

فقه من علوم القرآن

آية الله الشيخ محمد باقر الملكي الميانجي



إعداد وتنظيم
السيد فاضل الرضوي

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى

عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ

المُرْتَضَى، الإِمَامَ التَّقِيَّ النَّقِيِّ
وَحُجَّتِكَ عَلَى مَنْ فَوْقَ الْأَرْضِ وَمَنْ تَحْتَ السَّمَاءِ
الصِّدِّيقِ الشَّهِيدِ صَلَاةً كَثِيرَةً نَامَةً نَزَاكِيَةً مُوَاصِلَةً مُوَاتِرَةً
مُسْرَدَةً كَأَفْضَلِ مَا صَلَّيْتَ عَلَى أَحَدٍ مِنْ أَوْلِيَائِكَ

نَفَحَاتٌ

مِنْ عُلُومِ الْقُرْآنِ

آية الله الشيخ محمد باقر الملكي الميانجي



إعداد و تنظيم

السيد فاضل الرضوي

مرشدة: طلحي ميانجي، محمدباقر، ۱۲۸۴ - ۱۳۷۷.

عنوان و نام پديد آور: نفعات من علوم القرآن / مولف محمدباقر طلحي ميانجي؛ اعداد و تنظيم سيد فاضل رضوي؛ تحقيق مرتضى اعدادي خراساني.

مشخصات نشر: مشهد: ولايت، ۱۳۹۳.

مشخصات ظاهري: [۲۱۶] ص.

شابک: ۹ - ۶۰ - ۶۱۷۲ - ۹۶۴ - ۹۷۸

پادداشت: کتابخانه به صورت زيرنویس.

موضوع: قرآن -- علوم قرآني

موضوع: تفسير شيعه -- قرن ۱۴

شماره افزوده: رضوي، سيدفاضل، گرده آورنده

شماره افزوده: اعدادي خراساني، مرتضى، ۱۳۶۰ -

رده بندي كنگره: ۱۳۹۲۵/۶۹۵۶ / بن ۷۶۶م

رده بندي ديوي: ۱۵/۲۹۷

شماره كتابشناسي ملي: ۲۳۹۰۲۵۲



منشورات الولاية

اسم الكتاب: نفعات من علوم القرآن

المؤلف: آية الله الشيخ محمد باقر الملکي الميانجي

إعداد و تنظيم: السيد فاضل الرضوي

التحقيق: مرتضى الأعدادي الخراساني

التصحيح: السيد سجاد المدرسي والشيخ غلام رضا الفاضلي

تقويم النص: محمد علي الباقلي

تنفيذ الحروف: رضا اليوسفي

الناشر: منشورات الولاية

المطبعة: مؤسسة العتبة الرضوية المقدسة للطباعة والنشر

الطبعة: الأولى (۱۴۳۵ هـ - ۱۳۹۳ ش)

الكمية: ۱۵۰۰

الشابک: ۹ - ۶۰ - ۶۱۷۲ - ۹۶۴ - ۹۷۸

مراكز التوزيع: ايران - مشهد - منشورات الولاية - هاتف ۰۰۹۸۹۱۵۱۵۷۶۰۰۳

ايران - قم - شارع الصفائية - مجتمع الإمام المهدي (عج) الطابق الأرضي - رقم ۱۱۶

هاتف: ۰۰۹۸۲۵۳۷۸۳۳۶۲۴

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿أَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ﴾

يُعَدُّ الْعِلْمُ وَالْمَعْرِفَةُ أَفْضَلَ وَأَكْبَرَ النُّعْمِ الْإِلَهِيَّةِ الْمَهْدَاةِ لِعِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ لِأَنَّ بِالْعِلْمِ يُعِينُهُمُ اللَّهُ عَلَى عِبَادَتِهِ وَالْخُضُوعِ لَهُ وَبِهِ يَخْضَعُونَ لَهُ، كَمَا يُعَدُّ ذَلِكَ مِنْ أَكْبَرِ النُّعْمِ الَّتِي بِهَا يَفْتَخِرُونَ فِي حَيَاتِهِمُ الدُّنْيَا .

وَالْعُلَمَاءُ الرِّبَاتِيُّونَ وَالْعُرَفَاءُ الْإِلَهِيُّونَ هُمْ مَنْ يَسْتَضِيئُونَ بِهَدْيِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْأَنْعَمَةِ ﷺ وَلَا يَشْعُرُونَ بِالتَّعَبِ أَوْ الْحَلَلِ لِبَدَأِ فِي سُلُوكِ هَذَا الطَّرِيقِ . طَرِيقِ الْعِلْمِ وَالْعَمَلِ ، وَيَتَجَنَّبُونَ الطُّرُقَ الْأُخْرَى الَّتِي لَا تَنْتَهِي بِهِمْ إِلَى نَيْلِ مَعَارِفِ الْأَنْعَمَةِ ﷺ .

تَهْدَفُ هَذِهِ الْمَوْسَسَةُ - الَّتِي تَأَسَّسَتْ بِدِفَاعِ إِحْيَاءِ أَثَارِ هَذِهِ الثَّلَاةِ الْمَخْلُصَةِ الَّتِي نَحْمَلُ عَلَى عَاتِقِهَا مَهْمَةَ الدِّفَاعِ عَنِ الْمَعَارِفِ الْوَحْيَانِيَّةِ وَالْعُلُومِ الْإِلَهِيَّةِ الْأَصِيلَةِ - إِلَى نَشْرِ هَذَا الْفِكْرِ عِبْرَ الْوَسَائِلِ الْعَصْرِيَّةِ الْمُنَاحَاةِ وَمِنَ اللَّهِ التَّوْفِيقُ .



عالم آل محمد

مؤسسة عالم آل محمد (عليهم السلام) للعربية
Info@alamalmoammad.com

الفهرس

١٣	تمهيد.....
٢٣	١ - فضل القرآن.....
٢٥	فضل القرآن ولزوم التدبّر فيه.....
٢٥	الف) القرآن.....
٢٦	ب) الأحاديث.....
٢٨	تحليّ الله في القرآن.....
٢٩	القرآن وعصمته الذاتية.....
٣٠	هيمنة القرآن.....
٣١	٢ - حجّة ظواهر القرآن.....
٣٣	ظواهر الكتاب.....
٣٣	تحديّ الرسول ﷺ بالقرآن.....
٣٥	مقامات القرآن.....
٣٥	الدعوة العامة.....
٣٧	درجات الفهم في تلقي الدعوة العامة.....
٣٩	الدعوة الخاصّة.....

٤١الجمع بين الروايات
٤٢القرآن كتاب تعليمي
٤٤التعليم والتذكير
٤٧	٣ - الإنزال والتنزيل
٤٩الإنزال والتنزيل في القرآن والحديث
٥٢رأي صاحب الكشاف والمنار
٥٣نظرية صاحب الميزان
٥٥تحليل ونقد
٦٣الجمع بين النزول الدفعي والتدرجي
٦٥	٤ - المحكم والمتشابه
٦٧المحكم والمتشابه في القرآن والحديث
٧٤دراسة بعض الآراء في المحكم والمتشابه
٧٨نظرية صاحب الميزان ونقدها
٨٣	٥ - المنهج الصحيح في التفسير
٨٥معنى التفسير
٨٧نقد منهجية تفسير القرآن بالقرآن

- ١٤٥ ٨ - النسخ
- ١٤٧ معنى النسخ
- ١٤٨ النسخ في التكوينات
- ١٥٠ النسخ والمشية الأزلية
- ١٥١ المعنى الاصطلاحي للنسخ
- ١٥٣ ٩ - البداء
- ١٥٥ معنى البداء
- ١٥٥ معرفة البداء
- ١٥٧ أهمية البداء
- ١٥٨ المشية الأزلية في منظار الوحي
- ١٦٠ البداء في المعارف الإلهية والبشرية
- ١٦١ العلم منشأ البداء الإلهي
- ١٦٢ آثار الاعتقاد بالبداء
- ١٦٣ الف) الأحاديث الدالة على أن الدعاء يبطل القضاء
- ١٦٤ ب) الأحاديث الدالة على وقوع البداء بواسطة صلة الأرحام و ..
- ١٦٧ ١٠ - تحدي القرآن وإعجازه

١٦٩ ضرورة الإعجاز
١٧١ إعجاز القرآن
١٧٣ وجه التحدي والإعجاز
١٧٦ نماذج تاريخية من تأثير القرآن
١٨٢ إعجاز القرآن في علومه ومعارفه
١٨٦ القرآن كلام الله
١٩٣ الفهارس
١٩٥ فهرس الآيات الكريمة
٢٠٣ فهرس الروايات الشريفة
٢٠٥ فهرس مصادر التحقيق
٢١٤ ملخص الفارسي والإنجليزي

تمهيد

الحمد لله الذي علا في توحيده، ودنا في تفرده، وجل في سلطانه، وعظم في أركانه، وأحاط بكل شيء علماً وهو في مكانه.

ثم الصلاة والسلام على المتجيب في الميثاق، المصطفى في الغلال، والمطهر من كل آفة، الخاتم لما سبق والفاتح لما استقبل، والمهيمن على ذلك كله، رسول الله، وحيه، وصفيه، وخيرته من خلقه، الأحمد من الأوصاف، والمحمد لسائر الأشراف، الكريم عند الرب، والمكلم من وراء الحجب، الفائز بالسباق، والفائت عن اللحاق وعلى أهل بيته الطاهرين، فصل اللهم عليه وعلى أهل بيته الطيبين الطاهرين، بحور العلوم الزاخرة، والنجوم الزاهرة، والأعلام الباهرة، وسادات الخلق في الدنيا والآخرة، صلاة زكية نامية كثيرة دائمة لا يحيط بها إلا أنت ولا يسعها إلا علمك ولا يحصيها أحدٌ غيرك.

وبعد، فإن كل هموم الأنبياء وهممهم، ومنتهى مقاصدهم وغاياتهم، وأول حاجتهم وآخرها إنما هو طلب لقاء الله وبلوغ ساحة معرفته ولقائه، فإنهم أفرغوا جهدهم وشحذوا جدهم في التملق بين يديه والتعرض لعطفه، يسألونه أن يعرفهم الطريق إليه والسبيل إلى رضوانه، وتضرعوا بكل وجودهم لكسب محبته ورضاه، ولسان حالهم جميعاً «يَا مَنْ هُوَ غَايَةُ

مُرَادِ الثَّرِيدِينَ يَا مَنْ هُوَ مُنْتَهَى هِمَمِ الْغَارِثِينَ، يَا مَنْ هُوَ مُنْتَهَى طَلِبِ الطَّالِبِينَ^١.
وفي بحار الأنوار، عن النبي ﷺ:

بَكَى شُعَيْبٌ رضي الله عنه مِنْ حُبِّ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ حَتَّى عَمِيَ فَرَدَّ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ
عَلَيْهِ بَصَرَهُ، ثُمَّ بَكَى حَتَّى عَمِيَ فَرَدَّ اللَّهُ عَلَيْهِ بَصَرَهُ، ثُمَّ بَكَى حَتَّى
عَمِيَ فَرَدَّ اللَّهُ عَلَيْهِ بَصَرَهُ، فَلَمَّا كَانَتِ الرَّابِعَةَ أَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ يَا شُعَيْبُ إِلَى
مَنْ يَكُونُ هَذَا أَبَدًا مِنْكَ؟ إِنْ يَكُنْ هَذَا خَوْفًا مِنَ النَّارِ فَقَدْ آجَرْتَكِ وَإِنْ
يَكُنْ شَوْقًا إِلَى الْجَنَّةِ فَقَدْ أَبْخُتِكِ. فَقَالَ إِلَهِي وَسَيِّدِي أَنْتَ تَعْلَمُ أَيُّ مَا
بَكَيتُ خَوْفًا مِنَ نَارِكِ وَلَا شَوْقًا إِلَى جَنَّتِكِ وَلَكِنْ عَقَدْتُ حُبَّكَ عَلَى
قَلْبِي، فَلَسْتُ أَصْبِرُ أَوْ أَرَاكَ، فَأَوْحَى اللَّهُ جَلَّ جَلَالُهُ إِلَيْهِ: أَمَا إِنْ كَانَ
هَذَا هَكَذَا، فَمِنْ أَجْلِ هَذَا سَأُخَدِمُكَ كَلَيْمِي مُوسَى بْنِ عِمْرَانَ^٢.

هذا ديدن أولياء الله، والمنيبين إليه، حتى بعث الله خاتم الرسل بالحق،
أعلى الأنبياء درجة وأحفظهم مراً وأشدهم عزيمة وأوسعهم صدرأ
وأوعاهم قلباً، فهَيَّأَ اللهُ تَعَالَى لَتَلْقَى الْوَحْيَ، وَأَذْبَهُ، وَأَحْسَنَ تَأْدِيَهُ، وَكَقَلَهُ
وَحَمَلَهُ مَا تَحْمَلُ، وَلَقَنَهُ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا وَحِكْمَةً. ثُمَّ حَفِظَ ذَلِكَ كُلَّهُ لَهُ فِي جُحْلِ
نَزَلَتْ عَلَى قَلْبِهِ عَامًا بَعْدَ عَامٍ، فَكَانَ الْقُرْآنَ الْعَظِيمَ الْكِتَابَ الَّذِي لَا يَأْتِيهِ
الْبَاطِلُ مِنْ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْقِهِ، وَالْخَاتَمَ لِجَمِيعِ الْكُتُبِ، تَصْدِيقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ،
وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ، تَنْزِيلَ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ؛ جَعَلَهُ اللهُ طَرِيقًا إِلَى مَعْرِفَتِهِ،
وَرِضْوَانِهِ، وَلِقَاءِهِ، وَشَرِيعَتِهِ، وَجَنَّتِهِ.

١. دعاء الجوشن الكبير؛ البلد الأمين، ص ١٤١١؛ الصباح للكفعمي، ص ٢٥٩.

٢. بحار الأنوار، ج ١٢، ص ٣٨٠، ح ١ (الباب ١١ من أبواب قصص إبراهيم من كتاب النبوة).

قال أمير المؤمنين عليه السلام:

ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْهِ الْكِتَابَ نُورًا لَا تَطْفَأُ مَصَابِيحُهُ وَسِرَاجًا لَا يَخْبُو
تَوَقُّدُهُ وَبَحْرًا لَا يُدْرِكُ قَعْرُهُ وَمِنَهَا جَا لَا يُضِلُّ نَهْجُهُ وَشِعَاعًا لَا
يُظْلِمُ ضَوْؤُهُ وَفُرْقَانًا لَا يُخَمِّدُ بُرْهَانُهُ وَبَيِّنَاتًا لَا تُهْدِمُ أَرْكَانُهُ وَشِفَاءً
لَا تُخْشَى أَسْفَانُهُ وَعِزًّا لَا تُهْزَمُ أَنْصَارُهُ وَحَقًّا لَا تُخْذَلُ أَعْوَانُهُ
فَهُوَ مَعْدِنُ الْإِيمَانِ وَثَبُوحَةُ وَتَنَابِيحُ الْعِلْمِ وَثُبُورَةُ وَرِيَاضُ
الْعَدْلِ وَغُدْرَانُهُ وَأَتَانِيُّ الْإِسْلَامِ وَبَيِّنَاتُهُ وَأَوْدِيَةُ الْحَقِّ وَغِيْطَانُهُ
وَبَحْرٌ لَا يَنْزِفُهُ الْمُسْتَرْفُونَ وَغِيُونَ لَا يَنْضِيهَا الْمَانِحُونَ وَمَنَاهِلٌ
لَا يَغِيْضُهَا الْوَارِدُونَ وَمَنَازِلٌ لَا يَضِلُّ نَهْجُهَا الْمُسَافِرُونَ وَأَعْلَامٌ لَا
يَعْمَى عَنْهَا السَّائِرُونَ وَأَكَامٌ لَا يَجُوزُ عَنْهَا الْقَاصِدُونَ.

جَعَلَهُ اللَّهُ رَبًّا لِنَطَشِ الْعُلَمَاءِ وَرَبِيعًا لِقُلُوبِ الْفُقَهَاءِ وَمَخَاجَ لِطُرُقِ
الصُّلَحَاءِ وَدَوَاءَ لَيْسَ بَعْدَهُ دَاءٌ وَنُورًا لَيْسَ مَعَهُ ظُلْمَةٌ وَحَبْلًا وَثِيقًا
عُرْوَتُهُ وَمَعْقِلًا مَنِيْعًا ذُرْوَتُهُ وَعِزًّا لِمَنْ تَوَلَّاهُ وَسَلْمًا لِمَنْ دَخَلَهُ
وَهْدًى لِمَنْ اتَّمَّ بِهِ وَعُدْرًا لِمَنْ انْتَحَلَهُ وَبُرْهَانًا لِمَنْ تَكَلَّمَ بِهِ
وَشَاهِدًا لِمَنْ خَاصَمَ بِهِ وَقَلْبًا لِمَنْ حَاجَّ بِهِ وَخَامِلًا لِمَنْ حَمَلَهُ
وَمَنْطِيَّةً لِمَنْ أَعْمَلَهُ وَآيَةً لِمَنْ تَوَسَّمَهَا وَجَنَّةً لِمَنْ اسْتَلَامَ وَعِلْمًا لِمَنْ
وَعَى وَخَدِيثًا لِمَنْ رَوَى وَحُكْمًا لِمَنْ قَضَى.

هذا هو القرآن الكريم والكتاب المجيد وأن قلب النبي صلى الله عليه وآله وعاره،
وصدره حامله. ثم لم يرث علم القرآن ولم يستوعبه ويرعه حق رعايته غير

أوصيائه من بعده، ولهذا لن يهتد أحد من الناس إلى كلام الله ومعرفة معارفه إلا من أخذ عنهم واستقى من علمهم، فأل محمد ﷺ عدل القرآن الكريم، والمخصوصون بعلمه، والعارفون بالناسخ والمنسوخ والعام والخاص والمحكم والمتشابه والتنزيل والتأويل دون سواهم.

نعم، يبقى للقرآن جانبان؛ جانب ميسر للخلق يعلمه العالم والجاهل، وجانب غامض مُعتمى، ومستور مُغطى، لا مناص للطلاب فيه من الرجوع إلى ترجمان الكتاب وحملته علمه الخلفاء المعصومين.^١

فلا ريب من جانب أن أهل البيت قد صرّحوا ودعوا إلى التمسك بمحكم الكتاب، كما عن الصادق ﷺ:

إِنَّ الْقُرْآنَ فِيهِ مُحْكَمٌ وَمُتَشَابِهٌ، فَأَمَّا الْمُحْكَمُ فَتَوْمِنُ بِهِ وَتَعْمَلُ بِهِ وَتَدِينُ بِهِ.^٢

وما جاء في بيان أمير المؤمنين ﷺ من أن قسماً من القرآن يعلمه العالم والجاهل؛^٣ إلا أنه من جانب آخر، استناداً إلى قوله تعالى: (ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ).^٤

١. هذه المسألة جعلها صاحب الكتاب الذي بين يديك ركيزته في التفسير، وطريقته في تلقي علوم الآيات.

٢. بصائر الدرجات، ص ٢٠٣، ح ٣ (الباب العاشر من الجزء الرابع)؛ وسائل الشيعة، ج ٢٧، ص ١٩٨، ح ٥٢ [٣٣٥٨٣] (الباب ١٣ من أبواب صفات القاضي من كتاب القضاء).

٣. راجع: الإحتجاج، ج ١، ص ٢٥٣؛ تفسير كتر الدقائق، ج ٣، ص ٢٢ (ذيل الآية ٧ من سورة آل عمران).

٤. القيامة (٧٥)، الآية ١٩.

وقوله سبحانه: «فَأَنَّمَا يُسْرِنَا بِلسَانِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ»^١.

وقوله سبحانه: «وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ»^٢.

وقوله سبحانه: «يُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ»^٣.

ونظائرها من الآيات المباركات، أصبح مقام التبيين والتفسير ورفع الاختلاف من الآيات، شأناً خاصاً من شؤون خلفاء الله وحججه الذين علمهم الذكر وجعلهم أهل الذكر، فقال عز وجل: «فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون»^٤ فليس لغيرهم أن يتصدى لهذا المقام الشامخ الخطير. ولهذا نبه النبي الأكرم ﷺ في يوم الغدير بعد أن دعا إلى تدبير القرآن وتفهم آياته، على ضرورة الاعتماد على وصيه وخليفته من بعده أمير المؤمنين عليه السلام في ذلك والأخذ منه لا من غيره فقال ﷺ:

وَلَا يُوضَعُ لَكُمْ تَفْسِيرُهُ إِلَّا الَّذِي أَنَا آخِذٌ بِيَدِهِ وَتَصَدُّعُهُ إِلَيَّ
وَسَائِلُ بَعْضِهِ وَتُعَلِّمُكُمْ أَنْ مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَهَذَا عَيْلٌ مَوْلَاهُ.^٥

المؤلف في سطور

ولد آية الله الشيخ محمد باقر الملكي الميانجي نجل المرحوم الحاج عبد

١. الدخان (٤٤)، الآية ٥٨.

٢. النحل (١٦)، الآية ٤٤.

٣. البقرة (٢)، الآية ١٢٩.

٤. النحل (١٦) الآية ٤٣ والأنبياء (٢١)، الآية ٧.

٥. روضة الواعظين، ج ١، ص ١٩٤ بحار الأنوار، ج ٣٧، ص ٢٠٩، ح ٨٦ (الباب ٥٢ من

أبواب النصوص الدالة على الخصوص من كتاب تاريخ أمير المؤمنين عليه السلام) باختلاف يسير.

العظيم في أسرة عريقة دينية شريفة في آذربايجان، فدرس المقدمات من الأدب والمنطق والفقه والأصول لدى العالم الجليل المرحوم آية الله السيد واسع الكاظمي التركي الذي كان من أفاضل تلامذة الأخوند الخراساني حتى أكمل عنده كتابي القوانين والرياض.

ثم انتقل إلى مشهد المقدسة ودرس السطوح العليا لدى أستاذه المرحوم آية الله الشيخ هاشم القزويني، والفلسفة والعقائد لدى المرحوم آية الله الشيخ مجتبي القزويني، ثم حضر بحوث الخارج لدى المرحوم آية الله ميرزا محمد آقازاده الخراساني، كما تلقى قسماً من المباحث الفقهية ودورة في الأبحاث الأصولية والمعارف الإسلامية عند الفقيه الكبير آية الله الميرزا مهدي الغروي الإصفهاني، فنال إجازة الاجتهاد والإفتاء والرواية منه سنة ١٣٦١ هـ. ق؛ وقد صدّقها المرحوم آية الله العظمى السيد محمد الكوه كمرّي التبريزي.

ثم رجع إلى موطنه بعد مضي ١٣ سنة من الدراسة في مشهد وقام بنشر المعارف الإسلامية، ثم انتقل إلى قم المقدسة بعد ١٦ سنة وأكرمه المرجع الديني الأعلى للشيعة المرحوم آية الله العظمى البروجردي، فواصل تدريسه في الحوزة لبحث خارج الفقه والتفسير والمعارف فتخرج على يديه عدة من أهل العلم والمعرفة.

له مؤلفات طبع بعضها كبداية الكلام في تفسير آيات الأحكام، وتفسير فاتحة الكتاب، ومناهج البيان في تفسير القرآن وكتاب توحيد الإمامية في العقائد وله مخطوطات كرسالة في الحبط والتكفير ودورة كاملة لتفريبات الأصول لأستاذه آية الله الميرزا مهدي الإصفهاني.

منهج مباحث الكتاب

من هذا المنطلق اجتهد المؤلف - أعلى الله مقامه - في بيان أهمية حفظ مقام أهل البيت عليهم السلام وموضعهم من مسألة التفسير.

وقد سعى إلى تبيين التمييز بين المحكمات التي يسوغ فيها التمسك بظاهر الكتاب من خلال إمضاء الحجج المعصومين ودعوتهم إلى الأخذ والعمل بها، وبين غيرها مما يجب الرجوع إلى حملة القرآن في أصل فهمها. ومن الجدير بالذكر أن هذه عينها طريقة مثي الفقهاء الأصوليين في زمن غيبة المعصوم في مقام التمسك بظاهر الكتاب، رغم قلة الأخبار الموجودة في خصوص هذا المجال.

بين يدي القارئ أهم ما تعرّض له المؤلف في هذا الكتاب:

نقد منهج صاحب الميزان

فيه تنبيه على خطأ المبنى الذي سلكه صاحب تفسير الميزان في تبيين مقاصد المعاني القرآنية وتفسير الآيات، والخلل في أسلوبه في التفسير، حيث أخذ في التفسير المذكور محاولة لتفسير القرآن بالقرآن لما رأى من ضرورة مجانية بيان غير القرآن حتى يانات أهل الذكر الذين إليهم مرجع العباد في ذلك كما ستعرف في ضمن مباحث الكتاب.

وقد ذكر المؤلف عليه السلام هذه النظرية وما يرد عليها، والتي تؤول في طبيعتها إلى التفريق بين الذكر وأهل الذكر، وبين الله ورُسله، والإيمان ببعض دون بعض. وفي هذا المضمار تعرّض لضرورة رجوع الأمة إلى الأنفة عليهم السلام في معرفة حجّم القرآن وحقائقه ومعارفه، لا معرفة ألفاظه وقراءاته فحسب.

النسخ وأنواعه

وقد اهتم بتبيين معاني النسخ والتأويل ووضع النقاط على الحروف في تفسير القرآن بالرأي وتعرض لأهمية نبد المعاني الاصطلاحية، معتمداً على المعنى اللغوي لفهم ما ورد من كلمات أهل البيت عليهم السلام والقرآن الحكيم.

بحوث عقائدية

وقد أشار إلى فوائد مهمة ذكرها في ضمن الآيات التي تناسبها، من قبيل مسألة البداء ومعنى تغيير الرأي عند الباري تعالى، وقد حرص حرصاً شديداً على التمسك باللغة من دون التورط بالمعاني المصطلحة التي نكست الفحول حين عجزوا عن معالجتها، ولم يبدل ولم يؤول ظاهر قوله تعالى: ﴿يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾^١ ولم يرفع اليد عن ظاهر الروايات المفسرة له كقول الصادق عليه السلام:

وَهَلْ يُمْحَى إِلَّا مَا كَانَ ثَابِتاً وَهَلْ يُثَبَّتُ إِلَّا مَا لَمْ يَكُنْ^٢

وقد أبطل ما جاء به الفلسفة في هذا الصدد بتسليط الأضواء على كلمات فصل الخطاب وهم أئمة الهدى عليهم السلام، ونسبة نشو الرأي إلى علمه تعالى لا كما توهم المتكلفون في نسبة نشو الجهل، فعقد باباً في حل هذه الشبهة وذكر فيه قول الصادق عليه السلام:

مَنْ زَعَمَ أَنَّ اللَّهَ يَبْدُو لَهُ فِي شَيْءٍ الْيَوْمَ، لَمْ يَعْلَمْ أَمْسٍ فَايْرُءُوا مِنْهُ^٣

١. الرعد (١٣)، الآية ٣٩.

٢. الكافي، ج ١، ص ١٤٧، ح ١ (باب البداء).

٣. كمال الدين وتمام النعمة، ج ١، ص ٧٠؛ بحار الأنوار، ج ٤، ص ١١١، ح ٣٠.

مبتأ في ذلك كله إنشاء الرأي حقيقة فيما لم يكن من قبل، كما قال موسى بن جعفر عليه السلام:

إِنَّ الدُّعَاءَ يَرُدُّ مَا قُدِّرَ وَمَا لَمْ يُقَدَّرْ قَالَ قُلْتُ: جُعِلْتُ فِدَاكَ هَذَا مَا قُدِّرَ قَدْ عَرَفْنَاهُ، أَمْ أَرَأَيْتَ مَا لَمْ يُقَدَّرْ؟ قَالَ: حَتَّى لَا يُقَدَّرَ.^١

تحدي القرآن الكريم

وقد عقد في الفصل الأخير من الكتاب باباً تحت عنوان: «في التحدي بالقرآن» موضحاً فيه موضوع التحدي، وأهمية التحدي العلمي والإعجاز في ذلك ومعناه، وكذلك المراد من حديث مولانا الرضا عليه السلام:

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى بَعَثَ مُحَمَّدًا عليه السلام فِي وَقْتٍ كَانَ الْغَالِبُ عَلَى أَهْلِ عَصْرِهِ الْخُطْبَ وَالْكَلَامَ، فَأَتَاهُمْ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ تَعَالَى مِنْ مَوَاعِظِهِ وَحُكْمِهِ مَا أَبْطَلَ بِهِ قَوْلَهُمْ، وَأَثَبَتْ بِهِ الْحُجَّةَ عَلَيْهِمْ.^٢

ميزة هذه الطبعة

الأثر الحاضر بين يديك هو عبارة عن مقدمة كتاب مناهج البيان في تفسير القرآن لأية الله الملكي، وقد تم إعادة ترتيبه من حيث التبويب والعناوين وإضافة بعض المقاطع في ابتداء كل بحث على غرار كتاب نكاهي به علوم

١. بحار الأنوار، ج ٩٠، ص ٢٩٧، ح ٢٧ (الباب ١٦ من أبواب الدعاء من كتاب القرآن).
٢. الكافي، ج ١، ص ٢٤، ح ١٢٠ بحار الأنوار، ج ١٧، ص ٢١٠، ح ١٥ (الباب الأول من أبواب معجزاته عليه السلام من كتاب تاريخ نبينا عليه السلام).

قرآني كما وأنه قد أضيفت بعض العناوين وأعيدت صياغة بعض العبارات
بُغية التسهيل.

ولا يسعني إلا الشكر والتقدير لمن ساهم في نشر هذا الكتاب من
أعضاء مؤسسة عالم آل محمد^{عليه السلام} المعرفية في تكميل المصادر وإضافة فهرس
المصادر والنصوص والتنضيد وترتيب المتن، وأخص بالذكر سماحة السيد
سجاد المدرسي وسماحة الشيخ غلام رضا الفاضلي وسماحة الشيخ مرتضى
الأعدادي الحراساني لما بذلوا من الجهد في تصحيح الكتاب وتقويم نصه
وتحقيقه.

كما وننوه على أن طباعة الكتاب قد تم على نفقة فاضل خيرات المرحوم
المؤمن الحاج فائق زيد الكاظمي^{عليه السلام}، وسيصرف في طباعة ونشر كتب أخرى
إن شاء الله.

أتمس في الختام من الله تعالى أن يتقبل أعمالنا بقبول حسن، ويجعلها في
ميزان حسناتنا يوم القيامة بشفاعه سيدنا ومولانا الإمام أبي الحسن علي بن
موسى الرضا عليه آلاف التحية والثناء.

الثالث من الربيع الأول ١٤٣٥ هـ في

فاضل حسين الرضوي

مشهد المقدسة

١. وقد طبع هذا الكتاب مرتين باهتمام علي الملكتي الميانجي وترجمة الدكتور علي نقي خداباري.

فضل القرآن

- فضل القرآن ولزوم التدبر فيه
- تجلّي الله في القرآن
- القرآن وعصمته الذاتية
- هيمنة القرآن

فضل القرآن ولزوم التدبر فيه

قد استفاضت النصوص والأخبار في فضل القرآن وقراءته والتدبر فيه والاعتناظ به، والتمسك والالتزام بهديه والاستضاءة بنوره، لا سيما عند تراكم أمواج الفتن وتهاجم الشبهات وعروض الفترات؛ وإليك جملة من هذه النصوص القيّمة:

الف) القرآن

قال الله تعالى:

﴿كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُو الْأَلْبَابِ﴾^١

﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ﴾^٢

﴿لَوْ أَنْزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَرَأَيْتَهُ خَاشِعاً مُتَصَدِّعاً مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾^٣

والآيات في هذا الباب كثيرة نكتفي بها ذكرناه.

١ - ص (٣٨)، الآية ٢٩.

٢ - الإسراء (١٧)، الآية ٩.

٣ - الحشر (٥٩)، الآية ٢١.

ب) الأحاديث

ورد في الكافي، عن علي بن إبراهيم مسنداً عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام، عن أبياته عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله:

... فَإِذَا تَيَسَّتْ عَلَيْكُمُ الْفِتْنُ، كَتَبْتُ لِي اللَّيْلِ الْمُظْلِمِ، فَعَلَيْكُمْ بِالْقُرْآنِ، فَإِنَّهُ شَافِعٌ مُشَفِّعٌ وَمَا حِلٌّ مُصَدِّقٌ، وَمَنْ جَعَلَهُ أَمَانَةً، قَادَهُ إِلَى الْجَنَّةِ وَمَنْ جَعَلَهُ خَلْفَةً، سَاقَهُ إِلَى النَّارِ، وَهُوَ الدَّلِيلُ يَدُلُّ عَلَى خَيْرِ سَبِيلٍ... فِيهِ مَصَابِيحُ الْهُدَى وَمَنَارُ الْحِكْمَةِ...^١

وفيه، عن عدة من أصحابنا مسنداً عن إسحاق بن عمار، عن أبي عبد الله عليه السلام قال:

قُلْتُ لَهُ: جُعِلْتُ فِدَاكَ، إِنِّي أَحْفَظُ الْقُرْآنَ عَلَى ظَهْرِ قَلْبِي، فَأَقْرَأُهُ عَلَى ظَهْرِ قَلْبِي أَفْضَلُ أَوْ أَنْظَرُ فِي الْمُصْحَفِ؟ قَالَ: فَقَالَ لِي: بَلِ اقْرَأْهُ وَأَنْظَرُ فِي الْمُصْحَفِ فَهُوَ أَفْضَلُ؛ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ الْأَنْظَرَ فِي الْمُصْحَفِ، عِبَادَةٌ.^٢

وفي النهج، قال أمير المؤمنين عليه السلام:

وَاعْلَمُوا أَنَّ هَذَا الْقُرْآنَ هُوَ النَّاصِحُ الَّذِي لَا يَنْفُسُ، وَالنَّهَادِي الَّذِي لَا يَبْضُلُ، وَالْمُحَدِّثُ الَّذِي لَا يَكْذِبُ، وَمَا جَالَسَ هَذَا الْقُرْآنَ أَحَدٌ

١. الكافي، ج ٢، ص ٥٩٨، ح ١٢ بحار الأنوار، ج ٨٩، ص ١٧، ح ١٦ (الباب الأول من أبواب فضله وأحكامه وإعجازه من كتاب القرآن).

٢. الكافي، ج ٢، ص ٦١٤، ح ١٥ بحار الأنوار، ج ٨٩، ص ١٩٦، ح ٤ (الباب ٢٢ من أبواب فضله وأحكامه وإعجازه من كتاب القرآن).

إِلَّا قَامَ عَنْهُ بِزِيَادَةٍ أَوْ نَقْصَانٍ؛ زِيَادَةٌ فِي هُدًى أَوْ نَقْصَانٍ مِنْ غَمٍّ.
وَأَعْلَمُوا أَنَّهُ لَيْسَ عَلَى أَحَدٍ بَعْدَ الْقُرْآنِ مِنْ فَاقَةٍ وَلَا لِأَحَدٍ قَبْلَ
الْقُرْآنِ مِنْ غَمٍّ، فَاسْتَشْفَوْهُ مِنْ أَدْوَانِكُمْ وَاسْتَعِينُوا بِهِ عَلَى
لَأْوَانِكُمْ، فَإِنَّ فِيهِ شِفَاءً مِنْ أَكْبَرِ الدَّاءِ؛ وَهُوَ الْكُفْرُ وَالنَّفَاقُ وَالغِي
وَالضَّلَالُ؛ فَاسْأَلُوا اللَّهَ بِهِ، وَتَوَجَّهُوا إِلَيْهِ بِحَبِّهِ وَلَا تَسْأَلُوا بِهِ
خَلْقَهُ، إِنَّهُ مَا تَوَجَّهَ الْعِبَادُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى بِعِثَلِهِ وَأَعْلَمُوا أَنَّهُ شَافِعٌ
مُشَفَّعٌ وَقَائِلٌ مُصَدِّقٌ، وَأَنَّهُ مَنْ شَفَعَ لَهُ الْقُرْآنُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شَفَعَ فِيهِ،
وَمَنْ مَحَلَّ بِهِ الْقُرْآنُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ صَدَّقَ عَلَيْهِ... وَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ
لَمْ يَعْظِ أَحَدًا بِعِثَلِ هَذَا الْقُرْآنِ، فَإِنَّهُ حَبْلُ اللَّهِ الْعَتِيقِ وَسَيِّدُ الْأَمِينِ
وَفِيهِ رَيْعُ الْقَلْبِ وَتَنَابُيعُ الْعِلْمِ، وَمَا لِلْقَلْبِ جَلَاءٌ غَيْرُهُ... ١

وفي تفسير العياشي، عن أبي عبد الله عليه السلام عن رسول الله صلى الله عليه وآله قال:

الْقُرْآنُ هُدًى مِنَ الضَّلَالَةِ، وَتَبْيَانٌ مِنَ الْعَمَى، وَاسْتِقَالَةٌ مِنَ الْعَثْرَةِ،
وَنُورٌ مِنَ الظُّلْمَةِ، وَضِيَاءٌ مِنَ الْأَحْزَانِ، وَعِصْمَةٌ مِنَ الْهَلَكَةِ، وَرُشْدٌ
مِنَ الْغَوَايَةِ، وَتَبْيَانٌ مِنَ الْفِتَنِ، وَبَلَاغٌ مِنَ الدُّنْيَا إِلَى الْآخِرَةِ، وَفِيهِ
كَمَالُ دِينِكُمْ، فَهَذِهِ صِفَةُ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وآله لِلْقُرْآنِ؛ وَمَا عَدَلَ أَحَدٌ
عَنِ الْقُرْآنِ إِلَّا إِلَى النَّارِ ٢

١. نهج البلاغة، الخطبة ١٧٦، ص ٢٥١.

٢. تفسير العياشي، ج ١، ص ٥، ح ١٨ بحار الأنوار، ج ٨٩، ص ٢٦، ح ٢٨ (الباب الأول من أبواب فضله وأحكامه وإعجازه من كتاب القرآن).

وفي العيون، عن البيهقي مسنداً عن الرضا، عن أبيه عليه السلام أن رجلاً سأل أبا عبد الله عليه السلام: ما بال القرآن لا يزداد على النشر والدراسة إلا غشاضة؟ فقال: لَإِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَمْ يُنَزِّلْهُ لِرِمَانٍ دُونَ زَمَانٍ، وَلَا لِأَنَاسٍ دُونَ نَاسٍ، فَهُوَ فِي كُلِّ زَمَانٍ جَدِيدٌ، وَعِنْدَ كُلِّ قَوْمٍ غَضٌّ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ.^١

تجلى الله في القرآن

ورد في البحار، عن الصادق عليه السلام أنه قال:

لَقَدْ تَجَلَّى اللَّهُ لِخَلْقِهِ فِي كَلَامِهِ، وَلَكِنَّهُمْ لَا يُبْصِرُونَ.^٢

إن القرآن الكريم مؤسس على الذكر والتذكرة والبرهان ومعنى كونه ذكراً وتذكرة وبرهاناً، أنه يدعو الناس إلى ربهم الظاهر بذاته. وآته أجل مكاناً وأرفع مقاماً من أن يحتاج في إفادة مقاصده ومراميه إلى التثبيت بغيره من العلوم. من هنا فإن القرآن أعظم مذكر وأجل هادٍ للغافلين والناسين، يذكرهم بالله تعالى وبعد ما عرضوا عنه تعالى يهديهم ويرشدتهم كي يرجعوا إليه، فيشملهم الله برحمته وعطائه ليتوبوا وينبوا إليه.

١. عيون أخبار الرضا عليه السلام، ج ٢، ص ٨٧، ح ٣٢ (الباب ٣٢) بحار الأنوار، ج ٨٩، ص ١٥، ح ٨ وفيه: (الدرس) بدل (التراصة).

٢. عوالي اللئالي، ج ٤، ص ١١٦، ح ١٨١ بحار الأنوار، ج ٨٩، ص ١٠٧، ح ٢ (الباب التاسع من أبواب فضله وأحكامه وإعجازة من كتاب القرآن).

قال أمير المؤمنين عليه السلام:

فَبِعَثِّ اللَّهِ مُحَمَّدًا صلى الله عليه وسلم بِالْحَقِّ؛ لِيُخْرِجَ عِبَادَهُ مِنْ عِبَادَةِ الْأَوْتَانِ إِلَى عِبَادَتِهِ، وَمِنْ طَاعَةِ الشَّيْطَانِ إِلَى طَاعَتِهِ بِقُرْآنٍ قَدْ بَيَّنَّهُ، وَأَحْكَمَهُ لِيَعْلَمَ الْعِبَادُ رِثْمَهُ إِذَا جَهِلُوهُ، وَلِيَفْرُوا بِهِ بَعْدَ إِذَا جَحَدُوهُ، وَلِيَشْبُتُوهُ بَعْدَ إِذَا أَنْكَرُوهُ؛ فَتَجَلَّى لَهُمْ سُبْحَانُهُ فِي كِتَابِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَكُونُوا رَأَوْهُ بِمَا أَرَاهُمْ مِنْ قُدْرَتِهِ، وَخَوْفَهُمْ مِنْ سَطْوَتِهِ.^١

القرآن وعصمته الذاتية

بما أن القرآن معجزة خالدة وفرقان والمرجع الباقي الوحيد، المعصوم بذاته فإنه يكون الحجّة على ذاته بذاته، والفارق بين الحق والباطل ، والصدق والكذب بحجّيته ، والمبين لكل ما اختلف فيه الناس في شؤون دينهم وديناهم. لأن الكتاب الذي يميز بين الحق والباطل يكون لامحالة حجّة وبرهاناً على نفسه بأنه الحق المبين وأنه كتاب لا ريب فيه هدى للمتقين. وقد وصفه الله تعالى بأنه: نور وهداية وذكرى وبيّنات وبصائر وضياء وغيرها من الأوصاف؛ قال تعالى:

﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾^٢

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا﴾^٣

١. نهج البلاغة، الخطبة ١٤٧، ص ٢٠٤.

٢. الفرقان (٢٥)، الآية ١: إن معنى الفرقان لدى المؤلف هو ما يفرق بين الحق والباطل وله أجزاء وقرق.

٣. النساء (٤)، الآية ١٧٤.

