو عبدالله وأم عبدالله" (١) . وهذا الذي أوردت يرد على من زعم من الشيعة - دون أدنى مستند - أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن عمرا .

<{٤}> - زعم الشيعة أن قول الله تعالى : "إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ" (٢) نزل في عمرو بن العاص رضي الله عنه :

زعم الشيعة أن قول الله تعالى : "إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ" نزل في عمرو بن العاص بسبب قوله أنه يشنأ - أي يبغض - محمدا ، وبسبب مخاطبته لرسول الله بـ "يا أبا الأبتَر" ، وكان الرجل في الجاهلية إذا لم يكن له ولد ذكر سموه أبترا . "فأنزل الله على رسوله صلى الله عليه وآله : (إِنَّ شَانِئَكَ) : أي مبغضك عمرو بن العاص (هو الأبتَر) : يعني لادين له ولا نسب" (٣) .

(١) أخرجه الترمذي في جامعه ٦٨٨/٥ ، في مناقب عمرو ، واحمد في المسند ١٦١/١ ، وفي فضائل المحابة ٩١١/٢ ، ٩١٢ ، ٩١٣ ، وابن الأثير في أسد الغابة ١١٧/٤ ، والجوزقاني في الأباطيل - صححه - ق ٣٨/ب . وانظر : مجمع الزوائد للمهشمي . ٣٥٤/٩ .

(٢) سورة الكوثر ، الآية ٣ .

(٣) تفسير القمي ٤٤٥/٢ ، والاحتجاج لأحمد الطبرسي ص ٧٧ . وانظر : تفسير الصافي للكاشاني ٨٥٨/٢ ، والبرهان للبحراني ٥١٥/٤ ، وفصل الخطاب للنوري الطبرسي ص ٢٢٦ .

وقد ذكر أحمد بن علي الطبرسي أنه "لا اختلاف بين أهل العلم
أنها - أي هذه الآية - نزلت في عمرو بن العاص" (١) .
ويزعم الشيعة أن عمرو بن العاص أراد أن يمحو هذه الآية من
القرآن ، ودفع في سبيل ذلك من ماله الشيء الكثير ، ولكنه
لم يستطع ذلك .

فقد أسند محمد بن العباس بن مروان بن الماهيار (٢) إلى
الحسن بن علي بن محمد بن جعفر ، عن أبيه ، عن آبائه قال :
"قال عمرو بن العاص علي منبر ممر : محي من كتاب الله ألف
حرف ، وحرّف منه ألف حرف ، وأعطيت مائتي ألف درهم على أن
أمحو (إن شأنك هو الأبتّر) ، فقالوا : لا يجوز ذلك . فكيف
جاز لهم ذلك ، ولم يجر لي . فبلغ ذلك معاوية ، فكتب إليه
قد بلغني ما قلت علي منبر ممر ، ولست هناك" (٣) .

ويقال للشيعة :

إن جمهور المفسرين على أن هذه الآية نزلت في العاص بن
وائل - أبي عمرو بن العاص - ، كان إذا ذكر رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول : "دعوه ، فإنه رجل أبتّر لاعقب له ،
فإذا هلك انقطع ذكره" (٤) .

وقد ذكر بعضهم أنها نزلت في عقبة بن أبي معيط ، وذكر
آخرون أنها نزلت أبي لهب ، وقيل : نزلت في أبي جهل (٤) .

(١) الاحتجاج للطبرسي ص ٧٧ .

(٢) تقدم التعريف به ص (٥٣٠) .

(٣) نقله عنه كل من : البيهقي في الصراط المستقيم ٥١/٣ ،
والبحراني في البرهان ١٥٢/٤ ، ٥١٥ ، وأبو الحسن العاملي في
مقدمة البرهان ص ٣٧ .

(٤) جامع البيان للطبري ٣٠١/٣٠-٣٠٣ ، وأسباب النزول
للواحدي ص ٥٤١-٥٤٢ ، وتفسير ابن كثير ٥٥٩/٤ ، وتفسير
القرطبي ٢٢٢/٢٠-٢٢٣ ، والدر المنثور للسيوطي ٤٠٤/٦ ، وفتح
القدير للشوكاني ٥٠٤/٥ .

وقال جماعة من المفسرين : "إنها نزلت في كعب بن الأشرف وجماعة من كفار قريش" (١) .

ولم يذكر أحد أبدا أنها نزلت في عمرو بن العاص إلا الشيعة ، وقد تقدم نقلهم دعوى الإجماع على نزولها فيه . هذا بالرغم من أن واحدا من علمائهم المعاصرين أكد أن المفسرين اتفقوا على أن الآية نزلت في العاص بن وائل ، لا عمرو بن العاص كما زعمت طائفته ؛ قال محمد جواد مغنية : "وقد اتفق المفسرون على أن العاص قال : إني لأشئ محمدا الأبتتر . فأنزل الله فيه : (إن شأنك هو الأبتتر)" (٢) . وقوله حجة على من زعموا أن المفسرين أجمعوا على أنها نزلت في عمرو ، إلا أن دعواه اتفاق المفسرين على نزولها في العاص لا تسلم له ، لوجود أقوال أخرى كثيرة ، بعضها مؤيد بالأدلة تدل على أنها نزلت في غير العاص بن وائل . ولا يقدح نزول الآية في العاص بن وائل في ولده عمرو بن العاص ؛ لأن الله تعالى يقول : "ولاتزر وازرة وزر أخرى" (٣) .

(١) ودليلهم ما رواه البزار بسنده قال : "حدثنا زياد بن يحيى الحساني ، حدثنا ابن أبي عدي ، عن داود ، عن عكرمة ، عن ابن عباس قال : "قدم كعب بن الأشرف مكة . فقالت له قريش: أنت سيدهم ، ألا ترى إلى هذا المنصبر المنبتر من قومه ؟ يزعم أنه خير منا ونحن أهل الحجيج وأهل السدانة وأهل السقاية ؟ فقال : أنتم خير منه . قال : فنزلت (إن شأنك هو الأبتتر)" . قال الحافظ ابن كثير : "هكذا رواه البزار ، وهو إسناد صحيح" . (كشف الاستار عن زوائد البزار للهيثمي ٨٣/٣ . وانظر : تفسير ابن كثير ٥٥٩/٤ . والدر المنثور للسيوطي ٦٥٢/٨ ، ومجمع الزوائد للهيثمي ٥/٧ ، وفتح القدير للشوكاني ٥٠٤/٥) .

(٢) الشيعة والحاكمون لمغنية ص ٥٣ .

(٣) سورة الأنعام ، جزء من الآية ١٦٤ ، وسورة الإسراء ، جزء من الآية ١٥ ، وسورة فاطر ، جزء من الآية ١٨ ، وسورة الزمر ، جزء من الآية ٧ .

ولو فرض على سبيل الجدل أن عمرا قال عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجاهلية أنه ابتر ، أو آذاه بأي نوع من أنواع الأذى ، فإن ذلك كله يـُـجـنـبـُـ بمجرد إسلامه رضي الله عنه ؛ لأن الإسلام يجب ما قبله :

روى الإمامان مسلم وأحمد بسنديهما - واللفظ لمسلم - عن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال : "لقد رأيتني وما أحد أشد بغضا لرسول الله صلى الله عليه وسلم مني ، ولا أحب إلي أن أكون قد استمكنت منه فقتلته . فلو مت على تلك الحال لكنت من أهل النار . فلما جعل الله الإسلام في قلبي أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت : أبسط يمينك فلأبأيعك . فبسط يمينه . قال : فقبضت يدي . قال : ما لك يا عمرو ؟ قال : قلت : أردت أن اشترط . قال : تشترط بماذا ؟ قلت : أن يغفر لي . قال : أما علمت أن الإسلام يهدم ما كان قبله . وأن الهجرة تهدم ما كان قبلها . وأن الحج يهدم ما كان قبله" (١) .

فعللم أن إسلام عمرو هدم كل ما كان عمله من الذنوب والمعاصي ، فصار بعد إسلامه نقياً من الذنوب كيوم ولدته أمه .

المبحث الثاني : طعن الشيعة في عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما :

يـزـعـم الشيعة أنه بلغ من بغض عبد الله بن عمرو بن العاص لعلي بن أبي طالب وعداوته له أنه "كان بصفتين متقلدا سيفين يقاتل علياً عليه السلام ، ويقول : هذا عن نفسي ، وهذا عن أبي" (٢) .

(١) صحيح مسلم ١١٠/١-١١١ ، ك الإيمان ، باب كون الإسلام يهدم ما قبله ، ، ومسند أحمد ٤/٢٠٤-٢٠٥ .
(٢) الصراط المستقيم للبيضاوي ٣/٢٣٨ .

قال التستري: "عبدالله بن عمرو العاصي ، الباغي ، الداعي إلى النار ، وهو الذي كان في حرب صفين مع معاوية ، جعله على ميسرته ، وكان لشدة عناده يقاتل بسيفين ، ويضرب بهما عليا (ع) وأصحابه .." (١) .

وهذا الزعم من الشيعة يعتبر تحريفا للحقيقة والواقع ؛ لأن الثابت أن عبدالله بن عمرو بن العاص شهد صفين ، ولكنه اعتذر من شهوده بإيما ، وأقسم أنه لم يرم فيها برمح ، ولا سهم ، وإنما شهدها لعزمة أبيه عليه في ذلك ، ولأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له : "اطع أباك" (٢) . فشدها طاعة لأمر رسول الله ، ولكنه لم يضرب فيها بسيف ولا برمح ولا بسهم كما أقسم بذلك .

روى الإمام ابن عبد البر بسنده عن عبدالله بن عمرو بن العاص أنه قال : "ما لي ولصفين ، ما لي ولقتال المسلمين ، والله لو ددت أني مت قبل هذا بعشر سنين . ثم يقول : أما والله ما ضربت فيها بسيف ، ولا طعنت برمح ، ولا رميت بسهم ، ولو ددت أني لم أحضر شيئا منها ، واستغفر الله عز وجل من ذلك وأتوب إليه" (٣) .

فعبدالله رضي الله عنه بالرغم من أنه لم يقاتل ، إلا أنه لم يسلم من لسان الشيعة المفتري ، فزعموا أنه كان يقاتل بسيفين بدلا من سيف واحد ، وأنه كان يقول هذا عن نفسي وهذا عن أبي ، كل ذلك لأنه حضر القتال طاعة لأبيه الذي أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم بطاعته .

(١) إحقاق الحق للتستري ص ١٩٦ ، ٣٥٠ . وانظر المصراط

المستقيم للبياضي ٢٣٨/٣ .

(٢) مسند أحمد ٢٠/٢ ، ١٦٤ ، ٢٠٧ ، والمسند تدرج للحاكم

٥٢٧/٣ . وانظر : الاستيعاب لابن عبد البر ٣٤٨/٢ .

(٣) الاستيعاب لابن عبد البر ٣٤٨/٢-٣٤٩ ، وكشف الاستار

٢٢٩/٣ ، ومجمع الزوائد ١٧٧/٩ - وكلاهما للهيثمي .

الفصل الثالث : ذكر نماذج من المطاعن التي وجهها الشيعة

إلى أنس بن مالك الأنصاري =====

رضي الله عنه :

<{١}> - من أقوالهم فيه :

قال البيضاوي : "أنس بن مالك مشهور بالإعراض عن علي (ع) ، وهو الذي كتم فضيلته (١) ، ورده يوم الطائر (٢) ، وفي دون هذا تلتئم روايته ، وتسقط عدالته" (٣) .

وقال التستري : "أنس بن مالك من الصحابة المتهمين بالكذب والفسق" (٤) .

وقال النوري الطبرسي : "أنس بن مالك ممن علم انحرافهم عن الدين" (٥) .

وقال عنه في موضع آخر : "ليس له من الإسلام نصيب . بل هو من الثلاثة الذين كانوا يكذبون على رسول الله صلى الله عليه وسلم" (٦) .

وقال عنه المامقاني - من علماء الجرح والتعديل عند الشيعة - : "صحابي ضعيف" (٧) .

ونسبوا إلى جعفر الصادق - زورا وبهتانا - أنه قال عن أنس بن مالك إنه أحد الثلاثة الذين كانوا يكذبون على رسول الله صلى الله عليه وسلم (٨) . وكذا نسبوا لابيه الباقر (٩) .

(١) وليس الأمر عندهم قاصرا على كتم فضيلة واحدة كما سيأتي .

(٢) سيأتي الحديث عنه .

(٣) المراط المستقيم للبيضاوي ١٤٤/٣ .

(٤) إحقاق الحق للتستري ص ١٩٦ .

(٥) فمل الخطاب للنوري الطبرسي ص ١٢٩ .

(٦) نفس المصدر ص ١٧ .

(٧) تنقيح المقال للمامقاني ١٥٤/١ .

(٨) الخصال للمدوق ١٩٠/١ .

(٩) علل الشرائع للمدوق ص ٥٤١ .

وهذه المزاعم التي أوردها الشيعة ليس لهم من دليل عليها إلا حديث الطائر ، وهو حديث لا يصح كما سيأتي .
وقول الشيعة بأن أنسا كان يكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكذا قولهم عن غيره من الصحابة يدل على أن غاية الشيعة من الطعن في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم هي الطعن في الدين الذين هم حملته .

فأنس بن مالك رضي الله عنه مثلاً : روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ألفين ومائتين وستة وثمانين حديثاً (١) . وهو يعد من النكثيين لرواية الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويرجع ذلك لكونه لازم رسول الله صلى الله عليه وسلم أثناء خدمته له مدة عشر سنوات ، مما ساعده على أن يتلقى الكثير من السنة عنه صلى الله عليه وسلم مباشرة (٢) . وكذا امتداد عمره رضي الله عنه بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، مما أعطاه فسحة زمنية كبيرة لتعليم السنة وتحفيظها للناس (٣) .

ولقد كان رضي الله عنه يحتاط في روايته للسنة خشية الوقوع في الخطأ ، ويقول لتلامذته : "لولا أنني أخشى أن أخطئ لحدثكم بأشياء سمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لكنه قال : من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار" .

-
- (١) عدد ما لكل واحد من الصحابة من الحديث ليقى بن مخلد ص ٧٩ ، وسير أعلام النبلاء للذهبي ٤٠٦/٣ ، وتدريب الراوي للسيوطي ٢١٧/٢ . وقد اتفق له البخاري ومسلم على مائة وثمانين حديثاً ، وانفرد البخاري بثمانين ، ومسلم بتسعين .
(٢) روى البخاري بسنده عن أنس بن مالك أنه "كان ابن عشر سنين مقدم رسول الله المدينة ، فكان أمهاتي يواظبني على خدمة النبي صلى الله عليه وسلم ، فخدمته عشر سنين ، وتوفي النبي صلى الله عليه وسلم وأنا ابن عشرين سنة . . ." (صحيح البخاري ٤٠/٧ ، ك النكاح ، باب الوليمة حق) .
(٣) هو آخر الصحابة موتاً في البصرة . مات بعد سنة تسعين . (الاستيعاب لابن عبد البر ٧١/١-٧٣ ، والإصابة لابن حجر ٧١-٧٢) .

النار" (١) .

فيمتنع رضي الله عنه عن تحديشهم ، ويتحرج من ذلك رغم سماعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم الكثير من الأحاديث ، ولكنه يخشى أن يغيّر لفظا فيختل" بذلك معنى الحديث فيدخل في قوله عليه السلام : "من كذب علي" متعمدا . . ."

فهل يقال علي من كانت هذه حاله إنه كان يكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم .
إن المحابة الكرام كانوا اتقى لله من أن يتعمدوا الكذب .

<{٢}> - زعم الشيعة أن أنسا لم يشهد لعلي بقول رسول الله فيه : " من كنت مولاه فعلي مولاه " لما ناشده علي أن يفعل ذلك ، فدعا علي عليه أن يصيبه الله بالبرص ، فاستجاب الله دعاءه .

فقد روى الصدوق والمفيد بسنديهما أن علي بن أبي طالب ناشد أنس بن مالك أن يشهد له بحديث غدِير خم ، فلم يفعل . فقال له : "يا أنس إن كنت سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : (من كنت مولاه ، فهذا علي مولاه) ، ثم لم تشهد لي اليوم بالولاية ، فلا أملك الله حتى يبتليك ببرص لا تغطيهِ العمامة" . قال جابر بن عبد الله الأنصاري - الذي نسبوا إليه هذا الحديث زورا وبهتانا - : "والله لقد رأيت أنس بن مالك وقد ابتلي ببرص يغطيهِ بالعمامة فما تستره" (٢) .

(١) مسند أحمد ١٢/٣ ، ٣٩ ، ٤٤ ، ٤٢٢ .

(٢) الأمانى للصدوق ص ١٢٢-١٢٣ ، والخصال له ٢١٩/١-٢٢٠ ، والإرشاد للمفيد ص ٣٣٩-٣٤٠ ، والأمانى للطوسي ٤٠/٢ . وانظر : شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٧٤/٤ ، ٢١٨-٢١٧/١٩ ، ومنهاج الكرامة للحلي ص ١٨٨-١٨٩ ، وكشف =

وهذا الزعم من الكذب الذي لا ريب فيه (١) ، وإسناد هذه القصة التي أوردها أكثره من الغلاة الذين ذمهم أئمة الشيعة ، ولعنوهم ، وتبرؤوا منهم :

ففي إسنادها : محمد بن سنان ، يروي عن الفضل بن عمر الجعفي ، يروي عن أبي الجارود ، يروي عن جابر بن يزيد الجعفي .

ف "محمد بن سنان" : نقل الكشي عن حمدويه (٢) أنه قال : "لاستحل أن يروي أحاديث محمد بن سنان" (٣) .

ونقل أيضا عن الفضل بن شاذان أنه قال : "لاستحل أن يروي أحاديث محمد بن سنان" (٤) .

وقال هاشم معروف الحسيني - وهو من الشيعة المعاصرين - : "أما محمد بن سنان فهو من المتهمين بالكذب على الأئمة عليهم السلام . وجاء عن الفضل بن شاذان أنه قال : لاحل لكم أن ترووا أحاديث محمد بن سنان . كما عده في بعض كتبه مع الكذابين : كابي الخطاب ، ويونس بن ظبيان ، ويزيد الصائغ ، وغيرهم" (٥) .

= = المراد له من ٤١٧ ، والطرائف لابن تالوس من ٢١٤-٢١٥ ، والكشكول للأصلي من ١٦٧ ، والمصراط المستقيم للبيضاقي ١٠٦/١-١٠٧ ، ومنار الهدى لعلي البحراني من ٤٥٣ ، وإحفاق الحق للتستري من ١٩٦ ، والدرجات الرفيعة للشيرازي من ٤٥٣ .

(١) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ١٥٧/٨ .

(٢) هو حمدويه بن نصير بن شامي ، يكنى أبا الحسن . قال فيه الشيعة : "عديم النظر في زمانه ، كثير العلم ، ثقة حسن المذهب" . (رجال الحلبي من ٦٢ ، وتنقيح المقال للمامقاني

٣٧٠/١) .

(٣) اختيار معرفة الرجال للطوسي من ٣٢٢ .

(٤) نفس المصدر من ٤٢٨ .

(٥) الموضوع في الآثار والأخبار للحسيني من ٢١٩ .

وقال هاشم الحسيني في موضع آخر : "قال عنه الفضل بن شاذان إنه من الكذابين المشهورين . وبالتالي فإن أكثرهم اتفقوا على تكذيبه" (١) .

وقد تقدم ثناء الشيعة على الفضل بن شاذان ، واعتدادهم بقوله لجلالة قدره عندهم .

أما المفضل بن عمر الجعفي :

فقد قال عنه جعفر الصادق : إنه كافر ، ومشرك (٢) ، ولعنه وبرئ منه ، وأمر شيعته أن يلعنوه ويبرؤوا منه كذلك (٣) .
وقال عنه النجاشي : "فاسد المذهب ، مضطرب الرواية ، لا يعين به" (٤) .

وقال هاشم معروف الحسيني : "هو من المتهمين بالغلو والكذب واعتناق فكرة الخطابية" (٥) ، "المعروف بالغلو والكذب ، وقد وصفه الصادق بالكفر والشرك ، ونهى عن الأخذ بمروياته" (٦) .

وأما أبو الجارود ؛ زياد بن المنذر :

فقد سمّاه الباقر سرحويا ، ووصفه بأنه شيطان ، ولعنه ، وقال عنه أعمى القلب ، أعمى البصر (٧) - وكان كفيفا - ، "مقلوب القلب" (٧) .

ووصفه الصادق بأنه كافر ، كذاب ، مكذب . ولعنه ، وقال عنه : "لا يموت إلا تائها" (٨) .

(١) دراسات في الحديث للحسيني ص ٢٩٧ .

(٢) اختيار معرفة الرجال للطوسي ص ٢٧٢ ، ٢٧٤ .

(٣) نفس المصدر ص ٢٧٤ .

(٤) الفهرست للنجاشي ص ٢٩٥ .

(٥) دراسات في الحديث للحسيني ص ٢٩٧ .

(٦) نفس المصدر ص ٣٠٧ .

(٧) اختيار معرفة الرجال للطوسي ص ١٩٩ . وانظر الفهرست

لابن النديم ص ٢٥٣ .

(٨) اختيار معرفة الرجال ص ٢٠٠ ، الفهرست لابن النديم ص ٢٥٣ .

أما جابر بن يزيد الجعفي : فقد مر أنه كان المتهمين بالكذب ووضع الحديث - عند الشيعة - .

فهذا هو سند هذه القصة - التي أوردها الشيعة في أكثر من اثني عشر كتابا من كتبهم بهدف القدح في انس بن مالك رضي الله عنه والظعن فيه - سند مسلسل بالكذابيين والبلعونيين على لسان أئمة الشيعة ، لا يتورع الشيعة عن الاستشهاد به لمذهبيهم الفاسد .

أما متنها : فهو متناقض : فمرة يذكرون أن سبب دعاء علي عليه هو : كتم الشهادة له بيوم التديير . وأخرى يذكرون أن السبب هو منعه له من الدخول على رسول الله حين دعا ربه فقال : "اللهم اثني بأحب خلقك إليك .." (١) .

ويتناقضون أيضا في الموضع الذي أصابه فيه البرص : فمرة يذكرون أن البرص أصابه في راسه - وعلى هذا جمهورهم - ، وأخرى يذكرون أن البرص وقع في قدمه (٢) .

وإضافة إلى تناقض المتن : فإنه أيضا يناقض ما أورده في كتبهم من نشر أنس لفنائل أهل البيت - وخاصة علي - ، وإشادته بهم (٣) .

<{٣}> - خبير الطائر :

يُزعم الشيعة أنه أُهدي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم طائر مشوي ، فلما أراد أن يأكله ، أحب أن يشاركه أحد

(١) الامالي للمدوق ص ٦٥٥ .

(٢) الدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٤٥٣ .

(٣) راجع : الامالي للمدوق ص ٤٩١ ، وكفاية الاثر للخزاز ص ٦٨-٧٨ ، والطرائف لابن طاوس ص ١٤٨ ، وبحار الانوار للمجلسي ١٨٦/٣٧ ، وإحقاق الحق للشستري ص ٢٠٦ ، والتفديس للاميني ٢٢-٢١/١ ، ١٦٧ ، ١٧٦ ، ١٨١ ، وأصل الشيعة وأصولها لكاشف الغطاء ص ٤٨-٤٩ .

في أكله ، فدعا ربه أن يأتيه بأحب خلقه إليه ليأكل معه هذا الطائر .

ووجه الذم لأنس في هذا الحديث : كونه منع عليا من الدخول ولم يعلم رسول الله بمجيئه رغبة منه في أن يكون الجاني رجلا من الانتصار - كما زعموا - .

روى الصدوق والمفيد بسنديهما عن أبي هذبة البصري (١) قال :
 " رأيت رأس أنس بن مالك معصوبا بعمامة ، فسألته عنها ،
 فقال : هي دعوة علي بن أبي طالب عليه السلام . فقلت له :
 وكيف ذلك ؟ فقال : كنت خادما لرسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم ، فأهدي إلي رسول الله صلى الله عليه وآله
 طائر مشوي ، فقال : اللهم اثنتي بأحب خلقك إليك وإلي"
 يأكل معي من هذا الطائر . فجاء علي عليه السلام ، فقلت له :
 إن رسول الله عنك مشغول . وأحببت أن يكون رجلا من قومي .
 فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده الثانية ، وقال :
 اللهم اثنتي بأحب خلقك إليك وإلي" يأكل معي من هذا
 الطائر . فجاء علي عليه السلام ، فقلت : رسول الله عنك
 مشغول . وأحببت أن يكون رجلا من قومي . فرفع رسول الله يده
 الثالثة وقال : اللهم اثنتي بأحب خلقك إليك وإلي" يأكل
 معي من هذا الطائر . فجاء علي عليه السلام . فقلت : رسول
 الله عنك مشغول . وأحببت أن يكون رجلا من قومي . فرفع علي
 عليه السلام صوته ، فقال : وما يدريك أنه مشغول عني .
 فسمعه رسول الله صلى الله عليه وآله ، فقال : يا أنس من
 هذا ؟ فقلت : علي بن أبي طالب عليه السلام . قال : ائذن
 له . ثم قال له : يا علي إنني دعوت الله عز وجل ثلاث مرات أن
 يأتيني بأحب خلقه إليه وإلي" يأكل معي من هذا الطائر .

(١) هو إبراهيم بن هذبة . أجمع علماء الرجال على كذبه ،
 وقالوا : إنه كان يحدث عن أنس بالبواطيل . (الجرح
 والتعديل لابن أبي حاتم ١٤٣/٢-١٤٤ ، وميزان الاعتدال للذهبي
 ٧١/١-٧٢ ، والمنتهى في سرد الكنى له ص ١٢٤) .

ولو لم تجئني في الثالثة لدعوت الله باسمك أن يأتيني بك .
فقال علي عليه السلام : يا رسول الله إنني قد جئت ثلاث مرات ،
ككل ذلك يردني أنس ، ويقول : رسول الله عذك مشغول . فقال
لي رسول الله : يا أنس ما حملك على هذا ؟ فقلت : يا رسول
الله سمعت الدعوة ، فأحببت أن يكون رجلا من قومي" (١) .

وهذا الطريق الذي ذكره فيه كذاب كما تقدم .
وللحديث طرق كثيرة ، ولكن لا يصح منها شيء ، وقد اجمع
علماء أهل السنة على ذلك .

وممن قال بعدم صحته من حفاظ أهل السنة : العقيلي (٢) ،
والجزار (٣) ، وأبو بكر بن أبي داود (٤) ، وأبو يعلى
الخليلي (٥) ، ومحمد بن طاهر المقدسي (٥) ، ومحمد ناصر
السلامي (٦) ، وابن الجوزي (٧) ، وابن تيمية (٨) ،

(١) الأسمالي للمدوق ص ٦٥٥-٦٥٦ ، والخصال له ص ٥٨٠/٢ ،
والفصول المختارة للمفيد ص ٦٥-٦٦ ، وانظر : رسالة في
تحقيق خبر الطائر للمفيد ص ٣٦-٣٧ ، والشافي للمرتضى ص
١٣٣ ، ١٦٩ ، والطرائف لابن طاوس ص ٧٢ ، وتجريد الاعتقاد
لنصير الدين الطوسي ص ٤١٩ ، وكشف الثمة للإربلي ١/١٥٦ ،
والكشكول لحيدر الأملي ص ١٧٠ ، وكشف المراد للحلي ص
٤١٩-٤٢٠ ، ومنهاج الكرامة له ص ١٧١ ، والمصراط المستقيم
للبيضاوي ١/١٩٣ ، ٣/١٤٤ ، وبحار الأنوار للنجاشي
٣٨/٣٤٨-٣٦٠ ، وعقائد الإمامية للزنجاني ٣/١٤٢ ، وعلي مع
القرآن للحكيمي ص ١٥٥ .

(٢) انظر : الضعفاء للعقيلي ١/٤٦ .

(٣) انظر : سير أعلام النبلاء للذهبي ١٣/٢٣٢ .

(٤) في الإرشاد له ق ٨٢ .

(٥) انظر : العلل لابن الجوزي ١/٢٣٣ .

(٦) انظر : المنتظم لابن الجوزي ٧/٢٧٥ .

(٧) في الملل المتناهية له ١/٢٣٣ .

(٨) في منهاج السنة النبوية ٧/٣٧١-٣٧٥ .

والذهبي (١) ، وابن كثير (٢) ، والدميري (٣) ، والشوكاني (٤) ،
والإلباني (٥) ، وغيرهم (٦) .

وهذه نبذة يسيرة من أقوال علماء الحديث فيه :

قال أبو يعلى الخليلي : "ما روي في حديث الطير ثقة .
رواه الضعفاء مثل إسماعيل بن سلمان الأزرق وأشباههم ،
ويرده جميع أئمة الحديث" (٧) .

وقال الحافظ محمد بن ناصر السلمي (ت ٥٥٠ هـ) عن حديث
الطائر : "حديث موضوع ، إنما جاء من سقطات أهل الكوفة ، عن
المشاهير والمجاهيل ، عن أنس" (٨) .

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية : "إن حديث الطائر من المكذوبات
الموضوعات عند أهل العلم والمعرفة بحقائق النقل" (٩) .

وقال الحافظ ابن حجر : "هو خير منكر" (١٠) .
وخلاصة القول : أن الحديث غير صحيح كما ذكر ذلك علماء أهل
السنة . وما كان كذلك فلا يحتج به ، وخاصة إذا كان هذا
الاحتجاج من مبتدع شقوية لبدعته .

(١) في تلخيص المستدرک ٣/١٣٠-١٣١ ، وفي سير أعلام النبلاء
٢٣٣/١٣ .

(٢) في البداية والنهاية ٧/٣٥١ ، ٣٥٤ .

(٣) في حياة الحيوان ٢/٢٤٠ .

(٤) في الفوائد المجموعة ص ٣٨٢ .

(٥) في تعليقه على مشكاة المصابيح ٣/٢٤٥ .

(٦) وانظر تعليقات محقق كتاب خصائص أمير المؤمنين على
الحديث الذي أورده النسائي في الكتاب . (خصائص أمير
المؤمنين حاشية ص ٢٨-٣٦) .

(٧) الإرشاد للخليلي ق ٨٢ .

(٨) نقله عنه ابن الجوزي في المنتظم ٧/٢٧٥ .

(٩) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٧/٣٧١ .

(١٠) لسان الميزان لابن حجر ٣/٢٢٦ .

(*) ما : نافية .

الفصل الرابع : ذكر نماذج من مطاعن الشيعة في عبد الله

===== ابن عمر رضي الله عنهما :

تقدم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وصف عبد الله بن عمر بالصلاح ، واثنى عليه ، وزكّاه (١) .

ولكن الشيعة لم يقبلوا هذه التزكية . وبدلوا قولاً غير الذي قيل لهم ، فوجهوا المطاعن الكثيرة إلى عبد الله بن عمر رضي الله عنهما .

وسأقتصر على بيان بعضها :

<<١>> اقوالهم فيه :

عنه ابن طاوس من أعداء أهل البيت الذين تظاهروا بعد اوتهم (٢) ، وقال فيه : "تواتر وشبث عند المسلمين (٣) إنكشاف سره بعد اوة علي بن أبي طالب وبني هاشم . وتعوده عن مبايعتهم وما أوجبه الله ورسوله من التمسك بهم . وهذا لا يحتاج إلى رواية ؛ لأنه لاخلاف بين المسلمين في قعود عبد الله بن عمر عن بيعة علي بن أبي طالب عليه السلام والحسن والحسين عليهما السلام . وعن نصره بئني هاشم" (٤) . وقال البيهقي : "عبد الله بن عمر منحرف عن أهل البيت" (٥) . وقال في موضع آخر : "عبد الله بن عمر من الموافقين لوالده في منكراته وبدعه" (٥) .

وقال التستري : "عبد الله بن عمر من الصحابة المتهمين بالكذب والفسق" (٦) .

وقال المامقاني عنه : "صحابي ضعيف" (٧) .

(١) تقدم تخريج ذلك من (٩٠٢٧) .

(٢) الطرائف لابن طاوس من ٢٠٦-٢٠٧ .

(٣) يقصد نفسه وطائفته .

(٤) المراد المستقيم للبيهقي ١٤٢/٣ .

(٥) نفس المصدر ٢٦/٣ .

(٦) إحقاق الحق للتستري ص ١٩٦ .

(٧) تنقيح المقال للمامقاني ٢٠١/٢ .

وهذه المزاعم ليس لهم من دليل عليها سوى قعود عبد الله
ابن عمر عن الحرب في الفتنة ، وعدم قتاله إلى جانب
علي ، كما ذكر ذلك بعض علماءهم (١) .

وقد تقدم أن الشيعة يعتبرون القعود عن نصرته علي بغضاً له
ونفاقاً (٢) .

وتقدم الرد عليهم مفصلاً (٣) .

أما عن زعمهم أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما كان
يبغض أهل البيت ، فما أوردوه في كتبهم يبطل هذا الزعم :
فقد ذكروا أنه كان ينهى عن الخروج على علي ، ويأمر
بلزوم بيعته (٤) .

وذكروا أيضاً أنه لما سمع بخروج الحسين بن علي إلى
الكوفة أشفق من هذا الخروج ، ونهاه ، وبكى عليه : فقد
روى الصدوق بسنده أنه "لما سمع عبد الله بن عمر بخروج
الحسين قدم راحلته ، وخرج خلفه مسرعاً ، فأدركه في بعض
المنازل ، فقال : أين تريد يا ابن رسول الله ؟ قال :
العراق . قال : مهلاً ، أرجع إلى حرم جدك . فأتى الحسين
(ع) عليه ، فلما رأى ابن عمر إباءه قال : يا أبا عبد الله
اكشف لي عن الموضع الذي كان رسول الله يقبله منك . فكشف
الحسين (ع) عن سرتة ، فقبلها ابن عمر ثلاثاً ، وبكى ،
وقال : استودعك الله يا أبا عبد الله ، فإنك مقتول في وجهك
هذا" (٥) .

ويذكرون أيضاً أنه لما بلغه نبأ قتل الحسين بكى ، وتالم ،
وكتب إلى يزيد بن معاوية يقول له : "أما بعد فقد عظمت

(١) الطرائف لابن طاوس ص ٢٠٦-٢١٠ ، ٢٤٧ ، والكشكول لحيدر

الأملي ص ١٦٣-١٦٤ ، والمراط المستقيم للبياض ص ٢٤١/٣ .

(٢) مقدمة البرهان لأبي الحسن العاملي ص ٢٦٨ .

(٣) تقدم ذلك ص (١١٩٦) .

(٤) سيرة الأئمة الإثني عشر للحسيني ٤٤٦/١ .

(٥) الأمالي للصدوق ص ١٥٣ .

الرزية ، وجلت المصيبة ، وحدث في الإسلام حدث عظيم ، ولا يوم
كيوم الحسين .." (١) .

فمثل يقال على من كانت هذه أفعاله وأقواله إنه كان يبخس
آل البيت ؟ اللهم لا ، ولا يقول بذلك عاقل .
ولقد روى البخاري وغيره بأسانيدهم أن رجلا من أهل العراق
سأل عبدالله بن عمر عن قتل المحرم للذباب ؟ فقال : "يا أهل
العراق تسألوني عن قتل الذباب ، وقد قتلتم ابن بنت رسول
الله صلى الله عليه وسلم ، وقال النبي صلى الله عليه
وسلم : (هما ريحائتاى من الدنيا)" (٢) .
وهذه القصة تدل على أن ابن عمر كان ينهر فئاضل أهل
البيت ، ومن كان كذلك لا يوصف بأنه عدو لهم .

<<٢>> زعمهم أن من نقائص ابن عمر نهيه عن قتال يزيد بن

معاوية في وقعة الحرة :

قالوا : إنه نسي بيعة علي في غدير خم ، وقعد عن ثمرته
في حروبه ، وتمسكك بيزيد وبيعتة ؛ فنهى أهله عن خلعها
وقال لهم : "إني لأعلم أغدر ممن بايع رجلا ثم نصب له
القتال" (٣) .

(١) الطرائف لابن طاوس ص ٢٤٧ .

(٢) صحيح البخاري ١٠٢/٥ ، ك فضائل الصحابة ، باب مناقب
الحسن والحسين ، ، و ١١/٨ ، ك الأديب ، بساب رحمة الوليد
وتقبيله ، ، وجامع الترمذي ٦٥٧/٥ ، ك المناقب ، باب في
مناقب الحسن والحسين ، ، ومسنّد أحمد - ط المعارف -
٣١١/٧-٣١٢ ، وفضائل الصحابة لأحمد ٧٨١/٢-٧٨٢ ، والمعجم
الكبير للطبراني ١٣٧/٣ .

(٣) الإيضاح للفضل بن شاذان ص ٣٤-٣٥ ، والقصول المختارة
للمفيد ص ١٩٥ ، والطرائف لابن طاوس ص ٢٠٦-٢٠٨ ، والكشكول
لحيدر الأملي ص ١٦٣-١٦٤ ، والمرآط المستقيم للبيضاقي ١١٨/٣ ،
٢٤١ ، وإحقاق الحق للتستري ص ١٩٦ .

ويقال للشيعه :

إن عبد الله بن عمر لم يعرف عنه بغض لعلي رضي الله عنه ،
أو انحراف عنه . وإنما كان يبغض الإنغماس في الفتن ،
للاحاديث الكثيرة التي سمعها من رسول الله صلى الله عليه
وسلم في النهي عن الخوض في الفتن ، وفي بيان فضل
سعتزلها (١) .

لذلك بايع لعلي حين بايعه الناس ، ولكنه لم يشاركه
حروبه ؛ كوقعة الجمل وصفين وغيرها ، لأنها كانت حروب
فتنة ، ترك القتال فيها أفضل من فعله ، وقد تقدم الكلام
على هذا مفصلاً .

أما وقعة الحرة : فإنها كانت من الفتن أيضا ؛ فالناس قد
بايعوا ليزيد ، ثم خلعوا بيعته ، وخرجوا عليه ، وتهيؤوا
لقتاله .

ولكن ابن عمر رضي الله عنهما لم يخلع بيعته ؛ لأنه لم ير
كفرا بواحا يستلزم ذلك ، فبقي عليها ، وأمر بنيه وخاصته
أن يفعلوا كفعله ، ونهاهم عن الخروج على يزيد .

روى البخاري بسنده عن نافع (٢) قال : "لما خلع أهل المدينة
يزيد بن معاوية جمع ابن عمر حشمه ، وولده ، فقال : إني
سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : (ينصب لكل غادر
لواء يوم القيامة) ، وأنا قد بايعنا هذا الرجل على بيع
الله ورسوله ، ثم ينصب له القتال . وإني لأعلم أحدا منكم
خلعه ولا بايع في هذا الأمر إلا كانت الفيصل بيني وبينه" (٣) .

(١) تقدمت هذه الاحاديث مع تخريجها ص (١١٩٦) .

(٢) مولى ابن عمر . كان ثقة كثير الحديث . مات سنة تسع
عشرة ومائة ، وقيل عشرين . (تهذيب التهذيب لابن حجر
١٠/٤١٢-٤١٥) .

(٣) صحيح البخاري ١٠٣/٩ ، ك الفتن ، باب إذا قال عند قوم
شيئا ، ثم خرج فقال بخلافه .

ولاشك أن فعل ابن عمر كان صوابا ؛ لأن ما نجم من الشر بسبب الخروج على يزيد - من سفك الدماء ، وترويع الأمنيين دون حصول المصلحة المطلوبة - أعظم مما تحمل من الخير ، ودرء المفساد مقدم على جلب المصالح ، و"إذا لم يزل المنكر إلا بما هو أنكر منه ، صار إزالته على هذا الوجه منكرا . وإذا لم يحصل المعروف إلا بمنكر مفسدته أعظم من مصلحة ذلك المعروف ، كان تحصيل ذلك المعروف على هذا الوجه منكرا" (١) .