إنَّ المراد من البرهان بحسب اللغة هو الحجَّة القاطعة والدليل النوري.^١

هيمنة القرآن

﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ
وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ﴾.^٢

الظاهر أنَّ معنى كونه مهيمناً على الكتب التي بين يديه، هو كونه مراقباً
وحافظاً عليها من أن يزداد عليها شيء؛ فما صدَّقه القرآن منها فهو الحق وما
كذَّبه فهو الباطل؛ وما لم يصدَّقه القرآن من الكتب لم يكن منها.

يقول الإمام زين العابدين عليه السلام في دعائه عند ختم القرآن:
اللَّهُمَّ إِنَّكَ أَعْتَنِي عَلَى خَتْمِ كِتَابِكَ الَّذِي أَنْزَلْتَهُ نُورًا، وَجَعَلْتَهُ
مُهَيْمِنًا عَلَى كُلِّ كِتَابٍ أَنْزَلْتَهُ.^٣

وفي بحار الأنوار، عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال:

إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ جَعَلَ كِتَابِي الْمُهَيْمِينَ عَلَى كُتُبِهِمُ، النَّاسِخَ لَهَا.^٤

١. راجع: مجمع البحرين، ج ٦، ص ٢١٣؛ تاج العروس من جواهر القاموس، ج ١٨، ص ٥٥٥؛ مفردات الفاظ قرآن، ص ١٢١.

٢. المائدة (٥)، الآية ٤٨.

٣. الصحيفة السجادية، الدعاء ٤٢، ص ١٧٤.

٤. بحار الأنوار، ج ٩، ص ٢٩٢، ح ٣ (الباب الثاني من أبواب احتجاجات الرسول صلى الله عليه وآله من كتاب الإحتجاج)؛ الإحتجاج، ج ١، ص ٥٠.

حجّة ظواهر القرآن

- ظواهر الكتاب
- تحدي الرسول بالقرآن
- الدعوة العامة
- درجات الفهم في تلقي الدعوة العامة
- الدعوة الخاصّة
- الجمع بين الروايات
- القرآن كتاب تعليمي
- التعليم والتذكير

ظواهر الكتاب

من الواضح أن لا إشكال في حجّة محكمات القرآن الكريم وكذلك لا إشكال في حجّة ظواهره عند المحققين، فإنّ التسالم عليه في تفسير القرآن هو الاعتماد على الدلالات اللفظية، نصّاً كانت أو ظاهراً؛ فإنّ ظواهر الألفاظ حجّة عند العقلاء في تبين مراداتهم وإفهام مقاصدهم ولم يتخذ الشارع طريقاً خاصاً ومنهجاً جديداً في تعاليمه وبلاغاته. ولا فرق في ذلك بين الكتاب والسنة. ولا يتناقى ذلك مع ما قرروه في علم الأصول من جواز تخصيص العام وتقييد المطلق؛ فعام الكتاب ومطلقه يخصص ويقيّد بالخاص والمقيّد من الكتاب والسنة المعتبرة.

تحديّ الرسول ﷺ بالقرآن

يظهر من مراجعة تاريخ نزول القرآن وابتداء دعوة النبي الأعظم ﷺ مسألة حجّة الظواهر، حيث أن رسول الله ﷺ قام بالدعوة الإلهية بهذا القرآن. فهذه دعوته الحقّة إلى قومه من أوّل قيامه إلى آخر عمره الشريف. وأنه ﷺ قد تحدّاهم بالقرآن وبارزهم به أشدّ المبارزة. وجدّ المشركون وبدلوا كلّ

الجهد في إطفاء نوره وإبطال دعوته، ولم يتيسر ذلك لهم؛ وقاموا بتكذيبه والمكابرة والعناد في قبالة ورموه بالسحر وأنه أساطير الأولين وقالوا - كما يحدثنا القرآن عنهم -: ﴿لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ﴾^١ فأعجزهم الله تعالى بهذا البرهان النوري وغلبهم وجعل كلمته هي العليا وكلمة الذين كفروا السفلى. ولم يتمكن المتكبرون مع شدة غيظهم وحرصهم على المكابرة وإبطال نوره، أن يقللوا من عظمة القرآن وعجده الباهر شيئاً.

بديهي أن قوام هذه المعارضة والمبارزة وهذه الدعوة الحقة ليس إلا بالكلام. ولو أنهم لم يفهموا ما ألقى إليهم من الحقائق وما أبطل به عاداتهم الوثنية الجاهلية لما كان هناك دعوة ولا مبارزة ولا تعجيز، ولم ينجر الأمر إلى بغيتهم وعنادهم وقيامهم بالسيف ومبادرتهم إلى القتال وإزهاق النفوس، وإصرارهم على ذلك كله بكل ما يملكون.

أن القرآن الكريم حجة بين الله سبحانه وبين خلقه؛ وهو حبل محدود بينه تعالى وبين عباده، عند من عرف لغة القرآن، العربية.

إن الأئمة عليهم السلام أمروا الناس بالرجوع إليه والتدبر والتفكر فيه، وجعلوه مرجعاً ومعياراً لصحة الأخبار وسقمها^٢ وهذا خير شاهد على إمكان فهم القرآن، وعليه يمكن الاتكال على ظواهر القرآن والاستفادة منها في استنباط الأحكام والمعارف.

١. فصلت (٤١)، الآية ٢٦.

٢. راجع: الكافي، ج ١، ص ٦٩، ح ٤؛ قال الإمام الصادق عليه السلام: «قَالَ لَمْ يُؤَافِقْ مِنْ الْحَدِيثِ الْقُرْآنَ فَهُوَ رُحْرُفٌ».

مقامات القرآن

لا يخفى أنه وقع إفراط وتفريط في تلقي علوم القرآن، فقد ذهب البعض إلى إنكار حجّة ظواهر القرآن، وآخرون إلى الاستقلال في فهم علومه مطلقاً. وينبغي النظر والتفريق بين مقامين للقرآن الكريم في مسألة ظواهر آياته وأسلوب تعليمه:

المقام الأول: مقام الدعوة العامّة، والقرآن يخاطب في هذا المقام عامّة الناس، فيستثير منه جميع الناس بمقدار ما آتاهم الله من العلم.

المقام الثاني: مقام الدعوة الخاصّة، المختصّ برسول الله ﷺ والأئمة عليهم السلام وأما بقية الناس فلا يمكن لهم الاستفادة من هذا المقام إلا من خلال التعلّم من أهل الذكر كما ستعرف.

الدعوة العامّة

إنّ القرآن في مرتبة دعوته العامّة يذكّر الناس ويهديهم إلى جميع العلوم الفطريّة التي فطرهم الله عليها، من معرفته تعالى ومعرفة توحده سبحانه. وكذلك يذكّر الناس بآياته المخلوقة المصنوعة، ويدعوهم إلى التدبّر فيها ومعرفة أسرارها التي تنادي بأعلى صوتها على وجود الصانع الحكيم.

وحيث إنّ القرآن هداية وإرشاد إلى جميع العلوم الفطريّة التي يتمكن الناس من نيلها وإدراكها، وما أهمهم الله تعالى من فجورهم وتقواهم، فإنهم يندكّرون بضياء المعرفة وشعاع العقل، ويستنبطون بها عند مخاطبة الله تعالى إياهم بما يعظّمهم ويرشدهم؛ فيستأديهم ميثاق فطرته ويشير فيهم

دقائق العقول، فيلزمهم بالإيمان والإقرار بما وجدوا وعلموا ببداهة عقولهم، من الحقائق والمعارف والمحسنات والمقبّحات والمنكرات الضرورية، وبالجملة فإنّه المذكّر للمستقلّات العقلية المصطلحة عند الفقهاء على عرضها العريض؛ وخاصّة الانتهاء والاجتناب من كلّ فاحشة وقيحة، والقيام بكلّ أمر معروف حسن.

ويشّركهم سبحانه بحنانه ووفائه لأهل الوفاء له تعالى، من المحسنين والمتّقين، وبما وعدهم من مواهب الكريمة وعطايا الهنيئة، ويهدّدهم بانتقامه وخطواته ونقماته على الظالمين والمتكبرين والمستكبرين في الدنيا؛ ويبيّن لهم ما تؤلّو إليه عاقبة أمر المتّقين والمحسنين، والطاغين والظالمين والمستكبرين، في ضمن القصص والأمثال. ويحدّدهم جلّ مجده، عن إساءة الأدب في حريمه، وإضاعة حقوقه الحقّة في السرّ والعلانية ويزكّي ويطهر بذلك ظاهريهم وباطنيهم.

والحاصل: أنّ القرآن حجّة لجميع الناس في مرحلة الدعوة العامّة فيجب التدبّر والاستبصار والاهتداء والاستضاءة والالتزام به، والتماس غرائبه وعجائبه. وقد ذكرنا أنّ في هذه المرتبة من العلوم والحقائق ما يبهر العقول، ولا يمكن تحديده لسعة أطرافه وانتشار مراميّه، فالقرآن بهذا الاعتبار إمام يقود إلى الجنّة ويهدي للتي هي أقوم؛ وهو بصائر وذكرى، وضياء ونور، وهدى للمتّقين والمخبتين وأوليّ الأبصار، وغير ذلك من نعوته الجليلة. وفيه أمّهات المسائل الأخلاقية وتحديد رسوم العبودية بأجل بيان وأنور برهان.

درجات الفهم فى تلقى الدعوة العامّة

إنّ القرآن الكريم حجّة على جميع الناس فى مرتبة الدعوة العامّة، فيلزم عليهم جميعاً أن ينظروا فيه بدقّة وأن يستنبطوا من أنواره ويأتمروا بأوامره ويتفهموا عن زواجره ويتعمقوا فى عجائبه وغرائبه. إنّ هذه المرتبة من علوم القرآن محبّرة للعقول ولا يمكن تحديدها لسعتها، إلّا أنّ الناس يختلفون فى نيل هذه المعارف والحقائق وإدراكها؛ فيهدون إليها على قدر بصيرتهم، ويستنبطون بها على سعة نور فطرتهم، سيّما بعد ملاحظة تقواهم وقيامهم بالعمل بما يعرفون ويعلمون؛ فيزيد الله الذين اهتدوا هدىً ويؤتيهم تقواهم.

وهذا البحث يحتاج إلى بيان أوسع، نكتفى بهذا المقدار.

ورد فى الإحتجاج، فى احتجاج عليّ عليه السلام على زنديق بأى من القرآن متشابهة، تحتاج إلى التأويل أنّه قال عليه السلام:

... ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ جَلُّ ذِكْرُهُ لِسَعَةِ رَحْمَتِهِ وَرَأْفَتِهِ بِخَلْقِهِ وَعِلْمِهِ بِمَا يُحْدِثُهُ الْمُبْطِلُونَ مِنْ تَغْيِيرِ كِتَابِهِ. فَسَمَّ كَلَامَهُ ثَلَاثَةَ أَقْسَامٍ: فَجَعَلَ قِسْماً مِنْهُ يَعْرِفُهُ الْعَالِمُ وَالْجَاهِلُ، وَقِسْماً لَا يَعْرِفُهُ إِلَّا مَنْ صَفَا ذِهْنُهُ، وَأَلْفَحَ حِسُّهُ، وَصَحَّ تَعْيِيرُهُ مِنْ شَرَحِ اللَّهِ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ، وَقِسْماً لَا يَعْرِفُهُ إِلَّا اللَّهُ وَأَمَّاؤُهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ؛ وَإِنَّمَا فَعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ لِئَلَّا يَدَّعِيَّ أَهْلُ الْبَاطِلِ مِنَ الْمُسْتَوْلِينَ عَلَى مِيرَاتِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ عِلْمِ الْكِتَابِ، مَا لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُمْ، وَلِيُقَوِّدَهُمْ

الاضطرارُ إلى الإبتحارِ لِنِ وَآلَاةِ أَمْرِهِمْ؛ فَاسْتَكْبَرُوا عَنْ طَاعَتِهِ
تَعَزُّزاً وَافْتِرَاءً عَلَى اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ وَاعْتِرَاراً بِكَثْرَةِ مَنْ ظَاهَرَهُمْ
وَغَاوَتِهِمْ وَغَانَدَ اللَّهُ جَلَّ أَسْمُهُ وَرَسُولُهُ ﷺ...^١

يظهر من كلام الإمام (عليه السلام) أن مرتبة الدعوة العامة - مع عموميتها - تنقسم إلى قسمين: قسم يشترك فيه العالم والجاهل وقسم لا يعرفه إلا من صفا ذهنه ولطف حسه. لأن مراتب الناس تختلف في تلقي الدعوة العامة بلحاظ الفهم ودرجات إيمانهم وطهارة نفوسهم وسعة علمهم بمعارف الدين وأصول الأخلاق والتذكر بالمستقلات العقلية.

أما مرتبة الدعوة الخاصة فإن العلم بها ينحصر بالله وأمنائه الراسخين في العلم. وأما غيرهم فيتعلمون حلال القرآن وحرامه منهم بمقدار ما أراد الله وسعوا إليه، ويتمكنوا بذلك من حل الكليات على الجزئيات وردّ الفروع إلى الأصول. وفيهم الفقيه والأفقه، حتى أن منهم من لا يتمكن من استنباط الفروع من جوامع الكلم وأصول العلم ومواده، بل يكون حاملاً لعدة من فتاوى الراسخين، وهذا أيضا مقام من الفقاهة وهكذا فإن فوق كل ذي علم عليم. حتى قيل: ما نشأ في الإسلام أفقه من سلمان.^٢

١. الإحتجاج، ج ١، ص ٢٥٢؛ البرهان في تفسير القرآن، ج ٥، ص ٨٣٨، ح ١.

٢. قال في معجم رجال الحديث، ج ٨، ص ١٩٤: حكى عن الفضل بن شاذان أنه قال:

ما نشأ في الإسلام رجل من كافة الناس كان أفقه من سلمان الفارسي. راجع: رجال

الكشي، ج ١، ص ٦٨.

الدعوة الخاصة

إنّ ما ذكرناه من أنّ القرآن ينقسم إلى مقامين؛ مقام الدعوة العامة والدعوة الخاصة، أمر لا ريب فيه ولا يحتاج إلى إقامة دليل عقليّ أو نقليّ. وإنّما الكلام في أنّ القرآن المجيد، هل تنحصر علومه ومعارفه وحقائقه بهذه المرتبة العامة التي يشترك فيه العالم والجاهل كي يكون القرآن شرعة لكلّ وارد يردّها واحد بعد واحد، أو أنّ له ما عدا هذه المرتبة معارف وعلوم وقوانين وعبادات ومكارم وكرائم اختصّ بحملها وفهمها أولوا الأبواب والأبصار؛ وهي أجلّ وأعلى من أن تناله العقول. كيف؟! وهو الكلام الذي تكفل بجميع التعاليم العالية بالنسبة إلى جميع الأشخاص في كلّ عصر ومصر، من الكمالات الربوبية والأسماء والصفات، وجميع العوالم، وشرائعهم وقوانينهم بالنسبة إلى دنياهم وعباداتهم وتكاملهم ورقيهم إلى أقصى الكمالات الممكنة نيلها، متأبّ ومقدّس عن التقيّد بفهم عصر وقوم. وإنّما يفهمون بمقدار عقولهم ويستضيئون على حسب مقدار أنوارهم لا على حسب أمواج الأنوار المودعة فيه. فعلم القرآن بجميع شؤونه وشعبه الوسيعة، لا يعلمه إلا الله والراسخون في العلم. وهم الهادون والمعلّمون لعلوم القرآن، وهم المسؤولون عن تربية الأمم والملل في كلّ عصر وزمان، وعلم القرآن بهذا المعنى خاصّ برسول الله ﷺ فهو المعلّم المكمل، والهادي المصلح ومن بعده يرث هذا العلم الخاصّ بمقام الرسالة، أو صياؤه بعنوان الخلافة والإمامة، فمن ادّعى علم القرآن بهذا المعنى مع جميع جوانبه وجوامعها فهو كاذب أو خابط، إذ ما ورث هذا العلم إلا الخاصّ من ذرّيّة نبيّنا ﷺ وأما غيرهم فما ورثوا منه حرفاً لا قليلاً ولا كثيراً.

خلاصة الكلام: إنَّ مَنْ علم علوم القرآن في مرتبة دعوته العامة فقط، وإن صار واجداً لبعض شرائط الفقهة، إلا أنه لا يصير بذلك جامعاً لشرائط الإفتاء والقضاء، ولا يكون عالماً بتفصيل علوم القرآن وشرائعه وأحكامه، والعلم بكيفية ابتداء خلق العوالم من عالم الغيب والشهادة؛ وكذلك لا يكون عالماً وعارفاً بالمعارف الربوبية من توحيده تعالى وعلمه وقدرته وحياته وغيرها من معاني أسماؤه ونعوته سبحانه، وكذلك العلم بعودة الإنسان ورجوعه إلى الآخرة بعد انقضاء الدنيا وانحلالها؛ فلا بد في جميع ذلك من الرجوع إلى الرسول الأكرم والتعلم والأخذ منه ﷺ.

إذا عرفت ما ذكرنا من وجود مقامين متمايزين في باب علوم القرآن ومعارفه نقول: لا يجوز خلط مرتبة الدعوة العامة بمرتبة علومه الخاصة التي تختص بالرسول ﷺ وأهل بيته ﷺ. لأن الرسول ﷺ وخلفاءه لا يكونوا مع الناس في مرتبة واحدة، فهو ﷺ المعلم السابق والمكتمل الهادي وأن قوله تعالى: ﴿قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيداً بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَ عِلْمِ الْكِتَابِ﴾ أريد منه الخاص، إذ لا يكون كلٌّ من كان له نصيب من علم القرآن في مرتبة البلاغ والدعوة العامة، عالماً وشاهداً بجميع ما أمر الرسول ﷺ ببلاغه. فلا يتمكن من الشهادة على صدق الرسول ﷺ في جميع ما أتى به إلا من كان عالماً بعلم الكتاب كله، ظاهره وباطنه، وجميع جوانبه ونواحيه. وهذا هو المراد من نظائره من الآيات مثل قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا

لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَتَكُونَ الرُّسُلُ عَلَيْكُمْ شُهَدَاءً) وقوله: (فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيداً).^١

الجمع بين الروايات

تقدّم أنّ لعلوم القرآن مقامين: مقام مخاطبة عامة الناس، ومقام يختصّ برسول الله ﷺ ومن بعده من أهل بيته ﷺ وورثة علم القرآن. وإنّ الباحثين في العلوم القرآنية - حيث لم يفرّقوا بين هذين المقامين - اضطرت آراؤهم وكلماتهم في ذلك؛ فمنهم من قال بالاستقلال في علوم القرآن مطلقاً ومنهم من قال بعدم حجّة ظواهر القرآن. والروايات الواردة في هذا الباب ناظرة إلى المقامين.

فما يرد منها في الحثّ والترغيب إلى التدبّر والتفكّر في آيات القرآن الكريم، ناظر إلى المقام الأوّل أي مرتبة الدعوة العامة كقوله ﷺ:

فَإِذَا نَبَسَتْ عَلَيْكُمْ الْفِتْنُ، كَقَطْعِ اللَّيْلِ الْمُظْلِمِ، فَعَلَيْكُمْ بِالْقُرْآنِ.^٢

وما يمنع منها عن الاستقلال بالقرآن وعدم جواز التمسك به، إنّها هو ناظر إلى المقام الثاني أي العلوم القرآنية التي تختصّ برسول الله ﷺ وأولاده المعصومين ﷺ. كقول أمير المؤمنين ﷺ: «إِنِّي أَيْدِي أَنْ تُفَسِّرَ الْقُرْآنَ

١. البقرة (٢)، الآية ١٤٣.

٢. النساء (٤)، الآية ٤١.

٣. الكافي، ج ٢، ص ٥٩٨، ح ١٢؛ بحار الأنوار، ج ٨٩، ص ١٧، ح ١٦ (الباب الأوّل من أبواب فضله وأحكامه وإعجازه من كتاب القرآن).

برأيك، حَتَّى تَفْقَهُ عَنِ الْعُلَمَاءِ»^١ ولو تأمل متأمل حق التأمل لعرف أنه لا يوجد تنازع وتعارض بينها.

القرآن كتاب تعليمي

واضح أن سيرته ﷺ في زمان حياته في نشر العلم، لم تكن إلا مثل قضية إفتاء الفقيه للعوام المقلدة في الحوادث الجارية. وليس هذا من باب تعليم علوم القرآن من حيث جميع جوانبه ونواحيه.

لكن حقيقة الأمر أن رسول الله ﷺ قد قام بهذا الأمر الخطير، ويتن بيانا شافيا، وعلم القرآن كله من حيث جميع نواحيه وأبعاده، بما يحتاج إليه الكل من المعارف والأحكام إلى انقضاء الدنيا، وما ترك شيئا من ذلك، وأودعه عند رجل معصوم من أهل بيته، مؤيدا بروح القدس، وعالما بالعلم الحقيقي المصون المعصوم بذاته؛ وهو علي أمير المؤمنين عليه السلام الذي عنده ميراث العلم والنبوة وورثه أوصياؤه المعصومون من بعده صادق بعد صادق، وإتهم يكتزونهم كما يكتز الناس ذهبهم وفضتهم، وما ضاع عنهم شيء، ولا يسقط عنهم «الف» ولا «واو». فمن ادعى علم القرآن جميعه غيرهم، فإنها هو مفتر كذاب.

وقد صرح الأئمة من أهل البيت بجميع ما ذكرناه في أبواب من

١. التوحيد، ج ١، ص ٢٥٤، ح ١٥ بحار الأنوار، ج ٨٩، ص ١٠٧، ح ٢ (الباب العاشر من أبواب فضله وأحكامه وإعجازه من كتاب القرآن).

الروايات المتكاثرة فوق التواتر؛ منها الرواية المتواترة عند الفريقين: وهي قوله ﷺ «إِنِّي تَارِكٌ فِيكُمْ الثَّقَلَيْنِ...» الصريحة بأنّ خلافة القرآن والعترة وحجّتهما، خلافة اجتماعية. ومنها الروايات الواردة في أنهم يرثون علم القرآن دون غيرهم.

كما ورد عن الصدوق في علل الشرايع، عن أبيه ومحمد بن الحسن مسنداً عن أبي زهير بن شبيب بن أنس، عن بعض أصحابه، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كنت عند أبي عبد الله عليه السلام... فقال (لأبي حنيفة):

...أنت فقيه أهل العراق؟ قال: نعم. قال: فيما تفتيهم؟ قال: بكتاب الله وسنة نبيه ﷺ. قال: يا أبا حنيفة تعرف كتاب الله حق معرفته وتعرف النسخ والمنسوخ؟ قال: نعم. قال: يا أبا حنيفة لقد ادّعت علماء، وملك ما جعل الله ذلك إلا عند أهل الكتاب الذين أنزل عليهم، وملك ولا هو إلا عند الخاص من ذرية نبينا ﷺ، وما ورثك الله من كتابه حرفاً...^١

والأحاديث في هذا الباب كثيرة فمن أرادها، فليراجع جوامع أحاديث الشيعة.^٢

١. علل الشرايع، ج ١، ص ٨٩، ح ٥ (الباب ٨١)؛ بحار الأنوار، ج ٢، ص ٢٩٣، ح ١٢ (الباب ٣٤ من أبواب العلم من كتاب العقل والعلم والجهل).

٢. راجع: وسائل الشيعة، ج ٢٧، ص ٣٥ (الباب السادس من أبواب صفات القاضي... من كتاب القضاء)؛ بحار الأنوار، ج ١٠، ص ٢٠٥، ح ٨ و ٩ و ص ٢١٦، ح ١٧ و ص ٢٢٠، ح ٢٠، ٢١ و ٢٢ (الباب ١٣ من أبواب احتجاجات أمير المؤمنين عليه السلام من الإحتجاج).

التعليم والتذكير

ينبغي التفريق بين مقام التعليم ومقام التذكير والإرشاد. لأنَّ الإرشاد عبارة عن إيقاظ الفطرة، وإثارة دقات العقول، وتحريك العواطف الروحانية، والأخذ بمجامع القلوب بأنوار التوحيد، والتذكُّر بمقام الربِّ، والتوجُّه إلى وجوب الاتِّقاء، والخضوع لساحة قدسه، والعكوف في حضرته، والإحبات والقنوت بين يديه، ومدارج الزهد ومراتب الإخلاص، والتوكُّل والرجاء، والصبر والصدق، والوفاء والإيمان واليقين، وبالجملة جميع أصول الأخلاق ولطائف المعارف ورسوم العبودية، وإنَّما يكون ذلك كلُّه في مرتبة الدعوة العامة ممَّا يمكن نبهه للبشر، وبيان الرسول ﷺ والأئمة عليهم السلام في هذا الباب لا يكون إلا تذكُّراً وإرشاداً.

وأما مقام التعليم أعلى وأجل من أن تبلغه عقول الرجال وفي غاية البعد عن سطح أفكارهم. ومن أظهر مصاديق هذا الباب تفاصيل الأحكام المودَّعة عند الرسول ﷺ والأئمة من أهل بيته عليهم السلام. وكذلك غير الأحكام من المعارف العالية مثل بيان الأسماء والصفات الإلهية، وحقيقة العرش والكرسي واللوح، والكتاب المبين، والأرواح والبرزخ، وتفاصيل عالم الآخرة ومصير العباد ومعادهم فإنَّهم يلقونها إلى الناس تدريجاً.

فحصل أنَّ مقام التعليم والهداية والدلالة لرسول الله ﷺ وأهل بيته عليهم السلام غير مقام التذكير والإرشاد. فإنَّ الثاني، إنَّما يكون في مقام الدعوة العامة وفي العلوم التي تنالها العقول والأفهام على اختلاف مراتبهم. وأما المقام الأول فأكثر موارده لا يزيد على التعبد شيئاً، فلا يكون المتعلِّم واجداً له لكون

أكثر مواردته تحت حُجُب الغيوب مثل الأحكام ومنازل الآخرة.
 ومما ذكرنا من لزوم التمايز بين مقام التعليم والتذكير يظهر ضعف
 النظرية التي وردت في الميزان، حيث استظهر وقال:
 ومن هنا يظهر أنّ شأن النبي ﷺ في هذا المقام هو التعليم فحسب.
 والتعليم إنّما هو هداية المعلم الخبير ذهن المتعلم وإرشاده إلى ما
 يصعب عليه العلم به والحصول عليه، لا ما يمتنع فهمه من غير
 تعليم...^١

أقول: إنّ القرآن كلام الله الذي كلّم به خلقه عن طريق رسوله ﷺ
 وقد جرى على لسانه، وليس هو والناس في تلقي علومه في درجة واحدة.
 ولا يعقل استقلال المخاطبين واستغناؤهم عنه ﷺ في تحصيل علومه ولا
 يعقل تنزيله منزلة الأفراد العاديين وعزله عن مقام المرجعية لعلوم القرآن.
 ولا يجوز تنزيل شأن القرآن وتحقيره والقول بأنّ علومه ومعارفه بما ينالها
 الكل. ولا يعقل أن يقال: إنّ رسول الله ﷺ جمع ما عنده من علوم القرآن
 للصّحابة وإتّم فترّوا جميع القرآن للناس؛ بل إنّ القرآن بالنسبة إلى
 تفاصيل علومه الخاصّة يحتاج إلى انضمام بيان الرسول ﷺ في عصره وبيان
 أوصيائه ﷺ من بعده وأنّ لها الخلافة الانضماميّة من هذه الجهة. وقد صرح
 الرسول ﷺ بذلك في قوله:

إِنِّي تَارِكٌ فِيكُمْ مَا إِن تَسَّكُم بِهِ لَنْ تَضِلُّوا. كِتَابَ اللَّهِ

١. الميزان في تفسير القرآن، ج ٣، ص ٨٥.

وَعْتَرَنِي أَهْلَ بَيْتِي، فَإِنَّهُمَا لَنْ يَفْتَرِقَا حَتَّى يَرِدَا عَلَيَّ الْخَوْضُ^١

وواضح أن خلافة القرآن والعترة وحجيتها جمعية لا استقلالية، فعلى سبيل المثال أن القرآن قد صرح بوجود الحج ولم يبين أعمال الحج تفصيلاً وأن تفسير وتبيين هذه الأعمال تكون على عهد الرسول ﷺ. وقد صرحت نصوص القرآن ومحكماته على وجوب وجود الولي المعصوم إلا أنه لم يذكر اسمه ومميزاته الشخصية وإنما عرفه الرسول ﷺ بشخصه واسمه. وقد صرح أيضاً على وجود الجنة والنار وبين الرسول ﷺ التفاصيل المرتبطة بها، وهكذا فإن الشرح والتفسير لجميع العلوم القرآنية تقع على عاتق النبي ﷺ وأهله وأصحابه وأئمة ورثته وإن سنة الفقهاء طرفة ليرسم هو الالتزام في موارد استنباط الأحكام، بالسنن المعتمدة. وقد صرحوا بعدم جواز العمل بالعمومات والمطلقات قبل الفحص عن مخصصاتها ومقيداتها، وكذلك الكلام في غير باب الأحكام في العلوم والمعارف التي يختص العلم بها برسول الله ﷺ وأولاده المعصومين ﷺ.

وكذلك صرحوا بجواز تخصيص عمومات الكتاب بالخبر الواحد الواجد لشرائط العمل، فعل هذا لا إشكال في الاستناد على أخبار الأحاد المعتمدة في تفسير الآيات الراجعة إلى الأحكام، والإفتاء على مفادها وبعد الفحص عن القيود والشرائط واليأس عن الظفر بها تكون الآية حجة، ويجب العمل على طبقها.

١. كمال الدين ونظام النعمة، ج ١، ص ٢٣٧، ح ٥٤ (الباب ٢٢)، بحار الأنوار، ج ٢٣، ص ١٣٤، ح ٧١ (الباب السابع من أبواب جعل أحوال الأئمة ﷺ من كتاب الإمامة).

الإنزال والتنزيل

- الإنزال والتنزيل في القرآن والحديث
- رأي صاحب الكشاف والمنار
- نظرية صاحب الميزان
- تحليل ونقد
- الجمع بين النزول الدفعي والتدرجي

الإتزال والتنزيل في القرآن والحديث*

﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ﴾^١

القرآن هو الكتاب المنزّل على رسول الله ﷺ، ومن أظهر نعوته وشؤونه أنه كلام الله، أوجده كلاماً وأظهر في كلامه جلاله وجماله، وبرّه وقهره وعلومه، وأعجز ببراهينه جميع المخالفين والبراهين، وهذا هو الذي أوجب الحيرة والعجب، أي كيف أظهر الله هذه المعارف والعلوم بهذه الحروف في نظامٍ بديع وإتقان وإحكام عجيب أبهر العقول ببرهانه.

فهذا الكتاب الذي هو كلام الله يسمّى قرآناً؛ والقرآن مصدر من قرأ يقرأ - على فعلان - بمعنى القراءة والتلاوة.^٢ فسمي الكتاب الكريم المنزل على رسول الله ﷺ قرآناً باعتبار أنه مقرّؤ ومتلوّ وهو من جنس ما يُقرأ وما

* هذا البحث مقتطف من المجلد الثاني من تفسير مناهج البيان.

١. البقرة (٢)، الآية ١٨٥.

٢. راجع: تاج العروس، ج ١، ص ٢١٨ مادة: قرأ.

يُتْلَى، وهذا من باب إطلاق الكتاب على الكتوب. قال تعالى:

﴿إِنَّا عَلَّمْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ • فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾^١

ويسمى فرقاناً أيضاً باعتبار فرقه وأبعاضه. قال تعالى:

﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾^٢

﴿وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَلَ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا •

وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَزَلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾^٣

في معاني الأخبار، عن أبيه مسنداً عن ابن سنان وغيره، عمن ذكره قال:

سألت أبا عبد الله عليه السلام عن القرآن والفرقان، أهما شيان أو شيء واحد؟ قال:

الْقُرْآنُ جُمْلَةُ الْكِتَابِ وَالْفُرْقَانُ الْمُحْكَمُ الْوَاجِبُ الْعَمَلُ بِهِ.^٤

وفي تفسير القمي، عن أبيه، عن النضر بن سويد، عن عبد الله بن

سنان، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سألته عن قول الله تبارك وتعالى ﴿...هُدًى

لِلنَّاسِ وَأَنْزَلَ الْفُرْقَانَ﴾؟^٥

قَالَ: الْفُرْقَانُ هُوَ كُلُّ أَمْرٍ مُحْكَمٍ، وَالْكِتَابُ هُوَ جُمْلَةُ الْقُرْآنِ الَّذِي

يُصَدِّقُهُ مَنْ كَانَ قَبْلَهُ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ.^٦

١. القيامة (٧٥)، الأيتان ١٧ - ١٨.

٢. الفرقان (٢٥)، الآية ١.

٣. الأسراء (١٧)، الأيتان ١٠٥ - ١٠٦.

٤. معاني الأخبار، ص ١٨٩، ح ١١ بحار الأنوار، ج ٨٩، ص ٢٨، ح ٣٢ (الباب الأول من أبواب فضله وأحكامه وإعجازه من كتاب القرآن).

٥. آل عمران (٣)، الآية ٤.

٦. تفسير القمي، ج ١، ص ١٩٦ بحار الأنوار، ج ٨٩، ص ١٦، ح ١٣.

وفي العلل، عن الحسين بن يحيى مستنداً عن يزيد بن سلام، أنه سأل رسول الله ﷺ فقال له: لم سمّي الفرقان فرقاناً؟ قال:
لأنه مُتَفَرِّقُ الآيَاتِ وَالسُّورِ أَنْزِلَتْ فِي غَيْرِ الْأَوْحِ، وَغَيْرُهُ مِنْ
الصُّحُفِ وَالتُّورَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالزَّبُورِ نَزَلَتْ كُلُّهَا جُمْلَةً فِي الْأَوْحِ
وَالوَرَقِ.^١

وفي الصحيفة المباركة السجادية في دعائه عليه عند ختم القرآن قال:
وَفَرَّقَانَا، فَرَّقْتَ بَيْنَ حَلَالِكَ وَحَرَامِكَ.^٢
ويسمى كتاباً أيضاً، والكتاب بمعنى المكتوب؛ وهو بمعنى الجمع كما
أن القرآن أيضاً قد يحمي بمعنى الجمع.
قال في لسان العرب:

والكُتِبُ: الجمع. تقول منه: كَتَبْتُ الْبَغْلَةَ إِذَا جَمَعْتَ بَيْنَ شَفْرَيْهَا بِحَلْقَةٍ
أَوْ سَيْرٍ... ومنه قيل: كَتَبْتُ الْكِتَابَ لِأَنَّهُ يَجْمَعُ حَرْفًا إِلَى حَرْفٍ.^٣
فعل هذا لا بد أن يكون الفرقان والقرآن والكتاب كلاماً مفرقاً ومتلوّاً.
ثم ها هنا سؤال: لو كان نزول القرآن في ثلاث وعشرين سنة فما معنى نزوله في
شهر رمضان أو ليلة القدر؟

١. علل الشرائع، ج ٢، ص ٤٧٠، ح ٣٣ (الباب ٢٢٢) بحار الأنوار، ج ٩، ص ٣٠٤،

ح ٨ (الباب الثاني من أبواب احتجاجات الرسول ﷺ من كتاب الاحتجاج).

٢. الصحيفة السجادية، الدعاء ٤٢، ص ١٧٦.

٣. لسان العرب، ج ١، ص ٧٠١.

رأي صاحب الكشاف والمنار

أجاب الزمخشري في الكشاف:

ومعنى «أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ»^١ ابتدئ في إنزاله؛ وكان ذلك في ليلة القدر.^٢

وقال صاحب المنار:

وأما معنى إنزال القرآن في رمضان مع أن المعروف باليقين أن القرآن نزل منجماً مفرقاً في مدة البعثة كلها، فهو أن ابتداء نزوله كان في رمضان وذلك في ليلة من سميت ليلة القدر... على أن لفظ القرآن يطلق على هذا الكتاب كله ويطلق على بعضه.^٣

أقول: أما كون المراد من نزوله في شهر رمضان، ابتداء نزوله فيه، ففيه: أنه لا قرينة في الكلام عليه، على أنه مخالف لما هو المشهور عند الإمامية من أن أول البعثة ونزول الوحي عليه ﷺ كان في اليوم السابع والعشرين من رجب. وأما أهل السنة فلم يتفقوا على أمر وتضاربت آرائهم في المقام والمشهور بينهم - كما ذكره السيوطي في الإتيان^٤ - أن النبي ﷺ بُعث في شهر ربيع الأول. وأما كون المراد منه، نزول بعضه لا مجموعه؛ ففيه: أن هذا المعنى لا اختصاص له بشهر رمضان، فإن النزول بالمعنى الذي ذكرناه لا يخلو منه جميع الشهور، فأني تشريف وتكريم فيه لشهر رمضان؟

١. البقرة (٢)، الآية ١٨٥.

٢. الكشاف، ج ١، ص ٢٢٧.

٣. المنار، ج ٢، ص ١٦١.

٤. الإتيان في علوم القرآن، ج ١، ص ٥٥.

نظرية صاحب الميزان

قال في الميزان:

والذي يعطيه التدبر في آيات الكتاب أمر آخر، فإن الآيات الناطقة بتزول القرآن في شهر رمضان أو في ليلة منه، إنها عبرت عن ذلك بلفظ «الإنزال» الدال على الدفعة دون «التنزيل»... واعتبار الدفعة؛ إما بلحاظ اعتبار المجموع في الكتاب أو البعض النازل منه...، وإما لكون الكتاب ذاقققة أخرى وراء ما نفهمه بالفهم العادي الذي يقضى فيه بالتفريق والتفصيل والانبساط والتدرج، هو المصحح لكونه واحداً غير تدريجي ونازلاً بالإنزال دون التنزيل. وهذا الاحتمال الثاني هو اللاتح من الآيات الكريمة كقوله تعالى: «كِتَابٌ أَحْكَمْتُ آيَاتُهُ ثُمَّ فَصَّلْتُ مِنْ لَدُنِّ حَكِيمٍ خَبِيرٍ»^١ فإن هذا الإحكام مقابل التفصيل، والتفصيل هو جعله فصلاً فصلاً، وقطعة قطعة. فالإحكام كونه بحيث لا يتفضل فيه جزء من جزء ولا يتميز بعض من بعض لرجوعه إلى معنى واحد لا أجزاء ولا فصول فيه. والآية ناطقة بأن هذا التفصيل المشاهد في القرآن إنما طرأ عليه بعد كونه محكماً غير مفصل. وأوضح منه قوله تعالى: «وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ» - إلى أن قال: - «بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعَلَمِهِ وَلَمَّا يَأْتِهِم

١. هود (١١)، الآية ١.

تأويله^١ فإن الآيات الشريفة وخاصة ما في سورة بونس ظاهرة
الدلالة على أن التفصيل أمر طارٍ على الكتاب فنفس الكتاب شيء
والتفصيل الذي يعرضه شيء آخر... .

وأوضح منه قوله تعالى: ﴿حَم • وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ • إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا
غَرِيبًا لِّعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ • وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدِينًا لِّغَلِيٍّ خَكِيمٌ﴾^٢ فإنه ظاهر
في أن هناك كتاباً ميبناً عرض عليه جعله مقرواً عربياً، وإنما ألبس
لباس القراءة والعربية ليعقله الناس وإلا فإنه - وهو في أم الكتاب -
عند الله عِلِّيٌّ لا يصعد إليه العقول، حكيم لا يوجد فيه فصل وفصل.
وفي الآية تعريف للكتاب المبين، وأنه أصل القرآن العربي المبين. وفي
هذا المساق أيضاً قوله تعالى: ﴿...إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ • فِي كِتَابٍ مَّكْنُونٍ •
لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ • تَنْزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ﴾^٣ فإنه ظاهر في أن
للقرآن موقعاً هو في الكتاب المكنون لا يمتسه هناك أحد إلا المطهرون
من عباد الله وأن التنزيل بعده، وأما قبل التنزيل فله موقع في كتاب
مكتون عن الأغيار؛ وهو الذي عبر عنه في آيات الزخرف بأُم الكتاب
وفي سورة البروج باللوح المحفوظ.... .

ثم إن هذا المعنى أعني كون القرآن في مرتبة التنزيل بالنسبة إلى
الكتاب المبين - ونحن نسميه بحقيقة الكتاب - بمنزلة اللباس من

١. بونس (١٠)، الآيات ٣٧ و٣٩.

٢. الزخرف (٤٣)، الآيات ١ - ٤.

٣. الواقعة (٥٦)، الآيات ٧٧ - ٨٠.

المتلبس، وبمنزلة المثال من الحقيقة، وبمنزلة المثل من الغرض المقصود بالكلام؛ وهو المصحح لأن يطلق القرآن أحياناً على أصل الكتاب... وهذا الذي ذكرناه هو الموجب لأن يجعل قوله: «شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن»^١ وقوله: «إنا أنزلناه في ليلة مباركة»^٢ وقوله: «إنا أنزلناه في ليلة القدر»^٣ على إنزال حقيقة الكتاب، والكتاب المبين إلى قلب رسول الله ﷺ دفعة كما أنزل القرآن المفصل على قلبه تدريجاً في مدة الدعوة النبوية... فهذا ما يهدي إليه التدبر ويدل عليه الآيات. نعم، أرباب الحديث، والغالب من المتكلمين والحسب من باحثي هذا العصر لما انكروا أصالة ما وراء المادة المحسوسة، اضطروا إلى حمل هذه الآيات... على أقسام الاستعارة والمجاز، فعاد بذلك القرآن شعراً منتوراً.^٤

تحليل وتقد

حاصل كلامه أن القرآن في مرتبة تجرده عن كسوة المواد والألفاظ، لا تفرق ولا تبعض ولا تفصيل فيه؛ وهو الذي ورد على قلب الرسول ﷺ دفعة فعلم به حقيقة القرآن ثم بعد تنزله على عالم الألفاظ برز بصورة الألفاظ

١. البقرة (٢)، الآية ١٨٥.

٢. الدخان (٤٤)، الآية ٣.

٣. القدر (٩٧)، الآية ١.

٤. الميزان في تفسير القرآن، ج ٢، ص ١٦ - ١٩.

والحروف؛ فالنزول الدفعي في شهر رمضان، في ليلة القدر هو نزول حفيظة الكتاب، والكتاب المبين على قلب رسول الله ﷺ. والنزول التدريجي هو نزوله نجوماً وتدرجاً من بدء بعثته ﷺ إلى حين دعوته.

هذا الذي ذكره تفسير بالرأي لا شاهد عليه ويظهر وهنه بما يلي :

أولاً: إن القرآن قبل تليسه بكسوة الألفاظ لا يسمى قرآناً ولا فرقاناً ولا كتاباً ولا كلاماً، لأن القرآن كما ذكرنا يطلق على مجموع المقرؤ والمتلو.

ثانياً: ما ذكره من أن لفظ «الإنزال» يدل على النزول الدفعي ولفظ

التنزيل على النزول التدريجي لا شاهد عليه لأنه:

١- لا دليل على ذلك في اللغة، لا من حيث المادة ولا من الهيئة.

قال في لسان العرب:

«تَنَزَّلُ» و«أَنْزَلُ» و«أَنْزَلْتُ» بمعنى واحد، قال سيويه: وكان أبو عمرو

يفرق بين «تَنَزَّلْتُ» و«أَنْزَلْتُ» ولم يذكر وجه الفرق. قال أبو الحسن: لا

فرق عندي بين «تَنَزَّلْتُ» و«أَنْزَلْتُ» إلا صيغة التكثير في نزلت في قراءة

ابن مسعود. وأنزل الملائكة تنزيلاً، أنزل كنزل.^١

ورد في تاج العروس:

«تَنَزَّلُ تَنْزِيلاً» و«أَنْزَلُ إِنْزَالاً» وَمُنَزَّلاً كَمَجْمَلٍ و«إِسْتَنْزَلْتُ»، بمعنى

واحد.^٢

١. لسان العرب، ج ١١، ص ٦٥٦.

٢. تاج العروس، ج ١٥، ص ٧٢٨.

قال صاحب المصباح المنير:

«وَأَنْزَلْتُهُ» و«نَزَّلْتُهُ» و«اسْتَنْزَلْتُهُ» بمعنى «أَنْزَلْتُهُ»^١.

وفي الصحيفة المباركة السجادية في دعائه عليه السلام عند ختم القرآن قال:

وَوَحِيًّا أَنْزَلْتُهُ عَلَيَّ نَبِيِّكَ مُحَمَّدٍ صَلَّى صَلَوَاتُكَ عَلَيْهِ وَآلِهِ تَنْزِيلًا...^٢

٢- إن استعمال الإنزال في موارد التدريج غير عزيز في القرآن الكريم. قال

تعالى:

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ
آبَاءَنَا﴾^٣

﴿لَوْ أَنْزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُتَصَدِّعًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾^٤
﴿وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾^٥
﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا﴾^٦

لقد عبر القرآن في الآية الأخيرة عن النزول التفصيلي بالإنزال مع أن صاحب الميزان يؤكد في كلامه على التعبير عن النزول التفصيلي بالتنزيل لا الإنزال.

١. المصباح المنير، ج ٢، ص ٦٠١.

٢. الصحيفة السجادية، الدعاء ٤٢، ص ١٧٦.

٣. البقرة (٢)، الآية ١٧٠.

٤. الحشر (٥٩)، الآية ٢١.

٥. البقرة (٢)، الآية ٩٩.

٦. الأنعام (٦)، الآية ١١٤.

فمواضع استعمال الإنزال في مرتبة التدرج كثيرة واكتفيينا بما ذكرنا من الآيات، فيجب على الباحث الخبير، التأمل والفحص والتدبر فيها. وأما استعمال لفظ التنزيل في النزول الدفعي فيمكن استفادة ذلك من الإطلاق في كثير من الموارد. قال الله تعالى:

﴿إِنَّ وِثْقَى اللَّهِ الَّذِي نَزَلَ الْكِتَابَ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ﴾^١

﴿الم • تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾^٢

﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ﴾^٣

ثالثاً: إن استشهاده بقوله تعالى: ﴿كِتَابٌ أَحْكَمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ﴾^٤ بأن مرتبة الأحكام هي مرتبة الحقيقة، لا فصل ولا جزء للقرآن في هذه المرتبة، وأن مرتبة التفصيل مرتبة دون هذه المرتبة عارضة عليه؛ ففيه: أنه لا دلالة في لفظ الأحكام والتفصيل على هذا المعنى، وبأني عناية يستظهر منه أن مرتبة الأحكام مرتبة من مراتب القرآن بالمعنى الذي ذكره؟ فالأحكام والتفصيل من نعوت الدلالة في الكلام والألفاظ، لا من نعوت الوجود العيني بها هو موجود عيني. وبعبارة أخرى، معنى الأحكام في الألفاظ والكلام هو كونه لا تشابه فيه ولا تناقض ولا خلل ولا نقص، والتفصيل هو كون الكلام لا إجمال فيه ولا إبهام فيكون مبيّناً ومشروحاً.

١. الأعراف (٧)، الآية ١٩٦.

٢. السجدة (٣٢)، الأيتان ١ - ٢.

٣. الزمر (٣٩)، الآية ١.

٤. هود (١١)، الآية ١.

قال في الجوامع:

«أَحْكَمَتْ آيَاتُهُ» نَطَمَتْ نَظْمًا مَحْكَمًا لَا نَقْضَ فِيهِ وَلَا خَلَلَ، كَالْبِنَاءِ
المَحْكَمِ... «ثُمَّ فَصَّلَتْ»، كَمَا تَفْصِلُ الْفَلَانِدُ بِدَلَائِلِ التَّوْحِيدِ وَالْمَوَاعِظِ
وَالْأَحْكَامِ... . مَعْنَى «ثُمَّ» التَّرَاخِي فِي الْحَالِ، لَا فِي الْوَقْتِ كَمَا تَقُولُ:
هِيَ مَحْكَمَةٌ أَحْسَنُ الْإِحْكَامِ ثُمَّ مَفْصَلَةٌ أَحْسَنُ التَّفْصِيلِ... «مِنْ لَدُنْ
حَكِيمٍ» أَحْكَمَهَا وَ«خَبِيرٍ»، عَالِمٌ فَصَّلَهَا، أَي بَيَّنَّهَا وَشَرَحَهَا.^١

ويستفاد ذلك أيضاً من قوله تعالى: «وَلَقَدْ جِئْتَهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلْنَا عَلَى
عِلْمٍ هُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ»^٢ وكذا من توصيف القرآن نفسه، بأنه
حكيم أي ذا حكمة وعلم في قوله تعالى: «س * وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ».^٣
فالمحكّم ما يقابل المتشابه لا المفضل؛ ولا إشكال في أن يكون القرآن في
مرحلة محكماً (من دون خلل ونقص وتشابه وتناقض) وفي مرحلة مفصلاً.
رابعاً: إن استشهاده بقوله تعالى: «وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى مِنْ دُونِ
اللَّهِ وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ
الْعَالَمِينَ»^٤ بأن الآية ظاهرة في أن تفصيل الكتاب أمر طارئ عليه؛ ففيه:
إن الله سبحانه وتعالى قد وصف القرآن في صدر الآية بهذه التوصيفات:

١. جوامع الجامع، ج ٢، ص ١٣٤.

٢. الأعراف (٧)، الآية ٥٢.

٣. يس (٣٦)، الأيتان ١ - ٢.

٤. يونس (١٠)، الآية ٣٧.

١ . أنه تصديق الذي بين يديه.

٢ . أنه تفصيل الكتاب.

٣ . أنه لا ريب فيه.

٤ . أنه من رب العالمين.

وحينئذ كيف يجوز التفكيك بين هذه النعوت؟ وكيف يقال: إن وصف ﴿مُصَدِّقًا﴾ وصف القرآن وأما ﴿تَفْصِيلُ الْكِتَابِ﴾ فإنه أمر عارض عليه. حيث إنه على هذا يجب أن يقال: إن كونه مصدقًا، وكونه تفصيل الكتاب، وكونه لا ريب فيه، وكونه من رب العالمين، كلها أمور طارئة على الكتاب.

خامساً: إن استشهاده بقوله تعالى: ﴿إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ * فِي كِتَابٍ مَكْتُونٍ * لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ * تَنْزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ﴾^١ فيه: أن ﴿فِي كِتَابٍ مَكْتُونٍ﴾ صفة للقرآن، والكتاب بمعنى المكتوب، والمكتون بمعنى المستور. وفيه تصريح بأن المراد من الكتاب المكتون في المقام ليس هو القرآن كما أن في غير هذا المورد قد أطلق الكتاب على غير القرآن كثيراً. ويحتمل أن يكون خيراً ثانياً له «إن». والشاهد القطعي على أنه نعت للقرآن، قوله تعالى: ﴿تَنْزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ﴾ فإن التنزيل صفة للقرآن بلا ريب، ولا معنى لكون التنزيل صفة ونعتاً للكتاب المكتون.

فالقرآن الكريم غير الكتاب المكتون وليس بعربية من مراتب الكتاب المبين كما زعمه.

١ . الواقعة (٥٦)، الآيات ٧٧ - ٨٠.

ويحتمل أن يكون المراد من الكتاب المكنون في المقام صحيحة نورية، أي العلم المغاخر على عدة من أولياء الله الكرام من الملائكة المقربين والأنبياء والرسل والصدّيقين عليهم السلام. وإن المراد من أن القرآن في مرتبة التلاوة والقراءة في هذا الكتاب المكنون كونه معلوماً بهذا العلم عند حملته، لا أن القرآن المقروء والمتلو له نوع من الثبوت التجردّي في اللوح، فهؤلاء الحتملة الكرام يعلمون القرآن ويحصونه بحقيقة العلم والإحصاء ويشهدون أنه حق لا ريب فيه كما في قوله تعالى: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ﴾.^١

إن قوله: ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾^٢ هو الوصف الثالث للقرآن الكريم. والمراد من المسّ هو المسّ الظاهري بين الأجسام. ولفظة «لمس» و«مسّ» لم تستعمل في معنى الإدراك - وبالأخصّ إدراك الحقائق النورية والغيبية - في اللغة فضلاً عن القاموس القرآني.^٣ فالمراد من المسّ في التعابير القرآنية، هو المسّ للأجسام لا غير كما قال تعالى:

﴿وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ﴾^٤

﴿قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرًا﴾^٥

١. بس (٣٦)، الآية ١٢. لمزيد من الاطلاع على معنى الكتاب المكنون والمبين والإمام المبين تفصيلاً، راجع كتاب توحيد الإمامية، الفصل العاشر، ص ٢٨٧.

٢. الواقعة (٥٦)، الآية ٧٩.

٣. راجع: لسان العرب، ج ٦، ص ١٢١٧؛ الصحاح، ج ٤، ص ٩٧٨؛ معجم مقاييس اللغة، ج ٥، ص ٢٧١.

٤. البقرة (٢)، الآية ٢٣٧.

٥. مريم (١٩)، الآية ٢٠.

وغاية ما يمكن أن يقال، أن «المس» استعمل في خصوص التلاقي بالنار
وفي العذاب والبأساء والضراء؛ كما ورد في قوله تعالى:

﴿ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ﴾^١

﴿وَإِذَا مَسَّ الشَّرُّ فَذُوْ دُعَاءِ غَرِيضٍ﴾^٢

﴿وَلَوْ كُنْتُمْ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَأَسْكَنْتُمْ مِنْ الْخَيْرِ وَمَا مَسْنِيَ الشَّرُّ﴾^٣

من هنا فإن قوله: «لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ» جملة متفية خبرية أريد منها
الإنشاء، لأن هذا الأسلوب أوضح في بيان المنع والتحريم. وعليه فإن المس
الظاهري للقرآن الكريم حرامٌ على من لم يكن مطهراً؛ قال الإمام موسى
الكاظم عليه السلام:

المُصْحَفُ، لَا تَمَسُّهُ عَلَى غَيْرِ طَهْرٍ وَلَا جُنْبًا وَلَا تَمَسُّ خَطَّةٌ وَلَا
تُعَلِّقُهُ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ: «لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ»^٤.

وقال في مجمع البيان:

قيل: المطهرون من الأحداث والجنابات، وقالوا: لا يجوز للجنب
والخائض والمحدث مس المصحف عن محمد بن علي الباقر عليه السلام...

١. القمر (٥٤)، الآية ٤٨.

٢. فصلت (٤١)، الآية ٥١.

٣. الأعراف (٧)، الآية ١٨٨.

٤. الواقعة (٥٦)، الآية ٧٩.

٥. الاستبصار، ج ١، ص ١١٤، ح ٣ [٣٧٨]؛ تفسير كنز الدقائق، ج ١٣، ص ٥٣.

وعندنا أن الضمير يعود إلى القرآن؛ فلا يجوز لغير الطاهر من كتابة القرآن.^١

الجمع بين النزول الدفعي والتدرجي

ويمكن أن يقال في الجمع بين النزول الدفعي والتدرجي: إن القرآن نزل بمجموعه إلى البيت المعمور ثم نزل على رسول الله ﷺ تدرجياً في طول ثلاث وعشرين سنة.

ورد في الكافي، عن علي بن إبراهيم مسنداً عن حفص بن غياث، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سألته عن قول الله عز وجل: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾؛^٢ وإنما أنزل في عشرين سنة بين أوله وآخره؟ فقال أبو عبد الله عليه السلام:

نَزَلَ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً فِي شَهْرِ رَمَضَانَ إِلَى الْبَيْتِ الْمَعْمُورِ. ثُمَّ نَزَلَ فِي طُولِ عِشْرِينَ سَنَةً. ثُمَّ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: نَزَلَتْ صُحُفُ إِبْرَاهِيمَ فِي أَوَّلِ لَيْلَةٍ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ وَأُنزِلَتِ التَّوْرَةُ لَيْسَتْ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ وَأُنزِلَ الْإِنْجِيلُ لِثَلَاثِ عَشْرَةِ لَيْلَةٍ خَلَّتْ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ وَأُنزِلَ الزَّبُورُ لِثَمَانِيَةِ عَشْرٍ خَلُّونَ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ وَأُنزِلَ الْقُرْآنُ فِي ثَلَاثِ وَعِشْرِينَ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ.^٣

١. مجمع البيان، ج ٩، ص ٣٤١.

٢. البقرة (٢)، الآية ١٨٥.

٣. الكافي، ج ٢، ص ٦٢٨، ح ٦؛ البرهان في تفسير القرآن، ج ١، ص ٣٩٠.

الظاهر من نزوله إلى البيت المعمور، نزوله على من كان بين أمناه
الوحي وخزان العلوم وحفظته.

كما ورد في الصحيفة المباركة السجادية في دعائه ﷺ لحملة العرش
وملائكة الله المقربين أنه قال:
وَالطَّائِفِينَ بِالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ^١

فحديث حفص بن غياث وإن كان خيراً واحداً لا يمكن الأخذ به على
نحو الجزم إلا أن رده مشكل أيضاً لعدم استحالة مفاده عقلاً وأنه كاف في
دفع التنازع القطعي بين نزول القرآن منجماً وتدرجياً وبين نزوله بمجموعه
في شهر رمضان في ليلة القدر، فيكون التعارض احتمالاً لا قطعاً.

١ . الصحيفة السجادية، الدعاء الثالث، ص ٤٠ .

المحكم والمتشابه

- المحكم والمتشابه في القرآن والحديث
- دراسة بعض الآراء في المحكم والمتشابه
- نظرية صاحب الميزان ونقدها

المحكم والمتشابه في القرآن والحديث

قال الله تعالى:

فَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ
الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا
تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ
وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ
إِلَّا أُولُوا الْأَلْبَابِ^١

إن الإحكام والتشابه من نعوت الألفاظ والدلالات، لا من نعوت المعاني والمرادات. والمحكم حيث إنه لا خلل في دلالة على المراد، يجب أتباعه والتدين بمفاده، ويجب تحكيمه على جميع الشؤون الدينية وردة جميع الأقاويل والأنظار المتدعة وإرجاعها إليه. ويجب تحكيمه على جميع المتشابهات الواردة في الكتاب والسنة على تفصيل يأتي. إن شاء الله..

١. آل عمران (٣)، الآية ٧.

ومن البديهي أن تقسيم آيات الكتاب إلى المحكم والمتشابه، إنما هو بلحاظ وجوب الأخذ والاتباع وتحريمهما، فلا محالة يتوجه التقسيم إلى الألفاظ الهادية إلى المرادات والمعاني، ومع قطع النظر عنه لا يعقل وجوب الاتباع وتحريمه.

والتشابه هو أن يكون للفظ وجوه متعددة أو وجهان لم يعلم ولم يتعین واحد منها في مقام الإفهام والتفهيم، وتعيين واحد منها يحتاج إلى الدليل. والتشابه والترديد بين الوجوه إنما هو راجع إلى المعاني التركيبية لا الإفرادية، فإن المفردات في مثل قوله تعالى: «وَجُودٌ يُؤْمِنُ تَاضِرَةً * إِلَى رَبِّهَا نَاظِرَةً»، ظاهرة في معانيها الإفرادية إلا أن القرينة قائمة على عدم إرادة تلك الظواهر. فمعنى النظر والرَبِّ مثلاً لا إبهام في دلالتها على معانيها لغة، ولولا قيام القرينة العقلية على استحالة النسبة وكذلك مخالفة محكمات الكتاب والسنة على استحالتها، لما كان في دلالة الجملة على مفادها، ترديد وإشكال. فالتشابه ما يقابل المحكم من حيث عدم حكاية الألفاظ عن معانيها ومراداتها ولا بد في تعيين ما أريد من اللفظ من دليل خاص.

وما ينبغي الالتفات إليه في بحث المحكم والمتشابه هو أنه ليس المراد من إرجاع التشابه إلى المحكم - كما أكدت به الروايات كثيراً - تفسير التشابه وتعيين المراد ورفع التشابه الموجود فيه، بل إن الآيات المحكمة ترفع الظهور الابتدائي من الآيات المتشابهة فقط ولا تبين معناها والمراد منها.

ولا يخفى أن الهدف الأصلي من تقسيم الآيات إلى المحكم والمشابه، هو التمهيد لتقسيم الناس في مقام العمل بالقرآن إلى الزائغين والراسخين، فالأخذين والتابعين للمتشابه، يريدون إضلال الناس وإغوائهم وأما الأخذين بالمحكم والراسخين فيه، فإنّ ستّهم السكوت عن المشابه وإرجاع علمه إلى الله والإيمان به على ما هو عليه في الواقع.

ومن خلال دراسة الروايات الواردة في هذا البحث بنحو دقيق نصل إلى هاتين النتيجةين:

١. وجوب الإيمان والعمل بالآيات المحكمة ووجوب الإيمان بالآيات المشابهة وحرمة العمل بها.

٢. إن الوصول إلى معنى الآيات المشابهة، لا يمكن إلا عبر مجازي الوحي وأن العلم بها منحصر بالراسخين بالعلم - أي النبي ﷺ وأهل بيته  - ويجب على الجميع الرجوع إلى بياناتهم الواردة في تفسير هذه الآيات وتوضيحها.

ورد في الكافي، مسنداً عن أبي جعفر  قال:

قَالَ اللَّهُ غَزَوْجَلٌ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ: (فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ) يَقُولُ: يَنْزَلُ فِيهَا كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ وَالْمُحَكَّمُ لَيْسَ بِشَيْئٍ إِنَّمَا هُوَ شَيْءٌ وَاحِدٌ...

١. الدخان (٤٤)، الآية ٤.

٢. الكافي، ج ١، ص ٢٤٨، ح ١٣ بحار الأنوار، ج ٢٥، ص ٧٩، ح ٦٦ (الباب الثالث من أبواب خلقهم وطيبتهم وأرواحهم  من كتاب الإمامة).

إن مراده ﷺ من تفسير الحكيم بالمحكم، هو أن علومهم التي أفيضت عليهم من الله تعالى مصونة بالذات عن الخطأ والزلل، ولا تقبل الاختلاف والتناقض. وكل علم لا يكون فيه اختلاف ولا تناقض فهو آية الإمامة وبرهان الخلافة. ومن الممكن جداً أن يكون مراده ﷺ من المحكم، الآية المحكمة؛ فإن مفاد الآية المحكمة عند الله الذي أنزلها بعلمه وعند الرسول ﷺ وعند أوصيائه الحفظة ﷺ واحد.

وفي معاني الأخبار، عن أبيه مسنداً عن ابن سنان وغيره، عمّن ذكره قال: سألت أبا عبد الله ﷺ عن القرآن والفرقان: أهما شيان أو شيء واحد؟ قال: فقال:

القرآن جُمْلَةُ الكِتَابِ، وَالْفَرْقَانُ الْمُحْكَمُ الْوَاجِبُ الْعَمَلُ بِهِ.^١

وفي تفسير العياشي، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله ﷺ يقول:

إِنَّ الْقُرْآنَ مُحْكَمٌ وَمُتَشَابِهٌ، فَأَمَّا الْمُحْكَمُ فَتُؤْمِنُ بِهِ وَتَعْمَلُ بِهِ وَتَدِينُ بِهِ وَأَمَّا الْمُتَشَابِهُ فَتُؤْمِنُ بِهِ وَلَا تَعْمَلُ بِهِ وَهُوَ قَوْلُ اللَّهِ:

﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ...﴾^٢

هذه الرواية الشريفة تدل على حرمة العمل بالمتشابه ووجوب الإيثار به

١. معاني الأخبار، ص ١٩٠ بحار الأنوار، ج ٨٩، ص ٢٨، ح ٣٢ (الباب الأول من أبواب فضله وأحكامه وإعجازه من كتاب القرآن).

٢. آل عمران (٣)، الآية ٧.

٣. تفسير العياشي، ج ١، ص ١٦٢، ح ١٤ بحار الأنوار، ج ٨٩، ص ٣٨٢، ح ١٦ (الباب ١٢٧ من أبواب فضائل سور القرآن من كتاب القرآن).

كما هو. وهي صريحة في إبطال القول برفع التشابه عن المشابه بقريظة المحكمات؛ إذ المقام، مقام بيان؛ فالسكوت عن بيان رفع التشابه والتصريح بحرمة العمل بالمشابه، كاف في عدم قريظة المحكمات للمتشابهات، بل يجب الإيذان بالمشابه على ما هو عليه والعمل بالمحكمات، حتى يأتي دليل خارجي في تفسيره.

وفي الكافي، عن علي بن محمد مسنداً عن محمد بن سالم، عن أبي جعفر عليه السلام قال:

إِنَّ [أ] نَاسًا تَكَلَّمُوا فِي هَذَا الْقُرْآنِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَقُولُ: «هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ...»^١ فَالْمُسَوِّخَاتُ مِنَ الْمُتَشَابِهَاتِ وَالْمُحْكَمَاتُ مِنَ النَّاسِخَاتِ...^٢

الظاهر أن كون المنسوخات من المتشابهات، إنما هو بلحاظ حرمة العمل بها.

وفي تفسير القمي، عن محمد بن أحمد بن ثابت مسنداً عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سمعته يقول:

إِنَّ الْقُرْآنَ زَاجِرٌ وَأَمْرٌ، يَأْمُرُ بِالْجَنَّةِ وَيَنْجِرُ عَنِ النَّارِ، وَفِيهِ مُحْكَمٌ وَمُتَشَابِهٌ، فَأَمَّا الْمُحْكَمُ فَيُؤْمَنُ بِهِ وَيُعْمَلُ بِهِ وَيُدْتَرَى بِهِ، وَأَمَّا الْمُتَشَابِهُ فَيُؤْمَنُ بِهِ وَلَا يُعْمَلُ بِهِ وَهُوَ قَوْلُ اللَّهِ: «فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ

١. آل عمران (٣)، الآية ٧.

٢. الكافي، ج ٢، ص ٢٨، ح ١١ بحار الأنوار، ج ٦٦، ص ٨٥، ح ٣٠ (الباب ٣٠ من أبواب الإيذان والإسلام والشيخ... من كتاب الإيذان والكفر).

فَيُشَبِّهُونَ مَا تُشَابِهَ مِنْهُ...^١ وَأَلُّ مُحَمَّدٍ ﷺ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ.^٢

قال الإمام الصادق ﷺ لما سُئِلَ عن تفسير المحكم:

...أَمَّا الْمُحْكَمُ الَّذِي لَمْ يَنْسَخْهُ شَيْءٌ فَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخْرُ مُتَشَابِهَاتٌ﴾^٣ الْآيَةُ. وَإِنَّمَا هَلَكَ النَّاسُ فِي الْمُتَشَابِهِ، لِأَنَّهُمْ لَمْ يَقِفُوا عَلَى مَعْنَاهُ، وَلَمْ يَعْرِفُوا حَقِيقَتَهُ، فَوَضَعُوا لَهُ تَأْوِيلًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ بِأَرَائِهِمْ، وَاسْتَفْتَوْا بِذَلِكَ عَنْ مَسْأَلَةِ الْأَوْصِيَاءِ، وَتَبَدَّوْا قَوْلَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَرَأَى ظُهُورِهِمْ.^٤

فيه تصريح بأن مرجعية المحكم للمتشابه إنما هو في إبطال ظاهره، ولا بد من الرجوع إلى الأوصياء وسؤالهم في تفسير التشابه وتوضيحه. وفي الإحتجاج، مسنداً عن علقمة بن محمد الحضرمي، عن أبي جعفر محمد بن علي ﷺ عن النبي ﷺ في حديث قال:

مَعَاشِرَ النَّاسِ تَدَبَّرُوا الْقُرْآنَ وَافْتَهُمُوا آيَاتِهِ، وَانظُرُوا إِلَى مُحْكَمَاتِهِ وَلَا تَتَّبِعُوا مُتَشَابِهَهُ، فَوَاللَّهِ لَنْ يُبَيِّنَ لَكُمْ زَوَاجِرَهُ وَلَا يُوضِّحَ لَكُمْ

١. آل عمران (٣)، الآية ٧.

٢. تفسير القمي، ج ٢، ص ١٤٥١ بحار الأنوار، ج ٢٣، ص ١٩١، ح ١٢ (الباب العاشر من أبواب الآيات النازلة فيهم... من كتاب الإمامة) وفيه: «يدين به» بدل «يدير به».

٣. آل عمران (٣)، الآية ٧.

٤. وسائل الشيعة، ج ٢٧، ص ٢٠٠، ح ١٢ [٣٣٥٩٣] (الباب ١٣ من أبواب صفات القاضي...).

تفسيره إلا الذي أنا آخذ بيده وتُصعدُهُ إلى وشائلٍ بعضُهُ.^١

فيه إشعار قوي، أن المرجع في تفسير المتشابه هو علي عليه الصلاة والسلام.

وفي العيون، عن أبيه مسنداً عن أبي حيون مولى الرضا عليه السلام، قال:

مَنْ رَدَّ مُتَشَابِهَ الْقُرْآنِ إِلَى مُحْكَمِهِ هَدَى إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ، ثُمَّ
قَالَ: إِنَّ فِي أَخْبَارِنَا مُتَشَابِهًا كَمُتَشَابِهِ الْقُرْآنِ، وَتُحْكَمُ كَتُحْكَمِ
الْقُرْآنِ؛ فَرُدُّوا مُتَشَابِهَهَا إِلَى مُحْكَمِهَا وَلَا تَتَّبِعُوا مُتَشَابِهَهَا دُونَ
مُحْكَمِهَا، فَتَضَلُّوا.^٢

صرح عليه السلام أنه لا يجوز اتباع المتشابه وترك المحكم، كما هو دأب أهل
الزيغ؛ وواضح أن الله تعالى لم يكلف العباد الفحص عن تأويل المتشابه
إلا من طريق أهل بيت الوحي، وخزان العلم خاصة.

وفي الصحيفة المباركة السجادية في دعائه عليه السلام عند ختم القرآن، قال عليه السلام:

فَاجْعَلْنَا مِمَّنْ يَرْغَاهُ حَقُّ رِغَايَتِهِ، وَيَدِينُ لَكَ بِاعْتِقَادِ التَّسْلِيمِ
لِمُحْكَمِ آيَاتِهِ، وَيَفْرَعُ إِلَى الْإِقْرَارِ بِمُتَشَابِهِهِ، وَمَوْضِحَاتِ بَيِّنَاتِهِ.^٣

صرح عليه السلام أن الوظيفة الأولية والمفزع والملجأ في المتشابهات والبيّنات
الموضحة - بالفتح - هو الإيثار والإقرار.

١. الإحتجاج، ج ١، ص ١٦٠ بحار الأنوار، ج ٣٧، ص ٢٠٩، ح ٨٦ (الباب ٥٢ من أبواب النصوص الدالة على الخصوص... من كتاب تاريخ أمير المؤمنين عليه السلام).

٢. عيون أخبار الرضا عليه السلام، ج ١، ص ٢٩٠، ح ٣٩ (الباب ٢٨)؛ بحار الأنوار، ج ٢، ص ١٨٥، ح ٩ (الباب ٢٦ من أبواب العلم من كتاب العقل والعلم والجهل).

٣. الصحيفة السجادية، الدعاء ٤٢، ص ١٧٦.

دراسة بعض الآراء في المحكم والمتشابه

إنّ الأقوال في هذا الباب كثيرة ذكرها السيوطي في إتقانه^١ والشيخ محمد عبده في المنار^٢، فنذكر بعضها والنقد الوارد عليها:

الأول: ما روي عن عكرمة وقتادة وغيرهما، أنّ المحكم الذي يعمل به والمتشابه الذي يؤمن به ولا يعمل به.

فيه: أنّ هذا ليس بياناً للمحكم والمتشابه وتعريفاً لهما، بل هذا بيان لما يترتب عليهما من الحكم القطعي العقلي وإرشاد به، من وجوب الاتباع والعمل بالمحكم وتحريم الأخذ بالمتشابه؛ وهو عين مفاد الآية الكريمة والوظيفة المقررة الأولى بالنسبة إلى المتشابه؛ وهذا البيان، يبان إرشادي كما لا يخفى.

الثاني: المحكم ما عرف المراد منه، إمّا بالظهور وإمّا بالتأويل. والمتشابه ما استأثر الله بعلمه، كقيام الساعة وخروج الدجال والحروف المقطعة في أوائل السور.

فيه: أنّه إن أريد بالظهور في تعريف المحكم النص، فهو كذلك أو ما يقابل النص من الظهور الاصطلاحي، فهو وإن لم يكن محكماً إلا أنّه في حكم المحكم من حيث وجوب الاتباع. وعلى التقديرين فلا محصل لقوله: «أو بالتأويل» إلا أن يقال: إنّ مراده من التأويل هو التفسير، لكنّ من

١. الإتقان في علوم القرآن، ج ٢، ص ٥ - ٧.

٢. تفسير المنار، ج ٣، ص ١٦٣ - ١٦٥.

الواضح أن اعتماد المفسر في التفسير المشروع على دلالة الألفاظ، وتحصيل القرائن وكسب الشواهد على تلك الدلالة بحيث يصير اللفظ بلحاظ هذا الاستظهار ظاهراً أو قطعياً في المعنى المستظهر، فلا موقع بعد هذا لقوله: «أو بالتأويل» الظاهر في التردد والتغاير بين شيئين. وأما تفسير المشابه «بما استأثر الله بعلمه».

فيه: أن المشابه وإن كان من الغيب المحجوب مثل سائر الغيوب إلا أنه قد جرت سنته تعالى في عدة من هذه الغيوب سبباً المشابه، أن يطلع عليها الراسخون في العلم من أوليائه الطاهرين. وهل يتفوه عالم أن رسول الله ﷺ لم يعلم ما نزل عليه من منشآت الكتاب؟! ولم يقدر على تعليمها لأحد من أفاضل أمته وأهل دعوته؟! وهذا جزاف من القول. والعجب تمثيله المشابه، بقيام الساعة وخروج الدجال؛ إذ وقت قيام الساعة من جملة الغيوب التي لا نهاية لعددتها فالقائل لابد أن يلتزم أن كل غيب، مشابه. فلو عقل وتفكر لعلم أن المشابه من الغيوب، لا أن كل غيب مشابه. وجمعه بين قيام الساعة وخروج الدجال وبين فواتح السور، يدل على أن القائل يعتقد بأن الغيوب كلها من المشابه.

الثالث: إن المحكم من أي الكتاب، ما لم يحتمل من التأويل إلا وجهاً واحداً، والمشابه ما احتمل من التأويل أوجهاً.

فيه: أن الصحيح في المقام أن يقال: إن المحكم ما يدل على معنى والمشابه ما لم يكن ظهوره جائز الاتباع. وقوله: «ما لم يحتمل من التأويل إلا وجهاً واحداً»، ليس بصحيح لأن مفاد المحكم لا يُعدّ تأويلاً في لسان

الكتاب والسنة. فلو كان مراده أنّ المحكم، ما كان واضحاً في معنى واحد والمتشابه ما يقابله، فهو عين ما ذكرناه.

الرابع: المحكم ما كان معقول المعنى، والمتشابه بخلافه، كأعداد الصلوات واختصاص الصيام برمضان دون شعبان.

وفيه: أنّ الظاهر من قولهم: «معقول المعنى»، غير التعبديات ويكون المراد من المتشابه هي التعبديات. وحيث إنّ التسليم في مقابل التعبديات واجب بالضرورة، وكلّ ما يجب التسليم في قبالة تعبدًا، فهو متشابه. ويحرم اتباع المتشابه قبل نيل معناه ومفاده، فعليه يحرم اتباع التعبديات، لأنّها من المتشابهات التي معناها ليس معقولاً. وبالجملة هذا القول أجنبيّ عن البحث في المحكم والمتشابه الذي يكون في باب دلالات الألفاظ.

الخامس: المحكم ما تأويله تنزيهه، والمتشابه ما لا يُدرى إلا بالتأويل.

أقول: المراد بالتأويل هاهنا التفسير والشرح والتوضيح. فعلى هذا يكون المحكم ما لا ترديد في دلالة على مفاده، والمتشابه ما لا يمكن الأخذ بظاهره لقيام القرائن العقلية والنقلية على خلافه؛ وسيأتي لذلك مزيد توضيح في البحث عن التأويل - إن شاء الله تعالى -

السادس: المحكم ما استقل بنفسه والمتشابه ما لا يستقل إلا برده إلى غيره.

وفيه: أنّ الاستقلال وعدمه لا معنى له في باب دلالة الألفاظ؛ فمن الكلام ما يحتاج إلى شرح وقرينة ومنه ما لا يحتاج إلى ذلك. وهذا عمل عاديّ في المحاورات العرفية ويترتب عليه أغراض العقلاء، بحسب اختلاف المقامات.

السابع: المحكمات ما فيه الحلال والحرام وما سوى ذلك، فهو متشابه يصدق بعضه بعضاً.

وفيه: أولاً: أنه لا دليل على نفي التشابه، مما فيه الحلال والحرام. وثانياً: القول بأن «ما سوى ذلك فهو متشابه»، خلاف الضرورة والعيان. كيف وفي غير الأحكام، أصول الدعوة وأساس الأديان والحقائق الفطرية والمستقلات العقلية، وأمثال ذلك؟ وثالثاً: لا معنى للقول بأن التشابه يصدق بعضه بعضاً.

الثامن: المحكمات ما لم تنسخ والتشابهات ما قد نسخ. وفيه: أن من الممكن أن يكون التشابه من التواسخ، فيحرم العمل به قبل تفسيره ويجب العمل به بعد تفسيره.

التاسع: المحكم ما لم تتكرر ألفاظه ومقابله المتشابه. وفيه: أن التكرار وعدمه أجنبي عن معنى التشابه والإحكام. على أنه لا معنى لنسبة التكرار إلى القرآن الكريم. وما كان من القضايا والقصص في المواقف المختلفة إنما هو لأغراض شتى. وعلى عهدة المفسر تعيين الغرض المسوق له الكلام والعناية الملحوظة فيه.

العاشر: أن التشابه هي آيات الصفات أي: صفات الله خاصة. وفيه: أن لازم ذلك حرمة الاعتقاد والتدين بالتوحيد ونعوت الله الكمال والجلالة.

على أن الآية الكريمة، صريحة في أن الإحكام والتشابه من صفات الكلام، لا من صفات مفرداته.

وهناك أقوال أخر أعرضنا عن ذكرها توخياً للإطالة.

نظريّة صاحب الميزان ونقدها

قال في الميزان:

وأما التشابه المذكور في هذه الآية أعني قوله: «وَأَخْرَجْنَا مَثَابِقَ»^١ فمقابلته لقوله: «مِنَ آيَاتِ مُحْكَمَاتٍ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ»^٢ وذكر أتباع الذين في قلوبهم زيغ لها ابتغاء الفتنة وابتغاء التأويل، كلّ ذلك يدلّ على أنّ المراد بالتشابه، كون الآية بحيث لا يتعيّن مرادها لفهم السامع بمجرد استماعها، بل يتردّد بين معنى ومعنى، حتى يرجع إلى محكمات الكتاب؛ فتعيّن هي معناها وتبيّن بياناً، فتصير الآية المشابهة عند ذلك محكمة بواسطة الآية المحكمة، والآية المحكمة محكمة بنفسها، كما أنّ قوله: «الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى»^٣ يشبه المراد منه على السامع أوّل ما يسمعه، فإذا رجع إلى مثل قوله تعالى: «لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ»^٤ استقرّ الذهن على أنّ المراد به التسلّط على الملك والإحاطة على الخلق دون التمكن والاعتماد على المكان المستلزم للتجسّم المستحيل على الله سبحانه... وكذا إذا عرضت الآية المنسوخة على الآية الناسخة، تبيّن أنّ المراد بها حكم محدود يحدّ الحكم الناسخ وهكذا.^٥

١. آل عمران (٣)، الآية ٧.

٢. طه (٢٠)، الآية ٥.

٣. الشورى (٤٢)، الآية ١١.

٤. الميزان في تفسير القرآن، ج ٣، ص ٢١.

وقال في معنى كون المحكمات (أم الكتاب):

فإن في هذه اللفظة - أعني لفظة الأم - عناية بالرجوع الذي فيه انشاء واشتقاق وتبعض، فلا تخلو اللفظة من الدلالة على كون المتشابهات ذات مداليل ترجع وتتفرع على المحكمات، ولازمه كون المحكمات مبيّنة للمتشابهات.

على أن المتشابه إنما كان متشابهاً لتشابه مراده، لا لكونه ذا تأويل؛ فإن التأويل كما مرّ يوجد للمحكم كما يوجد للمتشابه، والقرآن يفسر بعضه بعضاً. فللمتشابه مفسر وليس إلا المحكم؛ مثال ذلك قوله تعالى: ﴿إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾^١، فإنه آية متشابهة ويارجاعها إلى قوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾^٢ وقوله تعالى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾^٣، يبيّن أن المراد بها نظرة ورؤية من غير نسخ رؤية البصر الحسي، وقد قال تعالى: ﴿مَا تَكْذِبُ الْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ • أَفَتُنَارُؤُنَهُ عَلَىٰ مَا يَرَىٰ﴾^٤ إلى أن قال: ﴿لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَىٰ﴾^٥ فأثبت للقلب رؤية تخصّه، وليس هو الفكر، فإن الفكر إنما يتعلّق بالتصديق والمركّب الذهني، والرؤية إنما تتعلّق بالمفرد العيني، فيشّين بذلك أنه توجه من القلب ليست بالحسيّة المادّيّة ولا

١ . القيامة (٧٥)، الآية ٢٣ .

٢ . الشورى (٤٢)، الآية ١١ .

٣ . الأنعام (٦)، الآية ١٠٣ .

٤ . النجم (٥٣)، الأيتان ١١ - ١٢ .

٥ . النجم (٥٣)، الآية ١٨ .

بالعقلية الذهنية. والأمر على هذه الوتيرة في سائر التشابهات.^١

يرد على هذه النظرية إشكالات:

أولاً: إنّ الأمومة والإصالة للمحكّمات أجنبية عن معنى الفرعية والمفسرية بالكلية، لأنّ الأحكام والتشابه وصفان مختلفان لدلالة الألفاظ وليس النسبة بينهما نسبة الفرع والأصل، كي يتوقف فهم التشابه على المحكم؛ فلا يمكن الوصول إلى التشابه عن طريق المحكم.

ثانياً: لا تناسب بين رؤية الآيات وبين النظر إلى ذاته المقدّمة؛ فتفسير النظر بالرؤية في الآيتين مجازفة واضحة لأنّ النظر غير الرؤية، مضافاً إلى أنّ النظر في الآية المبحوث عنها متعلّق بالربّ وفي الآية التي استشهد بها متعلّق برؤية الآيات.

ثالثاً: إنّ لا إشكال في أنّ التشابه ما يقابل المحكم؛ ولا إشكال في حجّة المحكم عند العلماء؛ وكذلك في حجّة الظواهر عند المحقّقين، وأمّا التشابه هو الذي لم ينعقد له ظهور فلا موضوع للحجّة فيه أصلاً، وردّ التشابه إلى المحكم ليس إلّا لإبطال الظهور البدويّ، لا لتعيين المراد من التشابه، وليست المحكمات قرينة عرفية منفصلة لتعيين المراد من التشابهات، مثلاً قوله تعالى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ...﴾ في مقام تنزيهه تعالى عن رؤية الأبصار وتمجيده تعالى عن إدراكه وإحاطته سبحانه بالأبصار، ولا توجد قرينة عرفية بين المخاطبين والمتكلّم على أنّ المراد منها النظر إليه تعالى. وغاية ما في

١. الميزان في تفسير القرآن، ج ٣، ص ٤٣ - ٤٤.

الباب نفى النظر الحسي وإثبات إحاطته تعالى وإدراكه النظر الحسي، فلا يكون مدركاً بالنظر الحسي ولا محاطاً به، وأما تعيين المراد من النظر إلى ذاته المقدسة الكريمة، فالتماسه من الآية مجازفة واضحة.

فتلخص أنّ الغرض الأصيل من المحكمات ليس قرينتها للمتشابهات وتفسيرها، بل لها شأن آخر أصيل؛ وهو أنها أم الكتاب وعماده وأصوله. ومن تدبّر بها وعمل بها لم يسأل الله عنه ولم يؤاخذ به بترك المشابهات. ومن جملة العمل بها عرض المشابهات عليها وتحكيمها عليها والسكوت عنها. والمشابه لا يصير ظاهراً برده إلى المحكم، فضلاً عن أن يكون محكماً ولا بدّ في توضيح المشابهات من الرجوع إلى أدلة أخرى، سيقت لبيان هذا المشابه بخصوصه بنحو مستقيم أو غير مستقيم. وهكذا الأمر في مشابهات الأخبار، فلا بدّ من عرض مشابهاتها على محكمات الكتاب والسنة؛ ثم شرحها بأدلة أخرى من الكتاب والسنة.

فأتضح من جميع ما ذكرنا أنّ معنى الروايات التي وردت في ردّ المشابه إلى المحكم، هو الأخذ بالمحكم والسكوت عن المشابه والإيمان به على ما هو عليه في الواقع. فللمحكم مقام المرجعية والحاكمية، يحتاج به على علوم القرآن ويحتاج به على أهل الآراء الباطلة والأهواء المبتدعة.