ولم يكن عبدالله بن عمر على هذا الأمر وحده ، بل كان معه على ذلك جماعة من فقهاء الصحابة ، ومن التابعين منهم علي ابن الحسين ؛ زين العابدين (٢) ، الذي فعل كفعل ابن عمر ، فنهى عن الخروج على يزيد ، وجلس في بيته . وهو إمام معصوم عند الشيعة ، فإن كان ما فعله صوابا ، فكذلك ابن عمر ، وإن كان خطأ فهذا يتنافى مع قاعدة العممة التي يزعمونها له ولبائى الأئمة .

وخلاصة القول : أن من كف يده في هذا القتال كان متبعا للاسار الكثيرة التي وردت في نهى المؤمن عن الخوض في الفتنة والولوغ فيها .

وكذلك كان ابن عمر رضي الله عنهما ، ولقد مدحه وأثنى عليه بسبب ثباته ، وعدم طلبه للدنيا ، وابتعاده عن الفتنة جماعة من الصحابة والتابعين ، منهم :

- جابر بن عبدالله ؛ حيث قال فيه : "ما رأيت أحدا ، أو ما أدركت أحدا إلا قد مال به الدنيا إلا عبدالله بن عمر" (٣) .

(١) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٥٣٦/٤ .

(٢) راجع : تاريخ الطبري ١١/٧-١٢ ، ومنهاج السنة النبوية

لابن تيمية ٥٢٩/٤ ، والبداية والنهاية لابن كثير ٢٣٥/٨-٢٣٦ .

(٣) فضائل الصحابة ٨٩٤/٢ - وقال المحقق : إسناده صحيح .

وتاريخ القسوي ٤٩٠/١ ، والمستدرک للحاكم ٥٦٠/٣ ، ومنهاج

على شرط الشيخين ، وواقعه الذهبي .

ومنهم حذيفة بن اليمان الذي قال : "ما منا أحد إلا وتغيّر
 عما كان عليه إلا عمر وعبدالله بن عمر" (١) .
 ومنهم عبدالله بن مسعود الذي قال : "إن من أملك شباب قريش
 لنفسه عن الدنيا عبدالله بن عمر" (٢) .
 وبهذا يتضح اتباع ابن عمر لوصايا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم في اجتناب الفتن ، واعتزال الناس عند وقوعها .

الفصل الخامس : ذكر نماذج من المطامع التي وجهها
 الشيعة إلى أبي هريره
 =====
 رضي الله عنه :

إن المتمفّح لكتب الشيعة يجدها تنضح بالبغض والكراهية
 والعداء لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عموماً .
 وبعض هؤلاء الأوصياء على وجه الخصوص .
 ومن هؤلاء الصحابة الذين سلقهم الشيعة بالسنة حداد :
 أبوهريرة الدوسي رضي الله عنه وأرضاه ؛ فإنهم اتّهموه
 بتهم عديدة يبدو بعضهم من خلالها جلياً .
 وقد ملّوا كتبهم بسببه وشتمه ، ونسبته إلى الكذب ووضع
 الحديث ، وكتبوا في ذلك الصفحات الطوال ، وأقردوا
 في ذلك المؤلفات الخاصة (٣) .
 وقد نسج على منوال طعونهم ، وكرر مكذوب مروياتهم من يزعم
 أنه من أهل السنة (٤) ، فألّف في ذلك ، وحاول نسف ما رواه

(١) المستدرک للحاکم ٥٥٧/٣ .

(٢) فضائل الصحابة لأحمد ٨٩٤/٢-٨٩٥ . وقال محققه : "إسناده
 صحيح" .

(٣) انظر على سبيل المثال : كتاب "أبوهريرة" لعبدالحسين
 الموسوي .

(٤) هو "محمود أبو رية" الذي ألّف كتاباً أسماه : "أضواء
 على السنة المحمدية" ، طبع أول مرة في مصر ، سنة ١٣٧٧ هـ .

أبوهريرة من الأحاديث ، فتصدى له بعض جهابذة علماء أهل السنة ، وردوا على افتراءاته التي أخذها من كتب الشيعة ، وأدحضوا ما أورد في كتابه من شبه ، وجللوا صفحة هذا الصحابي الجليل ، وأظهروها واضحة على حقيقتها ، نقية من دسائس الشيعة وإفكهم (١) .

وقد بيّن الإمام الحافظ أبو بكر بن خزيمة حال من يبالغن أباهريرة ، وصنّفهم إلى أصناف ، وبيّن حال كل صنف من هذه الأصناف ، فقال : "إنما يتكلم في أبي هريرة لدفع أخباره من قد أعمى الله قلوبهم فلا يقيمون معاني الأخبار". ثم أخذ يعدد أصنافهم ، فذكر الجهمي ، والخارجي ، والقصري ، والجاهل (٢) .

والشيعة صنّف من هذه الأصناف ، ويهدفون من الطعن في أبي هريرة وغيره من أجلاء الصحابة الطمن في هذا الدين كما بيّن ذلك أئمة أهل السنة والجماعة رحمهم الله .

وحيث إن المطاعن التي وجهت إلى أبي هريرة قد ردّ عليها في مصنفات مستقلة (٣) ، أحببت أن أكتفي بالكلام عن أخطر مطعن وجهه الشيعة إلى أبي هريرة رضي الله عنه ، ألا وهو اتهامه بالكذب ، ووضع الحديث .

(١) من الكتب التي أفردت في الدفاع عن أبي هريرة رضي الله عنه : كتاب "أبوهريرة راوية الإسلام" لمحمد عجاج الخطيب ، وكتاب "دفاع عن أبي هريرة" لعبد المنعم صالح العلي العزي ، وكتاب "أبو هريرة وأقلام الحاقدين" لعبدالرحمن عبدالله الزرعى ، وكتاب "أبوهريرة وعاء العلم" لهاشم عقيل عزوز ، وغيرها من الكتب .

(٢) انظر المستدرک للحاکم ٥١٣/٣ .

(٣) هي المصنفات التي ردت على أبي ريرة ، والشبهات التي أوردها أبورية قد أخذها من كتب الشيعة كما تبين لي ذلك بعد التتبع والمقابلة .

يُزعم الشيعة أن إِبَاهِريرة كان من أعداء آل البيت ، ومن
الموالين لبني أمية ؛ عدو آل البيت الأكبر .
ويُدعى الشيعة أن اجتماع هاتين الخصلتين في أبي هريرة جعلته
مطية سفلة لأطماع معاوية التي كانت تتلخص في انتقاص آل أبي
طالب بوضع المثالب وإلحاقها بهم ، فوجد فيه معاوية بغيته ؛
إذ أنه من كبار الصحابة ، ومن المعادين لآل بيت النبي صلى
الله عليه وسلم ، فرأى أنه خير من يصلح لوضع هذه المثالب .
قال عبدالواحد الأنصاري : "لقد وجد أبو هريرة في معاوية
بغيته ، ووجد معاوية في أبي هريرة ضالته ، فانصاع أبو
هريرة لمعاوية ، وأجزل معاوية لأبي هريرة العطاء ، وأوكل
إليه وضع الحديث ، وصياغة المناقب لآل أبي سفيان ، وخلق
المثالب في آل أبي طالب ، والانتقاص من الإمام علي (ع)
بالمذات ... " (١) . وينحو قوله قال محمد علي الحسني (٢) ،
وعبدالحسين الموسوي (٣) ، ومرتضى العسكري (٤) ، وعبدالله
الخنيزي (٥) .
وقال البيهقي : "أبو هريرة أعطي أربعمائة ألف درهم على
وضع أربعمائة حديث" (٦) .
وقال عنه أيضا : "تلاعب بدين الله ، وروى ما لا يصح عن رسول
الله" (٦) .
وقال الكركي : "أبو هريرة من الذين اشتهرت فسوقهم
وأكاذيبهم ، وتعديهم الحدود ، وتضييعهم الحقوق" (٧) .

-
- (١) أضواء على خطوط محب الدين للأنصاري ص ٧٠ .
 - (٢) في ظلال التشيع لمحمد علي الحسني ص ٢٦٣ .
 - (٣) كتاب "أبو هريرة" للموسوي ص ٢٦-٣١ .
 - (٤) مقدمة مرآة العقول لمرتضى العسكري ٤٠/١ .
 - (٥) كتاب "أبو طالب مؤمن قريش" للخنيزي ص ٣٣-٣٤ .
 - (٦) الصراط المستقيم للبيهقي ٢٥٠/٣ ، ٢٥١ .
 - (٧) نقات اللاهوت للكركي ق ٨٢/ب .

وقال التستري : "أبو هريرة من الصحابة المتهمين بالكذب والفسق" (١) .

وقال الزنجاني : "أبو هريرة كان من الوضّاعين للحديث" (٢) .
وبنحو قوله قال جعفر مرتضى (٣) .

وقال مقاتل بن عطية : "أبو هريرة من الوضّاعين والدجالين" (٤) .

إلى آخر ما أوردوه من هذا البهتان المبين .
وللقارئ أن يتساءل عن ماهية الأدلة التي أوردوها لتأييد هذه المزاعم .

ولو تتبع كتبهم كلها فلن يجد أكثر من عدة أدلة مكذوبة لايقف دليل واحد منها في ميزان النقد .

وهذه الأدلة التي أوردوها تنقسم إلى قسمين :

أدلة على عداة أبي هريرة لعلي وآل البيت . وأدلة على كذب أبي هريرة ووضعه للحديث - على حد زعمهم - .

أولا : أدلة على عداة أبي هريرة لآل البيت :

وهما دليان متهافتان لايمتان إلى الحقيقة بملة :

١ - زعمهم أن أبا هريرة كان من شيعة معاوية ، وكان يحارب معه في صفين ضد علي بن أبي طالب (٥) .

٢ - زعمهم أن أبا هريرة وضع أحاديث في دم علي بن أبي طالب ، منها حديث : "إن لكل نبي حرما ، وإن المدينة حرمي ،

(١) إحقاق الحق للتستري ص ١٩٦ .

(٢) عقائد الإمامية للزنجاني ٢٥/٣ .

(٣) حديث الإفك لجعفر مرتضى ص ٥٢ ، ٥٣ .

(٤) مؤتمر علماء بغداد لمقاتل بن عطية ص ٣٠ . وانظر أيضا ص ٢٤ من نفس المصدر .

(٥) راجع السقيفة لسليم بن قيس ص ١٧٩ ، ١٨٢ ، وشرح نهج

البلاغة لابن أبي الحديد ٢٦٠/١ ، والطرائف لابن طائوس ص ٢١١ .

فمن أحدث فيها حدثا فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين" ، ثم ذكروا أن أباهريرة عقَّب على هذا الحديث بقوله : "وأشهد بالله أن عليا أحدث في المدينة" (١) .

وهذان الدليلان يفتقران إلى الصحة كما تقدم ، وهناك أدلة تبطل كل واحد منهما على وجه الخصوص ، وأدلة تبطل مزاعم الشيعة عداء أبي هريرة لآل البيت .

أما الدليل الأول : وهو زعمهم أن أباهريرة كان مع معاوية في حربه لعلي : فكذب ؛ لأن الثابت أن أباهريرة اعتزل الفتنة مع سعد بن أبي وقاص ، وعبدالله بن عمر ، ومحمد بن مسلمة ، وأسامة بن زيد ، وغيرهم من الصحابة (٢) . ولم يكتف بالاعتزال ، بل حفر الناس عليه أيضا ، وروى في ذلك حديثا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو قوله عليه السلام : "ستكون فتنة ، القاعد فيها خير من القائم ، والقائم فيها خير من الماشي ، والماشي فيها خير من الساعي ، ومن يشرف لها تستشرفه ، ومن وجد ملجأ أو معادا فليعد به" (٣) .

لذلك رأى أبو هريرة رضي الله عنه أن في اعتزال ذلك القتال اتباعا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه كان قتال فتنة ، فاعتزل كلا الفريقين ، ولم يقاتل مع أحدٍ منهما ، ولم يذكر أحد من مصنفى أهل السنة أنه كان مع معاوية أو علي في حربهما .

(١) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ١/٤٦٧ ، والصراط المستقيم للبيضاوي ٣/٢٥١ ، وفي ظلال التشيع لمحمد الحسني ص ٢٦٤-٢٦٥ ، وكتاب "أبو هريرة" للموسوي ص ٤٢ ، وأضواء على خطوط محب الدين العريضة للأنصاري ص ٧٩ .

(٢) منهاج السنة النبوية ٨/٥٢٥-٥٢٦ . وانظر المنتقى من منهاج الاعتدال للذهبي ص ٥٢٣ .

(٣) تقدم تخريج هذا الحديث ص (١١٩٧) .

واما الدليل الثاني : وهو زعمهم ان ابا هريرة وضع حديثا
في فضائل المدينة ، وعلّق عليه بدم علي بن ابي طالب :
 فالاجابة على هذا الدليل ذات شقّين :

<١> - اما عن زعمهم ان هذا الحديث وضعه ابو هريرة :
 فكذب ؛ إذ لم يرو هذا الحديث عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ابو هريرة وحده (١) ، بل رواه عدد من الصحابة ، منهم :
 انس بن مالك (٢) ، وعلي بن ابي طالب (٣) .
 وبلغ من حرص علي بن ابي طالب رضي الله عنه على هذا
 الحديث انه كتبه في صحيفته المشعورة المعلقة في قراب
 سيفه ؛ فقد روى البخاري ومسلم وغيرهما باسناديهم عن علي
 ابن ابي طالب رضي الله عنه انه قال : "من زعم ان عندنا
 شيئا نقرأه إلا كتاب الله وهذه الصحيفة - قال : وصحيفة
 معلقة في قراب سيفي - فقد كذب . فيها اسنان الابل ، وأشياء
 من الجراحات ، وفيها قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم :
 (المدينة حرم ما بين عير إلى شور ، فمن أحدث شيئا حدثا ،
 او آوى محدثا ، فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين ،
 لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفا ولا عدلا ...)" (٣) .
 فهذا اول الائمة المعصومين عند الشيعة ؛ علي بن ابي طالب
 رضي الله عنه قد روى هذا الحديث ، فكيف يزعمون بعد ذلك

-
- (١) صحيح مسلم ١٠٠٠-٩٩٩/٢ ، ك الحج ، باب فضل المدينة .
 (٢) صحيح البخاري ٤٩/٣ ، ك فضائل المدينة ، باب حرم
 المدينة ، ، و ١٧٩/٩ ، ك الاعتصام ، باب إثم من آوى محدثا ، ،
 وصحيح مسلم ٩٩٤/٢ ، ك الحج ، باب فضل المدينة .
 (٣) صحيح البخاري ٥٠/٣ ، ك فضائل المدينة ، باب حرم
 المدينة ، ، و ٢١٧/٤ ، ك الجزية ، باب إثم من عاهد ثم غدر ، ،
 و ٢٧٧-٢٧٦/٨ ، ك الفرائض ، باب إثم من برأ من مواليه ، ،
 وصحيح مسلم ٩٩٩-٩٩٤/٢ ، ك الحج ، باب فضل المدينة ، ،
 و ١١٤٧/٢ ، ك العتق ، باب تحريم تولي العتيق غير مواليه ، ،
 و ١٥٦٧/٣ ، ك الاضاحي ، باب تحريم الذبح لغير الله تعالى .

أنه حديث موضوع وضعه أبو هريرة رضي الله عنه .
 (٢) - أما من زعمهم أن أباهريرة قال بعد ما ذكر هذا
 الحديث : "وأشهد الله أن عليا أحدث فيها" : فهو لعمر الله
 من أبين الكذب ؛ إذ لم يرو هذا الزعم في كتاب واحد من كتب
 أهل السنة ، بل ولا كتب الشيعة المتقدمين .
 وأول من ذكر هذا الإفك من الشيعة : ابن أبي الحديد في
 كتابه شرح نهج البلاغة ، ثم أخذه عنه كل من جاء بعده من
 أبناء طائفته .

وقد ذكر ابن أبي الحديد أنه أخذه عن شيخه أبي جعفر
 الإسكافي ؛ وهو شيخه في الاعتزال ، وقد ذكر ابن أبي الحديد
 أنه كان شيعيا ، فقال : "شيخنا أبو جعفر الإسكافي رحمه الله
 تعالى وكان من المتحققين بموالاته علي عليه السلام
 والمبالغين في تفضيله ، وإن كان القول بالتفضيل عاما
 شائعا في البغداديين من أصحابنا كافة ، إلا أن أباجعفر
 أشدهم في ذلك قولا ، وأخلصهم فيه اعتقادا" (١) .

فشيخه شيعي متعصب ، أضف إلى هذا أنه معتزلي ، والمعتزلة
 يبغضون أباهريرة رضي الله عنه كما تقدم قول الإمام ابن
 خزيمة في ذلك (٢) ؛ إذ أن العداء مستحكم بين المعتزلة
 - الذين يأخذون بالعقل ويذرون ما يرون أنه يعارضه من
 النقل الصحيح - وبين الحديث وأهله . إضافة إلى ذلك أيضا
 أن الإسكافي هذا لم يذكر للقصة التي رواها سندا يرجع إليه
 ويتعرف على حال رجاله ، وإنما أوردتها هكذا بدون إسناد
 رغبة منه في الطعن في الحديث وأهله ، فتلقفها منه تلميذه
 الشيعي المعتزلي الذي هو على شاكلته فأوردتها في كتابه ،
 وعنه أخذها من أتى بعده من الشيعة .

فالمسألة شيعية من أساسها ، وما كان كذلك فلا يحتج به
 ولاكرامة ، سيما إذا كان الراوي مبتدعا ذكرها تقوية لمذهبه .

(١) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٤٦٧/١ .

(٢) المستدرک للحاكم ٥١٣/٣ .

ولاشك في كذب مازعمه الشيعة من عداء أبي هريرة لآل البيت وبغضه لهم . والأدلة على ذلك كثيرة ، منها ما هو مسطور في كتب الشيعة أنفسهم .

فمن الأدلة :

(١) - نشر أبي هريرة لغمائلهم :

قد روى أبو هريرة رضي الله عنه في فضائل فاطمة وعلي والحسن والحسين أحاديث كثيرة جدا ، لا يتسع المقام لإيرادها جميعا .

فمما روى في فضل فاطمة رضي الله عنها :

قوله عليه السلام : "إن فاطمة سيدة نساء امتي" (١) .

ومما روى في فضل علي رضي الله عنه :

قوله عليه السلام : "لاعطين هذه الراية رجلا يحب الله ورسوله ، يفتح الله على يديه " ، ثم روى أنه أعطاهما عليا (٢) .

ومما روى في فضل الحسن بن علي رضي الله عنهما :

إخباره عن إلتزام النبي صلى الله عليه وسلم للحسن ، وقوله عليه السلام : "اللهم إنني أحبه فأحبه ، وأحب من يحبه " ، وعقب أبو هريرة على هذه الرواية بقوله : "فما كان أحد أحب إلي من الحسن بن علي بعد ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال" (٣) .

وقال في موضع آخر : "لا زال أحب هذا الرجل - يقصد الحسن - بعد ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يمتنع ما يمتنع : رأيت الحسن وهو في حجر النبي صلى الله عليه وسلم وهو يدخل

(١) التاريخ الكبير للبخاري ٢٣٢/١/١ .

(٢) صحيح مسلم ١٨٧١/٤-١٨٧٢ ، ك فضائل الصحابة ، باب من فضائل علي بن أبي طالب رضي الله عنه .

(٣) أخرجه مسلم في صحيحه ١٨٨٢/٤-١٨٨٣ ، ك فضائل الصحابة ، باب من فضائل الحسن والحسين . وذكره البخاري تعليقا في صحيحه ١٠٠/٥ ، ك فضائل الصحابة ، باب مناقب الحسن والحسين .

أصابه في لحية النبي صلى الله عليه وسلم ، والنبي صلى
الله عليه وسلم يدخل لسانه في فمه ، ثم قال : اللهم إني
أحبه ، فأحبه " (١) .

وأخبر أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عن
الحسن : "إنه سيّد" (٢) .

ولقد بكى أبو هريرة رضي الله عنه يوم مات الحسن بن علي
رضي الله عنهما ، ونادى بأعلى صوته : "يا أيها الناس ! مات
اليوم حبيب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فابكوا" (٣) ،
فلم يكتف بالبكاء ، بل وطلب من الناس أن يبكوا .

ولقد أنكر أبو هريرة رضي الله عنه على مروان بن الحكم
منع دفن الحسن في حجرة عائشة رضي الله عنها بجانب جده (٤) ،
ومما قاله له : "والله ما أنت بوال ، وإن الوالي لغيرك ،
فدعه . . لكنك تدخل فيما لايعنيك ، إنما تريد بهذا إرضاء من
هو غائب ؛ يعني معاوية" (٥) .

وقال لما أرادوا الصلاة عليه : "أتدفنون علي ابن نبيكم صلى
الله عليه وسلم بتربة تدفنونه فيها ، وقد سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول : من أحبهما فقد أحبني ، ومن
أبغضهما فقد أبغضني" (٦) .

-
- (١) المستدرك للحاكم ١٦٩/٣ ، وصححه ، ووافقه الذهبي .
(٢) نفس المصدر . ونسبه الهيثمي إلى الطبراني ، ووثق
رجاله . (مجمع الزوائد ١٧٨/٩) .
(٣) الاستيعاب لابن عبد البر ٣٩١/١ ، وأسد الغابة لابن الأثير
٩/٢ ، والكامل له ١٦٢/٣ ، وتهذيب التهذيب لابن حجر ٣٠١/٢ .
(٤) نفس المصدر . وانظر : ذخائر العقبى في مناقب ذوي
القربى للمحب الطبري ص ١٤٢ .
(٥) البداية والنهاية لابن كثير ١٠٨/٨ .
(٦) المستدرك للحاكم ١٧١/٣ ، وصححه ، وأقره الذهبي .
وانظر أيضا : تهذيب التهذيب لابن حجر ٣٠١/٢ .

ومما رواه في فضل الحسين بن علي رضي الله عنهما :
 قوله عليه السلام : "اللهم إني أحبه فأحبه" (١) .

ومما رواه في فضل الحسن والحسين معا : قوله عليه السلام
 عنهما : "من أحبهما فقد أحبني ، ومن أبغضهما فقد
 أبغضني" (٢) .

وقد ذكر الشيعة في كتبهم : روايته رضي الله عنه لفوائل
 علي بن أبي طالب ، وفوائل ذريته (٣) ، وذكروا حبه للحسن
 ابن علي ، وشاهه عليه ، وبكاهه عليه بعد موته (٤) .

وبعد أن ذكرت هذه الروايات الصحيحة من كتب أهل السنة ،
 والروايات المعتبرة عند الشيعة من كتبهم أترك للقارئ
 العاقل أن يحكم بنفسه : هل يقال لمن أخبر عن حب آل البيت ،
 وأشاد بهم ، ونشر فضائلهم ، وبكى عليهم ، وقال كلمة حق
 عند سلطان في حبه ، هل يقال إنه يبغضهم ويعاديهم ؟ ! .
 اللهم لا . فرحمك الله يا أبا هريرة محبا لعلي وذريته
 الطيبين الطاهرين ، وعامل الله بعدله من حاول طمس هذه
 الحقائق وحجبها عن أعين الناظرين .

ثانيا : أدلة الشيعة على أن أبا هريرة رضي الله عنه كان
 يكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويضع الحديث .
 وهما دليلان مكذوبان متعافتان أيضا :

أحدهما : ما نسبوه - زورا وبهتانا - إلى جعفر الصادق من
 قوله : "ثلاثة كانوا يكذبون على رسول الله صلى الله عليه
 وآله : أبو هريرة ، وأنس بن مالك ، وامرأة" (٥) .

(١) المستدرک للحاکم ١٧٨/٣ ، وصححه ، وواقفه الذهبي .

(٢) نفس المصدر ١٦٦/٣ .

(٣) راجع : الأشعثيات للأشعث الكوفي ص ٤٣-٤٤ ، وكفاية الأثر
 للخزاز ص ٧٩ ، ٨٥ ، والطرائف لابن طاوس ص ١٤٨ ، وبحار

الأنوار للمجلسي ١٨٦/٣٧ ، والغدير للأميني ١٥/١ ، ١٨١ .

(٤) كشف الغمة للإربلي ٥٢١/١-٥٢٢ .

(٥) الخصال للمدوق ١٩٠/١ .

وهذا القول المنسوب إلى جعفر الصادق من الأقوال الكثيرة
المكذوبة عليه .
ومما يدل على كذب هذا القول أن الصادق نفسه ، وأباه
الباقر - وهما الإمامان المعصومان عند الشيعة - رويَا
أحاديث من طريق أبي هريرة ، واستخدماها كدليل فقهي احتجا
به ، وافتيا به (١) .
وقد تقدم أن الشيعة استدلوا بأحاديث رواها أبو هريرة في
فضائل علي على إثبات تلك الفضائل .
واستدلوا بأحاديث أخرى رواها على أحكام فقهية (٢) .
ولو كان كاذبا كما زعموا لما صح لهم كل هذا التوسع .
والدليل الثاني : زعمهم أن أبا هريرة رضي الله عنه كان
متهما بالكذب بين الصحابة (٣) .
ومثّلوا لهذا الزعم بما نسبوه إلى عمر من كونه "شتم أبا
هريرة ، وضرب رأسه بالدرّة ، وطعن في روايته ، واتهمه
بالكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقال له :
أراك قد أكثرت الرواية ، ولا أحسبك إلا كذابا" (٤) .
وبما نسبوه إلى علي بن أبي طالب من أنه "مرح غير مرة
بتكذيب أبي هريرة ، وقال : لأحد أكذب من هذا الدوسي على

(١) صحيح مسلم ٥٩٧/٢-٥٩٨ ، ك الجمعة ، باب ما يقرأ في صلاة
الجمعة . وانظر الرسالة للشافعي ص ٤٥٥ . وانظر من كتب
الشيعة : الأشعثيات للأشعث الكوفي ص ٤٣-٤٤ .
(٢) الأشعثيات للأشعث الكوفي ص ٤٣-٤٤ ، والخصال للمدوق
٢٦٦/١ .
(٣) إحقاق الحق للتستري ص ٣٤٦ ، ٣٦٦ .
(٤) الإيضاح للفيل بن شاذان ص ٢٩ ، وشرح نهج البلاغة لابن
أبي الحديد ٢٠/٢١ ، ٣١ ، والمصراط المستقيم للبيضاوي
٢٤٨/٣ ، ومؤتمر علماء بغداد لمقاتل بن عطية ص ٢٤ ، وعقائد
الإمامية للزنجاني ٩٠/٣-٩١ .

رسول الله صلى الله عليه وآله" (١) .

وهذان القولان المنسوبان إلى عمر وعلي رضي الله عنهما من الأقوال المكذوبة عليهما ؛ إذ أنهما لم يردا في أي مصنف من مصنفات أهل السنة ، وليس لهما إسناد يعرف . وهذه الاتهامات لا تلقى جزافا ، بل لابد من حجة تؤيدها . وكلام الشيعة خال من ذلك .

وزعم الشيعة أن عمر كذب ^كأبا هريرة: يُشبهه زعم بشر المريسي (٢) أن عمر قال عنه بأنه أكذب المحدثين . وقد أبطل زعم بشر المريسي هذا : الإمام عثمان بن سعيد الدارمي ، ومما قاله : "كيف يتهمة عمر بالكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يستعمله على الأعمال النفيسة ، ويوليه الولايات ، ولو كان عند عمر رضي الله عنه كما ادعاه المعارض لم يكن بالذي يأتمنه على أمور المسلمين . ويوليه أعمالهم مرة بعد مرة" (٣) .

(١) الإيضاح للفضل بن شاذان ص ٢٩ ، وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٣٥٨/١ ، ٢٤/٢٠ ، والبصراط المستقيم للبيضاوي ٢٤٨/٣ ، والدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٢١ ، وعقائد الإمامية للزنجاني ٩١-٩٠/٣ .

(٢) المبتدع الغال . صاحب العقائد الشنيعة التي كثره أكثر أهل العلم لأجلها . قال أبو زرعة الرازي : "بشر المريسي زنديق" ، وقال قتيبة بن سعيد : "بشر المريسي كافر" . مات سنة ثمان عشرة ومائتين . (ميزان الاعتدال للذهبي ٣٢٢-٣٢٣/١) .

(٣) رد الإمام الدارمي عثمان بن سعيد على بشر المريسي العنيد ص ١٣٢ .

وقد تلقف هذه التهمة مريسي اليوم ؛ محمود أبورية ، فزعم كزعم أسلافه من الرافضة والمريسيين أن عمر كذب^و أبيهريرة (١) ، ورد عليه عدد من علماء أهل السنة ، منهم محمد عبدالرزاق حمزة ، حيث قال : "ظاهر القصة يدل على أنها من وضع الروافض الذين يريدون وسم عمر بكرأهته حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم . . . ولو كانت أحاديث أبي هريرة غير صحيحة عند عمر ، لذكّل به بقطع لسانه ، لابنفيه إلى أرض رومه أو غيرها" (٢) .

أما ما نسبوه إلى علي رضي الله عنه : فهو من الكذب الذي لم يرد في أي كتاب من كتب أهل السنة ، وإنما أورده الشيعة الذين لا يعز عليهم أن يظهر أبو هريرة بمظهر الصحابي الذي يكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وذلك تقوية لمعتقدهم في الصحابة .

قال عبدالمنعم صالح العلي العزي : "إنها كذبة كبرى ، يفضحها تواطؤ الكثير من أبناء الإمام علي رضي الله عنه وأصحابه ، وفرسانه ، وجماهير الشيعة الأوائل ، وأرهاط الهاشميين على السكوت عن ذكرها ، وعلى الرواية عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أو رواية حديثه عن طريق الشقات إن لم يكونوا سمعوا منه . . ." (٣) .

ولقد اتنى كبار الصحابة على حفظ أبي هريرة ، وأشادوا بمدقه وتشبته في رواية الحديث ، والاقوال عنهم في ذلك كثيرة ، ويكفي واحد منها في إبطال مزاعم الشيعة عن أبي هريرة أنه كان متهما بالكذب من الصحابة .
وبين هذه الأقوال :

-
- (١) أضواء على السنة المحمدية لمحمود أبورية ص ١٦٦ .
(٢) ظلمات أبي رية لمحمد عبدالرزاق حمزة ص ٤٣ .
(٣) دفاع عن أبي هريرة للعزي ص ١٢٣ . وانظر نفس المصدر ص ١٧٥-٢٢٤ .

١٠ < قول طلحة بن عبيدالله في أبي هريرة : "والله ما يشك أنه سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لم نسمع ، وعلم ما لم نعلم ؛ إنا كنا قوما أغنياء لنا بيوت وأهلون ، كنا نأتي نبي الله صلى الله عليه وسلم طرفي النهار ثم نرجع ، وكان أبو هريرة مسكيناً لا مال له ولا أهل ولا ولد ، إنما كانت يده مع يد النبي صلى الله عليه وسلم ، وكان يدور معه حيث ما دار ، ولا يشك أنه قد علم ما لم نعلم ، وسمع ما لم نسمع ، ولم يتهمه أحد منّا أنه تقوّل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لم يقل" (١) .

فهذا طلحة بن عبيدالله رضي الله عنه ينقل أنه لم يتهم أباً هريرة أحد من الصحابة بأنه قال على رسول الله ما لم يقل . فكيف يزعم الشيعة بعد ذلك أن عمر وعلياً كذّبا ؟ ! .
 ٢٠ < قول عبدالله بن عمر رضي الله عنهما لأبي هريرة : "يا أبا هريرة كنت ألزمت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأعلمنا بحديثه" (٢) .

وقال رجل لابن عمر : "إن أبا هريرة يكثر الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال ابن عمر : أعيدك بالله أن

(١) أخرجه الترمذي في جامعته وحسنه . ٦٨٤/٥ - ٦٨٥ ، ك المناقب ، باب من مناقب أبي هريرة ، ، والحاكم في المستدرک ٥١٢/٣ ، وقال : "صحيح على شرط الشيخين ، ولم يخرجاه" . وانظر : سير أعلام النبلاء للذهبي ٤٣٦/٢ ، والبدائية والنهاية لابن كثير ١٠٩/٨ ، والإصابة لابن حجر ٢٠٩/٤ .
 (٢) أخرجه الترمذي في جامعته وحسنه ٦٨٤/٥ ، ك المناقب ، باب من مناقب أبي هريرة ، ، والحاكم في مستدرکه ٥١١/٣ ، وقال : "صحيح الإسناد ولم يخرجاه" ، وواقعه الذهبي ، وابن سعد في الطبقات ١١٨/٢ . وانظر : البدائية والنهاية لابن كثير ١٠٧/٨ ، والإصابة لابن حجر ٢٠٩/٤ .

- تكون في شك مما يجيء به ، ولكنه اجترأ وَجَبُنَا " (١) .
فهذا ابن عمر ينفى تهمة الكذب عن أبي هريرة ، ويبين أن
المحابة سمعوا مثل ما سمع أبو هريرة ، ولكن أبا هريرة
روى من الحديث أكثر منهم .
- <٣> قول أبي أيوب لما سئل لماذا يحدث عن أبي هريرة ، وهو
صحابي مثله : "إن أبا هريرة قد سمع ما لم نسمع ، وإنني أن
أحدث عنه أحب إلي" من أن أحدث عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم - ما لم أسمعه منه - " (٢) .
- <٤> قول أبي سعيد الخدري : روى أبو سعيد الخدري رضي الله
عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : "أبو هريرة
وماء العلم" (٣) .
- <٥> قول أم المؤمنين عائشة عنه : "صدق أبو هريرة" (٤) .
وقد روى عن أبي هريرة من الصحابة ثمانية وعشرون
صحابيا (٥) ، ولو كان أبو هريرة كاذبا عندهم كما زعم
الشيعة لما استحلوا الرواية عنه .
وسبب كون أبي هريرة رضي الله عنه أحفظ الصحابة للحديث هو
ملازمته لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وببركة حصلت له
من جهة رسول الله صلى الله عليه وسلم (٦) :
- فقد روى البخاري وغيره بأسانيدهم عن أبي هريرة رضي الله
عنه قال : "قلت : يا رسول الله إنني سمعت منك حديثا كثيرا
-
- (١) أخرجه الحاكم في المستدرک ٥١٠/٣ . وانظر : سير أعلام
النبلاء للذهبي ٤٣٧/٢ ، والإصابة لابن حجر ٢٠٩/٤ .
- (٢) سير أعلام النبلاء للذهبي ٤٣٦/٢ ، والبداية والنهاية
لابن كثير ١٠٩/٨ .
- (٣) المستدرک للحاكم ٥٠٩/٣ .
- (٤) طبقات ابن سعد ٥٧/٤ .
- (٥) المستدرک للحاكم ٥١٣/٣ .
- (٦) مجموع فتاوى ابن تيمية ٢٥٦/١٣ .

فأنساه . قال صلى الله عليه وسلم : أبسط رداءك . فبسطته ، فغرف بيده فيه . ثم قال : ضُمَّتْهُ . فضمته . فما نسيت حديثاً بعد" (١) .

فكان أبو هريرة بسبب ذلك وبغيره من الاسباب أكثر الصحابة حفظاً . وقد حفظ رضي الله عنه على المسلمين دينهم بحفظه و ضبطه و اتقانه ، فمار بذلك أحد أعلام الصحابة الذين ساهموا في نقل الدين إلينا ، فجزاهم الله عن الإسلام والمسلمين خير الجزاء .

الفصل السادس : ذكر نماذج من مطاعن الشيعة في خالد بن الوليد رضي الله عنه :

وجّه الشيعة إلى خالد بن الوليد رضي الله عنه العديد من المطاعن ، وقد تقدم بعضها (٢) ، وسأقتصر هنا على إيراد مطعنين آخرين ، هما :

<<١>> - زعمهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقل عن خالد أنه سيف من سيوف الله .

قال مقاتل بن عطية عن خالد : "إنه سيف الشيطان المشلول" ، ثم زعم أن أهل السنة سمّوه بهذا الاسم ، وذكر سبب تسميته بذلك فقال : "حيث إنه كان عدواً لعلي بن أبي طالب ، وكان مع عمر في حرق باب دار فاطمة الزهراء ، سمّاه بعض السنة بسيف الله" (٣) .

(١) صحيح البخاري ٦٢/٥ ، ك المناقب ، باب منه . ، وجامع الترمذي ٦٨٤/٥ ، ك المناقب ، باب من مناقب أبي هريرة ، وطبقات ابن سعد ٣٦٢/٢ ، ٣٢٩/٤ .

(٢) تقدم زعمهم أن خالداً قتل مالك بن نويرة المسلم وزنى بامراته . وزعمهم أنه كان مع عمر لما أحرق بيت فاطمة . وزعمهم أنه أراد أن يقتل علي بن أبي طالب بأمر أبي بكر وعمر . وغيرها من المزاعم .

(٣) مؤتمر علماء بغداد لمقاتل بن عطية ص ٦٠ .

وبنحو قوله قال الحلبي (١) .

والجواب على ذلك :

— إن تسمية خالد بن الوليد رضي الله عنه بـ "سيف الله"

لم

تاتر من قبل أهل السنة ، وإنما أول من سماه بها رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وكان بدء التسمية بذلك في غزوة مؤتة في السنة الثامنة من الهجرة (٢) ؛ فقد روى البخاري وغيره بأسانيدهم عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : "إن النبي صلى الله عليه وسلم نسي زبيدا ، وجعفر ، وابن رواحة للناس قبل أن يأتيهم خيبر ، فقال : أخذ الراية زيد فأصيب ، ثم أخذ جعفر فأصيب ، ثم أخذ ابن رواحة فأصيب . وعيناه تذرقان . حتى أخذ سيف من سيوف الله ، حتى فتح الله عليهم " — وفي رواية — "حتى أخذها سيف من سيوف الله ؛ خالد" (٣) .

ولقد أطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه التسمية على خالد في أكثر من موقع . فمن ذلك قوله عليه السلام : "نعم عبد الله ، وأخو العشيرة خالد بن الوليد ، وسيف من سيوف

(١) منهاج الكرامة للحلي ص ١١٥ .

(٢) مؤتة قرية بأرض الشام ، بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إليها بعثا سنة ثمان من الهجرة . (مغازي عروة بن الزبير ص ٢٠٤ ، ومرامد الإطلاع للبغدادي ١٣٣٠/٣) .

(٣) صحيح البخاري ١٠٣/٥ ، ك فضائل الصحابة ، باب مناقب خالد بن الوليد ، و ٢٩٤/٥ ، ك المغازي ، باب غزوة مؤتة ، ومسند أحمد ١١٣/٣ ، ١١٧-١١٨ ، ٢٩٩/٥ ، ٣٠٠-٣٠١ . والحديث مروى أيضا عن أبي قتادة الأنصاري ، وعن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب . (انظر : مسند أحمد — ط الحلبي — ٢٩٩/٥ ، ٣٠٠-٣٠١ ، — وط المعارف — ١٩٢/٣-١٩٤ ، ودلائل النبوة للبيهقي ٣٦٦/٤ . وانظر : البداية والنهاية لابن كثير ٢٥١/٤-٢٥٢ ، ومجمع الزوائد للهيثمي ٣٤٩/٩ ، وقال : "ورواه أحمد والطبراني ، ورجالهما رجال الصحيح" .)