المنهج الصحيح في التفسير

- معنى التفسير
- نقد منهجية تفسير القرآن بالقرآن

معنى التفسير

التفسير لغة: كشف الغطاء، قال في لسان العرب:

الْفَسْرُ: كَشَفُ الْمُغْطَى. والتفسير: كَشَفُ الْمَرَادِ عَنِ اللَّفْظِ الْمُشْكِلِ.^١

ليس من الضروري أن يُفسر الكلام أو الكتاب إلا إذا كان مانعاً وحجاباً في دلالة على مراد المتكلم أو الكاتب؛ فإن كان الكلام صريحاً أو ظاهراً في معناه، فإن تبيينه لا يعدّ تفسيراً؛ لأنّ الكلام الصريح أو الظاهر، لا يوجد حجاب عليه كي يُرفع بالتفسير. ولو لم يكن الظهور البدوي للكلام حجةً لجهات، فإنه يجب على المخاطب - للوصول إلى مراد المتكلم أو الكاتب - أن يفحص عن القرائن الحالية والمقالية المخالفة للظهور البدوي في كل موضع يحتمل وجودها؛ والمعنى الذي ظهر له أو قطع به بعد الفحص الدقيق والتأمل والتعقل، يكون تفسيراً له.

فكما قلنا في بحث حجة ظواهر القرآن، إنّ القرآن له خطابان: خطاب

عام وخطاب خاص.

أما في الخطاب العام - الذي لا يكون إلا في دلالات نصوص القرآن وظواهره - فإن الله سبحانه وتعالى أثار عقل الإنسان وفطرته عن طريق بيان الموضوعات العقلية والأحكام والمسائل الفطرية ودعاه إلى التدبر في الخليفة وآياته الموجودة في الطبيعة. وبما أن الأمور العقلية والفطرية لا تُنسخ ولا تُخصّص ولا تُقيد، فإن الظهور الابتدائي لهذه الآيات، يكون حجة ويمكن الاستفادة من معناها وما أريد منها بمحض الرجوع إليها؛ فلا تحتاج هذه الآيات إلى التفسير والتبيين.

وأما في الخطاب الخاص، فيما أن الله سبحانه وتعالى يذكر فيه المعارف الدقيقة وجزئيات الأحكام، فإنه لا يمكن التمسك بالظهور الابتدائي لهذه الآيات، لأنه يمكن أن تكون الآية في صدد بيان موضوع عام أو مطلق وورد تخصيصه أو تقييده في آيات أخرى أو في السنة الشريفة بل يمكن أن تكون الآية منسوخة.

فإذن التفسير عبارة عن تبين مراد الله سبحانه وتعالى والكشف عنه، عبر الطرق العلمية والاستفادة من الأدلة العقلية والقرائن المتصلة والمنفصلة المذكورة في الآيات والروايات.

فمن أتبع هذه الطريقة في تعيين مراد الله سبحانه وتعالى في القرآن، كان مفسراً وإن هذه الطريقة المسماة بالطريقة الاجتهادية المبتنية على العقل والكتاب والسنة هي الطريقة الصحيحة والمقبولة عند الأصوليين من فقهاء الشيعة المسجلة في تاريخهم.

إلا أنه مضافاً إلى هذه الطريقة، فإن القرآن قد فُسر بطرق مختلفة أخرى، بعضها ناقصة والبعض الآخر منها وقعت في الانحراف والاشتباه؛ وإن إحدى هذه الطرق طريقة تفسير القرآن بالقرآن. إن بعض من أتبع هذه الطريقة من أهل السنة سلك طريقاً مبتني على الاستغناء من بيان الرسول ﷺ والأئمة عليهم السلام، وشذوذ هذه الطريقة أمر بديهي لا نحتاج إلى بيانها. والمدافعون عن طريقة تفسير القرآن بالقرآن مع انتهااتهم المختلفة واتحاد شعارهم لم يسلكوا طريقاً ومنهجاً واحداً؛ وأن ابن تيمية يُعدّ من أتباع هذه الطريقة التفسيرية، حسب رأى بعض المؤلفين.

نقد منهجية تفسير القرآن بالقرآن

قال في تفسير الميزان:

فالحق أن الطريق إلى فهم القرآن الكريم غير مسدود، وأن البيان الإلهي والذكر الحكيم بنفسه هو الطريق الهادي إلى نفسه؛ أي: إنه لا يحتاج في تبين مقاصده إلى طريق، فكيف يتصور أن يكون الكتاب الذي عرفه الله تعالى بأنه هدى وأنه نور، وأنه تبيان لكل شيء مفترقاً إلى هاد غيره ومستتيراً بنور غيره ومبيناً بأمر غيره؟^١

يرد على هذه النظرية أمور:

أولاً: أن للقرآن الكريم كما ذكرنا مقامين: مقام مخاطبة عامة الناس، فإن الطريق إلى فهمه غير مسدود. ومقام مختص برسول ﷺ وأئمة أهل بيته عليهم السلام،

١. الميزان في تفسير القرآن، ج ٣، ص ٨٦.

ولابد من الالتزام فيه بما ورد عنهم عليهم السلام وعدم جواز العدول عنه. قال تعالى:

﴿لَا تُخْرِكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ • إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ • فَإِذَا قُرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ • ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾^١

لقد وعد سبحانه في هذه الآيات أن يبين القرآن ويعلمه لرسوله عليه السلام، كي يقوم الرسول عليه السلام بتعليم القرآن لأمة، فهو سبحانه صادق الوعد وقد وفى بوعدده وبين القرآن لرسوله ولذا لابد أن يكون تبين القرآن وتعليمه للأمة بتعليم الرسول عليه السلام وآله المعصومين عليهم السلام. قال تعالى:

﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾^٢

﴿رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾^٣

﴿كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ﴾^٤

﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾^٥

١. القيامة (٧٥)، الآيات ١٦ - ١٩.

٢. النحل (١٦)، الآية ٤٤.

٣. البقرة (٢)، الآية ١٢٩.

٤. البقرة (٢)، الآية ١٥١.

٥. آل عمران (٣)، الآية ١٦٤.

﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَمِنَ ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾^١

إن قوله تعالى: ﴿يُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾؛ أصدق شاهد على أن المراد بالتعليم، هو بيان الحكمة والحقائق الراجعة إلى دين الله، لا بيان قراءة ألفاظه وحروفه. وقد قام رسول الله ﷺ في حياته بهذه الوظيفة الخطيرة التي أمره تعالى بها وأصر أيضاً على ذلك في إرجاع الأمر إلى الأنثى المعصومين عليهم السلام من آله بعد وفاته كما ورد في حديث الثقلين وغيره من الأحاديث القطعية. وحيث ما يكون معنى الاكتفاء والاستغناء بتفسير القرآن بالقرآن إن القول بعدم التناهي بين طريقة تفسير القرآن بالقرآن والاستفادة من بيانات الرسول ﷺ والأنثى عليها السلام في بعض الموارد،^٢ خلف واضح.

ثانياً: أن ما ذكره في الميزان، من أن القرآن نورٌ وفيه تبيان كل شيء، وأن النور لا يستين بغيره وأن الهدى لا يستهدى من غيره، يرد عليه أن السنة عدلٌ للقرآن وأحد الثقلين نور كالقرآن، فيكون اجتماعهما معاً نور على نور.

١. الجمعة (٦٢)، الآية ٢.

٢. قال في الميزان، ج ٣، ص ٨٤:

نعم تفاصيل الأحكام مما لا سبيل إلى تلقيه من غير بيان النبي ﷺ كما أرجعها القرآن إليه في قوله تعالى: ﴿وَإِنَّمَا أَنَا رَسُولٌ مُخَذَّذٌ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ [حشر (٥٩)، الآية ٧] وما في معناه من الآيات وكذا تفاصيل القصص والمعاد مثلاً.

ثالثاً: ما ذكرنا من أن النبي ﷺ هو الميّن والمعلم للقرآن فحسب، لا ينافي عدّة من الآيات المباركة الدالة على أن القرآن بيان وتبيان وشفاء وهُدًى وهداية للعالمين وغيرها. حيث إن هذه الآيات مسوقة لبيان فخامة شأن القرآن وجامعيته وموقعيته في المجتمعات البشرية، وكونه قولاً ثقيلاً لا يوازيه ولا يضاهيه ولا يساويه ولا يدانيه شيء^١ بل هو أكبر الثقلين،^٢ وأنه برهان على ذاته بذاته وعلى جميع محتوياته ولكونه مهيمناً،^٣ وهو صريح بحاكميته على تصديق جميع ما ينسب إلى الوحي السماوي من أول الدنيا إلى يوم القيامة. وقد أشرنا إلى هذا الأمر في ما ذكرنا في فضل القرآن وشؤونه.

رابعاً: لا يصح الاستشهاد والاستدلال في تفسير القرآن بالقرآن، بما ورد عن أمير المؤمنين عليه السلام في نهج البلاغة حيث قال:

تَرَدُّ عَلَى أَحَدِهِمُ الْقَضِيَّةُ فِي حُكْمٍ مِنَ الْأَحْكَامِ، فَيَحْكُمُ فِيهَا بِرَأْيِهِ.
وَتَمُّ تَرَدُّ تِلْكَ الْقَضِيَّةُ بِعَيْنِهَا عَلَى غَيْرِهِ، فَيَحْكُمُ فِيهَا بِخِلَافِ قَوْلِهِ.
ثُمَّ يَجْتَمِعُ الْقَضَاءُ بِذَلِكَ عِنْدَ الْإِمَامِ الَّذِي اسْتَضَاءَهُمْ، فَيُصَوِّبُ
آرَاءَهُمْ جَمِيعاً، وَإِلَهُمْ وَاحِدٌ وَنَبِيُّهُمْ وَاحِدٌ، وَكِتَابُهُمْ وَاحِدٌ.
أَفَأَمْرَهُمُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ بِالْاِخْتِلَافِ فَأَطَاعُوهُ؟! أَمْ نَهَاَهُمْ عَنْهُ

١. المزمل (٧٣)، الآية ٥: «إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا».

٢. إشارة إلى قوله ﷺ: «إِنِّي خُلِقْتُ فِيكُمْ الثَّقَلَيْنِ، الثَّقَلُ الْأَكْبَرُ الْقُرْآنُ» الغيبة (للنعمان) ص ٤٣؛ بحار الأنوار، ج ٨٩، ص ٨٠، ص ١٠٢ (الباب الثامن من أبواب فضله و أحكامه... من كتاب القرآن).

٣. المهيعن: الرقيب، الحافظ. ولمزيد من الاطلاع راجع إلى الدرس الأول من هذا الكتاب.

فَعَصَوْهُ؟! أم أَنْزَلَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ دِينًا نَاقِصًا، فَاسْتَعَانَ بِهِمْ عَلَى
 إِنْتِصَامِهِ؟! أم كَانُوا شُرَكَاءَ لَهُ، فَلَهُمْ أَنْ يَقُولُوا، وَعَلَيْهِ أَنْ يَرْضَى؟! أم
 أَنْزَلَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ دِينًا تَامًا، فَقَصَرَ الرَّسُولُ ﷺ عَنْ تَبْلِيغِهِ وَأَدَائِهِ؟!
 وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ يَقُولُ: ﴿مَا قَرَأْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾^١ وَفِيهِ تَبَيَانٌ
 لِكُلِّ شَيْءٍ وَذَكَرَ أَنَّ الْكِتَابَ يُصَدِّقُ بَعْضُهُ بَعْضًا وَأَنَّهُ لَا اخْتِلَافَ
 فِيهِ فَقَالَ سُبْحَانَهُ: ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ
 اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾^٢ ...^٣

لأن الخطبة الشريفة سبقت لتويخ الجاهلين الذين تصدوا لمقام القضاء
 والفتوى واختلفوا في فتياهم وقضائهم، لجهلهم بالكتاب ومدارك
 الأحكام. وهو ﷺ محتج عليهم بأن كتاب الله سبحانه ليس فيه ما يوجب
 اختلافهم، وأن البيان الإلهي منار الحجة وواضح المحجة. وأن كتاب الله
 أجل شأنًا وأرفع مقامًا من أن يتوهم التناقض والتخالف فيه. وفيه كمال
 الملائمة وتمام المناسبة في مقاصده ومراميه. وتشهد بعض الآيات على صدق
 ما تضمنته الأخرى، فأين التناقض والتكاذب فيه؟!

وكذلك قوله ﷺ في الخطبة:

كِتَابُ اللَّهِ تُبْصِرُونَ بِهِ، وَتَنْطِقُونَ بِهِ، وَتَسْمَعُونَ بِهِ، وَيَنْطِقُ بَعْضُهُ

١. الأنعام (٦)، الآية ٣٨.

٢. النساء (٤)، الآية ٨٢.

٣. نهج البلاغة، الخطبة ١٨، ص ٦٠.

بعض، ونشهدُ بعضه على بعض...^١.

لأن الشهادة والتصديق بين آيات القرآن، لا يتحققان إلا إذا كان للآية المصدقة - بالكسر - والمصدقة - بالفتح - ظهور في مفادهما. فلو لم يثبت لها ظهور ولم يبين المراد منها فإنه لا يكون موضوع لتصديق وشهادة إحداهما على الأخرى. فتبين أن مورد التصديق والشهادة، إنما هو بعد تثبيت الظهورات وتبيين المرادات. وهاتان الخطبتان تدلان على أن للمفسر بعد الأخذ بمفاد آية، أن يأتي عليها بشواهد من آيات أخرى، لأنه إذا ظفر على هذه الشواهد وتيسر له كسب تلك القرائن، كان تفسيره أسدً بُنياناً وأوثق برهاناً. فـ «إن على كلِّ حقِّ حقيقة وعلى كلِّ صواب نوراً»^٢، فلو لم يجد في تفسير آية، على آية أو آيات تؤيدها وتصدقها، فإن الآية بوحدها تكون حجة على مفادها. وأين هذا من تفسير القرآن بالقرآن؟ وتسمية هذا تفسيراً ليس في محله، إذ التفسير - كما تقدّم - عبارة عن كشف القناع والاستظهار من اللفظ، وهو مقدّم رتبة على شهادة آية على آية وتصديقها بها، فإن التصديق والشهادة - كما قلنا - يتحققان بعد الاستظهار وتحقق الظهور.

وكذلك الأمر فيما ورد في الروايات، من إرجاع التشابه إلى المحكم، فإنه ليس المراد منه تفسير التشابه بالمحكم، إذ لا وجه للقول بأن ما أريد من التشابه هو عين ما أريد من المحكم، ولا يكون هذا القول إلا رجماً بالغيب، بل المراد

١. نهج البلاغة، الخطبة ١٣٣، ص ١٩٢.

٢. المحاسن، ج ١، ص ٢٢٦، ح ١٥٠ بحار الأنوار، ج ٢، ص ٢٤٣، ح ٤٤ (الباب ٢٩ من أبواب العلم من كتاب العقل والعلم).

منه، هو أنّ المحكم يدفع الظهور البدوي عن التشابه ويطله؛ فعل هذا يلزم العمل والإيمان بالمحكم والسكوت عن التشابه إلى أن يأتي له بيان آخر.

ولذا لا يمكن الاستدلال بكلام الإمام أمير المؤمنين عليه السلام على تفسير القرآن بالقرآن. وأما إن كان المراد من الحديث الشريف إمكان استفادة ظهور آية من آية أخرى، بمعنى أنه لو كانت آية مطلقة أو عامة وآية أخرى مقيدة أو خاصة، تكون الآية الخاصة والمقيدة، بياناً وتفسيراً للآية المطلقة والعامة، فإنّ هذا الكلام صحيح، ولكنّه لا يكون مؤيداً لتفسير القرآن بالقرآن، لأنّ فحص المفسر عن القرائن والمقيدات في القرآن سواء كان في الأحكام أو غيرها من المعارف والحقائق، شرط لازم ولكنّه ليس بكاف، لأنّ الفحص كما يجب عن القرائن والمقيدات في القرآن، كذلك يجب في السنّة المعتمدة وفي القرائن العقلية التي يجب الالتزام بها أيضاً. والأخذ بأحدهما وترك الآخر إبطال لحقّه وإسقاط عن مقامه وموقعه وحجّيته.

ولا يخفى أنّ القرآن والسنّة، هما المرجع في العلوم الشرعية والمعارف والعقائد الإسلامية؛ وعليه، فمن ادّعى أمراً أو أحدث حدثاً في الدين، لا بدّ من استيضاح حجّته من مسلمات الكتاب والسنّة، فلو خالفها فالذي جاء به فهو أولى به، يضرب به وجه صاحبه. مثلاً ينادي القرآن الكريم بنداؤه العام على تنزيه الله تعالى عن آثام العباد وجناباتهم^١. وينادي أيضاً أنّ له

١. كقوله تعالى في سورة العنكبوت (٢٩)، الآية ٤٠: «فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذَنبِهِ فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَامِيًّا وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ وَمِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَنْ أَهْرَقْنَا وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ».

تعالى سخطاً على المعاصي^١ ورضى للطاعات والمحسنات،^٢ فلا يجوز أن يُنسب إليه تعالى جنابات الكافرين والطاغين؛ فمن ادعى ذلك وقال بالجبر في أفعال العباد والتوحيد الأفعالي^٣ فلا يقبل منه.

وهكذا؛ من جاء بحديث أو تمسك بآية من كتاب الله واستظهر منها برأيه ما يخالف صريح القرآن وضرورة السنة، فهو كاذب مضل لا يقبل منه.

١. كقوله تعالى في سورة الأعراف (٧)، الآية ١٥٢: ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الصُّلُبَ سَبِيلًا لَّهُمْ مَهْلِكًا مِمَّن رَّبِّهِمْ﴾.

٢. كقوله تعالى في سورة الفتح (٤٨)، الآية ١٨: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾ وقوله تعالى في سورة آل عمران (٣)، الآية ٣١: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾.

٣. كما ورد في الحكمة التعالوية، ج ٨، ص ٣١٢:

... والفعل الاختياري لا يتحقق ولا يصح بالحقيقة إلا في واجب الوجود

وحده وغيره من المختارين لا يكونون إلا مضطرين في صورة المختارين.

ولمزيد من الاطلاع راجع كتاب سد القدر على القائل بالقدر، ص ١٠٣ - ٢٢٥.

التفسير بالرأي

- المنع عن التفسير بالرأي
- معنى التفسير بالرأي
- تبعات التفسير بالرأي
- وقفة مع منهج الصحابة والتابعين
في التفسير

المنع عن التفسير بالرأي

لقد ورد المنع عن التفسير بالرأي في أحاديث كثيرة. نذكر بعضها: قال رسول الله ﷺ:

مَنْ فَسَّرَ الْقُرْآنَ بِرَأْيِهِ، فَلْيَتَّبِعْهُ مَقْعَدُهُ مِنَ النَّارِ^١

في العيون، عن محمد بن موسى مستنداً عن الريان بن الصلت، عن علي بن موسى الرضا، عن أبيه، عن أبيه، عن أبيه، عن أمير المؤمنين عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ:

قَالَ اللَّهُ جَلَّ جَلَالُهُ: مَا آمَنَ بِي مَنْ فَسَّرَ بِرَأْيِهِ كَلَامِي، وَمَا عَرَفَنِي مَنْ شَبَّهَنِي بِخَلْقِي، وَمَا عَلَى دِينِي مَنْ اسْتَعْمَلَ الْقِيَاسَ فِي دِينِي^٢

وفي كمال الدين، عن محمد بن علي ما جيلويه مستنداً عن عبد الرحمن بن سمرة قال: قال رسول الله ﷺ:

١. تفسير الصافي، ج ١، ص ٣٥.

٢. عيون أخبار الرضا عليه السلام، ج ١، ص ١١٦، ح ٤ (الباب ١١)، بحار الأنوار، ج ٢، ص ٢٩٧، ح ١٦ (الباب ٣٤ من أبواب العلم من كتاب العقل والعلم والجهل).

... وَمَنْ فَسَّرَ الْقُرْآنَ بِرَأْيِهِ، فَقَدْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكُذْبَ، وَمَنْ
أَفْتَى النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ، فَلَعْنَتُهُ مَلَائِكَةُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ...^١

وفي تفسير العياشي، عن عمار بن موسى، عن أبي عبد الله عليه السلام قال:
...وَمَنْ فَسَّرَ [بِرَأْيِهِ] آيَةً مِنْ كِتَابِ اللَّهِ، فَقَدْ كَفَرَ.^٢

وفي تفسير العياشي، عن هشام بن سالم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال:
مَنْ فَسَّرَ الْقُرْآنَ بِرَأْيِهِ فَأَصَابَ، لَمْ يُؤْجَرْ وَإِنْ أَخْطَأَ، كَانَ إِنَّهُ
عَلَيْهِ.^٣

معنى التفسير بالرأي

إنَّ التفسير المنهَى عنه في هذه الروايات، هو تفسير القرآن في مقام استنباط العلوم والأحكام والمعارف الخاصة، لا ما يتعلّق بمرتبة الدعوة العامة؛ فإنَّ القرآن في هذه المرتبة خطاب واحتجاج، وتوبيخ وتشويق، وإنذار وتبشير، وهداية وتذكرة، يدلُّ عليها الكلام إمّا بالتنصيص أو بالظهور، فلا معنى لإطلاق التفسير عليه، ولا دليل على تحريمه. والأدلة متكاثرة بالحثِّ

١. كمال الدين وتمام النعمة، ج ١، ص ٢٥٧، ح ١١ بحار الأنوار، ج ٣٦، ص ٢٢٧، ح ٣ (الباب ٤١ من أبواب النصوص على أمير المؤمنين عليه السلام من كتاب تاريخ أمير المؤمنين عليه السلام) وفيه: «لعنه» بدل «قلعته».

٢. تفسير العياشي، ج ١، ص ١٨، ح ٦؛ بحار الأنوار، ج ٨٩، ص ١١١، ح ١٥ (الباب العاشر من أبواب فضله وأحكامه وإعجازه من كتاب القرآن).

٣. تفسير العياشي، ج ١، ص ١٧، ح ٢؛ بحار الأنوار، ج ٨٩، ص ١١٠، ح ١١.

والتمسك عليه بهذه المرحلة. قال تعالى:

﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا﴾^١

﴿وَإِنَّا أَنزَلْنَاهُ قَدْ جَاءَكُم بِرُحْمَانٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَأَنزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُّبِينًا﴾^٢
 ﴿وَإِنَّا أَنزَلْنَاهُ قَدْ جَاءَكُم مَّوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِّمَا فِي
 الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾^٣

فالأخبار المصرحة بتحريم التفسير بالرأى على كثرتها وشيوعها إنما هي ناظرة إلى تفسير القرآن في مرتبة علومه الخاصة فقط لا غير. وإن إعمال الرأي والاستنباط في هذه المرتبة لا يجوز له بوجه أصلاً. ولا يجوز الاقتحام في تلك المرتبة والاستقلال في الإفتاء والقضاء والنظر القطعي في العلوم الراجعة إلى تلك المرتبة. وإرجاع الآيات بعضها إلى بعض رجم بالغيب وقول بلا علم، فربّ عامٌّ في الكتاب خاصٌّ في السنة أو في آيات أخرى. وربّ فريضة في الكتاب، مستحب في السنة، والأمر بهذا الشكل في أبواب العلوم والمعارف التي لا تكون من المستقلات العقلية وتحتاج إلى تفسير وبيان الرسول ﷺ والأئمة عليهم السلام.

وما ينبغي الالتفات إليه كما ذكرنا سابقاً أن انحصار مقام تفسير القرآن في المرتبة الخاصة بالنبى وأهل بيته عليهم السلام لا ينافي حجّية القرآن الكريم لجميع أهل العالم من الجن والإنس، فلا تراحم بين أدلة حجّية القرآن وبين

١. محمد (٤٧)، الآية ٢٤.

٢. النساء (٤)، الآية ١٧٤.

٣. يونس (١٠)، الآية ٥٧.

الروايات المانعة عن التفسير بالرأي والتأويل، فكلُّ حقٍّ في بابه؛ لأن الأدلة المانعة عن تفسير القرآن خاصة والمثبتة لحجية القرآن عامة، ولا تنافي بين الخاص والعام، فيجب تحكيم الخاص على العام.

في الوسائل، عن تفسير الإمام العسكري عليه السلام قال عليه السلام:

... أَنْدُرُونَ مِنَ الْمُتَمَسِّكِ الَّذِي لَهُ بِتَمَسُّكِهِ هَذَا الشَّرْفُ الْعَظِيمُ؟
هُوَ الَّذِي أَخَذَ الْقُرْآنَ وَتَأْوِيلَهُ عَنَّا أَهْلَ الْبَيْتِ، عَن وَسَائِطِنَا
السُّفَرَاءِ عَنَّا إِلَى شَيْعَتِنَا لَا عَن آرَاءِ الْمُجَادِلِينَ وَقِيَاسِ الْفَاسِقِينَ.
فَأَمَّا مَنْ قَالَ فِي الْقُرْآنِ بِرَأْيِهِ، فَإِنْ أَتَّفَقَ لَهُ مُضَادَّةٌ صَوَابٌ، فَقَدْ
جَهَلَ فِي أَخْذِهِ عَن غَيْرِ أَهْلِهِ وَكَانَ كَمَنْ سَلَكَ سَبْعًا مِنْ غَيْرِ
حِفْظٍ يَحْفَظُونَهُ؛ فَإِنْ أَتَّفَقَتْ لَهُ السَّلَامَةُ، فَهُوَ لَا يَعْدَمُ مِنَ الْعُقَلَاءِ
الذَّمِّ وَالتَّوْبِيخِ وَإِنْ أَتَّفَقَ لَهُ الْفِرَاسُ السَّبْعِ، فَقَدْ جَمَعَ إِلَى هَلَاكِهِ
سُقُوطُهُ عِنْدَ الْخَيْرِينَ الْفَاضِلِينَ وَعِنْدَ الْعَوَامِّ الْجَاهِلِينَ؛ وَإِنْ أَخْطَأَ
الْقَائِلُ فِي الْقُرْآنِ بِرَأْيِهِ فَقَدْ تَبَوَّأَ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ؛ وَكَانَ مَثَلُهُ مَثَلُ
مَنْ رَكِبَ بَحْرًا هَائِجًا بِلَا مَلَّاحٍ وَلَا سَفِينَةٍ صَحِيحَةٍ لَا يَسْمَعُ
بِهَلَاكِهِ أَحَدٌ إِلَّا قَالَ: هُوَ أَهْلٌ لِمَا لَحِقَهُ وَمُسْتَحِقٌّ لِمَا أَصَابَهُ...^١

واضح أنه ليس للقرآن في مرتبة دعوته العامة ما يحتاج إلى قياس الفاسقين وآراء المجادلين، ولا يوجد في تلك المرتبة استنباط كي يصيب أو يخطئ بل في

١. وسائل الشيعة، ج ٢٧، ص ٢٠١، ح ٦٣ [٣٣٥٩٤]؛ تفسير الإمام الحسن العسكري عليه السلام،

ص ١٤، ح ١٤ باختلاف يسير.

هذه وأمثالها، قرينةً على أن الحرام والمنوع في الأحاديث إعمال الرأي في العلوم التي تحتاج إلى الاستنباط. وضروري أنه لا سبيل إلى ذلك في الأحكام وغيره من العلوم والمعارف إلا الأخذ عن أهل البيت عليهم السلام.

تبعات التفسير بالرأى

مع وجود المنع الشديد من التفسير بالرأى وحرمة، إلا أن البعض، قال بالرأى واستغنى عن بيان الرسول الأكرم صلى الله عليه وآله وفسر الآيات القرآنية بأمر توافق آرائه وتخصّصاته ولأجل رفع التهافت الموجود في آرائه وأفكاره، قام مجبراً بتأويلات لا أساس لها. فعلى سبيل المثال لقد فسروا الوحي باتصال نفس النبي بعالم العقل وأن الملك من خواص نفس الرسول، وأن المعجزات لا بد من تطبيقها على قانون العلوية والمعلوية. وحاصل مقالاتهم أن القوانين الفلسفية والعرفانية في كل باب من أبواب المعارف الإلهية من المبدأ والمعاد، حاکمة على القرآن والسنة ولا بد من تنزيل الآيات والروايات من مقامها الشامخ وتأويلها إذا كانت مخالفة لتلك القوانين.

في هذه الطريقة التفسيرية - الواضح بطلانها ووهنها - يُفسر القرآن في غير الأحكام، بالأراء الشخصية، هذا من جانب؛ ومن جانب آخر أن مفسري أهل السنة تشبّوا بكلمات القدماء من المتكلمين في خلق القرآن

١. قال ميرداماد في كتابه القيسات، ص ٤٠٢: وحقيقة الإيجاء والوحي مخاطبة العقل الفعال للنفس الناطقة بالفاظ منظمّة مسوّغة مفضّلة.

وقدم الكلام،^١ ومخلوقية أفعال العباد واستقلال العباد في أعمالهم وأفعالهم،^٢ وكل واحد منهم يؤيد مذهبه بأية وينقض ما يخالفه بأية أخرى. إنهم يفسرون آيات الأحكام بما عندهم من المباني ويعرضون القرآن على ما عندهم من العلوم والآراء، فإن طابق مع ما عندهم فيها، وإلا أولوا الآيات الشريفة، لتطابق آرائهم العقائدية والفكرية.

فالواجب على أهل الاسلام أن يعرضوا جميع العقائد والآراء والأنظار على القرآن في مرتبة دعوته العامة من نصوصه ومحكماته وأصوله المسلمة الواضحة، وفي مرتبة علومه الخاصة فإنه يجب عرضها على القرآن بعد تفسيره وتوضيحه بتعليم الرسول ﷺ والأئمة عليهم السلام من أهل بيته؛ فإن طابق القرآن اعتقدوا وتمسكوا به وإن لم يطابقه، فلا بد من التوقف والتثبت وإكمال علمه إلى الله وأوليائه عليهم السلام. وليعلموا أن القرآن لا يكون آيات بيّنات إلا في صدور الذين أوتوا العلم وهو ضلال لغيرهم في مرتبة الدعوة الخاصة.

١. قال الإمام الطحاوي في شرح العقيدة الطحاوية، ص ١٦٩ بعد ما ذكر تسعة أقوال في المسألة بقول في القول التاسع إن هذا القول مأثور عن أئمة الحديث والسنة وهو: إنه تعالى لم يزل متكلماً إذا شاء ومتى شاء وكيف شاء، وهو يتكلم به بصوت يسمع، وأن نوع الكلام قديم وإن لم يكن الصوت المعين قديماً.

لمزيد من الاطلاع راجع كتاب: سدّ المضر على قائل بالقدر، ص ٢٣.

٢. قال إمام الحرمين أبو الحسين البصري:

إن أفعال العباد بقدره خلقها الله تعالى في العبد.

لمزيد من الاطلاع راجع كتاب: مرآة العقول، ج ٢، ص ١٩٥ - ٢١٣: الملل والنحل (للشهرستاني)، ج ١، ص ٥٦ (الفصل الأول، المعتزلة).

يقول الإمام عليؑ ضمن احتجاجه مع زنديق حول آية متشابهة:

وَقَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِلْعِلْمِ أَهْلًا، وَفَرَضَ عَلَى الْعِبَادِ طَاعَتَهُمْ بِقَوْلِهِ؟
 (أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ) ^١ وَقَوْلِهِ: (وَلَوْ
 رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ
 مِنْهُمْ) ^٢ وَقَوْلِهِ: (اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ) ^٣ وَقَوْلِهِ: (وَمَا
 يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ) ^٤ [وَقَوْلِهِ: (وَأَتُوا
 الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا) ^٥ وَالْبُيُوتُ هِيَ بُيُوتُ الْعِلْمِ الَّذِي اسْتَوْدَعْتَهُ
 الْأَنْبِيَاءُ وَأَبْوَابُهَا أَوْصِيَاؤُهُمْ، فَكُلُّ مَنْ عَمِلَ مِنْ أَعْمَالِ الْخَيْرِ،
 فَجَرَى عَلَى غَيْرِ أَيْدِي أَهْلِ الْأَصْطِفَاءِ وَعَهْوَدِهِمْ وَشَرَائِعِهِمْ
 وَسُنَنِهِمْ وَمَعَالِمِ دِينِهِمْ، مَرْدُودٌ وَغَيْرُ مَقْبُولٍ وَأَهْلُهُ بِمَنْحَلِّ كُفْرٍ وَإِنْ
 شِعِلَّتْهُمْ صِفَّةُ الْإِيمَانِ... ^٦

وقال الإمام الصادقؑ:

إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى بَعَثَ مُحَمَّدًا، فَخَتَمَ بِهِ الْأَنْبِيَاءَ فَلَا نَبِيَّ بَعْدَهُ
 وَأَنْزَلَ عَلَيْهِ كِتَابًا، فَخَتَمَ بِهِ الْكُتُبَ فَلَا كِتَابَ بَعْدَهُ أَحَلُّ فِيهِ حَلَالًا

١. النساء (٤)، الآية ٥٩.

٢. النساء (٤)، الآية ٨٣.

٣. التوبة (٩)، الآية ١١٩.

٤. آل عمران (٣)، الآية ٧.

٥. البقرة (٢)، الآية ١٨٩.

٦. الإحتجاج، ج ١، ص ٢٤٨؛ بحار الأنوار، ج ٦٥، ص ٢٦٦، ح ٢٣ (الباب ٢٤ من أبواب الإيمان والإسلام والنشيع و... من كتاب الإيمان والكفر).

وَحَرَّمَ حَرَامًا، فَحَلَّالُهُ خَلَالَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَحَرَامُهُ حَرَامٌ إِلَى
يَوْمِ الْقِيَامَةِ فِيهِ شَرَعُكُمْ وَخَبِرٌ مِنْ قَبْلِكُمْ وَتَعَدُّكُمْ.
وَجَعَلَهُ النَّبِيُّ ﷺ غَلَمًا بَاتِيًا فِي أَوْصِيَانِهِ فَتَرَكَهُمُ النَّاسُ وَهُمْ
الشُّهَدَاءُ عَلَى أَهْلِ كُلِّ زَمَانٍ، وَعَدَلُوا عَنْهُمْ ثُمَّ قَتَلُوهُمْ وَأَتَّبَعُوا
غَيْرَهُمْ، ثُمَّ أَخْلَصُوا لَهُمُ الطَّاعَةَ، حَتَّى غَانَدُوا مَنْ أَظْهَرَ وِلَايَةَ
وِلَايَةِ الْأَمْرِ وَطَلَبَ غُلُوبَهُمْ قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ: «وَسُوا حَقًّا مِمَّا
ذُكِّرُوا بِهِ وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ» وَذَلِكَ أَنَّهُمْ ضَرَبُوا
بَعْضَ الْقُرْآنِ بِبَعْضٍ، وَاحْتَجُّوا بِالْمَنْسُوحِ، وَهُمْ يَظُنُّونَ أَنَّهُ النَّاسِخُ،
وَاحْتَجُّوا بِالْمُتَشَابِهِ، وَهُمْ يَرَوْنَ أَنَّهُ الْمُحَكَّمُ وَاحْتَجُّوا بِالْخَاصِّ،
وَهُمْ يُقَدِّرُونَ أَنَّهُ الْعَامُّ، وَاحْتَجُّوا بِأَوَّلِ الْآيَةِ وَتَرَكُوا السَّبَبَ فِي
تَأْوِيلِهَا، وَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى مَا يَفْتَحُ الْكَلَامَ، وَإِلَى مَا يَخْتَمُهُ، وَلَمْ
يَعْرِفُوا مَوَارِدَهُ وَمَصَادِرَهُ، إِذْ لَمْ يَأْخُذُوهُ عَنِ أَهْلِ فَضْلِهِ وَأَضَلُّوا.
وَاعْلَمُوا رَحِمَكُمُ اللَّهُ أَنَّهُ مَنْ لَمْ يَعْرِفْ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ
النَّاسِخَ مِنَ الْمَنْسُوحِ وَالْخَاصَّ مِنَ الْعَامِّ وَالْمُحَكَّمِ مِنَ الْمُتَشَابِهِ
وَالرُّخْصَ مِنَ الْعَزَائِمِ وَالْمَكِّيَّ وَالْمَدِينِيَّ وَأَسْبَابَ التَّنْزِيلِ وَالْمَعْنَى مِنَ
الْقُرْآنِ فِي الْفَاطَةِ الْمُنْقَطِعَةِ وَالْمُؤَلَّفَةِ وَمَا فِيهِ مِنْ عِلْمِ الْقَضَاءِ وَالْقَدْرِ
وَالتَّقْدِيمِ وَالتَّأخِيرِ وَالتَّيْسِيقِ وَالتَّعْيِيقِ وَالتَّظَاهِرِ وَالتَّيَاطُنِ وَالتَّبَدُّلِ
وَالانْتِهَاءِ وَالسُّؤَالَ وَالْجَوَابِ وَالقَطْعَ وَالْوَصْلَ وَالْمُسْتَكْنَى مِنْهُ
وَالجَارِي فِيهِ وَالصَّفَةَ لِمَا قَبْلُ مِمَّا يَدُلُّ عَلَى مَا يَبْدُو وَالْمُؤَكَّدَ مِنْهُ

وَالْمُقْصَلِ، وَغَرَائِبِهِ وَرُخْصِهِ، وَتَوَاضِعِ فَرَائِضِهِ وَأَحْكَامِهِ وَمَعْنَى
خَلَالِهِ وَخَرَامِهِ الَّذِي هَلَكَ فِيهِ الْمُلْحِدُونَ، وَالْمَوْصُولِ مِنَ الْأَلْفَاظِ
وَالْمَحْمُولِ عَلَى مَا قَبْلَهُ وَعَلَى مَا بَعْدَهُ فَلَيْسَ بِعَالَمٍ بِالْقُرْآنِ وَلَا هُوَ
مِنْ أَهْلِهِ...^١

وقفه مع منهج الصحابة والتابعين في التفسير

إنَّ فِتْنَةً مِنْ بَيْنِ مَسْلَمِي صَدْرِ الْإِسْلَامِ أَقْبَلُوا إِلَى الْقُرْآنِ بِقُلُوبِهِمْ وَاعْتَرَفُوا
مِنْ زُلَالٍ مَعَارِفِهِ الَّتِي نَبَعَتْ مِنْ تَعَالِيمِ الرَّسُولِ ﷺ وَارْتَوَوْا مِنْهُ، أُولَئِكَ
الَّذِينَ كَانُوا يَرُونَ أَنْفُسَهُمْ قَرِيبِينَ مِنَ الْوَحْيِ وَتَعَالِيمِ السَّمَاءِ؛ أَمْثَالُ سُلَيْمَانَ
وَأَبِي ذَرٍّ، السَّابِقِينَ إِلَى سَاحَاتِ الْعِلْمِ وَالْعَمَلِ؛ إِلَّا أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ لَمْ يَدُم. فَبَعْدَ
رَحْلَةِ الرَّسُولِ ﷺ وَمَعَ الْمُؤَامَرَاتِ الْكَثِيرَةِ الَّتِي حَيَكَّتْ مِنْ قَبْلِ خُلَفَاءِ
الْجُورِ، وَالْإِنْحِرَافِ فِي مَسْأَلَةِ الْإِمَامَةِ وَقِيَادَةِ الْأُمَّةِ الْإِسْلَامِيَّةِ، فَإِنَّ طَرِيقَ
تَعْلِيمِ الْقُرْآنِ وَتَفْسِيرِهِ خَرَجَتْ عَنْ مَسَارِهَا الصَّحِيحِ. وَهَذِهِ الْوَاقِعَةُ كَانَتْ
السَّبَبَ فِي خَلْقِ آفَاتٍ وَصُدَعَاتٍ شَتَّى عَلَى الْمَجْتَمَعِ الْإِسْلَامِيِّ الَّذِي لَمْ
يَعْمُضِ عَلَى تَأْسِيسِهِ إِلَّا سِنَوَاتٍ. وَالظَّاهِرُ أَنَّ أَسَاسَ الْإِنْحِرَافَاتِ التَّفْسِيرِيَّةِ
التَّالِيَةِ أَوْ تَرْجِعُ إِلَى هَذَا الزَّمَنِ.

فإن قيل: قد صحَّ وثبت عند رجال المسلمين في صدر الإسلام الغور
والخوض في علوم القرآن والتماس عجائبه وغرائبهِ، وانفق عامة المسلمين

١. بحار الأنوار، ج ٩٠، ص ٣ (الباب ١٢٨ من أبواب فضائل سور القرآن وآياته من كتاب القرآن) سيأتي شرح الحديث في الدرس السابع.

على اخلاصهم. فإنهم بذلوا غاية مجهودهم في أمر الدين وتشديد مبادئه وتحكيم أصوله، فكيف يجوز التخطي والتجاوز عن مشيهم؟! وأتهم الوسائط بيننا وبين الرسول في جميع الشؤون الدينية فكيف يمكن أن يقال: إن مشيهم في تفسير القرآن واستنباط الأحكام وتحقيق المعارف تابع ومحدث من عند أنفسهم، من دون مثلث عن الرسول ﷺ؟

قلت: رجال الإسلام مع ما لهم من الشؤون يحرم علينا تقليدُهم، ولا يجوز تصحيح طريقتهم في دراسة العلوم الدينية، فالواجب علينا التحري وبذل المساعي في إحفاق الحق واستنباط العلوم والأحكام من مجراه الصحيح. ولا يجوز لأحدٍ توقيف العلوم على أفهامهم وعقولهم. هذا أولاً.

ثانياً: إن التنويه بأسماهم وشدة مساعيهم يكذبه العيان، فإنهم لم يحفظوا عن رسول الله ﷺ وضوءه مدة عمره مع وجوده ﷺ بين أظهرهم.^١

ثالثاً: ليس فيهم مقام علمي يجمع شتاتهم ويفودهم على أمر واحد، حتى أن بعضهم قد منع عن كتابة الحديث ونقل السنة النبوية.^٢

رابعاً: إن المشهود من كلماتهم ومقالاتهم وكتبهم في الفقه والتفسير، آراء ساذجة^٣ مستندة إلى أصول ضعيفة وقياسات باطلة؛ فهؤلاء لم يعرفوا

١. راجع: كتاب وضوء النبي ﷺ (للسيد علي الشهرستاني).

٢. كما ورد عن عائشة أنها قالت: اجمع أبي الحديث عن رسول ﷺ وكانت خمسة حديث... قال أبي بنه هلمي الأحاديث التي عندك فجتته بها، فدعا بناز فحرقها...^٤.
لمزيد الاطلاع راجع كتاب منع تدوين الحديث (للسيد علي الشهرستاني).

٣. قال جصاص في كتابه أحكام القرآن، ج ٢، ص ١١٣: ١... روي عن عائشة أنها كانت ترى رضاع الكبير موجبا للتحريم كرضاع الصغير.^٥

لمزيد من الاطلاع راجع كتاب سنن النسائي، ج ٦، ص ١٠٤.

الناسخ من المنسوخ في الكتاب والسنة، والخاص من العام والمحكم من المشابه، ولم يُتفق أحدٌ من الصحابة والتابعين أصول التفسير والاستنباط، ولم يحفظوا عن الرسول ﷺ جميع ما يحتاجون إليه في فهم مسألة واحدة.

ورد في الكافي، عن علي بن إبراهيم مسنداً عن سليم بن قيس الهلالي قال:
 قُلْتُ لِأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ (علي): إِنِّي سَمِعْتُ مِنْ سَلْمَانَ وَالْمِقْدَادِ وَأَبِي ذَرٍّ شَيْئاً مِنْ تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ وَأَحَادِيثِ عَنْ نَبِيِّ اللَّهِ غَيْرَ مَا فِي أَيْدِي النَّاسِ، ثُمَّ سَمِعْتُ مِنْكَ تَصَدِيقَ مَا سَمِعْتُ مِنْهُمْ وَرَأَيْتُ فِي أَيْدِي النَّاسِ أَشْيَاءَ كَثِيرَةً مِنْ تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ وَمِنَ الْأَحَادِيثِ عَنْ نَبِيِّ اللَّهِ ﷺ أَنْتُمْ تُخَالِفُونَهُمْ فِيهَا، وَتَزْعُمُونَ أَنَّ ذَلِكَ كُلُّهُ بَاطِلٌ؛ أَفْتَرَى النَّاسُ يَكْذِبُونَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مُتَعَمِّدِينَ وَيُفْسِرُونَ الْقُرْآنَ بِأَرَائِهِمْ؟

قال: فَأَقْبَلَ عَلِيٌّ فَقَالَ: قَدْ سَأَلْتَ فَافْهَمْ الْجَوَابَ:

إِنَّ فِي أَيْدِي النَّاسِ حَقًّا وَبَاطِلًا، وَصِدْقًا وَكُذْبًا، وَنَاسِخًا وَمَنْسُوخًا، وَعَامًّا وَخَاصًّا، وَمُحْكَمًا وَمُنْشَاهَا، وَحَفِظًا وَوَهْمًا. وَقَدْ كُذِبَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَى عَهْدِهِ حَتَّى قَامَ خَطِيبًا. فَقَالَ: أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ كَثُرَتْ عَلَيَّ الْكُذْبَةُ، فَمَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ؛ ثُمَّ كَذَبَ عَلَيْهِ مِنْ بَعْدِهِ.

وإنما أتاكم الحديث من أربعة ليس لهم خامس؛ رجلٌ منافعٍ يظهر الإيمان، مُصَنِّعٌ بالإسلام، لا يتأثم ولا يتخرج أن يكذب على رسول الله ﷺ مُتَعَمِّدًا. فلو علم الناس أنه منافعٌ كذاب،

لم يقبلوا منه ولم يصدقوه ولكنهم قالوا: هذا قد صحب رسول الله ﷺ ورآه وسمع منه؛ وأخذوا عنه، وهم لا يعرفون حاله. وقد أخبره الله عن المنافقين بما أخبره ووصفهم بما وصفهم فقال عز وجل: ﴿وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ﴾ ثم بقوا بعدة فتفرقوا إلى أئمة الضلالة والدغاة إلى النار بالزور والكذب والبهتان فولّوهم الأعمال وحملوهم على رقاب الناس، وأكلوا بهم الدنيا، وإنما الناس مع الملوك والدنيا إلا من عصم الله، فهذا أخذ الأربعة.

ورجل سمع من رسول الله ﷺ شيئاً لم يحمله على وجهه وهم فيه ولم يتعمد كذباً فهو في يده، يقول به ويعمل به ويرويه، فيقول: أنا سمعته من رسول الله ﷺ فلو علم المسلمون أنه وهم لم يقبلوه، ولو علم هو أنه وهم لرفضه.

ورجل ثالث سمع من رسول الله ﷺ شيئاً أمر به ثم نهى عنه وهو لا يعلم، أو سمعه ينهى عن شيء ثم أمر به وهو لا يعلم، فحفظ منسوخه ولم يحفظ الناسخ. ولو علم أنه منسوخ لرفضه، ولو علم المسلمون إذ سمعوه منه أنه منسوخ لرفضوه.

وآخر رابع لم يكذب على رسول الله ﷺ مبغض للكذب خوفاً من الله وتعظيماً لرسول الله ﷺ لم ينسه، بل حفظ ما سمع على وجهه فجاء به كما سمع لم يزد فيه ولم ينقص منه، وعلم الناسخ

مِنَ الْمُنْسُوحِ، فَعَمِلَ بِالنَّاسِخِ وَرَفَضَ الْمُنْسُوحَ؛ فَإِنَّ أَمْرَ النَّبِيِّ ﷺ
 مِثْلُ الْقُرْآنِ نَاسِخٌ وَمُنْسُوحٌ [وَخَاصٌّ وَعَامٌّ] وَمُحَكَّمٌ وَمُتَشَابِهٌ قَدْ
 كَانَ يَكُونُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْكَلَامُ لَهُ وَجِهَانِ: كَلَامٌ عَامٌّ وَكَلَامٌ
 خَاصٌّ مِثْلُ الْقُرْآنِ وَقَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ فِي كِتَابِهِ: ﴿مَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ
 فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمُ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ فَشَبَّهَ عَلِيٌّ مَنْ لَمْ يَعْرِفْ وَلَمْ
 يُدْرِ مَا عَنِ اللَّهِ بِهِ وَرَسُولَهُ ﷺ وَلَيْسَ كُلُّ أَصْحَابِ رَسُولِ
 اللَّهِ ﷺ كَانَ يُسْأَلُ عَنِ الشَّيْءِ فِيهِمْ وَكَانَ مِنْهُمْ مَنْ يُسْأَلُ وَلَا
 يَسْتَفْهَمُهُ حَتَّىٰ إِنْ كَانُوا لَيُحِبُّونَ أَنْ يَجِيءَ الْأَعْرَابِيُّ وَالطَّارِئُ
 فَيَسْأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حَتَّىٰ يَسْمَعُوا.

وَقَدْ كُنْتُ أَدْخُلُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ كُلَّ يَوْمٍ دَخَلَةٌ وَكُلُّ لَيْلَةٍ
 دَخَلَةٌ فَيُخَلِّبُنِي فِيهَا أَذْوَرُ مَعَهُ حَيْثُ دَارَ. وَقَدْ عَلِمَ أَصْحَابُ
 رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ لَمْ يَصْنَعْ ذَلِكَ بِأَحَدٍ مِنَ النَّاسِ غَيْرِي، فَرُبَّمَا
 كَانَ فِي بَيْتِي يَأْتِينِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَكْثَرَ ذَلِكَ فِي بَيْتِي، وَكُنْتُ إِذَا
 دَخَلْتُ عَلَيْهِ بَعْضَ مَنَازِلِهِ أَخْلَانِي وَأَقَامَ عِنِّي نِسَاءً، فَلَا يَبْقَى
 عِنْدَهُ غَيْرِي، وَإِذَا أَتَانِي لِلخَلْوَةِ مَعِي فِي مَنْزِلِي لَمْ تَقُمْ عِنِّي فَاطِمَةُ
 وَلَا أَحَدٌ مِنْ بَيْتِي، وَكُنْتُ إِذَا سَأَلْتُهُ أَجَابَنِي وَإِذَا سَكَتُ عَنْهُ
 وَقَفَيْتُ مَسَائِلِي ابْتِدَائِي، فَمَا نَزَلَتْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ آيَةٌ مِنْ
 الْقُرْآنِ إِلَّا أَمْرَانِيهَا وَأَمْلَاهَا عَلَيَّ فَكَتَبْتُهَا بِخَطِّي وَعَلَّمَنِي تَأْوِيلَهَا
 وَتَفْسِيرَهَا، وَنَاسِخَهَا وَمُنْسُوحَهَا، وَمُحَكَّمَهَا وَمُتَشَابِهَهَا، وَخَاصَّتَهَا

وَعَاثَهَا. وَدَعَا اللَّهَ أَنْ يُعْطِيَنِي فَهْمَهَا وَحِفْظَهَا فَمَا نَسِيتُ آيَةً مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَلَا عَلِمْتُ أَمَلًا عَلَيَّ وَكَتَبْتُهُ مُنْذُ دَعَا اللَّهَ لِي بِهَا دَعَا، وَمَا تَرَكَ شَيْئًا عَلَّمَهُ اللَّهُ مِنْ حَلَالٍ وَلَا حَرَامٍ، وَلَا أَمْرٍ وَلَا نَهْيٍ، كَانَ أَوْ يَكُونُ، وَلَا كِتَابٌ مُتَرَلِّ عَلَى أَحَدٍ قَبْلَهُ مِنْ طَاعَةٍ أَوْ نَعْيَةٍ إِلَّا عَلَّمْتَنِي وَحَفِظْتَهُ، فَلَمْ أُنْسَ حَرْفًا وَاحِدًا.

ثُمَّ وَضَعَ يَدَهُ عَلَيَّ صَدْرِي وَدَعَا اللَّهَ لِي أَنْ يَمَلَأَ قَلْبِي عِلْمًا وَفَهْمًا، وَحُكْمًا وَنُورًا. فَقُلْتُ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ يَا أَبِي أَنْتَ وَأُمِّي مُنْذُ دَعَوْتَ اللَّهَ لِي بِهَا دَعَوْتَ لَمْ أُنْسَ شَيْئًا وَلَمْ يُغْنِنِي شَيْءٌ لَمْ أَكْتُبْهُ أَفَتَتَخَوَّفُ عَلَيَّ النَّسِيَانَ فِيمَا بَعْدُ؟ فَقَالَ: لَا، لَسْتُ أَتَخَوَّفُ عَلَيْكَ النَّسِيَانَ وَالْجَهْلَ.^١

فتلخص مما ذكرناه أن مورد التفسير بالرأي المحرم، هو الاستقلال في تفسير القرآن في مرتبة علومه الخاصة لا سيما في المقيدات والمخصصات المودعة عند النبي ﷺ. ولا يكفي في هذه المرتبة تفسير القرآن بالقرآن.

١. الكافي، ج ١، ص ٦٢، ح ١١ بحسار الأنوار، ج ٢، ص ٢٢٨، ح ١٣ (الباب ٢٩ من أبواب العلم من كتاب العقل والعلم والجهل).

التأويل

- التأويل في القرآن
- معنى التأويل
- حقل التأويل
- العالمون بالتأويل
- الراسخون في العلم
- الروايات المانعة عن التفسير والتأويل
- تقييم بعض النظريات
- بعض التأويلات الباطلة

التأويل في القرآن

قال الله تعالى:

﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ
الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا
تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ
وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ
إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾^١

لقد صرح الله تعالى في هذه الآية بانقسام الكتاب إلى المحكم والمتشابه،
وصرح أيضاً بأن الأخذين بالكتاب والمتمسكين به بلحاظ الاعتقاد
والعمل به ينقسمون على قسمين:

القسم الأول: أهل الزيغ والأهواء والانحراف الذين ييغون على سبيل
الحق، فهم ويتصریح القرآن يتبعون المتشابهات. ﴿فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ﴾ أي:
من الكتاب. ﴿ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ﴾ أي: طلباً للفتنة. والفتنة، الكفر وما دونه من البدع

١. آل عمران (٣)، الآية ٧.

والضلالات، فطريقة هذه الفرقة الضالّة أتباع التشابهات وترك المحكمات لأجل ابتغاء الفتنة وتأسيسها وإقامتها. (وَأَيْتَاءُ تَأْوِيلِهِ)؛ هذه بغية أخرى لهم أسوأ عاقبة وأشدّ ضرراً على الدين وأهله؛ وهي التعرّض لتأويل الكتاب بحكمه وظاهره ومشابهه، يؤوّلونه حسب ميولهم وطبقاً لأرائهم ويحرّفون الكلام عن مواضع الإفادة والاستفادة، ويغيّرون مناهج الإقحام والتفهيم بالمغالطات، كي تنطبق على ما يأخذونه من التشابهات؛ فيقيمون بذلك عماد ضلالهم وزلتهم. ولو أنهم بعد أخذ التشابهات لم يؤوّلوا الكتاب وتمسكوا بمحكّماته ونصوصه وظواهر الدين، لما كان ضررهم على الإسلام بهذا المقدار، ولما تمكّنوا من إغواء الضعفاء وإضلال العوام؛ فهذه المصيبة هي أعظم مصيبة في الدين وهي باب الضلالات التي يفتح منها ألف باب من الضلال.

وقد بُلي القرآن الكريم بهذه البلية العظمى، وباشتدادها صار أمر التأويل شائعاً رائجاً، جائزاً عادياً، فما بقي في القرآن أصل محكم إلا أصابته بلية التأويل؛ منها تأويل المعاد والجنة والنار بالمثُل الخيالية المنشأة بإنشاء النفس.^١ ومنها نسبة الفجور والفسوق والكفر والضلال إلى الله سبحانه

١. قال الحكيم اللاهوتي في بدايع الأسرار، ص ١٢٩:

إن أصحاب السعداء وأصحاب اليمين لصفاء قلوبهم وحسن أخلاقهم، يكون قلوبهم في الآخرة الصور الخيالية، من الحور والقصور والخوض والشراب الطهور وفاكهة كثيرة ولا ممنوعة. وأما الأشقياء فلخبث بواطنهم وكسورة ذواتهم مما حضرهم في القيامة النار والسموم والعقارب والحيات التي تحصل في دار المعاد أشدّ تأثيراً وإيلاماً والتذافاً من هذه المحسوسات.

لمزيد من الاطلاع راجع كتاب معاد از دیدگاه قرآن، حديث وعقل (للشيخ حسين الرباني المياجي).

مع هذا التوضيح بأن فعل المجمعول والمعلول منسوب إلى الجاعل أولاً وبالذات، وإلى المجمعول ثانياً وبالعرض.^١ ومنها تأويل الخلود.^٢ ومنها تأويل حدوث العالم وإثبات قِدمه.^٣ ومنها تأويل معجزات الأنبياء وغير ذلك من الأمور.

والعجب أنهم رموا من كان معتقداً بهذه النصوص والمحكمات من الفقهاء والمتكلمين والمحدثين وحملة الدين بالقشورية ونسبوههم إلى الجهالة والسذاجة. وهذه النسبة خلاف الانصاف والحق.

مع أن القرآن الكريم له تأويل واحد واقعي مقصود لله تعالى، ولا يمكن فهمه إلا بالرجوع إلى مجراه الصحيح. إلا أن المنحرفين لم يتركوا طلب

١. كما قال ابن عربي في الفتوحات، ج ٢، ص ١٤٠:

... وفي نفس الأمر، الفعل يفعل الله والقدر من الله والحكم بكونها معصية وزلة ومع هذا، فالأدب يقول له انسبها إلى نفسك.

لمزيد من الاطلاع راجع كتاب سدّ الفرع على القائل بالقدر (للشيخ محمد باقر علم الهدى).

٢. كما قال ابن عربي في نصوص الحكم، ص ١٦٩ في فص ١٨ بونسيه:

... وأما أهل النار فعالمهم إلى النعيم، ولكن في النار، إذ لا بدّ لصورة النار بعد انتهاء مدة العقاب، أن تكون برداً وسلاماً على من فيها وهذا نعيمهم.

لمزيد من الاطلاع راجع كتاب معاد از ديدگاه قرآن، حديث وعقل.

٣. يقول الشيخ محمد تقيّ الأملّي في درر الفوائد، ج ١، ص ٢٦٣:

وأما على طريقة صدر المتألمين، فالعقول الفارقة خارجة عن الحكم بالحدوث، لكونها ملحقة بالصنع الربوبيّ لغلبة أحكام الوجود عليها؛ فكأنها موجودة بوجوده تعالى لا بإيجاده.

لمزيد من الاطلاع راجع كتاب السخية أم الانحاد والعينية أم النباين، (للسيد جعفر السيدان).

التأويل الواقعي فحسب، بل بذلوا نصارى جهدم في التلاعب بكتاب الله وأحكامه ومعارفه ولذلك أولوا ظواهر الآيات القرآنية بأنواع الشيطنة والمغالطات.

وقد وقع الاختلاف بين المفسرين في مرجع الضمير في قوله تعالى: «ابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ». والظاهر من سياق الآية صدرأً وذليلاً أن الضمير راجع إلى الكتاب لا التشابه فقط. والشاهد على ذلك قوله تعالى: «يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا».

ولا يخفى أن المراد من لفظ التأويل والظاهر منه هو المعنى المصدرى وهذا لا ينافي ما سيأتي من أن جميع الكتاب - ظاهره ومثابه - له تأويل واقعي مراد لله سبحانه وله بطون وتخوم إلى سبعة أبطن. فإن ما يناسب عمل الزائغين من التأويل هو السعي لصرف الآيات عن ظواهرها بالمغالطة والشيطنة لا ابتغاء التأويل الواقعي المراد عند الله سبحانه. وما لهم والتأويل الواقعي؟ فاتهم ما قصدوه وما طلبوه. كيف؟ وبغيتهم وغاية آمالهم التلاعب بالكتاب وبما يتضمن من المعارف والأحكام؟!

القسم الثاني: الراسخون المستضيئون بنور العقل، وهم العارفون، بأن القول بغير العلم جناية بالضرورة وأن تحريف الكلم عن مواضعه، كفر بآيات الله بالبداهة؛ فسيلهم السكوت عن ما لا يعلمون من التشابه والقيام بما يعرفون من الدين، احتراماً للحق وتشريفاً للعلم وامتنالاً لله جل شأنه، والإيمان بما يعلمون وما لا يعلمون من آيات الله وسنة نبيه والاعتقاد بأن طلب العلم فريضة، يدعو إليه العقل ويهدي إليه الشرع.

معنى التأويل

١- ما المراد من التأويل الذي استأثره الله تعالى لنفسه وللراسخين من أوليائه؟ وهل للقرآن - بعد مفاد المحكمات والنصوص والظواهر وجوامع الكلم التي كلم الله به خلقه وتحمّل لهم في كلامه ولكنهم لا يبصرون - معاني ومدائل تُسمى بالتأويل؟

لقد صرّحت محكمات الكتاب بوجود التأويل وتواترت السنة من الرسول ﷺ والأئمة من أهل البيت الطاهرين ﷺ على ذلك. وقد صرّحت تلك النصوص بوجود الإيحاء بظاهر القرآن وباطنه وتنزيله وتأويله فلا يُقبل إيمان الباطنية بعد ما أنكروا الظاهر وكفروا به، ولا إيمان الظاهرية بعد ما ردّوا التأويل الذي بيّن لهم الرسول ﷺ وخلفاؤه ﷺ، بل الواجب أن يقولوا: «أَمَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا»^١. ولا فرق في التأويل بين تأويل الكتاب وتأويل المشابه من الكتاب، من حيث الأحكام والآثار المترتبة على حقيقته. نعم بينها فرق من حيث التحقق، فتأويل المحكمات والنصوص والظواهر بعد الفراغ عن كاشفيتها وسنديتها للمعاني المرادة منها؛ ثم تصل النوبة إلى المرادات التأويلية. بخلاف المشابه فظواهره ليست مرادة منه ولا يكون اللفظ ظاهراً في معناه التأويلي إلا بعد البيان. وستعرف أنه لم يقصد من هذه المعاني التأويلية، إفهام عامة الخلق في عرف التخاطب وإتّهم لا يفهمون منها هذه المعاني وإنما أفاض الله تعالى علمها على خاصّة أوليائه.

والحقّ أنّ التأويل مدلول كلامي ومفهوم من الألفاظ، عني به المتكلم

١. آل عمران (٣)، الآية ٧.

إفهاماً لمن خاطبه.

والفرق بينه وبين التفسير، إنما هو في أنّ التفسير أقرب من مقاصد المتكلم من حيث الإفهام والتفهيم. والتأويل في مرتبة متأخرة عن التفسير وهو مآل الكلام ومرجعه النهائي. وقد صرح أهل اللغة أنّ «الأول» هو الرجوع، ومن هذا الباب ما يقال: «آل» الأمر إلى كذا. فتأويل الكلام من أفراد التأويل العام اللغوي، غاية الأمر أنّ مآل كلّ شيء بحسبه وبما يناسبه ويلائمه، بخلاف التفسير فإنّه في اللغة بمعنى كشف القناع، وينطبق على الكلام الذي بوضوح ويبين المراد من كلام آخر، فتقيد المطلق بدليل آخر وتخصيص العام بالقرينة المنفصلة داخلان في باب التفسير لا التأويل. وينبغي الالتفات إلى أنّه قد يطلق أحدهما على الآخر في بعض الموارد، لوجود مناسبة أو بعناية خاصة.

فلا يجوز الأخذ بالمطلق والعام، إذا كان دأب المتكلم وسنته الاعتماد على القيود والقرائن الخارجية المنفصلة عن الكلام، بل الواجب الفحص والبحث عن مواضعها ومظاهرها؛ فظهور الكلام قبل الفحص عن القرائن، ظهور بدوي لا يجوز الأخذ والتمسك به.

حقل التأويل

هل التأويل مختصّ بالمتشابه أو أنّه ثابت لجميع القرآن؟
الظاهر من الآية المتقدمة أنّ التأويل ثابت لجميع القرآن، لما عرفت من

١. راجع: لسان العرب، ج ١١، ص ٣٢؛ المصباح المنير، ج ٢، ص ٢٩.

أن السياق يقتضى رجوع الضمير في «تأويله» إلى الكتاب لا المشابه؛
والشاهد عليه رجوع الضمير فيها بعد أي قوله تعالى: «أَمَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ
رَبِّنَا»^١ إلى الكتاب، هذا أولاً.

وثانياً: يدل على ذلك آيات أخرى وروايات كثيرة تشير إليها
باختصار:

الف) الآيات

قوله تعالى:

«وَلَقَدْ جِئْتَهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ عَلَىٰ عِلْمٍ هُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ
يُؤْمِنُونَ • هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ...»^٢
«وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَىٰ مِنْ دُونِ اللَّهِ... بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ
يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلَهُ»^٣

إن ضمير «تأويله» في الآية الأولى راجع إلى قوله: «بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ» وفي
الثانية راجع إلى «مَا» في قوله: «بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ».

ب) الروايات

ورد في بحار الأنوار، عن البصائر، عن أحمد بن محمد مسنداً عن إسحاق بن
عمار قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول:

١. آل عمران (٣)، الآية ٧.

٢. الأعراف (٧)، الآيات ٥٢ - ٥٣.

٣. يونس (١٠)، الآيات ٣٧ - ٣٩.

إِنَّ لِلْقُرْآنِ تَأْوِيلًا فَمِنَهُ مَا قَدْ جَاءَ وَمِنَهُ مَا لَمْ يَجِبْ فَإِذَا وَقَعَ
التَّأْوِيلُ فِي زَمَانٍ إِمَامٍ مِنَ الْأَئِمَّةِ عَرَفَهُ إِمَامٌ ذَلِكَ الزَّمَانِ^١

وفيه أيضاً، عنه، عن محمد بن الحسين مسنداً عن فضيل بن يسار قال:
سألت أبا جعفر عليه السلام عن هذه الرواية «مَا مِنْ الْقُرْآنِ آيَةٌ إِلَّا وَهِيَ ظَهْرٌ وَتَطَنٌ»
فَقَالَ:

ظَهْرُهُ تَنْزِيلُهُ وَتَطَنُهُ تَأْوِيلُهُ، مِنْهُ مَا قَدْ مَضَى وَمِنَهُ مَا لَمْ يَكُنْ
يَجْرِي كَمَا يَجْرِي الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ كُلَّمَا جَاءَ تَأْوِيلٌ شَيْءٍ مِنْهُ
يَكُونُ عَلَى الْأَمْوَاتِ، كَمَا يَكُونُ عَلَى الْأَحْيَاءِ قَالَ اللَّهُ: «وَمَا يَعْلَمُ
تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ» نَحْنُ نَعْلَمُهُ^٢.

وفي كمال الدين، عن المظفر بن جعفر مسنداً عن سليم بن قيس الهلالي
قال: سمعت علياً عليه السلام يقول:

مَا نَزَلَتْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وآله آيَةٌ مِنَ الْقُرْآنِ إِلَّا أَقْرَأَهَا وَأَمْلَأَهَا عَلَيَّ
وَكَتَبَهَا بِحَطِّي وَعَلَّمَنِي تَأْوِيلَهَا، وَتَفْسِيرَهَا وَنَاسِخَهَا وَمَسْخُوحَهَا وَمُحْكَمَهَا
وَمُتَشَابِهَهَا...^٣

١. بصائر الدرجات، ص ١٩٥، ح ١٥ بحار الأنوار، ج ٨٩، ص ٩٧، ح ٦٢ (الباب الثامن
من أبواب فضله وأحكامه وإعجازه من كتاب القرآن).

٢. بصائر الدرجات، ص ١٩٦، ح ١٧ بحار الأنوار، ج ٨٩، ص ٩٧، ح ٦٤.

٣. كمال الدين وتمام النعمة، ج ١، ص ٢٨٤، ح ٣٧؛ بحار الأنوار، ج ٣٦، ص ٢٥٧،
ح ٧٥ (الباب ٤١ من أبواب نصوص علي أمير المؤمنين عليه السلام... من كتاب تاريخ
أمير المؤمنين عليه السلام).

وفي الإحتجاج، عن عليؑ قال:

سَلَوِي عَنْ كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَوَاللَّهِ مَا نَزَلَتْ آيَةٌ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ فِي لَيْلٍ وَلَا نَهَارٍ، وَلَا مَسِيرٍ وَلَا مَقَامٍ إِلَّا وَقَدْ أقرَأْتِهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَعَلَّمَنِي تَأْوِيلَهَا؛ فَقَامَ إِلَيْهِ ابْنُ الْكُوَّاهِ فَقَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فَمَا كَانَ يُنَزَّلُ عَلَيْهِ وَأَنْتَ غَائِبٌ عَنْهُ؟ قَالَ: كَانَ [يَحْفَظُ عَلِيًّا] رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا كَانَ يُنَزَّلُ عَلَيْهِ مِنَ الْقُرْآنِ وَأَنَا غَائِبٌ عَنْهُ، حَتَّى أَقْدَمَ عَلَيْهِ فَيَقْرَأُ بِهِ وَيَقُولُ لِي يَا عَلِيُّ، أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيَّ بَعْدَكَ كَذًّا وَتَأْوِيلَهُ كَذًّا وَكَذَا فَيَعَلَّمُنِي تَنْزِيلَهُ وَتَأْوِيلَهُ.^١

وفي تفسير القمي، عن أبيه مسنداً عن بريد بن معاوية، عن أبي جعفرؑ

قال:

إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَفْضَلُ الرَّاسِخِينَ فِي الْعِلْمِ - قَدْ عَلِمَ جَمِيعَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنَ التَّنْزِيلِ وَالتَّأْوِيلِ - وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُنْزَلَ عَلَيْهِ شَيْئاً، لَمْ يُعَلِّمَهُ تَأْوِيلَهُ وَأَوْصِيَاؤُهُ مِنْ بَعْدِهِ يَعْلَمُونَهُ كُلَّهُ...^٢

وفي تفسير العياشي، عن أبي عبد الرحمن السلمي:

إِنَّ عَلِيًّاؑ مَرَّ عَلَى قَاضِي فَقَاضِي فَقَالَ: هَلْ تَعْرِفُ النَّاسِخَ مِنَ الْمُنْسُوخِ؟ فَقَالَ: لَا. فَقَالَ: هَلَكْتَ وَأَهْلَكَتَ، تَأْوِيلُ كُلِّ حَرْفٍ مِنْ

١. الإحتجاج، ج ١، ص ٢٦١؛ بحار الأنوار، ج ١٠، ص ١٢٥، ح ٤ (الباب الثامن من

أبواب احتجاجات أمير المؤمنينؑ من كتاب الإحتجاج).

٢. تفسير القمي، ج ١، ص ٩٦؛ بحار الأنوار، ج ٢٣، ص ١٩٢، ح ١٥ (الباب العاشر

من أبواب الآيات النازلة فيهم... من كتاب الإمامة).

القرآن على وجوه^١

وفيه، عن السكوني، عن جعفر، عن أبيه، عن جده، عن أبيه عليه السلام قال:
قال رسول الله صلى الله عليه وآله:

إِنَّ فِيكُمْ مَنْ يُقَاتِلُ عَلَيَّ تَأْوِيلَ الْقُرْآنِ، كَمَا قَاتَلْتُ عَلَيَّ تَزْيِيلَهُ
وَهُوَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام.

وفيه، عن يوسف بن السخت البصري قال: رأيت التوقيع بخط محمد
بن محمد بن علي فكان فيه:

الَّذِي يَجِبُ عَلَيْكُمْ وَلَكُمْ أَنْ تَقُولُوا: إِنَّا قُدْوَةُ اللَّهِ وَأَنْتُمْ وَخُلَفَاؤُهُ
اللَّهُ فِي أَرْضِهِ، وَأَمَّاؤُهُ عَلَيَّ خَلْقِهِ، وَحُجَجُهُ فِي بِلَادِهِ: نَعْرِفُ الْحَلَالَ
وَالْحَرَامَ وَنَعْرِفُ تَأْوِيلَ الْكِتَابِ وَفَصْلَ الْخِطَابِ.

وفيه، عن أبي الصباح قال: قال أبو عبد الله عليه السلام:

إِنَّ اللَّهَ عَلَّمَ نَبِيَّهُ صلى الله عليه وآله التَّزْيِيلَ وَالتَّأْوِيلَ، فَعَلَّمَهُ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وآله عَلَيَّ عليه السلام.

١. تفسير العياشي، ج ١، ص ١٢، ح ٩؛ بحار الأنوار، ج ٨٩، ص ٩٥، ح ٤٩ (الباب الثامن من أبواب فضله وأحكامه وإعجازه من كتاب القرآن).

٢. تفسير العياشي، ج ١، ص ١٢، ح ١٦؛ وسائل الشيعة، ج ٢٧، ص ٢٠٤، ح ٧٥ [٣٣٦٠٦] (الباب ١٣ من أبواب صفات القاضي من كتاب القضاء).

٣. تفسير العياشي، ج ١، ص ١٦، ح ١٠؛ بحار الأنوار، ج ٨٩، ص ٩٦، ح ٥٨ (الباب الثامن من أبواب فضله وأحكامه وإعجازه من كتاب القرآن) وفيه: «إِنَّا قُدْوَةُ وَالأَنْتَهُ».

٤. تفسير العياشي، ج ١، ص ١٧، ح ١٣؛ بحار الأنوار، ج ٨٩، ص ٩٧، ح ٦١.

فالتحصّل من جميع هذه الروايات الشريفة وغيرها من الروايات أنّ القرآن كلّهُ؛ محكمه ومتشابه له تأويل. ولا مانع من إرجاع الضمير في قوله تعالى: «ابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ» و«وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ»^١ إلى الكتاب كلّهُ لا المتشابه فقط.

العالمون بالتأويل

إنّ القرآن الكريم يذكر المؤمنين والمتحرفين وكيفية تعاملهم مع الآيات المحكمة والمتشابهة ويوبّخ المتحرفين لاتباعهم الآيات المتشابهة ويؤكد على أنّ علم التأويل مختصّ بالله والراسخين في العلم.

يقول الله تبارك وتعالى: «وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ»^٢.

يظهر بعد التأمل أنّ الآية الكريمة، ليست في مقام إثبات علم التأويل لله تعالى فقط، بل إنها في مقام بيان نفي الاستقلال والتفويض عن العالمين بالتأويل؛ أي كما أنّ الله سبحانه وتعالى هو السبب الأصلي في الأفعال الواقعة منه في نظام الأسباب والمسببات؛ ولم يفوض الأمور إلى الأسباب، كذلك يجب أن يكون العالم بالتأويل مأذوناً من الله سبحانه؛ وعليه لا فرق في كون «الواو» في قوله تعالى: «وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ» للعطف أو الاستئناف. فالعلم بالتأويل من خصائص الرسول وأهل بيته عليهم السلام؛ وغيرهم وإن كان عالماً وراسخاً في القرآن، لا يكون عالماً وراسخاً في علم التأويل،

١. آل عمران (٣)، الآية ٧.

٢. آل عمران (٣)، الآية ٧.

ولذلك لا يمكن أن يعرف العلماء التأويل إلا بالرجوع إليهم ﷺ.
وقد فُسر «وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ» في كثير من الروايات بالنبي ﷺ وأهل بيته ﷺ وفيها تحذير ومنع من تأويل القرآن بالرأي.

بيان ذلك: إنه لا بد من نفي الاستقلالية عن الأسباب في الأفعال التي تصدر عن الله - ما عدا أفعال العباد الاختيارية - في نظام الأسباب والمسببات. فمعدبرات الأمور الموكلة لإجراء أمره تعالى وإنفاذ حكمه، أسباب لا بد من تأثيرها في المسببات بإذنه. فعلى سبيل المثال إن الموكَّلين لقبض الأرواح وتوقي النفوس، مأمورون بإنفاذ أمره تعالى ولا استقلال لهم في ذلك ولا تفويض فيصح أن يقال: «اللَّهُ يَتَوَقَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا» وكذا يصح أن يقال: «قُلْ يَتَوَقَّأَكُم مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ»، وعليه يصح أن يقال: لا قابض إلا الله. ويصح أيضاً أن يقال: إن قابض الأرواح هو عزرائيل عليه السلام؛ وهكذا في غيره من أفعاله سبحانه الواقعة في نظام الأسباب. فمعنى الحصر في هذه الموارد ليس إلا إثبات التوحيد وإبطال توهم الاستقلال والتفويض لا نفي الأسباب بالكلية. ومن هذا الباب، باب الرزق والشفاء والعافية. فلو كان أحد هذه الأسباب أو شرائطها تحت الاختيار فلا محالة يكون متعلقاً للتكليف، فيجب أو يستحب على المكلف تنظيم الأسباب المقدورة لكسب الرزق مثلاً.

١. الزمر (٣٩)، الآية ٤٢.

٢. السجدة (٣٢)، الآية ١١.

إذا تقرّر ذلك فنقول: لا فرق في المقام بين كون «الواو» للعطف أو للاستئناف، فإن كان للعطف يكون المعنى: إن الله تعالى والراسخين في العلم يعلمون تأويل الكتاب، لا عامة المخاطبين. وإن كان للاستئناف يكون المعنى: إن الله تعالى يعلم تأويل الكتاب استقلالاً، وأما غيره تعالى، فلا بدّ في إثبات علم التأويل له من دليل منفصل ولا يكون إلا في الراسخين في العلم.

وبما أنّ العلم بتأويل الكتاب، خارج عن حدود التعاليم العادية الأولى لكل أحد ولا يعلمه إلا الراسخون في العلم، فإنّ الناس غير مسؤولين عن تعلّم التأويل، خلافاً إلى أنّ جميع من خاطبهم القرآن - من الإنس والجن - مسؤولون عن القرآن من حيث الإيمان به والالتقاء من الله وبها عرفوا وعلموا من دعوته وندائه العام إلى شرق العالم وغربه.

فهذه الآية الكريمة نصّ في أنّ التأويل لم يكلف به كل واحد مباشرة. وهي صريحة في أنّ التأويل لا يطلق على مداليل المحكمات والظواهر والنصوص إلا بضرب من العناية والتجوّز.

ولا يهتّمنا البحث في أنّ علم الرسول ﷺ الذي هو أفضل الراسخين في العلم بالتأويل، يكون من مجرى هذه الكلمات والحروف أو أنّ له طريق آخر غير الألفاظ والحروف؟

لأنه بديهي أنّ الكلمات والألفاظ ليست طريقاً متعارفاً للتأويل، إذ لو كان كذلك لكان يناله الكلّ ولما كان للاستثناء وجه، فتعيّن أنّ الراسخين من أهل بيته ﷺ أخذوا علم التأويل عنه ﷺ ولا يمكن هذا الرسوخ في العلم لهم من تلقاء أنفسهم.

إن قيل: ما المانع من القول بأن الراسخين في العلم يعلمون تأويل القرآن أو آياته المشابهة بالتدبر والتفكير، كما أنهم يعلمون تنزيل الكتاب كذلك؟

قلت: قام الدليل على حجّة كلام الله لدلوله، سواء كان نصّاً أو ظاهراً، أفاد اليقين أو الاطمئنان؛ فصار حجّة وسنداً بين الله وبين عباده في العمل بالكتاب، وأما الوصول إلى تأويل الكتاب، فلا دليل على التدبّر به بالحجج العقلية من ظواهر الألفاظ وأمثالها؛ فبيّن أنّ من ادعى الرسوخ في العلم وادعى العلم بتأويل القرآن لا يُصغى إليه أصلاً إلا إذا تعلّمه من الرسول ﷺ، وهذا قطعي في باب الأحكام وأما في غير باب الأحكام فكذلك أيضاً.

وكيف كان فطريق العلم بتأويل الكتاب لا يكون إلا بالتعلّم من رسول الله ﷺ وأهل بيته المعصومين ﷺ الراسخين في العلم. فعلم التأويل مختص بالله تعالى وبرسوله ﷺ ومن تعلّم منه تعليماً وافياً جامعاً، لجميع جوانب علوم القرآن وشعبه ومراميه لا من سمع منه ﷺ شيئاً وغابت عنه أشياء.

الراسخون في العلم

واضح أنّ الراسخين الذين يعلمون التأويل كلّهم - بناء على العطف أو بحسب الأدلة المنفصلة الأخرى - هم بعض العلماء خاصّة، لا كلّ من له رسوخ في علم التفسير؛ إذ الراسخ في تفسير القرآن في مرحلة الدعوة العامة غير الراسخ في علم التأويل، سواء قلنا بصحّة إطلاق التأويل على التفسير أم لا؛ فإنّ هذا القسم من علم القرآن الذي استأثر الله بعلمه دون جميع

خلقه، غير الذي أفاضه على الناس برّهم وفاجرهم.

والظاهر أنّ مرتبة تأويل المتشابه نفس مرتبة تأويل الكتاب والمرجع في تعلّم تأويل الكتاب هو نفس المرجع في تعلّم تأويل الآيات المتشابهة، لا أن يكون المرجع مفاد المحكمات والظواهر والنصوص. وهذا المرجع هو رسول الله ﷺ الذي هو أفضل الراسخين، وما كان الله لينزل عليه شيئاً لم يعلمه تأويله، وقد توارث أوصياؤه ﷺ ذلك منه. فلا بدّ للناس من التعلّم والأخذ من رسول الله ﷺ وأوصيائه الحفظة، وإنّ مكانة علم التأويل بعينها مكانة علم الأحكام فيكون طريق تعلّمها بالتعبّد فقط.

ومما ينبغي الالتفات إليه أنّ تعاليم الرسول ﷺ العاقمة للناس ليست على حدّ يشفي الغليل ويغني الفقير. نعم لقد تعلّم بعض الصحابة منه شيئاً أو أشياء ولكن غاب عنه آلاف ألوف. وليس فيهم من يقدر على استنباط علوم القرآن حلاله وحرامه وأحكامه والجمع بين عناوينه الأولية والثانوية في جميع الأزمان والأيام إلى يوم القيامة. وليس فيهم من يتفوّه في إلهيات القرآن والمعارف الربوبية والمعاد. ولا يخفى على أهل الانصاف، موقع علماء التفسير من الصحابة والتابعين وعلماء الفقه، وميزان أفكارهم ومعارفهم؛ فكأنهم لم يُنزل القرآن على ساحتهم! ولم يكن رسول الله ﷺ بين أظهرهم! فمن ادعى من الناس أنّه تعلّم جميع جوانب القرآن وعلومه وتنزيله وتأويله وظهره وبطنه وأحكامه ومعارفه منه ﷺ، إنّها هو مفتر كاذب؛ إلا أوصياؤه ﷺ فإنهم يتوارثونه كابر عن كابر، وصادق عن صادق وعندهم معاقل العلم وأصوله ومواده.

قال الإمام الصادق عليه السلام:

نَحْنُ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ، وَنَحْنُ نَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ.^١

وقال الإمام عليه السلام في ذيل قوله تعالى: ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ

فِي الْعِلْمِ﴾:

فَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَفْضَلُ الرَّاسِخِينَ فِي الْعِلْمِ، قَدْ عَلَّمَهُ اللَّهُ جَمِيعَ مَا أَنْزَلَهُ عَلَيْهِ مِنَ التَّنْزِيلِ وَالتَّأْوِيلِ. وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَنْزِلَ عَلَيْهِ شَيْئًا، لَمْ يُعَلِّمَهُ تَأْوِيلَهُ، وَأَوْصِيَاؤَهُ مِنْ بَعْدِهِ يَعْلَمُونَهُ كُلَّهُ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ تَأْوِيلَهُ، إِذَا قَالَ الْعَالِمُ فِيهِ بِعِلْمٍ فَأَجَابَهُمُ اللَّهُ بِقَوْلِهِ: ﴿يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا﴾ وَالْقُرْآنُ لَهُ خَاصٌّ وَعَامٌّ وَمُحْكَمٌ وَمُتَشَابِهٌ وَتَأْسِخٌ وَمَنْسُوخٌ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَعْلَمُونَهُ.^٢

وورد في توقيع عن الإمام المهدي عليه السلام:

الَّذِي نَجِبُ عَلَيْكُمْ وَلَكُمْ أَنْ تَقُولُوا: إِنَّا قُدْوَةٌ اللَّهِ وَأَنْعَةٌ وَخُلَفَاءُ اللَّهِ فِي أَرْضِهِ وَأَمْنَاؤُهُ عَلَى خَلْقِهِ وَحُجَجُهُ فِي بِلَادِهِ نَعْرِفُ الْحَلَالَ وَالْحَرَامَ وَنَعْرِفُ تَأْوِيلَ الْكِتَابِ وَقَصَلَ الْخِطَابِ.^٣

١. الكافي، ج ١، ص ٢١٣، ح ١٠؛ بحار الأنوار، ج ٢٣، ص ١٩٩، ح ٣٢ (الباب العاشر من أبواب الآيات النازلة فيهم... من كتاب الإمامة).