الله سلته الله على الكفار والمنافقين" (١) .
ولما بلغه أن أحد الصحابة تكلم في خالد قال : "لاتؤذوا
خالدا ، فإنه سيف من سيوف الله صبه الله على الكفار" (٢) .
فليس أهل السنة الذين سمّوا خالدا بـ"سيف الله" ابتداء ،
بل أول من سماه بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم .
ومن ثم أطلق أهل السنة هذا اللقب على سيف الله اقتداء
برسول الله صلى الله عليه وسلم .

<<٢>> زعمتم أن خالدا غدر بقوم مسلمين ، واعمل فيهم
السيف نتيجة إحن كانت بينه وبينهم في الجاهلية :
يزعم الشيعة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث خالد
ابن الوليد إلى بني جذيمة داعيا ، فخالف أمر رسول الله ،

(١) الحديث مروى عن أبي بكر الصديق ، وأبي عبيدة بن
الجراح ، وأبي هريرة رضي الله عنهم .
- فحديث أبي بكر أخرجه الحاكم في المستدرک ٢٩٨/٣ ، وأحمد
في المسند ٨/١ ، وفي فضائل الصحابة ٨١٥/٢-٨١٦ - وقال
المحقق : إسناده حسن - ، والطبراني في المعجم الكبير
١٢٠/٤ ، وابن سعد في الطبقات ٤١٨/٧ . وانظر : الاستيعاب
لابن عبد البر ٤٠٨/١ ، والإصابة لابن حجر ٤٧٤/١ ، ومجمع
الزوائد للهيثمى ٣٤٨/٩ ، ودر السحابة للشوكاني ص ٤٣٣ .
- وحديث أبي عبيدة أخرجه أحمد في مسنده ٩٠/٤ بإسناد قال
عنه الشوكاني : "رجاله رجال الصحيح" . وانظر : مجمع الزوائد
للهيثمى ٣٤٨/٩ ، ودر السحابة للشوكاني ص ٤٣٣-٤٣٤ .
- وحديث أبي هريرة أخرجه الترمذي في جامعه ، وقال : "حسن
غريب" ٦٨٧/٥ ، ك المناقب ، باب بن مناقب خالد .
(٢) المستدرک للحاكم ٢٩٨/٣ ، وفضائل الصحابة لأحمد ٨١٥/٢ ،
٨١٧ ، والمعجم الكبير للطبراني ١٢١/٤ ، وطبقات ابن سعد
٣٩٥/٧ . وانظر : مجمع الزوائد للهيثمى ٣٤٩/٩ ، ودر
السحابة للشوكاني ص ٤٣٤ .

وثبت عنده ، وقتل بني جذيمة وهم على الإسلام حمية الجاهلية
للشأر الذي كان بينه وبينهم في الجاهلية (١) .
وزعم بعضهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعلم
بالعداوة التي كانت بين خالد وبينهم ، ولذلك بعثه إليهم .
قال المفيد : "ثم اتحل بفتح مكة إنقاذ رسول الله صلى الله
عليه وسلم خالد بن الوليد إلى بني جذيمة بن عامر ، وكانوا
بالحنيماء يدعوهم إلى الله عز وجل ، وإنما أنقذه
للثرة - الشأر - التي كانت بينه وبينهم ؛ وذلك أنهم
كانوا أصابوا في الجاهلية نسوة من بني المغيرة ، وقتلوا
الفاكه بن المغيرة عم خالد بن الوليد ، وقتلوا عوفا ؛ أبا
عبدالرحمن بن عوف ، فأنقذه رسول الله صلى الله عليه
وسلم لذلك ، وأنقذ معه عبدالرحمن بن عوف للثرة التي
كانت بينه وبينهم ، ولولا ذلك لما رأى رسول الله صلى الله
عليه وسلم خالدا أهلا للإشارة على المسلمين . . ." (٢) .
وهذا القول من المفيد فيه اتهام خطير لرسول الله صلى
الله عليه وسلم بأنه كان مؤيدا لخالد في تقتيله لبني
جذيمة ، وذلك لزعمه أنه كان يعلم بالشأر الذي كان بينهم
وبين خالد ، فلذلك أرسله - كما زعم - ، وإلا ما كان يصلح
للإشارة لولا ذلك - أي فأرسله رغبة منه في رؤية منظر
الدماء ، حاشا رسول الله من ذلك - .
أما عن زعمهم أن خالدا نبذ عهد رسول الله ، وخائنه فقتل
بني جذيمة رغم علمه بأنهم مسلمون ، وذلك للشأر الذي كان
بينه وبينهم - كما زعم الشيعة - ، فهو زعم باطل ، وقد
بيّن شيخ الإسلام ابن تيمية بطلانه ، ورد عليهم ردا ضافيا ،

(١) علل الشرائع للمدوق ص ٤٧٣-٤٧٤ ، والإرشاد للمفيد ص
١٢٥ ، ومنهاج الكرامة للحلي ص ١١٥ ، والطرائف لابن طاوس ص
٣٩٤-٣٩٥ ، وكشف النعمة لإربلي ٢١٩/١-٢٢٠ ، وسيرة الأئمة
الإثني عشر لهاشم الحسيني ٢٥٠/١ .
(٢) الإرشاد للمفيد ص ١٢٥ .

وبيِّن أن "هذا النقل فيه من الجهل والتحريف ما لا يخفى على من يعلم السيرة" (١) .

وقد لخص الحافظ الذهبي رد ابن تيمية عليهم ، فقال :
 "كان النبي صلى الله عليه وسلم ارسل خالدًا بعد الفتح إلى
 بنى جذيمة ، فلم يحسنوا أن يقولوا : (أسلمنا) ، فقالوا :
 (مبأنا ، مبأنا) (٢) ، فلم يقبل ذلك ، وقال : نسير ذلك
 بإسلام ، فقتلهم ، فأخطأ في اجتماعه ... وحاشا لخالد أن
 يكون معاندا للنبي صلى الله عليه وسلم ، بل كان سطيحا له ،
 وإن أخطأ في هذه المرة كما أخطأ أسامة بن زيد في قتل ذلك
 الرجل الذي قال (لا إله إلا الله) (٣) ، وقتل السرية لمحاب
 الغنيمية الذي قال أنا مسلم ، فنزلت فيهم : (يَأْتِيكَمُ الَّذِينَ
 ءَامَنُوا إِذَا فَرَغْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ
 أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ
 الدُّنْيَا) (٤) الآية" (٥) .

فخالد رضي الله عنه لم يكن متعمدا قتل بنى جذيمة - كما
 زعم الشيعة - ، بل كان في فعله مجتهدا ، تناول فأخطأ (٦) .
 ولذلك لم يعاقبه رسول الله صلى الله عليه وسلم على عيبه ،
 بل ولم يعزله عن الإمارة ، بل ولم يزل يؤمره ويقدمه
 ويرسله على رأس سرايا لمحاربة الكفار والمشركين .

(١) منهاج السنة النبوية ٤/٤٨٦ .

(٢) من صبا يمبو صبوة وصلبوا : أي مال إلى الجهل
 والفتوة . (الصحاح للجوهري ٦/٢٣٩٨) .

(٣) صحيح مسلم ١/٩٦-٩٧ ، ك الإيمان ، باب تحريم قتل الكافر
 بعد أن قال : لا إله إلا الله .

(٤) سورة النساء ، الآية ٩٤ .

(٥) المنتقى من منهاج الاعتدال للذهبي ص ٢٧٠ . وانظر :

منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٤/٤٨٦-٤٨٩ .

(٦) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٥/٩٠ .

وبعض الشيعة يعترفون بهذا ؛ فقد ذكر الفضل بن الحسن الطبرسي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسل خالدًا على رأس سرية إلى الأكيدر صاحب دومة الجندل ، وكان ذلك في غزوة تبوك (١) - أي بعد فتح مكة ، وفعل خالد ما فعل - ؛ "لأن الأمير إذا جرى منه خطأ أو ذنب ، أُمر بالرجوع عن ذلك ، وأُقر على ولايته ، ولم يكن خالدًا معانداً للنبي صلى الله عليه وسلم ، بل كان مطيعاً له ، ولكن لم يكن في الفقه والدين بمنزلة غيره ، فخفي عليه حكم هذه القضية" (٢) .

الفضل السابع : ذكر نماذج من المطاعن التي وجهها الشيعة
 ===== إلى المغيرة بن شعبة رضي الله عنه :
 وجهه الشيعة إلى المغيرة بن شعبة مطاعن عديدة .

ومما يميّز هذه المطاعن كونها خالية من الأدلة ؛ فهي مجرد اتهامات محضة بدون دليل .

وها أنا ذا أسوق هذه المطاعن كما أوردوها في كتبهم ؛
 ١ - أسند العياشي إلى سليمان اللبّان (٣) قال : "قال أبو جعفر عليه السلام : أتدري ما مثل المغيرة بن شعبة ؟ قال : قلت : لا . قال : مثله مثل بلعم الذي أوتي الاسم الأعظم ، الذي قال الله : (ءَاتَيْنَاهُ ءَايَاتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الضَّالِّينَ) (٤)" (٥) .

(١) إعلام الوري للفضل بن الحسن الطبرسي ص ١٣٠ .

(٢) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٤٨٧/٤ .

(٣) لم أوفق له على ذكر في كتب الرجال عند الشيعة ، باستثناء المامقاني منهم ، فقد ذكره ، وقال عنه : "مهمل" .

(تنقيح المقال للمامقاني ٦٤/٢) .

(٤) سورة الأعراف ، الآية ١٧٥ .

(٥) تفسير العياشي ٤٢/٢ . وانظر : تفسير الصافي للكاشاني

١/٦٢٦ ، والبرهان للبحراني ٥١/٢ ، والبحار للمجلسي ٣١٣/٥ .

وقد أوردوها هكذا منسوبة - زورا وبهتانا - إلى أبي جعفر الباقر دون ذكر السبب الذي من أجله كان المنيرة مثل بسيم ابن باعوراء هذا .

٢ - أقوال متفرقة للشيعة في المنيرة بن شعبة :

قالوا : "المنيرة بن شعبة من الذين اشتهرت فسوقهم واكاذيبهم ، وتعديهم الحدود ، وتشجيعهم الحقوق" (١) ، "كان من الفساق" (٢) ، "من رؤوس الضلال في هذه الأمة" (٣) ، "كان منافقا" (٤) ، "رأس المنافقين" (٥) ، "هامان هذا الأمة" (٦) ، "أكبر مجرم عرفه التاريخ" (٧) ، "صاحب فتن ، يشعل الفتن ويثيرها" (٨) ، "صاحب في غاية الضعف" (٩) ، "من استأجرهم معاوية لوضع الحديث" (١٠) .

وهذه الأقوال التي أوردتها ليست هي كل ما سطره الشيعة - وخاصة المعاصرون منهم - في كتبهم ، وإنما هي شيف من شيف مما في كتب القوم الذين أجمعوا على الطعن في المنيرة بدون دليل ، متجاهلين أن المنيرة كان من أصحاب بيعة الرضوان (١١) الذين أخبر الله تعالى برضاه عنهم ، وذكر

-
- (١) نفحات اللاهوت للكركي ق ٨٢/ب .
 (٢) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ١٠٨/٢٠ ، وإحقاق الحق للمستري ص ٢٣٥ .
 (٣) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ١٥/٢٠ .
 (٤) المصباح للكفعمي ص ٥٥٢ .
 (٥) علم اليقين للكاشاني ٦٥٥/٢ .
 (٦) الإيضاح للفضل بن شاذان ص ٣٢ .
 (٧) أضواء على خطوط محب الدين للانصاري ص ٤٣ .
 (٨) سيرة الائمة الإثني عشر لهاشم الحسيني ٤٤٨/١ .
 (٩) تنقيح المقال للمامقاني ٢٣٧/٣ .
 (١٠) أبو طالب مؤمن قريش لعبد الله الخنيزي ص ٣٤ .
 (١١) الاستيعاب لابن عبد البر ٣٨٨/٣ ، والإصابة لابن حجر

رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه لا يدخل النار أحد منهم (١) .

ولكن الشيعة لم يقبلوا بقول الله ، ولا بقول رسوله ، وإنما اتبعوا ما تمليه عليهم أهواؤهم ، وما تفرضه عليهم معتقداتهم الفاسدة في الصحابة .

٣ - زعمهم أن المغيرة كان من أعداء آل البيت :

يزعم الشيعة أن المغيرة بن شعبة كان "من أقسى الناس قلباً على أهل البيت" (٢) ، وأنه كان "من أعداء آل محمد" (٣) . ويزعمون أنه كان "يلعن علياً على المنبر" (٤) ، وأنه "كان لا ينام عن شتم علي (ع) وأصحابه ، واللعنة لهم" (٥) .

ولم يورد الشيعة دليلاً على مزاعمهم هذه ، ولا شك أنها من الكذب ، وقد ذكر الدكتور إبراهيم شعوط أن ما نسب إلى بني أمية من لعن علياً على منابرهم : أشبه ما يكون بالموضوع عليهم ، وعلل ذلك بأن كتب التاريخ المعاصرة لبني أمية لم تتعرض لهذه المزاعم إلا من قريب ولا بعيد .

ويبينني أن يعلم أن المغيرة بن شعبة اعتزل الفتنة ، فلم يقاتل إلى جانب علي ، ولا إلى جانب معاوية (٦) ، وإنما كان شأنه في هذا شأن بقية الصحابة الذين اعتزلوا القتال مستدلين بأقوال سمعوها من رسول الله صلى الله عليه وسلم ترشد إلى الابتعاد عن الفتنة ، وتدلل على فضل معتزلها .

-
- (١) تقدم تخريج الحديث ص (١٧٨) .
 (٢) السقيفة لسليم بن قيس ص ٨٥ .
 (٣) الكشكول لحيدر الآملي ص ١٦٠ .
 (٤) في ظلال التشيع لمحمد علي الحسن ص ٢٧٤-٢٧٥ ، وأضواء على خطوط محب الدين للأنماري ص ٨٧ ، وأحاديث أم المؤمنين لمرتضى العسكري ١/٣٤٨-٣٤٩ .
 (٥) الدرجات الرفيعة للشيرازي ص ٤٢٦ .
 (٦) الاستيعاب لابن عبد البر ٣/٣٩٠ ، والكامل لابن الأثير ٣/٤٠٨ ، والإصابة لابن حجر ٣/٤٥٣ .

والشيعة يعترفون بهذا ، بل ويذكرون ان ميل المغيرة كان إلى علي بن أبي طالب ، وأنه قال لعلي لما اعتزل القتال : "يا امير المؤمنين إن لم أكن معك ، فلن أكون عليك" (١) . فكيف يزعم الشيعة بعد هذا انه كان من أعداء علي ، وأنه كان يلعن عليا على المنبر ، وغير ذلك من الافتراءات .

الفصل الثامن : ذكر نماذج من المطاعن التي وجهها الشيعة إلى أبي موسى الأشعري رضي الله عنه :
 أبو موسى الأشعري رضي الله عنه من القوم الذين يحبهم الله ويحبونه (٢) ، ومن الذين قال فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : "هم مني ، وأنا منهم" (٣) .
 فمحبتته رضي الله عنه ، ومحبة غيره من الصحابة واجبة لحب الله سبحانه وتعالى ، وحب رسوله صلى الله عليه وسلم لهم .
فهل يحب الشيعة أبا موسى الأشعري ؟

(١) الامالي للمفيد ص ٢١٧-٢١٨ . وانظر : معجم رجال الحديث للخوئي ٢٧٩/١٨-٢٨٠ .
 (٢) أسند ابن جرير والحاكم أنه لما نزل قول الله تعالى : "فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه" (المائدة ، ٥٤) ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "هم قومك يا أبا موسى" ، وأوما بيده إلى أبي موسى الأشعري .
 قال الحاكم : "هذا حديث صحيح على شرط مسلم ، ولم يخرجاه" ، ووافقه الذهبي . (جامع البيان للطبري ٢٨٤/٦ ، والمستدرک للحاكم ٣١٣/٢ . وانظر : تفسير ابن كثير ٧٠/٢ ، والدر المنثور للسيوطي ٢٩٢/٢ ، وفتح القدير للشوكاني ٥١/٢-٥٢) .
 (٣) صحيح البخاري ٢٧٦/٣ ، ك الشركة ، باب الشركة في الطعام والنهد ، وصحيح مسلم ١٩٤٤/٤-١٩٤٥ ، ك ففاسأل الصحابة ، باب من فضائل الأشعريين .

يزعم الشيعة الإثنا عشرية أن إمام موسى الأشعري كان منافقاً (١) ، وإماماً من أئمة الكفر (٢) ، وأنه "من شر الأولين والآخرين" (٣) .

ويرى الشيعة وجوب لعنه (٤) ، والبراءة منه (٥) . ويستدل الشيعة على صواب مذهبهم في أبي موسى الأشعري بدليلين :

١ - كونه لم ينصر علي بن أبي طالب ، بل اعتزل الأريقين ؛ علماً ومن معه ، ومعاوية ومن معه :
فقد عدوا من الفرق التي ليست على الإسلام : الفرقة التي اعتزلت القتال ، وقالوا عنها : "فرقة على ملة السامري ، لا يقولون : لا مساس ، ولكن يقولون لاجهاد ، وإمامهم أبو موسى الأشعري" (٦) .

وقولهم : "على ملة السامري" : أي على ملة الكفر ؛ لأن السامري كان يعبد العجل ، فكفر بسبب ذلك . وزعمهم أن من اعتزل القتال كان كافراً يعد طعناً في علي بن أبي طالب الذي كان يهود لو اعتزل مع المعتزلين ، فكان يقول : "لله در مقام قامه عبدالله بن عمر وسعد بن مالك .." (٧) - يتمنى لو كان فعل كفعلهما - . فهل يتمنى

-
- (١) الإيضاح للفضل بن شاذان ص ٢٩-٣١ ، ١٨٨ .
(٢) الشافي للمرتضى ص ٢٨٧ ، وتلخيص الشافي للطوسي ص ٤٦٢
(٣) الخصال للصدوق ٢/٤٥٧-٤٦٠ .
(٤) ويستدلون على ذلك بأن علياً كان يلعنه . وقد تقدم تفنيده ذلك ص (١٣٤٨) .
(٥) علم اليقين للكاشاني ٢/٧٦٩ ، والفصول المهمة للحر العاملي ص ١٧٠ .
(٦) الخصال للصدوق ٢/٤٥٧-٤٦٠ ، والامالي للمفيد ص ٢٩-٣٠ . وانظر : الإيضاح للفضل بن شاذان ص ٢٩-٣١ ، والملاحم والفتن لابن طاوس ص ٩٠ .
(٧) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٦/٢٠٩ .

إمامهم - المعصوم عندهم - لو كان كافر !؟ .
ثم إن الذين اعتزلوا القتال كانوا متبعين للنصوص التي
سمعوها من رسول الله صلى الله عليه وسلم في ترك القتال في
الفتنة ؛ حيث إنهم اعتبروا ذلك أول قتال فتنة كان في
الإسلام (١) ، فهل يقال لمن كان متبعاً لسنة رسول الله صلى
الله عليه وسلم إنه كافر ؟ .
اللهم لا ، ومن قال بكفر من اتبع السنة بسبب اتباعه للسنة
فالكفر أولى به .

إذا فاعتزال أبي موسى الأشعري رضي الله عنه ، ومن اعتزل
معه فيه مدح لهم بسبب اتباعهم للسنة ، ولا يذمون بسبب ذلك
كما فعل الشيعة حيث جعلوهم على دين السامري .

<٢> - ومن الأدلة التي سوغت للشيعة - في نظرهم - الطعن في
أبي موسى الأشعري رضي الله عنه : ما عرف بالقضية التحكيم :
فإن الشيعة يزعمون أن أبا موسى الأشعري خان علي بن أبي
طالب وغدر به ، وركن إلى الدنيا واتباع هواه ؛
قال النوبختي عن أبي موسى الأشعري : "أمره علي (ع) أن يحكم
بكتاب الله ، فخالف" (٢) .

وقال البيضاوي في معرض حديثه عن عمرو بن العاص : "ثم خدع
الأشعري في التحكيم ، وقيل : إنما كان ذلك عن علم منه . .
ولقد قال له عمرو : أنت كالكلب إن شحبل عليه يلهث ، أو
تتركه يلهث . وقال الأشعري : أنت كالحمار يحمل أسفارا .
ولعمري إنهما صادقان ، وقد أخرج البخاري في الشيطان : لقد
مدحك ، وهو كذوب" (٣) .

وقال محمد علي الحسيني : "أبو موسى الأشعري خائن ، جلف .
لأراي له ، ولأدين له ، وهو بحق عدو خبيث ، سيقوم بكل قواه

(١) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٥٢٥/٨-٥٢٦ .

(٢) فرق الشيعة للنوبختي ص ٣٧ .

(٣) الصراط المستقيم للبيضاوي ١٧٧/٣ .

لمصرف الخلافة عن علي (ع) ، ويختار غيره " (١) .
وقال عبدالواحد الانصاري : "كذب الاشعري بطل التحكيم ،
وراوية قرآن سجاج الذي أخذ يخلط بين قرآن الله وقرآن سجاج
بعد ان ذهب عقله ودينه في دومة الجندل - مكان
التحكيم - " (٢) .
وينسب الشيعة - زورا وبهتانا - إلى رسول الله صلى الله
عليه وسلم انه قال : "إن بني إسرائيل اختلفوا ، فلم يزل
الاختلاف بينهم ، حتى بعثوا حكمين فاليين ، فضلا وأضلا من
اتبعهما ، ولا ينفك أمر امتي تختلف ، حتى يبعثوا حكمين يَفْلِئَانِ
وَيُفْلِئَانِ من اتبعهما" (٣) .
وينسبون إلى علي كذلك قوله عن الحكمين : "كلاهما ركن إلى
الدنيا ، واتبع هواه فيما أرضاه" (٤) .
إلى آخر ما أوردوه في هذه القضية من المزاعم .

مناقشة هذه المزاعم :

=====

من القضايا التي استطاع الشيعة من خلالها الدس في تاريخنا
الإسلامي : قضية التحكيم ؛ إذ أن المرويات التي أوردها أكثر
مؤرخي أهل السنة في أسانيدها راوٍ أو أكثر من الشيعة .
فأكثر المرويات التي أوردها ابن جرير الطبري مثلاً في هذه
القضية في إسنادها أبو مخنف ؛ لوط بن يحيى الشيعي
المجترق .

ومرويات أبي مخنف تحمل في ثناياها أقبح الصور عن الخلاف
والتحكيم ، ومن المستغرب أن مفاميين مروياته هذه هي
الثابتة في أذهان العوام ؛ إذ أن المشهور لدى عامة الناس

(١) في ظلال التشيع للحسني ص ١٩٤ .

(٢) أضواء على خطوط محب الدين للانصاري ص ٦٠ .

(٣) فصل الخطاب للنوري الطبرسي ص ٤٤ ، ٤٦ .

(٤) الخصال الممدوق ٣٧٨/٢ .

أن عمرو بن العاص غدر بابي موسى الأشعري وقدمه للكلام بعد أن اتفقا على خلع علي ومعاوية رضي الله عنهما ، فتقدم أبو موسى وخلع معاوية وعلياً ، ثم تقدم عمرو بن العاص بعده فخلع علياً ، وأثبت معاوية . - وهذا كله من وضع أبي مخنف (١) - .

كذلك اشتهر عند العوام أن أبا موسى شبهه عمراً بالكلب ، وأن عمراً شبهه بأباموسى بالحمار ، - وهذا من وضع أبي مخنف أيضاً (١) - .

بل إن روايات أبي مخنف صرحت بأن عمرو بن العاص كان غادراً ، وأن أباموسى الأشعري كان مغتلاً (١) . وقد صرح القاضي ابن العربي ، والحافظ ابن كثير أنه لا يصح شيء من هذا (٢) .

فعمرو بن العاص رضي الله عنه من صالحى قريش - كما وصفه رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك (٣) - ، لم يكن ذا طمع في الدنيا (٣) ، ولقد وثق رسول الله صلى الله عليه وسلم به فولاه ، وولاه من بعده الصديق رضي الله عنه (٤) ، ولم يعرف عنه غدر أو خيانة رضي الله عنه .

وكذلك أبو موسى الأشعري رضي الله عنه كان موضع ثقة رسول الله صلى الله عليه وسلم فولاه على يزيد وعدن وأعمالهما ، ثم استعمله عمر من بعده على البصرة فافتتح الأهواز ثم

(١) تاريخ الطبري ٣٦/٦-٤٠ .

(٢) قال القاضي ابن العربي : "هذا كله كذب صراح ، ما جرى منه حرف قط . وإنما هو شيء اخترعته المبتدعة ، ووفعته التاريخية للملوك ، فتوارثته أهل المجاعة والجهازة بمعاصي الله والبدع . (العواصم من القواصم لابن العربي ص ١٧٩ . وانظر : البداية والنهاية لابن كثير ٣١٠/٧) .

(٣) راجع : ص (١٣٦٥) .

(٤) تاريخ الطبري ٣٨٩/٣ ، وابدأية والنهاية لابن كثير ٢/٧ .

اصبحان ، ثم استعمله عثمان على الكوفة (١) .
ولما وقعت الفتنة اعتزل الناس ، وبقي معتزلهم إلى أن
اختاره أصحاب علي ليكون ممثلاً لهم في أمر التحكيم .
وقد أثنى علي رضي الله عنه على علم أبي موسى الأشعري ؛
فقد روي أنه سئل عن موضع أبي موسى في العلم ؟ فقال علي
رضي الله عنه : "صليح في العلم صبغة" (٢) .
ولقد ذكر بعض الشيعة أن علياً هو الذي اختار أبا موسى
الأشعري ليمثله ، وإن ذلك وقع برضاه (٣) .
أما الروايات التي جاءت من طريق أبي مخنف ، والتي تمسك
بها الشيعة زاعمين أن أهل السنة هم الذين رووها : فإضافة
إلى كونها من رواية من لا يحتج بقوله ، فهي تحوي تناقضات
عديدة ، منها : ما ورد فيها من أن أبا موسى وعمرو بن
العاص اتفقا على خلع معاوية وعلي بن أبي طالب .
ومعلوم أن معاوية لم يكن خليفة حتى يخلعه الرجلان ، بل ولم
يكن يطالب بالخلافة ؛ قال الجويني : "ومعاوية وإن قاتل علياً
فإنه لا ينكر إمامته ، ولا يدعيها لنفسه ، وإنما كان يطلب
قتل عثمان رضي الله عنه ظاناً أنه مصيب ، لكنه كان
منظماً" (٤) .
وقال محب الدين الخطيب : "وأصل المغالطة من تجاهل
المغالطين أن معاوية لم يكن يومئذ خليفة ، ولا هو ادعى
الخلافة حتى يحتاج عمرو إلى خلعها عنه" (٥) .

-
- (١) الاستيعاب لابن عبد البر ٣٧١/٢-٣٧٣ ، والإصابة لابن حجر
٣٥٩/٢-٣٦٠ .
(٢) طبقات ابن سعد ١٦/٦ ، والاستيعاب لابن عبد البر ٣٧٣/٢ .
وانظر الإصابة لابن حجر ٣٥٩/٢ .
(٣) الطرائف لابن طائوس ص ٥١١ .
(٤) لمع الأدلة لعبد الملك الجويني ص ١١٥ .
(٥) حاشية محب الدين الخطيب على العواصم من القواصم ١٧٧ .

على أن موقف أبي موسى في التحكيم لم يكن موقف بلاهة وغفلة - كما زعم الشيعة - ، ولو كان كذلك لفهم من يعاصروه ومن جاؤوا بعده ذلك ، وكان الأمر سُبَّةً عليه في التاريخ . بيد أن الجيل الذي أتى بعده فهم موقفه على أنه من مفاخره التي كتب الله له بها النجاح والسداد ؛ فهذا ذو الرمة (١) الشاعر يخاطب بلال بن أبي بردة بن أبي موسى الأشعري - حفيد أبي موسى - ، فيقول :

أبوك تلافى الدين والناس بعدما

تشاءوا وببيت الدين منقطع الكسر

فشد أمار الدين أيام أذرح (٢)

ورد حروبا قد لقحن إلى عقر (٣) .

وكذا موقف عمرو بن العاص ، لم يكن موقف غدر وخيانة ، بل كان موقف رجل يبغى الإصلاح .

وقد روي أن معاوية غضب منه غضبا شديدا بسبب هذا التحكيم ؛ فقد روى الدارقطني بسنده عن حنين بن المنذر (٤) أن معاوية قال له : "إنه بلغني عن هذا - أي عن عمرو - كذا وكذا ، فإذهب فانظر ما هذا الذي بلغني عنه . فأتيتته فقلت : أخبرني عن الأمر الذي وليت أنت وأبو موسى ، كيف صنعتما فيه ؟ قال : قد قال الناس في ذلك ما قالوا ، والله ما كان

(١) هو غيلان بن عقبة العدوي . كان مولده سنة سبع وسبعين ، ووفاته سنة سبع عشرة ومائة . (وفيات الأعيان لابن خلكان

١/٤٠٤ ، والأعلام للزركلي ٥/١٢٤) .

(٢) بلد في أطراف الشام ، فيها اجتمع الحكمان . (راجع : مرامد الاطلاع للبيدادي ١/٤٧) .

(٣) ديوان شعر ذي الرمة ، ط المكتب الإسلامي ، بتحقيق مطيع الببلي . (انظر : حاشية محب الدين الخطيب على العواصم من القواصم ص ١٧٨) .

(٤) اعتبره الشيعة من كبار أصحاب علي بن أبي طالب . انظر : ص (٨٨٩) من هذه الاطروحة .

الامر على ما قالوا . ولكن قلت لابي موسى : ما ترى في هذا الامر ؟ قال : ارى انه في النفر الذين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض . قلت : فآين تجعلني انا ومعاوية ؟ فقال : إن يستعن بكما ففيكما معونة ، وإن يستغن عنكما فطالما استغنى أمر الله عنكما . قال - أي حزين - : فكسنت - أي هذا الاتفاق الذي تم بين عمرو وابي موسى - هي التي قتل معاوية منها نفسه . . . (١) .

فعمرو إذا لم يغالط أبا موسى ولم يخدعه ؛ لانه لم يعط معاوية شيئاً جديداً ، ولم يقرر في التحكيم غير الذي قرره أبو موسى ، ولم يخرج عما اتفقا عليه معا .

أما مزاعم الشيعة فهي من نسج خيالهم ، ومما دبروه في الظلام ففسده في تاريخ أهل السنة .

أما عن الحديث الذي نسبته الشيعة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) : فهو حديث موضوع ؛ قال الحافظ ابن كثير : "إنه حديث منكر ، ورفع موضوع ، والله أعلم ؛ إذ لو كان هذا معلوماً عند علي لم يوافق على تحكيم الحكمين حتى لا يكون سبباً لإفلال الناس كما نطق به هذا الحديث" (٣) .

وأما ما نسبوه إلى علي أنه قال عن الحكمين أنهما ركنا إلى الدنيا واتبعنا أهواءهم فهو من إفك الشيعة ، ولا يوجد في كتاب معتبر من كتب أهل السنة .

(١) نقلها عنه القاضي ابن العربي في العوالم والقوالم ص ١٨٠-١٨١ . وذكر أنه رواها الأئمة الإثبات .

(٢) وهو : "إن بني إسرائيل اختلفوا ، فلم يزل الاختلاف بينهم حتى بعثوا حكمين فالين . . ." . وقد تقدم بتمامه .

(٣) البداية والنهاية لابن كثير ٣١٠/٧ .

وخلامة القول : أنه لا يصح شيء من مزاعم الشيعة عن أبي موسى الأشعري ، والثابت عنه في قضية التحكيم أنه وعمرو بن العاص قاما بمهمتهما بحسب ما أدى إليه اجتهادهما ، ولم يقمرا في ذلك ، ولكن لم تكن وراءهما قوة تنفذ ما اتفقا عليه ، لذلك لم يتغير الحال عما كان عليه قبل التحكيم .

الفصل التاسع : ذكر نماذج من مطاعن الشيعة في سمرة بن جندب رضي الله عنه :
=====

سمرة بن جندب بن هلال ، أبو سعيد الفزاري ، صحابي من حفاظ الحديث ، ومن المكثرين لروايته عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) .

ولسي الكوفة لمعاوية ، وكان شديدا على الخوارج ، وقتل منهم جماعة (٢) ، وكان إذا أتى بواحد منهم قتله . ولم يُقْبَلْهُ ، ويقول : "شر قتلى تحت أديم السماء ، يكفرون المسلمين ، ويسفكون الدماء" (٢) .

روى عنه الحسن البصري ، ومحمد بن سيرين ، وكانا يحسان الثناء عليه (٢) .

أما عن موقف الشيعة منه : فإنهم يرون أنه ذو آثام وجرائم تندي لها الجبين ، وأنه وضاع للحديث .

أما التهمة الأولى فدليلهم عليها أنه أسرف في قتل الناس :
قال محمد علي الحسنی : "سمرة بن جندب ظالم مجرم ، أسرف في القتل إسرافا لا يوصف ... " (٣) .

وقال عنه في موضع آخر : "لايتدين بدين ، ولاضمير حي" له " (٤) .

(١) عدد ما لكل واحد من الصحابة من الحديث لبقی بن مخلد ص ٨٣ .

(٢) الاستيعاب لابن عبد البر ٧٧/٢-٧٩ ، وتهذيب الكمال للمزي ١٣٢/١٢ ، وسير أعلام النبلاء للذهبي ١٨٣/٣ ، والإصابة لابن حجر ٧٩/٢ .

(٣) في ظلال التشيع للحسنی ص ٢٨٥ .

(٤) نفس المصدر ص ٢٦٥ .

وقال الزنجاني : "سمره بن جندب أراق دماء المسلمين ، وهتك الحرمات" (١) .

وقال عبدالواحد الأنصاري عنه : "المعلوك الوقح المتصلب في جهله وكفره ونفاقه وتعطشه لإراقة الدماء ... " (٢) .

وقال عبدالله الخنيزي عنه : "له جرائم وآثام تندى لها الصم الصلاد حياء وخجلا ، قتل في البصرة ثمانية آلاف" (٣) .

وقال عبدالحسين الموسوي : "لايحمى من قتلهم من الناس" (٤) . إلى آخر ما أوردوه في ذلك من الافتراءات .

ولم يذكر الشيعة ذنب من قتلهم ، وهل هم مستحقون للقتل أم لا .

وليس بين يدي الشيعة على هذه المزاعم إلا دليل واحد منسوب إلى محمد بن سيرين ، وفيه قوله : "قتل سمره بن جندب ثمانية آلاف" (٥) .

ولو سلمنا بصحة هذا الخبر ، فإنه لامطعن فيه بسمره بن جندب ؛ وذلك لاستحقاق من قتلهم للقتل ؛ فقد تقدم أنه كان شديدا على الحرورية .

ويدل على أن ما فعله سمره لا يعد مطعنا فيه : ثناء محمد بن سيرين ؛ راوي الخبر عليه :

فقد روى ابن سعد ، وابن عبد البر بسنديهما عن محمد بن سيرين أنه قال : "كان سمره ما علمت عظيم الأمانة ، صدوق الحديث ، يحب الإسلام وأهله" (٦) .

-
- (١) عقائد الإمامية للزنجاني ٨٧/٣ .
 (٢) أضواء على خطوط محب الدين للأنصاري ص ٨٩ .
 (٣) أبو طالب مؤمن قريش للخنيزي ص ٣١ .
 (٤) الفصول المهمة للموسوي ص ١٣٥ .
 (٥) الكامل في التاريخ لابن الأثير ٤٦٢/٣-٤٦٣ .
 (٦) طبقات ابن سعد ١٣٤/٦ ، والاستيعاب لابن عبد البر ٧٨/٢ ، وتهذيب الكمال للمزي ١٣٣/١٢ ، وسير أعلام النبلاء ١٨٥/٣ .

وقد كان ابن سيرين من أروع أهل البصرة (١) ، ومن كانت هذه صفته لا يثني على من ليس أهلاً للشأن .

وقد ذكر الحافظ ابن حجر أن شدة سمرة على الحرورية كانت السبب في طعنهم هم وأشباههم عليه ، فقال : "كان شديداً على الحرورية ، فهم ومن قاربهم يلعنون عليه" (٢) .

ولئن طعن الشيعة في سمرة بسبب قتله للحرورية فليطعنوا في علي بن أبي طالب رضي الله عنه - الإمام المعصوم عندهم - الذي قتل من الحرورية مقتلة عظيمة (٣) .

وقد مدح رسول الله صلى الله عليه وسلم من يقتل الخوارج ، ووصف الخوارج بأنهم شر الخلق والخليفة (٤) .

فَلِمَ يذم الشيعة سمرة بسبب قتله لهم إذا كانوا مستحقين للقتل ، وقد فعله من يزعم الشيعة أنه إمام لهم ؟!

أما التهمة الثانية التي وجهها الشيعة إلى سمرة بن جندب فهي زعمهم أنه كان يكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم

ويضع الحديث بأمر معاوية بن أبي سفيان (٥) .

ويزعم الشيعة أن "معاوية بذل لسمرة بن جندب مائة ألف درهم حتى يروي أن هذه الآية نزلت في علي (ع) : (ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ويشهد الله على ما في قلبه وهو ألد الخصام) (٦) ، وأن الآية الثانية نزلت في ابن

(١) تهذيب التهذيب لابن حجر ٢١٦/٩ .

(٢) نفس المصدر ٢٣٦/٤ .

(٣) راجع : تاريخ الطبري ٤٠/٦ - ٥٣ .

(٤) صحيح مسلم ٧٥٠/٢ ، ك الزكاة ، باب الخوارج شر الخلق والخليفة .

(٥) عقائد الإمامية للزنجاني ٢٥/٣ ، ٠٨٧ ، ومقدمة مرآة العقول لميرتضى العسكري ٤٠/١ ، وأضواء على خطوط الخطيب للانصاري ص ٤٨ ، والحكومة الإسلامية للشميني ص ٧١ ، وأبو طالب مؤمن قريش للخبزي ص ٣١ .

(٦) سورة البقرة ، الآية ٢٠٤ .

ملجم : (ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضات الله) (١) ، فلم يقبل ، فبذل له ثلاثمائة ألف ، فلم يقبل ، حتى بذل له أربعمائة ألف ، فقبل" (٢) .

وهذه الأقوال التي أوردتها الشيعة مجردة عن الدليل ، باستثناء القمة التي ذكروها دون إسناد ، والتي نسبها ابن أبي الحديد إلى شيخه الشيعي المعتزلي أبي جعفر الإسكافي الذي لم ينسبها لاحد ، ولم يذكر لها إسنادا .

وقد تقدم وصف ابن أبي الحديد لشيخه بأنه شيعي متعصب ؛ ومن كان كذلك فلا يحتج بقوله ، سيما وأنه يذكر ما يقوي مذهبه . ولم يذكر أحد من أهل السنة أن قوله تعالى : "ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا .." نزل في علي ، ولا أن قوله سبحانه : "ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضات الله .." نزل في قاتله عبدالرحمن بن ملجم . بل إن معتقد أهل السنة في علي أنه من أفضل أولياء الله ، وأنه من أول من يدخل في قوله تعالى : "ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضات الله" . ومعتقدهم في قاتله أنه خارجي مفتر ، ختم أعماله بشر ، فقتل أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه وأرضاه . ولم ينقل عن أحد أنه قال عن هاتين الآيتين أنهما نزلتا في علي بن أبي طالب رضي الله عنه وعبدالرحمن بن ملجم : إلا الخوارج (٣) .

(١) سورة البقرة ، الآية ٢٠٧ .