٢. بصائر الدرجات، ص ٢٠٣، ح ٤؛ بحار الأنوار، ج ٢٣، ص ١٩٩، ح ٣٣ (الباب العاشر من أبواب الآيات النازلة فيهم... من كتاب الإمامة).

٣. تفسير العياشي، ج ١، ص ١٦، ح ١٠؛ بحار الأنوار، ج ٨٩، ص ٩٦، ح ٥٨ (الباب الثامن من أبواب فضله وأحكامه وإعجاز... من كتاب القرآن) وفيه: «إِنَّا قُدْوَةٌ وَالْأَنْعَةُ».

الروايات المانعة عن التفسير والتأويل

ورد في العيون، عن علي بن الحسين مسنداً عن الريان بن الصلت قال: حضر الرضا عليه السلام مجلس المأمون بمرو، وقد اجتمع في مجلسه جماعة من علماء أهل العراق وخراسان. فقال المأمون: أخبروني عن معنى هذه الآية: ﴿ثُمَّ أَوْزَنَّا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا﴾^١ فقالت العلماء: أراد الله عز وجل بذلك الأمة كلها. فقال المأمون: ما تقول يا أبا الحسن؟ فقال الرضا عليه السلام:

لا أقول كما قالوا، ولكني أقول: أراد الله عز وجل بذلك العترة الطاهرة. فقال المأمون: وكيف عني العترة من ذون الأمة؟ فقال له الرضا عليه السلام: إنه لو أراد الأمة، لكانت أجمعها في الجنة لقول الله عز وجل: ﴿فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِذِنَ اللَّهُ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ﴾^٢ ثُمَّ جَمَعَهُمْ كُلَّهُمْ فِي الْجَنَّةِ؛ فَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿جَنَّاتٌ عَدْنٌ يَدْخُلُونَهَا يُحَلِّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ﴾^٣ الآية، فصارت الورثة للعترة الطاهرة لا لغيرهم. فقال المأمون: من العترة الطاهرة؟ فقال الرضا عليه السلام: الذين وصفهم الله في كتابه؛ فقال عز وجل: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً﴾^٤ وهم الذين قال رسول الله صلى الله عليه وآله: إني

١. فاطر (٣٥)، الآية ٣٢.

٢. فاطر (٣٥)، الآية ٣٢.

٣. فاطر (٣٥)، الآية ٣٣.

٤. الأحزاب (٣٣)، الآية ٣٣.

مُخَلَّفٌ فِيكُمْ الثَّقَلَيْنِ كِتَابَ اللَّهِ وَعِتْرَتِي أَهْلَ بَيْتِي، أَلَا وَإِنَّهَا لَنْ
يَفْتَرِقَا حَتَّى يَرِدَا عَلَيَّ الْخَوْضَ فَانظُرُوا كَيْفَ تَخْلُقُونِي فِيهَا، إِنَّهَا
النَّاسُ لَا تَعْلَمُونَهُمْ فَإِنَّهُمْ أَعْلَمُ مِنْكُمْ...^١

في الرواية الشريفة تصريح بأن هذا الاختصاص والوراثة للكتاب
لهم ﷺ، وهو راجع إلى العلوم المناسبة لمقام الإمامة والخلافة. وبالحقيقة إنه
نحدهم منهم ﷺ لخلافتهم. وهو برهان لرسالة جدتهم الأعظم بالأصالة،
وكذلك برهان نير على خلافتهم له بالوراثة. والاستدلال بالآية إنما هو
لإثبات هذا المقام الشامخ لأنفسهم واختصاصهم بمقام تحمل العلوم
الإلهية من الكتاب الكريم. والكتاب في مرحلة الدعوة العامة، نصّ وحجة
لخلافتهم ووراثتهم، وهم القيمون على الكتاب والمعلمون لعلومه التفصيلية
التي تقصر عن نبيلها ودركها عقول الرجال من مفضلات المعارف الربوبية
واليوم الآخر، وتفاصيل الأحكام.

وفي روضة الكافي، عن العدة مسنداً عن زيد الشحام قال:

دَخَلَ قَتَادَةُ بْنُ دِعَامَةَ عَلَى أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام، فَقَالَ: يَا قَتَادَةُ أَنْتَ فَقِيهُ

أَهْلِ الْبَصْرَةِ؟

فَقَالَ: هَكَذَا يَزْعُمُونَ.

فَقَالَ أَبُو جَعْفَرٍ عليه السلام: بَلَّغْنِي أَنْكَ تَفْسِّرُ الْقُرْآنَ؟

فَقَالَ لَهُ قَتَادَةُ: نَعَمْ.

١. عيون أخبار الرضا عليه السلام، ج ١، ص ٢٢٩ ح ١١ بحار الأنوار، ج ٢٥، ص ٢٢٠، ح ٢٠
(الباب السابع من أبواب علامات الإمام وصفاته من كتاب الإمامة).

فَقَالَ لَهُ أَبُو جَعْفَرٍ عليه السلام: يَعْلِمُ تَفْسِيرَهُ أَمْ بِجَهْلٍ؟

قَالَ: لَا، يَعْلِمُ.

فَقَالَ لَهُ أَبُو جَعْفَرٍ عليه السلام: فَإِنْ كُنْتَ تَفْسَرُهُ يَعْلِمُ، فَأَنْتَ أَنْتَ وَأَنَا أَسْأَلُكَ...
وَيَحْكُ يَا قَتَادَةَ! إِنْ كُنْتَ إِنَّمَا فَسَّرْتَ الْقُرْآنَ مِنْ تِلْقَاءِ نَفْسِكَ، فَقَدْ
هَلَكْتَ وَأَهْلَكْتَ، وَإِنْ كُنْتَ قَدْ أَخَذْتَهُ مِنَ الرِّجَالِ، فَقَدْ هَلَكْتَ
وَأَهْلَكْتَ... وَيَحْكُ يَا قَتَادَةَ، إِنَّمَا يَعْرِفُ الْقُرْآنَ مَنْ خُوِّطَ بِهِ.^١

إِنَّ إنكاره عليه السلام على قتادة في تفسيره القرآن بأنه هالك ومهلك لغيره، إنما هو لأجل تعرضه لما يختص به الرسول وأوصيائه عليهم السلام أي؛ معرفة القرآن كله بجميع مراتبه. ويشهد على ذلك قوله عليه السلام في ذيل الحديث: «إِنَّمَا يَعْرِفُ الْقُرْآنَ مَنْ خُوِّطَ بِهِ». ويشهد عليه أيضاً كلمة التفسير، فإن معرفة القرآن في مرتبة الدعوة العامة ليس تفسيراً وليس فيه كشف القناع؛ بل هو خطاب يحتاج إلى التدبر والتعقل والتبصر والتفهم. وأنه يوجد دون مرتبة العلوم الخاصة - للمخاطبين بالقرآن - في مرتبة الدعوة العامة علوم وأنوار بحسب مراتب الأشخاص في الفهم والإيمان والتقوى والطهارة. قال تعالى: «اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَاباً مُتَشَابِهاً مَثَانِي تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ...»^٢

١. الكافي، ج ٨، ص ٣١١، ح ٤٨٥؛ بحار الأنوار، ج ٢٤، ص ٢٣٧، ح ٦ (الباب ٥٩

من أبواب الآيات النازلة فيهم من كتاب الإمامة).

٢. الزمر (٣٩)، الآية ٢٣.

وفي العليل، عن أبيه ومحمد بن الحسن مسنداً عن أبي زهير بن شبيب بن أنس، عن بعض أصحابه، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كنت عند أبي عبد الله عليه السلام ... فقال (لأبي حنيفة):

أنت فقيه أهل العراق؟ قال: نعم. قال: فيما تفتيهم؟ قال: بكتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وآله وسلم. قال: يا أبا حنيفة تعرف كتاب الله حق معرفته، وتعرف الناسخ والمنسوخ؟ قال: نعم قال: يا أبا حنيفة لقد ادعيت علماً، وبلك ما جعل الله ذلك إلا عند أهل الكتاب الذين أنزل عليهم، وبلك ولا هو إلا عند الخاص من ذرية نبينا صلى الله عليه وآله وسلم ما ورثك الله من كتابه حرفاً...^١

ظاهر أن هذا الإنكار الشديد على أبي حنيفة، إنما هو لأجل تصديه ليقام الإفتاء واستقلاله في الاستنباط واستغنائه في علوم القرآن والأحكام والمعارف عنهم عليهم السلام. والانصاف أن استنباط الأحكام من القرآن وما في هذه المرتبة من علومه وحقائقه استقلالاً من دون الرجوع إلى تفسير الأئمة عليهم السلام، غبط واضح وحرام يتين.

وفي الرسائل، عن المحاسن، عن الحسن بن علي بن فضال، عن ثعلبة بن ميمون، عمن حدّثه، عن المعلّى بن خنيس قال: قال أبو عبد الله عليه السلام في رسالة:

١. حلل الشرائع، ج ١، ص ٩٠، ح ٥ (الباب ٨١)؛ بحار الأنوار، ج ٢، ص ٢٩٣، ح ١٢ (الباب ٣٤ من أبواب العلم من كتاب العقل والعلم والجهل).

فَأَمَّا مَا سَأَلْتَ عَنِ الْقُرْآنِ، فَذَلِكَ أَيْضاً مِنْ خَطَرَاتِكَ الْمُتَفَاوِتَةِ
 الْمُخْتَلِفَةِ لِأَنَّ الْقُرْآنَ لَيْسَ عَلَى مَا ذَكَرْتَ، وَكُلُّ مَا سَمِعْتَ فَمَعْنَاهُ
 عَلَى غَيْرِ مَا ذَهَبْتَ إِلَيْهِ. وَإِنَّمَا الْقُرْآنُ أَمْثَالُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ دُونَ
 غَيْرِهِمْ، وَالْقَوْمُ يَتْلُونَهُ حَقُّ تِلَاوَتِهِ؛ وَهُمْ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِهِ
 وَيَعْرِفُونَهُ. وَأَمَّا غَيْرُهُمْ فَمَا أَشَدَّ إِشْكَالَهُ عَلَيْهِمْ وَأَبْعَدَهُ مِنْ مَذَاهِبِ
 قُلُوبِهِمْ، وَلِذَلِكَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِنَّهُ لَيْسَ شَيْءٌ أَبْعَدَ مِنْ قُلُوبِ
 الرُّجَالِ مِنْ تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ. وَفِي ذَلِكَ تَحْيِرُ الخَلْقِ أَجْمَعُونَ إِلَّا مَنْ
 شَاءَ اللَّهُ، وَإِنَّمَا أَرَادَ اللَّهُ بِتَعْمِيهِ فِي ذَلِكَ أَنْ يَنْتَهُوا إِلَى بَابِهِ
 وَصِرَاطِهِ، وَأَنْ يَعْبُدُوهُ وَيَنْتَهُوا فِي قَوْلِهِ إِلَى طَاعَةِ القَوْمِ بِكِتَابِهِ،
 وَالنَّاطِقِينَ عَنِ أَمْرِهِ، وَأَنْ يَسْتَنْبِطُوا مَا احتَاجُوا إِلَيْهِ مِنْ ذَلِكَ
 عَنْهُمْ لَا عَنْ أَنْفُسِهِمْ.

ثُمَّ قَالَ: «وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ
 يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ». فَأَمَّا غَيْرُهُمْ فَلَيْسَ يَعْلَمُ ذَلِكَ أَيْدِئاً وَلَا يُوجَدُ.
 وَقَدْ عَلِمْتَ أَنَّهُ لَا يَسْتَقِيمُ أَنْ يَكُونَ الخَلْقُ كُلُّهُمْ وِلَاةَ الْأَمْرِ، لِأَنَّهُمْ
 لَا يَجِدُونَ مَنْ يَأْتِعِرُونَ عَلَيْهِ وَمَنْ يُبَلِّغُونَهُ أَمْرَ اللَّهِ وَنَهْيَهُ، فَجَعَلَ
 اللَّهُ الْوِلَاةَ خَوَاصُّ لِقُنْدِي بِهِمْ، فَافْهَمْ ذَلِكَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ، وَإِيَّاكَ
 وَإِيَّاكَ وَتِلَاوَةَ الْقُرْآنِ بِرَأْيِكَ، فَإِنَّ النَّاسَ غَيْرَ مُشْرِكِينَ فِي عِلْمِهِ
 كَأَشْرَاقِهِمْ فِيمَا سِوَاهُ مِنَ الْأُمُورِ، وَلَا قَادِرِينَ عَلَى تَأْوِيلِهِ إِلَّا مَنْ

خَدَهُ وَنَابِهَ الَّذِي جَعَلَهُ اللَّهُ لَهُ - فَافْتَهُمَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ. وَاطْلُبِ الْأَمْرَ
مِنْ مَكَانِهِ نَجْدَةً - إِنْ شَاءَ اللَّهُ^١.

احتجج ﷺ في هذا الحديث بأنه لا يمكن أن يكون المعنى من «الرد إلى الرسول والولاية» الذين أمر الله بالرد إليهم؛ أن يكون عامًّا. فلو كان الناس ولاية ومراجع لأنفسهم في استنباط العلوم لا يكون معنى لكونهم ﷺ قرناء لمرجعية الرسول ﷺ واستنباطه. ومعلوم أن الناس عامة لا يقدرّون على هذا الاستنباط. بداهة أن طريق العلم بهذه المعاني والتفسير والتأويل، ليس طريق دلالة الألفاظ المتعارف ليدلّ عليها الكلام دلالة مطابقيّة أو تضمينيّة أو التزاميّة، كي تكون الحجّة بين المفسّر وبين الله تعالى هي ظهور الكلام أو نصّه. فإنّ منها ما لا يُعلم إلا من الوحي، مثل تفاصيل الأحكام؛ وما هو من الغيوب مثل الحقائق الخارجة عن الشهود كتفاصيل عالم الآخرة وتفاصيل القضاء والقدر، والمشيئة والإرادة، والبدء والختم، وحقيقة العرش والكرسي، والحجّب واللوح والقلم، وحروف القرآن المقطّعة، وكيفية إيجاد العوالم وموادّها وأنوارها وساكنيها من الإنس والجنّ، والملائكة والكروبيّين والروحانيّين إلى ما لا يُحصيها إلا الله تعالى. ومن أخذها وفسرها برأيه ونسب ذلك إلى القرآن فقد كذب وافتري على الله.

١. وسائل الشريعة، ج ٢٧، ص ١٩٠، ح ٣٨ [٣٣٥٦٩] (الباب ١٣ من أبواب صفات القاضي... من كتاب القضاء)؛ المحاسن، ج ١، ص ٢٦٨، ح ٣٥٦؛ وورد في بعض الأحاديث كما في المحاسن، ج ٢، ص ٣٠٠، ح ٥: (لَيْسَ شَيْءٌ أَبْعَدَ مِنْ عُقُولِ الرُّجَالِ مِنَ الْقُرْآنِ).

وفي الإحتجاج، مسنداً عن علقمة بن محمد الحضرمي، عن أبي جعفر محمد بن علي عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وآله في حديث قال:

مَعَاشِرَ النَّاسِ تَدْبِرُوا الْقُرْآنَ وَافْهَمُوا آيَاتِهِ، وَانظُرُوا إِلَى مُحْكَمَاتِهِ
وَلَا تَتَّبِعُوا مُتَشَابِهَهُ، فَوَاللَّهِ لَنْ يُبَيِّنَ لَكُمْ زَوَاجِرَهُ وَلَا يُوضِحَ لَكُمْ
تَفْسِيرَهُ إِلَّا الَّذِي أَنَا آخِذٌ بِيَدِهِ وَمُصْعِدُهُ إِلَيَّ وَسَائِلُ بَعْضِهِ^١.

إن في هذه الخطبة المباركة تصريح بالتمسك بالقرآن بكلا الوجهين، حيث صرح عليه السلام في مقام مخاطبة الكل: «تَدْبِرُوا الْقُرْآنَ وَافْهَمُوا آيَاتِهِ» وصرح أيضاً في مقام تفسير علومه الخاصة بقوله: «فَوَاللَّهِ لَنْ يُبَيِّنَ لَكُمْ زَوَاجِرَهُ...».

وفي بحار الأنوار، عن أبي عبدالله محمد بن إبراهيم بن جعفر النعماني في كتابه تفسير القرآن مسنداً عن إسماعيل بن جابر قال: سمعت أبا عبدالله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام يقول:

إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى بَعَثَ مُحَمَّدًا صلى الله عليه وآله، فَخَتَمَ بِهِ الْأَنْبِيَاءَ فَلَا نَبِيَّ
بَعْدَهُ وَأَنْزَلَ عَلَيْهِ كِتَابًا، فَخَتَمَ بِهِ الْكُتُبَ فَلَا كِتَابَ بَعْدَهُ، أَحَلَّ فِيهِ
حَلَالًا وَحَرَّمَ حَرَامًا فَحَلَالُهُ حَلَالٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَحَرَامُهُ حَرَامٌ
إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ فِيهِ شَرْعُكُمْ وَخَيْرٌ مَن قَبْلُكُمْ وَتَعَدُّكُمْ، وَجَعَلَهُ
النَّبِيُّ صلى الله عليه وآله عَلِمًا بَاقِيًا فِي أَوْصِيَانِهِ، فَتَرَكَهُمُ النَّاسُ وَهُمْ الشُّهَدَاءُ عَلَيَّ

١. الإحتجاج، ج ١، ص ١٦٠ بحار الأنوار، ج ٣٧، ص ٢٠٩، ح ٨٦ (الباب ٥٢ من أبواب التصوف الدالة على الخصوص من كتاب تاريخ أمير المؤمنين عليه السلام).

أهل كل زمان وعدلوا عنهم، ثم قتلوهم وأتبعوا غيرهم، ثم
أخلصوا لهم الطاعة، حتى غاندوا من أظهر آية وآلة الأمر
وطلب علومتهم قال الله سبحانه: ﴿وَتَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ وَلَا
تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ﴾ وذلك أنهم ضربوا بعض القرآن
ببعض واحتجوا بالمنسوخ وهم يظنون أنه الناسخ واحتجوا
بالمتشابه وهم يرون أنه المحكم واحتجوا بالخاص وهم يقدرون
أنه العام واحتجوا بأول الآية وتركوا السبب في تأويلها ولم ينظروا
إلى ما يفتح الكلام وإلى ما يختمه ولم يعرفوا موارد ومصادره،
إذ لم يأخذوه عن أهله فضلوا وأضلوا.

واعلموا رحمكم الله، أنه من لم يعرف من كتاب الله عز وجل
الناسخ من المنسوخ والخاص من العام والمحكم من المتشابه
والرخص من الغزائم والمكي والمدني وأسباب النزول والمعهم من
القرآن في ألفاظ المنقطعة والمؤلفة وما فيه من علم القضاء والقدر
والتقديم والتأخير والمبين والعميق والظاهر والباطن والابتداء
والانتهاء والسؤال والجواب والقطع والوصل والمسكن منه
والجاري فيه والصفة لما قبل مما يدل على ما بعد والمؤكد منه
والمفصل، وغزائمه ورخصه، ومواضع قرائنه وأحكامه ومعنى
خلاله وحرامه الذي هلك فيه الملحدون، والموصول من الألفاظ

وَالْمَحْشُورِ عَلَى مَا قَبْلَهُ وَعَلَى مَا بَعْدَهُ، فَلَيْسَ بِعَالِمٍ بِالْقُرْآنِ وَلَا
هُوَ مِنْ أَهْلِهِ...^١

الرواية الشريفة في مقام الشكوى والتظلم والإنكار من الأئمة عليهم السلام على من تكلف مقام تفسير القرآن. وفيها إشعار بأن معنى ضرب القرآن بعضه ببعض إنما هو لجهلهم بطور الاستنباط، إذ المخصصات والمقيّدات وسائر القرائن التي لا بد من وجودها في التفسير والاستنباط، بينها الرسول صلى الله عليه وآله وأودعها عند أهله. وفيها تصريح بأن التصدي لتفسير القرآن مع عدم معرفة الناسخ والمنسوخ، والعام والخاص، والمحكم والمتشابه، ضلال وإضلال. وفيها تصريح أيضاً أنّ الضلال والإضلال من حيث إنهم لم يأخذوا تفسير القرآن من أهله. وأنّ هذا الضلال والإضلال إنما هو في استنباط الحلال والحرام وتشخيص الفرائض من الرخص وبيان معنى القضاء والقدر الذي هو من أغمض المسائل في العلوم الإلهية ولم يخرج ممن ورد فيها سالماً إلا الفقهاء المستضيئون بعلوم آل الرسول صلى الله عليه وآله، الذين لم يخلطوا بعلومهم عليهم السلام شيئاً عن سواهم.

ويظهر من قوله عليه السلام: «وَعَزَائِمِهِ وَرُخَصِهِ، وَتَوَاضِعِ قَرَأَتِهِ وَأَحْكَامِهِ وَمَعْنَى خَلَالِهِ وَخَرَامِهِ الَّذِي هَلَكَ فِيهِ الْمُلْحِدُونَ»؛ أنّ هلاكهم وإحادهم إنما هو

١. بحار الأنوار، ج ٩٠، ص ٣ (الباب ١٢٨ من أبواب فضائل سور القرآن وآياته من كتاب القرآن).

من حيث اقتحامهم تفسير الحلال والحرام واستنباط العلوم مع جهلهم بمدارك الأحكام وينابيع العلوم وما أخذها. وقد بين ﷺ شرائط خاصة لتفسير العلوم واستنباط الأحكام وصرح أنها تراث رسول الله ﷺ.

وأنت كما ترى هذه الرواية الشريفة أيضاً، أجنبية عن منع التمسك بالقرآن في مرتبة الدعوة العامة. وإن منعها الأكيد خاص بباب الاستنباط وشرح العلوم والتداول على مقامهم العلمي.

فقد تلخص من جميع ما ذكرنا، أن خلافة القرآن والأئمة ؑ خلافة اجتماعية انضمامية لا انفرادية. فالقرآن بمحكمانه وظواهره بصرح بوجوب الحج مثلاً ولم يذكر أن الطواف مثلاً أسبوع وفي أي مورد، وغيره من أحكامه، والرسول ﷺ هو المفسر لتلك الأحكام. والقرآن يدل بنصوصه ومحكماته على وجود ولي معصوم مفروض الطاعة ولم يسم أحداً بعينه، وفسر رسول الله ﷺ شأن ذلك الرجل بخصوصه. وصرح بوجود جنة عرضها كعرض السماوات والأرض ولم يبين التفاصيل الراجعة إليها، وكذلك صرح بوجود النار والعذاب ولم يفسر مكانها وكيفية خلقها ومواطنها وموادها، والرسول ﷺ فسّر ذلك كله. وهكذا حال جميع العلوم الخاصة. ولو أردنا إحصاء جميع الروايات المصرحة باختصاص هذه المرتبة من علوم القرآن بالرسول ﷺ أصالةً ولأوصيائه ؑ وراثه، لخرجنا عن البحث وفيها ذكرنا كفاية لأولي الألباب.

تقييم بعض النظريات

اختلفت الكلمات واضطربت الأقوال في تفسير التأويل؛ منها ما في الميزان، قال:
 إنَّ التأويل ليس من المفاهيم التي هي مداليل الألفاظ، بل هو من
 الأمور الخارجيّة العينيّة. وأنّصاف الآيات بكونها ذات تأويل من
 قبيل الوصف بحال المتعلّق.^١

وقال في بيان هذا المعنى:

ويدلّ على ذلك قوله تعالى في قصة موسى والخضر عليهما السلام: «سَأَلْتَكَ بِتَأْوِيلِ
 مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا»^٢ وقوله: «ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا»^٣.

وقال بعد نقل ما فعله الخضر عليه السلام وسؤال موسى عليه السلام والذي نبأ به الخضر
 من التأويل وكذا بعد نقل ما ورد من لفظ التأويل في عدّة مواضع من قصة
 يوسف الصديق عليه السلام:

فقد استعمل التأويل في جميع هذه الموارد من قصة يوسف عليه السلام فيها
 يرجع إليه الرؤيا من الحوادث، وهو الذي كان يراه النائم فيها يناسبه
 من الصورة والمثال، فنسبة التأويل إلى ذي التأويل نسبة المعنى إلى
 صورته التي يظهر بها، والحقيقة المتعلّقة إلى مثالها الذي تتحلّل به. كما
 كان الأمر يجري هذا المجرى فيها أوردناه من الآيات في قصة موسى

١. الميزان في تفسير القرآن، ج ٣، ص ٢٧.

٢. الكهف (١٨)، الآية ٧٨.

٣. الكهف (١٨)، الآية ٨٢.

٤. الميزان في تفسير القرآن، ج ٣، ص ٢٥.

والخضر عليه السلام، وكذا في قوله تعالى: (وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كِلْتُمْ... وَاحْتَسِبُوا) ^١.

ومنها ما قال في النار، بعد نقل الآيات التي ورد فيها لفظ التأويل وبيان معنى التأويل فيها:

فتبين من هذه الآيات، أنّ لفظ التأويل لم يرد في القرآن إلا بمعنى الأمر العملي الذي يقع في المال تصديقاً لخبر أو رؤيا أو لعمل غامض يقصد به شيء في المستقبل، فيجب أن تفسر آية آل عمران بذلك. ولا يجوز أن يحمل التأويل فيها على المعنى الذي اصطلح عليه قدماء المفسرين؛ وهو جعله بمعنى التفسير - كما يقول ابن جرير: القول في تأويل هذه الآية كذا - ولا على ما اصطلح عليه متأخروهم من جعل التأويل عبارة عن نقل الكلام عن وضعه إلى ما يحتاج في إثباته إلى دليل لولاه ما ترك ظاهر اللفظ، ومثله قول أهل الأصول: التأويل صرف اللفظ عن الاحتمال الراجح إلى الاحتمال المرجوح لدليل ^٢.

يمكن أن يقال في نقد هذه النظريات: إنه قد تقرّر في محله أنّ استعمال اللفظ في مورد لا يدلّ إلا على كونه من مصاديق المعنى اللغويّ له، أو من الموارد التي استعمل فيها اللفظ بضربٍ من التجوّز والعناية، فاستظهار

١. الإسراء (١٧)، الآية ٣٥.

٢. الميزان في تفسير القرآن، ج ٣، ص ٢٦.

٣. تفسير النار، ج ٣، ص ١٧٤.

معنى في مورد من موارد إستعمال لفظ التأويل في الآيات الكريمة لا يدل على كون هذا المعنى هو المراد في غيره من موارد استعماله.

بعض التأويلات الباطلة

قلنا إن من شؤون المعصومين عليهم السلام تأويل القرآن، ولا مجال لتجنب النبي صلى الله عليه وآله وأهل بيته عليهم السلام والإعراض عنهم لمعرفة تأويله.

إن بعض الفرق - في طي القرون الماضية - قامت بتأويل وتوجيه الآيات القرآنية من دون الالتفات إلى هذه الحقيقة العلمية، فأولوا المفاهيم القرآنية وفقاً لأرائهم ونظرياتهم ببدل أن يطبقوها مع القرآن.

إليك بعض التأويلات الباطلة مضافاً إلى ما ذكرنا:

أول الملا عبدالرزاق الكاشاني لفظ الحمار في قوله تعالى: ﴿وَانظُرْ إِلَى حِمَارِكَ﴾^١ إلى جسم النبي عزير،^٢ ولفظ «الصفاء» و«المروءة» إلى قلب الإنسان ونفسه.^٣

وإنه يقول إن المراد من الغلامين في قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ﴾^٤ هو العقل النظري والعملي وأول اليتيم في الآية إلى افتراق العقل النظري والعملي من روح القدس.^٥

١. البقرة (٢)، الآية ٢٥٩.

٢. تفسير ملا عبد الرزاق (تفسير ابن عربى)، ج ١، ص ٨٦.

٣. تفسير ملا عبد الرزاق (تفسير ابن عربى)، ج ١، ص ٦١.

٤. الكهف (١٨)، الآية ٨٢.

٥. تفسير ملا عبد الرزاق (تفسير ابن عربى)، ج ١، ص ٤١١.

ويقول إن المراد من النفس الواحدة في قوله تعالى: ﴿خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾^١ هي النفس الناطقة الكلية التي يتشعب منها النفوس الجزئية وأن النفس الحيوانية هي المعنى بها في قوله تعالى: ﴿خَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾^٢.

ويقول ابن عربي في تأويل قصة بني إسرائيل وعبادتهم للعجل في القرآن، في الفصّ الهارونية:

كان موسى [الموضوع عبادة العجل] أعلم بالأمر من هارون، لأنه علم ما عبده أصحاب العجل. وما حكم الله بشيء إلا وقع فكان عتب موسى أخاه هارون لما وقع الأمر في إنكاره وعدم اتساعه، (فإن العارف من يرى الحق في كل شيء، بل يراه عين كل شيء، فكان موسى يُرى هارون تربية علم).

وقال القيصري في شرحه:

أي، كان عتب موسى أخاه هارون لأجل إنكاره عبادة العجل، وعدم اتساع قلبه لذلك.^٣

يقول ملا صدرا:

﴿فَالسَّابِقَاتِ سَبْقًا﴾^٤ أي: العقول السابقة على الممكنات ﴿فَالْعُدْبِرَاتِ

١. النساء (٤)، الآية ١.

٢. النساء (٤)، الآية ١.

٣. تفسير ملا عبد الرزاق (تفسير ابن عربي)، ج ٢، ص ١٣٧.

٤. شرح فصوص الحكم للقيصري، ص ١٠٩٦.

٥. النازعات (٧٩)، الآية ٤.

أمرأ) أي: النفوس المدبرة للأجرام الغالية؛ فدلّت الآية على هذين النوعين من الموجودات الشريفة.^١

وينقل العلامة المجلسي عن المرحوم ميرداماد أنه قال:

العرش هو الأفلاك... والكرسي هو فلک الثوابت.

ثم يقول العلامة المجلسي:

ولا يخفى عدم موافقتها لقوانين الشرع ومصطلحات أهله.^٢

يقول الحاج ملا هادي السبزواري:

إنّ الأفلاك الكلّية تسعة: الأوّل هو فلک الأفلاك، الثانی فلک

الثوابت والباقي هم الكرات السبعة المشهورة؛ وأنّ جميع هذه

الأفلاك لها حيوة ناطقة.

ويقول توضيحاً في الحاشية:

لا يوجد تناف بين هذه الأفلاك التسعة التي أثبتتها العقل مع ما ورد

في القرآن بأنّ السماوات سبعة، لأنّ المراد من فلک الأطلس (فلک

الأفلاك) وفلک الثوابت في لسان الشريعة، العرش والكرسي.^٣

١. النزاعات (٧٩)، الآية ٥.

٢. مفاتيح الغيب، ص ٤٤٦.

٣. بحار الأنوار، ج ٥٨، ص ٥، ذيل الحديث الثاني (الباب الرابع من أبواب كليات أحوال العالم من كتاب السماء والعالم).

٤. شرح المنظومة، ص ٢٦٩.

النسخ

- معنى النسخ
- النسخ في التكوينات
- النسخ والمشيبة الأزلية
- المعنى الاصطلاحي للنسخ

معنى النسخ

قال في لسان العرب:

النسخ: إبطال الشيء وإقامة آخر مقامه... ابن الأعرابي: النسخ
تبديل الشيء من الشيء وهو غيره. ونسخ الآية بالآية: إزالة مثل
حكمها. والنسخ: نقل الشيء من مكان إلى مكان وهو هو.^١

إنَّ كَلَّ واحد من المعاني المذكورة قد استعمل فيها لفظ النسخ ولا يهتَمنا
تحقيق أنَّ ذلك بحسب الوضع أو بضرب من العناية. والظاهر أنَّ الأصل
المأخوذ في الموارد المذكورة، هو حيث الإزالة والتغيير والتحويل والتبديل.
قال الله تعالى:

﴿مَا نَسَخَ مِنْ آيَةٍ أَوْ نَسَّهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا أَلَمْ تَعْلَمْ
أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾.^٢

قوله تعالى: ﴿مِنْ آيَةٍ﴾، أي: من علامة. وهي مطلقة شاملة لكل ما

١. لسان العرب، ج ٣، ص ٦١.

٢. البقرة (٢)، الآية ١٠٦.

تصدق عليه العلامة، سواء كانت تشريعية أو تكوينية؛ فالتشريعية مثل الآية الدالة على حكم من الأحكام فتكون حاكية عن جعله. والتكوينية مثل ما يدل على وجود الصانع أو على شيء من نعوته وأسمائه جل ثناؤه من الأعيان.

قوله تعالى: «نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلِهَا»، أي: نأتي بشيء خير في الحكمة والمصلحة من المنسوخ.

ثم إنه من الممكن بحسب الواقع والشبوت، أن تكون للآية المنسوخة أمثال ونظائر في عرضها يتساوى بعضها مع البعض الآخر في الحكمة والمصلحة، فله تعالى أن يأتي بواحدة من هذه الآيات المتساوية من حيث المصلحة سواء كانت تكوينية أو تشريعية، ثم يأتي بواحدة أخرى بعد رفع الأول. والكلام في تخصيص كل منها بزمان دون زمان حين الكلام في اختيار الأمور المترجمة المتساوية. ولا دليل على انحصار المثل في الآية، بأن يكون التاسخ في طول المنسوخ ومنفرداً؛ فالمتعمد في ذلك هو ظهور الآية وإطلاقها.

ينبغي الالتفات إلى أن إطلاق النسخ على الآيات بديلياً، بمعنى أن الآيات في معرض النسخ دائماً؛ إلا أن هذا الإطلاق في معرض التقييد لأن من آياته لا يجري عليها النسخ، مثل الأحكام الثابتة كوجوب التقوى وحرمة الفجور.

النسخ في التكوينات

إن اليهود يعتقدون باستحالة النسخ في الأحكام، كما يعتقدون باستحالة التغيير والتبديل في التكوين وفي شيء من النظام الموجود. وقد ورد

توييخهم في القرآن الكريم. قال تعالى:

﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ﴾^١

ورد في العيون، مسنداً عن أبي عمرو ومحمد بن عمرو بن عبد العزيز الكجبي

قال: حدثني من سمع الحسن بن محمد التوفلي يقول: ... قال الرضا عليه السلام:

... ثُمَّ التفت إلى سليمان فقال: أحسبك ضاهيت اليهود في هذا الباب.

قال: أعوذ بالله من ذلك، وما قالت اليهود؟

قال: «قالت اليهود يد الله مغلولة»^٢ يعنون أن الله تعالى قد فرغ من الأمر فليس يحدث شيئاً، فقال الله عز وجل: «غلت أيديهم ولعنوا بما قالوا...»

قال سليمان: لأنه قد فرغ من الأمر، فليس يزيد فيه شيئاً.

قال الرضا عليه السلام: هذا قول اليهود، فكيف قال تعالى: «أدعوني أستجب لكم»^٣.

قال سليمان: إنما عني بذلك أنه قادر عليه.

قال: أفبعد ما لا يفي به فكيف قال: يزيد في الخلق ما يشاء وقال

١. المائدة (٥)، الآية ٦٤ .

٢. المائدة (٥) آية ٦٤ .

٣. غافر (٤٠)، الآية ٦٠ .

عَزُّ وَجَلُّ: (تَمَحُّوا اللّٰهَ مَا يَشَاءُ وَيُحِبُّ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ) ١ وَقَدْ
فَرَّغَ مِنَ الْأَمْرِ! ٢ فَلَمْ يُحِرْ جَوَابًا. ٣

إذن إن الله تعالى كل يوم في شأن جديد من إحداهت بديع لم يكن،
واذهب أمر قد كان. وهكذا سنته تعالى في جميع ما يحيط به علمه من
الحوادث الحكيمة القيمة، فيأتي بشيء منها ويذهب بآخر، وهو تعالى يُعطي
ويمنع، ويُحيي ويُميت، ويُؤخذ ويُعفو، فقدرته تعالى التي لا تناهي لها
ومالكيتها لجميع من سواه وما سواه، فعلية؛ يأتي سبحانه بشيء بعد تحقّقه
شيئاً آخر، لعلّة وحكمة أرادها في الأوّل والثاني، ولا يمكن أن يمنعه تعالى
مانع من هذا الفعل الحكيم. فلو شاء الله أن أمحي ما كان مكتوباً أولاً
وأثبت ما لم يكن مكتوباً بوجه أصلاً، وهذا المكتوب الثاني وهذا الخلق
الجديد إنّما يكون من العلم المكنون.

النسخ والمشيئة الأزلية

إن قلت: إن هذا التبديل والتحويل والإتيان بالمثل أو الأفضل منه بدل
المنسوخ، مستند إلى المشيئة الأزلية فيكون الإتيان بالمثل إظهاراً وإبرازاً
لزوال المنسوخ وانمحاه باتنهاه أمدّه، ويكون الإتيان بالناسخ إيجاداً لما كان
ثابتاً في الأزل بالمشيئة الأزلية.

١. الرعد (١٣)، الآية ٣٩.

٢. هيون أخبار الرضا، ج ١، ص ١٨٢، ح ١ (الباب ١٣) بحار الأنوار، ج ٤،
ص ٩٦، ح ٢ (الباب الثالث من أبواب الصفات من كتاب التوحيد).

قلت: فعل هذا لا يكون النسخ بمعنى التغيير والإزالة والإبطال بل يكون إظهاراً لزوال عينٍ أو حكمٍ، وكذلك لا يكون هناك إثبات شيء لم يكن بل هو إيجاد ما كان ثابتاً في الأزل؛ وهذا عين الالتزام بمقالة اليهود ومبني على كون مشيئته تعالى بعينها، علمه سبحانه وآته تعالى شاء كل شيء بالمشيئة الأزلية. ولكن البراهين الإلهية من الآيات والروايات قائمة على استحالة أزلية المشيئة، وأن مشيئته تعالى فعله وهو عين تعيين النظام الحكيم بالعلم الحادث، ونسبته إلى علمه تعالى نسبة المتناهي إلى غير المتناهي.

المعنى الاصطلاحي للنسخ

إن هذا المعنى الذي ذكرناه للنسخ هو المعنى اللغوي والظاهر من الآية الكريمة؛ وهو شامل للتكوينيات والتشريعات. وله معنى اصطلاحى وهو رفع ما هو ثابت في الشريعة من الأحكام فلا يشمل المجعولات التكوينية. ويقابله البداء الذى يكون في التكوينيات.

وحيث إن الدين الذي اختاره الله وارتضاه سبحانه لأنبيائه وأصفيائه صلوات الله عليهم أجمعين هو الإسلام: «إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بِنِعْمِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ يَكْفُرُ بِآيَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ»، فنسخ حكم في الشريعة السابقة بشيء من أحكام الشريعة اللاحقة، ليس إلا كنسخ حكم في الشريعة الواحدة بشيء من تلك الشريعة بعينها.

ومما ذكرنا يُعلم أنه لا إشكال في مقام الثبوت في نسخ حكم في شريعة وإتيان حكم آخر خير منه أو مثله مكانه. والقول بأن النسخ إنما يكون بعد مضي مدة الامتثال وأما قبله فلا يجوز؛ ليس بصحيح، إذ يمكن أن تكون المصلحة والحكمة في نفس الحكم. وبديهي أنه ليس للفقهاء البحث عن مناسبات الأحكام وعللها وإنما وظيفته الجري على طبق الظواهر.

هذا في مقام الثبوت، أما في مقام الإثبات فقد تقدم في الروايات ما يدل على وجود النسخ والتنسخ في كتاب الله تعالى. وسيجيء البحث^١ في أن قوله تعالى: «فَاعْتَرُوا وَاصْفَحُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ»؛^٢ منسوخ بآية السيف وهو قوله تعالى: «فَاتَلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ»^٣ وأما الفرق بين النسخ والتخصيص والتقييد فيطلب من كتب الأصول.

١. راجع: مناهج البيان، الجزء الأول، ص ٣٠٩.

٢. البقرة (٢)، آية ١٠٩.

٣. التوبة (٩)، آية ٢٩.

البداء

- معنى البداء
- أهمية البداء
- المشيئة الأزليّة في منظار الوحي
- العلم منشأ البداء الإلهي
- آثار الاعتقاد بالبداء

معنى البداء*

إن مسألة البداء من المسائل المهمة الاعتقادية التي قد أبدى العلماء فيها آراء مختلفة وذلك حسب اختلاف مبانيهم الفكرية، إلا أنهم لم يصلوا إلى عمق هذه المسألة والزوايا الخفية الموجودة فيها بنحو مطلوب، ولم يتضح موضع الحق في الفكر الشيعي في ذلك. سَعَبْنَا في هذه الصفحات أن نستكشف قليلاً مسألة البداء بواسطة الآيات والأحاديث، لكي تفتح على الباحثين وطلاب العلم والحقيقة آفاقاً جديدة ومتميزة.

معرفة البداء

البداء في اللغة بمعنى نشوء الرأي. قال في لسان العرب:

قال الجوهري: بدأه في الأمر بداء معدودة أي نشأ له فيه رأي.^١

* هذا البحث مقتطف من كتاب توحيد الإمامية، ص ٣٤٩. ولزيد من الاطلاع راجع

كتاب البداء أبة عظيمة الله (للشيخ محمد باقر علم الهدى).

١. لسان العرب، ج ١٤، ص ٦٦

إنَّ الله سبحانه وتعالى هو المالك والقادر الأزلي والأبدي كما هو واضح ولا يجب عليه الإيجاد ولا الإبقاء بعد الإيجاد إلّا فيها وعد به. وإنَّ علم الله وقدرته المطلقة لا تُحدّ بهذا النظام الموجود. وهو عالم وقادر ذاتاً على إيجاد الأنظمة غير المحدودة وذلك حسب الأدلة العقلية وصریح القرآن والحديث. وقدرته ذاتية، فهو قادر ذاتاً على إيجاد أيّ فعل، كما أنه قادر على نقيضه. ولا يصدر فعل من الله من دون إعمال مالكته وقدرته، وكلّ ما تعلّقت مشيئته به فإنّه يوجد في الخارج بلا ريب، وإتفا فعله الذي هو عبارة عن تعيين نظام بالعلم. وبما أنّ الله حكيم، فإنّ مشيئته تتعلّق دائماً بالأفعال المؤسّسة على الحكمة؛ إلّا أنّه ظاهر أنّ الحكمة في الفعل لا تكون علّة للإيجاد، لأنّ قدرة الله حاکمة عليها. فمشيئة الله سبحانه وتعالى المستندة إلى العلم والقدرة والحكمة هي السبب في انتخاب نظام واحد من بين الأنظمة اللامتناهية. وبما أنّ الله لا يكون ملزماً في إيجاد أيّ فعل وتعيين أيّ نظام، فإنّه يقدر أن يمحو ما عيّن بالعلم والقدرة والحكمة سابقاً في أيّ مرحلة من مراحل المشيئة والإرادة والقدر والقضا أو أن يغيّره ويبدّله أو يوجد ما لم يكن أصلاً.

وهذا ما يُعرف بالبداة في المعارف الإلهية. ومعناه أن يمحو الله المشيئة السابقة بالمشيئة الجديدة أو أن يغيّر أجزائها. ويتعبّر آخر: أن يبدّل ما أراده سابقاً بالمشيئة الجديدة ويوجد ما لم تتعلّق به المشيئة سابقاً. يقول الله سبحانه وتعالى: ﴿يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُمْبِتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾.^١

إنّ متعلّق المحو في الآية المباركة هو ما تعلّقت به المشيئة. فالله سبحانه

وتعالى يمحو ما يشاء من المشية الأوليّة. وبعبارة أخرى: إنّ المراد من المحو، إمحاء ما ثبت في مرتبة المشية والإرادة والقضاء والقدر. وإنّ المراد من الإثبات هو أن يثبت الله سبحانه وتعالى بالمشية الجديدة ما لم يكن موجوداً ولم تتعلّق به المشية ولم يكتب في الصحيفة النورية الإلهية.

يقول الإمام الصادق عليه السلام في تفسير الآية المباركة :

وَهَلْ يُعْحَى إِلَّا مَا كَانَ ثَابِتًا، وَهَلْ يُثَبْتُ إِلَّا مَا لَمْ يَكُنْ؟^١

وقال الإمام السجاد عليه السلام :

لَوْلَا آيَةٌ فِي كِتَابِ اللَّهِ، لَحَدَّثْتُكُمْ بِمَا يَكُونُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ.
فَقُلْتُ: آيَةُ آيَةٍ؟

قَالَ: قَوْلُ اللَّهِ: ﴿تَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾.^٢

أهميّة البداء

إنّ لازم القدرة الإلهية المطلقة هو البداء الناشئ عن العلم والمعرفة. فلا يمكن الاعتقاد بعلم الله وقدرته وإنكار مسألة البداء. وفي الحقيقة إنّ إنكار البداء - الذي هو علامة قدرة الله ومالكيته - هو عين إنكار قدرته ومالكيته. فمعرفة البداء والوصول إلى عمقه وأسرازه والتسليم له، عبادة ذاتية لا تصل إليها عبادة. ولأجل أهميّة البداء وموقعيته في باب معرفة الله سبحانه

١. الكافي، ج ١، ص ١٤٧، ح ٢؛ الفصول المهمة، ج ١، ص ٢١٩، ح ١٨٩.

٢. تفسير العياشي، ج ٢، ص ٢١٥، ح ٥٩؛ بحار الأنوار، ج ٤، ص ١١٨، ح ٥٢ (الباب الثالث من أبواب الصفات من كتاب التوحيد).

وتعالى أمر جميع الأنبياء بالإذعان والاعتراف به.

عن زرارة عن أحدهما عليه السلام:

مَا عُبِدَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِشَيْءٍ مِثْلِ الْبَدَاءِ.^١

وقال الإمام الصادق عليه السلام:

مَا عَظَّمَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ، بِمِثْلِ الْبَدَاءِ.^٢

وقال الإمام الرضا عليه السلام:

مَا بَعَثَ اللَّهُ نَبِيًّا قَطُّ، إِلَّا بِتَحْرِيمِ الْخَمْرِ وَأَنْ يُقْرَأَ لَهُ بِالْبَدَاءِ.^٣

المشيئة الأزلية في منظار الوحي

يمكن أن يقال: إن المراد من الآية المتقدمة والروايات المذكورة ذيلها أن أعيان وحوادث العالم ثابتة بالمشيئة الإلهية - التي هي عين علمه - في أم الكتاب، وأنها متعلقة بمشيئة الله، ولا يُعقل تصوّر التغيير والتبديل فيما تعلق به العلم والشيئة والإرادة والقدر والقضاء الإلهي، لأن الله سبحانه وتعالى قد فرغ من تنظيم العالم وتدييره بالمشيئة الأزلية فقدر الأحكام والخصوصيات المقتضية لكلّ شيء طبقاً للمشيئة الثابتة الأزلية، بنحو لا يمكن التغيير والتبديل فيه. فجميع حوادث العالم تجري بيد الله سبحانه

١. التوحيد، ص ٣٣٢، ح ١١ بحار الأنوار، ج ٤، ص ١٠٧، ح ١٩ (الباب الثالث من أبواب الصفات من كتاب التوحيد).

٢. التوحيد، ص ٣٣٣، ح ١٢ بحار الأنوار، ج ٤، ص ١٠٧، ح ٢٠.

٣. التوحيد، ص ٣٣٣، ح ١٦ بحار الأنوار، ج ٤، ص ١٠٨، ح ٢٥.

وتعالى طبقاً للأحكام الثابتة في أم الكتاب؛ فيأت بالليل بعد النهار والموت بعد الحياة ولذا يمكن القول بأن الله يمحو الحكم الثاني بالحكم الأول.

يرد على هذا الاستنباط من الآية المتقدمة الإشكالات التالية:

١. إن هذه النظرية مبنية على أن فاعلية الله بالعناية والرضا في حين أن فاعليته حسب الأدلة الموجودة بالإبداء والإنشاء عن القدرة والمالكية.

٢. بناء على هذه النظرية تكون مشية الله عين علمه وكل شيء متعلق بالمشية الأزلية، وهذه النظرية تخالف البراهين والأدلة القائمة على استحالة أزلية مشيته سبحانه وتعالى .

٣. ثبت في محله أن مشية الله سبحانه وتعالى فعله، وهو عبارة عن تعيين النظام في العلم الحادث^١ الذي علمه الله لأنبيائه وملائكته. وإن نسبة هذا النظام إلى علم الله، نسبة المتناهي إلى غير المتناهي؛ فعلم الله لا يكون بمعنى المشية - التي هي عبارة عن تدبير وتنظيم أمور الخليفة - وإن تطبيق العلم على المشية، يوجب الالتزام بقدّم العالم وأزلية فعل الله ونفي مالكيته وقدرته بالنسبة إلى الفعل وتركه؛ وهذا يخالف لضرورة الأديان.

٤. على هذا يكون تفسير الآية بالحوادث المكتوبة في الأزل، لا بالمحو والإثبات الحقيقي الذي هو الانمحاء المستند إلى المشية الأزلية.

بعبارة أخرى: يكون المحو والإثبات بمعنى انقضاء الأجل المكتوب وإظهار أمر ثابت ومكتوب في الأزل وهذا يخالف لما ورد في الحديث عن

١. المراد من العلم الحادث هو العلم الذي تعين إجمالاً أو تفصيلاً وتعلق رأي الله سبحانه وتعالى به؛ مثل المشية، الإرادة، القدر والقضاء.

الإمام الصادق عليه السلام فإنه قال:

وَقَلْ يُحَىٰ إِلَّا مَا كَانَ قَابًا وَقَلْ يُتَّبِتُ إِلَّا مَا لَمْ يَكُنْ^١.

فالصحيح أن يقال: إن المحور هنا بمعناه الحقيقي وأن متعلقه هو الأمر الموجود الثابت - الأعم من الحوادث والأعيان - وهكذا يكون متعلق الإثبات، الشيء الذي لم يكن موجوداً بأي وجه من الوجوه؛ لا أنه إظهار لما كان ثابتاً في الأزل. ويستفاد من الأحاديث أيضاً أن من موارد المحور والإثبات تقديم الأمر المؤخر وتأخير الأمر المقدم.

وليس من لوازم قبول المشية الحادثة أن لا يكون للعالم تقدير ونظم ثابت عند الله سبحانه وتعالى وأن يكون نظام الخليقة موجوداً بالصدفة بغير تدبير وتقدير؛ لأن جميع ما خلقه الله تعالى تعين بالمشية الحادثة، وهو متعلق بإرادة الله العليم الحكيم وتقديره. ولذا تكون مشية الله فعلة المتعين، والمشية الجديدة هي تعيين الخلق الجديد أو نحو الأمر الثابت في المشية السابقة، وإن كلا المشيتين الحادثتان تتوافق مع الحكمة والمصلحة وتتطابق مع العلم الحادث الذي أفاضه الله على أنبيائه وملائكته.

البداء في المعارف الإلهية والبشرية

يظهر مما ذكرنا الفرق بين المعارف الإلهية وحصيلة العلوم البشرية في الموارد التالية:

١. علم الله تبارك وتعالى غير متناه بحسب الكتاب والسنة؛ أي أنه لا

يجوز تحديد علم الله وتعيينه بالنظام الواحد الأحسن.

١. الكافي، ج ١، ص ١٤٧، ح ١٢؛ الفصول المهمة، ج ١، ص ٢١٩، ح ١٨٩.

٢. إن قدرة الله تعالى ومالكيته على النظام الموجود، الذي تعلقت به مشيئته وعلى الأنظمة غير المتناهية ونقايبها وأضدادها، على نحو سواء .
٣. يحدث النظام الواحد بمشيئة الله وإرادته وتقديره، وهي أفعال الله التي تحصل من دون توهم التحديد والتعین في علمه.
٤. إن جميع ما سوى الله حقيقةً حادث ومسبوق بالعدم المحض من المنظار الديني؛ والأزلية منحصرة بالله تعالى بمعنى أنه لم يكن مع الله شيء - لا في مرتبة الألوهية ولا في مرتبة المخلوقات - ثم خلق الموجودات والمخلوقات. وما يُعَيِّن النظام الموجود عن الأنظمة اللامتناهية في علم الله سبحانه وتعالى وقدرته، تعلق مشيئته به.
٥. إن الله سبحانه وتعالى لم يفرغ من الخلق في منظار الأديان الإلهية، ولذا يستطيع أن يغير ويبدل فيه. مع أنه من منظار اليهود ومن يحدو حدوهم كل ما يجري في النظام الموجود من أفعال الله، يكون على طبق المشية الأزلية وعلم الله تعالى محدود به ولا يمكن التغيير والتبديل فيه.

العلم منشأ البداء الإلهي

يقول الإمام الصادق عليه السلام:

إِنَّ لِلَّهِ عِلْمَيْنِ: عِلْمٌ مَكْتُونٌ مَخْرُونٌ، لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا هُوَ مِنْ ذَلِكَ
يَكُونُ الْبَدَاءُ، وَعِلْمٌ عَلَّمَهُ مَلَائِكَتُهُ وَرُسُلُهُ وَأَنْبِيََاءُهُ، فَتَحْنُ نَعْلَمُهُ^١.

١. الكافي، ج ١، ص ١٤٧، ح ٨؛ بحار الأنوار، ج ٢٦، ص ١٦٣، ح ٩ (الباب ١٢ من أبواب علومهم عليه السلام من كتاب الإمامة).

و ورد عنه عليه السلام إنه قال:

مَنْ زَعَمَ أَنَّ اللَّهَ يَبْدُو لَهُ فِي شَيْءٍ يَوْمَ، لَمْ يَعْلَمْ أَسَى قَابِرًا مِنْهُ.^١

هذان الحديثان يشيران إلى أَنَّ البداء يكون بالعلم والمعرفة فقط. وكما ذكرنا فإنَّ البداء هو تبديل التقدير الأول بالتقدير الثاني، بالله سبحانه وتعالى. وبما أَنَّ التقديرين يكونان بمشيئة الله وإرادته وقضائه وقدره - وكلها أفعاله الحسنة التي صدرت عن علم وحكمة - لا يمكن القبول بأنَّ البداء وقع عن جهل الله بالموضوع. ولذا ما نُسب إلى الشيعة من أنهم يعتقدون بالبداء الصادر عن الجهل، تهمة واضحة لا أساس لها.

البداء بالمعنى الذي أخذ به الشيعة من الأئمة الهداة عليهم السلام من مفاخر علوم القرآن وآية لمجد الله وعظمته وقدرته ومالكيته. وكل عقيدة غير هذه تنتهي إلى مغلوطة يد الله وأنه قد فرغ من الأمر.

آثار الاعتقاد بالبداء

في ظلَّ الاعتقاد بالبداء تظهر مكانة الدعاء ويظهر أنَّ صلة الأرحام والصدقة وزيارة سيد الشهداء عليهم السلام وغيرها من الأعمال الصالحة يردَّ القضاء، والأعمال السيئة توجب سخط الله ومضاعفته؛ نشير إلى بعض الروايات باختصار.

..

١. كمال الدين، ج ١، ص ١٧٠ بحار الأنوار، ج ٤، ص ١١١، ح ٣٠ (الباب الثالث من أبواب الصفات من كتاب التوحيد).

الف) الأحاديث الدالة على أن الدعاء يبطل القضاء

قال الإمام الصادق عليه السلام:

الدُّعَاءُ هُوَ الْعِبَادَةُ الَّتِي قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: «إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ
عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ»^١ ادْعُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ وَلَا تَقُلْ
إِنَّ الْأَمْرَ قَدْ فُرِغَ مِنْهُ.^٢

وورد عن الإمام موسى بن جعفر عليه السلام:

إِنَّ الدُّعَاءَ يَرُدُّ مَا قُدِّرَ وَمَا لَمْ يُقَدَّرْ. قَالَ: قُلْتُ جُعِلَتْ فِدَاكَ، هَذَا
مَا قُدِّرَ قَدْ عَرَفْنَا، أَمْ قُرَأْتَ مَا لَمْ يُقَدَّرْ؟ قَالَ: حَتَّى لَا يُقَدَّرَ.^٣

وقال الإمام الصادق عليه السلام:

الدُّعَاءُ يَرُدُّ الْقَضَاءَ، بَعْدَ مَا أُبْرِمَ إِبْرَامًا.^٤

تدل هذه الأحاديث على فضل الدعاء وتحث العباد على الارتباط بالله
والمسألة منه. فالدعاء إقرار عملي للداعي بالفقر والاحتياج إلى الله تعالى،

١. غافر (٤٠)، الآية ٦١.

٢. الكافي، ج ٢، ص ٤٦٧، ح ٧؛ وسائل الشيعة، ج ٧، ص ٢٤، ح ٤ [٨٦٠٢] (الباب
الأول من أبواب الدعاء من كتاب الصلاة).

٣. بحار الأنوار، ج ٩٠، ص ٢٩٧، ح ٢٧ (الباب ١٦ من أبواب الدعاء من كتاب
القرآن)؛ مستدرک الوسائل و مستنبط المسائل، ج ٥، ص ١٦٥، ح ١٣ [٥٥٧١]
(الباب الثاني من أبواب الدعاء من كتاب الصلاة).

٤. الكافي، ج ٢، ص ٤٧٠، ح ١٧؛ بحار الأنوار، ج ٩٠، ص ٢٩٥، ح ٢٣ (الباب ١٦ من
أبواب الدعاء من كتاب القرآن).

لأنَّ الله هو المنجي من المصائب والابتلايات؛ وإنَّ رفع المصائب وقضاء الحوائج ونزول البركات يكون بيد قدرته؛ وإنَّه هو المكرم عباده المؤمنين بأنواع الكرامات؛ فلا يوجد مفرّ للموحدين من التوسل إلى الله بواسطة الدعاء والتضرّع إليه والإيمان بأنَّه عالم بحوائج الجميع وقادر على قضائها. إنَّ الشيطان أحياناً يُلقِي الناس في وادي اليأس من الله وذلك بواسطة الشبهات، وللخلاص من هذه المصيدة، يجب الإيمان بأنَّ الله لا يقطع أمل الراجين به، ولا يردّ دعوة عبده، وإنَّه لم يفرغ من الأمر، وإنَّه أمرنا بالدعاء ووعدنا الإجابة:

﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ﴾^١

(ب) الأحاديث الدالة على وقوع البداء بواسطة صلة الأرحام وإعطاء الصدقة وزيارة سيّد الشهداء عليه السلام

قال الإمام الصادق عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وآله:

صِلَةُ الرَّحِمِ، تَزِيدُ فِي الْعُمْرِ^٢

وقال الإمام الباقر عليه السلام:

الْبِرُّ وَالصَّدَقَةُ يَنْفِيَانِ الْفَقْرَ، وَتَزِيدَانِ فِي الْعُمْرِ، وَتَدْفَعَانِ تِسْعِينَ مِائَةَ

١. البقرة (٢)، الآية ١٨٦.

٢. معاني الأخبار، ص ٢٦٤، ح ٤١؛ بحار الأنوار، ج ٧١، ص ٩٤، ح ٢٤ (الباب الثالث من أبواب آداب العشرة بين ذوي الأرحام و... من كتاب العشرة).

الشَّوْبُ^١

وقال الإمام الصادق عليه السلام:

يَا عَبْدَ الْمَلِكِ! لَا تَدْعُ زِيَارَةَ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ عليه السلام، وَتُرِ أَصْحَابَكَ
بِذَلِكَ يَمُدُّ اللَّهُ فِي عُنُقِكَ، وَيَزِيدُ اللَّهُ فِي رِزْقِكَ وَيُحْيِيكَ اللَّهُ
سَعِيداً وَلَا تَمُوتُ إِلَّا سَعِيداً وَيَكْتُبُكَ سَعِيداً.^٢

١. الكافي، ج ٤، ص ٢، ح ١٢ بحار الأنوار ج ٩٣، ص ١١٩، ح ١٧ (الباب ١٤ من أبواب الصدقة من كتاب الزكاة و الصدقة).

٢. كامل الزيارات، ص ١٥١، ح ١٥ بحار الأنوار، ج ٩٨، ص ٤٧، ح ١٢ (الباب السادس من أبواب فضل زيارة سيد شباب أهل الجنة... من كتاب المزار).

تحدي القرآن وإعجازه

- ضرورة الإعجاز
- إعجاز القرآن
- وجه التحدي والإعجاز
- نماذج تاريخية من تأثير القرآن
- إعجاز القرآن في علومه ومعارفه
- القرآن كلام الله

ضرورة الإعجاز

في سياق بيان قصص الأنبياء وأحوالهم مع أممهم، يثبت القرآن الكريم أنّ أولئك الأنبياء كانت لهم الآيات والمعجزات التي جاؤوا بها بإذن الله تعالى لإثبات النبوة وصدق الرسالة.

وفي الحقيقة أنّ النبوة والرسالة ثبوتاً، هي النور والتعليم والهداية الإلهية، فهي خارجة عن وجود النبيّ أو الرسول، يفيضها الله على أنبيائه ورسله على نحو خرق العادة خلافاً لقانون الطبيعة، ولا فرق في ذلك بين أن يكون النبيّ أمياً أو لا .

وواضح أنّ التعليم الإلهيّ للأنبياء تعليم خاصّ، وسنخه وحقيقته مبين لجميع العلوم الفلسفيّة والعرفانيّة والتجريبيّة. هذا النوع من التعليم فعل الله وهو حجّة ذاتاً.

وأما إثباتاً بها أنّ حقيقة النبوة والرسالة محجوبة عن عامة الناس ولا

يمكن وجدانها عبر الحواس والعقول، فإن الأمم أنكروا دعوة أنبيائهم واستهزؤوا بها. ولأجل إيمان الناس بهذه الدعوة ونصديقها يلزم على الأنبياء أن يملكوا دلائل وآيات تفيد العلم بنبوتهم .

إن معرفة صدق الأنبياء وكذبهم والإيمان بهم ممكن بواسطة العقل، وأنهم لأجل صدق ادعائهم قاموا بالتحدي بها جاؤوا به من الآيات والمعاجز الواضحة .

ومما يجب الالتفات إليه أنه لا نحتاج إلى المعجزة للتصديق بتعاليم الأنبياء، لأن الإيمان يقسم من هذه التعاليم جائز، شريطة معرفة صدق النبوة ومعرفة الأنبياء، ويقسم آخر نحتاج إلى العلم والتذكر والتدبر، ويقسم ثالث كالأحكام الفرعية يكفي التعبد.

إن السر في كاشفية المعجزة عن مقام الرسالة والنبوة إثباتاً، هو أن الرسالة والنبوة كسائر المعاجز، أمر غير عادي خارج عن نظام الأسباب والمسببات لا يمكن تصديقها بصرف الادعاء. وظهور المعجزة بواسطة النبي في مقام التحدي هو طريق ووسيلة لتصديق إعجاز آخر يُسمى بالنبوة والرسالة، يشارك نفس المعجزة في كونه خارقاً لنظام الأسباب، لأن حكم الأمثال فيها يجوز وما لا يجوز واحد.

غاية الأمر أن المعجزة الأولى - أي نفس إعطاء نور النبوة والرسالة - خارجة عن إدراك الناس وفهمهم. فعلاً وآثاراً، وأما المعجزة الثانية التي استدل بها الأنبياء لإثبات ادعائهم، لها آثار محسوسة يمكن لهم أن يفهموها. فلو جاء مدعي النبوة والرسالة بمعجزة وآية واضحة، فإنه لا

يبقى سبب لإنكار النبوة والرسالة، بالأخص إذا كان في مقام التحدي .
 ومن العجيب أن معجزة نبينا الأعظم ﷺ ليست كمعجز الأنبياء
 السابقين، بل هي عين الرسالة والوحي الإلهي . فالقرآن الذي قرأه جبريل عليه
 السلام على النبي ﷺ هو عين مصداق الرسالة ومعجزة واقعا .
 وليس القرآن حجة وبرهان لإثبات رسالة أخرى بل هو حجة وبرهان
 لإثبات نفسه؛ فهو علم ونور وحجة بالذات لنفسه، لا يحتاج إلى غيره من
 المعاجز . وقد تحدى الموافق والمخالف من الجن والإنس، بأنه كلام الله وأنه
 نازل من عنده، ووصفهم بالعجز عن الإتيان بمثله .

إعجاز القرآن

قال الله تعالى:

﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ
 وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ • فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا
 وَلَنْ تَفْعَلُوا فَأْتُوا نَارَ الَّتِي كُودُوا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ
 لِلْكَافِرِينَ﴾^١

﴿قُلْ لَنْ أَجْتَمِعَ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ
 لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾^٢

١ . البقرة (٢)، الأيتان ٢٣ - ٢٤ .

٢ . الإسراء (١٧)، الآية ٨٨ .

لا يخفى على الباحثين والمتعلمين أنّ هاهنا مقامان: مقام العجز عن الإتيان بمثل القرآن، ومقام المعرفة والعلم بأنّ القرآن حقّ لا ريب فيه وآنه بيّنات وبصائر، وشفاء ورحمة، وبرهان من الله ونور مبین؛ ولا يجوز الخلط بين المقامين، إذ مقام معرفة حقائقه مختصّ بمن تربيّ واهتديّ، واستنار بأنواره. فلا بدّ لمن أراد معرفة القرآن أن يعرفه حقّ المعرفة وأن لا يكابر عقله ولا يعاند فطرته، وأن يهتدي بهدّي الفطرة الضرورية، ويجتنب عن المنكرات الضرورية والفطرية، فمن خالف عقله ولم يهتد بها أودعه الله فيه من الهدى فهو من الصمّ البكم الذين لا يعقلون، فليس من عجز عن الإتيان بمثل القرآن يكون عارفاً وعالمماً بأنواره وتجلياته. إنّ من يدعي التحدي والتعجيز على نحو خارق للعادة وناقض للطبيعة، لا بدّ من تعميم دعواه وتحديه، إذ ليس هو في مقام تحدي الأشخاص، بل هو في مقام تحدي المجتمع البشري ومبارزته ومغالته، لا الأفراد والأشخاص. فلو غلب القرآن فرداً من الأفراد أو عدّة منهم ولم يغلب الكلّ فليس بغالب. بداهة أنّ عجز المجتمع بمجموعه، دليل قطعي على عجز كلّ فرد فرد منهم، فملاك الأمر هو عجزهم وخذلانهم، سواء علموا أنّه من عند الله وآنه نورٌ وهُدًى للعالمين أم لا.

فالدهرية والمعطلة الذين ينكرون الصانع والتوحيد والعقل والعلم، أشدّ عجزاً عن الإتيان بمثل هذه المعارف الإلهية والحقائق النورية من المبدأ والتوحيد وأسماؤه الله تعالى وصفاته وكمالاته ونعوته، والعوالم الأخروية السرمديّة من الجنة والنار وسكّانها وما يرجع إليه عاقبة أمر المؤمنين والملحدين.

ودونهم في العجز والتخللان، أهل الكتاب وغيرهم من الأمم الذين أهدوا في طريق عرفانه تعالى، بعد نداء القرآن بهذه المعارف العالية وبعد تنور أهل العالم بهذا النور المبين.

وأما الأمة الإسلامية؛ فمن كان عارفاً بعظمتها، يعلم أنهم ما بلغوا من المجد والكمال إلا في ظل تربية القرآن، وأنهم خطوا خطوات سامية في هذا المجال؛ فهم شهداء الحق على أن الرسول ﷺ قد أتى بهذا النور القاهر، والبرهان الساطع الذي تحيرت فيه العقول والألباب.

ومن هذه الأمة أيضاً من قد اشتبه عليه الأمر ونوهم أن القرآن المبين ومعارفه من سنخ تصورات اليونانيين ولم يعرف أفق أنوار القرآن ومعارفه، ومبايسته لما قاله المتصوفون والمتفلسفون.^١

فتبين مما ذكرنا أن الحق هو تعميم مورد التحدي والتعجيز، لكل من كان مكلفاً من العرب والعجم، والخواص والعوام، والجن والإنس، والحاضر عصر النزول والغائب عنه، لا فصحاء العرب خاصة، ولا العرب خاصة، ولا الخواص فقط، ولا الإنس خاصة.

وجه التحدي والإعجاز

يظهر مما ذكرنا في مورد التحدي والتعجيز وجه التحدي أيضاً، فإنه إذا كان مورد التحدي عاماً للإنس والجن أجمعين، لا فصحاء العرب وبلغاءهم فقط؛ يظهر أن وجه التحدي والتعجيز أيضاً ليس هو الفصاحة والبلاغة

١. لمزيد من الاطلاع راجع كتاب أبواب الهدى (لميرزا مهدي الإصفهاني)، ص ٢٣٥ - ٢٨١.

خاصة، سواء كان التعجيز بمجموع القرآن أو بأعضائه.

فالقول بأن وجه التحدي هو الفصاحة، باطل رأساً لا شاهد عليه. وسر هذا القول ليس إلا أن القائل به لما رأى أن مرتبة فصاحة القرآن وبلاغته فوق طاقة الفصحاء والبلغاء، وخارق للعادة، حمل أدلة التحدي والتعجيز على ذلك. ولكن بالتوجه إلى مقام الرسالة أو القرآن، يُعلم أن التحدي والتعجيز بالفصاحة لأمثال امرئ القيس، تحقير لمقام الرسالة والقرآن الكريم، فإن امرئ القيس ونظراءه، أنزل قَدراً من أن يريد الله تعالى تعجيزهم وتحديهم بالقرآن. وليس هذا هو شأن خاتم الأنبياء المصلح الوحيد في المجتمع البشري؛ هذا أولاً.

ثانياً: إن الإعجاز لا يتم إلا بتعجيز الكل في جميع الشؤون، فلو لم يعجز الكل فلا يكون إعجازاً على الإطلاق، بل يكون إعجازاً للعرب في مسألة الفصاحة والبلاغة؛ فكيف يكون تعجيزهم دليلاً وحجة على سائر الملل والأمم؟! وعليه لا يمكن الاستناد إلى عجز العرب لمعرفة إعجاز القرآن ولا يكون عجزهم دليل على إعجازه.

ثالثاً: لو كانت الفصاحة والبلاغة وجهاً لتحدي القرآن، فلازمه أن يكون كلام الله من سنخ كلامهم، وفصاحته أيضاً من سنخ فصاحتهم، وأدلة الباب من الآيات والروايات تنأى عن ذلك، إذ مفادها أن الله تعالى ليس كمثله شيء من جميع الوجوه^١ وأن كلامه تعالى لا يشابه كلام البشر؛

١. لمزيد من الاطلاع من هذه الآيات والروايات راجع كتاب ميزان الطالب، (الميرزا

لا أن يكون كلامه تعالى أعلى من كلام مخلوقاته على وجه التشكيك والاختلاف في الضعف والشدة، والإعجاز بهذا النحو. بل أن كلامه تعالى لا يقاس أصلاً بكلام غيره، كما أن ذاته لا يقاس بشيء من مخلوقاته.^١

نعم، لا إشكال في القول بفصاحة القرآن بالمعنى اللغوي وبلاغته؛ فإن الفصاحة في اللغة، الإبانة والخلوص والظهور والتكلم بالعربية.

قال في لسان العرب:

فُصِحَ الأعجميُّ - بالضم - فصاحةً: تكلم بالعربية وفُهِمَ عنه...
وَالْفَصِيحُ في اللغة: المنطلق اللسان في القول، الذي يعرف جيّد
الكلام من رديئه... وَأَفْصَحَتِ الشاةُ وَالناقةُ: خَلَصَ لِبَنَتِهَا...
وَأَفْصَحَ الصُّحُ: بدا ضوؤه واستبان. وكل ما وَصَحَ، فقد أَفْصَحَ.
وكل واضح: مُفْصِحٌ.^٢

وفيه أيضاً:

وَالْبَلَاغَةُ: الفصاحةُ. وَالبَلِغُ وَالبَلِغَةُ: اليبليغُ من الرجال. ورجل يَبْلِغُ
ويَبْلَغُ ويَبْلَغُ، حَسَنُ الكلام: فَصِيحُهُ يبلِغُ بعبارة لسانه كُنَّة ما في قلبه.^٣

فلا كلام في بلوغ فصاحة القرآن وبلاغته حد الإعجاز التام بالمعنى اللغوي.

١. لمزيد من الاطلاع راجع: رسالة في وجه إعجاز كلام الله المجيد في كتاب رسائل شناخت قرآن (لميرزا مهدي الإصفهاني)، ص ١٧٧ - ١٨٤.

٢. لسان العرب، ج ٢، ص ٥٤٤.

٣. لسان العرب، ج ٨، ص ٤٢٠.

وأما وجه تحديّ القرآن وإعجازه، فالواجب استباطه من لسان الكتاب والسنة وتاريخ نزول القرآن والحوادث التي جرت بين النبي ﷺ والمكابرين والمعاندین.^١

نماذج تاريخية من تأثير القرآن

ورد في السيرة النبوية لابن هشام:

ثم إن الوليد بن المغيرة اجتمع إليه نفر من قريش، وكان ذا سنّ فيهم، وقد حضر الموسم. فقال لهم: يا معشر قريش، إنه قد حضر هذا الموسم وإن وفود العرب ستقدم عليكم فيه، وقد سمعوا بأمر صاحبكم هذا، فأجمعوا فيه رأياً واحداً، ولا تختلفوا، فيكذب بعضكم بعضاً، ويردّ قولكم بعضه بعضاً.

قالوا: فأنت - يا أبا عبد شمس - فقل وأقم لنا رأياً نقل به. قال: بل أنتم فقولوا، أسمع.

قالوا: نقول: كاهن. قال: لا والله، ما هو بكاهن. لقد رأينا الكهان؛ فما هو بزمنة الكاهن ولا سجمه.

قالوا: فنقول: مجنون. قال: ما هو بمجنون. لقد رأينا الجنون وعرفناه؛ فما هو بخنفة ولا تخالجه ولا وسوسته.

قالوا: فنقول: شاعر. قال: ما هو بشاعر. لقد عرفنا الشعر كله؛ رجزه وهزجه وقريضه ومقبوضه ومبسوطه؛ فما هو بالشعر.

١. لمزيد من الاطلاع راجع: رسالة رسائل القرآن والفرقان في كتاب رسائل شناخت قرآن (لميرزا مهدي الإصفهاني).

قالوا: فنقول: ساحر. قال: ما هو بساحر. لقد رأينا السحار وسحرهم؛
فما هو ينفعهم ولا عقدهم.

قالوا: فما نقول يا أبا عبد شمس؟ قال: والله إن لقوله لحلاوة. وإن
أصله لعذق. وإن فرعه لجناء... وإن أقرب القول فيه لأن تقولوا
ساحر جاء بقول هو سحر يفرق به بين المرء وأبيه، وبين المرء وأخيه،
وبين المرء وزوجته، وبين المرء وعشيرته.

فتفرقوا عنه بذلك، فجعلوا يجلسون بسبل الناس، حين قدموا
الموسم، لا يمر بهم أحد إلا حذروه إياه وذكروا لهم أمره. فأنزل الله
تعالى في الوليد بن المغيرة وفي ذلك من قوله:

﴿ذُرِّي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيداً • وَجَعَلْتُ لَهُ مَالاً مَمْدُوداً • وَتَنِينَ
شُهُوداً • وَمَهَّدْتُ لَهُ تَمْهِيداً • ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ • كَلَّا إِنَّهُ كَانَ
لِآيَاتِنَا عَنِيداً﴾^١

ورد في تفسير القمي، ذيل الآية:

فإنها نزلت في الوليد بن المغيرة. وكان شيخاً كبيراً مجرباً من ذُعاة
العرب. وكان من المستهزئين برسول الله ﷺ. وكان رسول
الله ﷺ يقعد في الحجرة ويقرأ القرآن. فاجتمعت قريش إلى الوليد
بن المغيرة فقالوا: يا أبا عبد شمس ما هذا الذي يقول محمد؟ أشعر هو

١. المدثر (٧٤)، الآيات ١١ - ١٦.

٢. السيرة النبوية، ج ١، ص ٢٧٠.

أم كهانه أم خطب؟ فقال: دعوني أسمع كلامه. فدنا من رسول الله ﷺ فقال: يا محمد أنشدني من شعرك.

قال: ما هو شعر ولكنه كلام الله الذي ارتضاه لملائكته وأنبيائه. فقال: اتل عليّ منه شيئاً.

فقرأ رسول الله ﷺ حم السجدة، فلما بلغ قوله: «فَإِنْ أَعْرَضُوا» - يا محمد أعني قريشاً - «فَقُلْ لَهُمْ: (أَنْتَرْتُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَثَمُودَ)» قال: فاقشعر الوليد وقامت كل شعرة في رأسه ولحيته. ومر إلى بيته ولم يرجع إلى قريش من ذلك.

فمشوا إلى أبي جهل فقالوا: يا أبا الحكم إن أبا عبد شمس صبا إلى دين محمد. أما تراه لم يرجع إلينا؟

فغدا أبو جهل إلى الوليد فقال له: يا عم نكّست رؤوسنا وقضحتنا، وأثمت بنا عدونا، وصبوت إلى دين محمد.

فقال: ما صبوت إلى دينه، ولكني سمعت منه كلاماً صعباً تفشعر منه الجلود!

فقال له أبو جهل: أخطب هو؟ قال: لا، إن الخطب كلام متصل. وهذا كلام مشور ولا يشبه بعضه بعضاً.

قال: أفشعر هو؟ قال: لا، أما إنّي قد سمعت أشعار العرب بسيطها ومدبدها، ورمليها ورجزها وما هو بشعر.

١. فضلت (٤١)، الآية ١٣.

٢. فضلت (٤١)، الآية ١٣.

قال: فما هو؟ قال: دعني أفكر فيه، فلما كان من الغد؛ قالوا: يا أبا عبد
شمس ما تقول فيها قلناه؟ قال: قولوا: هو سحر فإنه أخذ بقلوب
الناس، فأنزل الله على رسوله في ذلك: ﴿ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ
وَحِيداً﴾^١.

وفي بحار الأنوار، عن علي بن إبراهيم بن هاشم أنه قال:
قدم أسعد بن زرارة وذكوان بن عبد قيس في موسم من مواسم
العرب وهما من الخزرج وكان بين الأوس والخزرج، حرب قد بقوا
فيها دهرًا طويلًا وكانوا لا يضعون السلاح لا بالليل ولا بالنهار،
وكان آخر حرب بينهم يوم بعثت، وكانت للأوس على الخزرج.
فخرج أسعد بن زرارة وذكوان إلى مكة في عمرة رجب يسألون
الحلف على الأوس، وكان أسعد بن زرارة صديقاً لعتبة بن ربيعة.
فنزل عليه فقال له: إنه كان بيننا وبين قومنا حرب وقد جئناك
نطلب الحلف عليهم.

فقال له عتبة: بعدت دارنا من داركم، ولنا شغل لا نتفرغ لشيء.
قال: وما شغلكم وأنتم في حرمكم وأمنكم؟
قال له عتبة: خرج فينا رجل يدعي أنه رسول الله سفه أحلامنا،

١. المدثر (٧٤)، الآية ١١.

٢. تفسير القمي، ج ٢، ص ٣٩٣ بحار الأنوار، ج ٩، ص ٢٤٤، ح ١٤٨ (الباب الأول
من كتاب الاحتجاج).

وسب آلهتنا، وأفسد ثيابنا، وفرق جماعتنا. فقال له أسعد: من هو منكم؟

قال: ابن عبدالله بن عبد المطلب، من أوسطنا شرفاً، وأعظمنا بيتاً. وكان أسعد وذكوان وجميع الأوس والخزرج يسمعون من اليهود الذين كانوا بينهم: النضير وقريظة وقينقاع، أن هذا أوان نبي يخرج بمكة يكون مهاجرة بالمدينة لقتلكنم به يا معشر العرب. فلما سمع ذلك أسعد وقع في قلبه ما كان سمع من اليهود، قال: فأين هو؟

قال: جالس في الحجر، وأنهم لا يخرجون من شعهم إلا في الموسم، فلا تسمع منه ولا تكلمه فإنه ساحر يسحر بكلامه وكان هذا في وقت محاصرة بني هاشم في الشعب.

فقال له أسعد: فكيف أصنع وأنا معتمر لا بد لي أن أطوف بالبيت؟ قال: ضع في أذنيك القطن.

فدخل أسعد المسجد وقد حشا أذنيه بالقطن. فطاف بالبيت ورسول الله ﷺ جالس في الحجر مع قوم من بني هاشم، فنظر إليه نظرة فجازه. فلما كان في الشوط الثاني قال في نفسه: ما أجد أجهل مني^١ أيكون مثل هذا الحديث بمكة فلا أتعرفه حتى أرجع إلى قومي فأخبرهم؟

١. في نسخة: ما أحد أجهل مني.

ثم أخذ القطن من أذنيه ورمى به وقال لرسول الله ﷺ: أنعم صباحاً. فرفع رسول الله ﷺ رأسه إليه وقال: قد أهدلنا الله به ما هو أحسن من هذا. تحية أهل الجنة: السلام عليكم.

فقال له أسعد: إن عهدك بهذا لقریب. إلى ما تدعو يا محمد؟

قال: إلى شهادة أن لا إله إلا الله، وأنى رسول الله، وأدعوكم إلى «أن لا تُشركُوا به شيئاً وبالوالدين إحساناً ولا تقتلوا أولادكم من إملاق نحن نرزقكم وإياهم ولا تقرّبوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق ذلكم وصّاكم به لعلكم تتقون ولا تقتلوا ما لله بالحق ذلكم أحسن حتى يبلغ أشده وأوفوا الكيل والميزان بالتقسط لا تكلف نفساً إلا وسعها وإذا قُلتُم فاعدلوا ولو كان ذا قربى وبِعهد الله أوفوا ذلكم وصّاكم به لعلكم تذكرون»^١

فلما سمع أسعد هذا قال له: أشهد أن لا إله إلا الله. وأنى رسول الله... فلما قرب أسيد منهم قال: يا أبا أمامة يقول لك خالك: لا تأتا في نادينا، ولا تفسد شبائنا واحذر الأوس على نفسك. فقال مصعب: أو تجلس فنعرض عليك أمراً، فإن أحببته دخلت فيه وإن كرهته نحينا عنك ما تكره. فجلس فقرأ عليه سورة من القرآن فقال: كيف تصنعون إذا دخلتم في هذا الأمر؟

قال: تغتسل وتلبس ثوبين طاهرين، وتشهد الشهادتين، وتصلّي ركعتين، فرمى بنفسه مع ثيابه في البئر، ثم خرج وعصر ثوبه ثم قال: اعرض عليّ، فعرض عليه شهادة أن لا إله إلا الله وأنّ محمداً رسول الله فقالها ثم صلى ركعتين...^١

إعجاز القرآن في علومه ومعارفه

إنّ بعض المعاندين رمى القرآن بأنه أساطير الأولين وادّعى أنّ رسول الله ﷺ تفوّله واختلقه من نفسه، قال تعالى:

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا اسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾^٢

﴿وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا إِنْ هَذَا إِلَّا اسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾^٣

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا إِفْكُ افْتِرَاءِ وَأَغْثَاءُ غَلِيظٍ قَوْمٍ آخَرُونَ فَقَدْ جَاءُوا ظُلْمًا وَزُورًا﴾ • وَقَالُوا اسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ اكْتَبْنَا فِيهَا قَبْلَ نَسْلِ عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾^٤

﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ • وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَّا تُوْمِنُونَ

١ . بحار الأنوار، ج ١٩، ص ٨، ح ٥ (الباب الخامس من أبواب احواله ﷺ من البعثة إلى نزول المدينة من كتاب تاريخ نبينا ﷺ)؛ إعلام البورى بأعلام الهدى، ص ٥٥.

٢ . التحل (١٦)، الآية ٢٤.

٣ . الأنفال (٨)، الآية ٣١.

٤ . الفرقان (٢٥)، الآيات ٤ - ٥.

• وَلَا يَقُولُ كَاهِنٌ قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ • تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ
 • وَتِلْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ الَّتِي نُنزِّلُهَا عَلَيْكَ يَا مُحَمَّدُ لَعَلَّكَ تَعْلَمُ
 لَقَطْعًا مِنْهُ الْوَتِينَ • فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ).

فرمي القرآن بأنه إفاك أو أساطير الأولين أو أنه قول شاعر مجنون أو قول كاهن، وأمثال ذلك؛ وكذلك رمي رسول الله ﷺ بأنه مسحور أو مجنون، كله راجع إلى مفاد القرآن ودعوته ومقاصده لا فصاحته وبلاغته. وكذلك إنكار وحدانية الله وأنخاذ الشريك له واستبعاد المعاد الجسماني وسائر معاندة المشركين ولجاجتهم يرجع إلى علوم القرآن ومعارفه.
 قال الله تعالى:

﴿وَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سَاحِرٌ كَذَّابٌ • أَجْعَلُ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا
 إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ﴾^١
 ﴿وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ
 • قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ﴾^٢

فتبين عما ذكرنا أن المكابرين والمعارضين للقرآن إنما رموه واعترضوا عليه لأجل مقاصده ومواعظه وهداياته.