(٢) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ١/٣٦١ . وانظر : قرّة العيون للكاشاني ص ٤٢٨ ، وإحقاق الحق للتستري ص ١٩٧ ، وحق اليقين لشبّر ١/٢٢٠ ، وفي ظلال التشيع لمحمد علي الحسني ص ٢٦٢ ، وأبو طالب مؤمن قريش للخنيزي ص ٣١-٣٣ ، وأضواء على خطوط محب الذين للأنماري ص ٦٥ ، ٨٩-٩٠ .

(٣) مقالات الإسلاميين للأشعري ١/١٨٣-١٨٤ ، والتبصير في الدين للإسفرابيني ص ٥٩ ، والملل والنحل للشهرستاني ص ١٢٠ .

ومعلوم أن سمرة بن جندب كان من أشد الناس على الخوارج ،
 وكان مبغضا لهم - كما تقدم ذلك - ، فالزعم بأنه يقول
 بقولهم من أكبر التناقض ، ومن أدل الدلائل على كذب هذه
 المزاعم .

وخلاصة القول : أن سمرة بن جندب رضي الله عنه لم يكن يضع
 الحديث كما زعم الشيعة ، ولكنهم - أي الشيعة - يلقون هذه
 التهمة جزافا على كل من أكثر من الصحابة الرواية للحديث .

وللشيعة مطاعن أخرى كثيرة في صحابة آخرين كثيرين (١) .

(١) بل إنه لا يكاد يسلم صحابي من لسانهم . وقد وقفت على
 مطاعن كثيرة في عدد كبير من خيرة الصحابة ، ولكنني آثرت
 الاقتصار على ما ذكرت خشية الإطالة .

الخاتمة

=====

وبعد أن من " الله علي" بفضلته وتوفيقة بإتمام هذا البحث ،
- فله الحمد حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه - ، أود أن أذكر
خلاصة ما توصلت إليه من نتائج بإيجاز :

<١> - إن الله سبحانه وتعالى قد مدح الصحابة رضي الله
عنهم في آيات كثيرة من كتابه الحكيم . وكذا رسوله عليه
الملاة واللام أرشد إلى مكانتهم ، ونطق بفضلهم في غير ما
مرة - كما هو مبين في سنته المطهرة - .

<٢> - إن جيل الصحابة رضوان الله عليهم هو أفضل الأجيال
قاطبة ؛ لأن أمة محمد صلى الله عليه وسلم هي خير الأمم ،
وقرنه خير القرون .

<٣> - إن الصحابة رضي الله عنهم رغم تساويهم في شرف
المحبة لرسول الله عليه الملاة والسلام إلا أنهم متميزون في
الدرجات ؛ فمما أطبق عليه علماء الأمة هو أن المديق أبابكر
أفضلهم على الإطلاق ، ويليه في الفضل عمر الفاروق ، ثم
عثمان ذو النورين ، ويليه أبو السبطين علي بن أبي طالب .
<٤> - إن الصحابة رضوان الله عليهم عدول كلهم ، قد ثبتت
عدالتهم بكتاب الله ، وبسنة رسول الله ، وبإجماع علماء
الأمة .

<٥> - إن سب الصحابة رضوان الله عليهم ، أو تنقصهم ،
أو الطعن فيهم محرم بنص الكتاب والسنة وأقوال الصحابة ومن
بعدهم من سلف هذه الأمة ، بل وبأقوال علماء أهل البيت على
مدى خمسة عشر قرنا .

<٦> - إن الطعن في عدالة الصحابة رضي الله عنهم حرام بنص
الكتاب والسنة وإجماع علماء هذه الأمة ؛ لأنه نوع من أنواع
السب من جهة ، ولأنه يمطدم مع النصوص التي أتت تقر
عدالتهم رضي الله عنهم من جهة أخرى .

<٧> - لا يقطع بكفر من سب الصحابة لمجرد السب ، إلا إذا
اشتمل سبّه على إنكار ما هو معلوم من الدين بالضرورة ، أو

اصطدم مع نص صريح :

أ - فمن قال بكفر الصحابة جميعا وارتدادهم - إلا نفرا يسيرا - : فهذا قد عارض النصوص الصريحة التي أخبر الله تعالى فيها برضاه عن الصحابة ، والتي أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها بفضلهم ، وأشاد بهم ، وبيّن مكانتهم .

والقول بكفر الصحابة جميعا وارتدادهم - إلا نفرا يسيرا - أو إنكار عدالتهم من الأمور المؤدية إلى إبطال الشريعة كلها التي تلقاها الأمة عن صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم .

ب - وكذا من قال بكفر الشيخين رضي الله عنهما ، أو أنكر صحبة الصديق رضي الله عنه : فهو كافر بعيد عن حظيرة الدين ، ليس له دواء إلا السيف - إن لم يتب - ؛ وما ذلك إلا لأنه أنكر ما هو معلوم من الدين ضرورة ، وأتى بما يعارض النصوص الصريحة .

ج - وكذلك من نسب الصديقة ، الطاهرة عائشة إلى الفاحشة ، أو أنكر براءتها : يقطع بكفره ؛ لأنه طعن في المبرأة من فوق سبع سموات ، وكذب النص الصريح الذي قرر براءتها . وخالف الله تعالى في قوله : "يعظكم الله أن تعودوا لمثله أبدا إن كنتم مؤمنين" (١) .

فمن كان متصفا بمفة الإيمان فلينته عن سب أم المؤمنين حبيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم .

٨ - إن الشيعة الإثني عشرية لم يكتفوا بمجرد السب ، بل زعموا أن الصحابة الكرام رضي الله عنهم كفروا وارتدوا بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم - إلا نفرا يسيرا - ، وقالوا بكفر الشيخين رضي الله عنهما ، وكفر عثمان رضي الله عنه ، وكفر بقية العشرة - عدا علي - الذين بشرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة ، وتوفي وهو عنهم راض . بل وبكفر

(١) سورة النور ، جزء من الآية ١٧ .

بقية المحابة وسادتهم وخيارهم .

ولم يكتفوا بهذا ، بل نسبوا الصديقة بنت الصديق إلى الفاحشة ، وأنكروا ان تكون آيات البراءة قد نزلت في شأنها - كما تقدم تفصيل ذلك كله - .

فالشيعية الإثنا عشرية - إذا - لم يكتفوا بمجرد السب ، بل قرنوا معه ما يوجب القول بكفرهم .

<٩> - إن أئمة أهل البيت الطيبين الطاهرين بريئون كل البراءة من كل ما ألمقه بهم الشيعة الإثنا عشرية ، وما نسبوه إليهم - وخاصة عقيدة الرفض - ، وهم يحبون المحابة ويجلونهم ويحترمونها وينزلونهم المنزلة التي أنزلهم الله ورسوله إياها .

ويأبى الله إلا أن يفضح الكاذب من كلامه ؛ فقد جاء في كتب الشيعة أنفسهم ما يدل على شدة حب أئمة أهل البيت للمحابة وإجلالهم لهم - كما تقدم - ، وفي هذا إقامة للحجة على الشيعة من كلام أئمتهم المسطور في كتبهم .

<١٠> - إن الشيعة الإثني عشرية سلفهم وخلفهم ، قديمهم ومسايرهم على عقيدة واحدة في المحابة لم تتغير نحو الأقل بتغيير الزمان ، بل تراها كلما تقدم عهدها ازدادت غلوا ، وازداد حاملوها بغضا للمحابة وحقدا عليهم ، قد بدت اليفغاء من أفواههم وما تخفي صدورهم أكبر .

ولاريب أن التقيية تلعب دورا كبيرا في هذه العقيدة التي تراها واضحة في كتب الشيعة ، جلية على أفواههم - حيننا - وحيننا آخر يماولون دسما في الخراب ، ولاشك أن الاجواء المحيطة بهم تظهر سبب ذلك بكل وضوح :

فنقلة أهل السنة وجهلهم بمعتقدات القوم من الأمور التي تحث الشيعة على النشاط في نشر معتقداتهم - ومن بينها معتقد الرفض - ؛ فإذا ما صادف الشيعة من أهل السنة غفلة او جهلا نشطوا في نشر عقيدتهم ، والقوا شباكم محملة ببشتى الشبه التي لا يستطيع جاهل التماسك أمامها ، فيسقط - إن لم يعصمه الله - في برائتهم ، ويردد مدى أقوالهم .

ومن هنا وجب على اهل العلم الذين أخذ الله عليهم الميثاق بنشره ، وحذرهم رسوله من كتبه أن ينشطوا في نشر عقيدتهم ؛ - عقيدة السلف الصالح التي كان عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه والتابعون لهم بإحسان ، العقيدة الحقبة التي بعث الله بها رسوله ، وأنزل بها كتبه - لعلمهم يستنقذون أبناءهم قبل أن يقعوا فريسة لدين الرفض الذي عظم بلاؤه ، واشتد خطره ، وتفاقم شره . وليحذروا بدعة التقريب ، فإن الخوض فيها ليس جهدا في سبيل الله ، وإنما هو جهد في سبيل الشيطان .

وبعد : فهذه خلاصة ما توصلت إليه من نتائج بإيجاز . وإنني لأرجو أن أكون قد نهجت المنهج العلمي في هذه الأطروحة ، وألتمس العذر في الخطأ والتقصير .

وما كتب في هذه الأطروحة من صواب فهو من توثيق الله لي ومن نعمه وفضله عليّ ، وما كتب فيها من خطأ فهو مني ومن الشيطان ، والله ورسوله بريئان منه .

وصلّى الله وسلّم وبارك على نبيّنا محمد وعلى آله وصحبه أفضل الصلاة وأتم التسليم ، والحمد لله رب العالمين .

رقم مكان ورودها	رقم الآية	اسم السورة
١٠٩٦	٧	الفاتحة
٩٧٢ . ٣٠٤	٨	البقرة
٩٧٢	٢٠-٨	
٥٨٠	٢٣	
٩٧٣	٤١	
٧١١	٤٥	
٢٧٥	٤٦	
١١١٢ . ١١١١	٧٩	
١١٢٢		
٩٤٥	٨٥-٨٣	
٩٣٧	٨٥-٨٤	
٨٤٩	٨٥	
١١٢١ . ١١٠٧	٨٧	
٣٥١	٩٠	
١٠٧٠ . ٤٧٢	١٢٤	
٧٥٤	١٢٥	
١١٨	١٤٣	
٣٢٦	١٥٩	
٣٢٧-٣٢٦ . ٢٤٣	١٦١	
١٠٨٦	١٦٥	
١٢٦٧	١٧٩	
١٠٤٢	١٨٥	
٧٨٨	١٩٠	
٧٨٨	١٩٣	
٧١٠٠٧٠٩٠٧٠٤	١٩٦	
١/١٤٦	١٩٧	
١٤١٧٠٦٥٢-٦٥١	٢٠٤	

رقم مكان ورودها	رقم الآية	اسم السورة
٨١٤	٢٠٦-٢٠٤	البقرة
١٤١٨	٢٠٧	
١٠٤٣٠٢٢٩	٢٠٨	
٦٦٣	٢٢١	
٤٥٩	٢٤٥	
١١٥٦٠١٥٠	٢٥٣	
١٢٢٤٠٩٤٧	٢٦٢	
٩٤٦	٢٦٤	
١٣٢٦	٢٨٦	
١٠٨٨	٧	آل عمران
٦٦٥	٣١	
٣	١٠٢	
٢٢٩	١٠٣	
٢٣٠	١٠٦	
١٣١٠١٢٢	١١٠	
٦٠٣	١٢٨	
٤٤٧	١٣٩	
٠٧٦٥٠١٥٢	١٤٤	
١٢٤٨		
٨٧٨٠٢٢٢	١٥٥	
١١٠٧٠١٠٥٧		
١١١٣		
٧٣٤	١٥٩	
٩٤٦-٩٤٥٠٩٣٩	١٩٥	

رقم مكان ورودها	رقم الآية	اسم السورة
٣	١	النساء
٤٠٩	١١	
٧٢٩	١٥	
٥٢٣	٢٨	
١٠٩٦	٣٨	
٧٨٦٠١٥٥	٤١	
١٠٩١		
١١٢٣٠١١١٢	٤٢	
٢٤٤-٢٤٣	٤٤	
٣٥١	٤٧	
٢٣٠٠٢٠٠	٤٨	
١٠٨٩	٥٠-٤٩	
٢٣٦	٥٩	
١١٣٨	٦١-٦٠	
١١٢٣٠١١١٢	٦٣	
٣٥٢	٦٤	
٠١١١٢٠٧٧٣	٦٥	
٠١١٣٨٠١١٢٣		
١١٣٩		
٣٥٢	٦٦	
١١٠٢٠٩٢١	٦٩	
١٤٠٥	٩٤	
١١٩٩٠١١٩٤	٩٧	
١٢٠٧٠١٠٦٦	١٠٨	
٢٣٠٠٢٠٠	١١٦	
٩٧٤	١٣٧	
٦٧٦	١٤٥	
١٥٦	١٥١-١٥٠	
٣٥٢	١٧٠	

رقم مكان ورودها	رقم الآية	اسم السورة
٢٣٢	١	المائدة
٦٨٥	٣	
٩١٩	٥	
١٨٣	٣٤	
٨٤٥	٤٤	
٨٤٥	٤٥	
١٠٦٦٠٨٤٥	٤٧	
٠٩٦٠-٩٥٨	٥١	
١١٢٧		
١١٢٨-١١٢٧	٥٣	
٠٤٦٧٠١٥٦	٥٤	
٠١١٥٧٠٤٧١		
١٤٠٧		
٠٢٢٧٠٢٢٦	٦٧	
١٠٤٩٠٦٨٦		
١٥٩	٧٠	
١٥٨	٧١	
٧٣٠	٩٣	
٨٠٤	١٠١	
١٧١	١١٨-١١٧	
١٠٣١	١	الانعام
٢٣٣	٢٨	
٦٨٢	٣٨	
١٠٠١	٤٤	
١١٩١	٥٢	
١٠٤٤	٨٢	
١٥٩	٨٩	
١٣٥٦٠٨٩٤	٩٣	

رقم مكان ورودها	رقم الآية	اسم السورة
٨٢٦-٨٢٥	١١٢	الانعام
١٠٤٦٠٢٢٩	١٥٣	
١٦٠	١٥٩	
١٣٦٧	١٦٤	
١٠٩٧	٩	الاعراف
١٦٦	١٧	
١٠٦٦	٣٠	
١٠١٠	٣٨	
١١٥٨	٤١-٤٠	
١٠٧٦	٨٩	
٧٨٦	٩٩	
١٣٩٤٠٣٠٣	١٧٥	
١١٨٨	١٧٦-١٧٥	
٢٩٣	١٨٤	
٩٢٦	١٨٨	
٢٢٠	١٦-١٥	الانفال
٢٢٩	٢٤	
١١٦٠٠١٦١	٢٥	
١٣٥٧٠٧٨٩	٥٨	
٣٠٦٠١١٩	٧٤	
٧٨٩	٥-١	التوبة
٧٨٨	٤	
١٠٨٢٠٤٦٦	٥	
٧٨٩	٧	
١١٦١	١٢	
١١٦٤	١٣	

رقم مكان ورودها	رقم الآية	اسم السورة
١٠٤٧	٢٣	التوبة
٥٣٣	٢٥	
٤٤٨	٢٦	
٢١٩	٢٧	
٧٨٩	٢٩	
٣٤٦	٣٢	
١٣٦٧٠١٠٠١	٣٣	
٣١٠	٤٠	
١١٢١٠١١٠٧	٤٨	
٦٧٥	٦١	
٥٤٠-٥٣٩	٦٢-٦١	
١١٠٨٠١١٠٧	٦٧-٦٦	
١١٢١		
٧٨٩٠٣٠٥٠٢١٢	٧٣	
٠١١٠٢٠٩٧٨	٧٤	
١١١٩٠١١٠٧		
١١١١-١١١٠	٧٩	
١٣٠٩٠٦٧٤-٦٧٣	٨٠	
١٠٨١٠٤٦٦	٨٣	
٣٨٧٠١١٨	١٠٠	
٠٣٠٩٠١٧٥	١٠١	
١١١٣		
٦٧٦	١١٣	
٢٢٢	١١٧	
١٠٩٧-١٠٩٦	١١٨	
٣٦٦	١٢٧	
٢٩٤	١٢٨	

رقم مكان ورودها	رقم الآية	اسم السورة
١٠٥٠٠٢٣٤	١٥	يونس
٢٤٤	٩٧-٩٦	
١٠٠١	٨	هود
١٠٣٤	٢٢-١٢	
١٠٣٥	١٥	
١٠٩٧	١٩-١٨	
٢٨٠	٣٤	
١٠٩٥	١١٣	
٨٠٣	٤٢	يوسف
٦٦٦-٦٦٥	٢١	الرعد
٢٣٢	٢٥	
٢٩٤	٤	إبراهيم
٦٥٤	٢٢	
٣٣٨	٩	الحجر
٦٥٤-٦٥٣	٤٢	
١٠٦٦		
١٢٥٨٠١٢١٠	٤٤	
١٢٥٩		
٦٥٥	٧٥	
١٠٩٧	٢١-٢٠	النحل
٩٦٣	٢٥	
١٠٠١	٣٨	
٢٣٣	٨٣	

رقم مكان ورودها	رقم الآية	اسم السورة
١٦٣	٨٨	النحل
٦٨٢	٨٩	
١٠٦٨	٩٠	
٢٢٢	٩١	
١٠٣٦	٩٢-٩١	
١٢٥٧	٩٢	
٨٩٤	١٠٦	
٨٩٩	١١٠	
٥٠٠	١٢٧	
١٠٦٦	٤	
٢٤٧٠٢٤٦	١٢	
١٣٦٧	١٥	
٣٩١	٢٦	
١٠٨٦	٣٦	
١٠٩٤	٤٦	
١٠٥٥	٦٠	
١٠١١	٧١	
١٠٩٠		
٢٨٠	٧٢	
٥٢٣	٨٣	
٢٤٤٠٢٣٣	٨٩	
٣٥٣		
٣٥٣	٢٩	الكهف
٤٤٥	٣٧	
٩٧٤	٤٩	
٨١٩	٥١	
٧٦٢	٦٦	

رقم مكان ورودها	رقم الآية	اسم السورة
٩٨٠٠٩٧٩	١٠٢-١١٠	الكهف
١٣٥٨	١٠٦-١٠٣	
٢٣٠٠٢٠١	١١٠	
٤١٣-٤١٢	٦-٥	مريم
٦٦٦	٨٤	
٤٤٩	٦٨-٦٦	طه
٢٢٥	١١٥	
٥٢٣	٣٧	الانبيا
٢٤٥٠٢٤٤	٢٢-١٩	الحج
٧٨٨	٣٩	
١٠٦٢	٥٣-٥٢	
٢٤٥	٥٥	
٢٤٥	٥٧	
٧٨٦٠٧٨٥	٦٦-٥٧	المؤمنون
٤٨٣	٦٠	
١٠٩٧	٧٤	
٧٩٧	١٠٠-٩٩	
١٠٠٥		
٧٢٩	٤	النور
١٢٦٣	٢٠-١١	
١٢٦٩		
٧٢٩	١٣	

رقم مكان ورودها	رقم الآية	اسم السورة
١٢٧٧٠١٣٣	١٧	النور
٤٦٤	٢٢	
١٢٧٧	٢٦	
١٣٥٩٠١٣٥٨	٣٩	
١٠٩٢	٤٠	
١١٦٦		
٩٥٩	٥٠-٤٨	
١١٣٩	٥١	
١٠٨٣٠١٠٨٢	٥٥	
١٣٥٨	٢٣	الفرقان
٢٢٥	٢٥	
٨٣٩٠٨٣٨	٢٩-٢٧	
٨٤١٠٨٤٠		
٩٣٢	٢٨	
١٤٥	٢٩	
٨١٣٠٦٥٢	٥٥	
٦٧١	٧١	
١٠٥٦	٢٧-٢٥	الشعراء
٤١٣٠٤١٢	١٦	الذمل
٧٦٢	٢٢	
١١١٢	٥٠	
٧٩٦٠٧٩٥	٨٢	
٢٣٠	٨٩	
٩٩٤	٦-٥	القمص

١٤٣٤

رقم مكان ورودها	رقم الآية	اسم السورة
١٢٣٨	٢٩	القمص
١٠٣١	٤١	
١٣٢١	٧٣-٦٩	
١٠٧٦	٢٦	العنكبوت
٦٠٨	٤١	الزوم
١٠٢٠	١٩	لقمان
٢٢٩	٢٠	
٩٠٠٠٨٩٤	١٨	السجدة
٩١٥	٥	الاحزاب
١١٣٠	٦	
١٢٣٠	.	
١٢٧٦	.	
١٢١٥	١٥-١٣	
٨٢٢	١٩-١٨	
٧٦٢	٢١	
٢٧٢	٢٣	
٤١٢	٢٧	
١٢٣٢	٢٨	
١٢٩٩	٣٠	
١٣١٤		
١٢٣٠	٣١	
١٢٣٠	٣٣-٣٢	
١٢٤١		

رقم مكان ورودها	رقم الآية	اسم السورة
٤١٧	٣٣	الاحزاب
١٢٣٠		
١٢٣٥		
١٢٣٨ - ١٢٣٦		
١٣١٤		
١٢٣١	٥٢	
٩٥٩	٥٣	
١١٣٠ - ١١٢٩	٥٤-٥٣	
١٢٧٦ - ١١٣١		
٦٧٩ - ٤٠٠	٥٧	
١٣٠ - ١٢٣	٥٨	
١٠٤٨	٦٨-٦٦	
٣	٧١-٧٠	
٥٢٤	٧٢	
٥٢٧	٧٣	
١٦٤	٢٠	سبا
١٣٥	٥٤	
١٠٦٣	٨	فاطر
١١٥٩	١٠	
١٣٦٧ - ١١٩٢	١٨	
٥٣٨	١٩	
٤١٢	٣٢	
٢٣١	٢٤	المافات
١٠٤٨	٢٩-٢٧	

رقم مكان ورودها	رقم الآية	اسم السورة
١٠٩٤	٥	ص
١٠٠٩	٢٨	
١٠١٠	٦١-٥٥	
١٣٦٧	٧	الزمر
٥٣٧	٨	
١٠٦٩	١٧	
٥٣٦	٢٩	
٧٦٦	٣٠	
٥٣٨	٣٢	
٤٨١ - ٤٧٩	٣٤-٣٣	
٤٨٠	٣٥	
١٠٩٣	٤٥	
٧٨٧ - ٧٨٥	٤٧	
١٠٤٩	٦٦-٦٥	
١٠٦٩	٩-٧	غافر
٤٧٣	٢٨	
٨٣٣ - ٨٣١	٢٩	فصلت
١٠٤٠ - ٢٦٣	٢٣	الشورى
٣٧١	٥١	
٨٤٢	٤١-٣٨	الزخرف
٨٢٦ - ٨٢٥	٦٢-٥٧	
٨٢٧		
١١١٢	٧٩	

رقم مكان وزودها	رقم الآية	اسم السورة
١٠٧٧	٥١	الدخان
٧٨٦ ، ٧٢٦	٩	الاحقاف
١٦٦	١	محمد
٢٤٥	٣	
١٠٩٧	٢٣	
٧٨٣	٢٥	
١٠٩٨ ، ١٠٩٧ ٨٣٠ ، ٨٢٩	٢٨-٢٥	
٨٣١		
٣٠٥ ، ١٧٥	٣٠-٢٩	
٣٠٩ ، ٣٠٧		
٦٧٣	١	الفتح
١٠٧٨	١٢	
١٠٧٩	١٥	
١٠٧٨	١٦	
١١٧٥ ، ١١٧٤		
١٧٨	١٨	
٤٥٠ ، ٤٤٩	٢٦	
٦٧٢	٢٧	
١٢٦ ، ١١٩	٢٩	
٣٣٥		
١٠٦٤	٥-١	الحجرات
٨٩٥ ، ٣١٤	٦	
٩٠٠ ، ٨٩٦		
١٢٧٠ ، ١٢٦٣		

رقم مكان ورودها	رقم الآية	اسم السورة
١٠٩٥	٧	الحجرات
١١٨١	١٠-٩	
١٢٣	١٢	
٣٤٦	١٣	
٩٤٨	١٧	
٧٩٥	١٥	ق
٧٩٥ . ٥٢٣	١٦	
٨٢٧ . ٧٩٤	٢٧	
٢٤٥	٣٣	الطور
٢٩٣	٢	النجم
١٠١٠	٥	الرحمن
٩٣٢	٣٩	
١٠١٣	٤٥-٤٣	
٣٨٢	١٠	الحديد
٨٣٣	١٤	
٥٢٩	٢٣-٢٢	
٥٢٨ . ٥٢٧	٢٣	
١١٠٩٠١١٠٨	٧	المجادلة
١١٢٢		
٨١٦ . ٨١٥	١٩-١٤	
١١٢١٠١١٠٨	١٩-١٨	
١٢٠٨	٢٢	

رقم مكان ورودها	رقم الآية	اسم السورة
٢١١	١٠-٨	الحشر
٣٣٣ ، ١٣٤	١٠	
٩٨٢		
٨٢١	١١	
٥٢٣	١٦	
١٢٠	٦٠-٥٩	
٩٢٠ ، ٦٦٣	١٠	المتحنة
١٣٣٠	١٢	
٢٢١ ، ٢٢٠	١١	الجمعة
١٠٥٠		
١١٢١ ، ١١٠٨	٨	المنافقون
١٢٤٤ ، ١٢٤٣	٤-١	التحریم
١٢٥١ ، ١٢٤٨	٤	
٧٥٦	٥	
١٢٤٩	٧	
١٢٥٣ ، ١١٣١	١٠	
١٢٧٤ ، ١٢٥٤		
٩٥٤	١١	
٧٧٨ ، ٧٧٧	٢٧	الملك
٩٥١	٤	القلم
٤٥٥	٦-٥	
٧٩٣	١٦-١٠	

رقم مكان ورودها	رقم الآية	اسم السورة
١١٨	٢٨	القلم
١١٠٨ . ١١٠٧	٥١	
١٠٣٨	٥٢-٥١	
١٣٥٩	٣٧-٢٥	الحاقة
١٠٤٠	٥٢-٤٤	
٥٢٣	٢٠-١٩	المعارج
١٣٥٩	١٠	الجن
١٠٣١	١٥	
١٠٩٨	٢٤	
٨٠٢ . ٨٠١	٢٠-١١	المدثر
٥٢٣	٦-٥	القيامة
٣٣٨	١٦	
١٣٦٠	٣٥-٣١	
٩٢٨	٨	الإنسان
١٠٩٨	١٩-١٦	المرسلات
١٠٩٨	٣٠-٢٩	
٩٥١	١٠-١	عيسى
٥٢٣	١٧	
٣٢٠	٢٢	التكوير

رقم مكان ورودها	رقم الآية	اسم السورة
٥٥١	٥	الإنفطار
٥٢٣	٧-٦	
١٠٧٧	١٣	
١٠١٥ ، ١٠١٤	١٧-٧	المطففين
١٠٧٧	٢٢	
١٠١٥ ، ١٠١٤	٣٦-٢٩	
٥٢٣	٦	الإنشاق
١٠٩٨	١٩	
١٠٠١	١٧	الطارق
١٣٥٨	٤-٢	الغاشية
٥٣٩	٤	الفجر
٥٢٣	١٦-١٥	
٩٥٣	١٠-٥	البلد
١٠٩٢	١٠-٤	الشمس
٥٣٢	١٦-١٤	الليل
٥٣٢ ، ٤٥٢	٢١-١٧	
٩٣٢	٤	الإنشراح
٥٣١ ، ٥٣٠	٥-٤	التين

١٤٤٢

رقم مكان ورودها	رقم الآية	اسم السورة
٥٢٢	٧-٦	العلق
١٦١	٤	البيئنة
١٦٧	٦	
١٠٥٩	١١-١	العاديات
٢٣١	٨	التكاثر
٥٢٣	٢-١	العصر
١٢٣	١	الهمزة
١٣٦٥	٣	الكوثر
١٠١٩	١	الفلق

حرف الالف

- ابسط رداءك ص ١٣٩٩
- أبو هريرة وعاء العلم ص ١٣٩٨
- اتقوا دعوات سعد ص ١٢٠٠
- أجار الرسول عليه السلام عبدالله بن أبي السرح ص ٨٩٩
- إذا أمّن الإمام فأمنوا ٧١٤
- إذا بلغ آل أبي العاص ثلاثون رجلا ص ٩٣٨
- إذا بلغ البنيان سلعا ص ٩٤٤
- إذا رأيتم الليل قد أقبل من هاهنا ص ١٢٨٥
- إذا قال أحدكم آمين ، وقالت الملائكة ... ص ٧١٩
- إذا قال الإمام (غير المغضوب عليهم) .. ص ٧١٩
- إذا قال ولا الضالين .. ص ٧٢٠
- إذا لم تستح فاصنع ما شئت ص ٩٥٥ ، ١٠١٤
- إذهب بنعلي هاتين ، فمن لقيت من وراء ... ص ٧٧٢
- أرحم أمتي أبوبكر .. ص ٩٥٥
- أرم فداك أبي وأمي ص ١١٩٠
- اسق يازبير ، ثم أرسل الماء إلى جارك ص ١١٣٩
- اسكن أحد ... ص ٤٨٢ ، ١١٠١
- أسلم الناس ، وآمن عمرو .. ص ١٣٦٤
- أصحابي ص ١٧٦
- أطع أباك ص ١٣٦٩
- أطقت بالبيت ياعثمان ؟ ص ٨٨٠
- أعملوا ما شئتم ، فقد غفرت لكم ص ٩٢٧
- أعملوا ما شئتم ، فقد وجبت لكم الجنة ص ٩٢٧
- أغرفي لعائشة ص ١٢٧٣
- أقتدوا بالذين من بعدي .. ص ٥٨٦ ، ٥٨٧
- أقد جاءك شيطانك ؟ ص ٥٤٥
- أقرا عليّ . ص ٧٨٧
- أكتب لكم كتابا لاتفلوا بعده ص ٦٨٢

- أكرميه فإنه من أشبه أصحابي بي خلقا ... ص ٩٥٦
- الست تحبين ما أحب ؟ ١٢٧٣
- أما بعد ، فإن خير الحديث كتاب الله .. ص ٣
- أما بعد ، فإنه لم يخف عليّ مكانكم .. ص ٧٢٣
- أما علمت أن الإسلام يهدم ما كان قبله .. ص ١٣٦٨
- أمتهوكون فيها يباين الخطاب .. ؟ ص ٨٠٧
- أمتحه .. ص ٦٧٠ .
- أمر رسول الله بوضع اليدين ونصب القدمين .. ص ٧١٧
- أمروا أن يستغفروا لأصحاب محمد ص ١٢٥
- إن سرکم ان تزکوا صلاتکم .. ص ٥٠٨
- إن لم تجديني ، فأتني أبابكر ص ٥٨٢
- أن تجعل لله ندا وهو خلقك - قاله لما سئل أي الذنب أعظم ؟ - .. ص ١٠٨٧
- أن تجعلها له ظهورا وزكاة وقربة .. ص ٣١٨
- أنتم اليوم خيار أهل الأرض .. ص ١٨٠
- إننا معشر الأنبياء أمرنا بتعجيل فطرننا .. ص ٧٠٦
- إن أبابكر لم يسؤني قط .. ص ٣٨٣
- إن أمركنّ مما يهمني من بعدي .. ص ١١٢٤
- إن أهل الدرجات العلا يراهم من هو أسفل منهم .. ص ١٠٢٢
- إن الله بعثني إليكم ، فقلتم كذبت .. ص ٤٤٥ ، ٤٨٣
- إن الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه .. ص ٦٨٩ ، ٧٥٢ ، ٧٥٥ ، ٧٦٨ .
- إن الله قد حرم ذلك إلى يوم القيامة .. ص ٦٩٨
- إن الله وعدني ، ولن يخلقني .. ص ٦٦٧
- إن الله لا يجمع أمتي على ضلالة .. ص ١٨٦
- إن الله لا ينزع العلم بعد أن أعطاهموه .. ص ١٨٤
- إن خيركم قرني ، ثم الذين يلونهم .. ص ١٨٤
- إن رسول الله خرج ليلة من جوف الليل .. ص ٧٢٢
- إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم ص ٥٤٦

- إن العلماء ورثة الانبياء ص ٤٠٨
- إن عمرو بن العاص من صالحى قريش ص ١٣٦٥
- إن فاطمة سيدة نساء امتي .. ص ١٣٩١
- إن القبر أول منازل الآخرة ص ٧٩٧
- إن قومي لا يصدقونني .. ص ٤٨٤
- إن لك أجر رجل ممن شهد بدرا وسعمه .. ص ٨٧٩ ، ٩١٣
- إن لكل أمة امينا .. ص ١٢٠٣
- إن لكل نبي حرما .. ص ١٣٨٧
- إن لكل نبي حواريا .. ص ١١٨٥
- إنما لم نقض الكتاب بعد .. ص ٦٦٩
- إنما هو الشرك .. ص ١٠٤٦
- إنما هي صقية .. ص ٧٧١
- إن من أمن الناس علي في صحبتته وماله ابا بكر ص ٤٦١
- إنها ستكون فتن .. ص ١١٩٦
- إنما لآتراني ص ٤٤٣
- إن هذا الأمر في قريش .. ص ٦٠٧
- إنه سيخرج من امتي اقوام تتجارى بهم تلك الاهواء ص ١٩١
- إنه سيكون هنات وهنات .. ص ١٢٢٠
- إنه قد شهد بدرا ، وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم .. ص ٨٤٨
- إنه كان فيما مضى قبلكم من الأمم محدثون .. ص ٧٥٣
- إنه كان في الأمم محدثون .. ص ٧٦٨
- إنه لمستق ص ٩٠٤
- إنه من قام مع الإمام حتى ينصرف .. ص ٧٢٤
- إن ولد الزنا شر الثلاثة ص ٦٤٥
- إنني رسول الله ولست أمصيه ، وهو ناصري ص ٦٦٩
- إنني صحبت رسول الله في السفر ، فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله .. ص ٨٨٤
- إنني لم أبعث لعانا .. ص ٣١٧

- إن جبريل أتى إلى رسول الله لما طلق حفمة .. ص ١٢٥١
- إن رسول الله حمى لخيال المسلمين .. ص ٨٩١
- إن نبي الله علمه هذا الاذان .. ص ٧١٢
- اهدا ، فما عليك إلا نبي ، أو صديق ، أو شهيد ص ١١٤٥
- ألا أستحيي ممن تستحيي منه الملائكة ص ٨٦٩ ، ٩٢٨
- ألا إن الفتنة من هاهنا - يشير إلى المشرق - من حيث يطلع
قرن الشيطان .. ص ١٢٨٣ ، ١٢٨٦
- ألا ليبلغ الشاهد الغائب .. ص ١٢١
- ألا وإن القسوة وغلظ القلوب في الفدادين .. ص ١٢٨٤-١٢٨٥
- الإيمان هاهنا .. ص ١٢٨٤-١٢٨٥
- أين أنا غدا ؟ ص ١٢٥٦
- اللهم الله في أصحابي .. ص ١٢٤
- اللهم اجعله هاديا معديا .. ١٣٢٩
- اللهم ارض عن عثمان ، فأني عنه راض .. ص ٩٢٥
- اللهم اسق عبدالرحمن من سليل الجنة .. ص ١٢١٠
- اللهم أعز الإسلام بعمر بن الخطاب .. ص ٨١٩
- اللهم إني أحبه ، فأحبه .. ص ١٣٩١
- اللهم اهد دوسا .. ص ١٣٤٨
- اللهم بارك لنا في شامنا .. ص ١٢٨٦
- اللهم صل على محمد .. ١٢٣٩ ، ١٢٤٠
- اللهم علم معاوية الكتاب والحساب ، وقره العذاب ص ١٣٢٩

حرف الباء

- برئت إلى كل خليل من خلته .. ص ٥١٤
- بيننا أنا نائم أتيت بقدح لبن .. ص ٧٦٧
- بيننا أنا نائم رأيتني على قليب .. ص ٥٨٤
- بيننا أنا نائم رأيتني في الجنة .. ص ٧٦٩

حرف التاء

تقاتله ، وانت ظالم له .. ص ١١٨٦
تفترق اليهود على إحدى وسبعين .. ص ١٨٨

حرف الشاء

شم رخص لنا ان نكع المرأة بالشوب .. ص ٦٩٦

حرف الحاء

حدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج .. ص ٨١٨

حرف الخاء

خرجت لآخبركم بليلة القدر .. ص ٦٨٤
خير أمتي قرني ، شم الذين يلونهم .. ص ١٢١
خير القرون قرني الذين بعثت فيهم .. ص ١١٨١

حرف الراء

رآني رسول الله وقد وضعت شمالي على يميني .. ص ٧١٧
رايته ممسكا بيمينه على شماله في الصلاة ص ٧١٦
رفع القلم عن النائم حتى يستيقظ .. ص ٧٥٨ ، ٧٥٩

حرف السين

سألت ربي أن لا أزوج أحدا من أمتي .. ص ٩٢١
ستكون فتن القاعد فيها خير من القائم .. ص ١١٩٦
السلام عليكم أهل البيت ورحمة الله .. ص ١٢٤٠
سيأتي على أمتي مثل ما أتى على بني إسرائيل .. ص ١٨١

حرف الصاد

- مليت مع النبي بمنى ركعتين .. ص ٨٨٣
 صوم ثلاثة أيام من كل شهر .. ص ٧٢٧
 الصلاة خير من النوم .. ص ٧١٤

حرف الحين

- عائشة . - قاله لما سئل : أي الناس أحب إليك ؟ - ص ٥٨٤ .
 عشرة في الجنة : أبو بكر في الجنة .. ص ١١٠١
 على ما أنا عليه وأصحابي .. ص ١٩١
 عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين .. ص ٤٢٩
 عليكم بالصدق .. ص ٤٩٠

حرف الفاء

- فاطمة بضعة مني يؤذيني ما يؤذيها .. ص ٣٩٦
 فإن كان صلاة الفجر قلت : الصلاة خير من النوم .. ص ٧١٤
 فسري عن النبي صلى الله عليه وسلم .. ص ٨١٧
 فقولوا آمين يحييكم الله .. ص ٧١٩
 فكشف النبي صلى الله عليه وسلم ستر الحجر ص ٤٩٢ ، ٤٩٥ ،
 . ٥٠٥

- فلم يكن الرسول صلى الله عليه وسلم يفعل .. ص ٧٤٤
 فيمعدون بها ، فلا يمرون على ملا من الملائكة .. ص ١١٥٩

حرف القاف

- قال صلى الله عليه وسلم : (آمين) ، ورفع بها صوته ص ٧١٩ .
 قمنا مع رسول الله ليلة ثلاث وعشرين .. ص ٧٢٣
 قولوا : اللهم صل على محمد وأزواجه وذريته .. ص ١٢٣٩
 قوموا فأنحروا ، ثم اخلقوا .. ص ٦٦٩

حرف الكاف

- كان رسول الله يشرب عسلا عند زينب .. ص ١٢٤٩
 كان رسول الله يصلي الضحى أربعاً ... ص ٧٢٨
 كان رسول الله يؤمنا ، فيأخذ شماله بيمينه .. ص ٧١٧
 كذبوا . الآن جاء القتال .. ص ٧٩٠
 كلكم مغفور له إلا صاحب الجمل الأحمر .. ص ١٨٠

حرف اللام

- لابعثن إليكم رجلا أميناً ، حق أمين .. ص ١٢٠٦
 لامظين هذه الراية رجلا يحب الله ورسوله .. ص ١٣٩١
 لتتبعن سنن من قبلكم شبراً بشبر .. ص ١٨١
 لقد أنزلت عليّ الليلة سورة ... ص ٦٧٣
 لقد رأيت عائشة في الجنة .. ص ١٣١٨
 لكل نبي حوارى .. ص ١١٣٧
 لم يسئ رسول الله حد شارب الخمر .. ص ٧٣١
 لو كان بعدي نبي لكان عمر .. ص ٧٧٥
 لو كانت عندي ثالثة زوجتها عثمان .. ص ٨٣٥ ، ٩١٣
 لو كانت فاطمة لقطعت يدها .. ص ١٢٦٦
 لو كان عندي أحد ذهباً ... ص ٤٠٢
 لو كنت متخذاً خليلاً لاتخذت أبا بكر .. ص ٥٠٩ ، ٥١٢ ، ٥١٣ ،
 . ٥١٤
 لو كنّ عشراً زوجتهن عثمان .. ص ٩٥٨
 لولا أن أشق على امتي لأمرتهم أن يملوا هكذا .. ص ٦٨٨

حرف الميم

- ما أبقيت لأهلك يا أبا بكر ؟ ص ٤٦١
 ما ترك رسول الله ديناراً ولادتهما .. ص ٤١١
 ما حسدتكم اليهود على شيء ما حسدتكم على السلام .. ص ٧٢٠

- ما زوجت أم كلثوم من عثمان إلا بوحي من السماء ص ٩١٢
 ما ضر عثمان ما عمل بعد اليوم .. ص ٩٢٣
 ما ظنك باثنين الله ثالثهما ص ٤٥١
 ما على عثمان ما عمل بعد هذه .. ص ٩٢٣
 ما قبض نبي حتى يملي خلف رجل صالح من أمته .. ص ١٢١٤
 ما من عبد يشهد أن لا إله إلا الله ... ص ٧٧٥
 ما منكم من أحد إلا وقد وكل به قرينه من الجن .. ص ٥٤٥ ،
 ٥٤٦ ، ٨٣٨ .
 ما نفني مال ما نفعتني مال أبي بكر ص ٤٦١
 ما يمنع هؤلاء ؟ ص ٧٢٢
 ما ينتظرها أحد من أهل الأرض غيركم .. ص ٦٨٨
 مروا أبابكر فليصل بالناس ص ٤٩٢ ، ٤٩٣ ، ٤٩٥ ، ٤٩٦ ، ٥٠٣
 من أتاكم وأمركم جميع على رجل واحد .. ص ١٢٢٠
 من أحبهما فقد أحبني .. ص ١٣٩٣
 من أخذ شبرا من الأرض ظلما .. ص ١٢٢٧
 من جهز جيش العسرة فله الجنة ص ٩٢٢
 من حفر رومة فله الجنة ص ٩٢٢
 من سلك طريقا يطلب فيه الحم سئل الله به طريقا إلى
 الجنة .. ص ٤٠٧ ، ٤٠٨ .
 من كان بينه وبين قوم عهد .. ص ١٣٥٨
 من كذب علي متعمدا فليتبوا مقعده من النار ص ١٣٤٠ ،
 ١٣٧١ ، ١٣٧٢ .
 من كنت مولا فعلي مولا ص ٢٢٧ ، ٥٩٥ ، ١٠٤٠ ، ١٣٧٢ .
 المؤمن يغار ، والله أشد غيرا .. ص ٧٧١ .

حرف النون

- نعما بالمال الصالح للمرء الصالح ص ١٣٦٤
 نعم أهل البيت عبدالله وأبو عبدالله وأم عبدالله ص ١٣٦٥

نعم عبدالله واخو العشرة خالد بن الوليد ، وسيف من سيوف
الله .. ص ١٤٠٠
نحن معاشر الانبياء لانورث ، ماتركناه فهو صدقة ص ٤٠٤ ،
٤٠٥ ، ٤٠٦ ، ٤٠٩

حرف الهاء

هذا حالي ، فليروني امرؤ خاله .. ص ١١٩٠
هذا يشبهنا .. ص ٩٠٤
مذان سيدا كهول اهل الجنة .. ص ١٠٢٢
هذه يد عثمان .. ص ٨٧٩
هل انتم تاركولي صاحبي ؟ ص ٢٩٥
هل تضارون في الشمس ليس دونها سحاب .. ص ١٠٩١
هما ربحانتي من الدنيا .. ص ١٣٨١
هم شر الخلق والخليقة يقتلهم خير الخلق .. ص ١٣٢٧
هم مني وانا منهم .. ص ١٤٠٥
هي الجماعة . ص ١٩٠

حرف الواو

وإن ناسا من اصحابي يؤخذ بهم ذات الشمال .. ص ١٧١
واهل بيتي ، اذكركم الله في اهل بيتي .. ص ٢٧٧
والله ما أدري وانا رسول الله ما يفعل بي .. ص ٧٨٦
والذي نفسي بيده ما لقيك الشيطان قط سالكا فجئا .. ص ٧٤٥
ولقد فعلها رسول الله - يعني العمرة في الحج - ص ٧٠٧
وما عرضت الإسلام على أحد إلا كانت له كبوة .. ص ٣٨٤
وهل ترك عقيل لنا دارا ؟ ص ٤٢٥

حرف اللام أَلِف

لا تحرك من ههنا إلا بعد قتال من قتلوا عثمان ص ٨٨٠

لا شبع الله بطنه ص ١٣٤٤

لا تشوبن في شيء من الصلوات إلا في صلاة الفجر ص ٧١٥

لا تسبوا أصحاب محمد ، فإن الله قد أمر بالاستغفار لهم .. ص

١٢٥ .

لا تسبوا أصحاب محمد ، فلمقام أحدهم ساعة ... ص ١٢٥ .

لا تسبوا أصحابي .. ص ١٢٠ ، ٢٩٥ ، ٣٣٣ ، ٣٣٤ .

لا تفرق الفتنة .. ص ١١٩٨

لا تقتل نفس ظلما إلا كان على ابن آدم الأول .. ص ٨٣٤

لا تقوم الساعة إلا على شرار الخلق .. ص ١٨٤

لا تقوم الساعة حتى تأخذ أمتي بأخذ القرون .. ص ١٨٦

لا تؤذوا خالدا ، فإنه سيف من سيوف الله .. ص ٤٤٨

لا تلعنوا بلعنة الله ولا بغضبه .. ص ٣١٧

لا والله ، ما تزني الحرة . ص ١٣٣١

لا ، ولكني كنت أشرب عسلا عند زينب بنت جحش .. ص ١٢٤٩

لا يابنت المديق ، ولكنه الرجل يصوم .. ص ٤٨٣

لا يبقين في المسجد باب إلا سد ، إلا باب أبي بكر ص ٥١٦

لا يدخل النار إن شاء الله من أصحاب الشجرة أحد .. ص ١٧٨

لا يدخل النار أحد ممن بايع تحت الشجرة .. ص ١٠٢١

لا يزال من أمتي أمة قائمة بأمر الله .. ص ١٨٦

لا يشكر الله من لا يشكر الناس .. ص ١

لا يقتسم ورثتي ديناراً ولا درهما .. ص ١٨٦ ، ١٨٧ ، ١٩٠

حرف الياء

يا أبا بكر إن الله تعالى أنزل سكينته عليك .. ص ٤٥١

يا أبا بكر إن الله تعالى سماك المديق .. ص ٤٨٥

- يا أم سلمة لاتؤذيني في عائشة .. ص ١٢٥٦
- يا أيها الناس إنني قد كنت اذنت لكم في الاستمتاع .. ص ٦٩٧
- يا أي الله ذلك والمسلمون .. ص ٤٩٦
- يا أي الله والمؤمنون إلا ابا بكر .. ص ٦٨٦
- يا ربعة ما لك وللصديق ؟ ص ٤٨٣
- يا عثمان إن الله عسى أن يلبسك قميصا .. ص ٨٧٢
- يا عثمان هذا جبريل أخبرني أن الله قد زوجك أم كلثوم
بمثل صداق رقية .. ص ٩١٢ .
- يا محمد إن الله يقرؤك السلام ... ص ٢٢٦
- يا معشر قريش لاخير في احد يلعيند من دون الله .. ص ٨٢٨
- يدعى نوح يوم القيامة ... ص ١١٨
- يمنح على كل سلامى من احدكم صدقة .. ص ٧٢٧
- يقضيك ابو بكر .. ص ٥٨٤ .
- يلحد رجل من قريش بمكة يكون عليه نصف عذاب
العالم ... ص ٨٦٧ .
- ينصب لكل غادر لواء يوم القيامة .. ص ١٣٨٢ .

حرف الالف

- أخبرني ما أفضل الإسلام ؟ ص ٢٥٣
- اختلاف أصحابي لكم رحمة .. ص ٢٩٦
- أختر عني يا عمر .. ص ٦٧٥
- إذا رأيتم معاوية على منبري فاقتلوه ص ١٢٤٣
- إذا كان يوم القيامة ونصب الصراط على جهنم .. ص ٢٣١
- إذا ستظمرت لك غفائن في مدور قوم ... ص ٢٤٢
- أركب ناقتي العفباء .. ص ٥٤١ ، ٥٤٢
- أري رجلا على منبره يردون الناس على أديارهم .. ص ١٠٥٥
- أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم .. ص ٥٨٨
- أما تستحيين أن تحاربين لمن رضي الله عنه .. ص ١٢٥٩ ، ١٣٠٢
- أما أنت يا عبدالرحمن فما نقى قلبك للإسلام .. ص ١٢١٦
- أما أنت يا عثمان فجيفة على الصراط .. ص ١١٠٦
- أنا عبدالله ، اسمي أحمد ، وأنا عبدالله إسمي .. ص ٩٧٤
- أنت أخي مني ، بمنزلة هارون من موسى .. ص ٦٨٧
- أنت أول من يقاقله ... ص ١٣٠٢
- أنت الذي احتج الله بك على الخلائق ... ص ٢٢٣
- أنت السبب فيما بين الله وبين خلقه .. ص ٢٤٩
- أنت المطرود عن حرمة بعدي ... ص ٩٣٩
- أنت يا عثمان جيفة على الصراط يطأك المنافقون .. ص ٨٨١
- انطلق عني ، أما والله إن قلبك لوعر .. ص ٦٨٨
- انظري يا حميراء أن لاتكوني أنت .. ص ١٣٠٢ ، ١٣٠٥ ، ١٣١٦
- إن أبابكر مني بمنزلة السمع .. ص ١٠٨٥
- إن الأمة ستغدر بك بعدي .. ص ٢٤١ ، ٢٤٢
- إن الله اختارني وعليها وجعفر .. ص ٢٧٣
- إن الله أمرني أن أسد أبوبكم .. ص ٥١٨

- إن الله تعالى أمرني أن ابني سجدا ظاهرا .. ص ٥١٨-٥١٩
- إن الله عز وجل عرض عليّ في المنام .. ص ١٣٣٥
- إن الله يأمرني أن أدفع إليك فدك .. ص ٣٩٢
- إن بني إسرائيل اختلفوا .. ص ١٤١
- إن خديجة رحمها الله ولدت مني .. ص ٩١٧ ، ٩١٨ .
- إن رسول الله حذر عمر أن يترك ولاية علي .. ص ٨٧٣
- إن رسول الله مشى في جنازة سعد بغير رداء .. ص ٢٧٦
- إن الشك في علي عليه السلام كفر بالله .. ص ٢٤٩
- إن الشمس والقمر نوران .. ص ١٠١٢
- إن الصلاة خلف كل بر وفاجر .. ص ٥٠٢ .
- إن عمي العباس بقية الآباء والأجداد .. ص ٢٨٣
- إن فيك شيئا من عيسى بن مريم .. ص ٨٢٧
- إن لأمّتي منك يوما مرا .. ص ١٣٠٢
- إن لأمّتي منك يوما أحمر .. ص ١٣٠٢
- إنه والله من آمن بي وصدقني ... ص ١٢٩٤
- إنه يدخل عليكم الساعة شبيه عيسى بن مريم .. ص ٨٢٦
- إنني ذكرت هذه وما لقيت ، فرققت لهما .. ص ٩٥٣
- إنني سمعت من رسول الله أنك من أهل النار .. ص ١١٣٧
- إنني لأحبك يا عقيل حبين ... ص ٢٨٣
- الإيمان معرفة بالقلب .. ص ٢٥٤
- أيها الناس إن الله تبارك وتعالى ... ص ٢٦٣
- اللهم ارحم خلفائي .. ص ٤٣٠
- اللهم احش قلبه نارا .. ص ٦٧٤
- اللهم أعنه ، واستعن به .. ص ٤٩١
- اللهم اثنتي بأحب خلقك إليك .. ص ١٣٧٥
- اللهم سد مسامعهما .. ص ١٢٥٦
- اللهم يسر عبدا يحبك وتحبه ... ص ١٢٩٥

١٤٥٦

حرف الباء

بكاثي وغمي عليك وعلى هذه .. ص ١٢٤٧
بلى يا حميراء ، قد خالفت امرى .. ص ١٣٠١

حرف الجيم

جبرائيل عندي يقول لكما : إن للإسلام شروطا .. ص ٢٧٥

حرف الحاء

حربك يا علي حربي .. ص ١١٧٥
الحمد لله الذي يصرف عنا سوء أهل البيت .. ص ١٢٦٤

حرف الراء

رايتك تكتب عن اليهود ، وقد نهى الله عن ذلك .. ص ٨١٦

حرف الزاي

الزبير يقتل مرتدا عن الإسلام .. ص ١١٣٦

حرف السين

سلموا على علي بإمرة المؤمنين .. ص ٢٢٧ ، ٥٩٦ ، ٧٧٧
سمعت رسول الله يلعنك .. ص ٨٨١

حرف الشين

الشاك في علي هو الشاك في الإسلام .. ص ٢٥٠

حرف الصاد

المديق انت . ص ٤٨٧ .

حرف الطاء

طلحة والزبير سيبايعانك بالحجاز ، وينكشانك
بالعراق ... ص ١١٦٨ .
الطليق بن الطليق ، اللعين بن اللعين .. ص ١٣٤١ .

حرف الظاء

الظالم منكما في النار .. ص ٩٣٩ .

حرف العين

عليك بالمبر والورع ومنهاجي ... ص ١٠٤٣
عن مثل هذا الحال تخذلنا وتدعنا .. ص ١١٢٧ .

حرف الفاء

فمن عميتك منهن فطلقها طلاقاً يبرأ الله ورسوله .. ص ١٣٠٣ .

حرف القاف

قاتل الله من يقاتلك ، وعادى الله من عاداك .. ص ١٣٠٢ .
قد أقلتك إسلامك ، فاذهب .. ص ٩٤٧ .
القعود عن نصرته بغض له .. ص ١١٩٤ .
القعود عن نصرته نفاق .. ص ١١٩٤ .

حرف الكاف

الكفر به كفر بالله .. ص ٢٥٠ .
كفى ، فقد حرمت مارية على نفسي .. ص ١٢٤٤ .
كيف بإحداكن إذا نبحت عليها كلاب الحواب .. ص ١٣١٦ .

حرف اللام

- لعن الله من تخلف عن جيش أسامة ص ٥٦١ .
 لم ترني ولم أرها في عرصات القيامة .. ص ١٣٠٣
 ليت شعري أيتكن صاحبة الجمل الأدب .. ص ١٣٠١ .

حرف الميم

- ما بال أقوام يزعمون أن قرابتي لاتنفع .. ص ٨١٤
 ما تدع عائشة عداوتنا أهل البيت .. ص ١٢٧١
 ما سيقكم بموم ولاصلاة ، ولكن بشيء وقر في صدره .. ص
 ٣٨٠ ، ٣٨٦ .
 ما قال أصحابي فقولوا به .. ص ٢٩٦ .
 ما كان لكم أن تؤذوني ، ولا تأمروني .. ص ٦٨٨ .
 ما للنساء والغزو .. ص ١٣٠٥
 ما يبكيك يا بنت محمد ؟ ص ١٢٧١ ، ١٢٧٢
 مثل أهل بيتي كممثل سفينة نوح .. ص ١٨٩
 المخالف على بن أبي طالب بعدي كافر .. ص ٢٥٠
 معاشر الناس أنذركم ... ص ١٥٢
 معاوية فرعون هذه الأمة .. ص ١٣٤٣ .
 من أنكر إمامة علي بن أبي طالب ... ص ٢٤٩ .
 من ترك ولايته كان ضالا مضلا .. ص ٢٤٨ .
 من جحد ولاية علي لا يرى الجنة ... ص ٢٤٨ .
 من حارب عليا فقد حاربني .. ص ١١٧٥ .
 من ظلم عليا مقعدي هذا بعد وفاتي .. ص ١٦٢ .
 من مات وهو لا يعرف إمام زمانه .. ص ٢٣٥ ، ٢٤٧ ، ١١٧٦ .
 من ناصب عليا الخلافة بعدي فهو كافر .. ص ٢٤٩ .

حرف الواو

- وهو الفاروق ، فرق الله به بين الحق والباطل .. ص ٦٣٦
- وبعلها ذو الشدة والبأس .. ص ٤٤٦ .
- وخليفتي على الحوض يومئذ خليفتي في الدنيا .. ص ١٧٢ .
- والذي نفسي بيده ما أبقيتك إلا لنفسي .. ص ٤٠٨
- وليي ووصيي وخليفتي بعدي ... ص ٣٥٤
- ويلك إنني خيرت فاخترت .. ص ٦٧٤ .

حرف اللام ألف

- لا اقر بي من جحدك .. ص ٢٤٨ .
- لاتاب الله عليكما .. ص ١٢٦٥ .
- لا تكوني التي تنبحك كلاب الحوَاب .. ص ١٢٠٦ .
- لا يبنض علياً أحد من أهلي ولا من أمتي إلا خرج من الإيمان ... ص ١٢٥٨ .
- لا يؤمن عبد حتى يؤمن بأربعة .. ص ٢٥٣ .

حرف الياء

- يا أيها الناس إن الملة بالليل ... ص ٧٢١ ، ٧٢٧ .
- يا أبا الحسن إن هذا الشرف باق لعن .. ص ١٣٠٣ .
- يا رب ، ومن هؤلاء .. ؟ . ص ٩٩٦ .
- يا ام سلمة اسمعي واشعدي .. ص ١١٦٨ .
- يا عتيق وثبت على علي عليه السلام .. ص ٦١٦ .
- يا علي أنت صاحب الحوض لا يملكه غيرك .. ص ١٧١ .
- يا علي إن أصحاب موسى اتخذوا بعده عجلاً .. ص ١٨٢ .
- يا علي إن فيك مثلاً من عيسى بن مريم .. ص ٨٢٧ .
- يا علي إنك ستقاتل بعدي الناكثين .. ص ١١٦٣ .

- يا علي حريك حربي .. ص ١٠٨١ ، ١٢٥٨ .
- يا علي ما بعث الله نبيا إلا ودعاه إلى ولايتك .. ص ٢٢٤ .
- يا علي من أحبك ووالاك سبقت له الرحمة .. ص ١٢٦٠ .
- يا علي من أبغضك وعاداك ... ص ١٢٦٠ .
- يا عم توشك أن تغيب غيبة بعيدة .. ص ٢٧٤ .
- يا غليظ ، يا أعرابي .. ص ٦٨٧ .
- يا فلان ، ذلك جبرائيل ، فيياك أن تكون ممن يحل
العقدة ... ص ٧٨٣ .
- يا ابن مسعود قد قرب الأجل ، ونعيت إلي نفسي .. ص ٥٨٧ .
- يدخل عليكم رجل من أهل النار ، فدخل عثمان ... ص ٨٨٢ .
- يرحمك الله يا سعد ، فقد كنت شجى .. ص ٢٧٦ .
- يطلع عليكم رجل من أهل النار ... ص ١٣٤٢ .
- يطلع عليكم من هذا الشعب رجل ... ص ٩٧٦ .
- يغسل كل نبي وصيته .. ص ١٣٠٠ .

- آغا بزرك الطهراني = محمد محسن ..
- أبان بن عثمان ص ٢٦٧ .
- إبراهيم بن الحسين الحامدي ص ١٠٦ .
- إبراهيم بن حسين بن علي الدنبلي ص ٨١ .
- إبراهيم بن عبد الحميد ص ١٠١٣ .
- إبراهيم بن عبد العزيز ص ٧١٣ .
- إبراهيم بن علي بن الحسن الكفعمي ص ٥٨ .
- إبراهيم بن محمد بن سعيد الثقفي ص ٢٢ .
- إبراهيم بن ميسرة ص ١٣٤٩ .
- الاحسائي = أحمد بن زين الدين .
- أحمد بن إبراهيم النيسابوري ص ١٠٦ .
- أحمد بن إسحاق البغدادي ص ١٦٢ .
- أحمد بن الحسين بن هارون الاقطع الزبيدي ص ٩٩ .
- أحمد حميد الدين الكرمانلي ص ١٠٤ .
- أحمد بن داود الدينوري ص ٢٤ .
- أحمد بن زين الدين الاحسائي ص ٩٧ .
- أحمد بن علي بن أبي طالب الطبرسي ص ٤٦ .
- أحمد بن علي بن العباس النجاشي ص ٤٣ .
- أحمد بن محمد الأردبيلي ص ٨٨ .
- أحمد بن محمد بن خالد البرقي ص ٢١ .
- أحمد بن محمد بن سيار السيار ص ٨٣٩ .
- أحمد بن أبي يعقوب اليعقوبي ص ٢٣ .
- أبو اخنس الأرجي ص ١٣٠٥ .
- الإربلي = علي بن عيسى .
- الأردبيلي = أحمد بن محمد .
- الأردبيلي = محمد بن علي .
- الاسترابادي = محمد بن علي .
- أسد الله الطهراني ص ٩٠ .

- . الاشر النخعي ص ٨٦١ .
- . الاصبغ بن نباته ص ١١٩١ .
- . الاميني = عيد الحسين بن احمد .

— ب —

- . البحرائي = هاشم بن سليمان .
- . البراء بن مالك الانصاري ص ٥١٠ .
- . بشر بن سعد ص ٥٩٧ .
- . بشر المريسي ص ١٣٩٥ .
- . بريد العجلي ص ١٠٨٦ .
- . البلاغي = محمد جواد .
- . البياضي = علي بن يونس .

— ت —

- . التبريزي = نعر الله بن عبدالله .
- . التستري = نور الله بن شرف الدين .
- . التفريسي = مطفي بن الحسين .

— ث —

- . ثعلبة بن ابي مالك القرظي ص ٧٢٢ .

— ج —

- . ابو الجارود = زياد بن المنذر .
- . جبير بن مطعم ص ٥٨٢ .
- . الجزائرري = نعمة الله بن عبدالله .
- . جعفر بن الحسن الحلبي ص ٨٧ .
- . جعفر بن محمد بن جعفر بن قولويه ص ٨٦ .
- . الجلاس بن سويد بن الصامت الانصاري ص ١١٢٠ .
- . جنذب بن عبدالله البيجلي ص ٥١١ .

- ح -

- . الحامدي = إبراهيم بن الحسين .
- . الحائري = علي بن ميرزا محمد رضا .
- . ابو حبيبة ص ٨٦٦ .
- . حجر بن عدي ص ٣٣٧ .
- . ابن أبي الحديد = عبد الحميد بن هبة الله .
- . حذيفة بن اسيد الغفاري ص ٥١٨ .
- . الحر العاملي = محمد بن الحسن .
- . حسان الجمّال ص ١٠٣٨ .
- . حسن بن سليمان الحلبي ص ٥٥ .
- . الحسن بن صالح بن حيّ ص ١٤٢ .
- . الحسن بن علي بن داود الحلبي ص ٤٥ .
- . الحسن بن علي بن شعبة الحراني ص ٣٦ .
- . الحسن بن علي بن محمد العسكري ص ١٩ .
- . أبو الحسن بن محمد طاهر العاملي ص ٧٢ .
- . أبو الحسن المرندي النجفي ص ٧٩ .
- . الحسن بن موسى النوبختي ص ٣٤ .
- . حسن بن نوح بن يوسف ص ١٠٨ .
- . الحسن بن يوسف الحلبي ص ٥٣ .
- . الحسين بن حمدان الخميمي ص ١١٠ .
- . الحسين بن خالد الصيرفي ص ١١٠١ .
- . حسين بن عبدالله المامقاني ص ٨٠ .
- . الحسين بن عبد الصمد العاملي ص ٦١ .
- . حسين بن عبد الوهاب ص ٤١ .
- . حسين بن محمد آل عصفور البحراني ص ٧٤ .
- . حسين بن محمد تقي الطبرستاني ص ٨٣ .
- . حسين بن محمد تقي النوري الطبرسي ص ٧٧ .
- . حسين بن منذر ص ٨٨٩ .

- . الحكم بن عتيبة الكندي ص ٧٠٢ .
- . حكيم بن جبلة ص ٨٦٢ .
- . حكيم بن سعد ص ٤٨٥ .
- . الحلبي = الحسن بن يوسف .
- . الحويزي = عبد علي بن جمعة .
- . حيدر بن علي الآملي ص ٥٥ .

— خ —

- . خالد بن سعيد بن العاص ص ٦٣٩ .
- . خالد بن نجيع ص ٤٨٦ .
- . الخميبي = الحسين بن حمدان .
- . الخميني = روح الله بن مصطفى .
- . الخوانساري = محمد باقر الموسوي .
- . الخوثي = أبو القاسم بن علي أكبر .

— د —

- . الداماد الحسيني = محمد باقر بن محمد الحسيني .
- . ابن داود = الحسن بن علي بن داود .
- . أبو الدحداح ص ٤٥٦ .
- . الدنبلي = إبراهيم بن حسين بن علي .

— ر —

- . أبو رافع القبطي ص ٢٦٤ .
- . الراوندي = سعيد بن هبة الله .
- . ربيعة الاسلامي ص ٤٨٢ .
- . رجب البرسي ص ٩٥ .
- . روح الله بن مصطفى الخميني ص ٨٥ .

- ز -

- . زياد بن أبيه ص ٧٢٨ .
- . زياد بن المنذر ص ١٤١ .
- . زيد بن المعلّى بن لوزان الانصاري ص ٥١١ .
- . زين الدين بن علي العاملي ص ٦٠ .

- س -

- . سارية بن زعيم الدثلي ص ٧٧٨ .
- . سبرة بن معبد الجهني ص ٦٩٧ .
- . سجاح بنت الحارث ص ٤٧٦ .
- . السجستاني = أبو يعقوب بن إسحاق .
- . سعد بن عبدالله القمي ص ٣٥ .
- . سعد بن أبي وقاص ص ١١٠١ .
- . سعيد بن جهمان ص ٥٩٠ .
- . سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل ص ١١٠١ .
- . سعيد بن منصور ص ٣٧٧ .
- . سعيد بن هبة الله الراوندي ص ٤٧ .
- . سفيانة مولى رسول الله ص ٥٩٠ .
- . سلمة بن الأكوع ص ٦٩٧ .
- . سليمان بن إبراهيم القندوزي ص ٧٥ .
- . سليم بن قيس الهلالي ص ٩٢ .
- . سهل بن سعد ص ٧١٧ .
- . السيد بن الحسين ص ٨٢ .
- . السيوري = مقداد بن عبدالله .

- ش -

- . شاذان بن جبريل ص ٤٩ .
- . شبر = عبدالله بن محمد .

- شرف الدين النجفي ص ٨١٢ .
- شريح بن هانئ ص ١٣٢٧ .
- الشريف الرضي = محمد بن الحسين بن موسى .
- شريك بن عبدالله ص ١٠٢٨ .
- شقيق بن سلمة البجلي ص ٧٤٩ .
- الشعيري = محمد بن محمد بن حيدر .
- شمس الدين بن احمد الطيبي ص ١٠٨ .
- شهاب الدين ابو فراس ص ١٠٨ .
- ابن شهر آشوب = محمد بن علي .
- الشيرازي = علي بن نظام الدين .

— ص —

- ابن الصباغ = علي بن محمد .
- الصدوق = محمد بن علي بن الحسين القمي .

— ض —

- ضرار بن الخطاب ص ٧٥٠ .
- ضياء الدين الإسماعيلي ص ١٠٩ .

— ط —

- طاهر بن محمد الإسفرايني الشافعي ص ١٤٩ .
- ابن طاوس = علي بن موسى .
- الطبرسي = أحمد بن علي بن أبي طالب .
- الطوسي = محمد بن الحسن .

— ع —

- عارف تامر ص ١٠٩ .
- عامر بن فهيرة ص ٤٥٤ .

- . عامر بن واثلة ص ٩٩٧ .
- . عباس بن عتبة بن ابي لهب ص ٨٤٦ .
- . عباس بن محمد رضا القمي ص ٨٠ .
- . عبدالله بن ابي اوفى ص ٤٠٨ .
- . عبدالله بن بكر الارجاني ص ٩٦٦ .
- . عبدالله بن جعفر الحميري ص ٢٦ .
- . عبدالله بن زرارة ص ٣٥٨ .
- . عبدالله بنزومة بن الاسود ص ٤٩٦ .
- . عبدالله بن سنان بن طريف الكوفي ص ٣٥٨ .
- . عبدالله شبر بن محمد رضا الحسيني ص ٧٤ .
- . عبدالحمين بن احمد الاميني ص ٨٢ .
- . عبدالحميد بن هبة الله بن ابي الحديد ص ٩٤ .
- . عبدالرحمن بن ابي بكر ص ٨٨٧ .
- . عبدالرحمن بن خباب ص ٩٢٢ .
- . عبدالرحمن بن سباط ص ٢٨٣ .
- . عبدالرحمن بن سمرة ص ٩٢٣ .
- . عبدالرحمن بن عبدالقاري ص ٧٢٥ .
- . عبدالرحمن الاوسط ص ٧٢٩ .
- . عبد علي بن جمعة الحويزي ص ٧٠ .
- . عبيد بن عمير ص ٧٠٧ .
- . عتبة بن ابي سفيان ص ١١٠٤ .
- . عثمان بن موهب ص ٨٧٩ .
- . عدنان بن عليوي بن علي البحراني ص ٧٩ .
- . عدي بن حاتم الطائي ص ٧٧٦ .
- . عروة بن الزبير ص ٤٥٤ .
- . عروة بن عبدالله ص ٤٨٨ .
- . عروة بن مسعود ص ٤٦٠ .
- . عقببة بن عمرو البدري ص ١٢١١ .
- . ابو عقيل . يعرف ب (صاحب الصاع) .

- . علي بن إبراهيم القمي ص ٢٥ .
- . علي بن احمد الكوفي ص ٣٣ .
- . علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب ص ٣٦٨ .
- . علي بن الحسين بن محمد الاصفهاني ص ٣٤ .
- . علي بن الحسين المسعودي ص ٣١ .
- . علي بن الحسين بن موسى المرتضى ص ٤٢ .
- . علي بن سويد السائي ص ٣٥٩ .
- . علي بن عبدالله البحراني ص ٧٦ .
- . علي بن عبدالله العالي الكركي ص ٥٨-٥٩ .
- . علي بن عبيد الله بن بابويه الرازي ص ٤٩ .
- . علي بن عيسى الإربلي ص ٥٢ .
- . علي بن محمد الصباغ ص ٥٦ .
- . علي بن محمد بن علي الخزاز ص ٣٨ .
- . علي بن محمد الوليد ص ١٠٧ .
- . علي بن موسى بن طاوس ص ٥٠ .
- . علي بن ميرزا محمد رضا الحائري ص ٧٨ .
- . علي بن نظام الدين الشيرازي ص ٧٢ .
- . علي بن يونس العاملي البيضاوي النباطي ص ٥٦ .
- . عمارة بن جوين ؛ أبو هارون العبدي ص ٢٣٧ .
- . عمر بن اذينة ص ٦٥٨ .
- . عمرو بن الحارث ص ٤١١ .
- . عمرو بن الحمق ص ٣٣٧ .
- . عمرو بن عبسة ص ١٣٥٧ .
- . عيسى بن عبدالله بن أبي طاهر العلوي ص ١٠٠٥ .

- غ -

- . غيلان بن عقبة العدوي ؛ ذو الرمة ص ١٤١٣ .

- ف -

- . فرات بن إبراهيم الكوفي ص ٢٤ .
- . الفضل بن الحسن الطبرسي ص ٤٦ .
- . الفضل بن شاذان الازدي النيسابوري ص ٢٠ .

- ق -

- . ابو القاسم بن علي أكبر الموسوي الخوئي ص ٨٦ .
- . القاسم بن محمد بن علي الزبيدي ص ١٠٠ .
- . القاضي النعمان = النعمان بن محمد بن منصور .
- . قبيلة بن عقبة ص ١٧٣ .
- . قتادة بن دعامة السدوسي ص ٤٥٤ .
- . أبو قتادة ١١٠٤ .
- . قزمان بن الحارث ، حليف بني ظفر ٣١٣ .
- . القندوزي = سليمان بن إبراهيم .
- . ابن قولويه = جعفر بن محمد بن جعفر .
- . قيس بن سعد بن عبادة ص ٦٣٩ .

- ك -

- . الكاشاني = محمد بن المرتضى .
- . الكراچكي = محمد بن علي بن عثمان .
- . الكركي = علي بن عبدالعالي .
- . الكرمانني = احمد حميد الدين .
- . كعب بن مالك ص ٥١١ .
- . الكفعمي = إبراهيم بن علي بن الحسن .

- ل -

- . لييد بن ربيعة العامري ص ٧٧٦ .

— م —

- المامقاني = حسين بن عبد الله .
المجلسي = محمد باقر بن محمد تقي .
أبو محجن الشقيقي ص ٤٨٦ .
أبو محذورة ص ٧١٢ .
محسن الأمين العاملي ص ٨٣ .
محمد بن إبراهيم بن جعفر النعماني ص ٢٨ .
محمد بن أحمد القمي ص ٤١ .
محمد أمين بن علي بن غالب الطويل ص ١١٠ .
محمد باقر بن محمد تقي المجلسي ص ٦٧ .
محمد باقر بن محمد الحسيني الأستراباذي ص ٦٣ .
محمد باقر الموسوي الخوانساري ص ٧٦ .
محمد البشير الإبراهيمي ص ٦٤٦ .
محمد بن جرير بن رستم الطبري ص ٣٠ .
محمد جواد البلاغي النجفي ص ٨١ .
محمد بن الحسن الحر العاملي ص ٦٤ .
محمد بن الحسن الديلمي ص ٩٩ .
محمد بن الحسن الطوسي ص ٤٤ .
محمد بن الحسن بن فروخ الصفار ص ٢٣ .
محمد حسين بن الشيخ محمد المظفري ص ٨٢ .
محمد بن الحسين بن موسى الرضي ص ٣٨ .
محمد بن رستم معتمد خان ص ٧٣ .
محمد بن سعد بن منيع ص ٤٨٤ .
محمد بن العباس بن مروان بن الماهيار ص ٥٣٠ .
محمد بن عقيل بن عبد الله العلوي ص ١٠١ .
محمد بن علي بن إبراهيم الأستراباذي ص ٦٦ .
محمد بن علي الأردبيلي ص ٨٨ .
محمد بن علي بن الحسن الموري ص ١٠٥ .

- محمد بن علي بن الحسين بن موسى القمي ص ٣٧ .
- محمد بن علي بن عثمان الكراچكي ص ٤٣ .
- محمد علي شرف الدين ص ٨٣ .
- محمد بن علي بن شهر آشوب المازندراني ص ٤٨ .
- محمد بن قفيل ص ٥٣٠ .
- محمد محسن آغا بزرك الطهراني ص ٨٤ .
- محمد بن محمد بن الأشعث الكوفي ص ٣٢ .
- محمد بن محمد بن الحسن بن نصير الدين الطوسي ص ٥١ .
- محمد بن محمد بن حيدر الشعيري ص ٤٧ .
- محمد بن محمد بن النعمان المفيد ص ٤٠ .
- محمد بن المرتضى الكاشاني ص ٦٣ .
- محمد بن مسعود بن عياش العياشي ص ٢٩ .
- محمد بن يعقوب الكليني ص ٢٧ .
- محمد بن يوسف الفريزي ص ١٧٣ .
- المرتضى = علي بن الحسين بن موسى .
- مسروق بن الأجدع العمداني ص ١٣٢٣ .
- مسطح بن أشاعة ص ٤٦٤ .
- ممطفي بن الحسين التفرشي ص ٦٣ .
- ممطفي غالب ص ١٠٩ .
- مطرف بن عبدالله ص ٧٠٤ .
- المظفر = محمد بن حسين بن الشيخ محمد المظفري .
- معلى بن محمد ص ٩٧٥ .
- المغيرة بن سعيد ص ١٠٧٤ .
- المفضل بن عمر الجعفي ص ١٠١ .
- المفيد = محمد بن محمد بن النعمان .
- مقاتل بن حيان ص ٢٢٢ .
- مقداد بن عبدالله بن محمد السيوري ص ٥٦ .
- المؤيد = هبة الله بن موسى بن داود .

- ابن ميثم البحراني = ميثم بن علي .
 ميثم بن علي بن ميثم البحراني ص ٥١ .

- ن -

- نافع مولى ابن عمر ص ١٣٨٢ .
 النجاشي - أحمد بن علي بن العباس .
 نصر الله بن عبدالله التبريزي ص ٨١ .
 نصر بن مزاحم المنقري ص ١٨ .
 نصير الدين الطوسي = محمد بن محمد بن الحسن .
 أبو نضرة ص ٦٩٩ .
 النعمان بن محمد بن منصور ص ١١٣ .
 نعمة الله بن عبدالله الجزائري ص ٧٠ .
 نور الله بن شرف الدين التستري ص ٦٢ .
 النوري الطبرسي = حسين بن محمد تقي .

- ه -

- أبو هارون العبدي = عمارة بن جوين .
 هاشم بن سليمان البحراني ص ٦٦ .
 هبة الله بن موسى بن داود المؤيد ص ١٠٥ .
 هلب الطائي ص ٧١٧ .
 هنري لامتنس ص ١٢٠٤ .

- و -

- وائل بن حجر ص ٧١٦ .
 أبو واقد الليثي ص ٥١١ .
 أبو وهب ص ٤٨٤ .

١٤٧٣

— ي —

- . أبو يعقوب بن إسحاق السجستاني ص ١٠٢ .
- . يوسف بن أحمد بن إبراهيم الدرازي البحراني ص ٧٣ .
- . يوسف البحراني = يوسف بن أحمد .

— أعلام النساء —

- . زنيرة ص ٤٥٥ .
- . أم عميس ص ٤٥٥ .
- . أم عياش ص ٩١٢ .
- . فعيذة ص ٤٥٥ .
- . أمة بني المؤمل ص ٤٥٥ .
- . نسيدة بنت كعب المازنية ص ٧٥٠ .
- . النهديّة ص ٤٥٥ .
- . أم هانئ بنت أبي طالب ص ٤٨٥ .