فإن قيل: ما هو المحذور من تحدي القرآن بالفصاحة والبلاغة المصطلحة المستحدثة؟

١. الحاقة (٦٩)، الآيات ٤٠ - ٤٧.

٢. ص (٣٨)، الآيات ٤ - ٥.

٣. يس (٣٦)، الآيات ٧٨ - ٧٩.

قلت: الكلام في التحدي بالمعنى المصطلح، يقع تارة بالنظر إلى مقام الإثبات وتارة بالنظر إلى مقام الثبوت؛ وأما الجهة الأولى فقد قدمنا شرطاً من الكلام فيه وأنه لا شاهد ولا دليل عليه بحسب الكتاب والسنة. وأما بحسب الواقع والثبوت، فيدعي أن المهم عقد البحث في أنه هل يمكن أن تكون الفصاحة والبلاغة بالمعنى المصطلح وجهاً للتحدي أم لا؟

فنقول: الفصاحة والبلاغة والتحدي بها لخصوص فصحاء العرب أو لجميع الناس مما لا فائدة فيه؛ فإن الشؤون الراجعة إلى مقام النبوة ومنزلة السفارة والخلافة، هي إصلاح المجتمع البشري وتطهيرهم من القذارات، وتعديلهم عن الانحرافات، وسوقهم وهدايتهم إلى الكمال الراقية؛ فلا محالة يكون إعجازه من جنس ما بعث لأجله.

فإن قيل: فأني مانع من أن لا يكون التعجيز - الذي مرجعه إلى التعجيز بالعلم والقدرة الخارقين للعادة والطبيعة - من جنس الشؤون الراجعة إلى مقام الرسالة، فإن إحياء الموتى، وإبراء الأكمه والأبرص، وقلب العصا ثعباناً، وشق البحر وأمثالها، ليس من سنخ ما بعث الرسول لأجله، وإنما هي آيات وبراهين لإثبات النبوة.

قلت: نعم، إلا أن الفصاحة والبلاغة المصطلحة لا تقاس بآيات الأنبياء وبراهينهم؛ لأن الإعجاز لا بد أن يكون خارقاً للعادة والطبيعة ومبايناً ذاتاً وسنخاً لسنخ أفعال البشر، والفصاحة والبلاغة لها حدود مقدورة للبشر والحد الأعلى منها خارج عن قدرة البشر، ومع ذلك من سنخ ما يكون تحت قدرة البشر، وقد صرح بذلك من قال بأن وجه التحدي هو الفصاحة

والبلاغة. فالمقايسة بين الفصاحة وإحياء الموتى وغيره من آيات الأنبياء عمّا لا وجه له. فإن إحياء الموتى وسائر براهين الأنبياء ليس أمراً قابلاً للتشكيك، بأن يكون قسماً منه فوق طاقة البشر وقسماً منه مقدور له، بل هي حقيقة واحدة مختصة به تعالى ومن أفعاله جلّ شأنه، وأفعاله تعالى لا كيف لها ولا يمكن تعقلها وتصوّرها وتوهمها. وهكذا فصاحة القرآن، فإنه وإن لم يُتحدّ بها ولكنها فوق فصاحة البشر وخارقة لها، لا بمعنى كونها أعلى درجات الفصاحة المصطلحة، وإنما هي كما مرّ ليست من نفس السنج، فهي فعل من أفعال الله التي ليس لها مثل.

إن قلت: رواية ابن السكّيت عن أبي الحسن الرضا عليه السلام دالة على أنّ الإعجاز في القرآن إنما هو بالفصاحة.

ففي الكافي، عن الحسين بن محمد، عن أحمد بن محمد السبّاري، عن أبي يعقوب البغدادي قال: قال ابن السكّيت لأبي الحسن عليه السلام: لماذا بعث الله موسى بن عمران عليه السلام بالعصا ويده البيضاء وآلة السحر؟ وبعث عيسى بألة الطب؟ وبعث محمداً عليه السلام وعلى جميع الأنبياء بالكلام والخطب؟ فقال أبو الحسن عليه السلام:

إنّ الله لما بعث موسى عليه السلام كان الغالب على أهل عصره السحر، فأناهم من عند الله بما لم يكن في وسعهم مثله، وما أبطل به سحرهم، وأثبت به الحجّة عليهم. وإنّ الله بعث عيسى عليه السلام في وقت قد ظهرت فيه الزمّانات واحتاج الناس إلى الطب فأناهم من عند الله بما لم يكن عندهم مثله، وبنا أحيا لهم الموتى.

وأمرًا الأكمة والأبرص بإذن الله، وأثبتت به الحجة عليهم. وإن الله بعث محمدًا ﷺ في وقت كان الغالب على أهل عصره الخطب والكلام - وأظنه قال: الشعر - فأتاهم من عند الله من مواعظه وحكمه ما أبطل به قولهم وأثبت به الحجة عليهم...^١

قلت: كلاً، فإن الرواية الشريفة تبحث عن سنة الله تعالى وصنعه الحكيم في آيات الأنبياء وتذكر أن الله تعالى اختار لكل من أنبيائه، براهين وآيات متناسبة مع زمانهم. وليست فيها دلالة على أن برهان موسى من سنخ السحر، وبرهان عيسى من سنخ الطيابة، وبرهان نبينا ﷺ من سنخ الكلام البشري، وأن ما جاء به موسى هو الطرف الأعلى من السحر، وكذلك ما جاء به عيسى هو الطرف الأعلى من الطيابة، وما جاء به رسول الله ﷺ هو الطرف الأعلى من الفصاحة المصطلحة.

وفي الحديث الشريف نص على أن رسول الله ﷺ جاء من عند الله بالمواعظ والحكم، وبما أبطل به قولهم. وليس فيه أن إعجاز الكلام بالفصاحة والبلاغة المصطلحة، بل إن في عدوله ﷺ من لفظ «الكلام» إلى قوله: «مواعظه وحكمه» دلالة على أن كلامه مواعظ وحكم.

القرآن كلام الله

أتضح من جميع ما ذكرنا أنه لا دليل على أن وجه التحدي هو الفصاحة

١. الكافي، ج ١، ص ٢٤، ح ١٢٠ بحار الأنوار، ج ١٧، ص ٢١٠، ح ١٥ (الباب الأول من أبواب معجزاته ﷺ من كتاب تاريخ نبينا ﷺ).

والبلاغة المصطلحة. وعُلِمَ أَنَّ جِنْسَ الإعجاز بعد الفراغ عن كونه خارقاً للعادة والطبيعة، لا بد أن يكون مبيناً لأفعال البشر. فإن الإعجاز فعل الله تعالى وهو خارج عن السنن الطبيعية مستنداً إلى مشيئته جل ثناؤه. والآيات والأخبار تصرح بأن القرآن كلام الله سبحانه. قال تعالى:

«أَفَتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ»^١
 و «وَإِنْ أَخَذَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتِجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ»^٢

ورد في التوحيد عن سالم سألت أبا عبد الله عليه السلام عن القرآن، فقال:

هُوَ كَلَامُ اللَّهِ وَقَوْلُ اللَّهِ وَكِتَابُ اللَّهِ وَوَحْيُ اللَّهِ وَتَنْزِيلُهُ...^٣

وفيه، عن أحمد بن زياد مسنداً عن الحسين بن خالد قال: قلت للرضا علي بن موسى عليه السلام: يا ابن رسول الله أخبرني عن القرآن أخالق أو مخلوق؟ فقال:

لَيْسَ بِخَالِقٍ وَلَا مَخْلُوقٍ، وَلَكِنَّهُ كَلَامُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ.^٤

١. البقرة (٢)، الآية ٧٥.

٢. التوبة (٩)، الآية ٦.

٣. التوحيد، ص ٢٢٤، ح ٣ (الباب ٣٠) بحار الأنوار، ج ٨٩، ص ١١٧، ح ٣.

٤. التوحيد، ص ٢٢٣، ح ١ (الباب ٣٠) بحار الأنوار، ج ٨٩، ص ١١٧، ح ١ (الباب

١٤ من أبواب فضله وأحكامه وإعجازه من كتاب القرآن).

وفيه أيضاً، عن جعفر بن محمد بن مسرور مسنداً عن الربان بن الصلت قال: قلت للرضا عليه السلام: ما تقول في القرآن؟ فقال:

كَلَامُ اللَّهِ لَا تَجَاوِزُوهُ، وَلَا تَطْلُبُوا الْهُدَى فِي غَيْرِهِ فَتَضِلُّوا.^١

وفيه، عن أبيه، عن سعد بن عبدالله بن محمد بن عيسى بن عبيد اليقطيني قال: كتب علي بن محمد بن علي بن موسى الرضا عليه السلام إلى بعض شيعته ببغداد:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ. عَصَمْنَا اللَّهُ وَإِيَّاكَ مِنَ الْفِتْنَةِ، فَإِنْ يَفْعَلْ فَقَدْ أَعْظَمَ بِهَا نِعْمَةً وَإِنْ لَا يَفْعَلْ فَهِيَ الْهَلَكَةُ، نَحْنُ نَرَى أَنَّ الْجِدَالَ فِي الْقُرْآنِ بَدْعَةٌ، اشْتَرَكَ فِيهَا السَّائِلُ وَالْمُجِيبُ، فَيَتَعَاطَى السَّائِلُ مَا لَيْسَ لَهُ، وَيَتَكَلَّفُ الْمُجِيبُ مَا لَيْسَ عَلَيْهِ، وَلَيْسَ الْخَالِقُ إِلَّا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَمَا سِوَاهُ مَخْلُوقٌ، وَالْقُرْآنُ كَلَامُ اللَّهِ، لَا تَجْعَلْ لَهُ اسْمًا مِنْ عِنْدِكَ فَتَكُونَ مِنَ الضَّالِّينَ، جَعَلْنَا اللَّهُ وَإِيَّاكَ مِنَ «الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَهُمْ مِنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ»^٢.

وفيه أيضاً، عن الحسين بن إبراهيم مسنداً عن سليمان بن جعفر الجعفري قال: قلت لأبي الحسن موسى بن جعفر عليه السلام: يا ابن رسول الله ما تقول في القرآن فقد اختلف فيه من قبلنا؟ فقال قوم إنه مخلوق، وقال قوم: إنه غير مخلوق، فقال عليه السلام:

١. التوحيد، ص ٢٢٣، ح ١٢ بحار الأنوار، ج ٨٩، ص ١١٧، ح ٢.

٢. الأنبياء (٢١)، الآية ٤٩.

٣. التوحيد، ص ٢٢٤، ح ١؛ بحار الأنوار، ج ٨٩، ص ١١٨، ح ١.

أَنَا إِنِّي لَا أَقُولُ فِي ذَلِكَ مَا يَقُولُونَ؛ وَلَكِنِّي أَقُولُ: إِنَّهُ كَلَامُ اللَّهِ.^١

الذي يظهر من التاريخ وكلمات الأعلام، أنه شاع بين العامة مسألة قدم القرآن وحدوثه وكونه خالقاً أو مخلوقاً. واشتد الخصام والتنازع، وكفر بعضهم بعضاً ورفع الأمر إلى خلفاء الوقت وانجرّ الأمر إلى الضرب والقتل والتوهين. والأئمة من أهل البيت عليهم السلام وقعوا في غمصة هذه الخرافة وأنهم صرّحوا في خلال كلماتهم بمحض الحقّ مراعاة للتقية.

ورد في الإحتجاج، عن صفوان بن يحيى أنه قال: سألتني أبو قرّة المحدث صاحب شبرمة أن أدخله إلى أبي الحسن عليه السلام فاستأذنته فأذن له، فدخل فسأله عن أشياء من الحلال والحرام والفرائض والأحكام حتى بلغ سؤاله إلى التوحيد فقال له: ... فما تقول في الكتب؟ فقال أبو الحسن عليه السلام:

التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ وَالزَّبُورُ وَالْفُرْقَانُ وَكُلُّ كِتَابٍ أَنْزَلَ كَانَ كَلَامَ اللَّهِ تَعَالَى، أَنْزَلَهُ لِلْعَالَمِينَ نُورًا وَهُدًى، وَهِيَ كُلُّهَا مُحَدَّثَةٌ وَهِيَ غَيْرُ اللَّهِ، حَيْثُ يَقُولُ «أَوْ يُحَدِّثُ لَهُمْ ذِكْرًا».^٢

وقال: «مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٌ إِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَنُونَ».^٣ وَاللَّهُ أَحَدٌ كَلَّمَهَا الَّتِي أَنْزَلَهَا.

فَقَالَ أَبُو قُرَّةَ: فَهَلْ تَفَنَى؟

١. التوحيد، ص ٢٢٤، ح ٥؛ بحار الأنوار، ج ٨٩، ص ١١٨، ح ٥.

٢. طه (٢٠)، الآية ١١٣.

٣. الأنبياء (٢١)، الآية ٢.

فَقَالَ أَبُو الْحَسَنِ عليه السلام: أَجْمَعَ الْمُسْلِمُونَ عَلَيَّ أَنْ مَا سِوَى اللَّهِ فَإِن
 وَمَا سِوَى اللَّهِ فَعَلَّ اللَّهُ، وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَالزَّبُورَ وَالْفُرْقَانَ فَعَلَّ
 اللَّهُ: أَلَمْ تَسْمَعْ النَّاسَ يَقُولُونَ: رَبُّ الْقُرْآنِ. وَإِنَّ الْقُرْآنَ يَقُولُ يَوْمَ
 الْقِيَامَةِ: يَا رَبُّ، هَذَا قُلَانٌ - وَهُوَ أَعْرَفُ بِهِ مِنْهُ - قَدْ أَظْنَمْتُ
 نَهَارَهُ، وَأَسْهَرْتُ لَيْلَهُ، فَشَقِنِي فِيهِ. وَكَذَلِكَ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ
 وَالزَّبُورُ كُلُّهَا مُحَدَّثَةٌ مَرْبُوبَةٌ. أَحَدَتْهَا مَنْ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ، هُدَى
 لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ. فَمَنْ ذَعَمَ أَنَّهُمْ لَمْ يَزَلْ مَعَهُ فَقَدْ أَظْهَرَ أَنَّ اللَّهَ لَيْسَ
 بِأَوَّلِ قَدِيمٍ وَلَا وَاحِدٍ، وَأَنَّ الْكَلَامَ لَمْ يَزَلْ مَعَهُ وَلَيْسَ لَهُ بَدَأٌ
 وَلَيْسَ بِإِلَهٍ.

فهذه التصريحات منه عليه السلام إيصال لما تقولوا من قديم القرآن أو أنه خالق أو
 غير مخلوق.

فظهر مما ذكرنا من الآيات والروايات أن القرآن كلام الله، نزل به
 الروح الأمين على سيد المرسلين. وأن جسده هذه الحروف والكلمات
 والجمل، وروحه الحقائق والعلوم التي دل عليها، وليس النازل على
 الرسول عليه السلام المعاني فقط. وليست الألفاظ والكلمات من الرسول عليه السلام، ولا
 يمكن لقريحة البشر أن تأتي بمثل القرآن كي يلزم ما استشكلوا من أن قريحة
 الإنسان، أمر عادي فكيف يعتمد ويستند إليها كلام خارق للعادة، ومن أن
 دلالة الألفاظ على المعاني بالوضع وهو أمر اعتباري؛ فكيف يُعقل أن يكون

١. الإحتجاج، ج ٢، ص ١٤٠٥ بحسب الأنوار، ج ١٠، ص ٣٤٤، ح ٥ (الباب ١٩ من
 أبواب احتجاجات أمير المؤمنين عليه السلام من كتاب الإحتجاج).

الإعجاز معلولاً للأمر الوضعي الاعتباري. فالإشكال والجواب الذي تكلفوه لا موضوع له أساساً، إذ القرآن كلام إلهي وفعل الله سبحانه، وفعله نفس الإعجاز، وإن الإعجاز يتحقق من دون وساطة العلة والأسباب العادية بلا كيف ولا تعقل ولا تصور ولا توهم.

وأما دلالة تلك الكلمات والجمل على العلوم والحقائق، فقد تقدم أن للقرآن مراتب وأن مرتبته النازلة هي مرتبة دعوة العامة التي يكون مخاطبها جميع الناس. وبعبارة أخرى؛ مرتبة الدعوة العامة تكون الظواهر والنصوص التي احتج الله بها على خلقه ودعاهم إلى دينه وتوحيده وطاقته، وحذرهم من أخذه ونقمته وبأسه، وبشرهم بمثوبته ورضوانه. ولها مراتب خاصة أيضاً يختص بها الحجج والرسول ﷺ لا غيرهم. ولا بد لغيرهم من التعلم منهم ﷺ. والحمد لله رب العالمين. وصلى الله على نبينا محمد وآله الطاهرين.

الفهارس

- فهرس الآيات الكريمة
- فهرس الروايات الشريفة
- فهرس مصادر التحقيق

فهرس الآيات الكريمة

الآية	البقرة (٢)	الصفحة
٢٤-٢٣	وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا...	١٧١
٩٩	وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ...	٥٧
٧٥	أَفَتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ...	١٨٧
١٣٦	مَا نَسَخَ مِنْ آيَةٍ أَوْ نَسِيهَا...	١٤٧
١٣٩	فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ...	١٥٢
١٤٣	وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا...	٤٠
١٥١	كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ...	٨٨
١٥٨	شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ	٥٥، ٤٩
١٧٠	وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ...	٥٧
١٨٦	وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ...	١٦٤
١٨٩	وَأَثَرُوا النَّيْتِ مِنْ أَبْوَابِهَا...	١٠٤
٢٣٧	وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ...	٦١
٢٥٩	وَانظُرْ إِلَى حِمَارِكَ	١٤١
آل عمران (٣)		
٤	هُدًى لِلنَّاسِ وَأَنْزَلَ الْفُرْقَانَ...	٥٠
٧	فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ... ٦٧، ٧٠، ٧١، ١١٣، ١١٤، ١٣١	
١٦٤	لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ...	٨٨

النساء (٤)

١٤٢	خَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا...	١
٤١	فَكَفَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ...	٤١
١٠٣	أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ...	٥٩
١٣٣، ١٠	وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي...	٨٣
٩٩، ٢٩	يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ...	١٧٤

المائدة (٥)

١٣٦، ١٠٤	وَتَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ ...	١٣
٣٠	وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا...	٤٨
١٤٩	وَقَالَتِ الْيَهُودُ يُدُّ اللَّهُ مَغْلُوبَةً...	٦٤

الأنعام (٦)

٩١	مَا قَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ...	٣٨
٨٠، ٧٩	لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ...	١٠٣
٥٧	وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا...	١١٤
١٨١	أَنْ لَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَيَالِ الَّذِينَ...	١٥٢ - ١٥١

الأعراف (٧)

١١٩، ٥٩	وَلَقَدْ جِئْتَهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ...	٥٣ - ٥٢
٦٢	وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَاسْتَكْرَثْتُ...	١٨٨
٥٨	إِنَّ وَلِيِّ اللَّهِ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ...	١٩٦

الأنفال (٨)

١٨٢	وَإِذَا تُتْلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا قَالُوا...	٣١
-----	---	----

التوبة (٩)

١٨٧	وَأَن أَحَدٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ...	٦
١٤١	فَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ...	٢٩
١٠٣	اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ...	١١٩

يونس (١٠)

١١٩، ٥٩، ٥٣	وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَن يُفْتَرَى...	٣٩-٣٧
٩٩	يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَتْكُمْ مَوْعِظَةٌ...	٥٧

هود (١١)

٥٨، ٥٣	كِتَابٌ أَحْكَمَتْ آيَاتُهُ...	١
--------	--------------------------------	---

الرعد (١٣)

٤٠	قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ...	٢٣
١٥٦، ١٣٩، ٢٠	يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ...	٣٩

النحل (١٦)

١٨٢	وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَاذَا أُنزِلَ رَبُّكُمْ...	٢٤
٨٨	وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ...	٤٤
٨٨	رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ...	٨٤

الإسراء (١٧)

٢٥	إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي...	٩
١٧١	قُلْ لَيْسَ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ...	٨٨
٥٠	وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَّلَ...	١٠٥ - ١٠٦
١٣٩	وَأَوْفُوا الْكَيْلَ...	٢٣٥

الكهف (١٨)

١٣٩	سَأْتِيكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا...	٧٨
١٣٩	ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا...	٨٢

مريم (١٩)

٦١	قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ...	٢٠
----	---------------------------------------	----

طه (٢٠)

٨٧	الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى...	٥
----	---	---

الأنبياء (٢١)

١٨٩	مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنْ رَبِّهِمْ مُجَدِّدٍ...	٢
١٨٨	الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ...	٤٩

الفرقان (٢٥)

٥٠، ٢٩	تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ...	١
١٨٢	وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا...	٥ - ٤

السجدة (٣٢)

٥٤	الم • نَزِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ...	٢ - ١
١٢٤	قُلْ يَتَوَفَّاكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ...	٣٢

الأحزاب (٣٣)

١٢٩	إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذِيبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ...	٣٣
-----	--	----

فاطر (٣٥)

١٢٩	ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا...	٣٣ - ٣٢
-----	--	---------

يس (٣٦)		
٥٩	يس • وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ	٢ - ١
٦١	وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ...	١٢
١٨٣	وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَبِيًّا خَلَقَهُ...	٧٩ - ٧٨
ص (٣٨)		
١٨٣	وَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سَاحِرٌ كَذَّابٌ...	٥ - ٤
٢٥	كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ...	٣٩
الزمر (٣٩)		
٥٨	تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ...	١
١٣١	اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ...	٢٣
١٢٤	اللَّهُ يَتَوَقَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا...	١١
غافر (٤٠)		
١٦٣	إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي...	٤٠
١٤٩	أَدْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ...	٦٠
فصلت (٤١)		
٣٤	لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ...	٢٦
٦٢	وَإِذَا مَسَّ الشَّرُّ فُؤَادًا عَرِضٍ...	٥١
الزخرف (٤٣)		
٥٤	حم • وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ...	٤ - ١
محمد (٤٧)		
٩٩	أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ...	٢٤

	الفتح (٤٨)	
٩٤	لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ...	١٨
	النجم (٥٣)	
٧٩	مَا كَذَّبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى...	١٢ - ١١
٧٩	لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى...	١٨
	القمر (٥٤)	
٦٢	ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ...	٤٨
	الواقعة (٥٦)	
٦١، ٦٠، ٥٤	إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ...	٨٠ - ٧٧
	الحشر (٥٩)	
٥٧، ٢٥	لَوْ أَنْزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ...	٢١
	الجمعة (٦٢)	
٨٩	هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا...	٢
	المنافقون (٦٣)	
١٠٨	وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ...	٤
	الحاقة (٦٩)	
١٨٢	إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ...	٤٧ - ٤٠
	المزمل (٧٣)	
٩٠	إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا...	٥
	المدثر (٧٤)	
١٧٩، ١٧٧	ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَجِيدًا...	١٦ - ١١

القيامة (٧٥)

١٦- ١٩ لا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ... ٨٨، ٤٥

٢٣ إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ... ٧٩

النازعات (٧٩)

٤- ٥ فَالسَّابِقَاتِ سَبْقًا... ١٤٢

القدر (٩٧)

١ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ٥٥

فهرس الروايات الشريفة

١٠٠	آتَدْرُونَ مَنِ الْمُتَمَسِّكُ ...	الإمام العسكري
١٣٢، ٤٣	أَنْتَ فَقِيهُ أَهْلِ الْعِرَاقِ؟ قَالَ نَعَمْ	الإمام الصادق
٧١	إِنَّ الْقُرْآنَ رَاجِحٌ، وَأَمْرٌ، يَا مُرُّ ...	الإمام الصادق
٧٠	إِنَّ الْقُرْآنَ مُحْكَمٌ وَمُتَشَابِهٌ، ...	الإمام الصادق
٢١	إِنَّ الدُّعَاءَ يَرُدُّ مَا قُدِّرَ وَمَا لَمْ يُقَدَّرْ	الإمام الكاظم
١٣٥، ١٠٣	إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى بَعَثَ مُحَمَّدًا ...	الإمام الصادق
٣٠	إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ جَعَلَ كِتَابِي ...	رسول الله
١٢٢	إِنَّ اللَّهَ عَلَّمَ نَبِيَّهُ ﷺ، التَّزْوِيلَ ...	الإمام الصادق
١٢١	إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَفْضَلُ الرَّاسِخِينَ ...	الإمام الباقر
١٢٢	إِنَّ فِيكُمْ مَنْ يُقَاتِلُ عَلَى تَأْوِيلِ ...	الإمام الصادق
١٢٠	إِنَّ لِلْقُرْآنِ تَأْوِيلًا فَعِنَهُ مَا قَدْ جَاءَ ...	الإمام الصادق
١٦١	إِنَّ لِلَّهِ عِلْمَيْنِ عِلْمٌ مَكْتُونٌ مَحْزُونٌ ...	الإمام الصادق
١٨٨	بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ. عَصَمْنَا اللَّهَ ...	الإمام الهادي
١٦٤	بِرُّ وَالصَّدَقَةُ يَنْفِيَانِ الْفَقْرَ ...	الإمام الباقر
١٨٩	التَّوَرَاةُ وَالْإِنْجِيلُ وَالزَّبُورُ وَالْفُرْقَانُ ...	الإمام الرضا
١٥	ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْهِ الْكِتَابَ نُورًا لَا تُطْفَأُ	أمير المؤمنين
٣٧	ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ جَلَّ ذِكْرُهُ لِسَعَةِ رَحْمَتِهِ	أمير المؤمنين
١٤٩	ثُمَّ التَّعَتَّ إِلَى سُلَيْمَانَ ...	الإمام الرضا

١٦٣	الدُّعَاءُ هُوَ الْعِبَادَةُ الَّتِي ...	الإمام الصادق ؑ
١٦٣	الدُّعَاءُ يَرُدُّ الْقَضَاءَ بَعْدَ مَا أُبْرِمَ إِبْرَاماً	الإمام الصادق ؑ
٧٣	فَاجْعَلْنَا مِنْ يَرْعَاهُ حَقَّ رِعَايَتِهِ	الإمام السجاد ؑ
٤١، ٢٦	فَإِذَا التَّبَسَّتْ عَلَيْكُمْ الْفِتْنُ ...	الإمام الصادق ؑ
٢٩	فَبَعَثَ اللَّهُ مُحَمَّدًا ؑ بِالْحَقِّ؛ لِيُخْرِجَ عِبَادَهُ	أمير المؤمنين ؑ
١٢٨	فَرَسُولُ اللَّهِ ؑ أَفْضَلُ الرَّاسِخِينَ ...	الإمام الصادق ؑ
١٧	فَوَاللَّهِ هُوَ مُبَيَّنٌ لَكُمْ نُوراً وَاجِداً	أمير المؤمنين ؑ
٥٠	قَالَ: الْفُرْقَانُ هُوَ كُلُّ أَمْرٍ مُحْكَمٍ ...	الإمام الصادق ؑ
٩٧	قَالَ اللَّهُ جَلَّ جَلَالُهُ مَا آمَنَ بِهِ مِنْ قَسْرٍ ...	الإمام الرضا ؑ
٦٩	قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ...	الإمام الصادق ؑ
٥٠	الْقُرْآنُ جُمْلَةُ الْكِتَابِ وَالْفُرْقَانُ الْمُحْكَمُ	الإمام الصادق ؑ
١٢٩	لَا أَقُولُ كَمَا قَالُوا، وَلَكِنِّي ...	الإمام الرضا ؑ
٢٨	لِأَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَمْ يُنَزِّلْهُ لِيَزْمَانِ ...	الإمام الرضا ؑ
٥١	لِأَنَّهُ مُتَّفَرِّقُ الْآيَاتِ ...	رسول الله ﷺ
١٥٨	مَا عَظَّمَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِوَسْطِ الْبَدَاوِ	الإمام الصادق ؑ
١٢٠	مَا نَزَلَتْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ؑ آيَةٌ مِنَ الْقُرْآنِ	أمير المؤمنين ؑ
١٣٥، ٧٢	مَعَاشِرَ النَّاسِ تَدَبَّرُوا الْقُرْآنَ ...	الإمام الصادق ؑ
٢١	مَنْ رَعِمَ أَنَّ اللَّهَ يَبْدُو لَهُ ...	الإمام الصادق ؑ
٦٣	نَزَلَ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاجِدَةً فِي شَهْرِ رَمَضَانَ ...	الإمام الصادق ؑ
٩٨	وَمَنْ فَسَّرَ [بِرَأْيِهِ] آيَةً ...	الإمام الصادق ؑ
٥٧	وَوَحياً أَنْزَلَهُ عَلَى نَبِيِّكَ ...	الإمام السجاد ؑ

فهرس مصادر التحقيق

القرآن.

نهج البلاغه.

الصحيفه السجادية.

التفسير المنسوب إلى الإمام الحسن العسكري عليه السلام.

١. ابن أبي جمهور، محمد بن زين الدين (ت ٩٠١ ق). عوالي اللثالي العزيزية

في الأحاديث الدينية. تحقيق: مجتبي عراقى. قم: منشورات دار سيد

الشهداء للنشر. الطبعة الأولى: ١٤٠٥ ق.

٢. ابن الفارس، أحمد بن فارس (ت ٣٩٥ ق). معجم مقاييس اللغة. تحقيق: عبد السلام

محمد هارون. قم: منشورات مكتب الإعلام الاسلامى. الطبعة الأولى: ١٤٠٤ ق.

٣. ابن عربى، محمد بن عليّ (ت ٦٣٨ ق). الفتوحات المكية. بيروت:

منشورات دار الصادر.

٤. ابن منظور، محمد بن مكرم (ت ٧١١ ق). لسان العرب. بيروت: منشورات

دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع. الطبعة الثالثة: ١٤١٤ ق.

٥. الإصفهاني، ميرزا مهديّ (ت ١٣٦٥ ق). أبواب الهدى. تحقيق: حسين

مفيد. طهران: منشورات زنبق. الطبعة الأولى: ١٣٨٧ ش.

٦. الإصفهاني، ميرزا مهدي (ت ١٣٦٥ ق). رسائل شناخت قرآن. تحقيق: حسين مفيد. طهران: منشورات منير. الطبعة الأولى: ١٣٨٨ ش.
٧. البحراني، السيد هاشم (ت ١١٠٧ ق). البرهان في تفسير القرآن. قم: منشورات قسم الدراسات الإسلامية مؤسسه البعثة. الطبعة الأولى: ١٣٧٤ ش.
٨. البرقي، أحمد بن محمد بن خالد (ت ٢٨٠ ق). المحاسن. قم: منشورات دارالكتب الإسلامية. الطبعة الثانية: ١٣٧١ ق.
٩. الجصاص، أحمد بن علي (القرن الرابع). أحكام القرآن. تحقيق: محمد صادق القمحاوي. بيروت: منشورات دار إحياء التراث العربي. ١٤٠٥ ق.
١٠. الجوهرّي، إسماعيل بن حماد (ت ٣٩٨ ق). الصحاح (تاج اللغة وصحاح العربية). تحقيق: أحمد عبد الغفور عطار. القاهرة: منشورات دار العلم للملايين. الطبعة الأولى: ١٣٧٦ ق.
١١. الحرّ العاملي، محمد بن حسن (ت ١١٠٤ ق). تفصيل وسائل الشيعة إلى تحصيل مسائل الشريعة. قم: مؤسسة آل البيت عليه السلام لإحياء التراث. الطبعة الأولى: ١٤٠٩ ق.
١٢. الحسيني الزبيدي، محمد مرتضى (ت ١٢٠٥ ق). تاج العروس من جواهر القاموس. بيروت: منشورات دار الفكر. الطبعة الأولى: ١٤١٤ ق.
١٣. راغب الإصفهاني، حسين بن محمد (ت ٤٠١ ق). مفردات الفاظ القرآن. بيروت - دمشق: منشورات دار القلم - الدار الشامية. الطبعة الأولى: ١٤١٢ ق.
١٤. الرباني الميانجي، حسين (ت ١٣٧٤ ش). معاد از ديدگاه قرآن، حديث وعقل. قم: منشورات علمية. الطبعة الثانية: ١٤١٤ ق.

١٥. رشيد رضا، محمد (ت ١٣٥٤ ق). تفسير القرآن الحكيم الشهير بتفسير المنار. بيروت: منشورات دار المعرفة. الطبعة الثانية.
١٦. الزنجشيري، محمود (ت ٥٣٨ ق). الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل. بيروت: منشورات دار الكتاب العربي. الطبعة الثالثة: ١٤٠٧ ق.
١٧. السبزواري، مآهادي (ت ١٢٨٩ ق). شرح المنظومه. طهران: منشورات ناب. الطبعة الأولى: ١٣٩٦ ش.
١٨. السيدان، السيد جعفر. السنخية أم الإتحاد والعيئية أم التباين؟ ترجمة: ماجد الكاظمي. مشهد: منشورات پارسيران. الطبعة الأولى.
١٩. السيوطي، جلال الدين (ت ٩١١ ق). الإيقان في علوم القرآن. تحقيق: سعيد المنسوب. بيروت: منشورات دار الفكر. الطبعة الأولى: ١٤١٦ ق.
٢٠. الشهرستاني، أبي الفتح محمد بن عبد الكريم بن أبي بكر أحمد (ت ٥٤٨ ق) الملل والنحل. تحقيق: محمد السيد الكيلاني. بيروت: منشورات دار المعرفة للطباعة والنشر والتوزيع.
٢١. الشهرستاني، السيد علي. منع تدوين الحديث. قم: منشورات مؤسسة الإمام علي (ع). الطبعة الأولى: ١٤١٨ ق.
٢٢. ———. وضوء النبي. الطبعة الأولى: ١٤٢٠ ق.
٢٣. صدر المتألهين، محمد ابراهيم (ت ١٠٥٠ ق). مفاتيح الغيب. طهران: منشورات مؤسسة الدراسات الثقافية. الطبعة الأولى: ١٣٦٣ ش.
٢٤. ———. الحكمة المتعالية في الأسفار العقلية الأربعة. بيروت: منشورات دار إحياء التراث. الطبعة الثالثة: ١٩٨١ م.

٢٥. الصدوق، محمد بن علي بن بابويه (ت ٣٨١ ق). معاني الأخبار. تحقيق: علي أكبر الغفاري. قم: مؤسسة النشر الاسلامي. الطبعة الأولى: ١٤٠٣ ق.
٢٦. _____ . التوحيد. تحقيق: السيد هاشم الحسيني. قم: مؤسسة النشر الإسلامي. الطبعة الأولى: ١٣٩٨ ق.
٢٧. _____ . علل الشرايع. قم: منشورات مكتبة الداوري. الطبعة الأولى: ١٣٨٥ ق.
٢٨. _____ . عيون أخبار الرضا عليه السلام. تحقيق: مهدي اللاجوردي. طهران: منشورات جهان. الطبعة الأولى: ١٣٧٨ ق.
٢٩. _____ . كمال الدين وتمام النعمة. تحقيق: علي أكبر الغفاري. طهران: منشورات الاسلامية. الطبعة الثانية: ١٣٩٥ ق.
٣٠. الصفار، محمد بن حسن (ت ٢٩٠ ق). بصائر الدرجات في فضائل آل محمد عليهم السلام. تحقيق: محسن بن عباس علي كوجه باغي. قم: مكتبة آية الله المرعشي النجفي. الطبعة الثانية: ١٤٠٤ ق.
٣١. الطباطبائي، السيد محمد حسين (ت ١٤٠٢ ق). الميزان في تفسير القرآن. قم: مؤسسة النشر الاسلامي. ١٤١٧ ق.
٣٢. الطبرسي، أحمد بن علي (ت ٥٨٨ ق). الاحتجاج على أهل اللجاج. تحقيق: محمد باقر الخراسان. مشهد: نشر المرتضى. الطبعة الأولى: ١٤٠٣ ق.
٣٣. الطبرسي، فضل بن حسن (ت ٥٤٨ ق). مجمع البيان في تفسير القرآن. طهران: منشورات ناصر خسرو. الطبعة الثالثة: ١٣٧٢ ش.

٣٤. ———. إعلام الوري بأعلام الهدى. طهران: منشورات الاسلامية. الطبعة الثالثة: ١٣٩٠ ق.

٣٥. ———. تفسير جوامع الجامع. طهران: منشورات جامعة طهران. الطبعة الأولى: ١٣٧٧ ش.

٣٦. الطحاوي، ابن العز الحنفي (ت ٧٩٢ ق). شرح العقيدة الطحاوية. بغداد: منشورات دار الكتاب العربي. الطبعة الأولى: ٢٠٠٥ م.

٣٧. الطريحي، فخر الدين بن محمد (ت ١٠٨٥ ق). مجمع البحرين. تحقيق: أحمد الحسيني اشكوري. طهران: منشورات مرتضوى. الطبعة الثالثة: ١٣٧٥ ش.

٣٨. الطوسي، محمد بن الحسن (ت ٤٦٠ ق). الإمتصار فيما اختلف من الأخبار. تحقيق: حسن الموسوي الخراساني. طهران: منشورات دار الكتب الاسلامية. الطبعة الأولى: ١٣٩٠ ق.

٣٩. الحميري المعافري، عبدالملك بن هشام (ت ٢١٨ ق). السيرة النبوية. تحقيق: مصطفى السقا، إبراهيم الأبياري وعبد الحفيظ شلبي. بيروت: منشورات دارالمعرفة.

٤٠. علم الهدى، محمد باقر (ت ١٤٣١ ق). البداء آية عظمة الله. تقرير: السيد علي الرضوي. مشهد: منشورات الولاية. الطبعة الأولى: ١٤٣٣ ق.

٤١. ———. سد الفر على القائل بالقدر. تقرير: السيد علي الرضوي، أمير الفخاري وحسن الكاشاني. طهران: منشورات منير. الطبعة الأولى:

١٣٨٨ ش.

٤٢. العياشي، محمد بن مسعود (ت ٣٢٠ ق). تفسير العياشي. تحقيق: السيد هاشم الرسولي المحلاتي. طهران: منشورات المطبعة العلمية. الطبعة الأولى: ١٣٨٠ ش.
٤٣. الفارابي، أبو نصر (ت ٣٣٩ ق). فصوص الحكم. قم: منشورات بيدار. الطبعة الثانية: ١٤٠٥ ق.
٤٤. الفيض الكاشاني، محمد بن المرتضى (ت ١٠٩١ ق). تفسير الصافي. تحقيق: حسين الأعلمي. طهران: منشورات مكتبة الصدر. الطبعة الثانية: ١٤١٥ ق.
٤٥. الفيومي، أحمد بن محمد (ت ٧٧٠ ق). المصباح المنير في غريب الشرح الكبير للرافعي. قم: مؤسسة دار الهجرة. الطبعة الثانية: ١٤١٤ ق.
٤٦. القمي المشهدي، محمد بن محمد رضا (ت ١١٢٥ ق). تفسير كنز الدقائق وبحر الغرائب. تحقيق: حسين الدرگاهي. طهران: وزارة الثقافة والإرشاد الاسلامي. الطبعة الأولى: ١٣٦٨ ش.
٤٧. القمي، علي بن ابراهيم (ت ٣٠٧ ق). تفسير القمي. تحقيق: السيد الطيب الموسوي الجزائري. قم: منشورات دار الكتاب. الطبعة الثانية: ١٤٠٤ ق.
٤٨. القيصري الرومي، محمد بن داوود (ت ٧٥١ ق). شرح فصوص الحكم. بمساعي السيد جلال الدين الأشتياني. منشورات العلمية الثقافية. الطبعة الأولى: ١٣٧٥ ش.
٤٩. الكاشاني، ملا عبدالرزاق (ت ٧٣٠ ق). تفسير ابن عربي. بيروت: منشورات دار إحياء التراث العربي. ١٤٢٢ ق.

٥٠. الكشي، محمد بن عمر (القرن الرابع). اختيار معرفة الرجال (رجال الكشي). مطبعة جامعة مشهد مقدس. الطبعة الأولى: ١٤٠٩ ق.
٥١. الكليني، محمد بن يعقوب بن إسحاق (ت ٣٢٩ ق). الكافي. تحقيق: علي أكبر الغفاري. طهران: منشورات دار الكتب الإسلامية. الطبعة الرابعة: ١٤٠٧ ق.
٥٢. المجلسي، محمد باقر (ت ١١١٠ ق). بحار الأنوار الجامعة لدرر الأخبار الأئمة الأطهار. بيروت: منشورات دار إحياء التراث العربي. الطبعة الثانية: ١٤٠٣ ق.
٥٣. ———. مرآة العقول في شرح أخبار آل الرسول. طهران: دار الكتب الإسلامية. الطبعة الخامسة: ١٣٨٥ ش.
٥٤. الملكي الميانجي، محمد باقر (ت ١٣٧٧ ش). مناهج البيان في تفسير القرآن. طهران: مؤسسة الطباعة والنشر وزارة الثقافة والإرشاد الإسلامي. الطبعة الأولى: ١٤١٧ ق.
٥٥. ———. توحيد الإمامية. تنظيم: محمد البياباني الأسكوتي. طهران: مؤسسة الطباعة والنشر وزارة الثقافة والإرشاد الإسلامي. الطبعة الأولى: ١٤١٥ ق.
٥٦. الموسوي الخوني، السيد أبو القاسم (ت ١٤١٣ ق). معجم رجال الحديث وتفصيل طبقات الرواة. قم: مركز النشر الثقافية الإسلامية. الطبعة الخامسة: ١٤١٣ ق.

٥٧. الميرداماد، محمد باقر (ت ١٠٤١ ق). القيسات. طهران: منشورات جامعة طهران. الطبعة الثانية: ١٣٦٧ ش.
٥٨. النسائي، أحمد بن شعيب (ت ٣٠٣ ق). سنن النسائي. منشورات دار الفكر للطباعة و النشر. الطبعة الأولى: ١٣٤٨ ق.
٥٩. النعماني، محمد بن إبراهيم (ت ٣٥٠ ق). الغيبة. تحقيق: علي أكبر الغفاري. طهران: مكتبة الصدوق. الطبعة الأولى: ١٣٩٧ ق.