ثبت المصادر السنوية

=====

— أ —

- ١ - الأباطيل : للجوزقاني ؛ الحسن بن إبراهيم . مخطوط
مصور من مكتبة السعيدية بحيدر آباد - الهند .
- ٢ - أبو هريرة راوية الإسلام : د/محمد عجاج الخطيب . مطبعة
التقدم ، القاهرة ، مصر . ط ٣ ، ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢ م .
- ٣ - أبو هريرة وأقلام الحاقدين : لعبد الرحمن عبدالله
الزرعي . نشر دار الأرقم ، الكويت ، ط ٢ ، ١٤٠٥هـ - ١٩٨٤ م .
- ٤ - أبو هريرة وعاء العلم : لهاشم عقيل عزوز . مطابع سحر
نشر دار القبلة ، جدة ، السعودية .
- ٥ - الإتقان في علوم القرآن : للسيوطي . نشر دار الباز ،
مكة المكرمة ، السعودية .
- ٦ - إثبات عذاب القبر : للبيهقي .
- ٧ - الإجابة لإيراد ما استدرسته عائشة على الصحابة :
للزركشي . طبع دار القلم ، بيروت ، لبنان . تحقيق : سعيد
الافغاني .
- ٨ - الأجوبة العراقية على الأسئلة اللاهورية : للالوسي .
المطبعة الحميدية ، بغداد ، العراق .
- ٩ - الأجوبة العراقية على الأسئلة الإيرانية : للالوسي .
مطبعة مكتب الصنائع بدار السلطنة العليا ، استنبول ، ١٣٠٧ .
- ١٠ - الأحكام في أصول الأحكام : للآمدي . مطبعة محمد علي
صبيح ، القاهرة ، مصر .
- ١١ - الأحكام السلطانية : لأبي يعلى الفراء ؛ محمد بن
الحسين . تمحيح وتعليق : محمد حامد فقي . ط ٢ ، ١٣٨٦هـ -
١٩٦٦ م .

- ١٢ - الإختيار لتعليل المختار : لعبدالله بن محمود الموسوي . مطبعة المدني ، القاهرة ، مصر . تحقيق : محمد محيي الدين عبد الحميد .
- ١٣ - الأديان والفرق والمذاهب المعاصرة : لعبدالقادر شيبه الحمد . من مطبوعات الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة .
- ١٤ - الأربعة عشر في مناقب أمهات المؤمنين : لابن عساكر الشافعي . دار الفكر ، دمشق ، سوريا ، ط ١ ، ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦ م .
- ١٥ - الإرشاد : لأبي يعلى الخليل بن عبدالله الخليلي . مخطوط مصور من الخزانة العامة بالرباط - المغرب .
- ١٦ - إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري : لأبي العباس أحمد ابن محمد القسطلاني . المطبعة الكبرى الأميرية بمصر ، ط ٦ ، ١٣٠٤هـ .
- ١٧ - إرشاد الغيبي إلى مذهب أهل البيت في صحب النبي : للشوكاني ؛ محمد بن علي . مخطوط مصور ، يوجد منه نسخة في مكتبة الدكتور سعدي الهاشمي .
- ١٨ - إرشاد الفحول إلى تحقيق الحق من علم الأصول : للشوكاني . مطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بالقاهرة - مصر ، ط ١ .
- ١٩ - الأزهار المتناثرة في الأحاديث المتواترة : للسيوطي . دار التأليف بمصر .
- ٢٠ - أسباب النزول : للواحدي . طبع مؤسسة علوم القرآن ، بيروت ، لبنان . نشر دار القبلة ، جدة ، السعودية . ط ٣ ، ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧ م .
- ٢١ - الإستقامة : لابن تيمية . من مطبوعات جامعة الإسام محمد بن سعود الإسلامية ، الرياض ، السعودية ، ط ١ .
- ٢٢ - الاستيعاب في معرفة الأصحاب : لابن عبد البر . ط مطبعة دار الفكر ، بيروت ، لبنان .

- ٢٣ - أسد الغابة في معرفة الصحابة : لابن الاثير الجزري .
مطبعة الشعب بالقاهرة ، مصر .
- ٢٤ - الإصابة في تمييز الصحابة : لابن حجر العسقلاني . ط
دار الفكر ، بيروت ، لبنان .
- ٢٥ - أصول الحديث وعلومه ومصطلحه : د/محمد عجاج الخطيب .
دار الفكر ، بيروت ، لبنان ، ط ٣ ، ١٣٩٥ - ١٩٧٥ م .
- ٢٦ - أصول السرخسي : لابي بكر محمد بن أحمد السرخسي . دار
المعرفة للطباعة والنشر ، بيروت ، لبنان . تحقيق : أبو
الوفا الافغاني .
- ٢٧ - أصول السنة . مطبوع مع مسند الحميدي . لابي بكر
عبدالله بن الزبير الحميدي . ط الهند ، ط ١ ، ١٣٨٣هـ -
١٩٦٣ م . تحقيق : حبيب الرحمن الاعظمي .
- ٢٨ - الاعتصام : للشاطبي : أبي إسحاق إبراهيم بن موسى بن
محمد . ط دار المعرفة ، بيروت ، لبنان .
- ٢٩ - اعتقادات فرق المسلمين والمشركين : لفسر الدين
الرازي . الناشر : دار الكتاب العربي ، بيروت ، لبنان .
ط ١ ، ١٤٠٧هـ - ١٩٨٦ م .
- ٣٠ - الاعلام : للسركلي . ط دار العلم للملايين ، بيروت ،
لبنان . ط ٦ ، ١٩٨٤ م .
- ٣١ - اقتضاء الصراط المستقيم مخالفة أصحاب الجحيم : لشيخ
الإسلام ابن تيمية . مطابع المجد التجارية ، الرياض .
- ٣٢ - إكمال إكمال المعلم : لابي عبدالله محمد بن خلفه
الوشتاني الآبي . دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان .
- ٣٣ - الإمامة والرد على الرافضة : لابي نعيم الاصبهاني :
نشر مكتبة العلوم والحكم بالمدينة المنورة . ط ١ ،
١٤٠٧هـ - ١٩٨٧ م . تحقيق . د/علي بن محمد ناصر الفقيهي .
- ٣٤ - الإمامة والسياسة : لابن قتيبة الدينوري . ط دار
المعرفة ، بيروت ، لبنان . تحقيق . د/طه محمد الزيني .

- ٣٥ - انساب الاشراف : للبلاذري ؛ احمد بن يحيى بن جابر .
نشر مكتبة المثنى ، بغداد ، العراق .
- ٣٦ - الانساب : للسمعاني . طبع طبعتين ؛ واحدة في بيروت
نشر محمد أمين دمج ، تقع في عشرة اجزاء حتى باب اللام .
والاخرى في الهند ، وتقع في ثلاثة عشر جزءا .
- ٣٧ - الإنصاف فيما يجب اعتقاده ولايجوز الجهل به :
للباقلاني ؛ ابي بكر بن الطيب . مطبعة السنة المحمدية ، ط
٢ ، ١٣٨٢هـ - ١٩٦٣م . تحقيق : محمد زاهد الكوثري .

ب -

- ٣٨ - الباعث الميثاق شرح اختصار علوم الحديث : لابن كثير
الدمشقي . طبعة دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان .
تحقيق احمد محمد شاكر .
- ٣٩ - البحر المحيط : لابي حيان ؛ محمد بن يوسف بن علي .
نشر مكتبة ومطابع النمر الحديثة بالرياض . طبع على الاوفست
ببيروت ، لبنان .
- ٤٠ - بحوث في تاريخ السنة المشرفة : د/اكرم ضياء العمري .
ط ٤ ، ١٤٠٥هـ - ١٩٨٤م .
- ٤١ - بداية المجتهد ونهاية المقتصد : لابن رشد القرطبي .
نشر دار المعرفة ، بيروت ، لبنان .
- ٤٢ - البداية والنهاية : لابن كثير دمشقي . تصوير مكتبة
المعارف ، بيروت ، ١٩٧٧م .
- ٤٣ - بغية المرئاد : لشيخ الإسلام ابن تيمية . نشر مكتبة
العلوم والحكم ، المدينة المنورة .
- ٤٤ - بقي بن مخلد ، ومقدمة مسنده (عدد ما لكل واحد من
المصاحبة من الحديث) . دراسة وتحقيق . د/اكرم ضياء العمري .
ط ١ ، ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م .
- ٤٥ - بلدان الخلافة الشرقية : لسترنج . نقله إلى العربية
واضاف إليه تعليقات بلدانية وتاريخية واشرية ووضع نهايته
كوركيس عواد وبشير فرنسيس . مكتبة الرابطة ، بغداد ،
١٣٧٣هـ - ١٩٥٤م .

- ت -

- ٤٦ - تاج العروس من جواهر القاموس : لمحمد مرتضى الزبيدي . تصوير مكتبة الحياة ، بيروت ، لبنان .
- ٤٧ - تاريخ الإسلام وطبقات المشاهير : للذهبي . نسخة مصورة عن دار الكتب المصرية ، ونسخة كمبريدج . عنى بنشره مكتبة المقدسي ، ١٣٦٧هـ .
- ٤٨ - تاريخ بغداد : للخطيب البغدادي . تصوير دار الكتاب العربي ، بيروت ، لبنان .
- ٤٩ - تاريخ الخلفاء : للسيوطي . مطبعة المدني بالقاهرة . تحقيق : محمد محيي الدين عبدالحميد .
- ٥٠ - تاريخ ابن خلدون : لعبدالرحمن بن محمد بن خلدون . منشورات دار الكتاب اللبناني للطباعة والنشر ، ١٩٥٦ م .
- ٥١ - تاريخ خليفة بن خياط . ط دار القلم ، دمشق ، ١٣٩٧هـ - ١٩٧٧ م . تحقيق . د/أكرم ضياء العمري .
- ٥٢ - تاريخ الطبري . نشر دار المعارف بمصر . تحقيق محمد أبو الفؤل إبراهيم .
- ٥٣ - تاريخ دمشق : لابن عساکر . مخطوط مصور في الجامعة الإسلامية يحمل الرقم ١٣٤٣ .
- ٥٤ - تاريخ عمر بن الخطاب : لابن الجوزي . نشر مكتبة السلام العالمية . ١٣٩٤هـ . تحقيق أسامة الرفاعي .
- ٥٥ - تاريخ الفسوي : محمد بن يعقوب الفسوي .
- ٥٦ - التاريخ الكبير للبخاري . ط حيدر آباد ، ١٣٦١هـ .
- ٥٧ - تاريخ المدينة المنورة : لابن شيبه . ط دار الامفهانى للطباعة ، جدة ، السعودية ، ط ٢ ، ١٣٩٣هـ . تحقيق : فهم شلتوت .
- ٥٨ - التاريخ : ليحيى بن معين . طبع مطابع الهيئة المصرية العامة للكتاب ، ط ١ ، ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩ م .

- ٥٩ - تاويل مختلف الحديث : لابن قتيبة الدينوري . ط دار الكتاب العربي ، بيروت ، لبنان .
- ٦٠ - التبصير في الدين : لابي المظفر الإسفراييني . ط عالم الكتب ، بيروت ، ط ١ . تحقيق : كمال يوسف الحوت .
- ٦١ - تبليين كذب المفترى فيما نسب إلى الإمام أبي الحسن الأشعري : لابن عساكر الدمشقي . مطبعة التوفيق ، دمشق ، سوريا ، ط ١٣٤٧ هـ .
- ٦٢ - تحريم نكاح المتعة : للمقدسي . ط المدني ، القاهرة . تحقيق وتخرىج : الشيخ حماد الانماري .
- ٦٣ - تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي : للسيوطي . دار الكتب الحديثة ، مصر ، ط ٢ ، ١٢٨٥ هـ - ١٩١٦ م .
- ٦٤ - تذكرة الحفاظ : للذهبي . تصوير دار إحياء التراث العربي ، بيروت ، لبنان .
- ٦٥ - ترتيب القاموس المحيط على طريقة المصباح المنير وأساس البلاغة : ترتيب الطاهر أحمد زاوي . مطبعة عيسى البابي الحلبي ، ط ٢ .
- ٦٦ - تركة النبي صلى الله عليه وسلم : لحمد بن إسحاق . ط ١ ، ١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م . تحقيق . د/أكرم ضياء العمري .
- ٦٧ - تطهير الجنان واللسان عن الخطور والتفوه بشلب سيدنا معاوية بن أبي سفيان : لابن حجر الهيتمي . دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان ، ط ٢ ، ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م .
- ٦٨ - تعجيل المنفعة بزوائد رجال الأئمة الأربعة : لابن حجر العسقلاني . ط دار المحاسن للطباعة ، ١٣٨٦ هـ - ١٩٦٦ م . تحقيق : عبدالله هاشم اليماني .
- ٦٩ - تفسير القاسمي . ط عيسى البابي الحلبي ، القاهرة ، مصر . تحقيق : محمد فؤاد عبد الباقي .
- ٧٠ - تفسير القرآن العظيم : لابن كثير . دار إحياء التراث العربي ، بيروت ، ١٣٨٠ هـ - ١٩٦٩ م .

- ٧١ - تفسير القرطبي . مصورة عن طبعة دار الكتب المصرية .
نشر دار القلم ، ١٣٨٦هـ - ١٩٦٦ م .
- ٧٢ - تقريب التهذيب : لابن حجر العسقلاني . ط دار الرشيد ،
حلب ، سوريا ، ط ١ ، ١٤٠٦هـ . قدم له وقابله بالأصل : محمد
عوامة .
- ٧٣ - تلخيص المستدرک للذهبي (بهامش كتاب المستدرک
للحاكم) . نشر مكتب المطبوعات الإسلامية ، حلب ، سوريا .
- ٧٤ - التمهيد في الرد على الملحدة المعطلة والرافضة
والخوارج والمعتزلة : للباقلاني . طبع مطبعة لجنة التأليف
والترجمة والنشر ، نشر دار الفكر العربي ، ١٣٦٦هـ -
١٩٤٧ م .
- ٧٥ - التمهيد والبيان في مقتل الشهيد عثمان : لمحمد بن
يحيى المالقي . نشر دار الثقافة ، بيروت ، ط ١ ، ١٩٦٤ م .
- ٧٦ - تنبيه الولاة والحكام على أحكام خاتم خير الأنام ، أو
أحد من أصحابه الكرام عليه وعليهم السلام : لابن عابدين .
مطبوع ضمن رسائل ابن عابدين ، المكتبة الهاشمية بدمشق ،
١٣٢٥هـ .
- ٧٧ - تنزيه الشريعة المرفوعة عن الأخبار الشنيعة الموضوعة
للكناني . ط دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان ، ط ١ ،
١٣٩٩هـ .
- ٧٨ - تهذيب تاريخ دمشق الكبير لابن عساکر . هذبه الشيخ
عبدالقادر بدران . تصوير دار السيرة ، بيروت ، ط ٢ ،
١٣٩٩هـ - ١٩٧٩ م .
- ٧٩ - تهذيب التهذيب : لابن حجر العسقلاني . تصوير دار صادر
بيروت عن ط ١ بمطبعة دائرة المعارف النظامية ، حيدرآباد
الدين ، ١٣٢٧هـ .
- ٧٨ - تهذيب الكمال في أسماء الرجال : للمزي . نسخة مصورة
عن النسخة الخطية المحفوظة بدار الكتب المصرية . تصوير
دار المأمون للتراث ، دمشق - بيروت ، ط ١ ، ١٤٠٢هـ -
١٩٨٢ م .

- ث -

- ٧٩ - الثقات : لابن حبان . طبع بمطبعة مجلس دائرة المعارف
العثمانية ، بحيدر آباد الدكن ، الهند ، ١٣٩٣هـ - ١٩٧٣م .
نشر المكتبة الإمدادية .

- ج -

- ٨٠ - جامع البيان عن تأويل آي القرآن : للطبري . مطبعة
الباي الحلبي ، مصر ، ط ٣ ، ١٣٨٨هـ - ١٩٦٨م .
٨١ - جامع الترمذي . ط مطبعة الباي الحلبي بمصر ، ط ٢
١٩٧٧م . تحقيق أحمد محمد شاكر .
٨٢ - الجرح والتعديل : لابن ابي حاتم . تصوير دار الفكر ،
بيروت . عن ط ١ بدائرة المعارف العثمانية بحيدر آباد
الدكن ، ١٣٦١هـ - ١٩٤٢م .
٨٣ - جمهرة أنساب العرب : لابن حزم الأندلسي . ط دار
المعارف ، ط ٣ ، ١٣٩١هـ - ١٩٧١م . تحقيق: عبدالسلام هارون .

- ح -

- ٨٤ - حاشية السندي . مدونة على حاشية سنن النسائي .
٨٥ - حاشية ابن عابدين = حاشية رد المحتار على الدر
المختار : لابن عابدين . ط مطبعة الباي الحلبي ، مصر ،
ط ٣ ، ١٣٨٦هـ .
٨٦ - حاشية محب الدين الخطيب على كتاب العوامم من
العوامم للقاضي أبي بكر ابن العربي .
٨٧ - الحاوي للفتاوى : للسيوطي .
٨٨ - حدائق الأنوار ومطالع الأسرار : لابن الديبع الشيباني .
طبع على نفقة صاحب السمو الشيخ خليفة بن حمد آل ثاني ،
أمير دولة قطر .
٨٩ - حسن المحاضرة : للسيوطي . ط بيروت ، لبنان .

- ٩٠ - حلية الأولياء وطبقات الأصفياء : لابي نعيم الاصبهاني .
 تموير دار الكتاب العربي ، بيروت ، ط ٢ ، ١٣٨٧هـ - ١٩٦٧م .
 ٩١ - حياة الحيوان : للدميري . دار الفكر ، بيروت ،
 لبنان .

- خ -

- ٩٢ - خبيثة الاكوان : لمديق حسن خان . دار الكتب العلمية
 بيروت ، لبنان ، ط ١ ، ١٤٠٥هـ .
 ٩٣ - الخراج : ليحيى بن آدم القرشي . نشر المكتبة
 السلفية ، ١٣٤٧هـ .
 ٩٤ - الخراج : للقاضي ابي يوسف يعقوب بن ابراهيم .
 المطبعة السلفية ومكتبتها ، القاهرة ، ط ٤ ، ١٣٩٢هـ .
 ٩٥ - خصائص أمير المؤمنين للنسائي . مطبعة الغيمل . نشر
 مكتبة المعلى ، الكويت ، ط ١ ، ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م .
 ٩٦ - الخطط المقرية : للمقريري . دار صادر ، بيروت .
 ٩٧ - خلاصة تذهيب الكمال في أسماء الرجال : للخزرجي . نشر
 مكتب المطبوعات الإسلامية ، حلب . ط ٢ ، ١٣٩١هـ - ١٩٧١م .

- د -

- ٩٨ - در السحابة في مناقب القرابة والصحابة : للشوكاني .
 ط دار الفكر ، دمشق ، ط ١ ، ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م .
 ٩٩ - دراسات في الفرق والعقائد الإسلامية . د/عرفان
 عبدالحميد . ط مؤسسة الرسالة ، بيروت ، لبنان ، ط ١ ،
 ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م .
 ١٠٠ - دراسات في الفرق والمذاهب القديمة . عبدالله
 الامين . ط دار الحقيقة ، بيروت ، ط ١ ، ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م .
 ١٠١ - دراسة في الفرق عن تاريخ المسلمين . د/أحمد جلي .
 شركة الطباعة العربية السعودية ، ط ١ ، ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م .

- ١٠٢ - الدر المنثور : للسيوطي . تموير دار المعرفة للطباعة ، بيروت ، لبنان .
- ١٠٣ - درء تعارض العقل والنقل : لابن تيمية . طبع جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية ، الرياض ، ط ١ ، ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م . تحقيق : د/محمد رشاد سالم .
- ١٠٤ - دفاع عن أبي هريرة . عبدالمنعم صالح العلي العزي . ط دار القلم ، بيروت . نشر مكتبة النهضة ، بغداد ، ط ٢ ، ١٩٨١م .
- ١٠٥ - دفاع عن السنة . د/محمد محمد أبو شهبة . مطبعة الأزهر ، مصر .
- ١٠٦ - دلائل النبوة : للبيهقي .
- ١٠٧ - دول الإسلام : للذهبي . ط الهيئة المصرية العامة .
- ١٠٨ - الدين الخالص : لصديق حسن خان . مطبعة المدني ، القاهرة ، مصر .
- ١٠٩ - ديوان الضعفاء : للذهبي . نشر مكتبة النهضة الحديثة . ط ٢ ، ١٤٠٩هـ . تحقيق : الشيخ حماد الأنصاري .

- ذ -

- ١١٠ - الذرية الطاهرة النبوية : للدولابي . ط السدار السلفية ، الكويت ، ط ١ ، ١٤٠٧هـ - ١٩٨٦م . تحقيق : سعد المبارك الحسن .
- ١١١ - ذيل ديوان الضعفاء : للذهبي . نشر مكتبة النهضة الحديثة . ط ١ ، ١٤٠٦هـ . تحقيق : الشيخ حماد الأنصاري .

- ر -

- ١١٢ - رد الإمام الدارمي عثمان بن سعيد على بشر المريسي العنيد . مطبعة أنصار السنة ، القاهرة ، ط ١ ، ١٣٥٨هـ . تحقيق محمد حامد الفقي .

- ١١٣ - رسالة في الرد على الرافضة : لابي حامد المقدسي .
نشر الدار السلفية ، بومباي ، الهند . ط ١ ، ١٤٠٣هـ -
١٩٨٣م . تحقيق > عبدالوهاب خليل الرحمن .
- ١١٤ - رسالة في الرد على الرافضة : للشيخ محمد بن سليمان
التميمي . ط مركز البحث العلمي وإحياء التراث الإسلامي ،
مكة المكرمة ، ط ٢ ، ١٤٠٠هـ . تحقيق : ناصر بن سعد الرشيد .
١١٥ - روح المعاني في تفسير القرآن العظيم . للآلوسي .
دار إحياء التراث العربي ، بيروت ، لبنان .
- ١١٦ - الروض الاثنيق في إثبات إمامة أبي بكر الصديق .
مخطوط مصور عن المكتبة البلدية بإسكندرية .
- ١١٧ - روضة الناظر ، وجنة المناظر : لابن قدامة المقدسي .
ومعها شرحها : نزهة الخاطر العاطر لابن بدران . ط مطبعة
المعارف ، الرياض ، ط ٢ ، ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م .
- ١١٨ - الرياض النضرة في مناقب العشرة : للمحب الطبري .
ط دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان ، ط ١ ، ١٤٠٥هـ -
١٩٨٤م .

- ز -

- ١١٩ - زاد المعاد في هدي خير العباد . لابن القيم . ط
مطبعة البابي الحلبي ، القاهرة ، مصر . راجعه وقدم له :
طه عبدالرؤوف طه .

- س -

- ١٢٠ - سلسلة الاحاديث المحيحة : للآلبياني . ط المكتب
الإسلامي ، ومكتبة المعارف .
- ١٢١ - سلسلة الاحاديث الضعيفة والموضوعة : للآلبياني . ط
المكتب الإسلامي ، ومكتبة المعارف .
- ١٢٢ - السمط الثمين في مناقب أمهات المؤمنين : للمحب
الطبري . مطبعة الحلبي ، القاهرة ، ١٤٠٢هـ - ١٩٨٣م .

- ١٢٣ - سنن الدارقطني . ط شركة الطباعة الفنية المتحدة .
- ١٢٤ - سنن السدarmi . نشر دار إحياء السنة النبوية ، بيروت ، لبنان .
- ١٢٥ - سنن أبي داود . الناشر : حمص ، سوريا . ط ١ ، ١٣٨٨هـ - ١٩٦٩م . تحقيق : عزت عبيد الدعاس .
- ١٢٦ - سنن سعيد بن منصور . ط دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان ، ط ١ ، ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م . حققه : حبيب الرحمن الأعظمي .
- ١٢٧ - السنن الكبرى للبيهقي . تصوير دار الفكر ، بيروت .
- ١٢٨ - سنن ابن ماجه . ط عيسى البابي الحلبي ، القاهرة . تحقيق : محمد فؤاد عبدالباقي .
- ١٢٩ - سنن النسائي . نشر مكتب المطبوعات الإسلامية ، حلب ، سوريا . مصورة عن الطبعة الأولى المصرية سنة ١٣٤٨هـ - ١٩٣٠م . طبعة أولى مفهرسة .
- ١٣٠ - السنة : لابن أبي عاصم . ط المكتب الإسلامي ، ط ١ ، ١٤٠٠هـ . تخريج : الشيخ اللبناني .
- ١٣١ - سير أعلام النبلاء : للذهبي . ط مؤسسة الرسالة ، بيروت ، لبنان ، ط ١ ، ١٤٠١هـ - ١٩٨١م . تحقيق : شعيب الأرنؤوط .
- ١٣٢ - السيرة النبوية لابن كثير . ط دار الفكر ، بيروت ، لبنان . ط ٢ ١٣٩٨هـ - ١٩٧٨م . تحقيق مصطفى عبد الواحد .
- ١٣٣ - السيرة النبوية لابن هشام . ط مصطفى البابي الحلبي القاهرة ، ط ٢ ، ١٣٧٥هـ . تحقيق : مصطفى السقا ، وإبراهيم الأبياري ، وعبدالحفيظ شلبي .
- ١٣٤ - سيرة النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه العشرة : لعبد الغني المقدسي . ط مؤسسة الكتب الثقافية . ط ١ ، ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦ . تحقيق هديان الضناوي .

— ش —

- ١٣٥ - جذرات الذهب في أخبار من ذهب : لابن العماد الحنبلي
ط المكتب التجاري للطباعة والنشر ، بيروت ، لبنان ، ط ٢ ،
١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م .
- ١٣٦ - شرح السنة : للبريهاري . نشر دار ابن القيم ،
الدمام ، السعودية ، ط ١ ، ١٤٠٨هـ .
- ١٣٧ - شرح العقيدة الطحاوية : لابن أبي العز الحنفي .
ط المكتب الإسلامي ، ط ٣ . تخريج الشيخ اللبناني .
- ١٣٨ - شرح النووي على صحيح مسلم . ط المكتبة المصرية
ومطبعاتها .
- ١٣٩ - الشفا بتعريف حقوق الممطفى : للقاضي عياض . ط دار
الفكر ، بيروت ، لبنان .
- ١٤٠ - الشيعة وأهل البيت : للاستاذ إحسان إلهي ظهير . نشر
دار ترجمان السنة ، لاهور ، باكستان .

— ض —

- ١٤١ - الصارم المسلول على شاتم الرسول : لابن تيمية . ط
عالم الكتب ، بيروت ، ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م . تحقيق : محمد محيي
الدين عبدالحميد .
- ١٤٢ - صحابة رسول الله في الكتاب والسنة . لعيادة ايوب
الكبيسي . دار القلم ، دمشق ، ط ١ ، ١٤٠٧هـ - ١٩٨٦ .
- ١٤٣ - المحاج : للجوهري . ط ٢ ، ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م . تحقيق
أحمد عبدالغفور عطار .
- ١٤٤ - صحيح البخاري . تصوير عالم الكتب ، بيروت ، لبنان ،
ط ٢ ، ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م . مموعة عن الطبعة المصرية المنيرية .
- ١٤٥ - صحيح الجامع الصغير . للبناني . ط المكتب الإسلامي ،
ط ٢ ، ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م .
- ١٤٦ - صحيح مسلم . ط دار إحياء التراث العربي . تحقيق :
محمد فؤاد عبد الباقي .

- ١٤٧ - المواقف المحرقة في الرد على أهل البدع والزندقة :
لابن حجر الهيتمي . ط دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان ،
ط ٢ ، ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥ م .

— ض —

- ١٤٨ - الضعفاء : للعقيلي . ط دار الكتب العلمية ، بيروت ،
لبنان ، ط ١ ، ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤ م . تحقيق : عبدالمعطي
القلعجي .
١٤٩ - ضعيف الجامع الصغير : للابن أبي عمير . ط المكتب الإسلامي .
ط ٣ ، ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦ م .

— ط —

- ١٥٠ - طبقات خليفة بن خياط . ط مطبعة العاني ، بغداد ،
العراق ، ط ١ ، ١٣٨٧هـ - ١٩٦٧ . تحقيق : د/اكريم ضياء
العمري .
١٥١ - طبقات ابن سعد . ط دار صادر ، بيروت ، لبنان ،
١٣٧٦هـ - ١٩٥٧ م . نشر دار بيروت .
١٥٢ - طبقات الشافعية : للسبكي . مطبعة البابي الحلبي ،
القاهرة ، ط ١ ، ١٣٨٣هـ - ١٩٦٤ م .

— ظ —

- ١٥٣ - ظلمات أبي رية امام اضراء السنة المحمدية : للاستاذ
محمد عبدالرزاق حمزة . ط المطبعة السلفية ، القاهرة .

— ع —

- ١٥٤ - عبدالله بن سينا ، وأثره في أحداث الفتن في صدر
الإسلام : لسليمان بن حمد العودة . نشر دار طيبة ، الرياض .
ط ١ ، ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥ م .

- ١٥٥ - العبر في خبر من غير : للذهبي . ط الكويت ،
١٩٦٠م - ١٩٧٠م . تحقيق : د . صلاح الدين المنجد .
- ١٥٦ - العقد الفريد : لابن عديريه . ط دار الكتب العلمية ،
بيروت ، لبنان . تحقيق . د/محمد مفيد قميحة .
- ١٥٧ - عقيدة أهل السنة والاثار في المهدي المنتظر : للشيخ
عبدالمحسن بن حمد العباد . ط مطابع الرشيد بالمدينة
المنورة ، ط ١ ، ١٤٠٢هـ .
- ١٥٨ - العسل المتنامية في الأحاديث النواهي : لأبي الفرج
ابن الجوزي . مطبعة المكتبة العلمية ، باكستان ، ط ١ ،
١٣٩٩ هـ .
- ١٥٩ - العواصم من القواصم في تحقيق مواقف الصحابة بعد
موت النبي صلى الله عليه وسلم : للقاضي أبي بكر ابن
العربي . دار المعرفة ، بيروت ، لبنان . تحقيق : الأستاذ
محب الدين الخطيب . راجع أحاديثه : محمود مهدي استانبولي .

- غ -

- ١٦٠ - غياث الأمم في التياث الظلم : لأبي المعالي الجويني .
نشر : دار الدعوة ، الإسكندرية . ط ١ ، ١٤٠٠هـ . تحقيق :
د/مطفى حلمي ، د/فؤاد عبدالمنعم .

- ف -

- ١٦١ - الفائق في غريب الحديث : للزمخشري . تحقيق : علي
محمد البجاوي ، ومحمد أبو الفضل إبراهيم .
- ١٦٢ - فتح الباري بشرح صحيح البخاري : لابن حجر العسقلاني .
ط المكتبة السلفية . تصحيح وتعليق : الشيخ عبدالعزيز بن
باز .
- ١٦٣ - الفتح الرباني لترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل
الشيباني : لأحمد عبدالرحمن البنا الساعاتي . ط ١ ، مصر ،
١٣٧١هـ .

- ١٦٤ - فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير : للشوكاني . تصوير بيروت . نشر محفوظ العلي .
- ١٦٥ - فتح المغيـث شرح الفية الحديث : للسناوي . مطبعة العاصمة ، ط ٢ . تحقيق : عبدالرحمن بن محمد عثمان .
- ١٦٦ - الفتنة ووقعة الجمل : لسيف بن عمر الضبي . ط دار النفائس ، بيروت ، لبنان ، ط ٥ ، ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م . جمع وتصنيف : أحمد راتب عرموش .
- ١٦٧ - الفخر المتوالي فيمن انتسب إلى النبي من الخدم والموالي : للسناوي .
- ١٦٨ - الفرقان بين الحق والباطل : لابن تيمية . ط دار الفكر ، بيروت ، لبنان .
- ١٦٩ - الفرق بين الفرق : للبغدادي . نشر دار المعرفة ، بيروت ، لبنان .
- ١٧٠ - الفصل في الملل والأهواء والنحل : لابن حزم . تصوير دار المعرفة ، بيروت ، لبنان ، ط ٢ ، ١٣٩٥هـ .
- ١٧١ - فضائل الصحابة : لأحمد بن حنبل . ط مؤسسة الرسالة ، بيروت ، لبنان ، ط ١ ، ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م . تحقيق : رضي الله ابن محمد عباس .
- ١٧٢ - فضل آل البيت : للمقرئزي .
- ١٧٣ - فواتح الرحموت بشرح مسلم الثبوت : لمحب الدين بن عبد الشكور . ط دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان ، ط ٢ ، ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م .
- ١٧٤ - الفوائد المجموعة في الأحاديث الموقوعة : للشوكاني . ط المكتب الإسلامي ، بيروت ، ط ٣ ، ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م .

- ق -

- ١٧٥ - القاموس المحيط : للفيروز آبادي . منشورات عالم الكتب ، بيروت ، لبنان .

- ك -

- ١٧٦ - الكامل في التاريخ : لابن الاثير . ط دار صادر ، بيروت ، لبنان ، ١٣٨٥هـ - ١٩٦٥م .
- ١٧٧ - كتاب النبي صلى الله عليه وسلم : د/محمد مصطفى الاعظمي . ط شركة الطباعة السعودية ، الرياض ، ط ٣ ، ١٤١١هـ - ١٩٨١م .
- ١٧٨ - كشاف القناع عن متن الإقناع : لمنصور بن يونس البهوتي . مطبعة الحكومة بمة المكرمة ، ط ١٣٩٤هـ .
- ١٧٩ - الكشاف : للزمخشري . ط مصطفى البابي الحلبي ، مصر . تحقيق : محمد الصادق قحايي .
- ١٨٠ - كشف الاستار عن زوائد البزار : للهيثمي . تموير مؤسسة الرسالة ، بيروت ، لبنان . تحقيق حبيب الرحمن الاعظمي .
- ١٨١ - الكفاية في علم الرواية : للخطيب البغدادي . ط القاهرة ، مصر .
- ١٨٢ - الكواكب الدراري في شرح صحيح البخاري : للكرماني . طبع المطبعة البهية المصرية ، ط ١٣٥٦ هـ .

- ل -

- ١٨٣ - اللآلئ الممنوعة في الأحاديث الموضوعة : للسيوطي . ط المكتبة التجارية الكبرى ، بمصر .
- ١٨٤ - لباب النقول في أسباب النزول : للسيوطي . ط دار إحياء العلوم ، بيروت ، لبنان ، ط ٤ ، ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م .
- ١٨٥ - لسان العرب : لابن منظور الإفريقي . ط دار صادر ، بيروت ، لبنان ، ط ١٣٨٨هـ .
- ١٨٦ - لسان الميزان : لابن حجر العسقلاني . تموير مؤسسة الأعلمي للمطبوعات ، لبنان .

- ١٨٧ - لمعة الاعتقاد الهادي إلى سبيل الرشاد : لابن قدامة المقدسي . ط المطبعة السلفية ، القاهرة ، مصر ، ط ٢ ، ١٣٩٧هـ .
- ١٨٨ - لوامع الانوار البهية ، وسواطع الاسرار الاثرية لشرح الدرر المضية في عقد الفرقة المرضية : للسفارييني . مطابع دار الاصفهاني وشركاه ، جدة ، السعودية ، ١٣٨٠هـ .
- م -
- ١٨٩ - المبسوط : للسرخسي . ط دار المعرفة ، بيروت ، لبنان .
- ١٩٠ - المجروحين لابن حبان . ط دار الوعي ، حلب . تحقيق محمود إبراهيم زايد .
- ١٩١ - مجمع الزوائد ومنبع الفوائد للهيثمي . نشر دار الكتاب ، بيروت ، لبنان . مصورة عن ط ٢ ١٩٦٧م .
- ١٩٢ - مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية . جمع وشرتيب عبدالرحمن بن محمد بن قاسم الحنبلي .
- ١٩٣ - المحكم والمحيط الاعظم : لابن سيده . نشر مطبغى البابي الحلبي ، القاهرة ، مصر ، ط ١ ، ١٣٧٧هـ - ١٩٥٨م . تحقيق : السقا ، وحسين نصار .
- ١٩٤ - المحلى لابن حزم . منشورات المكتب التجاري ، بيروت ، لبنان .
- ١٩٥ - محمد رسول الله : لمحمد صادق المرجون . ط دار القلم ، دمشق ، ط ١ ، ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م .
- ١٩٦ - مختصر التحفة الاثني عشرية : للالوسي . نشر الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية والإفتاء ، الرياض . ط ١٢٧٣هـ - ١٩٤٢م .
- ١٩٧ - المختصر في أخبار البشر : لابي الغداء . ط المطبعة الحسينية ، القاهرة ، مصر ، ١٣٢٥هـ .

- ١٩٨ - مختصر المحاسن المجتمعة في فضائل الخلفاء الاربعة :
للمفوري . ط دار ابن كثير ، دمشق ، ط ١ ، ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م .
- ١٩٩ - مرآة الجنان وعبر اليقظان في معرفة ما يعتبر من
حوادث الزمان : لليافعي . تموير مؤسسة الاعلمي للمطبوعات ،
بيروت ، عن ط ٢ ، ١٣٩٠هـ - ١٩٧٠م .
- ٢٠٠ - المراسيل : لابن ابي حاتم . ط مؤسسة الرسالة ،
بيروت ، لبنان ، ط ١ ، ١٣٩٧هـ . تحقيق شكر الله القوجاني .
- ٢٠١ - مرآة الإنزاع : لسفي الدين البندادي . طبعة سيسى
الباي الحلبي ، ١٣٧٣هـ - ١٩٥٤م .
- ٢٠٢ - المستدرک على الصحيحين : للحاكم النيسابوري . نشر
مكتب المطبوعات الإسلامية ، حلب ، سوريا .
- ٢٠٣ - المستمقى : للغزالي . ط دار الكتب العلمية ، بيروت
لبنان ، ط ٢ ، ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م .
- ٢٠٤ - مسند الإمام أحمد بن حنبل . ط الحلبي ، القاهرة ،
١٣١٣هـ . نشر دار صادر ، بيروت ، لبنان .
- ٢٠٥ - مسند الإمام أحمد بن حنبل . ط المعارف ، القاهرة ،
١٣٦٥-١٣٧٤هـ/١٩٤٦-١٩٥٥م . تحقيق الاستاذ احمد شاکر .
- ٢٠٦ - مسند الشهاب : للقضاعي .
- ٢٠٧ - مسند الإمام عبدالله بن المبارك . ط مكتبة المعارف
الرياض ، ط ١ ، ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م .
- ٢٠٨ - مشكاة الانوار الهادمة لقواعد الباطنية الاشرار :
ليحيى بن حمزة العلوي . ط الدار اليمنية للنشر والتوزيع ،
اليمن ، ط ٣ ، ١٤٠٣ - ١٩٨٣م .
- ٢٠٩ - مشكاة المصابيح : للخطيب التجريزي . ط المكتب
الإسلامي ، بيروت ، ط ٣ . تحقيق : الشيخ الالباني .
- ٢١٠ - المصاحف : لابن ابي داود السجستاني . نشر مؤسسة
قرطبة ، القاهرة ، مصر .

- ٢١١ - المصباح المنير : للفيومي . ط مطبعة مصطفى البابي الحلبي واولاده ، مصر .
- ٢١٢ - المصنف : لابن أبي شيبة . طبع ونشر دار السلفية ، بومباي ، الهند .
- ٢١٣ - المصنف : لعبدالرزاق الصنعاني . نشر المجلس العلمي بكراتشي ، باكستان ، ط ١ ، ١٣٩١هـ . تحقيق حبيب الرحمن الاعظمي .
- ٢١٤ - المعارف : لابن قتيبة الدينوري . ط دار المعارف ، القاهرة ، ط ٢ .
- ٢١٥ - معالم السنن : للخطابي . مدون بحاشية سنن أبي داود تحقيق : عزت عبيد الدعاس .
- ٢١٦ - معجم اعلام الجزائر : لعادل نويحس . نشر مؤسسة نويحس الثقافية ، بيروت ، لبنان . ط ٢ ، ١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م .
- ٢١٧ - معجم البلدان : لياقوت الحموي . تموير دار صادر ، بيروت ، لبنان .
- ٢١٨ - المعجم الكبير : للطبراني . ط وزارة الاوقاف العراقية بالدار العربية للطباعة ببغداد . ط ١ ، ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م . تحقيق : حمدي عبدالمجيد السلفي .
- ٢١٩ - المعجم المفهرس لالفاظ الحديث النبوي الشريف . رتبه ونظمه لفيف من المستشرقين . ونشره : د . آ . ي . ونستك . ط ١٩٣٦م ، مكتبة برييل في مدينة ليدن .
- ٢٢٠ - المعجم المفهرس لالفاظ القرآن الكريم . وضعه محمد فؤاد عبدالباقي . نشر دار إحياء التراث العربي ، بيروت ، لبنان .
- ٢٢١ - المعجم الوسيط : لمجموعة من الاساتذة . طبع بطابع دار المعارف بالقاهرة ، ١٣٩٢هـ - ١٩٧٢م .
- ٢٢٢ - المعرفة والتاريخ : ليعقوب بن سفيان الفسوي . مطبعة الإرشاد ، بغداد ، العراق ، ١٣٩٤هـ . تحقيق . د/اكرم ضياء العمري .

- ٢٢٣ - مغازي رسول الله صلى الله عليه وسلم : لعروة بن الزبير . برواية الأسود عنه . نشر مكتب التربية العربي لدول الخليج بالرياض . تحقيق د . محمد مصطفى الأعظمي .
- ٢٢٤ - المغازي : للواقدي . ط مؤسسة الاعلمي للمطبوعات ، بيروت .
- ٢٢٥ - المغانم المستطابة في معالم طابه : للفيروز آبادي ط ١ ، ١٣٨٩هـ - ١٩٦٩م . تحقيق : حمد الجاسر .
- ٢٢٦ - المغني في ابواب التوحيد والعدل : للقاضي عبدالجبار المعتزلي . ط مطبعة مخيمر ، القاهرة . نشر الدار المصرية للتأليف والترجمة .
- ٢٢٧ - المغني لابن قدامة . نشر المكتبة السلفية بالمدينة المنورة . ومكتبة المؤيد بالطائف .
- ٢٢٨ - مغني المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج : لمحمد الشربيني الخطيب . - شرح على متن المنهاج للنووي في الفقه الشافعي - ، نشر المكتبة الإسلامية ، لصاحبها الحاج رياض الشيخ .
- ٢٢٩ - مقالات الإسلاميين : لأبي الحسن الأشعري . نشر مكتبة النهضة المصرية . ط ٢ ، ١٣٨٩هـ . تحقيق : محمد محيي الدين عبدالحميد .
- ٢٣٠ - مقدمة ابن خلدون . نشر دار الباز ، مكة المكرمة . ط ٤ ، ١٣٩٨هـ .
- ٢٣١ - مقدمة ابن الصلاح في علوم الحديث : لأبي عمرو ابن الصلاح . طبع دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان .
- ٢٣٢ - الملل والنحل : للشهرستاني . ط دار الفكر ، بيروت ، لبنان . تحقيق : عبدالعزيز محمد الوكيل .
- ٢٣٣ - المناسك وأماكن طرق الحج ومعالم الجزيرة : للحربي . ط دار اليمامة ، الرياض ، ١٣٨٩هـ - ١٩٦٩م . تحقيق : حمد الجاسر .

- ٢٣٤ - مناقب الخلفاء الأربعة : للتونسوي . دار النشر الإسلامية العالمية ، فيصل آباد ، باكستان ، ط ١ ، ١٤٠٣هـ .
- ٢٣٥ - منال الطالب . لابن الأشير الجزري . من مطبوعات جامعة أم القرى ، مكة المكرمة .
- ٢٣٦ - مناهل العرفان في علوم القرآن : للزرقاني . مطبعة دار إحياء الكتب العربية ، القاهرة ، ط ٢ .
- ٢٣٧ - المنتظم في تاريخ الملوك والأمم : لابن الجوزي . مطبعة دائرة المعارف العثمانية ، حيدر آباد الدكن ، الهند ، ط ١ ، ١٣٥٨هـ .
- ٢٣٨ - المنتقى في سرد الكنى : للذهبي . من مطبوعات الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة ، ط ١ ، ١٤٠٨هـ . تحقيق : محمد صالح المراد .
- ٢٣٩ - المنتقى من منهاج الاعتدال : للذهبي . ط المطبعة السلفية ، القاهرة . تحقيق : الشيخ محب الدين الخطيب .
- ٢٤٠ - منهاج السنة النبوية : لابن تيمية . ط جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية ، الرياض ، ط ١ ، ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م . تحقيق : د/محمد رشاد سالم .
- ٢٤١ - الموافقات في أصول الأحكام : للشاطبي . مكتبة محمد علي صبيح وأولاده ، القاهرة ، مصر .
- ٢٤٢ - الموضوعات : لابن الجوزي . مطابع المجد ، القاهرة ، ط ١ ، ١٣٨٦هـ - ١٩٦٦م . تحقيق : عبدالرحمن محمد عثمان .
- ٢٤٣ - الموطأ : للإمام مالك . ط عيسى البابي الحلبي ، القاهرة ، ١٣٧٠هـ - ١٩٥١م . تحقيق : محمد فؤاد عبدالباقي .
- ٢٤٤ - ميزان الاعتدال : للذهبي . تموير دار المعرفة ، بيروت ، لبنان ، عن ط ١ ، ١٣٨٢هـ - ١٩٦٣م .

- ٢٤٥ - نسب قريش : للزبيري . ط ٢ ، نشر دار المعارف ، مصر . تحقيق : أ . ليلي بروفنال .
- ٢٤٦ - نظم المتنشر من الحديث المتواتر : للكتاني . ط دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان ، ١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م .
- ٢٤٧ - نكاح المتعة : د/محمد عبدالرحمن شميلة الاهدل . منشورات مؤسسة الخافقين ومكتبتها ، ط ١ ، ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م .
- ٢٤٨ - نكاح المتعة في الإسلام حرام : للشيخ محمد الحامد . طبعة دار القلم ، دمشق ، ط ١ ، ١٤٠٩هـ - ١٩٨٨م .
- ٢٤٩ - النهاية في غريب الحديث والأثر : لابن الأثير الجزري . ط المكتبة العلمية ، بيروت ، لبنان . تحقيق : طاهر أحمد الزاوي .
- ٢٥٠ - النهي عن سب الأصحاب وما فيه من الإثم والعقاب : لمحمد بن عبدالواحد المقدسي . مخطوط يوجد في مكتبة الشيخ حماد الأنصاري ، ويحمل الرقم ٥٤٠ .
- ٢٥١ - نيل الأوطار شرح منتقى الأخبار من أحاديث سيد الأخيار : للشوكاني . ط ممطفي البابي الحلبي ، القاهرة .

- ١ - الآداب المعنوية للصلاة : لروح الله الخميني . عربي
 عن الثارسية وشرحه وعلق عليه : أحمد الشحري . من منشورات
 مؤسسة الاعلمي للمطبوعات ، بيروت ، لبنان ، ط ٢ ، ١٤٠٦هـ -
 ١٩٨٦هـ . كتبه الخميني سنة ١٣٦١هـ .
- ٢ - آلاء الرحمن في تفسير القرآن : لمحمد جواد البلاغي .
 دار إحياء التراث العربي ، بيروت ، لبنان . مات قبل أن
 يكمله ، وصل إلى آية الوضوء في سورة المائدة .
- ٣ - أبو طالب مؤمن قريش : لعبدالله الشيخ علي الخنيزي .
 من منشورات المكتب العالمي للتأليف والترجمة ، دار مكتبة
 الحياة ، بيروت ، لبنان ، ط ١ ، ١٣٨١هـ - ١٩٦١م . قدم له
 النمراني بولس سلامة .
- ٤ - أبو هريرة : لعبدالحسين الموسوي . طبعة صيدا ،
 لبنان ، ط ١ .
- ٥ - إثبات الإمامة : لأحمد بن إبراهيم النيسابوري . تحقيق
 د . مصطفى غالب . دار الاندلس للطباعة والنشر ، بيروت ،
 لبنان ، ط ١ ، ١٤٠٢هـ - ١٩٨٤م .
- ٦ - إثبات نبوة النبي : لأحمد بن الحسين الزيدي .
 المكتبة العلمية . تحقيق خليل أحمد إبراهيم الحاج .
- ٧ - إثبات النبوءات : لأبي يعقوب السجستاني . ط المطبعة
 الكاثوليكية ، بيروت ، لبنان .

- ٨ - إثبات الهداة : للحر العاملي . دار إحياء التراث العربي ، بيروت ، لبنان ، ط ٤ ، ١٣٩١ هـ .
- ٩ - إثبات الوصية : لأبي الحسن علي بن الحسين المسعودي . من منشورات المكتبة الحيدرية ومطبعتها الحيدرية في النجف ، العراق .
- ١٠ - أجوبة مسائل جار الله : لعبدالحسين الموسوي . من منشورات المكتبة الحيدرية ، النجف ، العراق .
- ١١ - أحاديث أم المؤمنين : للمرتضى العسكري . دار الزهراء ، بيروت ، لبنان ، ط ١ ، ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م .
- ١٢ - الاحتجاج : لأبي منصور أحمد بن علي بن أبي طالب الطبرسي . مطبعة سعيد ، مشهد ، إيران ، نشر المرتضى ، ١٤٠٣ هـ . تعليقات محمد باقر الموسوي . قدم له : محمد بحر العلوم .
- ١٣ - إحقاق الحق : لنور الله التستري . المطبعة المرتضوية في النجف ، العراق ، ١٢٧٣ هـ . طبعة حجرية ، منسوخة بخط أبي القاسم الخوانساري .
- ١٤ - إحياء الشريعة في مذهب الشيعة : للخالسي .
- ١٥ - الأخبار الطوال : للدينوري . ط بغداد ، العراق .
- ١٦ - الاختصاص : للمفيد ؛ محمد بن محمد بن النعمان . من منشورات مؤسسة الأعلمي للمطبوعات ، بيروت ، لبنان ، ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م . صححه وعلق عليه : علي أكبر الغفاري .
- ١٧ - اختلاف أصول المذاهب : للقاضي النعمان المغربي . ط دار الأندلس ، بيروت ، لبنان .
- ١٨ - اختيار معرفة الرجال : لأبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي . دانشكا ، مشهد ، إيران .
- ١٩ - الإرشاد : للمفيد . انتشارات كتاب فروشي إسلامية . طهران ، إيران ، ١٣٥١ هـ .

- ٢٠ - الأرجوزة المختارة : للقاضي النعمان المغربي . ط
إسماعيل قربان ، مونتريال ، كندا ، ١٩٧٠م .
- ٢١ - كتاب الازهار ، ومجمع الاثوار : لحسن بن نوح الهندي .
مطبوع ضمن كتاب (منتخبات إسماعيلية) . ط مطبعة الجامعة
السورية ، دمشق ، سوريا ، ١٣٧٨ هـ . تحقيق : د . عادل
العواء .
- ٢٢ - أساس التاويل : للقاضي النعمان المغربي . ط دار
الثقافة ، بيروت ، لبنان .
- ٢٣ - الأساس لعقائد الاكياس : للقاسم بن محمد الزبيدي
العلوي . دار الطليعة للطباعة والنشر ، بيروت ، لبنان ،
ط١ ، ١٩٨٠م . حققه وقدم له : البير نصري نادر .
- ٢٤ - الاستبصار فيما اختلف فيه من الاخبار : لمحمد بن
الحسن الطوسي . نشر دار الكتب الإسلامية ، طهران ، إيران ،
١٣٩٠هـ . مطبعة النجف في النجف ١٣٧٥هـ . يقع في أربعة
مجلدات . حققه وعلق عليه : حسن الموسوي الخراساني .
- ٢٥ - الاستنفاة في بدع الثلاثة : لابي القاسم علي بن أحمد
الكوفي . ط النجف ، العراق . ١٤٠٠ هـ .
- ٢٦ - الأشعثيات : لابي علي محمد بن محمد الأشعث الكوفي .
إصدار مكتبة نينوى الحديثة ، طهران ، إيران .
- ٢٧ - أصل الشيعة وأصولها : لمحمد حسين كاشف الغطاء .
المطبعة العربية بالقاهرة ، ط ١٠ ، ١٣٧٧هـ - ١٩٥٨م . قدم
له مرتضى العسكري .
- ٢٨ - الأصول من الكافي : للكليني . من منشورات المكتبة
الإسلامية ، طهران ، إيران ، ١٣٨٨ هـ .
- ٢٩ - أضواء على خطوط محب الدين العريضة : لعبدالواحد
الانصاري . خال من مكان الطبع ، وتاريخه .
- ٣٠ - الامتقادات : لمحمد باقر المجلسي . مخطوط ، يوجد في
مكتبة رضا لايبيراري ، رامبور ، الهند ، يحمل الرقم ١٩١٥ .

- ٣١ - أسبوع دور الستر : لأحمد حميد الدين الكرمانى . مطبوع ضمن (أربع رسائل إسماعيلية) . تحقيق : عارف تامر . بيروت ، لبنان ، ١٩٧٨ م .
- ٣٢ - أسرار النطقاء : لجعفر بن منصور اليمى . مطبوع ضمن كتاب (منتخبات إسماعيلية) . مطبعة الجامعة السورية . دمشق سوريا ، ١٣٧٨ هـ . تحقيق : د . عادل العواء .
- ٣٣ - إعلام الورى بأعلام الهدى : لأبى على الفضل بن الحسن الطبرسى . دار المعرفة للطباعة والنشر ، بيروت ، لبنان ، ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م . صححه وعلق عليه : على أكبر الغفارى .
- ٣٤ - اعيان الشيعة : لمحسن العاملى . مطبعة ابن زيدون ، دمشق ، سوريا ، ط ١ ، ١٣٥٣ هـ - ١٩٣٥ م .
- ٣٥ - الأغانى : لأبى الفرج الأصفهانى . ط بيروت ، لبنان .
- ٣٦ - اغتتاج الدعوة : للقاضى النعمان المغربى . ط الشركة التونسية للتوزيع ، تونس ، ١٩٧٥ م .
- ٣٧ - الافتخار : لأبى يعقوب السجستانى . ط المطبعة الكاثوليكية ، بيروت ، لبنان .
- ٣٨ - الإفصاح فى إمامة على بن أبى طالب : للمفيد . المطبعة الحيدرية فى النجف ، العراق ، ط ٢ ، ١٣٦٩ هـ - ١٩٥٠ م .
- ٣٩ - الاقتصاد فيما يتعلق بالاعتقاد : لمحمد بن الحسن الطوسى . مطبعة الآداب فى النجف ، العراق ، ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م .
- ٤٠ - إكمال الدين وإتمام النعمة فى إثبات الرجعة : لأبى جعفر محمد بن على بن بابويه القمى ، الملقب بالصدوق . المطبعة الحيدرية ، النجف ، العراق ، ط ١ ، ١٣٨٩ هـ - ١٩٧٠ م . قدم له السيد محمد مهدي السيد حسن الموسوي الخراسانى .
- ٤١ - إلهاب نيران الأحزان : (د . م) . مطبعة البحرين ، منامة ، البحرين ، ١٣٤١ هـ .

- ٤٢ - إلزام الناصب في إثبات الحجة الغائب : لعلي اليزدي الحائري . مؤسسة مطبوعاتي حق بين ، قم ، إيران . من منشورات مؤسسة الاعلمي للمطبوعات ، بيروت ، لبنان ، ط ٤ ، ١٣٩٧هـ - ١٩٧٧م .
- ٤٣ - الالفين في إمامة أمير المؤمنين : لجمال الدين ابن المطهر الحلي . من منشورات المكتبة الحيدرية ومطبعتها في النجف ، العراق ، ط ٢ ، ١٣٨٨هـ - ١٩٦٩م . قدم له السيد محمد مهدي السيد حسن الموسوي .
- ٤٤ - الامالي لابن بابويه القمي ، المعروف بالمدوق . انتشارات كتاب خانه إسلامية ، طهران ، إيران ، ١٣٦٢هـ .
- ٤٥ - الامالي : لمحمد بن الحسن الطوسي . مطبعة النعمان ، النجف ، العراق ، ١٣٨٤هـ - ١٩٦٤م .
- ٤٦ - الامالي = او غرر الفوائد ودرر القلائد : لعلي بن الحسين ، المعروف بالشريف المرتضى . دار الكتاب العربي ، بيروت ، لبنان ، ط ٢ ، ١٣٨٧هـ - ١٩٦٧م . تحقيق : محمد أبو الغفل إبراهيم .
- ٤٧ - الامالي : للمفيد . منشورات جماعة المدرسين في الحوزة العلمية ، قم ، إيران . المطبعة الإسلامية ، ١٤٠٣هـ . تحقيق : الحسين أستاذ ولي ، وعلي أكبر الغفاري .
- ٤٨ - الإمامة في الإسلام : عارف تامر . دار الكتاب العربي ، بيروت ، لبنان . الناشر : مكتبة النهضة ، بغداد ، العراق .
- ٤٩ - الإمامة وقائم القيامة : لمصطفى غالب . دار ومكتبة الهلال ، بيروت ، لبنان .
- ٥٠ - أمل الأمل في تراجم جبل عامل : لمحمد بن الحسن الحر العاملي ، مطبعة نمونة ، قم ، إيران . نشد دار الكتاب الإسلامي ، قم ، إيران .
- ٥١ - الانتفاضات الشيعية : لهاشم معروف الحسيني .
- ٥٢ - الانوار اللطيفة : للحارثي اليماني . (المدرج في كتاب الحقائق الخفية) للأعظمي . ط الهيئة المصرية العامة للتأليف والنشر . سنة ١٩٧٠م .

- ٥٣ - أنوار الملكوت : لابن المطهر الحلي . انتشارات الرضى ، قم ، مطبعة امير ، ط ٢ ، ١٣٦٣هـ . تحقيق : محمد نجمي الزنجاني .
- ٥٤ - الأنوار النعمانية : لنعمة الله الموسوي الجزائري . مطبعة شركة جاب ، تبريز ، إيران .
- ٥٥ - الأنوار الوضية في العقائد الرضوية : لحسين بن محمد آل عصفور البحراني الدرازي . نشر مكتبة أهل البيت ، البحرين .
- ٥٦ - أوائل المقالات في المذاهب والمختارات : للمفيد . مكتبة الداوري ، قم ، إيران ، ط ٢ ، ١٣٧١هـ .
- ٥٧ - الإيضاح : للفصل بن شاذان الأزدي . منشورات مؤسسة الاعلمي ، بيروت ، لبنان ، ط ١ ، ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م .
- ٥٨ - الإيقاظ من الهجة بالبرهان على الرجعة : للحر العاملي . انتشارات نويد ، إيران ، ١٣٦٢هـ . صححه هاشم الرسولي المحلاتي .
- ٥٩ - إيمان أبي طالب : للمفيد . مطبعة الحيدرية ، النجف ، العراق ، ١٣٧٢هـ .

- ف -

- ٦٠ - بحار الأنوار الجامع لدرر أخبار الأئمة الأطهار : لمحمد باقر المجلسي . دار إحياء التراث العربي ، بيروت ، لبنان ، ط ٣ ، ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م . وقد طبع بنفقة : دار الكتب الإسلامية ، طهران ، إيران .
- ٦١ - البرهان في تفسير القرآن : لهاشم بت سليمان الحسيني البحراني . المطبعة العلمية ، قم ، إيران ، ط ٢ و ط ٣ ، ١٣٩٣هـ . يقع في أربعة مجلدات .

- ٦٢ - بمائر الدرجات الكبرى : لمحمد بن الحسن الصفّار .
 طبع في مطبعة الاحمدي ، طهران . من منشورات الاعلمي ،
 طهران ، ١٣٤٢ ش - ١٤٠٤ ق .
- ٦٣ - البهية في شرح اللمعة الدمشقية : للعاملي الثاني .
 ٦٤ - بيان مذهب الباطنية وبطلانه . منقول من كتاب عقائد
 آل محمد : لمحمد بن الحسن الديلمي . إدارة ترجمان السنة ،
 لاهور ، باكستان ، ط ٢ ، ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م .
- ٦٥ - بيان غيبة حضرت إمام موعود : لمحمد علي كرثلائي .
 مخطوط . يوجد في مكتبة سالارجنك ، في حيدر آباد ، الهند .
 وهو يحمل الرقم : ٢٩٠٤ ، عقائد ٦٤ . (cat 2904) .
- ٦٦ - البيان في أخبار صاحب الزمان : لمحمد بن يوسف
 الكنجي . مؤسسة مطبوعاتي حق بين ، قم ، إيران . منشورات
 مؤسسة الاعلمي للمطبوعات ، بيروت ، لبنان ، ط ٤ ، ١٣٩٧هـ -
 ١٩٧٧م .
- ٦٧ - البيان في تفسير القرآن : لابي القاسم الخوي . دار
 الزهراء ، بيروت ، لبنان ، ط ٨ ، ١٤٠١هـ - ١٩٨١م .

- ف -

- ٦٨ - تاج العقائد ومعدن الفوائد : لعلي بن محمد الوليد .
 مؤسسة عز الدين للطباعة والنشر . تحقيق : عارف تامر .
- ٦٩ - تاريخ الدعوة الإسلامية : د . مصطفى غالب . دار
 الاندلس ، بيروت ، لبنان ، ط ٢ ، ١٩٦٥م .
- ٧٠ - تاريخ الشيعة : لمحمد حسين المظفر . دار الزهراء ،
 بيروت ، لبنان ، ط ٣ ، ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م .
- ٧١ - تاريخ العلويين : لمحمد أمين غالب الطويل . ط تركية
 ١٩٢٤م . أعاد طبعه دار الاندلس ، بيروت ، لبنان ، ط ٤ ،
 ١٤٠١هـ - ١٩٨١م .
- ٧٢ - تاريخ الغيبة الكبرى : لمحمد المدر . دار التعارف
 للمطبوعات ، ط ٢ ، ١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م .

- ٧٣ - تاريخ الغيبة الصغرى : لمحمد الصدر . مكتبة الرسول
الاعظم ، ط ١ ، ١٣٩٢هـ - ١٩٧٢م .
- ٧٤ - تاريخ اليعقوبي : لاحمد بن ابي يعقوب . دار صادر ،
بيروت ، لبنان .
- ٧٥ - تأويل الآيات الباهرة في العترة الطاهرة : لشرف
الدين النجفي .
- ٧٦ - تأويل الدعائم : للقاضي النعمان المغربي . ط دار
المعارف . القاهرة ، مصر .
- ٧٧ - التبيان في تفسير القرآن : لمحمد بن الحسن الطوسي .
المطبعة العلمية ، النجف ، العراق ، ١٣٧٦هـ - ١٩٥٧م .
- ٧٨ - تجريد الاعتقاد : لضمير الدين الطوسي . منشورات
مؤسسة الاعلمي للمطبوعات ، بيروت ، لبنان ، ط ١ ، ١٣٩٩هـ -
١٩٧٩م .
- ٧٩ - تحرير الوسيلة : للخميني . منشورات مكتبة الاعتماد ،
طهران ، ناصر خسرو ، بازار مجيدي ، إيران ، ط ٤ ،
١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م .
- ٨٠ - تحف العقول عن آل الرسول : للحسن بن علي بن الحسين
الحراني . منشورات مؤسسة الاعلمي ، بيروت ، لبنان ، ط ٥ ،
١٣٩٤هـ - ١٩٧٤م . قدم له : محمد الحسين الاعلمي .
- ٨١ - تحفة العوام : لمنظور بن حسين . مطبوعة حيدري ،
بريس ، لاهور ، باكستان .
- ٨٢ - تذكرة الائمة : لمحمد باقر المجلسي . نشر مولانا
خسرو ، تيراز ، إيران .
- ٨٣ - التشيع ظاهرة طبيعية في إطار الدعوة الإسلامية .
لمحمد باقر الصدر . مطابع الدجوي ، القاهرة ، ١٣٩٧هـ -
١٩٧٧م .
- ٨٤ - تمحيح الاعتقاد بمواهب الانتقاد = أو شرح عقائد
المدوق : للمفيد . دار الكتاب الإسلامي ، بيروت ، لبنان ،
١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م . قدم له وعلق عليه : هبة السدين
الشهرستاني .

- ٨٥ - تفسير الحسن العسكري : للإمام الحسن العسكري . طبعة حجرية مكتوبة بخط اليد ، طهران ، إيران ، ١٣١٥هـ .
- ٨٦ - تفسير المسافي : لمحسن الفيض الكاشاني . مؤسسة الاعلمي للمطبوعات ، بيروت ، لبنان ، ط ١ ، ١٣٩٩هـ — . ١٩٧٩ م .
- ٨٧ - تفسير العياشي : لمحمد بن مسعود بن عياش . المكتبة العلمية الإسلامية ، طهرات ، إيران . صححه وعلق عليه : هاشم الرسولي المحلاتي .
- ٨٨ - تفسير فرات الكوفي : لفرات بن إبراهيم الكوفي . المطبعة الحيدرية ، النجف ، العراق . من منشورات مكتبة الداوري ، قم ، إيران .
- ٨٩ - تفسير القمي : علي بن إبراهيم القمي . مطبعة النجف ، العراق . منشورات مكتبة الهدى . صححه وعلق عليه وقدم له : السيد طيب الموسوي الجزائري . يقع في مجلدين . وهذه التي أشرت إليها ب "الطبعة الحديثة" .
- ٩٠ - تفسير القمي . ط حجرية بخط اليد ، طهران ، إيران ، ١٣١٣هـ .
- ٩١ - تلخيص الشافي : لمحمد بن الحسن الطوسي . طبعة حجرية مكتوبة بخط اليد . نسخها مير أبو القاسم بن مير محمد صادق الخوانساري . فرغ من نسخها في شهر رجب ، سنة ١٣٠١هـ . طهران ، إيران .
- ٩٢ - التنبيه والإشراف : للمسعودي . من منشورات المكتبة الحيدرية ، النجف ، العراق .
- ٩٣ - تنقيح المقال في علم الرجال : لعبدالله المامقاني . طبعة حجرية منسوخة بخط اليد . يقع في ثلاثة مجلدات .
- ٩٤ - تهذيب الأحكام : لمحمد بن الحسن الطوسي . دار الكتب الإسلامية ، طهران ، إيران ، ط ٣ ، ١٣٩٠هـ .
- ٩٥ - التوحيد : لابن بابويه القمي ، المعروف بالمدوق . نشر دار المعرفة للطباعة والنشر ، بيروت ، لبنان . صححه وعلق عليه هاشم الحسيني الطهراني .

- ث -

- ٩٦ - الثقلان ؛ الكتاب والعترة : للمفيد . من منشورات
مكتبة دار الكتب التجارية ، النجف ، العراق .
- ٩٧ - شواب الأعمال : لابن بابويه القمي ، المعروف بالمدوق .
الناشر : كتبي نجفي ، قم ، ، ومكتبة المدوق ، طهران ،
إيران . مححه وعلق عليه : علي أكبر الغفاري .
- ٩٨ - الشورة البائسة : لموسى الموسوي . خال من مكان
الطبع وتاريخه .

- ج -

- ٩٩ - جامع الاخبار : لمحمد بن محمد الشعيري . مطبعة أمير
قم ، ومنشورات الرضى ، قم ، إيران ، ط ٢ ، ١٣٦٣هـ .
- ١٠٠ - جامع الرواة : لمحمد بن علي الأزدبيلي . مكتبة
الممطفوي ، قم ، إيران ، ١٤٠٣هـ .
- ١٠١ - جلاء العيون : لمحمد باقر المجلسي .
- ١٠٢ - الجمل = أو النصرة في حرب البصرة : للمفيد .
منشورات مكتبة الداوري ، قم ، إيران ، ط ٣ .
- ١٠٣ - جنة المأوى في ذكر من فاز بلقاء الحجة : لحسين بن
محمد النوري الطبرسي . مطبوع ضمن كتاب بحار الانوار
للمجلسي .
- ١٠٤ - الجهاد الأكبر : للخميني . الدار الإسلامية ، بيروت ،
لبنان . ط ٣ ، ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م . ترجمة حسين كوراني .

- ح -

- ١٠٥- حدائق الانس : لإبراهيم الموسوي الزنجاني .
- ١٠٦- حديث الإفك : لجعفر مرتضى الحسيني العاملي . طبع
مؤسسة البيادر للطباعة ، مزرعة الضهر ، الشوف ، لبنان .
الناشر : دار التعارف للمطبوعات ، بيروت ، لبنان .
١٤١٠هـ - ١٩٨١م .
- ١٠٧- حديقة الشيعة للأردبيلي . ط طهران ، إيران .
- ١٠٨- الحركات الباطنية في الإسلام : لمصطفى غالب . دار
الكتاب العربي ، بيروت ، لبنان .
- ١٠٩- حق اليقين في معرفة أصول الدين : لعبدالله شبر .
دار الكتاب الإسلامي . لبنان . ط ١ ١٤٠٤هـ - ١٩٨٣م .
مجلدان .
- ١١٠- حق اليقين : لمحمد باقر المجلسي . انتشارات علمية
إسلامية ، بازار شيرازي ، جنب نوروز خان ، إيران .
- ١١١- الحكومة الإسلامية : للخميني . منشورات المكتبة
الإسلامية الكبرى .
- ١١٢- حياة القلوب للمجلسي . ط حجرية ، مكتوبة بخط اليد
في طهران ، إيران .

- خ -

- ١١٣- خاتمة وسائل الشيعة . للنوري الطبرسي ، طبع حجرية
بخط اليد . مكتوبة سنة ١٣١٨ هـ في إيران .
- ١١٤- الصرايح والجرايح : للقطب الراوندي . طبعة حجرية
بخط اليد ، مكتوبة سنة ١٣٠١ هـ في بومباي .
- ١١٥- الخمال : للمدوق . الناشر : مكتبة المدوق ، طهران ،
جنب مسجد سلطاني ، إيران . ١٣٨٩هـ ق - ١٣٤٨هـ ش .

- د -

- ١١٦- دائرة المعارف الشيعية : لمحمد حسن الشيخ سليمان
الاعلمي المهرجاني . المطبعة الحكيمة ، قم ، إيران ، ط
١٣٧٤ هـ .
- ١١٧- دراسات في الحديث : لهاشم معروف الحسيني . بيروت ،
لبنان .
- ١١٨- الدرجات الرفيعة في طبقات الشيعة : لسدر الدين
علي خان الشيرازي الحسيني . منشورات مكتبة بصيرتي ، قم ،
١٣٩٧ هـ . قدم له : محمد صادق بحر العلوم .
- ١١٩- الدرر النجفية : ليوسف البحراني . منشورات مؤسسة آل
البيت .
- ١٢٠- الدرر النجفية في شرح نهج البلاغة : للدنيلبي . ط
طهران ، إيران .
- ١٢١- الدستور ، ودعوة المؤمنين إلى الحضور . لشمس الدين
ابن أحمد بن يعقوب الطيبي . مطبوع ضمن (أربع رسائل
إسماعيلية) . تحقيق عارف تامر . طبع دار الكشاف ، بيروت ،
لبنان ، ١٩٥٣ م .
- ١٢٢- دعائم الإسلام : للقاضي النعمان المغربي . ط دار
المعارف ، القاهرة ، مصر ، ١٩٦٣ م . بتحقيق : آصف علي
فيضي .
- ١٢٣- دلائل الإمامة : لأبي جعفر محمد بن جرير بن رستم
الطبري . منشورات المطبعة الحيدرية ومكتبتها في النجف
العراق . ١٣٨٣ هـ - ١٩٦٣ م .

- ذ -

- ١٢٤- الذريعة إلى تمانيف الشيعة : لأغا بزرك الطهراني .
دار الاضواء ، بيروت ، لبنان ، ط ٣ ، ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م . يقع
في ثمانية وعشرين مجلداً .

- ر -

- ١٢٥- راحة العقل : لأحمد حميد الدين الكرمانى . ط دار
الاندلس ، بيروت ، لبنان .
- ١٢٦- رجال الحلى : لابن المطهر الحلى . طبع مطبعة الخيام
قم ، الناشر : مكتبة الرضى ، قم ، إيران ، و المطبعة
الحيدرية في النجف ، العراق ، ط ٢ ، ١٣٨١هـ - ١٩٦١م .
تحقيق : محمد صادق بحر العلوم .
- ١٢٧- رجال الخاقاني : لعلي الخاقاني . مطبعة الاداب .
النجف ، العراق ، ط ١ ، ١٣٨٨هـ - ١٩٦٨م . حققه : محمد
صادق بحر العلوم .
- ١٢٨- رجال ابن داود الحلى . ط طهران ، إيران ، ١٣٨٣هـ .
- ١٢٩- رجال الطوسي : لمحمد بن الحسن الطوسي . المطبعة
الحيدرية ، النجف ، العراق ، ط ١ ، ١٣٨٠هـ - ١٩٦١م .
- ١٣٠- رجال النجاشي = فهرست أسماء مصنفى الشيعة .
١٣١- الرجعة : لأحمد زين الاحسائي . منشورات مكتبة العلامة
الحائري . كربلاء ، العراق .
- ١٣٢- رسالة الجرح والتعاديل : للخميني . ط قم ، إيران ،
١٣٨٥ هـ .
- ١٣٣- رسالة في اجوبة المسائل السروية : للمفيد . منشورات
مكتبة دار الكتب التجارية ، النجف ، العراق .
- ١٣٤- رسالة في تحقيق أن مثل أمير المؤمنين عليه السلام في
هذه الامة مثل "قل هو الله أحد" في القرآن : لمحمد بن محمد
باقر الداماد الحسيني . وهو مخطوط موجود في مكتبة "خدا
بخش" ، رامبور ، الهند ، ضمن المجموعة التي تحمل الرقم
(٢٦١٧) . كتبت النسخة سنة ١١٤٢هـ .
- ١٣٥- رسالة في تحقيق الخبر المنسوب إلى النبي صلى الله
عليه وآله : "نحن معاشر الانبياء لانورث" : للمفيد .
منشورات مكتبة دار الكتب التجارية ، النجف ، العراق .

- ١٣٦- رسالة في تحقيق خبر الطائر : للمفيد . منشورات
مكتبة دار الكتب التجارية ، النجف ، العراق .
- ١٣٧- رسالة في تحقيق لفظ "المولى" : للمفيد . منشورات
مكتبة دار الكتب التجارية ، النجف ، العراق .
- ١٣٨- رسالة في الفرق بين النبي والإمام : لمحمد بن الحسن
الطوسي . نشرت ضمن مجموعة رسائل للطوسي تحمل عنوان :
الرسائل العشر للطوسي . نشر مؤسسة النشر الإسلامي التابعة
لجماعة المدرسين ، بقم ، إيران .
- ١٣٩- رسالة فيما أشكل من خبر مارية القبطية : للمفيد .
منشورات مكتبة دار الكتب التجارية ، النجف ، العراق .
- ١٤٠- رسالة في النص على أمير المؤمنين علي بن أبي طالب
(ع) : للمفيد . منشورات مكتبة دار الكتب التجارية ، النجف
العراق .
- ١٤١- الرسالة المذهبية في الحكمة والتأويل : للقاضي
النعمان المغربي . مطبوع ضمن (خمسة رسائل إسماعيلية) .
تحقيق عارف تامر . دار الإنصاف ، دمشق ، سوريا ، ١٩٥٦ م .
- ١٤٢- روضات الجنات : لمحمد باقر الموسوي الخوانساري .
دار المعرفة ، بيروت ، لبنان . تحقيق : أسد الله
إسماعيليان .
- ١٤٣- الروضة البهية في شرح اللمعة الدمشقية : لزين الدين
ابن علي بن أحمد . مطبعة الآداب ، النجف ، العراق .
الناشر : مكتبة الإمام أمير المؤمنين علي (ع) العامة ،
أصفهان ، إيران ، ط ٢ .
- ١٤٤- الروضة من الكافي : للكليني . طبعة حجرية بخط اليد
على هامش المجلد الرابع من مرآة العقول للمجلسي . طهران ،
إيران ، كتبت سنة ١٣٥٤هـ .
- ١٤٥- الروضة من الكافي للكليني . ط حديثة . دار الاضواء ،
بيروت ، لبنان . ط ٣ ، ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م . حققه وعلق عليه :
علي أكبر الغفاري .

- ز -

- ١٤٦- زبدة الأحكام : للخميني . الدار الإسلامية ، بيروت ، لبنان ، ط ٢ ، ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م .
- ١٤٧- الزواج المؤقت ودوره في حل مشكلات الجنس : لمحمد تقي الحكيم . مطبعة النجاح ، القاهرة ، مصر .

- س -

- ١٤٨- السبعة من السلف : لمرتضى الحسيني الفيروز آبادي . الناشر : مكتبة فيروز آبادي ، قم ، إيران .
- ١٤٩- سعد السعود : لأبي القاسم علي بن موسى المعروف بابن طاوس ، مطبعة أمير ، قم ، الناشر : مكتبة الرضى ، قم ، إيران ، ١٣٦٣هـ .
- ١٥٠- سفينة البحار : لعباس القمي . ط النجف ، العراق ، ١٣٥٥هـ .
- ١٥١- السقيفة = أو كتاب سليم بن قيس : لسليم بن قيس الكوفي الهلالي العامري . منشورات دار الفنون للطباعة والنشر والتوزيع ، بيروت ، لبنان ، ١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م .
- ١٥٢- سلافة العمر : للشيرازي . طبع القاهرة ، مصر ، ١٣٢٤هـ .
- ١٥٣- سيرة الائمة الإثني عشر : لهاشم معروف الحسيني . دار القلم ، بيروت ، لبنان ، ط ٣ ، ١٩٨١م . يقع في مجلدين .

- ش -

- ١٥٤- الشافي في الإمامة : لأبي القاسم علي بن الحسين بن موسى ، المعروف بالشريف المرتضى . طبعة حجرية بخط اليد ، كتبت في طهران ، سنة ١٣٥٤هـ . كتبها عباس الحائري .
- ١٥٥- شرائع الإسلام : لجعفر بن الحسن الحلبي . خال من مكان الطبع وتاريخه . تحقيق : عبدالحسين محمد علي .

- ١٥٦- شرح الخطبة الشقشقية : لمحمد رضا الحكيمي . مؤسسة
الوفاء ، بيروت ، لبنان ، ط ١ ، ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م .
- ١٥٧- شرح دعاء السحر : للخميني . مؤسسة الوفاء ، بيروت ،
لبنان ، ط ٢ ، ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م . قدم له : احمد الفهري .
- ١٥٨- شرح نهج البلاغة : لعبد الحميد بن أبي الحديد . دار
إحياء الكتب العربية ، القاهرة ، مصر ، ط ٢ ، ١٣٨٧هـ -
١٩٦٧م . يقع في عشرين جزءا في عشر مجلدات . تحقيق : محمد
ابو الفضل إبراهيم .
- ١٥٩- شرح نهج البلاغة : لابن ميثم البحراني . ط إيران .
- ١٦٠- شرعة التسمية في زمن الغيبة : للسيد الداماد
الحسيني . مخطوط يوجد في مكتبة "رضا" ، رامبور ، الهند .
ويحمل الرقم (١٩٢٧) .
- ١٦١- الشعائر الحسينية : لحسن الشيرازي . دار الصادق ،
بيروت ، لبنان .
- ١٦٢- شهداء الغفيلة : لعبد الحسين الاميني . ط الحيدرية ،
النجف ، العراق ، ط ١ ، ١٩٣٦م .
- ١٦٣- شيخ الأبطح : ابوطالب . لمحمد علي شرف الدين .
مطبوعات دار السلام ، بغداد ، العراق ، ١٣٤٩هـ .
- ١٦٤- الشيعة بين الحقائق والأوهام : لمحسن الامين . بيروت ،
لبنان ، ط ٣ ، ١٩٧٧م .
- ١٦٥- الشيعة في الميزان : لمحمد جواد مغنية . دار الشروق
بيروت ، لبنان .
- ١٦٦- الشيعة والتشيع : لمحمد جواد مغنية ، دار الآثار .
- ١٦٧- الشيعة والتمحيص : لموسى الموسوي ^{الذي له المصنف} . لويس أنجلوس ،
١٩٨٧م .
- ١٦٨- الشيعة والحاكمون : لمحمد جواد مغنية . دار التعارف
للمطبوعات ، بيروت ، لبنان .
- ١٦٩- الشيعة والرجعة : للطبسي النجفي . المطبعة الحيدرية
النجف ، العراق ، ط ١ ، ١٩٥٥م .

- ص -

- ١٧٠- المصافي في تفسير القرآن : للفيض الكاشاني . من منشورات المكتبة الإسلامية ، طهران ، إيران ، نسخة خطية كتبها محمد علي التبريزي الغروي ، سنة ١٣٧٤هـ .
- ١٧١- المصافي في شرح الكافي : لخليل القزويني .
- ١٧٢- المحاسبة في نظر الشيعة الإمامية : لاسد حيدر ، طبع لأول مرة في مطبعة النجف ، النجف ، العراق ، ١٣٧٦هـ - ١٩٥٧م . والطبعة الثانية في طهران ، إيران ، ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م . ونشر الكتاب مطبعة النجاح ، القاهرة ، مصر . قدم له : حامد حفني داود ، أستاذ بجامعة عين شمس .
- ١٧٣- صحيفة علوية : سيد مرتضى حسين صاحب فضل . مطبعة غلام علي ، لاهور ، باكستان .
- ١٧٤- صحيح الكافي : لمحمد باقر البهبودي . الدار الإسلامية ط ١ ، ١٤٠١هـ - ١٩٨١م .
- ١٧٥- الصراط المستقيم إلى مستحقي التقديم : لأبي محمد علي ابن يونس الماملي النباطي البياضي . مطبعة الحيدري . نشر المكتبة المرتضوية لإحياء الآثار الجعفرية ، ط ١ ، ١٣٨٤هـ . صححه وعلق عليه : محمد الباقر البهبودي .
- ١٧٦- الصوارم المهرقة في نقد الصواعق المحرقة : للتستري . طبع كتاب جان خانه ، شركة سهامی ، إيران ، ط ١ ، ١٣٦٧هـ . عني بتصحيحه : جلال الدين الحسيني .

- ط -

- ١٧٧- الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف : لابن طاوس . مطبعة الخيام ، قم ، إيران ، ١٤٠٠هـ .

- ع -

- ١٧٨- عبد الله بن سينا : لمرتضى العسكري . دار الزهراء ، بيروت ، لبنان ، ط ٥ ، ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م .

- ١٧٩- العدل الإلهي : لمترتفي المطهري . الدار الإسلامية ، بيروت ، لبنان ، ط ٢ ، ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م . ترجمه إلى العربية : محمد عبدالمنعم الخاقاني .
- ١٨٠- عقاب الاعمال : للمدوق . نشر كتبي نجفي ، قم ، إيران ، ومكتبة المدوق ، طهران ، إيران . صححه وعلق عليه علي أكبر الغفاري .
- ١٨١- عقائد الإمامية : لمحمد رضا المظفر . مطبوعات النجاح القاهرة ، مصر ، ط ٣ ، ١٣٩١هـ .
- ١٨٢- عقائد الإمامية الإثني عشرية : لإبراهيم الموسوي الزنجاني . مؤسسة الوفاء ، بيروت ، لبنان ، ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م . يقع في ثلاثة مجلدات .
- ١٨٣- عقد الدرر في شرح بقر بطن عمر^{عليه السلام} : (د . م) . مخطوط يوجد في مكتبة "رضا" ، رامبور ، الهند ، يحمل الرقم (٢٠٠٣) . *ليس المراد شكلا له*
- ١٨٤- علل الشرائع : للمدوق . طبع مكتبة الداوري ، قم ، إيران . الناشر : المكتبة الحيدرية ، النجف ، العراق . طبع الجزء الأول منه : ١٣٨٥هـ - ١٩٦٦م ، والثاني منه : ١٣٨٦هـ . قدم له : محمد صادق بحر العلوم .
- ١٨٥- علم اليقين في أصول الدين : للفيض الكاشاني . خال من مكان الطبع وتاريخه .
- ١٨٦- علي مع القرآن ، والقرآن مع علي : لمحمد رضا الحكيمي . مؤسسة الوفاء ، بيروت ، لبنان ، ط ١ ، ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م .
- ١٨٧- عين الحياة : لمحمد باقر المجلسي . انتشارات قائم ، طهران ، إيران .
- ١٨٨- عيون أخبار الرضا : للمدوق . الناشر : رضا مشهدي ، شريور ، إيران ، ١٣٦٣هـ .
- ١٨٩- عيون المعجزات : لحسين عبدالوهاب . المطبعة العلمية في قم ، إيران .

- غ -

- ١٩٠- الغارات = أو الاستنصار والغارات : لابي إسحاق إبراهيم بن محمد بن سعيد بن هلال الثقفي . دار الاضواء ، بيروت ، لبنان ، ط ١ ، ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م . حققه وعلق عليه : عبدالزهراء الخطيب .
- ١٩١- غاية المرام وحجة الخصام : لهاشم البحراني . طبعة حجرية مكتوبة بخط اليد سنة ١٣٧٤ هـ ، إيران .
- ١٩٢- الغدير في الكتاب والسنة والادب : لعبد الحسين بن أحمد الاميني النجفي . مطبعة الغري ، النجف ، ١٣٦٤هـ - ١٩٤٥م . ودار الكتاب العربي ، بيروت ، لبنان ، ط ٥ ، ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م .
- ١٩٣- الغيبة : لمحمد بن الحسن الطوسي . مطبعة النعمان ، النجف ، العراق ، منشورات مكتبة بصيرتي ، قم ، إيران ، ١٣٨٥هـ .
- ١٩٤- الغيبة : لمحمد بن إبراهيم بن جعفر النعماني . منشورات مؤسسة الاعلمي ، بيروت ، لبنان ، ط ١ ، ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م .

- ف -

- ١٩٥- فرج المهموم : لابن طاوس . منشورات المطبعة الحيدرية النجف ، العراق ، ١٣٦٨هـ .
- ١٩٦- فرق الشيعة : لابي محمد الحسن بن موسى النوبختي . المطبعة الحيدرية ، النجف ، العراق . علق عليه : محمد صادق آل بحر العلوم .
- ١٩٧- الفروع من الكافي : للكلييني . مطبوع على هامش مرآة العقول للمجلسي . طبعة حجرية مكتوبة بخط اليد سنة ١٣٥٤ ، طهران ، إيران .

١٩٨- فصل الخطاب في إثبات تحريف كلام رب الأرباب : لحسين
ابن محمد تقي النوري الطبرسي . طبعة حجرية ، مكتوبة بخط
اليده سنة ١٢٩٨هـ ، إيران .

١٩٩- الفصول المختارة من العيون والمحاسن : للمفيد . دار
الاضواء ، بيروت ، لبنان ، ط ٤ ، ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م .

٢٠٠- الفصول المهمة في أصول الأئمة : للحر العاملي .
منشورات مكتبة بصيرتي ، قم ، إيران ، ط ٣ .

٢٠١- الفصول المهمة في تاليف الأئمة : لعبدالحسين شرف
الدين الموسوي ^{قنداس} . دار الزهراء ، بيروت ، لبنان ، ط ٧ ،
١٣٩٧هـ - ١٩٧٧م .

٢٠٢- الفصول المهمة في معرفة الأئمة : لعلي بن محمد ،
الشعير بابن الصبّاغ . مطبعة العدل ، النجف ، العراق ، ^{العلمية}
٢٠٣- الفرائد : لشاذان بن جبرائيل . دار الكاتب للجميع ،
بيروت ، لبنان .

٢٠٤- فضائل أمير المؤمنين علي بن أبي طالب : لأبي الحسن
محمد بن أحمد القمي . دار البلاغة ، بيروت ، لبنان ، ط ١ ،
١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م . تحقيق عبدالرحمن خويلد .

٢٠٥- الفهرست : لابن بابويه الرازي . دار الاضواء ، بيروت ،
لبنان ، ط ٢ ، ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م .

٢٠٦- الفهرست : لابن النديم . دار المعرفة للطباعة والنشر
بيروت ، لبنان ، ١٣٩٨هـ - ١٩٧٨م .

٢٠٧- الفهرست : لمحمد بن الحسن الطوسي . منشورات المكتبة
المرتضوية ومطبعتها ، النجف ، العراق ، ، ومكتبة الشريف
الرضي ، قم ، إيران . صححه وعلق عليه : محمد صادق آل بحر
العلوم .

٢٠٨- فهرست أسماء ممتقي الشيعة : لأبي العباس أحمد بن علي
النجاشي . مكتبة الداوري ، قم ، إيران .

٢٠٩- الفوائد الخمس الرجالية : للوحيد البهبهاني . مطبعة
الآداب . النجف ، العراق ، ط ١ ، ١٣٨٨هـ - ١٩٦٨م .

٢١٠- في ظلال التشيع : لهاشم معروف الحسيني . مؤسسة
الوفاء ، بيروت ، لبنان ، ط ١ ، ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م .

- ق -

٢١١- قرب الإسناد : لأبي العباس عبدالله بن جعفر الحميري
القمي . إصدار نينوى الحديثة ، طهران ، ناصر خسرو مروى ،
إيران .

٢١٢- قرة العيون في المعارف والحكم : للفيض الكاشاني .
الناشر : مكتبة الالفين ، الكويت ، ط ٢ ، ١٣٩٩هـ .

٢١٣- القميذة المورية : لمحمد بن علي الصوري . ط دمشق ،
سوريا ، ١٩٥٧م . تحقيق : عارف تامر .

- ك -

٢١٤- الكافي : للكليني . ويشتمل على الامول ، والفروع ،
والروضة . وهو مطبوع عدة طبعات ، أشهرها طبعة دار الكتب
الإسلامية ، طهران ، إيران .

٢١٥- كامل الزيارات : لابن قولويه . ط طهران ، إيران .

٢١٦- كتاب الكشف : لجعفر بن منصور اليماني . ط دار الفكر
العربي ، القاهرة ، مصر ، ١٩٥٢م .

٢١٧- كشف الاسرار : "فارسي" : للخميني . انتشارات مصطفوي
قم ، إيران .

٢١٨- كشف الاسرار : "معرب" : للخميني . دار عمار ، عمان ،
الأردن ، ط ١ ، ١٤٠٨هـ - ١٩٨٧م . ترجمه : الدكتور محمد
البنداري . قدم له : د . محمد أحمد الخطيب .

٢١٩- كشف الغمة في معرفة الائمة : لأبي الحسن علي بن عيسى
ابن أبي الفتح الإربلي . طبع : المطبعة العلمية ، قم ،
إيران ، الناشر : مكتبة بني هاشم ، تبريز ، إيران ،
١٣٨١هـ . علق عليه هاشم الرسولي المحلاتي . يقع في
مجلدين .

- ٢٢٠- كشف المحجة في شجرة المهجة : لابن طاوس . طبعة حجرية
مكتوبة بخط اليد سنة ١٣٠٦هـ ، إيران .
- ٢٢١- كشف المراد في شرح تجريد الاعتقاد : لابن المطهر
الحلي . منشورات مؤسسة الإعلمي ، بيروت ، لبنان ، ط ١ ،
١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م . مع حواشي وتعليقات لإبراهيم الموسوي
الزنجاني .
- ٢٢٢- الكشكول فيما جرى على آل الرسول : لحيدر بن علي
العبيدي الحسيني الآملي . مطبعة أمير ، قم ، إيران ،
منشورات الرضى ، قم ، إيران ، ط ٢ ، ١٣٧٢هـ .
- ٢٢٣- الكشكول : ليوسف البحراني . مكتبو نينوى الحديثة ،
طهران ، إيران . قدم له : محمد الحسين الاعلمى . يقع في
ثلاثة مجلدات .
- ٢٢٤- كفاية الاشراف في النص على الائمة الإثنى عشر : لابي
القاسم علي بن محمد بن علي الخزاز القمي الرازي .
مطبعة الخيام ، قم ، إيران ، انتشارات بيدار ، ط ١ ،
١٤٠١هـ . حققه : عبداللطيف بن علي أكبر الحسيني .
- ٢٢٥- كنز العرفان في فقه القرآن : لجمال الدين السيوري .
المكتبة الرضوية ، طهران ، إيران . تمحيح : محمد باقر
البهبودي .
- ٢٢٦- كنز الفوائد : لابي الفتح محمد بن علي الكراچكي .
خال من مكان الطبع وتاريخه .
- ٢٢٧- كنز الولد : للحامدي . ط دار الاندلس ، بيروت ،
لبنان .
- ٢٢٨- الكنى واللقاب : لعباس القمي . المطبعة الحيدرية ،
النجف ، العراق ، ط ٢ ، ١٣٨٩هـ - ١٩٦٩م .

- ٢٢٩- لوامع أنوار التمجيد ، وجوامع أسرار التوحيد : لرجب
البرسي . مؤسسة الاعلمى للمطبوعات ، بيروت ، لبنان ، ط ١٠ .

- ٢٣٠- اللؤلؤ النفيد في شرح زيارة مولانا أبي عبدالله
الشهيد : لنصر الله بن عبدالله التبريزي الشبستري . طبع
على نفقة الشركاء الأجلاء ، ١٣٥٩هـ .
- ٢٣١- لؤلؤة البحرين : ليوسف بن أحمد البحراني . مطابع
النعمان ، النجف ، العراق ، ط ٢ ، ١٩٦٩م . حققه وعلق عليه
محمد صادق بحر العلوم .

- م -

- ٢٣٢- المتعة وأثرها في الإصلاح الاجتماعي : لتوفيق الفكيكي .
مطبعة النجاح ، القاهرة ، مصر .
- ٢٣٣- مجالس الموحدين وأحوال الحج المعصومين : لمحمد
صادق الحسيني الطباطبائي . طبعة حجرية ، طهران ، إيران .
- ٢٣٤- مجالس المؤمنين : للشبستري . طبعة حجرية ، طهران ،
إيران .
- ٢٣٥- المجالس المؤيدية : لهبة الله الشيرازي . ط دار
الفكر العربي ، مصر . تحقيق : د . محمد كامل حسين .
وط دار الأندلس ، بيروت ، لبنان .
- ٢٣٦- المجالس والمسائرات : للقاضي النعمان المغربي . ط
المطبعة الرسمية للجمهورية التونسية ، سنة ١٩٧٨م .
- ٢٣٧- مجمع البيان في تفسير القرآن : لأبي علي الفضل بن
الحسن الطبرسي^{منه} . مطبعة العرفان ، صيدا ، لبنان ، سنة
١٣٣٣هـ ، منشورات مكتبة آية الله العظمى المرعشي النجفي ،
قم ، إيران ، ١٤٠٣هـ . يقع في خمسة مجلدات .
- ٢٣٨- المحاسن : لأبي جعفر أحمد بن علي البرقي . دار الكتب
الإسلامية ، قم ، إيران .
- ٢٣٩- المحاسن النفسانية في أجوبة المسائل الخراسانية :
لحسين بن محمد آل عمقور الدرازي . جمعية أهل البيت لتحقيق
وطبع التراث الإسلامي ، البحرين . نشر دار المشرق العربي .
ط ١ ، ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م .

- ٢٤٠- مختصر بصائر الدرجات : لحسن بن سليمان الحلبي .
انتشارات الرسول المصطفى ، قم ، خيابان ، أرم باساز قدس .
منشورات المطبعة الحيدرية في النجف ، العراق ، ط ١ ،
١٣٧٠هـ - ١٩٥٠م .
- ٢٤١- المدخل إلى أصول الفقه الجعفري . ليوסף محمد عمرو ،
دار الزهراء ، بيروت ، لبنان ، ط ١ ، ١٤٠١هـ - ١٩٨١م .
قدم له : محمد المدر .
- ٢٤٢- مدينة المعاجز : لهاشم البحراني . مكتبة المحمودي ،
طهران ، إيران .
- ٢٤٣- مرآة العقول في شرح أخبار آل الرسول ؛ وهو شرح
لكتاب الأصول والفروع والروضة من الكافي : لمحمد باقر
المجلسي . طبعة حجرية مكتوبة بخط اليد سنة ١٣٥٤هـ ،
طهران ، إيران .
- ٢٤٤- المراجعات : للموسوي . ط مطبعة حسام . طبعة جديدة
بتحقيق حسين علي راضي .
- ٢٤٥- مروج الذهب : للمسعودي . دار الكتب العلمية ، بيروت
لبنان ، ط ١ ، ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م .
- ٢٤٦- مزاج التسنيم : لفياء الدين الإسماعيلي . ط
غونتينغن ، ألمانيا .
- ٢٤٧- المسائل الجارودية في تعيين الخلافة والإمامة في ولد
الحسين بن علي (ع) : للمفيد . منشورات مكتبة دار الكتب
التجارية ، النجف ، العراق .
- ٢٤٨- المسائل الحاجبية للمفيد . نفس الطبعة .
- ٢٤٩- المسائل السروية للمفيد . نفس الطبعة .
- ٢٥٠- المسائل العكبرية للمفيد . نفس الطبعة .
- ٢٥١- مسائل مجموعة من الحقائق العالية . (ضمن أربعة كتب
إسماعيلية) . تحقيق : شتروطمان . ط المجمع العلمي ،
غونتينغن ، ألمانيا .

- ٢٥٢- مستدرک وسائل الشيعة : للنوري الطبرسي . طبعة حجرية
بخط اليد ، إيران ، ١٣١٨ هـ . تصوير مكتبة دار الخلافة ،
طهران ، إيران .
- ٢٥٣- المسترشد في إمامة علي بن أبي طالب : لأبي جعفر محمد
ابن جرير بن رستم الطبري . المطبعة الحيدرية ، النجف ،
العراق .
- ٢٥٤- مشارق انوار اليقين في اسرار أمير المؤمنين : لرجب
البرسي . منشورات مؤسسة الاعلمي للمطبوعات ، بيروت ،
لبنان ، ط ١٠ .
- ٢٥٥- مشارق الشمس الدرية في أحقية مذهب الاخبارية :
لعبدان البحراني . منشورات المكتبة العدنانية ، البحرين ،
ط ١ ، ١٤٠٦ هـ .
- ٢٥٦- مصائب النواصب : للتستري . ط حجرية ، إيران .
- ٢٥٧- مصباح الكفعمي = أو جنة الامان الواقية ، وجنة
الإيمان الباقية : لإبراهيم بن علي بن الحسن بن محمد
العاملي الكفعمي . مطبعة أمير ، قم ، إيران . منشورات
الرضي ومنشورات زاهدي . ط ٢ ، ١٤٠٥ هـ .
- ٢٥٨- مطالع الشمس في معرفة النفوس : لشهاب الدين أبي
فراس . (مطبوع ضمن أربع رسائل إسماعيلية) . تحقيق : عارف
تامر ، بيروت ، لبنان ، ١٩٧٨ م .
- ٢٥٩- معالم التوحيد في القرآن الكريم : لجعفر السبحاني .
والكتابات عبارة عن مجموعة محاضرات للسبحاني ، جمعها جعفر
الهادي . مطبعة الخيام ، قم ، إيران . الناشر : دار الكتب
الإسلامية ، طهران ، إيران ، ١٤٠٠ هـ .
- ٢٦٠- معاني الاخبار : للمدوق . الناشر : دار المعرفة
للطباعة والنشر ، بيروت ، لبنان ، ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م .
- ٢٦١- المعتزلة والشيعة : لهاشم الحسيني . دار القلم ،
بيروت ، لبنان .

- ٢٦٢- معجم رجال الحديث : لأبي القاسم الموسوي الخوئي .
 منشورات مدينة العلم : آية الله العظمى الخوئي ، قم ،
 إيران . ط ٣ ، ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م . يقع في ثلاثة وعشرين
 مجلدا .
- ٢٦٣- مع الخطوط العريضة : لأبي محمد الخاقاني . دار
 الزهراء ، بيروت ، لبنان ، ط ٣ ، ١٤٠١هـ - ١٩٨١م .
- ٢٦٤- مفاتيح الجنان : لعباس القمي . منشورات دار
 التربية ، بغداد ، العراق . عربيه : محمد رضا النوري
 النجفي .
- ٢٦٥- مفتاح الجنان . (د . م) . نشر مكتبة الماحوزي ،
 البحرين .
- ٢٦٦- مفتاح النجاة في مناقب آل العباء : لمرزا محمد بن
 رستم . مخطوط يوجد في المكتبة الوطنية في كلكتا ، الهند ،
 يحمل الرقم (٢٠٨) .
- ٢٦٧- المفصح في الإمامة : لمحمد بن الحسن الطوسي . نشرت
 ضمن مجموعة رسائل تحمل عنوان : الرسائل العشر للطوسي .
 نشر مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرسين بقم ،
 إيران .
- ٢٦٨- مقاتل الطالبين : لأبي الفرج علي بن الحسين
 الأمعاني . مطبعة الديواني ، بغداد . نشر دار التربية ،
 بغداد ، العراق ، ١٩٧٩م .
- ٢٦٩- المقالات والفرق : لسعد بن عبدالله القمي . مطبعة
 حيدري ، طهران ، إيران ، ١٩٦٣م . صححه وقدم له وعلق عليه :
 الدكتور محمد جواد مشكور .
- ٢٧٠- مقدمة تفسير مرآة الانوار ومشكاة الاسرار : لأبي الحسن
 ابن محمد طاهر النباطي العاملي الغروي . وهي مقدمة على
 تفسير البرهان للبحراني . المطبعة العلمية ، قم ، إيران ،
 ط ٣ ، ١٣٩٣هـ .

- ٢٧١- مقدمة مرآة العقول : لمرتضى العسكري . وهي مقدمة على مرآة العقول للمجلسي . طبع على نفقة مكتبة ولي العصر طهران ، إيران . الناشر : دار الكتب الإسلامية . ١٣٩٨هـ . يقع في مجلدين .
- ٢٧٢- الملاحم والفتن في ظهور الغائب المنتظر : لابن طاوس . منشورات مطبعة الحيدرية ، النجف ، العراق ، ط ٣ .
- ٢٧٣- منار الهدى في النص على إمامة الائمة الإثني عشر : لعلي البحراني . دار المنتظر ، بيروت ، لبنان ، ط ١ ، ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م . حققه وعلق عليه : عبد الزهراء الخطيب .
- ٢٧٤- مناقب آل أبي طالب : لمحمد بن علي بن شهر آشوب . المطبعة العلمية ، قم ، إيران . مؤسسة انتشارات علامة . يقع في ثلاثة مجلدات .
- ٢٧٥- منتهى الآمال : لعباس القمي . المطبعة الحيدرية ، النجف ، العراق ، ط ٢ ، ١٣٨٩هـ - ١٩٦٩م .
- ٢٧٦- من لا يحضره الفقيه ^{مع ترجمته (مختصر)} : للصدوق . مطبعة جاب ، مهر ستوار قم ، إيران . الناشر : دار الكتب الإسلامية ، طهران ، بازار سلطاني ، إيران . ط ٥ ، ١٤٥٤هـ ش . يقع في أربعة مجلدات .
- ٢٧٧- منهاج الكرامة في إثبات الإمامة : لابن المطهر الحلي . مطبوع مع منهاج السنة النبوية لابن تيمية . بتحقيق : محمد رشاد سالم . (ط اوفست ، باكستان ، ١٣٩٦هـ) .
- ٢٧٨- منهج المقال في تحقيق أحوال الرجال : لمحمد علي الإسترابادي . مخطوط يوجد في مكتبة المتحف البريطاني ، لندن ، بريطانيا . يحمل الرقم ٣٥٧٥ . (3575 . 484 sch) .
- ٢٧٩- منهج المادقين في إلزام المخالفين : للكاشاني .
- ٢٨٠- من هنا المنطلق : للخميني . دار التوجيه الإسلامي . بيروت ، الكويت . ط ٢ ، ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م .
- ٢٨١- المهدي : لمدر الدين المدر . مطبعة عالي ، طهران ، إيران .

- ٢٨٢- مؤتمر علماء بغداد : لمقاتل بن عطية . ط ٣ ،
١٣٩٩هـ . وهو مخطوط في مكتبة راجا محمود آباد بخط
المؤلف . قام بطبعه ونشره : هداية الله المسترحمي
الامفهماني الجرقوني . قدم لهذا الكتاب : شهاب الدين
الحسيني المرعشي النجفي .
- ٢٨٣- الموضوع في الآثار والأخبار : لهاشم الحسيني . دار
الكتاب العربي ، بيروت ، لبنان ، ط ١ ، ١٩٧٣م .
- ٢٨٤- الميزان في تفسير القرآن : لمحمد حسين الطباطبائي .
مؤسسة الاعلمي ، بيروت ، لبنان ، ط ٢ ، ١٣٩٤هـ .

- ن -

- ٢٨٥- النافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر : لجمال
الدين السيوري . خال من مكان الطبع وتاريخه .
- ٢٨٦- نبراس الفياء : للداماد الحسيني . مخطوط يوجد في
مكتبة "خدا بخش" ، بتنا ، الهند ، يحمل الرقم (١٢٦٥) .
- ٢٨٧- نبوة ابي طالب : لمزمل حسين الميثمي . طبعة الحوزة
العلمية ، قم ، إيران .
- ٢٨٨- النصائح الكافية لمن يتولى معاوية . لمحمد بن عقيل
العلوي ^{الناظمي الكجاني} دار الزهراء ، بيروت ، لبنان . ط ٢ ، ١٤٠١هـ -
١٩٨١م .
- ٢٨٩- نصوص الردة في تاريخ الطبري : لمحمد حسن آل ياسين .
منشورات دار مكتبة الحياة ، بيروت ، لبنان .
- ٢٩٠- نقات اللاهوت في لعن الجبت والطاغوت : لعلي بن
عبدالمعالي العاملي الكركي ^{لعنه} مخطوط يوجد في مكتبة "رضا"
برامبور ، الهند . تحمل الرقم (١٩٩٨) .
- ٢٩١- نقباء البشر في القرن الرابع عشر : لأغا بزرك
الطهراني . مطبعة سعيد ، مشهد . الناشر : دار المرتضى
للنشر ، مشهد ، إيران ، ط ٢ ، ١٤٠٤هـ .

- ٢٩٢- نقد الرجال لمصطفى التفرشي . طبعة حجرية مكتوبة بخط اليد ، في طهران ، ١٣١٨هـ .
- ٢٩٣- نهج البلاغة : لأبي الحسن محمد بن الحسن ، المعروف بالشريف الرضي . دار الكتاب اللبناني ، مكتبة المدرسة ، بيروت ، لبنان ، ط ٣ ، ١٩٨٣م . بتحقيق صبحي الصالح .
- ٢٩٤- نور الثقلين : للحويزي . ط قم ، إيران .
- ٢٩٥- النور المبين في قصص الانبياء والمرسلين . لنعمة الله الجزائري . مؤسسة الاعلمي للمطبوعات ، بيروت ، لبنان ، ط ٨ ، ١٣٩٨هـ - ١٩٧٨م .

- ه -

- ٢٩٦- الهداية : للمدوق . مخطوط يوجد في مكتبة الجمعية الآسيوية ، كالكتا ، الهند . يحمل الرقم (tca22) .
- ٢٩٧- الهداية الكبرى : للحسين بن حمدان الخصيبي . مؤسسة البلاغ ، بيروت ، لبنان ، ط ١ ، ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م .
- ٢٩٨- الهفت الشريف من فضائل مولانا جعفر الصادق (ع) . رواية المفضل بن عمر الجعفي . دار الأندلس للطباعة والنشر والتوزيع ، بيروت ، لبنان ، ط ٣ ، ١٩٨٠م . تحقيق وتقديم : مصطفى غالب .
- ٢٩٩- هوية التشيع : لآحمد الوائلي . دار الزهراء ، بيروت ، لبنان ، ط ١ ، ١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م .

- و -

- ٣٠٠- وسائل الشيعة : للحر العاملي . دار إحياء التراث العربي ، بيروت ، لبنان . تصحيح : عبدالرحمن الرباقي الشيرازي .

- ٣٠١- وصول الأخييار إلى أصول الأخبار : لحسين بن عبدالممد
العاملي . ط مكتبة الخيام ، قم ، إيران ، ١٤٠١هـ .
- ٣٠٢- وقعة صفّين : لنصر بن مزاحم المنقري . الناشر :
مكتبة الخانجي ، القاهرة ، مصر . ط ٣ ، ١٤٠١هـ - ١٩٨١م .
تحقيق وشرح : عبدالسلام محمد هارون .

- ي -

- ٣٠٣- اليقين في إمرة أمير المؤمنين : لابن طاوس . المكتبة
الحيدرية ومطبعتهما ، النجف ، العراق .
- ٣٠٤- ينابيع المودة : لسليمان الحنفي القندوزي . مؤسسة
الأعلمي للمطبوعات ، بيروت ، لبنان .

فهرس المواضيع

=====

رقم الصفحة	الموضوع
١	كلمة شكر وتقدير
٣	المقدمة
٧	سبب اختياري للموضوع
٨	منهجي في البحث
١٠	خطة البحث
١٧	توثيق المصادر
١١٢	التمهيد ويشتمل على فصلين :
	الفصل الاول : مكانة الصحابة عند أهل السنة والجماعة .
١١٢	وفيه ثلاثة مباحث :
١١٢	الاول : تعريف الصحابة .
	الثاني : بيان مذهب أهل السنة في عدالة الصحابة .
١١٥	
١٢٣	الثالث : حكم من سب الصحابة .
	الفصل الثاني : موقف أشهر فرق الشيعة من الصحابة
١٣٤	بإيجاز .
	وفيه مبحثان :
١٣٤	الاول : التعريف المختار للشيعة .
	الثاني : موقف أشهر فرق الشيعة من الصحابة
<u>١٣٨</u>	بإيجاز .

الموضوع	رقم الصفحة
الباب الاول : نظرة الشيعة الإثني عشرية إلى الصحابة عموما .	١٤٧
وفيه فصول :	
الفصل الأول : دعوى الشيعة الإثني عشرية ارتداد الصحابة	١٤٨
وفيه مباحث :	
الاول : أدلتهم على ارتداد الصحابة من القرآن الكريم مع المناقشة .	١٥٠
الثاني : أدلتهم على ارتداد الصحابة من السنة . مع المناقشة .	١٦٩
الثالث : أدلتهم من اقوال ائمتهم . مع المناقشة .	١٩٤
الرابع : أدلتهم العقلية ، والرد عليها .	٢١٢
الخامس : سبب ارتداد الصحابة في نظر الشيعة . ومناقشته .	٢٢٣
السادس : هل شمل الإرتداد جميع الصحابة ؟ وهل رجح أحد من الصحابة الذين ارتدوا - في نظر الشيعة - إلى الإسلام ، أم لا ؟	٢٧١
الفصل الثاني : موقف الشيعة الإثني عشرية من عدالة الصحابة ، وبيان ما يترتب على هذا الموقف .	٢٩٢
وفيه مباحث :	
الاول : عدالة الصحابة في نظر الشيعة	٢٩٣
الثاني : بيان ما يترتب على إنكار الشيعة لعدالة الصحابة .	٣٢١

الثالث : حكم سب الصحابة عند الشيعة الإثني

عشرية . ٣٢٤

الفصل الثالث : دعوى الشيعة الإثني عشرية تحريف

الصحابة للقرآن الكريم : ٣٣٨

وفيه مباحث :

الاول : سب ادعاء الشيعة وقوع التحريف في

القرآن الكريم . ٣٥٠

الثاني : ذكر بعض الادلة التي استند إليها

الشيعة في ادعائهم أن الصحابة حرفوا

القرآن الكريم . ٣٥٤

الثالث : المصحف المنسوب إلى فاطمة رضي الله

تعالى عنها . ٣٧٠

الاسباب الثاني : موقف الشيعة الإثني عشرية من ابي بكر

الصديق رضي الله عنه ٣٧٦

وفيه فصول :

الفصل الاول : ذكر بعض المطاعن التي وجهها الشيعة إلى

أبي بكر الصديق رضي الله عنه ٣٧٧

وفيه مباحث :

الاول : اسمه وكنيته - عند الشيعة - . ٣٧٧

الثاني : طعن الشيعة في نسبه . ٣٧٨

الثالث : طعن الشيعة في صدق إيمانه . ٣٨٠

الرابع : زعم الشيعة أن أبا بكر غصب فدكا من

فاطمة . ٣٨٨

الخامس : مطاعن أخرى . ٤٢٧

الفصل الثاني : موقف الشيعة الإثني عشرية من فضائل

الصديق رضي الله عنه ٤٣٩

الموضوع	رقم الصفحة
وفيه مباحثان :	
الاول : موقفهم من فضائله الثابتة في القرآن الكريم .	٤٣٩
الثاني : موقفهم من فضائله الثابتة في السنة النبوية .	٤٨٢
الفصل الثالث : الآيات التي زعم الشيعة الإثنا عشرية أنها نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه	٥٢٢
الفصل الرابع : خلافة أبي بكر في نظر الشيعة الإثني عشرية :	٥٤٠
وفيه مباحث :	
الاول : دعوى الشيعة عدم صلاحية أبي بكر للخلافة .	٥٤٠
الثاني : موقف الشيعة من النصوص التي أشارت إلى خلافة أبي بكر الصديق .	٥٨٠
الثالث : موقف الشيعة مما جرى في سقيفة بني ساعدة .	٥٩٣
الرابع : الكيفية التي تمت عليهابيعة أبي بكر العامة من وجهة نظر الشيعة	٦١٠
الباب الثالث : موقف الشيعة الإثني عشرية من عمر بن الخطاب رضي الله عنه .	٦٣٦
وفيه فصول :	
الفصل الأول : المطاعن التي وجهها الشيعة إلى الفاروق عمر بن الخطاب رضي الله عنه .	٦٣٧
وفيه مباحث :	
الاول : طعنهم في نسبه .	٦٣٧

الموضوع	رقم الصفحة
الثاني : طعنهم في أخلاقه .	٦٤٦
الثالث : ادعاؤهم نفاقه ، وكفره .	٦٥١
الرابع : زعمهم أنه آذى الرسول صلى الله عليه وسلم ، وأن رسول الله دعا عليه .	٦٦٦
الخامس : زعمهم أن عمر رضي الله عنه خالف الشرع في أمور كثيرة .	٧٣٢
السادس : الانقلاب التي أطلقها الشيعة على عمر .	٧٣٩
الفصل الثاني : موقفهم من فضائله : وفيه مبحثان :	٧٤٣
الأول : موقفهم من فضائله الثابتة في السنة النبوية .	٧٤٣
الثاني : موقفهم من فضائله الأخرى .	٧٧٦
الفصل الثالث : الآيات التي زعم الشيعة أنها نزلت في عمر رضي الله عنه .	٧٩٣
السبب الرابع : موقف الشيعة الإثني عشرية من ذي النورين : عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه . وفيه فصول :	٨٣٥
الفصل الأول : المطاعن التي وجعها الشيعة إلى عثمان بن عفان رضي الله عنه . وفيه مباحث :	٨٣٧
الأول : طعنهم في نسبه .	٨٣٧
الثاني : طعنهم في أخلاقه .	٨٣٨
الثالث : طعنهم في صدق إيمانه .	٨٥٧
الرابع : طعنهم في خلافته .	٨٧٣

الموضوع	رقم الصفحة
الخامس : زعم الشيعة أن رسول الله نعت عثمان ، وأخبر أنه من أهل النار . ٨٨١	
السادس : زعم الشيعة أن عثمان خالف الشريعة ، وأحدث في دين الله ما ليس منه . ٨٨٢	
السابع : ذكر بعض المطاعن الأخرى . ٨٩٣	
الثامن : الألقاب التي أطلقوها على عثمان . ٩١٠	
الفصل الثاني : موقفهم من فضائله . ٩١٢	
الفصل الثالث : الآيات التي زعم الشيعة أنها نزلت في عثمان بن عفان وفي الله عنه . ٩٣٧	
الباب الخامس : موقف الشيعة الإثني عشرية من أبي بكر وعمر معا . ومن أبي بكر وعمر وعثمان جميعا رضي الله عنهم . ٩٦٢	
وفيه فصلان :	
الفصل الأول : موقفهم من أبي بكر وعمر معا . ٩٦٢	
وفيه مباحث :	
الأول : ذكر نماذج من المطاعن الأخرى التي وجهها الشيعة إلى الشيخين رضي الله عنهما معا . ٩٦٢	
الثاني : موقف الشيعة الإثني عشرية من بعض النصوص التي دلت على فضل الشيخين رضي الله عنهما . ١٠٢٥	
الثالث : ذكر نماذج من الآيات التي زعم الشيعة أنها نزلت في الشيخين معا ١٠٣٤	

الموضوع	رقم الصفحة
الفصل الثاني : موقفهم من أبي بكر وعمر وعثمان جميعا .	١٠٦٧
وفيه مباحث :	
الأول : خلافة الخلفاء الراشدين الثلاثة في نظر الشيعة الإثني عشرية .	١٠٦٧
الثاني : موقف الشيعة من فضائل الخلفاء الثلاثة المشتركة .	١٠٧٧
الثالث : الآيات التي زعم الشيعة أنها نزلت في الخلفاء الثلاثة مجتمعين .	١٠٨٦
الباب السادس : موقف الشيعة الإثني عشرية من بقية العشرة المبشرين بالجنة .	١١٠١
وفيه فصول :	
الفصل الأول : موقفهم من طلحة والزبير معا رضي الله تعالى عنهما .	١١٢٤
الفصل الثاني : موقفهم من سعد بن أبي وقاص رضي الله تعالى عنه .	١١٩١
الفصل الثالث : موقفهم من أبي عبيدة بن الجراح رضي الله تعالى عنه .	١٢٠٤
الفصل الرابع : موقفهم من عبدالرحمن بن عوف رضي الله تعالى عنه .	١٢١٠
الفصل الخامس : موقفهم من سعيد بن زيد رضي الله عنه .	١٢٢٨
الباب السابع : موقف الشيعة الإثني عشرية من أمهات المؤمنين رضي الله عنهن عموما ، ومن عائشة وحفصة على وجه الخصوص .	١٢٣٠

الموضوع	رقم الصفحة
وفيه فصول :	
الاول : موقفهم من أمهات المؤمنين عموما .	١٢٣١
الثاني : موقفهم من عائشة وحفمة معا .	١٢٤١
الثالث : موقفهم من أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها وعن الصحابة أجمعين .	١٢٥٦
الباب الثامن : ذكر نماذج من مطاعن الشيعة الإثني عشرية في بعض الصحابة .	
١٣٢٩	
وفيه فصول :	
الاول : ذكر نماذج من مطاعنهم في معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنهما .	١٣٢٩
الثاني : ذكر نماذج من مطاعنهم في عمرو بن العاص ، وابنه عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما .	١٣٦٢
الثالث : ذكر نماذج من مطاعنهم في انس بن مالك رضي الله عنه .	١٣٧٠
الرابع : ذكر نماذج من مطاعنهم في عبيد الله بن عمر رضي الله عنهما .	١٣٧٩
الخامس : ذكر نماذج من مطاعنهم في أبي هريرة رضي الله تعالى عنه .	١٣٨٤
السادس : ذكر نماذج من مطاعنهم في خالد بن الوليد رضي الله عنه .	١٣٩٩
السابع : ذكر نماذج من مطاعنهم في المغيرة بن شعبه رضي الله عنه .	١٤٠٤
الثامن : ذكر نماذج من مطاعنهم في أبي موسى الأشعري رضي الله عنه .	١٤٠٧